مجموع رسيائل المحافظ الركت المحناي

رَيْ لِرِّن أَيْ لِهَرِّح عَبْدِلرحِمَن بْن أَجْمَدَبْن رَجَبِ الْجِبْلِيِّ ٧٩٥ - ٧٣٦ه

رسَائل جمعتعلمَاشَى فيالتَّحِيدِوَالفَّهِ وَالقَيسِرَوَالحديث وَالرَّهِدَوَالِآدِابَ وَالمَرَاعِظُ وَالرَّمَائِقُ وَالسَّيرَوَالتَّاسِيُّخُ

مِمَيعِ الرَسَائلُ مُقَعَّنَ عَلَىٰ سِنْحَ خَطْيَةَ أَصْلِيَةً

دَرَاسَة وَتَحَقِينَ أَبِيهُ صِبْعِبَ طَلْعَت بُن فَوَّاد الْجُلُوانِيَّ

المجستدالأوك

العَاشِهُ الْمُؤْوِلُكُ الْمُؤْمِدُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ ال

جميع حقوق الطبع محفوظة للناشر

لا يجوز نشر أى جزء من هذا الكتاب أو إعادة طبعه أو تصويره أو اختزان مادته العلمية بأى صورة دون موافقة كتابية من الناشر.

الناسر : الفَانُوقَ لِلنَّيْ الْفَالْطَبُ الْمَعْ الْنَشِينَ

خلف 20 ش راتب باشا - حدائق شبرا

ت: ٢٠٥٥٦٨ - ٢٠٥٥٦٦ القامرة

اسم الكتاب: مجموع الرسائل الحافظ ابن رجب الحنبلي تأليسسف: زين الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي

دراسة وتحقيق : أبى مصعب طلعت بن فؤاد الحلواني

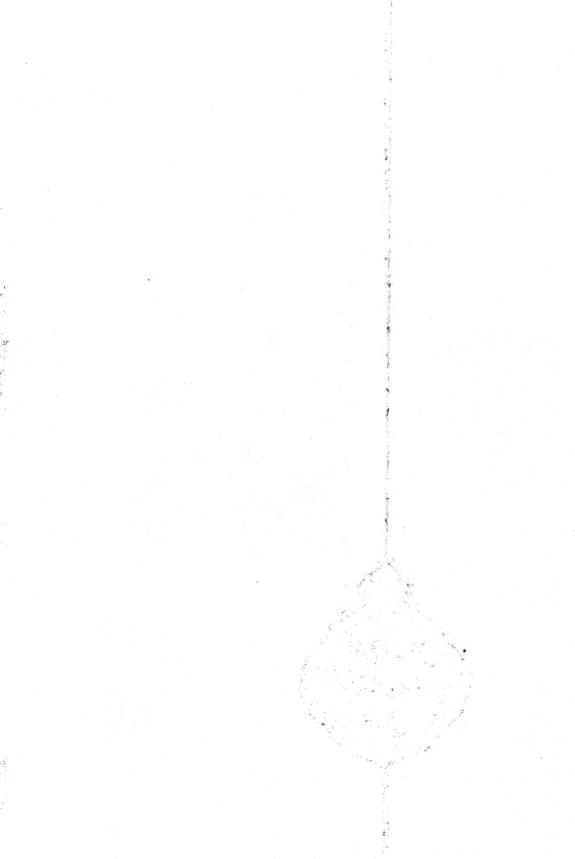
رقسم الإيسداع: ٢٠٠١/١٧٣٠٧

الترقيم الدولي: 0-65-5704

الطبعـــة: الثانية

سنة النشرر: ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م طباعــــة: الفَّالُوْقَ لِلاَئْشَالِظَانُ لِكَنْقُ النَّثَيِّرُ؛





الفهارس

| الصفح | الموضوع |
|-------|-----------------------------------------------|
| 5 | مقدمة المحقق |
| 7 | مقدمة الطبعة الثانية |
| 9 | عملي في الكتاب وما تمتاز به طبعتنا |
| 10 | شكر وتقدير |
| 11 | ترجمة الحافظ ابن رجب الحنبلي |
| 13 | عقیدة ابن رجب |
| 14 | مكانته فقهيًا |
| 15 | مكانته في علم الحديثمكانته في علم الحديث |
| 16 | شيوخه |
| 22 | تلاميذه |
| 25 | تصوفه |
| | أشهر شروح ابن رجب الحديثية التي تدل علي نبوغه |
| 31 | وبراعته في هذا الفن |
| 31 | أ-شرح جامع الترمذي |
| 33 | ب-شرح صحيح البخاري |
| 35 | ج-جامع العلوم والحكم |
| 39 | د-شرح علل الترمذي |
| 39 | هـ- رسائل ابن رجب التي تضمنت شرح حديث واحد |
| 41 | مصنفات ابن رجب الفقهية |
| 41 | ١- القواعد الفقهية |
| 41 | ٢- الاستخراج في أحكام الخراج |

| | وهوع |
|-----|--------------------------------------------------------------------|
| 41 | ٣- أحكام الخواتيم |
| 42 | |
| 42 | ٥- الرد علي من اتبع غير المذاهب الأربعة |
| 42 | |
| 43 | ٧-رسالة في رؤية هلال ذي الحجة٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠ |
| 43 | ٨- قاعدة في أخراج الزكاة على الفور |
| 43 | ٩-مختصر في معاملة الظالم السارق |
| 43 | ١٠- رسالة في تعليق الطلاق بالولادة٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠ |
| 43 | 11-الصلاة بعد الجمعة بعدالزوال وقبل الصلاة |
| 43 | ١٧-مشكل الأحاديث الواردة في أن الطلاق الثلاث واحدة |
| 43 | ١٣ - قطعة من كتاب اللباس |
| 44 | ١٤-مؤلفات ابن رجب الأخري المتنوعة |
| 44 | أولا: في التفسير وعلوم القرآن |
| 44 | ثانيًا: في المواعظ والرقائق والفضائل والتوحيد والسير والتاريخ |
| 47 | وصف النسخ الخطية المعتمدة في التحقيق |
| 55 | غاذج ابعض النسخ الخطية العتمد عليها في التحقيق |
| 0 | ١- الرسالة الأولى: ورثة الأنبياء شرح حديث أبي الدرداء. |
| 71 | ٢- الرسالة الثاني: شرح حديث ما ذئبان جائعان. |
| 4٧ | ٣- الرسالة الثالثة: شرح حديث لبيك اللهم لبيك |
| 101 | ٤- الرسالة الرابعة: شرح حديث عمار بن ياسر رضي الله عنه |
| 114 | ٥- الرسالة الخامسة : شرح حديث مثل الإسلام٠٠٠ |
| · · | ٦- الرسالة السادسة : غاية النفع في شرح حديث تمثيل المؤمن |
| 4.4 | بخامة الزرع |

| 770 | بعثت بالسيف بين يدى الساعة |
|--------------|-----------------------------------------------------------------|
| Y0Y | ٨- الرسالة الثامنة : ذم قسوة القلب |
| YV1 | ٩- الرسالة التاسعة : ذم الحمر |
| Y A Y | ١٠ - الرسالة العاشرة : الذل والانكسار |
| | ١١- الرسالة الحادية عشرة: كشف الكربة في وصف حال أهل |
| 414 | الغربة |
| | ١٢ - الرسالة الثانية عشرة : جزء من الكلام على حديث شداد بن |
| ٣٣٣ | أوس إذا كنز الناس الذهب والفضة |
| | ١٣ - الرسالة الثالثة عشرة: البشارة العظمى للمؤمن بأن حظه من |
| 411 | النار الحمى |
| | ١٤- الرسالة الرابعة عشرة: تسلية نفوس النساء والرجال عند فقد |
| ۳۸۷ | الأطفالا |
| ٤٠١ | ١٥- الرسالة الخامسة عشرة : الفرق بين النصيحة والتعيي. |
| | ١٦- الرسالة السادسة عشرة: جزء من الكلام على حديث يتبع |
| 119 | المت ثلاث |
| 200 | ١٧- الرسالة السابعة عشرة : صدقة السر وفضلها |
| | ١٨ - الرسالة الثامنة عشرة : نزهة الأسماع في مسألة السماع «أحكام |
| 220 | الغناء والمعازف ، |
| ٤٧٥ | ١٩- الرسالة التاسعة عشرة: سيرة عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز |
| 011 | |
| 010 | ٢١- الرسالة الحادية والعشرون : تفسير سورة الإخلاص |
| • | ٢٢- الرسالة الثانية والعشرون : مقدمة تشتمل على أن جميع |
| | |

| | ٢٣- الرسالة الثالثة والعشرون : القول الصواب في تزويج أمهات |
|------------|-------------------------------------------------------------------------------|
| 011 | أولاد الغياب |
| 097 | ٢٤- الرسالة الرابعة والعشرون :رسالة في رؤية هلال ذي الحجة. |
| | ٢٥- الرسالة الخامسة والعشرون : قاعدة في إخراج الزكاة على |
| 7 - 9 | الفور |
| , | ٢٦- الرسالة السادسة والعشرون : الرد على من اتبع غير المذاهب |
| 715 | الأربعة |
| | ٢٧- الرسالة السابعة والعشرون : مختصر في معاملة الظالم |
| 789 | السارق |
| 727 | ٢٨- الرسالة الثامنة والعشرون : أحكام الخواتيم |
| ٧٣٩ | ٢٩ الرسالة التاسعة والعشرون : شرح حديث (إن أغبط أوليائي). |
| | ٣٠- الرسالة الثلاثون : الكلام على قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهُ |
| 779 | من عباده العلماء﴾ |
| | |

فهرس الكتاب

| الصفحة | الموضوع |
|--------|--------------------------------------------------------|
| 5 | إهداء |
| 7 | مقدمة المجلد الثالث من مجموع الرسائل |
| 12 | عرض موجز لمحتوى الرسائل التي اشتمل عليها المجلد الثالث |
| 12 | ١ ـ فضل علم السلف على علم الخلف |
| 14 | ٢ ـ التوحيد أو تحقيق كلمة الإخلاص |
| 14 | ٣ ـ نور الاقتباس |
| 17 | ٤ _ فضائل الشام |
| 18 | ٥ _ استنشاق نسيم الأنس |
| 19 | وصف النسخ الخطية والمطبوعة المعتمدة في التحقيق |
| 20 | استدراك على محقق رسالة التوحيد طبعة دار القاسم |
| 25 | عملي في هذا الكتاب وتمتار به طبعتنا |
| 27 | شکر وتقدیر |
| 28 | ثناء الهيئات العلمية على مجموع الرسائل |
| 31 | نماذج من صور بعض مخطوطات رسائل ابن رجب |
| 0 | الرسالة الأولى: فضل علم السلف على علم علم الخلف |
| ۱۸ | <u></u> مطلب |
| 19 | مطلب |
| 77 | العلم النافع |
| ۳. | علامة العلم الغير النافع |
| | |

| الصفحة | الموضوع |
|--------|-------------------------------------------------------------------------------|
| ٣٧ _ | فصل: في مشابهة علماء السوء من المسلمين بأهل الكتاب |
| ٤١ _ | الرسالة الثانية: التوحيد أو تحقيق كلمة الإخلاص |
| ٤٥ _ | أهل التوحيد لا يخلدون في النار وإن دخلوها |
| ٤٧ _ | شروط لا إله إلا الله |
| ٤٩ _ | شروط دخول الجنة |
| ٥٢ _ | فهم النصوص المطلقة في ضوء النصوص المقيدة ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ |
| ٥٤ | الشرك والكفر له أصل وفروع |
| ٥٨ | طاعة الشيطان تقدح في توحيد الرحمن |
| ٦٠. | دلالة محبة الله عز وجل |
| ٦٢ . | تلازم الظاهر والباطن |
| 70 | النجاة لا تكون إلا لصاحب القلب السليم |
| 77 | احذروا الرياء |
| 79 | من صدق في قول لا إله إلا الله نجا من كربات يوم القيامة |
| ٧٤ | فصل : فضائل كلمة التوحيد |
| AV | الله الله أيها الناس تمسكوا بأصل دينكم |
| ٨٩ | الرسالة الثالثة : نور الاقتباس في مشكاة وصية النبي ﷺ لابن عباس ـــ |
| 9.5 | قوله: احفظ الله |
| 99 | قوله : يحفظك |
| 111 | قوله : احفظ الله تجده أمامك |
| 171 | قوله : إذا سألت فسأل الله |
| 122 | قوله : وإذا استعنت فاستعن بالله |
| 180 | قوله : رفعت الأقلام وجفت الصحف |
| 18. | قوله : فلو أن الخلق أرادوا أن ينفعوك |
| | <u> </u> |

| الصفحة | الموضوع |
|--------|------------------------------------------------------------------------|
| 188 | قوله : واعلم أن في الصبر على ما تكره خيرًا كثيرًا |
| 101 | قوله : واعلم أن النصر مع الصبر |
| ٠٢١ | قوله : وأن الفرح مع الكرب |
| 177 | قوله : إن مع اليسر يسرا |
| 177 | فصل : وإذا اشتد الكرب وعظم الخطب كان الفرج حينتذ قريبًا |
| ۱۷۷ | الرسالة الرابعة : فضائل الشام |
| 141 | الباب الأول: ما ورد في الأمر بسكني الشام |
| 144 | الباب الثاني : ما ورد في استقرار العلم والإيمان بالشام |
| 197 | الباب الثالث : فيما ورد في حفظ الشام من الفتن |
| 190 | الباب الرابع : فيما ورد في استقرار خيار أهل الأرض في آخر الزمان بالشام |
| ۲٠٤ | الباب الخامس : فيما ورد أن الطائفة المنصورة بالشام |
| 112 | الباب السادس: فيما ورد في أن الأبدال بالشام |
| 777 | الباب السابع: فيما ورد في بركة الشام |
| 449 | فصل : ومن بركات الشام الدينية |
| 777 | الباب الثامن : في حفظ الله تعالى الشام بالملائكة الكرام |
| 377 | الباب التاسع: فيما ورد في بقاء الشام بعد خراب غيرها من الأمصار |
| 727 | الباب العاشر: ما ورد في فضل دمشق بخصوصها ــ الفصل الأول ــــــ |
| | الفصل الثاني : فيما ورد في السنة والآثار من أنها فسطاط المسلمين |
| 700 | ومعقلهم في الملاحم |
| 377 | فصل: ما ورد في تخريب دمشق |
| 779 | فيما ورد في أن دمشق خير بلاد الشام في آخر الزمان |
| 377 | فيما ورد في نزول عيسى في آخر الزمان عند دمشق |
| ** | فيما ورد في أن دمشق من مدن الجنة |

| الصفحة | الموضوع |
|---------------------|-----------------------------------------------------------------------------------------------|
| ۲۸. | فصل: نبذة من فضائل بيت المقدس |
| | ما نقله ابن رجب من جامع الخلال وكتاب الترحم للجوزقاني وغيرهما |
| *** | وليس من أصل الكتاب |
| PAY | الرسالة الخامسة : استنشاق نسيم الأنس من نفحات رياض القدس ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ |
| 198 | محتويات الكتاب |
| | الباب الأول: في لزوم محبة الملك القدوس وتقديمها على حب الأموال |
| Y.9V | والأولاد والأنفس |
| 4.1 | محبة الله على درجتين فرص لازم ـ درجة السابقين |
| | الباب الثاني: في بيان أن من أعظم المطالب وأهمها سؤال الله تعالى محبته |
| * • A | على أكمل الوجوه وأتمها |
| *1* | الباب الثالث: في بيان الأسباب التي تستجلب بها محبة رب الأرباب _ |
| 719 | فصل: الأسباب الجالبة لمحبة الله |
| 441 | الباب الرابع: في علامات المحبة الصادقة |
| 440 | فصل: بعض الآثار عن الحب |
| *** | الباب الخامس: في استلذاذ المحبين بكلام محبوبهم وأنه غذاء قلوبهم |
| 771 | الباب السادس: في أنس المحبين بالله |
| 781 | فصل : هم العارفين رؤية ربهم |
| 720 | الباب السابع : في سهر المحبين وخلوتهم بمناجاة مولاهم |
| 701 | الباب الثامن: في شوق المحبين إلى لقاء رب العالمين |
| 777 | الباب التاسع : في رضا المحبين بمر الأقدار |
| X77 | فصل : انكسار قلوبهم بحب ربهم |
| ۳۷. | الباب العاشر: في ذكر خوف المحبين العارفين |
| 277 | فصل: الحياء والخوف من الله |

| الصفحة | الموضوع |
|--------|----------------------------------------------------------------|
| | الباب الحادي عشر : في شرف أهل الحب وأن لهم عند الله أعلى منازل |
| 444 | القرب |
| 317 | الباب الثاني عشر: في نبذ من كلام أهل المحبة |
| 474 | الخوف والحب |
| 797 | مفهوم جيد مجانين الحب : خطأ من ظن أنهم أكمل من سواهم |
| 444 | درجة حديث أكثر أهل الجنة البُّله ومعناه |
| . 497 | كلمات جوامع من أمر المحبة |
| ٤٠١ | فهرس الكتابفهرس الكتاب |

القهارس

| لصفحة | الموضوع |
|-------|------------------------------------------------------------------|
| 5 | مقدمة المجلد الرابع من مجموع رسائل ابن رجب الحنبلي |
| 7 | وصف النسخ الخطية والمطبوعة المعتمدة في التحقيق |
| | الكلام على أخطاء النسخة المطبوعة من كتاب التخويف من النار بتحقيق |
| 8 | بشير محمد عيون |
| 14 | شکر وتقدیر |
| 15 | نماذج من صور بعض مخطوطات رسائل ابن رجب |
| | الرسالة الأولى : اختيار الأولى |
| ٣ | في شرح حديث اختصام الملأ الأعلى |
| 14 | الفصل الأول: في ذكر الكفارات |
| | السبب الثاني: من مكفرات الذنوب ، المشي على الأقدام إلى الجماعات |
| 77 | والي الجمعات |
| ے ۳۲ | السبب الثالث: من مكفرات الذنوب، الجلوس في المساجد بعد الصلوان |
| 41 | الفصل الثاني: في ذكر الدرجات المذكور في حديث معاذ |
| | الرسالة الثانية : التخويف من |
| 91 | النار والتعريف بحال أهل البوار |
| 9.4 | الباب الأول: في ذكر الإنذار بالنار والتحذير منها |
| 1-8 | الباب الثاني : في ذكر الخوف من النار وأحوال الخائفين |
| 1-7 | فصل: الخوف من عذاب جهنم لا يخرج عنه أحد |
| 117 | فصل : في القدر الواجب من الخوف |
| 119 | فصل: من السلف من كان إذا رأى النار اضطرب وتغيرت حاله |
| 17.7 | فصل : من الخائفين من منعه خوف جهنم من النوم |

| صفحة | الموضوع |
|-------|-----------------------------------------------------------------------|
| 170 | فصل : ومنهم من منعه خوف النار من الضحك |
| | فصل : ومنهم من حدث له من خوفه من النار مرض ، ومنهم من مات |
| 177 | من ذلك |
| ۱۳۰ | فصل: أحوال بعض الخائفين |
| 178 | الباب الثالث: في ذكر تخويف جميع أصناف الخلق بالنار وخوفهم منها |
| 131 | فصل : وهذه النار التي في الدنيا تخاف من نار جهنم |
| • | الباب الرابع: في أن البكاء من خشية النار ينجي منها ، وأن التعوذ بالله |
| 731 | من النار يوجب الإعاذة منها |
| 127 | فصل : التعوذ من النار |
| 101 | الباب الخامس: في ذكر مكان جهنم |
| 108 | فصل : البحار تسجر يوم القيامة |
| 109 | الباب السادس: في ذكر طبقاتها وأدراكها وصفتها |
| 177 | الباب السابع : في ذكر قعرها وعمقها |
| 177 | فصل: سعة جهنم طولاً وعرضًا |
| 179 | الباب الثامن : في ذكر أبوابها وسرادقها |
| ١٧٣ | فصل :وقد وصف الله أبوابها أنها مغلقة على أهلها |
| ١٧٨ | فصل : إحاطة سرادق جهنم بالكافرين |
| ١٨٠. | فصل : وأبواب جهنم قبل دخول أهلها إليها يوم القيامة مغلقة |
| 1.4.1 | الباب التاسع : في ذكر ظلمتها وشدة سوادها |
| 141 | الباب العاشر: في شدة حرها وزمهريرها |
| ۱۹ - | فصل: في زمهرير جهنم بيت يتميز فيه الكافر من برده |
| 197 | الباب الحادي عشر : في ذكر سجر جهنم وتسعيرها |
| 198 | فصل : وجهنم تسجر كل يوم نصف النهار |
| 791 | فصل: وتسجر أحيانًا في غبر نصف النهار |
| 191 | فصل : وتسجر أيضًا يوم القيامة |

| صفحة | الموضوع |
|---------------|---------------------------------------------------------------------------|
| 199 | فصل : وتسجر على أهلها بعد دخولهم إليها |
| 4 - 1 | الباب الثاني عشر: في ذكر تغيظها وزفيرها |
| 7 - 7 | الباب الثالث عشر: في ذكر دخانها وشررها ولهبها |
| Y - 9 | الباب الرابع عشر: في ذكر أوديتها وجبالها وآبارها وجبابها وعيونها وأنهارها |
| Y111 - | فصل: في تفسير قوله تعالى: ﴿ سَأَرِهُقَهُ صَعُودًا ﴾ |
| ۲۱۳ . | فصل : في أودية جهنم |
| 117 | فصل: في جهنم واد هو جب الحزن |
| 777 | الباب الخامس عشر: في ذكر سلاسلها وأغلالها وأنكالها |
| 77. | فصل: في تفسير قوله تعالى : ﴿ ولهم مقامع من حديد ﴾ |
| ۲۳۲ . | الباب السادس عشر: في ذكر حجارتها |
| ۲۳ ۸ - | الباب السابع عشر : في ذكر حيًّاتها وعقاربها |
| 137 | الباب الثامن عشر : في ذكر طعام أهل النار وشرابهم فيها |
| 720 - | فصل : في تفسير قوله تعالى : ﴿ وطعامًا ذَا غَصَةً ﴾ |
| YEA - | فصل : في شراب أهل النار |
| Y00 . | فصل : في تنغص السلف على طعامهم عند ذكر طعام أهل النار |
| Y09 _ | الباب التاسع عشر: في ذكر كسوة أهل النار ولباسهم |
| 177 | فصل: في أن سراسل أهل الناد من قطران |
| 777 | فصل : تفسير قوله تعالى:﴿ لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش ﴾ |
| 377 | الباب العشرون:في ذكر عظم خلق أهل النار فيها وقبح صورهم وهيأتهم |
| 779 | فصل : في تفسير قوله تعالى: ﴿ تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون﴾ |
| | فصل : في تفسير قوله تعالى: ﴿ كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودًا |
| YV1 : | غيرها ﴾ |
| 777 | فصل : في تسويد وجوه أهل النار ومد جسومهم |
| | فصل : ذو الوجهين في الدنيا له وجهان من نار يوم القيامة |
| | فصل : ومنهم من تمسخ صورته على صورة قبيحة |

| صفحا | الموضوع |
|----------------|-----------------------------------------------------------------------------------|
| 777 | فصل: في نتن ريح أهل النار |
| | الباب الحادي والعشرون: في ذكر أنواع عذاب أهل النار فيها |
| X Y Y X | وتفاوتهم في العذاب بحسب أعمالهم |
| 440 | فصل : ومن عذاب أهل النار الصهر |
| YAY. | فصل: في تفسير قوله تعالى: ﴿ التي تطلع على الافتدة ﴾ |
| 217 | فصل: ومن أنواع عذابهم سحبهم في النار على وجوههم |
| 44. | فصل : ومنهم من يعذب بالصعود إلى أعلى النار ثم يهوى فيها |
| 797 | فصل : ومنهم من يدور في النار ويجر معه أمعاءه ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ |
| 397 | فصل : ومن أهل النار من يلقى في مكان ضيق لا يتمكن فيه من الحركة |
| 797 | فصل : وربما يبتلي أهل النار بأنواع من الأمراض الحادثة عليهم |
| 79 | فصل : ومن أهل النار من يتأذى بعذابه أهل النار |
| 799 | فصل : في تفسير قوله تعالى : ﴿ويأتيه الموت من كل مكان﴾ |
| | فصل : وعذاب الكفار في النار لا يفتر عنهم ولا ينقطع ولا يخفف |
| ۳ | بل هو متواصل أبداً |
| | فصل : وأعظم عذاب أهل النار حجابهم عن الله عز وجل ويعدهم عنه |
| r - r | وإعراضه عنهم وسخطه عليهم |
| ۲٠٤ | فصل : فيما يتحف به أهل النار عند دخولهم إليها |
| | الباب الثاني والعشرون: في ذكر بكاء أهل النار وزفيرهم وشهيقهم |
| ۳٠,۷ | وصراخهم ودعائهم الذي لا يستجاب لهم |
| 411 | فصل : في طلب أهل النار الخروج منها |
| | فصل : ولا يزال أهل جهنم في رجاء الفرج إلى أن يذبح الموت ، فحينتذ |
| 717 | يقع منهم الإياس ، وتعظم عليهم الحسرة والحزن |
| 414 | فصل : وأما عصاة الموحدين فربما ينفعهم الدعاء في النار |
| | الباب الثالث والعشرون: في ذكر نداء أهل النار أهل الجنة ، وأهل الجنة |
| 441 | أهل النار، وكلام بعضهم بعضًا |
| | |

| الصفحة | الموضوع |
|-------------|---------------------------------------------------------------------|
| 377 | الباب الرابع والعشرون : في ذكر خزنة جهنم وزبانيتها |
| TTV | فصل : وقد وصف الله الملائكة الذين على النار بالغلظة والشدة |
| 444 | فصل : في تفسير قوله تعالى : ﴿ونادوا يامالك﴾ |
| ۳۳. | فصل : في تفسير قوله تعالى : ﴿فليدع ناديه سندع الزبانية ﴾ |
| | الباب الخامس والعشرون: في ذكر مجيء الناريوم القيامة وخروج عنق |
| TT1 _ | منها يتكلم |
| | الباب السادس والعشرون: في ضرب الصراط على متن جهنم ، وهو |
| mm1 _ | جسر جهنم، ومرور الموحدين عليه |
| ته ۱ ۱ ۳ | الباب السابع والعشرون: في ذكر ورود النار نجانا الله منها بفضله ورحم |
| 777 | فصل: إذا وقف العبد بين يدي الله تستقبله النار |
| | الباب الثامن والعشرون : في ذكر حال الموحدين في النار ، وخروجهم |
| 777 | منها برحمة أرحم الراحمين وشفاعة الشافعين |
| 777 | فصل: حسن الظن بالله |
| ٣٧٠ _ | الباب التاسع والعشرون: في ذكر أكثر أهل النار |
| TV7_ | الباب الثلاثون : في ذكر صفات أهل النار وأصنافهم وأقسامهم |
| TA7 | فصل: في ذكر أول من يدخل النار من عصاة الموحدين |
| | الرسالة الثالثة: |
| 444 | المحجة في سير الدلجة |
| | الأصل العظيم وهو أن عمل الإنسان لا ينجيه من النار ولا يدخله الجنة |
| 797 | إلا بمغفرة الله ورحمته |
| | بيان معنى ﴿ البَّاء ﴾ في الآية والحديث وهي في قوله تعالى : ﴿ وتلك |
| ۳۹۳ _ | الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون﴾ |
| 440 | الحمد لله ثمن كل نعمة |
| T4V | بيان معنى النعم وأن الحمد منها |
| 79 A | الجنة والعمل من فضل الله تعالى |
| | الشقاء والسعادة بعدله ورحمته جل وعلا |
| | ما يجب على العبد معرفته |
| 2.0 | الاشتغال بالشكر أعظم النعم |

| الصفحة | الموضوع |
|---------|----------------------------------------------------------------|
| 2.7 | العمل لا يوجب النجاة |
| ٤ · ٧ . | الاعتراف بفضل الله عز وجل |
| ٤٠٨ . | ما على العبد للفوز والنجاة |
| ٤٠٩ _ | بيان أحب الأعمال إلى الله |
| 113 | معنى سددوا وقاربوا ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ |
| £17 _ | سان ما تفوق به الصحابة |
| | قاعدة جليلة وهي سلوك طريق النبي وأصحابه في الاقتصاد في العبادة |
| 210 | البدنية والاجتهاد في الأحوال القلبيّة |
| 113 | بيان جملة من التيسير في التشريع |
| £11 _ | معنى الغدوة والروحة وأوقاتها وفضائلها |
| - 773 | معنى القصد في السير |
| 270 _ | سلوك صراط الله عز وجل |
| 273 | الأعمال بالخواتيم |
| £77 _ | فضل تقرب العبد إلى الله عز وجل |
| - 273 | أنواع الوصول إلى الله تعالى |
| 173 | حال من التزم الإسلام أو الإيمان أو الإحسان |
| ٤٣٤ _ | فضل وقتى الغداة والعشي والمقصود بهما |
| 240 _ | حال من ركن إلى الآخرة ومن ركن إلى الدنيا |
| 5773 | فصل: في قوله تعالى : ﴿ وبدأ لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ﴾ |
| £87 | بيان ما يصير هباءً منثورًا من الأعمال |
| ٤٤٠ _ | هم الدنيا وشقاء الآخرة |
| - 133 | الحذر الحذر |
| 257 | الفهارسالفهارس |
| | |

مقدمة المحقق

بسم الله الرحمن الرحيم

لقد مَنَّ الله عليَّ أن وفقني لتحقيق مجموع رسائل الحافظ ابن رجب الحنبلي رحمه الله ، وقد بدأت بـ ٣٠ رسالة ، ثم يتلوها رسائل أخرى منها:

- ١ _ التوحيد أو تحقيق كلمة الإخلاص .
 - ٢ _ فضل علم السلف على الخلف .
- ٣ _ اختيار الأولى شرح حديث اختصام الملأ الأعلى .
- ٤ ـ نور الاقتباس في شرح وصية النبي ﷺ لابن عباس .
 - ٥ _ فضائل الشام .
 - ٦ _ أهوال القبور .
 - ٧ ـ التخويف من النار .

وغيرها من الرسائل بحيث يصبح عند من يقتنيها تراث ابن رجب الموجود ، إذا أضاف إليه الكتب الكبيرة المطبوعة أمثال : شرح البخاري، وشرح علل الترمذي ، وجامع العلوم والحكم ، ولطائف المعارف، والقواعد الفقهية .

هذا ومن فضل الله علي أن وفقني لجمع مخطوطات الرسائل التي قمت بتحقيقها والتي أقوم بتحقيقها أيضًا ، وإني لأشكر أخي الحبيب / أبي محمد أشرف بن عبد المقصود ، والأخ الفاضل / علي الحربي اللذين أمداني بكثير من المخطوطات ومنها مجموع فاتح باستانبول برقم (٥٣١٨) وفيه ١٨ رسالة .

كما أشكر إدارة المخطوطات بدار الكتب المصرية وعلى رأسهم الأستاذ / أحمد قطب ، فقد يسروا لي سبيل تصوير كل ما لديهم من مخطوطات لابن رجب .

كما أشكر إدارة المخطوطات بمعهد المخطوطات العربية بالقاهرة وعلى رأسهم الأستاذ/ محمد سلطان ، والأستاذ / محمد عبد العزيز ، والأستاذ عبد اللطيف مبروك أنهم قاموا بتصوير ما لديهم من مخطوطات لابن رجب .

كما أشكر أخًا حبيبًا لي أمدني بالكثير من المخطوطات ومن المطبوعات أيضًا ، ورفض ذكر اسمه فجزاه الله خيرًا .

وإني لأرجو من الله أن ينال هذا العمل قبول القراء والباحثين وأن يكون نواة لجمع رسائل كثير من العلماء العاملين في مجموع كهذا . والله ولي التوفيق .

المحقق

عملي في الكتاب وما تمتاز به طبعتنا

الكلمة المختلفة في الهامش وبجوارها « نسخة » ، وذلك تيسيرًا على الكلمة المختلفة في الهامش وبجوارها « نسخة » ، وذلك تيسيرًا على القاريء ، لأن النسخ كثيرة ، فعلى سبيل المثال رسالة « ما ذئبان جائعان» ضبطتُها على « ٧ » نسخ خطية ، فمن المشقة إثقال الهوامش بالفروق بين السبع نسخ وهكذا .

٢ ـ قمت بتخريج آيات الكتاب وعزوها إلى مواضعها من كتاب الله
 الكريم .

٣ ـ قمت بتخريج الأحاديث المرفوعة ، وأكتفي بما ذكره الحافظ ابن
 رجب ولا أزيد عليه إلا النادر القليل .

- ٤ قمت بنقل كلام علماء العلل على الأحاديث المرفوعة .
 - ٥ ـ قمت بعزو الأحاديث الموقوفة على الصحابة فقط .

٦ ـ استفدت من حكم بعض مشايخ عصرنا على الأحاديث كالشيخ
 الألباني رحمه الله ، والشيخ محمد عمرو عبد اللطيف ، والشيخ
 الجديع، والشيخ حسن أبو الأشبال حفظهم الله جميعًا .

٧ - اجتهدت مع بعض إخواني في شرح بعض الألفاظ الغريبة في
 الكتاب ، وذلك من خلال المعاجم وكتب الغريب .

٨ ـ لم أثقل حواشي الكتاب بكثير من التخريجات الزائدة التي لا
 طائل وراءها وخاصة إذا كان الحديث له طريق واحد .

٩ ـ قمت بوصف المخطوطات التي اعتمدت عليها في التحقيق ،
 وتصوير بعض نماذج منها .

١٠ ـ قمت بعمل ترجمة لابن رجب .

١١ _ قمت بالكلام على كتبه باختصار شديد .

۱۲ _ لم أقم بتوثيق الرسائل لشهرتها ، وتداولها بين الأوساط العلمية ، وهي معروفة لدى الجميع .

وأسأل الله أن يتقبل هذا العمل وأن يجعله زخرًا لي يوم ألقاه .

شكر وتقدير

استفدت من بعض الرسائل المطبوعة والكتب المطبوعة ، ككتاب: شرح علل الترمذي بتحقيق د / همام سعيد ، وعقيدة ابن رجب الحنبلي لعلي الشبل ، ومقدمة جامع العلوم والحكم للشيخ الأرناؤط ، ومقدمة فتح الباري طبعة الحرمين .

كما استفدت من الرسائل المطبوعة بتحقيق الدكتور آل فريان ، والأخ أشرف عبد المقصود ، والشيخ محمد عمرو عبد اللطيف ، وسعد الحمدان ، ومحمد بن ناصر العجمي ، وإبراهيم العرف ، وسامي جاد الله ، ومحمود الحداد وغيرهم ، فجزاهم الله عنا خيراً .

كما أشكر الإخوة اللذين شاركوني في المقابلات والمراجعات ومنهم الأخ / طلال الطرابيلي ، والأخ / أحمد سالم ، والأخ / مصطفى أبو الغيط ، والأخ / مجدي حمودة ، والأخ / إبراهيم الحماحمي فجزاهم الله خيراً .

ترجمة الحافظ ابن رجب الحنبلي

اسمه ولقبه وكنيته:

هو زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن السلامي البغدادي ثم الدمشقي موطنًا . الشهير بابن رجب الحنبلي .

مولده: ولد علي الراجح في سنة ٧٣٦ هـ ببغداد .

أسرته: ذكر ابن رجب في الذيل على طبقات الحنابلة (١) خبراً يفيد قراءة الناس الحديث على جده عبد الرحمن الملقب برجب لكونه ولد في رجب. قال عنه ابن حجر: ولد سنة ١٧٧ هـ تقريبًا، وسمع ثلاثيات البخاري من ابن المالحاني عن القطيعي ـ بغداد ـ وحدث بها وكان يقرئ حسبة . . ومات في شهر صفر سنة ٧٤٢ هـ * أ . هـ (٢)

أبوه: وأما أبوه فهو أبو العباس شهاب الدين أحمد ، ولد في بغداد صبيحة يوم السبت خامس عشر ربيع أول سنة ٧٠٦ هـ .

قرأ على العلماء في بغداد ، حيث قرأ القرآن بالروايات ، واشتغل بإقرائها ، ولهذا لقب بالمقرئ ، وأكثر من السماع عن الشيوخ حتى خرج لنفسه مشيخة ترجم فيها لهم ، وما قرأه عليهم وهو شيخ مشايخ ابن حجر ، كالحافظ العراقي والهيثمي والعلائي .

رحل إلى دمشق بأولاده سنة ٧٤٤ هـ وسمع مشايخها كمحمد بن إسماعيل الخباز ، ورحل إلى القدس ثم حج سنة ٧٤٩ هـ ، وبمكة اسمع ابنه عبد الرحمن « ثلاثيات البخاري » على الشيخ أبي حفص عمر، ثم رحل إلى مصر قبل سنة ٧٥٦ هـ وفيها روي عن القلانسي .

ثم جلس للإقراء بدمشق وانتفع به ، وكان ذا خير ودين وعفاف .

⁽١) الذيل على طبقات الحنابلة (٢ / ٢١٣).

⁽٢) الدرر الكامنة لابن حجر (١ / ١٠٧) ترجمة [١٧١٢] .

نشأته ورحلته في طلب العلم:

لقد اجتمعت عوامل كثيرة في تكوين شخصية ابن رجب العلمية فمنها نشأته بين كنف جده ووالده وما اشتهرا به من العلم والطلب ، إلى جانب الاستعداد الفطري لدى ابن رجب نفسه لطلب العلم ، والذي نماه احتكاكه بمشايخ عصره . فقد بدأ في الطلب وهو في سن الخامسة تقريبًا ، فقد ذكر أنه حضر لشيخه عبد الرحيم بن عبد الله الزريرتي (ت ٧٤١هـ) قال : « وحضرت درسه وأنا إذ ذاك صغير لا أحقه جيدًا » (١) .

وفي سن الخامسة بدأ يميز السماعات:

يقول ابن رجب : أخبرنا أبو الربيع علي بن الصمد بن أحمد البغدادي، قرأت عليه وأنا في الخامسة .

وقد تلقى إجازات كبار العلماء وهو في سن مبكرة :

يقول ابن رجب : وذكر شيخنا بالإجازة الإمام صفي الدين عبد المؤمن بن عبد الحق القطيعي البغدادي (٢) (ت ٧٣٩ هـ).

وفي دمشق سمع ابن رجب مع والده كبار المسندين والمحدثين مثل شمس الدين محمد بن أبي بكر بن النقيب (ت ٧٤٥هـ) والإمام علاء الدين أحمد بن عبد المؤمن السبكي وغيرهما . وفي نابلس ودمشق سمع من أصحاب عبد الحافظ بن بدران ، كما ذكر في ذيله على الطبقات ،

⁽١) الذيل على طبقات الحنابلة (٢/ ٤٣٦).

⁽٢) نفس المرجع (١/ ١٧٦) .

⁽٣) نفس المرجع (٢ / ١٨٤ ، ١٩٢) .

⁽٤) نفس المرجع (١ / ٨٢) وانظر مقدمة الدكتور همام سعيد لتحقيقه لشرح علل الترمذي لابن رجب (١ / ٢٤١) .

قال: حدثنا عنه جماعة من أصحابه بدمشق ونابلس، وقرأت « سنن ابن ماجه » بدمشق على الشيخ جمال الدين يوسف بن عبد الله بن محمد النابلسي الفقيه الفرضي بسماعه منه (١).

وفي بغداد قرأ على الشيخ أبي المعالي محمد بن عبد الرزاق الشيباني سنة ٧٤٩ هـ (٢) .

وقد لزم في دمشق شيخه ابن قيم الجوزية إلى أن مات ابن القيم سنة ٧٥١ هـ.

وقد أكثر عن شيخه أبي الفتح محمد بن محمد بن إبراهيم الميدومي بمصر (٣) ، كما لقي بالقاهرة محمد بن إسماعيل الصوفي المعروف بابن الملوك (٤) (ت ٧٥٦ هـ) . وسمع أيضًا أبا الحرم القلانسي (٥) (ت ٧٦٥ هـ) .

ويذكر ابن رجب اجتماعه بالشيخ شمس الدين محمد بن الشيخ أحمد السقا وبين قاضي قضاة مصر الموفق ابن جماعة بمنى يوم القرم عام $^{(7)}$.

عقيدة ابن رجب:

هو إمام من أئمة السلف في العقيدة ويشهد لذلك كتبه ونقولاته : ففي

- (١) الذيل على طبقات الجنابلة (٢ / ٣٤١).
 - (٢) نفس المرجع (١ / ٢٨٩) .
- (٣) انظر الذيل (١ / ١١٨ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٧٧ ، ١٨٠ ، ١٨٢ ، ١٨٩ ، ١٨٩ ، ١٨٩ ، ١٨٩ ، ١٨٩ ، ١٨٩ ، ١٨٩ . وقد ١٩٢ ، ٢٢١ ، ٢٠٢ ، ٢٢١ وغيرها . وقد استفدت ذلك من مقدمة الدكتور همام سعيد « حفظه الله » .
 - (٤) نفس المرجع (١/ ١٥ / ٤١) .
 - (٥) المنهج الأحمد (ق ٤٥٧) .
- (٦) الذيل (٢ / ٤٤٧) ووقع خطأ في الذيل فقال : الموفق وابن جماعة والصواب حذف « الواو » وهو عز الدين عبد العزيز بن جماعة ، كما أخطأ في تاريخ السنة التي التقيا فيها فكتب ثلاث وستين وستمائة ، والصواب ثلاث وستين وسبعمائة ، لأن ابن رجب لم يكن قد ولد في هذه السنة .

كتاب « فضل علم السلف على الخلف » يقول : « والصواب ما عليه السلف الصالح من إمرار آيات الصفات وأحاديثها من غير تفسير لها ولا تكييف ولا تمثيل » (١).

وفي الذيل على طبقات الحنابلة (٢) يذكر حكاية فيها أن ابن فورك - وهو أشعري معروف ـ دخل على السلطان محمود فتناظرا ، قال ابن فورك لمحمود : لا يجوز أن تصف الله بالفوقية لأنه يلزمك أن تصفه بالتحتية ، لأن من جاز أن يكون له فوق ، جاز أن يكون له تحت ، فقال محمود : ليس أنا وصفته بالفوقية لتلزمني أن أصفه بالتحتية ، وإنما هو وصف نفسه بذلك . قال : فبهت .

مكانته فقهيًا:

يقول علي الشبل في كتابه الماتع « منهج الحافظ ابن رجب في العقيدة ص ٧٠ ـ ٧٢ :

كان ـ رحمه الله ـ في فروع المسائل الفقهية على مذهب الإمام أحمد وأصحابه من الحنابلة ، فيتبع أصول مذهب أحمد اتباع حق لا هوى وتشه . وكانت له معرفة بالمذهب ، حيث حفظ مختصر الخرقي على شيخه ابن النباش ، وقرأ الروايات عن الإمام أحمد في مسائل أبنائه وأصحابه ، وتحصلت له ملكة في التمييز بين روايات المذهب وأقواله وأوجهه وتخريجاته ، حتى غدا متعقبًا لغرائب كبار الأصحاب في كتابه ذيل طبقات ابن أبي يعلى . ا . ه .

قال ابن عبد الهادي : « وكتاب القواعد الفقهية مجلد كبير ، وهو كتاب نافع ، من عجائب الدهر ، حتى إنه استكثر عليه ، حتى زعم بعضهم أنه وجد قواعد مبددة لشيخ الإسلام ابن تيمية فجمعها ، وليس

⁽١) فضل علم السلف ص ١٩.

^{.(11/1)(1)}

الأمر كذلك ، بل كان رحمه الله فوق ذلك ، (١).

وقال ابن عبد الهادي : « . . . وله تحقيق في المسائل على نصوص أحمد وكلام الأصحاب ، وله مسائل كثيرة غريبة ، وأشياء حسنة يعجز الإنسان عن حصرها ، تفقه عليه جماعة من الأكابر . . » ١ . هـ (٢).

مكانته في علم الحديث وثناء العلماء عليه:

قال عنه الحافظ ابن حجر في « إنباء الغمر »(٣): « رافق شيخنا زين الدين العراقي في السماع كثيرًا ، ومهر في فنون الحديث أسماءً ورجالاً وعللاً وطرقًا واطلاعًا على معانيه » ونقل عن ابن حجي قوله : أتقن الفن وصار أعرف أهل عصره بالعلل وتتبع الطرق » (٤).

وقال ابن قاضي شهبة (٥): « كتب وقرأ وأتقن الفن ، واشتغل في المذهب حتى أتقنه وأكب على الاشتغال بمعرفة متون الحديث وعلله ومعانيه ».

وقال ابن حجر في الدرر الكامنة (٢) : « وأكثر من المسموع ، وأكثر الاشتغال بالعلم حتى مهر وأكثر عن الشيوخ ، وخرج لنفسه مشيخة مفيدة.

وقال عنه ابن فهد: « الإمام الحافظ الحجة والفقيه العمدة ، أحد العلماء الزهاد والأئمة العباد ، مفيد المحدثين واعظ المسلمين » (٧).

وقال ابن العماد في الشذرات : « الإمام العالم العلامة الزاهد القدوة البركة الحافظ العمدة الثقة الحجة الحنبلي المذهب » (^).

⁽١) ذيل ابن عبد الهادي علي طبقات ابن رجب ص ٣٨ .

⁽٢) نفس المرجع ص ٣٩ . (٣) (١/ ٤٦٠).

⁽٤) نفس المرجع (١ / ٤٦١) . (٥) تاريخ ابن قاضي شهبة (٣ / ٩٥) .

^{(1) (1 / 117).}

⁽V) لحظ الألحاظ.

⁽٨) شذرات الذهب (٦ / ٣٣٩).

شيوخ ابن رجب

- ذكر الدكتور / همام سعيد في كتاب شرح علل الترمذي ص ٢٥٢ : ٢٥٧ :
- ا ـ قاضي القضاة أبو العباس : أحمد بن الحسن بن عبد الله ،
 المشهور بابن قاضي الجبل (١) (٦٩٣ ـ ٧٧١ هـ) سماعًا في دمشق .
- ٢ ـ أبو العباس : أحمد بن سليمان الحنبلي ، في بغداد ، قراءة عليه (٢).
- $^{\circ}$ _ شهاب الدين ، أبو العباس : أحمد بن عبد الرحمن الحريري القدسي الصالحي ($^{\circ}$ _ 177 _ $^{\circ}$, $^{\circ}$ في دمشق سماعًا $^{\circ}$.
- ٤ ـ أحمد بن عبد الكريم البعلي ، شهاب الدين (١٩٦ ـ ٧٧٧ هـ)
 حدث ببلده وفي دمشق (٤).
- ٥ ـ عماد الدين ، أبو العباس : أحمد بن عبد الهادي بن يوسف بن محمد بن قدامة المقدسي (ت ٧٥٤ هـ) سمعه في دمشق (٥).
- V = 1 سهاب الدين :أحمد بن محمد الشيرازي المعروف بـ(زغنش) V

⁽١) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٤٥٣ ؛ والمنهج الأحمد ، ق ٤٦١ ؛ والمقصد الأرشد لوحة ١٢ ؛ والدر الكامنة ١ / ١٢٩ .

⁽٢) الذيل على طبقات الحنابلة ١ / ٣٠١ ؛ والمنهج الأحمد ، ق ٤٥٧ .

⁽٣) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٢٨٦ ؛ والمقصد الأرشد لوحة ٣٤ ؛ والمنهج الأحمد، ق ٤٥٣ .

⁽٤) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٣٦٥ ؛ والمنهج الأحمد ، ق ٤٧٣ ، والدرر الكامنة ١ / ١٨٨ .

⁽٥) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٤٣٩ ؛ والمنهج الأحمد ، ق ٤٥٢ .

⁽٦) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٤٤٥ ؛ والمقصد الأرشد لوحة ٣٠ ؛ والمنهج الأحمد ، ق ٤٤٨ .

⁽٧) شذرات الذهب ٦ / ٢٢٠ ؛ والمنهج الأحمد ، ق ٤٦١ .

- Λ بشر بن إبراهيم بن محمود بن بشر البعلبكي ، الحنبلي (Λ Λ) سمعه في الشام Λ .
- ٩ ـ صفي الدين ، أبو عبد الله : الحسين بن بدران البصري البغدادي
 (٧١٢ ـ ٧٤٩ هـ) قرأ عليه ، في بغداد (٢) .
- ١٠ ـ صلاح الدين ، أبو سعيد : خليل بن كيكلدي العلائي (٦٩٤ـ ٧٦١ هـ) سمعه في القدس (٣) .
- ١١ _ جمال الدين أبو سليمان : داود بن إبراهيم العطار (٦٦٥ _
 ٧٥٢ هـ) سمعه في دمشق (٤) .
- ١٢ ـ بنت الكمال : زينب بنت أحمد بن عبد الرحيم المقدسية
 ١٢ ـ ٧٤٠ هـ) إجازة ، وهو في بغداد (٥) .
- ۱۳ _ نجم الدين ، أبو المحامد : سليمان بن أحمد النهرماري البغدادي الفقيه . (ت ٧٤٨ هـ) سمعه في بغداد (٦) .
- الله بن عبد العزيز بن محمد بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة ، قاضي المسلمين (٧) ، ١٩٤ ـ ٧٦٧ هـ) قال عنه شيخنا ، ولقيه في مصر ومكة .
- (١) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٢٠٠ ؛ والمنهج الأحمد ، ق ٤٥٥ ؛ والدرر الكامنة ٢ / ١٢ ؛ والمقصد الأرشد لوحة ٧٢ .
- (٢) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٤٤٣ ؛ والمنهج الأحمد ، ف ٤٤٧ ؛ والمقصد الأرشد لوحة ٩١ ؛ والدرر الكامنة ٢ / ١٣٩ .
- (٣) تاريخ ابن قاضي شهبة ٢ / لوحة ١٥٦ / أ ؛ لحظ الألحاظ للحسيني ، ص ٤٣ ؛
 والدرر الكامنة ٢ / ١٧٩ ؛ والذيل على طبقات الحنابلة ، ص ٣٦٥ .
- (٤,٥) الدرر الكامنة ٢ / ١٨٥ . وانظر : التنبيه والإيقاظ ذيل لحظ الألحاظ ، ص ٧٧؛ والذيل على طبقات الحنابلة ١ / ٥٣ ه ٨٢ ، ١٥٥ .
- (٦) الذيل على طبقات الحنابلة (٢ / ٤٤١ ؛ والمنهج الأحمد ، ق ٤٤٦ ؛ والدرر الكامنة ٢ / ٢٤٨ وقال : (النهرماوي) .
- (٧) الدرر الكامنة ٢ / ٤٨٩ ؛ ولحظ الألحاظ ، ص ٤٢ ؛ وورد ذكره في الذيل على طبقات الحنابلة ١ / ٨٥ .

١٥ ـ تاج الدين : عبد الله بن عبد المؤمن بن الوجبة الواسطي ، المقرئ (٦٧١ ـ ٧٤٠ هـ) في بغداد ^(١) .

١٦ - تقي الدين ، أبو محمد : عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن نصر بن فهد ، المعروف بابن قيم الضيائية (١٦٩ ـ ٧٦١ هـ) (٢) سمعه . في دمشق

١٧ - صفي الدين ، أبو الفضائل : عبد المؤمن بن عبد الحق بن عبد الله البغدادي الحنبلي (١٥٨ - ٧٣٩ هـ) إجازة في بغداد (٣) .

١٨ - عزالدين ، أبو يعلى : حمزة بن موسى بن أحمد بن بدران المعروف: بابن شيخ السلامية (٧١٢ ـ ٧٦٩ هـ) (٤) سمعه في دمشق .

١٩ _ فخر الدين : عثمان بن يوسف بن أبي بكر النويري الفقيه ، المالكي (٦٦٣ ـ ٧٤٦) (٥) سمعه في مكة سنة ٧٤٩ هـ .

٢٠ ـ علاء الدين ، أبو الحسن علي بن الشيخ زين الدين المنجا بن عثمان بن أسعد بن المنجا (٦٧٣ ـ ٧٦٣ هـ) سمعه في دمشق (٦) .

٢١ - أبو الربيع : علي بن عبد الصمد بن أحمد بن عبد القادر (١) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٤٤٤ ؛ والدرر الكامنة ٢ / ٢٧٦.

(٢) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٣٢١ ؛ والمنهج الأحمد ، ق ٤٥٥ ؛ والدرر الكامنة . WAA / Y

(٣) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٣٠٤ ؛ والمنهج الأحمد ، ق ٤٤٣ ؛ والمقصد الأرشد لوحة ١٧٥؛ والدرر ٣ / ٣٢ . وجاء في الدرر : ابن عبد الخالق والصحيح: ابن عبد الحق ، ولحظ الألحاظ ، ص ٢١ ؛ والتنبيه والإيقاظ ، ص٥ .

(٤) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٤٤٣ ؛ والمنهج الأحمد ، ق ٤٦ ؛ والمقصد الأرشد لوحة ٩٦ ؛ والدرر الكامنة ٢ / ١٦٥ .

(٥) الدرر الكامنة ٣ / ٦٧ ، وجاء في تاريخ ابن قاضي شهبة أثناء ترجمة ابن رجب ٣/ ٩٥ ـ ١ (الفخر التوزري) وهو خطأ ، إذ الفخر التوزري وهو عثمان بن محمد، ونزيل مكة أيضًا ، وهو مالكي ، ولكنه توفي سنة ٧١٣ هـ. انظر الدرر ٣/ ٦٤.

(٦) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٤٤٧ ؛ والمنهج الأحمد ، ق ٤٧٥ ؛ والمقصد الأرشد، ق ٢٠٤ ؛ والدرر الكامنة ٣ / ٢٠٩ .

البغدادي ، (٦٥٦ _ ٧٤٢ هـ) سمعه ببغداد وهو في الخامسة (١) . ١٠

۲۲ _ عمر بن حسن بن مزید بن أمیلة المراغي ، الحلبي ، ثم الدمشقى (۱۷۹ ـ ۷۷۸ هـ) سمعه في دمشق (۲) .

77 _ سراج الدین أبو حفص : عمر بن علي بن موسى بن خلیل البغدادي (70 _ 70 هـ) سمعه في دمشق (7) .

٢٤ ـ سراج الدين ، أبو حفض : عمر بن علي بن عمر القزويني ، محدث العراق (٦٨٣ ـ ٧٥٠ هـ) قراءة عليه في بغداد (٤) .

٢٥ _ علم الدين ، أبو محمد : القاسم بن محمد البرزالي ، مؤرخ الشام (٦٦٥ _ ٧٣٩ هـ) إجازة من دمشق (٥) .

77 = 3 عزالدین أبو عبد الله : محمد بن إبراهیم بن عبد الله بن محمد بن أحمد بن قدامة المقدسي (77 = 78 هـ) إجازة في دمشق (7).

77 _ أبو عبد الله : محمد بن أحمد بن تمام بن حسان الصالحي 70 . 701 هـ) إجازة من دمشق (7) .

۲۸ ـ محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن سالم الدمشقي الأنصاري العبادي من ولد عبادة بن الصامت ، المعروف بابن الخبار (^^) (٦٦٧ ـ

⁽١) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٤٤٥ ، ٢٩٠ ، ٢٢١ ؛ والدرر الكامنة ٣ / ١٣٢ .

⁽٢) الذيل على طبقات الحنابلة ١ / ٩٨ ؛ والدرر الكامنة ٣ / ٢٣٥ .

⁽٣) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٤٤٤ ؛ والدرر الكامنة ٣ / ٢٥٦ ؛ والمنهج الأحمد، ق ٤٤٧ .

⁽٤) الذيل على طبقات الحنابلة ١ / ٦٧ ؛ والدرر الكامنة ٣ / ٢٥٦ .

⁽٥) البداية والنهاية ١٤ / ١٨٦ ؛ والذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ١٨٤ ؛ والدارس في تاريخ المدارس ١ / ١١٢ .

⁽٦) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٤٤١ ؛ والمنهج الأحمد ، ص ٤٤٧ .

⁽V) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٤٣٣ ؛ والمقصد الأرشد ، ص ٢٢٩ ؛ والمنهج الأحمد، ص ٤٤٤ .

⁽٨) لحظ الألحاظ ، ص ١٨٠ ؛ والدرر الكامنة ، ص ٤٠٤ ؛ والمنهج الأحمد ، ق =

٧٥٦هـ) سمعه في دمشق وأكثر عنه جدًا .

٢٩ ـ ناصر الدين ، محمد بن إسماعيل بن عبد العزيز بن عيسى بن أبي بكر بن أيوب ، ينتهي نسبه بالعادل الأيوبي ، ويلقب بابن الملوك(١)(١٧٤ ـ ٧٥٦ ـ ٧٥٦ هـ) سمعه في مصر وأخذ عنه كثيراً .

سعید بن جریر الزرعي ، ابن قیم الجوزیة (۱۹۱ ـ ۷۵۱ هـ) (۲) سمعه في دمشق و لازمه أزید من سنة .

٣١ ـ أبو المعالي : محمد بن عبد الرزاق الشيباني في بغداد ، قراءة عليه سنة ٧٤٩ هـ (٣) .

77 - فتح الدين ، أبو الحرم : محمد بن محمد بن محمد القلانسي الحنبلي (70 - 70 هـ) سمعه في القاهرة (0) .

٣٤ ـ ابن النباش : ذكر ابن رجب أنه لازمه حتى المات ، ولم

⁼ ٤٥٣؛ والذيل على طبقات الحنابلة ١ / ٢٤٧ ، ٢ / ٥٠ ، ٦٦، ٧٨ ، ٩٠١، ١٠٩ ، ١٠٩ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦١ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٠٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ، ١٦٠ ،

⁽١) الدرر الكامنة ٤ / ٨ ؛ والذيل على طبقات الحنابلة ١ / ٤١ ، ٢٤ .

⁽٢) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٤٤٨ ؛ والمنهج الأحمد ، ق ٤٤٩ ؛ والمنهل الصافي لابن تغري بردي ٣ / ٩٦ / أ ؛ والدرر الكامنة ٤ / ٢١ .

⁽٣) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٨٩ ، ١٠٩ . ٢٤٧ .

⁽٤) المنهل الصافي لابن تغري بردي ٣ / ٢٧٥ / ب؛ وتاريخ ابن قاضي شهبة ١ / ١٧١ / ب؛ ولحظ الألحاظ لابن فهد ، ص ١٨٠ ؛ والدرر الكامنة ٤ / ٢٧٤ ؛ والذيل على طبقات الحنابلة ١ / ١١٨ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٢٠ ، ١٨٠ ، ١٨٠ ، ١٨٠ ، ١٨٠ ، ١٨٠ ، ١٨٠ ، ١٨٠ ، ١٨٠ .

⁽٥) لحظ الألحاظ لابن فهد ص ١٤٧ ؛ والدر الكامنة (٤/ ٣٥٣) ؛ والمنهج الأحمد ق٤٥٧ ؛ وتاريخ ابن قاضي شهبة ٣/١٧٥ ب .

يذكر له تاريخ وفاة ^(١) .

٣٥ ـ شمس الدين يوسف بن نجم الحنبلي (ت ٧٥١ هـ) سمعه في دمشق (٢).

٣٦ _ جمال الدين ، يوسف بن عبد الله بن العفيف المقدسي النابلسي (١٩١ _ ٧٥٤ هـ) قرأ عليه سنن ابن ماجه بدمشق (٣) .

وأضيف إلى ما ذكر الدكتور همام سعيد حفظه الله :

٣٧ _ « أبو محمد » ابن هشام الأنصاري المتوفى ٧٦١ هـ (٤) .

٣٨ ـ محمد بن أبي بكر بن إبراهيم شمس الدين ابن النقيب الشافعي المتوفى ٧٤٥ هـ .

٣٩ ـ والده أبو العباس شهاب الدين أحمد بن رجب بن الحسن المتوفى ٧٧٤ هـ .

٤٠ ـ علاء الدين أحمد بن عبد المؤمن الشافعي السبكي ثم النووي المتوفى ٧٤٩ هـ .

الله عبد الرحمن رجب بن الحسن السلامي المتوفي ٧٤٢ هـ قال ابن رجب في ذيله على الطبقات (٢ / ٢١٣ ـ ٢١٤) : « قرأ على جدي أبي أحمد بن رجب بن الحسن غير مرة ببغداد ، وأنا حاضر ، في الثالثة والرابعة والخامسة » .

⁽١) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٤٣٢ ؛ والمنهج الأحمد ق ٤٤٣ .

⁽٢) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٢٨٦ ؛ والمنهج الأحمد ق ٤٥١ .

⁽٣) الذيل على طبقات الحنابلة ٢ / ٣٤١ ؛ والدرر الكامنة ٥ / ٢٣٩ .

⁽٤) ذكره في رسالته : ﴿ الكلام على قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللهُ مَنْ عَبَادَهُ العَلْمَاءَ ﴾ .

تلاميذ ابن رجب

قال الدكتور همام سعيد : وقد رتبناهم على حروف المعجم مع مراعاة ولاداتهم ووفياتهم ، وكيفية تحملهم عن ابن رجب ، ومكانه :

ا ـ الشهاب أبو العباس : أحمد بن أبي بكر بن سيف الدين الحموي ، الحنبلي ويعرف بابن الرسام ، (٧٧٣ ـ ٨٤٤ هـ) أجازه ابن رجب ، وقال في الشذرات : وكان يعمل المواعيد وله كتاب في الوعظ على نمط كتاب شيخه ابن رجب (١).

۲ – محب الدين أبو الفضل ، أحمد بن نصر الله بن أحمد بن محمد بن عمر ، مفتي الديار المصرية ، (V_1 × V_2 × V_3 × V_4 × V_4 × V_5 × V_5 × V_6 × V_7 × V_8 × V_8 × V_8 × V_8 × V_8 × V_8 × V_9 ×

 $^{\circ}$ - داود بن سليمان بن عبد الله الزين الموصلي الدمشقي الحنبلي ($^{\circ}$) .

و - زين الدين عبد الرحمن بن سليمان بن أبي الكرم الحنبلي المعروف بأبي شعر ، (۷۸۰ ـ ۸٤٤ هـ) سمع ابن رجب في دمشق^(٥).

7 – زين الدين أبو ذر ، عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن محمد المصري الحنبلي ، المعروف بالزركشي (0.00 – 0.00 هـ) سمع ابن رجب في دمشق قبيل الفتنة اللنكية 0.00 .

⁽١) المنهج الأحمد ق ٤٩١ ؛ والضوء اللامع ١ /٢٤٩ ؛ وشذرات الذهب ٢ / ٢٥٢ .

⁽٢) المنهج الأحمد ق ٤٨٨ ؛ وشذرات الذهب ٧ / ٢٥٠ ؛ والضوء اللامع ٢ / ٢٣٣.

⁽٣) الضوء اللامع ٣ / ٢١٢ .

⁽٤) الضوء اللامع ٤ / ٥٩ _ ٦١ .

⁽٥) الضوء اللامع ٤ / ٨٢ ؛ وشذرات الذهب ٧ / ٢٥٣ ؛ والمنهج الأحمد ق ٤٩١ .

⁽٦) المنهج الأحمد ق ٤٩١ ؛ والضوء اللامع ٤ / ١٣٦ .

٧ ـ علاء الدين أبو الحسن ، علي بن محمد بن عباس البعلي الشهير بابن اللحام ، ولد بعد الخمسين وسبعمائة في بعلبك ، وتوفي سنة ثلاث وثمانمائة ، سمع ابن رجب في دمشق (١).

 Λ علاء الدين علي بن محمد بن علي الطرسوسي المزي ، كان يعيش حتى سنة Λ Λ هـ ، وحضر على ابن رجب وقال : « إنه سمعه يقول : أرسل إلي الزين العراقي يستعين بي في شرح الترمذي » Λ .

٩ ـ علاء الدين أبو المواهب ، علي بن محمد بن أبي بكر السلمي الحموي الحنبلي ، ويعرف بابن المغلي (٧٦١ ـ ٨٢٨ هـ) ، أخذ عن ابن رجب في دمشق (٣).

١٠ ـ أبو حفص عمر بن محمد بن علي بن أبي بكر بن محمد السراج الحلبي الأصل الدمشقي الشافعي ، يعرف بابن المُزلِّق (بضم الميم وفتح الزاي وكسر اللام المشددة) (٧٨٧ ـ ٨٤١ هـ) سمع ابن رجب في دمشق (3).

ا ا ـ محب الدين أبو الفضل ابن الشيخ نصر الله ولد سنة ٧٦٥ هـ في بغداد ، وأخذ عن ابن رجب في دمشق (٥).

11 _ قاضي القضاة شمس الدين محمد بن أحمد بن سعيد المقدسي الحنبلي قاضي مكة (٧٧١ _ ٨٥٥ هـ) سمع ابن رجب في دمشق (٦).

١٣ _ شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد الأنصاري الحلبي ابن

⁽۱) المنهج الاحمد ق ۵۷۸ ، والمقصد الأرشد ، ص ۲۰۱ ، والضوء اللامع ٥ / ٣٢٠، والشذرات ٧ / ٣١ .

⁽٢) المنهج الأحمد ق ٤٨١ ، والضوء اللامع ٥ / ٢٧٩ .

⁽٣) المنهج الأحمد ق ٤٨٢ ، والضوء اللامع ٦ / ٣٤ .

⁽٤) الضوء اللامع ٦ / ١٢٠ .

⁽٥) المنهج الأحمد ق ٤٨٨ .

⁽٦) المنهج الأحمد ق ٤٩٤ ، والضوء اللامع ٦ / ٣٠٩ .

الشحام (٧٨١ ـ ٨٦٤ هـ) ، سمع ابن رجب في دمشق (١).

١٤ - عز الدين محمد بن بهاء الدين علي المقدسي الحنبلي (٧٦٤ - ١٤ هـ) أخذ عن ابن رجب في دمشق (٢).

١٥ ـ شمس الدين محمد بن خالد الحمصي القاضي ، توفي سنة
 ٨٣٠ هـ قرأ على ابن رجب في دمشق (٣).

1٦ ـ شمس الدين أبو عبيد الله محمد بن خليل بن طوغان الدمشقي الحريري الحنبلي ، المعروف بابن المخصفي (٧٤٦ ـ ٨٠٣ هـ) . سمع ابن رجب في دمشق (٤) .

۱۷ ـ شمس الدين أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبادة الأنصاري الحنبلي الدمشقي قاضي القضاة بدمشق ، توفي سنة ۸۲۰ هـ سمع ابن رجب في دمشق (٥) .

وفاة الحافظ ابن رجب:

توفي رحمه الله سنة ٧٩٥ هـ .

⁽١) الضوء اللامع ٢ / ٤١ .

⁽٢) المنهج الأحمد ق ٤٨١ ؛ وشذرات الذهب ص ٧٤٧ .

⁽٣) المنهج الأحمد ق ٤٨٣ ؛ وشذرات الذهب ٨ _ ١٩٥ .

 ⁽٤) المنهج الأحمد ق ٤٧٦ ؛ وشدرات الذهب ٧ ـ ٣٥ .

⁽٥) المنهج الأحمد ٤٨١ ؛ وشذرات الذهب ٧ _ ١٤٨ .

تصوف الحافظ ابن رجب

قال علي الشبل في كتابه منهج ابن رجب في العقيدة ص ٧٩:

في البدء لابد من العطف على معنى التصوف ، إذ هو في الأصل من مفردات الزهد والورع ، ولهذا تنوعت عبارات العلماء فيه ، ثم ما طرأ في أصله وهو الزهد من المحدثات والبدع ، بل والزندقة أضفى على التصوف معنى شرعيًا خاصًا يعكس ذم العلماء له وتحذيرهم منه ، ومن أهله .

وإذا نظرنا إلى ابن رجب الحنبلي رحمه الله وعرضنا على حاله مصطلح التصوف ، نجده يتناقض معه قولاً وفعلاً وحالاً .

وقد وصف بعض الناس الحافظ ابن رجب بالمتصوف ، حتى إنه عرف به في بعض الجهات . وسبب هذا الوصف ما أشرت إليه آنفًا من العلاقة المتصورة بين التصوف والزهد .

ولكن ها هنا لابد من تقييد تلك الدعوى لأن هذا الاطلاق في حق الحافظ ابن رجب وأمثاله فيه شبهة كبيرة .

ولهذا أقول: إن اتهام الحافظ، ووصفه بالتصوف ـ والحالة هذه ـ لا يخرج عن أمرين.

أحدهما: أنه عن جهل وقلة علم في الحافظ ، وفي التصوف المذموم، لأنه على أحسن الحالين يدل على الفهم السطحي لكلام الحافظ، ونقوله عن بعض متقدمي الزهاد من معظمي الصوفية كأبي سليمان الداراني وابن أدهم والجنيد وأحزابهم . وهذا هو وجهة الأكثر من واصفى الحافظ بالتصوف .

والثاني: أنه صدر عن غرض وهوى موداًه القدح فيه وفي عقيدته ومنهجه ، حيث حاولوا عسف بعض عبارات الحافظ إلى هذا المنحى، وهؤلاء والحمد لله قلة ، وغرضهم مكشوف ، وأمرهم إلى الله ، فهو

حسيبهم وكافيهم .

هذا والواقف على كلام الحافظ ابن رجب في موضوع البحث في كتبه يراه يدور على أمر هام هو التزهيد بالدنيا والترغيب عنها بدار الآخرة وبرضوان الله ، باتخاذ أسلوب مخاطبة القلوب لا الشهوات والجوارح . وهذا في حدّ ذاته مقصد شرعي من مقاصد الشريعة العامة .

لهذا كثر كلامه عن أحوال القلوب ، ووجوب تزكية النفوس وترقيقها، لترقى إلى منزلة الصديقين وأولياء الله المقربين ، وليبلغ العبد أعلى مراتب الإيمان وهي : الاحسان بدرجته الأولى ، أن يعبد الله كأنه هو يرى الله .

وهو اليقين التام بهذا الموقف مع قلة الواصلين إليه .

فكان رحمه الله يسوغ ذلك بإسلوب لطيف روحاني مجرب ، أتى إليه عن طريق تجربة واقعية ومممارسة عملية لهذا الأسلوب ، وعظة ، ودروسه العامة ، وفي رسائله ، وقبل ذلك في أحواله وحياته .

فجاءت أكثر مصنفاته الوعظية على هذا النهج ، حتى مصنفات المسائل الاجتهادية في الفقه وغيره ، والتي فيها تحقيق وسبر للأدلة والأقوال، لم تخلُ من هذا المنهج ، فكان غالبًا ما يذيلها بتلك اللفتات الزكية ، والعبارات الندية في الوعظ ومخاطبة القلوب .

وفي هذه المناسبات تراه ينقل أقوال وأحوال كبار الزهاد من صالحي القرون الثلاثة المفضلة وقصصهم ونوادرهم من أمثال: أيوب السختياني (١٣١) هـ، ومالك بن دينار (١٣٠) هـ، وإبراهيم بن أدهم (١٦٢) والحسن البصري (١١٠) هـ، والفضيل بن عياض (١٨٧) هـ، وابن المبارك (١٨١) هـ، والجنيد (٢٩٨) هـ، والإمام أحمد (٢٤١) هـ وأمثالهم.

لأن كلام هؤلاء وأحوالهم أبلغ _ في الحقيقة _ في التأثير لأنه صدر عن تجربة وعن اختصاص ، وقبل ذلك عن صدق مع الله وإخلاص وتجرد.

ولعل مما سبب مثل هذه الدعوى للحافظ استخدامه للمصطلحات الشائعة عند متأخري الزهاد ـ أو قل المتصوفة ـ في القرون الأربعة المفضلة الذين وجد في آخرهم أنواع مذمومة ومنكرة من الشطحات وهذه العبارات نحو : أصحاب الحقائق ، والمكاشفات ، وخواص المحبين والعاشقين ، والمنامات النورانية ، وأهل المعرفة الحقيقة .

مما هو محل احتمال ومورد إجمال يتطرق إليه مجال تلك الدعوى، ولكن هذا على أبعد أحواله خطأ من الحافظ وتجوز في القول لا يراد منه المعنى المتبادر عند أولئك ، يدل عليه سياق كلامه الذي ترد فيه تلك المصطلحات ، وقواعد منهجه الرادة للجنوح البعيد في تلك المجاهل ، التي يسلكها مدعو الحقائق والمحبة وعشق الإله .

ومنهج آخر من منهاج الحافظ في هذه المسألة ، هو أنه إذا نقل عن بعض الزهاد بمن غلبوا جانب العبادة والذوق على العلم ، حتى وقعوا في أخطاء وبدع سلوكية أو انحرافات أدت بهم إلى نوع من الشطحات، نتيجة للجهل بعلم الرسول على الذي أورثه أمته ، كما وقع لذي النون المصري ، والبسطامي ، وبشر الحافي ، ورابعة العدوية ومن هو أشد منهم ، فالحافظ ينقل عنهم بعد أن ينتقي من كلامهم الحق والصواب ، وتؤيده النصوص، ولا يسترسل معهم في نقل كل أقوالهم ، وجميع ما عندهم مما يتضمنه الخطأ والبدع والضلال ، ومثال ذلك على النوع الأول الذي ينقله الحافظ ، ما نقله عن ذي النون المصري في كتابه « لطائف المعارف » مسألة الشوق إلى لقاء الله وتمني الموت لذلك قال : قال ذو النون : كل مطبع مستأنس وكل عاصي مستوحش » (۱) ا هد .

وعلى ذلك يجب مراعاة هذه الضوابط.

ا _ نقل الحافظ لتلك الجمل من أقوالهم لا يعني بالضرورة تزكيتهم مطلقًا وتسويغ أخذ جميع ما جاء عنهم ، إذ الميزان موافقة ما صدر عنهم

⁽١) لطائف المعارف ص ٥١٢ .

لقواعد الشرع وحيثياته مما جاء في كتاب الله أو سنة رسوله ﷺ ، وما قبله جماهير السلف الصالح من المسكوت عنه فيهما ، ومما لا يخالف القواعد العامة المقررة .

Y - إنصافه - رحمه الله - لأولئك « العارفين » حيث لم يرد كل ما جاء عنهم ، لما آثر عنهم من بدع ومخالفات في السلوك أو القول . بل أخذ ما لديهم من الحق ، وطرح ضده . وهذا هو العدل لأن الحكمة التي هي ضالته أنى وجدها أخذها . ولا يجب أن يسلك هذا المنحى الدقيق إلا أولوا العلم الراسخ في الدين من أمثال الحافظ ابن رجب وابن القيم . . لأنه مسلك وعر ودحض مزلة ، ربما يُجلب فيه من الشر الذي لا يعرفه المنتقي من كلامهم أشد من الخير المنشود ، وعلى مثل هذا تنزل قاعدة : « درء المفاسد مقدم على جلب المصالح » .

٣ ـ أمر ثالث هو ملاحظة تعقب الحافظ ابن رجب لأغاليط المنحرفين من الزهاد ، وغلاة المتصوفة ،أو متصوفة أهل البدع والزندقة (١) كنحو المفرقين بين الحقيقة والشريعة ، والرافعين التكاليف الشرعية عنهم أو عن غيرهم .

قال ـ رحمه الله ـ : « ومما أحدث من العلوم ، والكلام في العلوم الباطنة من المعارف وأعمال القلوب ، وتوابع ذلك بمجرد الرأي ، والذوق ، أو الكشف وفيه خطر عظيم .

وقد أنكره أعيان الأئمة كالإِمام أحمد وغيره .

وكان أبو سليمان يقول: إنه لتمر بي النكتة من نكت القوم فلا أقبلها إلا بشاهدين عدلين: الكتاب والسنة .

وقال الجنيد : علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة من لم يقرأ القرآن ويكتب الحديث لا يقتدى به في علمنا هذا .

وقد اتسع الخرق في هذا الباب ، ودخل فيه قوم إلى أنواع الزندقة (١) كما جاء في كتابه فضل علم السلف على الخلف ص ١٧ فانظره لزامًا .

والنفاق ، ودعوى أن أولياء الله أفضل من الأنبياء ، أو أنهم مستغنون عنهم ، وإلى التنقص بما جاءت به الرسل من الشرائع (١) ، وإلى دعوى الحلول والاتحاد ، أو القول بوحدة الوجود ، وغير ذلك من أصول الكفر والفسوق والعصيان ، كدعوى الإباحة ، وحل محظورات الشرائع . وأدخلوا في هذا الطريق أشياءً كثيرة ليست من الدين في شيء ، فبعضها زعموا أنه يحصل به ترقيق القلوب كالغناء والرقص .

وبعضها زعموا أنه يراد لرياضة النفوس كعشق الصور المحرمة ، ونظرها .

وبعضها زعموا أنه لكسر النفوس أو التواضع ، كشهوة اللباس ، وغير ذلك مما لم تأت به الشريعة ، وبعضها يصد عن ذكر الله وعن الصلاة ، كالغناء والنظر المحرم ، وشابهوا بذلك الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبًا . . » أ . هـ (٢) .

هذا ومن نماذج أقواله ـ رحمه الله ـ التي ترسم لنا منهجه الحقيقي في الزهد الذي ربما يسمى « تصوفًا معتدلاً » على سبيل التجوز :

قوله في كتابه البشارة العظمى للمؤمن ـ : « . . فأما ما يجدونه من آثار الجنة فمما يتجلى لقلوب المؤمنين من آثار نور الإيمان ، وتجلي الغيب لقلوب المؤمنين، كالشهادة لقلوبهم في مقام الإحسان؛ فربما تجلت الجنة ، أو بعض ما فيها لقلوبهم أحيانًا . حتى يرونها كالعيان .

وربما استنشقوا من روائحها ، كما قال أنس بن النضر يوم أحد : «والله إني لأجد ريح الجنة من قبل أحد . . . » أ . هـ (٣) .

وقال في شرح وصية النبي صلى الله عليه وآله وسلم لابن عباس وهو

⁽١) كما يقوله غلاتهم مثل الحلاج وابن عربي الطائي وابن الفارض ، وصوفية الفلاسفة كابن سبعين .

⁽٢) من فضل علم السلف على الخلف ص ٤٤ _ ٤٥ .

⁽٣) من كتابه البشارة العظمى للمؤمن بأن حظه من النار الحمى (مخطوط) ص ١٨١.

غلام رديفه على الدابة : « . . . ومتى حصل هذا التعرف الخاص للعبد، حصل للعبد معرفة خاصة بربه توجب له الأنس به والحياء منه .

وهذه معرفة خاصة ، غير معرفة المؤمنين العامة .

ومدار العارفين كلهم على هذه المعرفة ، وهذا التعرف ، وإشاراتهم تومئ إلى هذا .

سمع أبو سليمان ـ هو عبد الرحمن الداراني (٢١٥) هـ ـ رجلاً يقول :سهرت البـارحة في ذكر النساء فقال :ويحك! أما تستحي منه يراك ساهرًا في ذكر غيـره ؟ ولكن كيف تستحي ممـا لا تعرف ؟! ١ أ. هـ (١).

وقال أيضًا في كتابه « استنشاق نسيم الأنس» في مقدمته : « الحمد لله الذي فتح قلوب أحبائه من فج محبته، وشرح صدور أوليائه بنور معرفته، فأشرق عليهم النور ولاح ، أحياهم بين رجائه وخشيته ، وغذاهم بولايته ومحبته ، فلا عما هم فيه من السرور والأفراح ، فسبحان من ذكره قوت القلوب وقرة العيون وسرور النفوس، وروح الحياة، وحياة الأرواح . . (٢).

هذا المنهج يقارب في الحقيقة منهج ابن القيم - رحمه الله - في بعض مصنفاته كالفوائد ، والجواب الكافي ، وحادي الأرواح ، وروضة المحبين في مواضع فيه . ومن هذا وغيره (٣) أستطيع القول إن تصوف الحافظ ابن رجب ـ إن صحت تسميته كذلك ـ من التصوف المعتدل ، والزهد المقبول عند السلف الصالح ، وهو الخلي عن البدع والشطحات أو الانحرافات في الأقوال والأعمال .

⁽١) من كتابة نور الاقتباس من مشكاة وصية النبي ﷺ لابن عباس ص ٢٤.

⁽٢) من كتابه استنشاق نسيم الأنس من نفحات رياض القدس (مخطوط) ص ٨٤ .

⁽٣) النماذج على ذلك كثيرة مبثوثة في كتبه: جامع العلوم والحكم، ولطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف. والتخويف من النار ص ٨ وشرح حديث عمار بن ياسر ٤٣ ـ ٤٧، ونور الاقتباس ٤٢، ٤٥، ٧٨ واختيار الأولى ١١٥، ١٢١، وسيرة عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز ص ٣ وما بعدها ، وكشف الكربة ٢٨، ٩٠ ، والمحجة ص ٧٨ وما بعدها وفي أواخر رسائله عامة فإنها لا تخلو من تلك الإشارات اللطيفة.

أشهر شروح ابن رجب الحديثية التي تدل على نبوغه وبراعته في هذا الفن أ_شرح جامع الترمذي:

هذا الكتاب لو وجد كاملاً لأغنى العلماء وطلاب العلم عن سائر شروح الترمذي ، فالحافظ ابن رجب لكثرة عمارسته العملية لجامع الترمذي، أتاه الله فهمًا لم يسبق إليه ، وهذا ما دعا الحافظ العراقي أن يرسل إليه يستعين به في شرحه على الترمذي ، ومعروف من هو الحافظ العراقي في هذا العلم ، فهو من العلماء المجتهدين في هذا الفن ، ومن طالع كتابه « التقييد والإيضاح على مقدمة ابن الصلاح » عرف قدر هذا الرجل ، وحسبك أنه شيخ الحافظ ابن حجر والحافظ الهيثمي رحمهما الله وهو الذي وجه الهيثمي لعمل الزوائد على الكتب .

وقد أتم العراقي شرح ابن سيد الناس للترمذي ، وقد قام بتحقيقه فضيلة الدكتور / أحمد بن معبد عبد الكريم ، وأعلمني أخي الحبيب / أبو محمد أشرف عبد المقصود أن الكتاب في مراجعاته الأخيرة ، وأنه سوف يطبع قريبا ، وقد طبع من قبل الجزء الذي شرحه ابن سيد الناس.

ومع علو قدر العراقي في هذا العلم فهو يستعين بابن رجب لمعاونته على شرح الترمذي مما يدل على أن ابن رجب انفرد دون غيره بفهمه الثاقب لهذا الكتاب ، وقد ذكر السخاوي في ترجمة علاء الدين علي بن محمد بن علي الطرسوسي المزي أنه كان يعيش حتى سنة ٨٥٠ هـ وحضر على ابن رجب ، وقال إنه سمعه يقول : أرسل إلي الزين العراقي يستعين بي في شرح الترمذي (١).

وشرح الترمذي هذا لا يوجد منه إلا قطعة من كتاب اللباس لا تزيد على عشر ورقات ويوجد منه أيضًا شرح علل الترمذي ، وهو آخر الكتاب ، وإلباقي احترق في الفتنة (٢) . ونـقل ابن عبد الهادي احتراق

⁽١) انظر الضوء اللامع للسخاوي (٥ / ٣٢٨) .

⁽٢) انظر كشف الظنون لحاجي خليفة (١ / ٥٥٩) . والفتنة هـي مـا حـدث بمجيء =

معظم الكتاب في زمن الفتنة ^(١) ، وما وجد مكتوبا على القطعة الباقية من هذا الشرح ^(٢) .

منهج ابن رجب في شرح الترمذي:

يقول الدكتور همام سعيد في مقدمته على شرح العلل (١ / ٢٧٩ ـ ٢٨٠) :

ولقد وجدت من خلال استعراض هذه القطعة الباقية من شرح الترمذي أن منهج ابن رجب يتلخص بما يلي :

- ١ يذكر ابن رجب الباب كما هو عند الترمذي .
- ٢ ثم يخرج أحاديث آلباب من كل الطرق والكتب .
- ٣ ـ يتكلم على هذه الطرق جرحًا وتعديلاً ، ويكشف عما فيها من
 مسائل مشكلة ، كرفع الإبهام في الأسماء ، ويتكلم عن العلل .
- ٤ ـ يفصل ما أجمله الترمذي بقوله : وفي الباب عن علي ، وابن عمر ، وأبي هريرة ، ومعاوية ، ويذكر حديث كل واحد من هؤلاء ، ويفصل الطرق ويذكر ما فيها من علل أو جرح .
- ٥ يضيف إلى ما ذكره الترمذي بقوله : وفي الباب عن علي ، وابن عمر، وأبي هريرة، فيقول: وفي الباب أيضًا ما لم يذكره الترمذي عن عمر، وأبي سعيد ، وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وجابر ، وبريدة ، وأبي ثعلبة الخشني ، وابن مسعود ، وابن عباس ، ورجل من الصحابة .

٦ - يفصل ابن رجب هذه الاستدراكات التي استدرك بها على

التتر إلى دمشق سنة ٨٠٣ هـ وهي المعروفة بفتنة (تيمور) وفيها حرّقت دور
 دمشق بأسرها . شذرات الذهب (٩ / ٩٥) .

⁽١) الجوهر المنضد ص ٤٩ .

⁽٢) وهي قطعة من كتاب « اللباس » كما ذكرنا ، جاء أولها : « ملك يوسف بن عبد الهادي ، وهي بخط ابن رجب نفسه ، فلو كان عند ابن عبد الهادي جميع هذا الكتاب لما كتب الملكية على صورة الغلاف .

الترمذي فيقول: وأما حديث عمر: فمن طريق حماد بن سلمة (أنا) عمار بن أبي عمار أن عمر بن الخطاب قال . وهكذا يفعل بكل صحابي ذكر أن له شيئًا في هذا الصدد . ويتكلم على ما في هذه الروايات من علل أو جرح .

٧ ـ ثم يختم كلامه بذكر أقوال الفقهاء ، ويفصل في فقه الحديث .

٨ ـ هذا المنهج يستخدمه ابن رجب في كشف مصطلحات الترمذي
 عندما يقول : حديث حسن أو حسن صحيح ، أو غريب ، وذلك
 لاطلاعه الواسع على طرق الحديث وروايته . أ . هـ .

ب ـ شرح صحيح البخاري المسمى « فتح الباري »

قال ابن عبد الهادي في الجوهر المنضد: وشرح قطعة من البخاري إلى كتاب الجنائز وهي من عجائب الدهر ، ولو كمل كان من العجائب».

منهج ابن رجب في كتابه فتح الباري.

يقول الدكتور همام سعيد في المقدمة (١ / ٢٨٦ ـ ٢٨٧) : ولقد حاولت استقراء منهج ابن رجب فظهر لي أن منهجه يتلخص بما يلي :

 ١ ـ يذكر ترجمة الباب ، ثم يعقب عليها بتعليق ضاف ، يتناول ما في الترجمة من القضايا الفقهية ، ويذكر آراء العلماء فيها ، وكأنه بهذا التعليق يمهد للحديث ، بمدخل مناسب .

٢ ـ يأتي بعد هذا المدخل ذكر الحديث بإسناده ومتنه كما هو في البخاري.

٣ ـ يخرج حديث الباب تخريجًا واسعًا ، في الغالب ، يستقصي الحديث من جميع رواياته وطرقه ، وكثيرًا ما يذكرنا هذا التخريج بصنيعه في شرح الترمذي ، وإلى جانب التخريج يتكلم عن القضايا الحديثية في الحديث وطرقه ، كرفع توهم الانقطاع ، وإثبات التصريح بالسماع إذا

كان الراوي مدلسًا ، كما يتكلم في الرجال تعديلاً وجرحًا .

٤ ـ يتناول فقه الحديث ويفصل قضاياه ، ويذكر أقوال العلماء وأدلتهم ويناقش ، ويرجح ، كل ذلك باستيعاب وإطالة غير مخلين ، فيجد الباحث نفسه ، وهو يستعرض هذه المسائل ، مستغرقًا مع كتاب موسوعي في الفقه المقارن . وفي النموذج الأول الذي ألحقناه بهذا المبحث مثال على هذا المنهج ، فقد تناول قضاء الصلاة الفائتة عمدًا بما يزيد على ست لوحات مخطوطة . ويمتاز منهجه هذا بالأدب الجم ، والحرص على نسبة كل قول إلى قائله ، والإفاضة في ذكر أدلة كل قول . وهو وإن كان يركز على المذهب الحنبلي ، إلا أنه قد يعدل عن هذا المذهب إلى غيره تبعًا للدليل القوي .

ولقد عبر صاحب الدارس في تاريخ المدارس عن شمول هذا الكتاب على أراء الكثيرين من الفقهاء بقوله : « ونقل فيه كثيرًا من كلام المتقدمين»(١).

وإذا كان الدليل حديثيًا فإنه يتناول طرقه بنفس الاستقصاء الذي أشرنا إليه سابقًا ، ويضاف إلى ذلك بحث مستفيض في التعديل والتجريح والتصحيح والتضعيف وذكر العلل ، ويعتمد في ذلك على كتاب « علل الدارقطني » إلى جانب مجموعة كبيرة من مصادر علوم الحديث الأصلية.

مقارنة بين كتاب ابن رجب وكتاب ابن حجر:

قال الدكتور همام سعيد في المقدمة ص ٢٨٧ ـ ص ٢٨٨ :

صنف ابن رجب « فتح الباري بشرح البخاري » وصنف ابن حجر كتابًا في نفس الموضوع والعنوان ، ومما لاريب فيه أن ابن رجب هو من طبقة شيوخ ابن حجر، ومن المؤكد أن كتابه متقدم على كتاب ابن حجر.

وكنت أتوقع أن يكون ابن حجر قد اعتمد على شرح ابن رجب ، وبحثت في كتابي ابن حجر المعجم المفهرس ، والمجمع المؤسس ، وهما

⁽١) الدارس في تاريخ المدارس (٢ / ٧٧).

كتابان ذكر في أحدهما شيوخه ، وفي الآخر الكتب التي وصلت إليه ، فلم أجد ذكرًا لابن رجب ولا لكتابه فتح الباري .

ولجأت إلى كتاب ابن حجر « فتح الباري » أبحث فيه عن استمداد مصنفه من ابن رجب ، فلم أجد ابن حجر يشير إلى شيء من ذلك ، ولم أجد ذكراً لكتاب ابن رجب بالرغم من أن كثيراً من المسائل تعرض لها ابن حجر بكلام قريب جداً من كلام ابن رجب ، إلا أن ابن حجر يوجز ويختصر بالنسبة لكتاب ابن رجب .

ومن الفروق الرئيسية فيهما بالإِضافة إلى ما ذكرت من الاختصار والتطويل :

ا - أن ابن حجر يذكر الترجمة مع أحاديث الباب ، ثم يبدأ بالشرح، بينما رأينا ابن رجب يذكر الترجمة ، ثم يعقب عليها بكلام يطول أحيانًا ، ثم يأتي بحديث الباب .

٢ - التخريج عند ابن حجر مادة فرعية يأتي بها عرضًا ، وعند ابن رجب مادة أساسية يطيل فيها غالبًا .

٣ ـ بينما يوجز ابن حجر في عرض الآراء الفقهية ويبرز رأي الشافعية غالبًا ، فإننا نجد ابن رجب في المقابل يفصل الآراء الفقهية ويبرز رأي الحنابلة غالبًا .

٤ - يجمل ابن حجر الأحكام المستمدة من الحديث في مكان واحد وغالبًا ما يكون آخر الحديث بينما نجد ابن حجر ينثر هذه الأحكام في الباب كله .

جـ - جامع العلوم والحكم (*)

قال الشيخ شعيب الأرناؤط في مقدمته لتحقيق جامع العلوم

^(*) لكتاب جامع العلوم والحكم عدة نسخ خطية منها :

١ ـ نسخة بدار الكتب المصرية تحت رقم ٤٢ حديث ، وعدد أوراقها ٣٦٠ ورقة .

٢ ـ نسخة أخرى بدار الكتب المصرية تحت رقم ١٨٨ حديث، وعدد أوراقها ٣٥٧ =

والحكم (*) بعد أن ذكر أن الخطابي ذكر في كتابه « غريب الحديث » بعضا من جوامع كلم النبي ﷺ :

ثم أملى الإمامُ الحافظُ المفتى شيخُ الإسلام تقيُّ الدين أبو عمرو عثمانُ بنُ موسى الشَّهْرزُوري الشهير بابن الصَّلاح المتوفَّى ٦٤٣ هـ مجلسًا سمَّاه: الأحاديث الكلية جمع فيه الأحاديث الجوامع التي يُقال: إن مدار الدين عليها، وما كان في معناها من الكلمات الجامعة الوجيزة، وقد اشتمل مجلسه هذا على ستة وعشرين حديثًا.

ثم إنَّ الفقيه الإِمامَ الزاهدَ القُدوةَ أبا زكريا يحيى بن شرف النووي

= ورقة .

٣ ـ نسخة ثالثة بدار الكتب المصرية تحت رقم ١٨٢٤ حديث ، وعدد أوراقها ٢٩٢ ورقة .

٤ ـ نسخة رابعة بدار الكتب المصرية تحت رقم ٧٦٣ حديث طلعت ، وعدد أوراقها
 ١١٧ ورقة ، وقد كتب عدد أوراقها ٤١٦ وهذا خطأ ، فقد اطلعت عليها بنفسي
 ولدى نسخة منها .

٥ ـ نسخة خامسة بدار الكتب المصرية تحت رقم ٣٢٥٦٦ ب وعدد أوراقها ٣٣٣.
 ورقة.

٦ ـ نسخة مكتبة بريدة العلمية العامة ، وهي تحت رقم ٨٣ حديث بعثة السعودية بمعهد المخطوطات العربية ، وهي بقلم معتاد كتبت سنة ٨٣٨ هـ بقلم يوسف بن يوسف بن محمد الصفدي الشافعي ، وبآخر النسخة مقابلة على نسخة قوبل بعضها على المؤلف وعدد أوراقها ٢١٥ ورقة .

٧- نسخة الظاهرية بدمشق وعدد أوراقها ٢٣١ ورقة ، وهذه النسخة كتبت سنة ٨٥٢ هـ ، وهي مقابلة ومصححة على نسخة أخرى مقابلة على قريب من عشر نسخ ، منها نسخة عليها خط المصنف ابن رجب رحمه الله . وعلى النسخة خط عبد الرحمن بن يوسف الحنبلي وخط محمد بن أحمد بن أبي بكر الحنبلي وبلغت مقابلتها وتصحيحها سنة ٨٥٣ هـ .

 Λ ـ نسخة خدابخش بالهند ، وهي من مصورات معهد المخطوطات العربية Λ حديث وهي تحت الترميم .

٩ ـ نسخة الظاهرية تحت رقم (١٢٩٨) عام ـ ١٧٦ حديث . وعدد أوراقها ١٥٥ ورقة.

(*) انظر مقدمة جامع العلوم والحكم طبعة مؤسسة الرسالة ص ٨ ـ ١١ .

المتوفَّى سنة ٦٧٦ هـ أخذ هذه الأحاديث التي أملاها ابنُ الصلاح ، وزاد عليها تمامَ اثنين وأربعين حديثًا ، وسمَّى كتابه بالأربعين ، واشتهرت هذه الأربعون التي جمعها ، وكَثُرَ حفظُها ونفع الله بها ببركة نيَّة جامعها وحُسُن قصده رحمه الله .

ثم إنَّ الحافظ ابن رجب ضَمَّ إلى ذلك كُلَّه ثمانية أحاديث أُخرَ من جوامع الكلم الجامعة لأنواع العلوم والحِكم ، فبلغت خمسين حديثًا . ثم استخار الله تعالى _ إجابة لجماعة من طلبة العلم _ في جمع كتاب يتضمن شرح ما يَسَر الله من معانيها ، وتقييد ما يفتح به سبحانه من تبيين قواعدها ومبانيها .

وقد اعتنى في شرحه هذا بالتفقه بالأحاديث النبوية وتفسير غريبها ، وشرح معانيها ، وتأويل مختلفها ، وبيان أحكامها ، وما يَترتَّبُ عليها من الفقه واختلاف العلماء ، فكان من أجَلِّ الشروح التي انتهت إلينا ، وأكثرها أهميةً ، وأحفلها بالفوائد .

وقد بدأه بمقدمة موجزة أبانَ فيها عن الطريقة التي اتبعها في الشرح ، فقال : « اعلم أنه ليس من غرضي إلاَّ شَرْحُ الألفاظ النبوية التي تضمنتها هذه الأحاديث الكلية ، فلذلك لا أتقيَّدُ بالفاظ (الشيخ) (١) رحمه الله في تراجم رواة هذه الأحاديث من الصحابة رضي الله عنهم ، ولا بالفاظه في العزو إلى الكتب التي يعزو إليها ، وإنما آتي بالمعنى الذي يدل على ذلك ، لأني قد أعلمتُك أنه ليس لي غرض إلا في شرح معاني على ذلك ، لأني قد أعلمتُك أنه ليس لي غرض إلا في شرح معاني كلمات النبي عليه الجوامع ، وما تضمنته من الآداب والحكم والمعارف ، والأحكام والشرائع .

وأشير إشارة لطيفة قبل الكلام في شرح الحديث إلى إسناده ليُعلَم بذلك صحته وقوته وضعفه ، وأذكر بعض ماروي في معناه من الأحاديث إن كان في ذلك الباب شيء غير الحديث الذي ذكره الشيخ وإن لم يكن في الباب غيره أو لم يكن يصح فيه غيره ، على ذلك كُلّه ».

⁽١) يقصد بالشيخ الإمام النووي رحمه الله .

ویری القاری بإثر کل حدیث تصدّی المؤلف لشرحه جمله آشیاء هي:

ا ـ تخريج الحديث من الصّحاح والمسانيد والسنن والمعاجم مما وعته ذاكرته ، وإيراد طرقه وألفاظه ، والمقارنة بينها ، والتدقيق في صحتها ، وبيان درجته من الصحة أو الحسن أو الضعف ، والمؤلف رحمه الله إمام في هذا الباب ، فقد غلب عليه علم الحديث رواية ودراية ، وصرف مُعظَم وقته فيه حتى صار لا يُعرف إلا به ، ولم يُر أتقن منه فيه .

٢ ـ الاستشهادُ بالآيات القرآنية التي تجلو معنى الحديث الذي يَعْرِضُ
 له وتوضحه ، ونقل ما هو مأثور عن السلف في بيان المراد منها ،
 واحتفاله بذلك في إحلالها مرتبة الصدارة من شواهده .

٣ ـ إكثارُه من الاستشهاد بالأحاديث النبوية مما ورد في المعنى الذي تضمنه الحديثُ الذي هو بصدد شرحه ، يأتي بها على وجهها لا يَخْرِمُ منها حرفًا ، وتخريجُها من مصادرها ، وهو شيء كثير وعدد ضخم يذُلُ على قوة حفظه ، ودقَّة فهمه وسَعَة اطلاعه .

وهذه الأحاديث منها ما هو صحيح وهي الكثرة الكاثرة ، وقد بين المؤلف درجتها إما بعزوها إلى مخرجيها من أصحاب الصحاح ، وإما بالتنصيص على صحتها ، ومنها ما فيه ضعف خفيف وقد نبه على ضعفها في الأعم الأغلب ، وهي من النوع الذي يصلح للمتابعات والشواهد ، أو تكون واردة في غير العقائد والأحكام .

وقد ترخص غير واحد من الأثمة ذوي التحقيق في رواية الأحاديث الضعيفة ، وجواز العمل بها إذا كان ضعفُها غير شديد ، وتَندَرجُ تحت أصل عام في فضائل الأعمال وكرائم الأخلاق ، والقصص والمواعظ ، والترهيب ، وما إلى ذلك .

٤ ـ تفسير عريب الحديث وشرح مضامينه بالاعتماد على الأحاديث
 التي ترد في موضوعه ، وفيها من التقييد والتخصيص والتوضيح وإزالة

اللَّبس ما ليس في حديث الباب . وقد أسهب في الشرح إسهابًا مفيدًا متعًا ، شحنه بالفوائد والفرائد مما تَمَسُّ حاجةُ الإنسان إليه في شؤون دنياه وآخرته .

٥ ـ إيرادُ الأحكام الفقهية المستفادة من الحديث ـ وهي مما تشتد حاجةً المكلف إليها ـ ونسبتُها إلى قائليها من الصحابة والتابعين والأئمة المتبوعين مما يدل على اطلاعه الواسع على فتاوى السلف ، وحفظه لآثارهم العلمية ، وما كانوا يجتهدون من مسائل ، وتَفَهَّم لها ، ومعرفة بمراميها وغاياتها ، وما اختلفوا فيه من هذه المسائل ، فإنه يحتج لكل قول منها بدليله ، ثم يُرجح ما يراه أبلغ في الحجة ، وأوفق للنص .

٦ ـ ذكر طائفة من الحِكم المأثورة عن السلف الصالح الذين وصفوا بالعلم والتقوى والورع في نهاية شرح الحديث عما له صلة به ، وهي حكم مؤثرة تتغلل إلى أعماق النفس ، فتحدث فيها تغييرا ملموساً نحو الأفضل .

ويرى بعض أهل العلم أن هذا الكتاب بعامة ، وفصول الأخلاقيات بخاصة تمثل الكبير من حياة ابن رجب ، وأن هناك ترابطًا قويًا بين ما ذكره هو في كتابه ، وما ذكره عنه من ترجموا له .

د_شرح علل الترمذي

شرح فيه « العلل الصغير » للترمذي وقد أفاد وأجاد ، والذي يقرأ هذا الكتاب يعلم مدى فهم ابن رجب للعلل ، واستيعابه لأقوال الأثمة القدماء ، وتوجيهه لاصطلاحاتهم ، وهو كتاب لا يستغني عنه طالب حديث ، فهو يُقَعَّدُ تقعيدات ويشرح معضلات ويوضح مبهمات هذا الفن، الذي لا يتقنه إلا المبرزين من الحفاظ فرحم الله ابن رجب على ما أفادنا في هذا الكتاب.

هــرسائل ابن رجب التي تضمنت شرح حديث واحد.

قلت : وقد نهج فيها نفس المنهج الذي نهجه في شرح « جامع

العلوم والحكم » ومنها :

- ١ ـ شرح حديث « من سلك طريقًا يلتمس فيه علمًا » .
 - ۲ ـ شرح حدیث « ماذئبان جائعان » .
 - ٣ ـ شرح حديث (لبيك اللهم لبيك) .
- ٤ شرح حديث عمار بن ياس (اللهم بعلمك الغيب) .
 - ٥ شرح حديث « مثل الإسلام » .
 - ٦ ـ شرح حديث « تمثيل المؤمن بخامة الزرع » .
 - ٧ ـ شرح حديث البعثت بالسيف بين يدى الساعة » .
- ٨ شرح حديث شداد بن أوس (إذا كنز الناس الذهب والفضة)
 - ٩ ـ شرح حديث (إن أغبط أوليائي عندي) .
 - ١٠ شرح حديث ﴿ بدأ الإسلام غريبا) .
 - ١١ ـ البشارة العظمى للمؤمن بأن حظه من النار الحمى .
 - ١٢ ـ شرح حديث (يتبع الميت ثلاث) .
 - ١٣ تسلية نفوس النساء والرجال عند فقد الأطفال .
 - ١٤ صدقة السر وفضلها .
- ١٥ ـ مختصر فيما روي عن أهل المعرفة والحقائق في معاملة الظالم السارق .

وهذه الرسائل الخمسة عشر ضمن المجموع الذي قمت بتحقيقه ولله الحمد .

وهناك رسالتان أقوم بتحقيقهما أيضًا وهما ضمن الشروح الحديثية .

الأولى : ﴿ اختصام الملأ الأعلى » .

الثانية : شرح حديث ابن عباس « احفظ الله يحفظك » .

مصنفات ابن رجب الفقهية

1 _ القواعد الفقهية: وقد ضمنه مائة وستين قاعدة ، وأورد في آخره فصلاً أدرج فيه فوائد تلحق بالقواعد في مسائل مشهورة فيها اختلاف في المذهب ، وتنبني على الاختلاف فيها فوائد متعددة بلغت إحدى وعشرين فائدة ، معظمها ذات شأن في الفقه (١).

قلت : وقد سبق نقل كلام ابن عبد الهادي أنه من عجائب الدهر تحت عنوان « مكانة ابن رجب فقهيًا » .

يقول ابن رجب في مقدمته: فهذه قواعد مهمة وفوائد جمة التضبط للفقيه أصول المذهب ، وتُطلعه من مآخذ الفقه على ما كان قد تغيب ، تنظم له منثور المسائل في سلك واحد ، وتقيد له الشوارد ، وتقرب عليه كُلَّ متباعد ، فليمعن الناظر فيه النظر ، وليوسع العذر ، إن اللبيب من عذر ، فلقد سنح بالبال على غاية من الإعجال كالارتجال أو قريبا من الارتجال في أيام يسيرة وليال .

٢ ـ الاستخراج في أحكام الخراج: وقد طبع في مصر بتحقيق عبد الله الصديق أحد علماء الأزهر، بالمطبعة الإسلامية بالأزهر في القاهرة سنة ١٣٥٢ هـ ثم قامت بتصويره دار المعرفة في بيروت.

وقام بتحقيقه في رسالة ماجستير من جامعة أم القرى محمد بن إبراهيم الناصر علي خمس نسخ خطية وقدم له بمقدمة جيدة تناول فيها أبواب الكتاب العشرة . وقام بتخريج أحاديثه والتعليق عليه رحمه الله .

٣ ـ أحكام الخواتيم: وهو ضمن مجموع رسائل ابن رجب التي قمت بتحقيقها ، وقد تعرض فيه لحكم لبس الخواتم الفضة للرجال ، وحكم استعماله للأختام وأن هذا خاص بالأمراء ، ثم أنواع الخواتم والنهي عن خاتم الذهب للرجال وكذلك خاتم الحديد والصفر والنحاس . ثم ما ورد في خاتم العقيق والياقوت ، ثم ما ورد في فص الخاتم . ثم نقش

⁽١) من مقدمة الشيخ الأرناؤط على جامع العلوم والحكم ص ٤٨ .

الخاتم ، وذكر بعضًا من نقوش خواتيم الأكابر والأعيان . ثم ذكر فصلاً في جواز التختم في اليمين واليسار . ثم التختم في السبابة والوسطى ثم جعل الخاتم مما يلي الكف . ثم وزن الخاتم الفضة المتخذ للتحلي . ثم حكم دخول الخلاء بالخاتم المكتوب عليه ذكر الله . ثم حكم مس الخاتم الذي عليه ذكر الله مع الحدث . ثم ما يفعل المتوضئ أو المغتسل الذي في يده خاتم . ثم إذا أصاب الخاتم نجاسة . ثم حكم الصلاة بالخاتم المحرم. ثم في عد الآي والرجعات في الصلاة بالخاتم . ثم أذا مات الرجل وفي يده خاتم هل ينزع ؟

ثم فصل في حكم زكاة الحلي . ثم فصل في حكم رمي الجمرة بفص الخاتم . ثم فصل في حكم بيع الخواتم ، ثم بيع الخواتم بالسلم . ثم استصناع الخواتم ، ثم إذا ظهر بالخاتم عيب بعد شرائه . ثم في استئجار الخاتم للتحلي . ثم فصل في وقف الحلي . ثم فصل في اتلاف الخاتم . ثم الشفعة في شراء الخاتم .

٤ ـ نزهة الأسماع في مسألة السماع : وهو ضمن مجموعنا وهو كتاب
 تكلم فيه عن (أحكام الغناء والمعازف) وفصل القول في ذلك .

· - الرد على من اتبع غير المذاهب الأربعة : وهو ضمن مجموعنا .

وقد حث فيه على حفظ الكتاب والسنة ، ثم الوقوف على معانيها بما قال سلف الأمة وأثمتها ، ثم حفظ كلام الصحابة والتابعين وفتاويهم وكلام أثمة الأمصار ، ومعرفة كلام الإمام أحمد وضبطه بحروفه ومعانيه، والاجتهاد على فهمه ومعرفته .

٦ - القول الصواب في تزويج أمهات أولاد الغياب:

وهو ضمن مجموعنا وقد فصل في هذه المسألة وهي تزويج امرأة المفقود ، وبنى الجواب عل أصلين :

أحدهما : أنها تتربص أربع سنين أكثر مدة الحمل ، ثم تعتد للوفاة ، ثم تتزوج .

الثاني : تنتظر أبدًا حتى يتبين خبره . وقد استعرض المسألة من جميع جوانبها ، فأفاد وأجاد .

٧ ـ رسالة في رؤية هلال ذي الحجة : وهي ضمن مجموعنا .

والرسالة تتكلم عن حادثة وقعت عام ٧٨٤ هـ وهو أنه غم هلال ذي الحجة في هذا العام ، فأكمل الناس هلال ذي القعدة ، ثم تحدث الناس برؤية هلال ذي الحجة ، وشهد به ناس لم يسمع الحاكم شهادتهم . . . ثم توقف بعض الناس عن صيام يوم عرفة في هذا العام ، فقالوا : هو يوم النحر ، وقيل : إن بعضهم ضحى ذلك اليوم ، وحصل للناس اضطراب . فتكلم ابن رجب وبين هل يصام يوم الشك أم لا ؟ وبين مذهب الصحابة والتابعين والأثمة في ذلك .

٨ ـ قاعدة في إخراج الزكاة على الفور ، وهي ضمن مجموعنا .

٩ ـ مختصر في معاملة الظالم السارق ، وهي ضمن مجموعنا .

١٠ ـ رسالة في تعليق الطلاق بالولادة ، يقال إن له نسخة خطية ضمن
 مجموع فاتح باستانبول رقم (٥٣١٨) وعندي المجموع وليست فيه .

١١ ـ الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال وقبل الصلاة ابن حميد ص١٩٨.

١٢ ـ مشكل الأحاديث الواردة في أن الطلاق الثلاث واحدة :

وقد نقل منه يوسف بن عبد الهادي في كتاب « سير الحاث إلى علم الطلاق الثلاث » المطبوع بمطبعة السنة المحمدية في مصر سنة ١٩٥٣ م وقد رد فيه على شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم في أن الطلاق الثلاث دفعة واحدة تقع طلقة واحدة رجعية .

١٣ _ قطعة من كتاب اللباس:

وهي من كتاب شرح الترمذي وسبق الكلام عليها .

مؤلفات ابن رجب الأخرى المتنوعة أولاً في التفسير وعلوم القرآن

- ١ ـ تفسير سورة النصر .
- ٢ ـ تفسير سورة الإخلاص .
- ٣ ـ الكلام على قوله تعالى ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ .
 - وهذه الرسائل الثلاثة ضمن مجموعنا .
- ٤ ـ تفسير سورة الفلق ، يوجد لها مخطوطة في بغداد ، مكتبة الأثار العامة برقم (٣٦٥١١) .
- الاستغناء بالقرآن ، ذكره في نزهة الأسماع ، وفي الذل والإنكسار . وهو مفقود .
 - ٦ ـ إعراب البسملة ^(٢) .
 - V = [3, 1] [3, 1] ، الكتاب
- ۸ ـ موارد الظمأن إلى معرفة فضائل القرآن ، طبع حديثًا ويحتاج إلى
 بحث لتأكيد نسبته لابن رجب .

ثانيًا: في المواعظ والرقائق والفضائل والتوحيد والسير والتاريخ:

- ١ ـ أهوال القبور طبع ، عدة مرات وعندي نسخته الخطية وسأقوم
 بتحقیقه إن شاء الله .
 - ٢- التخويف من النار، طبع عدة مرات ، وقد أنجزت أكثره تحقيقًا(٤).
 - ٣ ـ استنشاق نسيم الأنس ، طبع عدة مرات .

⁽١) اثار الحنابلة في علوم القرآن ص ١٤٦ .

⁽٣,٢) ذكرهما صاحب الجوهر المنضد ص ٥٠ .

⁽٤) له نسخة خطية بدار الكتب المصرية برقم ٩ غيبيات تيمور ، وأخرى بالمكتبة الوطنية بتونس مجموع رقم (١٥٧) .

- ٤ ـ لطائف المعارف ، طبع عدة مرات ، ويقوم أخي الشيخ / طارق
 عوض الله بتحقيقه يسر الله له ذلك .
 - ٥ ـ الفرق بين النصيحة والتعيير ، وهو ضمن مجموعنا .
- ٦ ـ فضل علم السلف على علم الخلف ، وعندي له ثلاث نسخ خطية ، وسيضم إلى مجموع ، رسائل ابن رجب في « المجلد الثالث » إن شاء الله .
- ٧- التوحيد ويسمى تحقيق كلمة الإخلاص ، وعندي له عدة نسخ
 خطية وسيضم إلى المجموع وقد فرغت من تحقيقه .
- ٨ ـ فضائل الشام ، وعندي نسخته الخطية المصورة من مكتبة بلدية الإسكندرية ، وأقوم بتحقيقه .
- ٩ ـ رسالة في فضيلة شهر رجب ، مخطوطة بمكتبة الأوقاف العامة ببغداد برقم (٢ / ١٣٨٠٣) مجاميع . وربما تكون جزء من لطائف المعارف ، والله أعلم .
 - ١٠ ـ سيرة عبد الملك بن عبد العزيز ، وهي ضمن مجموعنا هذا .
- 11 رسالة في شعب الإيمان ، مخطوطة بمكتبة الأوقاف العامة ببغداد برقم (٢٦ / ٤٧٦٧) مجاميع . قال علي الشبل ص ١٠١ : ربما تكون مستلة من أحاديث جامع العلوم والحكم المشروحة ، وبالتحديد حديث أبي هريرة في شعب الإيمان رقم (١٥) ، أو هو شرح لغيره نسب إليه سهواً .
 - ١٢ ـ المحجة في سير الدلجة ، طبع عدة مرات .
 - ١٣ ـ أحاديث حول هدم القباب والبنايا التي على القبور ،

وهي مخطوطة بجامعة الرياض برقم (٣٤١٣ / ٩) . وبين علي الشبل في كتابه ص ١١٢ ـ ١١٣ : أنها صفحات لجماعة من أثمة الدعوة. . . وليس فيها لابن رجب شيء لا من قريب ولا من بعيد ، وهي

- من ص ٣٤١ ـ ٣٤٨ وهي خطأ من المفهرسين بالمكتبة .
- ١٤ ـ اختيار الأبر في سير أبي بكر وعمر ، وهو مخطوط في مكتبة
 برلين (٩٦٩٠) .
- ١٥ الاستيطان فيما يعتصم به العبد من الشيطان ، ذكر إبراهيم العرف أنه موجود في مكتبة العنقري .
 - ١٦ ـ الإلمام في فضائل بيت الله الحرام ، مفقود .
 - ١٧ الذيل على طبقات الحتابلة ، مطبوع .
 - ١٨ ـ شرح مولدات ابن الحداد ، مفقود .
 - ١٩ ـ الكشف والبيان عن حقيقة النذور والأيمان ، مفقود .
 - ٢٠ حماية الشام بما فيها من الأعلام ، ذكره ابن حميد ص ١٩٨.
 - ٢١ ـ ذم قسوة القلب ، وهو ضمن مجموعنا .
 - ٢٢ ـ ذم الخمر ، وهو ضمن مجموعنا .
 - ٢٣ ـ السليب ، عن الجوهر المنضد ص ٥٠ .
 - ٢٤ ـ شرح المحرر ، عن الجوهر المنضد ص ٥١ .
 - ٢٥ ـ وقعة بدر ، ذكره ابن حميد ص ١٩٨ .
 - ٢٦ ـ منافع الإمام أحمد ، الجوهر المنضد ص ٥١ .
- ٢٧ ـ مشيخة ابن رجب ، ذكره الحافظ ابن حجر في الدرر الكامنة
 قائلاً : وخرج لنفسه مشيخة مفيدة .
 - ٢٨ ـ صفة النار وصفة الجنة ، الجوهر المنضد ص ٥١ .
- ٢٩ ـ فائدة لابن رجب حول حديث النزول ، له نسخة في جامعة الملك سعود برقم (٤٦٤٦ / ٩) .
- ٣٠ ـ نصيحة الإخوان المؤمنين وهو برقم ٢٢٨ مجاميع تيمور ضمن مخطوطات دار الكتب المصرية وما زال تحت التصوير ، ولم أطَّلِعُ عليه بعد . ولعله (الفرق بين النصيحة والتعيير) والله أعلم .

وصف النسخ المعتمدة في التحقيق

الرسائل الخطية المعتمدة في تحقيق مجموع رسائل ابن رجب الحنبلي.

١ ـ رسالة في شرح حديث أبي الدرداء « من سلك طريقًا يلتمس
 فيه علما » ويسمى « ورثة الأنبياء » .

ولها أربعة نسخ خطية :

الأولى: مصورة من الجامعة الإسلامية .

الثانية : مصورة من جامعة الملك سعود ، وهي سقيمة .

الثالثة : مصورة من المكتبة السعودية $\left(\frac{187}{6}\right)$.

الرابعة مصورة من مكتبة على الشبل مجموع (000 - 000) $^{(*)}$.

٢- رسالة في شرح حديث «ما ذئبان جائعان» ويُسمى «ذم الجاه والمال».

ولها سبع نسخ خطية :

الأولى : نسخة دار الكتب المصرية برقم (١٥٠٩) حديث .

الثانية : نسخة ضمن مجموع فاتح باستانبول (٥٣١٨) .

الثالثة : نسخة مصورة من جامعة الملك سعود برقم $(\frac{\Lambda \Upsilon \xi}{\Lambda})$ م ص

الرابعة : نسخة مصورة عن المكتبة السعودية (٦٨٦) .

الخامسة : نسخة مصورة من مكتبة على الشبل (٥٣٣ ـ ٥٨٣) .

السادسة : نسخة مصورة من جامعة الملك سعود ($\frac{1777}{7}$) .

السابعة : نسخة مصورة من مكتبة الأوقاف بالعراق (٢ / ٦٦٨٥ مجاميع) .

٣ _ رسالة في شرح حديث (لبيك اللهم لبيك) .

^(*) ولها نسخة بمكتبة الأوقاف العامة بالعراق تحت رقم [١٤ / ٤٧٦٧ مجاميع] وعدد أوراقها ١١ ورقة ، ولم أحصل عليها .

ولها ثلاث نسخ خطية :

الأولى : نسخة ضمن مجموع فاتح باستانبول (٥٣١٨) .

الثانية : نسخة مصورة من الجامعة الإسلامية .

الثالثة : نسخة مصورة من الجامعة الإسلامية أيضًا .

٤ ـ رسالة في شرح حديث عمار بن ياسر «اللهم بعلمك الغيب.».
 ولها ثلاث نسخ خطية :

الأولى : نسخة ضمن مجموع فاتح باستانبول (٥٣١٨) .

الثانية : نسخة مصورة من الجامعة الإسلامية .

الثالثة : نسخة مصورة من جامعة الملك سعود (*).

٥ ـ رسالة في شرح حديث (مثل الإسلام) .

وله نسخة خطية مصورة ضمن مجموع فاتح باستانبول.

٦ ـ رسالة «غاية النفع في شرح حديث تمثيل المؤمن بخامة الزرع»
 ولها ثلاث نسخ خطية :

الأولى : نسخة ضمن مجموع فاتح باستانبول (٥٣١٨) .

الثانية : نسخة مصورة من جامعة الملك سعود (١٦٣٧) .

الثالثة : نسخة مصورة من المكتبة السعودية رقم ف 17

٧ - رسالة الحكم الجديرة بالإذاعة .

ولها نسختان خطيتان :

الأولى : نسخة ضمن مجموع فاتح باستانبول (٥٣١٨) .

الثانية : نسخة مصورة من المكتبة السعودية تحت رقم (٥٦ ب).

^(*) ولها نسخة بمكتبة الأوقاف العامة بالعراق تحت رقم [٢٤ / ٢٧٦٧ مجاميع] وتقع في ٢٠ ورقة ، ولم أحصل عليها .

٨ ـ رسالة في ﴿ ذِم قسوة القلب ﴾ .

ولها نسختان :

الأولى: نسخة ضمن مجموع بعنوان « كتاب التوحيد » كتبه الشيخ محمد بن محمد بن عبد الدايم الباهي ، وهي نسخة مصححة ومقابلة ومكتوبة في حياة المؤلف سنة ٧٨٧ هـ .

الثانية : نسخة شهيد علي باستانبول برقم (٥٤٣) .

٩ ـ رسالة في ﴿ ذم الحمر ﴾ .

ولها نسختان خطيتان :

الأولى : نسخة مصورة من دار الكتاب الوطنية بتونس من مجموع برقم (۱۵۷) .

الثانية : نسخة مصورة من مجموع فاتح باستانبول برقم (٥٣١٨) .

١٠ ــ رسالة « الذل والانكسار للعزيز الجبار » وهو الاسم الصواب
 لها. وتسمى « الخشوع في الصلاة » .

ولها ثلاث نسخ خطية :

الأولى : مصورة من جامعة الملك سعود برقم (٦٧٢) .

الثانية : مصورة من المكتبة السعودية برقم ($\frac{670}{100}$) .

الثالثة : مصورة من دار الكتب المصرية « مصورات خارج الدار » تحت رقم ميكروفيلم (٤٧٨٨٣) .

١١ ـ رسالة (كشف الكربة في وصف حال أهل الغربة » . وهو شرح حديث بدأ الإسلام غريبًا .

ولها خمس نسخ خطية :

الأولى : مصورة من دار الكتب المصرية ، وهي نسخة قوبلت على أصل مقروء على المؤلف وعليه خطه .

الثانية : مصورة من معهد المخطوطات العربية برقم (٤٤١) تصوف، وهي ضمن مجموع مصور من مكتبة بلدية الإسكندرية .

الثالثة والرابعة : مصورتان من جامعة الملك سعود .

الخامسة : مصورة من مكتبة على الشبل (٥٣٣ _ ٥٨٣) .

١٢ ـ رسالة في شرح حديث شداد بن أوس « إذا كنز الناس الذهب والفضة».

ولها أربع نسخ خطية :

الأولى نسخة ضمن مجموع فاتح باستانبول (٥٣١٨) ، نسخت سنة ٨٩٣ هـ .

الثانية : نسخة مصورة من جامعة الملك سعود ضمن مجموع رقم <u>١٣٣٧ هـ</u> .

الثالثة : أنسخة مكتبة وزارة الأوقاف ببغداد ضمن مجاميع تحت رقم (٢٥ / ٤٧٦٧ مجاميع) .

الرابعة : نسخة مصورة من مكتبة جامعة الملك سعود ضمن مجموع $\frac{1000}{100}$.

١٣ - رسالة «البشارة العظمي للمؤمن بأن حظه من النار الحمي» .

ولها أربع نسخ خطية :

الأولى : نسخة ضمن مجموع فاتح باستانبول (٥٣١٨) .

الثانية : نسخة مصورة من جامعة الملك سعود برقم (١٦٣٧) نسخت سنة ١٣٣٤ هـ .

الثالثة : نسخة ضمن مجموع محفوظ بالمكتبة السعودية برقم (٥٦ / ١٦) نسخت سنة ١٣٣٧ هـ .

الرابعة : نسخة ضمن مجموع بجامعة الملك سعود برقم (١٨١٧).

١٤ - رسالة (تسلية نفوس النساء والرجال عند فقد الأطفال » .

ولها نسخة خطية ضمن مجموع فاتح باستانبول (٥٣١٨) .

١٥ _ رسالة ﴿ الفرق بين النصيحة والتعيير ».

لها ثلاث نسخ خطية :

الأولى : نسخة مصورة من الجامعة الإسلامية .

الثانية : نسخة مصورة من جامعة الملك سعود .

الثالثة : نسخة مصورة من على الشبل ، ضمن مجموع .

١٦ ـ جزء فيه الكلام على حديث ﴿ يتبع الميت ثلاث ، .

وله نسخة خطية ضمن مجموع فاتح باستانبول (٥٣١٨) .

١٧ _ صدقة السر وفضلها .

ولها نسخة خطية ضمن مجموع فاتح باستانبول (٥٣١٨) .

١٨ - نزهة الأسماع في مسألة السماع .

ولها أربع نسخ خطية :

الأولى : نسخة دار الكتب المصرية فقه تيمور (٤١٧) .

الثانية : نسخة دار الكتب المصرية أيضًا برقم (٢١٦١٣ ب) ، وهذه النسخة أقحم فيها رسالة أخرى في الغناء لعلى القاري .

الثالثة : نسخة مصورة من المكتبة السعودية (7٨٦) .

الرابعة : نسخة شيستر بيتي برقم (٤٢٤٢) . .

١٩ - سيرة عبد الملك بن عبد العزيز .

لها نسخة مصورة من جامعة الملك سعود عن المكتبة السعودية .

٢٠ _ تفسير سورة النصر .

ولها ثلاث نسخ خطية :

الأولى : نسخة مصورة من جامعة الملك سعود برقم (٤٤٣٣) .

الثانية : نسخة مصورة من مكتبة الأوقاف العراقية برقم (٥ / ٣٨٠٩ _ مجاميع) (*) .

الثالثة : نسخة مصورة من جامعة الملك سعود أيضًا برقم (١٦٣٩).

٢١ ـ تفسير سورة الإخلاص .

ولها ثلاث نسخ خطية :

الأولى : نسخة مصورة من جامعة الملك سعود برقم (٤٤٣٣) .

الثانية : نسخة مصورة من مكتبة الأوقاف العراقية برقم (٦ / ٣٨٠٩ _ مجاميع) (***) .

الثالثة : نسخة مصورة من جامعة الملك سعود برقم (١٦٣٧) .

٢٢ - مقدمة تشتمل على أن جميع الرسل كان دينهم الإسلام.

لها نسخة مصورة من دار الكتب المصرية برقم (١٣٧٩ ـ علم الكلام).

٢٣ ـ القول الصواب في تزويج أمهات أولاد الغياب .

لها نسخة خطية مصورة من جامعة الملك سعود ضمن مجموع برقم (١٨١٧ / ٤م) .

٢٤ ـ رسالة في رؤية هلال ذي الحجة .

ولها أربع نسخ خطية :

الأولى : نسخة مصورة من المكتبة السعودية برقم (٥٢٧) . الثانية : نسخة مصورة من جامعة الملك سعود برقم (٥٦ / ١٦ف).

^(*) ولها نسخة أخرى بمكتبة الأوقاف العراقية تحت رقم [١٨ / ٤٧٦٧ مجاميع] ولم أحصل عليها .

^(**) ولها نسخة أخرى بمكتبة الأوقاف بالعراق تحت رقم [١٩ / ٧٦٧ مجاميع] .

الثالثة : نسخة مصورة من دار الكتب المصرية ضمن مجموع برقم (٤٩٣) فقه تيمور .

الرابعة : نسخة مصورة من جامعة الملك سعود برقم (١٨١٧ / ٣).

٢٥ _ قاعدة في اخراج الزكاة على الفور .

لها نسخة خطية واحدة كتبت بخط نسخي جيد وهي من خطوط القرن التاسع تقريبًا نقلت من خط المؤلف وكتب الناسخ في آخرها: بلغ مقابلة وتصحيحًا على حسب الطاقة ، وهي من مصورات دار الكتب المصرية برقم (٧٩) فقه حنبلي .

٢٦ ـ الرد على من اتبع غير المذاهب الأربعة .

ولها نسختان خطيتان :

الأولى : نسخة بخط حمد بن عبد العزيز العريني وتاريخ نسخها ١٣٤٣ هـ . وهي نسخة مقابلة على أصلين .

الثانية : نسخة أخرى من خطوط القرن الثالث عشر تقريبًا وهي نسخة جيدة مصححة ومقابلة ولكن بها بعض البياض .

٢٧ _ مختصر في معاملة الظالم السارق .

وله نسخة مصورة من مجموع فاتح باستانبول (٥٣١٨) .

٢٨ _ أحكام الخواتيم .

ولها ثلاث نسخ خطية مصورة من دار الكتب المصرية :

الأولى : برقم (٢٣٧٩٤ ب) .

الثانية : برقم ٥٩ فقه حنبلي .

الثَّالثة : برقم (٢٣١٧٨ ب) .

٢٩ ـ رسالة في شرح حديث (إن أغبط أوليائي) .

لها نسختان:

الأولى : نسخة مصورة ضمن مجموع فاتح باستانبول (٥٣١٨) .

الثانية : نسخة مصورة من مختصر اختصره أحمد بن حسن بن عبد الهادي وهي مصورة من مكتبة سوهاج باسم كتاب « المنتقى من كتب ابن رجب ومن كتاب الزهد للإمام أحمد » ، وهي من مصورات معهد المخطوطات العربية بالقاهرة برقم ٥١٢ حديث .

٣٠ ـ الكلام في قوله تعالى ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عَبَادِهِ ﴾ وهي من
 مصورات دار الكتب المصرية (مجاميع حليم ٢٨) .

ملحوظة :

- (١) هناك بعض الرسائل أضفت إليها بعض العناوين ووضعتها بين معقوفتين [] هكذا . وهذه العناوين ليست في الأصول الخطية ، وذلك لتسهيل الفهم والمتابعة على القارئ ، والله المستعان .
- (٢) اتبعت في التحقيق طريقة النص المختار ، فلذلك لم أثبت فروق
 كثيرة بين النسخ ، كما لم أذكر أخطاء كثيرة في بعض النسخ ، وكذلك
 الألفاظ أو العبارات التي تتكرر من النساخ ، إلا في مواضع قليلة .





والتعالية الوالدوار المراكب والمرابعة والمرابعة التحقيل لمرفالهما يارغاب والمرافع المالية والمراب فال الرمرة the regarded the second of وروى فيوجه فاخرعن لسنرحوالد عد The state of the s عان الوروالمانية والروار والمستراوري وعام على المفطر ما وهي المدعن م ومودار العاكليان ألا ساليادا والمنافظ والمان فارداء بالانتصارات المنافقة التناكية المساد The state of the s والماكم مناصر استمل Committee of the المن المالة والقرب ع الريت الصفحة الأولى من نسخة المكتبة السعودية برقم 7.47 الصفحة الأولى من رسالة " مانتبان جانعان " نسخة دار الكتب المصرية (١٥٠٩ حديث) 🖟 .. . فالبراه العالم مع مسترجه بن جيب أو خارس معتبلي العالمين ديد فيالين على برياني معالم ومعتب يتعليم و بعرائل والمنتحص المنتشاق بريسانيس يأثر يسبسه المالية المالي ه الفات و بدلای در داد بدر جدید می برد برد بدر به بدید. قد در این با ماه در داد بدار بدار فرایس می برد کورس ماام و دارد هم در این با ماه در سرد بدی با در زیبان در فید از ساله به برد. در این با در داد با در با در با دارد در این با در برد سروسی المالية اسرطا وعلا أتحصم لايلاء ربيه بان تول هم المهامية المراجعة ال الله فارسانا أورام والمادمة والمسائر إ والبحرية وأسامات ألوهام واليسمية الناز اوعانين عاجرا والبيسة المدارة والمؤامة المام مليافية جالم المواجهة المراجعة الم هٔ المُحَمِّنَ وَمِنْ لَمِنْ مُعَالِمًا وَانْعَالُوا. مُعَالَمُونَ وَمُعَالِمًا مُعَالِمًا وَانْعَالُوا لَمُعَ عنا مراب وم فالنادليان جا جان الدين و فا با فسلالينا عن مريما المريمان أواندين البينية إيام الوم قالف في الما إلا بين الومن و في النعاسج المااف معارة بدالمين لمالامامية وم الشين بداك من المساحة على المائة الشون في الديمان الديمان الديمان المياسة المن المياسة الديمان المياسة المياسة والمياسة فالاستماله مدياحس يحيرون فيالم والمتا النبهايط بتركيه قالم من مبيناته ورفايل وبالمراج يرفي واسأعتران فالدوجا ووافيا ميد بتفاريه وأباسر يجافيا المضايين عزام بعدين والانتاج المالية غليها في حسّاب مُن المرين و والا مدك حارياً والم في الدين أغلى عالما الرئيد بندان احدهم الشدة محية المارس مه لله والمستال والمستاد وال التأسيمن الطرعن والماؤلة يغزا فيصفا وأقدته بالإن تبلن مباللا والشروا بدلادين فيستسأل أاعظم هداص مالنوع على وانساددين الماري الصفحة الأولى من نسفة جامعة الملك سعود يرقم الصقحة الأولى من نسقة جامعة الملك سعود برقم 1777

٦

(3)

الصفحة الأولى من نسخة فاتح باستاليول برقم ١٨٥٥

الصفحة الأولى من شرح هديث " مانتيان جاتمان " تسفة على الثبل " حفظه الله "

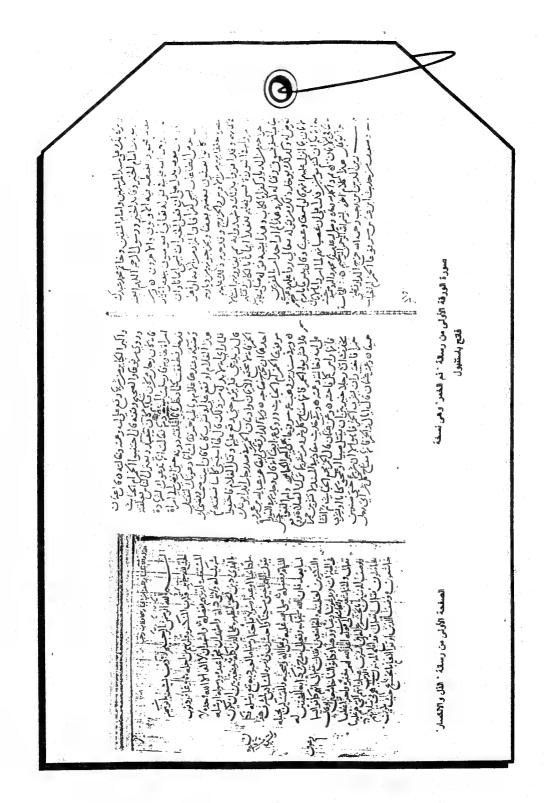
عبروتها بدون الرئيل الوطن الوسان ويعامين الصحاب ويتحاصل المستوح المتحاصة المعامل المتحافظ المتحافظ المتحافظ ال سنا و المناول المتحافظ الوطن المتحافظ المتحافظ المتحافظ المتحافظ المتحافظ المتحافظ المتحافظ المتحافظ المتحافظ ا أنها المتوافظ المتحافظ المتحافظ

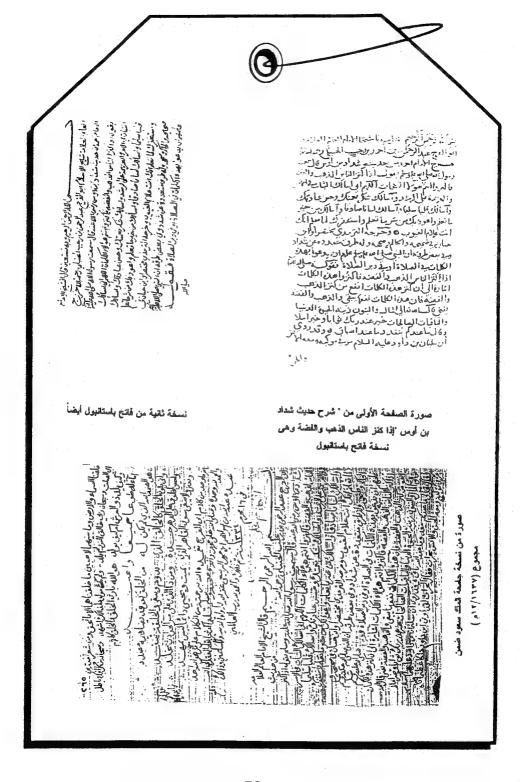
فلسندنين بيرابيض وإلي أياما أباء المارتفع إلويل والساسيع والمارين والمارية والماري المارية عديه ويهبارها والداوها أبوانون هدا وشرار سعالوتنا الد منها بدا دون اور بازار احتاج معران ورزایش به به واقع ماد تا سيعد بعدر العاس عدالم إضا مبادع قد كايب وراي كأمع لمروز عدوع والمراوية المسداميروالوجيدة لم عضيج و في سوين د ند وروم الن السعلدية الله الاسلام عراه سيد درديان وافطو والديا ومن الساد فدا ما المراجي م ملي ما ما در ووروق (ما الم واعرا وسعود عربا كالمأوية ريد أن من أنها والآن أولية أوسالها وجزئ لولا المجال وعد وأنام الجزئ أنها إنه والأراجة أن أوالها المالم حجزة وعد وأنام الجزئ المالية والأراجة المحالية المالية المالية عدد وهد و الدينيون فريد رايع في مجالوه ويكن الدينيون والدين المريد ويدو المواقع المجالوه ويكن الدينيون والدين المريد ويدو المواقع المجالوة المريد عديدة ويرج سنرما أمغو وبلعي الهور بطيع وميا الصدائلة ويحارثهما م الما و الله الماريين وبالمارية المعالي الميانية المراجع والمارية ا المراقع المر المراقع والمرابية والمرابية والمستان

الصقحة الأولى من نسخة دار الكتب المصرية

فينسع المدائرة فيسارونه الموسراء العالمن والدالساركافعها عد وارتى وسيرا اسعى لعكدير وحمده وعرجاناه وصليات على مدروا عبر والدوصه درساد ساده استر فی صحیح مستحد استان اید را تا استان مسلم فی مسلم این مسلم فی می داد این مسلم می داد این می درد این می در الساما مدوا ترطب دم حديث المن معود بريادة وليزء وعوما الربولة الموسالعربا والالزاع مواجه ايل وحديد والمركز العديد واليده صاروس عرارسوا إسدالا لوير بصارادا سدالنات وسرحه عدومه والالاديع والدبهرم اعت وجد الترمدي منحوب كراري فيدان الزني عراسة جروس الميكلك علدوسلوا والدن بداعيها وبرجع شيرا معوف العرية الدس معاوي صافسوالناس مسائق وسيع ما الطمراف مع وبد حاديم الدي صلى عليد و وحد تدويل وسعوا روي اله الالانطون حال مدالا موحد عدا عدا عدب سنكاس مديضيه وجرجما العام اجرس حدث سعدان وفاجى عالبيصل علىموسل وفيحويته وطدي يومدالعيالا اسدالاس وعيج الامام اجد والطيراني معدت شدعدت عرالين فالسناء وساوفال والغوافلياوه الدياوا فيعرصنا المازي السنوكاء والعصيرا المضطيعيد وكرع تباكات

الصفحة الأولى من شرح حديث وبدأ الإسلام غربياً ويسمى كشف الكربة وهي تسخة معهد المخطوطات العربية بالقاهرة (111) تصوف





3-

من الشامي عن إن صال الاشعري بعظم فالأنجم كيرمه فغيرفاا صاب المؤمة لعكانة طومت كالمنافئة المتلى لأسادها فرواه عدا بصالح لاشعر عماس هريوتمالي معليق النعادم بيضا ومعه ابوه بوين وعك به مغا لايولي فالعطيم وابشرفا عامرة وهي فارد استطاع فإدي الزسان لفنة لقكون حفاصه الناري الارة خرجه ماجرمن طريق إلاسامة عبوارهم بديريد عداى المعطرير عبوارهم بايريد التي الرسق عميف دست قالانم جابر فقورم وفرخ جالطيل بين اللفيق عدائي تميريه وخالفهميس عبرالو يزفروه عمامحيل سعدات عندائ صالح وي كعب الاصارب قوله فأدالما رقطي هوالصواب فالورواه شبابردت عسانه وعارى ملاصين وعارهما إدعال ويوعدان صاموليهم قلت طرالحصين الاندي الكرويعي المان والصادوظه المصالحوالي وكاذك وعواناه الوصي بضراكاوية الصادفلسطس ليس بالمشيئ وببوسال هوالاثوب وقرروي هذامه عدت عايشة مع رواية هشيم بنامعيرة معارات عه الاسيُّ من عايشة معداً إن صلى على وكم بتورال عظام المرس علامويد مع الرمودي فايت معن يه المبار موري من معاد المراد و معن المار معن المار المراد مع المراد الم ود كوالدارقطي وخارف المارالا السربه كالوخالة من أفرة وها والمارات عدما والمارة المراق وما والمارة المارة ا

> صورة من الورقة الأولى من رسالة "البشارة العظمى للمؤمن بأن خطة من النار العمي" وهي نسخة المكتبة المعودية يرقع <u>89</u> ب

ه الله حم على عديث سنداد من او من رحنه الدعنة الرفع و سرمدره العطنادعلدا مناف _ إلله الرجمة الرصم الحداله برب العانية ولصلاة وكالم عكم المسلندمانيا جدوعلوال وصحبه المعيد حديق تو الاما الحد مناحديث شداد بالحتاس برضواله عندقال سعت رسع ل العصل الله عليه وساميُّ ما اذاكر ألنا من الذهب والنصف فاكنزوا ومن هدلا والكل بيت الإسهاري المنكات من المروانسرية م هغر المرابعة على المربع المائة الله عاد ما واسالك المائة الله سلأ ولسانا حبادقا واسالك من حيرمانعا واعدد نازميس ماتعل واستنزك لاتعلم الكائت علام البيعب فرأخرجه الترمذي مختصر والباحباء في صحيحه والحالة وصحيه ولهطرف متعددة عناستوادس أوسن وعضعفن طرفدا باأننع صاداه عليو سلم علهمان بدعوا بهذه الكاث وألصلاة الأو ورالصلا فقونه مكرآه عليه والماذاك الاحب والمفة فالزوا ونته هذلاا لكلات الله الكاراليان كسرهذه الكان أنعوم كرالدهب والغضنة فاعاهذه الكلات يبغ بنعها والاعت والعضاميني وراستهاالال والسر بالربينة الحيد ماء با والانباست الصلت خبرعند دمك نغدا بأوحيدا بلاونا إيثأ يأما عندكهنيه وما عبدالدما ف وقيل فرياه سيام مر داود عليها السلام مرف موكب ومعدا لحب والأنب يحراث مثال الحراث لغداوتر سلمأن ملكا عظما فاتا وسلان فتال ليسجة واحده خيمة مِن ملك سيان لا ما السَّنعة سَنَّر و ملك سياء بينر ولحمَّة المشهررعي تذبان المقال كانزلت هده الالذالد سالكسرون الذقاب والعضة ولاجتنعها فيسيرانه قال صاراته عليو مرا تنا للذهب والنصة قالواياً رضد لاصرا تعد قال يخدّ اصداع قل الحالز والناذ الراوروم صالحة تعين احتم

> صورة الورقة الأولى من " شرح حديث شدك بن أوس "إذا كنز الناس وهى نمسكة جامعة الملك سعود ضمن مجموع برقم (١٨٦٧/٨م)

الرعام العديث من الاستناك ما العالم العالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم الم المعاديد المي مال عام تعديد عال معادم عالم معادم عالمات المؤسسة المعادمة عال معادمة المعادمة المعادمة المعادمة المرابعة المرام المناطقة المرام المرامة المرام وريالا ينفري مغتدة فكدالك مشاللناج إوالمنامق فهذه الع ينطعه من الماردي والدائدة أفاة المنطبية جؤيم احتلق في أسناد هذا المسيئين العظمي تسخة جامعة الملك سعود يرقم (١٣٧٧) صورة من الورقة الأولى مست رسسلة البشارة الديالاناريال الماركام والمدونية والعدارة يسال الكائدالدكا بجذالة من وجنة الكامرفضامه ر حصد در معرف بها معرارة وامامی مدنة امدغاله اور عنتها مناه امتدال مساله جامزاها ارجع استاله با تباله قبل بان عظه منالها التاريخ ارد برالکاد رو يزي موط فالالاراج ماكاند مب مناسدام وأ المعسغ الأمرالناس فيألدننا فالنعو ومدهب هذاكله ونهدل أريم ذاعك بميزة إسفاليم 3 کی الیدیا و العظال ئومه بان حفظه حدالنا داننی تالب زائنج لمامظ دی الدین به دحب مولاله عد دعنا عناده نو هدي ابرالحصين النام عندائي صاح الاشدى عدابي الاندائي عند عن النهدالا عليه ولم قال المحريب معمم فالعال الميونة يهاكان مطين النارى ويروايتاركان مطرمه مهم اعتدى إساد هذا الحديث عناابي صالح الاشعب متالالدا ألحمالا لتقين حررهما وعك بدمتالالديمتلالا عليدوسم امترنانا الدينوا هزاركيا سسلطها على عبدي آلمومل فإلدينا لتكون حنطه مناللال خا کے عذا کھیا الاقیا بر منافق آج تحال الدا برتھا، و حوالصاب عساري الما مد و خالفتر الله عيل ب عبدالد فروا ، عن اب صاعما امعيل و وعبدال حمد ب يزريوب تيم الدهلين ضعيدوم تكاليان وهم ان هر مفضن تفعم آلماء ومع الصاد ماسطين بسائلسفيز ولميا صالي هبرالا ليسري وقد برون هندمن حديث عين من اب حترية عن الب صلاله عليه ترحم انه عاد مربيا ومعداكد الاعراط حبرس ماجدمن طريق اساء المستاعد الرحن س برايدعن ر وها لذرسعبير عبدالاريز فراوعن المعميل، المدام عناي الررواها بأعدا عال اعداير مصراعدا إرماعيا هررة منالي صارات عليركم تمك ظمرانا عقد الاسدى انكن زيبع الحيا كراليصاد وظن اناصا فيحدر مساز دكؤة لكر هر عب اي حاتم معا طريق عرب خياد التار آمدا سطير عن هيليج مه توكيم و الدارة تطيب و نال تي التي برايا سرم نال و هالد مشار نول عن ب جا برمند و ه و طرجه لعل من برواز ابراندرة عن ابركم برواية هليم موسوقة عما براهم عمالا سدود عن ما ليلة بالدي تعقت رمز لااحد صادائه علية تؤكم ميسدل كجرحفظ كأحدهنا مرالياد للاكالهمالرهم حسرجها إماما حدرميالامدن صورة الورقة الأولى من تمكة جلمعة الملك سعود وهي ضمن مجموع پرقم (۱۸۱۷)

منجل لزيان در إلار يلام بكذيك يا يرمني مدايات ێڗۮٲۮڂڝٵۅڝۮٙٲٵڸۮۄؿڿؠٵٙڲڹڶٳڿڽٵؠڵڋڝٙٳۼڔٵ ڔڵڵڵۅڬ؋ٳٵ۩ڷۅڷڰڒۦڮٵؽڿؠڸ؞ٲڂۮؿٲڹٳۮۼٵؿٳ نم احدد ابريس و حدن وصل له يمه بديماً محجودالم وحيى منتم بيلون كاب البيطان العالمي للموربان حيظهم المنادالتي ميزيا لبينان المناح العالم العلابية زبينا لمربيكية ريه عبد ع كله منوحيين يجمع لمرئخ يجبرن ويتدي على منظر يعذرن بانسر يؤيئه فان آلون فلاجانا واعمو إلهوي فالحموج إذالفانا اتز براکمایا کرد تکمقطنا کنتطاو کل آفرانا با ویژیا کل بوم لنامیت نشیجه مزی کم حری ه آفار مونا آبا في للآسال أزكم عملة واحتصمن وياع عراد دحه بهزيفهم لعبا فترأن ان تقصي فيزان نداً لعزابن جبائي بعدمة البثىارة المظمى نسخة فاتع (١٩١٨) تبدلين كالاوقال أوطان عربيك خبين لاسدي الكوية بقتم إيما وكس المساء وفن اباصائح عبوا ليان وكار ديك وعم إنما عن يوحبين بضم ك اندابنها برمند وهم دوقة ابوهرین من وعادیده هار رسول سیل تستایترانش 6 ن اند مقولهٔ تارگی اسلهٔ علی میری کورب: اندیک انگون حظه میزان ریج المدن و خسید این باحد منظر نزید د مراناره وتذرقا يذله المغناكان حنلة من جيئة احتاب يجوانا دمدا للديث على جاع مريانا بالم قنان اساعيل بعبيرا للدورة عن ليوماي الإمراع عريبا عدمة عن لنبي حل لله عاقط لنه عا دمريباً وسه معسد مدرب العالمن وصلاله على مدام جدر والدي معسر معرب العالمن وصلاله على مداما جدر والدي معسد معرب الوليسين المعتبر المعالم المعتبر الميام المعتبر المعتبر الميام الميام المعتبر المعتبر المعتبر الميام المعتبر الميام المعتبر الرحبم بديوان بازمیائی عن کعب انزعبا رمن می این دالعیواب ۵ در کتا، با مذعر بلخیه 1. 20

مارسها بده ارتشا الماس کشاختا مدارسها سری استه اله کماین ادا متداندین اما دارد و راندا که درن صاحب لاحتی بیستم اصاد اشا و هما اینا ایماری و دیشها ابساس حرب کمین این المؤمن بخامة الزرع وهي نسخة فاتح باستانبول مورة الصفحة الأولى من شرح حديث " تمثيل ەراتخاپ دارغايدىن آنىات دىتاللاخ داندار. بايلارن دوقىي نىجى المىغىدالىلايدىكالان ميالخ دمن و نعة واحاق و وقد جنال الاستجاز الصنار تنجات بجرية وتعدلها سن وشرالها فن ملادنة في المنجي يون المبيان اسق واحدة و وحمد المرافعة بل المحد مناه من حدث جابيري بداله إليان را زرعن مهاحتي برال سعن ريما عامنا فبقيله بالمجالة الرر السعارس وحرجه البزار معدية اس النجصولة عبدوس ومقصن الرحاديدان はおかっている」というましてい いいいいいかい (OFIA) صورة الصفحة الأولى من مخطوطة المكتبة اعدلت كالمادال والفاجرة بزلة حماسنداخ حق فالوهنا مفالا الخاك ومزعا البينامن ورمة فر كالاعمار معمل مرج الماحث ما ي مارة المعسوري مدم المديدة المديدة المرادية والمرادية والمدادة المرادة المرادة المدادة المرادة المرا Reading Line Working County Control of the second of the s ما مري لايوم بديده وغذا ونيا المائم وتداسهم والمصدر Mary Sales Sugar وكالمست لنقائم المساور والمدمة ومر وماة وتدريا الماعية ار نسط ما البوطان عن ما ما لا عسب المهار من تبدي كرينا في المهام البوطان عن ما الإنسب المهارين من إلى المدين وكري المهام الماسيات البودين في الإسهام من من المياسية وكريز المهام والعام المياسية ويدين في المهام من من المياسية السعودية وهي بزقم (٢٥/١١) Comment of the second ولي لوير الله عبد الله بالداع بيسيده لمؤاد مين بيانه ميلة إمه جزا الانطاعية المدينة المساولة ال مساولة المساولة ا مبورة الصفعة الأولى من مقطوطة جامعة The second secon الملك سعود وهي يرقم (١٣٧/١/١)

صورة الورفة الأولى من شرح حديث " بعيث بالسيف بين يدى المناعة " としゅっか نسخة فاتح باستانبول والزافاق ينز فلالجتمع البلجر وكالواساط باطاعهما لاتاريم إباتوعار دينا ذاكاللنا واحرباعه بج زاستم

۱۱۰ هما السعمة بإبيامة به أطب ولكريجها إند فاستدر والعداكان من زلان خسينالمن كراجمل لجن ند خوز في ليمنت منه سوبوته خوز في منهجها كالهما 大名 かいりゅうかつ مجالا ما مار ان ي تصعدت عارب بالران السعامة مار برموا بهزيج الدعوات الله تبقاح د وقد زيك عزالية لأخبي اهلت المياة خبرايا آجيم ه ۽ الڪلام علي جدي عاربي اس ارن الورقة الأولى من رسالة " شرح حديث عمار بن ياسر" اللهم بعلمك الغيب これで 大きななる وهي نسخة فاتح باستانبول (۱۳۹۸) يالديروالعنووا الك مياح بندوقة عيرع شاعر ريهان الحدهم فالعلم بدارة حريحة الميوال حيد . من العائد إلى وطلعته و تغواه او سؤاله المنافرة الماليي مدالة عادم والمدر مدا لم تدراك المالية مدالة موالم المالية مدالة عادرات المالية مدالم تدراك المالية من المعادرات المالية من المعادرات الم س النار فهدا يطلب سرات سير تردد ولا بتلين بالمر بالميط يهر بغضر يعض يصطبه خالصة فلا رحداندارند مشرط موسعادی للحصول ولدنک یخ از بدار بیند و کار المجازی المادیمای النجومیان الديالة جيلهوائ ه معن لمنتجل ليالله ج طوه رئ مناه و زيد رايندل دين اين ا ولالمد مبدل ما زناح تكروله قد ولاتدوع مرا هر حجزره للمدام وكاروي و دالمتروالولدواء هاوكارجواع

متويم ورليسال والعن درمة بع من كوالمساورات لوما و" -حيند، سرونايكىل المايلدىن بزان سى ، د برزاس ، قرن ركيو يؤكم دراة درايات بسركيا ينايج برانه سيع العينهاب سمطهوا وداه داسحده الكدار عراجه عبدالمه . يزيره كزايد مسودللدك والعجهاما مؤرام واللب العائدك الكرايش إصلع اكاسادات احوارمد ورح سدركوا مك ليعو للعصكال طبرك إلاكم الكلم مسود لهم ماأكراد مستائراد فرانس على ملاجل المستراسية المع المعس وحساق السب وطولاله لوا الحاري المتاري المتاري تصفيها الكار والعسق ونها اعوامتهم لالعمل لمعا تستعقالما سادي عبدائه واجهراج الإحدون لحدمناليشي ابدل كليموايس وكالبالك وحارما مرس عددعه وسامطرس インシー はい コライ あるかられているかんか からない でかい 2.4.20.00

حيرواله ومحيلهمين فالديعة

いいいかんかんり

July Jak Collection

ش در د بيد داعر بياكوم

رایدای والزرری سهریشالع باغرانزلزماریز په البه مها اسعا و ملم قالهٔ منزب الله شاده الا

> المشهرة الصفحة الأولى من رسالة " ثم قسوة القلب " وهى ضمن سجموع باسم " كتاب التوجيد " وهى نسخة مصححة ومقابلة ومكتوبة في حواة المواف منلة محمد بن عقبها محمد بن محمد بن حجد

可でする

مااحب احدس بداعط بوصياق طبردوده يومع دانالسا س

سه و ملها قاسم ه و محدا لدنظ الهمام المهدر الدر مدى دما ده و العدم عواللي دارين المدري الدري الدري الدري الدري الدري الدري الدري المرابع المر

السع وحل والداع من تون داعظ

ى 16 دىكى بائىرىنى د ئاكرىلىنىنى د

المراط كاذا اراد إلا ينتج باس

الصفحة الأولى من رسالة " مثل الإسلام " وهي نسخة فاتح باستاتبول (۲۰۳۰) (3)

تروا به المحدد التي المحدد والمها المحدد والمها المدد والمها والمها والماد والمها والمها والمها والمها والمها والماد وال

صورة الورقة الأولى من شرح حديث " إن أغبط أولياتي" وهي نسخة فاتح باستانبول .

وَقَالَ لِرَسْفِي وَكِي إِمْبِعِرْمِن كَتَبْدُكِ وَعِينَ إِنْ الْمُعْرِينَ لَا يُعْرِينُونَ معه وسيلز عماجري على بلال فانتا المؤهرالي نفاله الرجل فكبي اصنع بعياتي فغال شغبان اسمع اهزابيول ا ذاعص الله رزق عبالأوا ذا الماء الله مبسع عبالة نه *نال شغبان لانعند وابصاحب عبال فما كا ن عذره عون* الالذ فالحبالي وتألّ بعصر بالرجار الدالناديوم العيدة فيقال هنزع بالعاكلوا حتناته ولي ولي سنرك قعاالكون هيع شف ن وقال بوطراف دو وفقال شرالوكان لتغنان بنان افشاده اكثرم افتادوني وقذب زا على تصل قلم العيال بعنوارت إلى و خفتم الا تعدلوا فعاحدة اوع ملكت ابيانا وكاواد بدالانعواداعلي تغشيرهن فسرم بكثره العيال ولكن لجمهدر عالعنبر بالمور والحبف فان ملك السيب فذلك والاواد اكنز من النوب فرادريع كانه لا بنعصر في عدد وكارا أنا / حد متكرع إمد كاكترة الازواج والعيال وبعشول عال أليو. صلى الله عاد وملم الماض الممثلة في أزواده وعيا عمرو منتل فولم تزوجو الودو والولود فالي اكا تراً

ماسداج اجار وهويدي لتحدرردان كيرومؤس عاشما مجاها أترانسيد الرشلع وعال وصح إحمار فاو بعس فعال امور سندانت من سنرى حديدان اعتطاد تناي عندي لرون خذ الىدە لاب عبد • معول حسن الى د اشرادمنى بقلة القارقال فالبرة فتيهه وتعبشوانها بغلة المعبار ويتهذان لفلة العبالاحداليعا دبر لمان كشرة العيكة فانجيل المومن على المرزق للم من الحجوة الكرف مواقدا وفع في كلوم كشوم التلف د مالعيال كالعصاص النفياء كاعبر برايعناان لبقائدها نفل كا رابتها صرعال الإطلام كان بعق لااعتوبع وورجل لدعال وفال لوحدث عن ذي العبال ان كفرى إبعدت وتاكم في الفيل لاتكراء ورعا الدارو فالأمن تذفيح فلادكدالنجو كان ولالة فقد كميريه البركم وقال كانت ل صرة لا نهدي على ولدت كنشفت القد وردعات منعي للطلامل كتأبد الامراعل كابترمعهم

صورة من " مفتصر شرح حديث إن أغبط أوليلني " لابن عبد الهادى وهى نسخة مكتبة سوهاج ، وعنها صورة في معهد المخطوطات العربية بالقاهرة .

حدب الماحد بالنزان كالماح بالصدية والسوادان كول بالمدركة فارخرب اش لاخز إسلاق جاريه يحاول المديد وتواحه قيل يجانك بصدنة فاحفاظ حني منعنا منجدا بمناجديم تة ويثاري على وكلائلاجي المزيبةعلا بهجانعنا تربرها يفال كيدوعش ن الده و الحديد الي ديد وزاعره م تشرع بعدق و بذان يبدوا الصدقات مناه في جديد مردية いからいずん رساية أيساسن يهده صورة الورقة الأولى من رسالة " صدقة السر وفضلها" وهي نسخة فاتح يؤك والانحنوجا وتوتوقا انل رهاوزوي على ميان کار جبل المدسر ف يأصد مذالسروج لغبابا مدحدب رجارتعدل باستاتبول . الغازيف والنوائل ميذاج شاكل ووقال سبعبين ويد زوايل بيديا والناء ليلامطر باحرالنع وكالربطي يدردان ماسم الماء بن اطها راتواجب افضاره كار いないいいいの へいたんででじた بوالتارسرا وعلابن 2012 12 12 12 1. 4 C

الدر الهاريع للحديد الدامي رقال في دوارد ومن وملى يت のあとれていることというようないのれるべんでんっている 1日日の大きな大きいちいいくしましてなりてあるともいる人 اعدل كالم يجوز فيد كزالنا وقتها والمنها لصبوط فهزيز أمانة الأنز وهي تلايم بع وهي بالأن مذل كالله والمقانع ومين ما منز مرايان ور لغين أحيق وهافكاء وخيار وكراربال إحواليوي توسيد إيغنا البنزيمانس واشتركاعودك بالحالحق يحين عزابزيج فالدامكا دشواه أداء عدمنال والدهري وحدد وعد المزرع بهب فلت مان احجاء في العيمين رط وعرفنان وكذيك حديد الاهري المعاري الماعدة مران العاعدة مديد الصب احقاء مر لبحصفى لمسترح تجفعه يدمع حسني كالمتصيص معهمه الجزائط فالمثاث والمبدع والمجارد في السابوال على مورول ميلور على للحد على عار المالعام وحديثاب والدنام حديث جاري المديد وحريفالخدة يج الجاري في زواية مقاين الدعية وحديث كلم رواله المخاور من ليديسه المع المحمه كيسه كت العالم ومولسط ويخاج والجزء بالمعن وفلانسس لنزائئ وجاعزه يتللصل عذلدي كان دستدكر لشادتهاى مديدي تفايزااله لمحامهم صورة الورقة الأولى من رسالة " أحكام الغواتيم " وهي نصخة دار الكتب المصرية いからいい مخزومتعدوا پرفم (۱۳۱۸ ب) 、いってのはいろくのないいからからあるのというないくらればいい حال جو دفع مد فريد ارت و هذو المذار مديد العالمة تبر وعبد و بسا مح جريت و بدوان الني مولايظهو قاراي فريد كراويا فالمرجان المنافقة ما في اجزيك في المضام في المراوية فريد والزوجافيان لوجه くれらかくまから、あらいこういんのうろうけいまりにある اكازيا لذخ الطان واصع المكدث الزكريداء المام الملاق فتتدرواب اجدوات ي دالريمرك المبودي مند وهذا اجروراف عجدارا لعرب در فالمارب بالسكن والخاجيج المطرون المعجوا لسعير وددى مرطاقاته ابزالمرضن كارتمعت المشائحة يزعن المنبط للمنطل يوجوز السخروط بالدرا لعدوجونه فأحتهن على الصروزودهد المَدَّلُ لَمَا وَالْمِلَا لِيَّامِ مِنْ الْمِومِ مِلْ عِنْ وَإِنْ قُلْ عِلَمَا فَا مِنْ إِنْ إِنْ الْمُعَلِّد البِّلِيلِينِ عَلَيْ الْمِدَاكِوْنِ لَلْمِيْعِ وَالْمَرِّ لَلْمِيْرِ عِنْ الْمِيْدِينِ مِنْ الْمُعَلِّمِينَ مِ لمذابان أياج الزائر والمتصلحاتين حفاقان ومي والحبكرة عصفانا وكرج والمناح ابهج مع اطلان المصد والمسال مع مصديها تاع المعالم فواء とうとうかんからしいくしていないというというないというというない المحالئت بصرق ليديا والجارساق كلفنان بحرينعله وهسنا اختذكا كالمالاكام وفعيت المنالي الحد بريء بالري الحال والمالي معليه كويومهوم فالتكاصح يسداوك فزايد ت لينسن الحدارة على جديد والمدمول عديد وبرنصار 557750

المامل المعرمين الإمليارية أأياه ساء مساوي اللوياء والشاما يدويه بالإجازة مرح درتها المنفطرة عمل استعمرت عده ولاوري ويسرجوس سالمدموار اكنة لصحاد تكاري دعا بعاليدا و زومه الي وعلى مسعيد ليديغ بوامثا استنا عبل ذهب بما في الصفي بدعه البزيج يقالما فيلا ربسد كي العدم والعدعلية بمهاجأ واز والانصرى ويسبه وغظالع يزابره سببت وثابت ولكست وتناعظ يخاه ورخاعكا منظيبوه لأكارت بوالجيكوم كارن بدجمائها رفطيعنا وجزا ومدرفيه مف عبسيرى تاقي وفراسا باركم فيررب استهافه المعاوية تناهه الايكاه إلهم يديد طيف وعوقة معكذال حديثالزهري ومغين والنبغ أضبح واستهرلا زالغ أخنع وهاميلتن بروها بذالإنسان 为村村、日本村人をよりまでいるというというははいいてはないのできたい مه في يزازي . وغروا مفاقع تايز المعلى أمال يضري اللبدار البيار وحدبشهمي والعالجا ويسزطون اجاح يتدوحدبثناب صيبيا فطها فيا منطوقالا فلمندوجة بينابة دوادمسا يقاسه بؤن بالمعاجمة الحسب تغروبه البجا معيز يرويد فرواب فالمعطوط بسأتا عراج أالتهائه ومنطع ذكره بتالسي للنودي وقسع أختلناها للعم فيليسعه للز المارينين أفواللماءة ليرورو وعن اظاهركلم الأنم المهوص إعتاد Come Marion Line of the little صورة الورقة الأونى من رسالة " أحكام الخواتيم " وهي نسخة دار الكتب المصرية أيضاً «ايفعالياستيه بدالطاح المبطأه احياه وعناه بين يوري سندياست معطف برجيش وفالاستبيام بالمستبسعن لمبريطيخ مغاليه سندواطبرك م قصدالاتاعسينواللحدلاق السليد عروا العمروان لدمياها فالاناه كالمحامني كان لبسع لفعضا لتتزيب بدلاءي كردوينهم إنكاله ترزم سنسذا ولبه امينا الن مخزل بيوم مستخبا والإجداق لدسالها دول الرميانالك ابزع ببعل وحذا بيني اختصاص فإرطالنا نالستالان والعاب لإسائلا " يَهَا مَعِيدُ مُن بِدَلُكُ وَاحْتِهُ لَمْ رَابِان إِنَّ مَمْ مُرِدُونٍ بِرالعَبِمِ مِلْهِ مَدِدٍ إِن حَرِما مَ المخاطاة مصرف فقالعال الجندك والاستلم تزال رعده ويسب عليرمل وقال تصادقتها يعالليدن غداء أياحا وتصارب أدوده الاربالان مزحلة الخابطة لمكمالات المبسساف الجعاب ويسدر إسعار and the state of the state of the second state of وصنا بينيه أن الاجاحيا بالماجيع الاليان النصر والإبتال ومرفط راتانا حنهمطكع وستعدوا بنكع وخابعاب الادن وللبرا بنطاب اللعيق بدشعب وغيرهم ولم متبكوع فاحله منها كالدلديد لكورة الهاجاب فرفي الميال كموازع حنق جناتا لوني بلنطيمان حنة وتضعمت في يبدران لسديودن للايب حافظ إحيائه المنب ويوب مسائلاتينكر يعروب ساته بالخيث يمثث بن لمثليه مستره عبية حدياً فيصوبيَّ بزيدُ أن النبيِّ يحل وسعيليك) لمالاي يؤيرن بعفعيعه بالإلاحند كمإغيزة كمالشيف وفن زبت لبسالحا يعزوه ينطعه

عد فالعافيها عادولا زعور بيملك الناويني والفراقة والملنفا باحمكتون احل العاول كرجوه وهذا الماخل كالال وساكنتها كمتال وبالدن ويعث معدومه واسائ سالنام والمنوالا الدائم وجو الجديد وري تالماتك كافال رواللله ومكويد فايدين إياض فالعتصافرتين وجافانا قطىن سعيدالس بدائ واست واعلىدلكها فالعمان بعدائه موالا اغد سول اسرا اسعلبوسلها فاغاب وبل ﴿ حَجَهِ وَمِعَمِهُ فِي مَلِمَا سَرُّ عُرِينَ ﴾ [إلي المستماع المستماع مالك ألناك قطينام دكه ابنائك ابرواموه ي وقدامنك اهلام وال احدوهو إخنيا دائه نصابه فالقويو ابدلاء داودوصا مكان في بدمة كان فيداي بكر بكان في بدعمة كان في بدعيًّا ت Personal Transmitted for العجادين مناطرق من فتأ دءوك أل عذبت الأحري وعديب ابنشعب وثائث والحسر وغابع فيدن قتنآ ده أغزوأه في أبالاعليه وتساليس فاغضته فيه فض حليثها لبعطافها کمت فیدیت رواه عبدتنا در والایژی و حسل و عبد ایمت فیدیت رواه عبدتنا در والایژی و حسل و عبد مالله الدهن الدهم وبه نشئعين الورقة الأولى من أحكام الخواتهم نسخة دور الكتب برقم (٥٠) فقه حنبلي م واريفاعة (طسفها كارلسته لكوله كاتاع اف كالمعب ينطق ايضا عنه و ويزيت تاب موامستان عربت خادس عنه وهديت لاست مرديمالي اري س يوايه موت بمالايشه مداردواهاد يسطت إشاعنه اشلادين ينطق عهروخبائ بشاؤرت واكدلش عاتب والطرقب شعبة وعبرا وطيت تمامه دواءالغاري سن حيل يتكلامكماري عن العن وتستذكرا وشاالا نعلق نصبرين خاء الاصبعونه بمعناكمة فالمع قال ورادن فقاصلات جيال حديث الانعابي عالم ي السمامه والوسطى وهويدل بمقور معطي المصمع المعالل المسلم وقلائد السرالا أغماجا عقب العمابة منظمكه وسعد القصدوك بناايةيه وصدار شاع ابضالهن حاور لابيدته بومتما بدقا وكارو ليتسدليض النزين بلاعرك وشع كال تمكه حبائداوك وهدا بعيدان الواحة الماه يع المالية والمجياون كنش الشارع لمنشربعا فلاعكن قصدتهم لناع حبليك بنعك وحدامنج إضماصما لرحال ذان الشابه لأماده فن الماكلاليكيديا أساءته ب حلكالل وندلن الكشاطلة المنا المواري الشيديقوية المعل دان كانشا كاكماكان الباعد . -

(3)

ولها يراها ترتييه الأمة فليس فينسني فك السيداذ المتعاب ملك المتخذة لدلك عن ملك والالطرزها والتزوج فة غاة فقد وَجَزِمنفعة بضعاعة منس بتزويدها المنقدا عنع الابة للسيديد بعونك الدوع لبضع زوعتد لأور علكرا زون للاستناع بوسنسد خاطئه فلا يجديرنعيره مدر نَهُ فَابِسَالُوَعِنَا عِنْقَ مَرُوعَ عَنْدُوا بِالْفِعِ الْهُرُّ فِي يَكِلْ بَسْبِدُهُ علرطريدالانتفاع برسنف متعاجة لمريشنع بالنسروالرةاء رجا روال عيد وسيدا جبوزرا ، ميذات منا عيرم عليد وصفاعل التاميدنفك بريذاان ملك المانيس موصفعانا سنتمثأ وعجلاما الكاع وقدقر أتحابا هذارن في براعم متعددة معالت الفقم وهنتك نتنعلك الجبور عاقالا يبضع نوجة فاح هالرج ومراكعليه فادامة لوطث منالسيد تتزويد باعتمامتنا عربين الوطه وتقدره فيسترعا وحسنا إحسرعني تزويجها بيلاف نزوجيها على ترفع مق الولي النيال الشيقاء فاللقة عاصة فادام ي وسنة أنه حرفة تشكرات بالصناعة بن كافا له فانتجب إزاد خررها بالغام م حصر رسيه ويلته مثر : و تندوص العطيمة ولايعترا يتناعد مذوذ لأكانوكالأسيص اوعنوالا الرحمية والإسبر المناطقة مؤولة في الوقوط مسينة الأكادية والموالة صرح الواقع من الإدار والداعظ من ما يا ما ياكادية والرحم في هذا أنا أمر وجم المستركة على مراجعة الطواء الاستركة والرحمة والمستاحة مناز لرحم المداسة المهام معينة كافراد الإسلام المستركة المسيدة المستركة على المستركة المناطقة والمراجعة والمالية المستركة ا ام مع عيند راساع دسد مناسب اوعيد عال في الزوجة فان حقيا والدي في من الزوج الحد الاستشارق المدروسية و ورارد الناسة الإعبار بيسد وسيدة الاستشارة المدروسية ر مستول سیداد وسه عدی و دود سرسه به این و مدار برای مساهدی و دارد و دارد و دارد برسی پایستان این بهاری در در

بعهات الثان أخياسيد تأنسين طينج العامرين البياي الزج سياالين شاعا العيم بوصب سبني الزحد مرب عد وسناعنا وعد وسعاينه الإ

بالنه الرص الرح المرص المرح المدون بحده وسعيد وستف و الشهد و الشهدان الداء مدوسه الشعد المواسط المواسط المدار المدار المدار المدار المدار المدار المدار المدار و المدار المدار المدار و المدار المدار المدار و المدار و المدار المدار المدار و المدار المدار المدار المدار و المدار المدار و المدار المدار و المدار المدار و المدار المدار

صورة الصفحة الأولى والأخيرة من رسالة "القول الصواب في تزويج أمهات الغياب" وهي مصورة من جامعة الملك سعود ضمن مجموع برقم (١٨١٧)م)

اكمالالالبالعالية وصلى الدعليسالك والداجعين فتري سبوالدائص الديم درسيط لأن

وبعدة خصارا فعاوجود لعاح الزكاه على للفور فلصركيال داودارمو حرها من علما وقال يكين كهدسيل ابوعبه الدير مهار ملين وفت ذكارة مغيرة معطر علياله فالما فكالدرك إذاحك هليم المان مندم كفالها المتمام عنال والماعد جزئيال فليك قدي إن على فراحلت أعبد تحريط وقال الإنسمائي الوعيدائية ابشحل اذاوحت الكاه لأغدجها الإجلمان يديط وقال فعائرا اقتحانا فمكنبج وكالامهمام احتديدل عليدكالدني يدوايدا كالمجر إس هاني وصائح وسكل انوخد الدكاه فالحافال فيدط بعالي وحاكي وسنبل عن الول تعدما نبالتوريها ذاوعبن طلياركاه بعحريجها إذاحاك للواستشديق ملك فبالامانه حال اعن النداني اخلصائيل عراكانا والمالك يفاغي كالم عهرجل يوله التحل على ماله فيعيض على وتنت الدناوكال لل إخلطال عليه الحول وشددني ذلك وظال جبدواما بناسي فيعلعا فيكسين بتعكر ليدنئ فللافائيك ورعى المعصد فلالامارس إداكان الميكواد أوجدلان منج سداحب الم قال حد

مذاا خدا اننا عده في إختاج الذكاء على المفود للشيخ اللكم المعاادة المناهدة المنطقة ال

عائي والجهائد وصؤعاله على شبلك عل والموجعيه والم

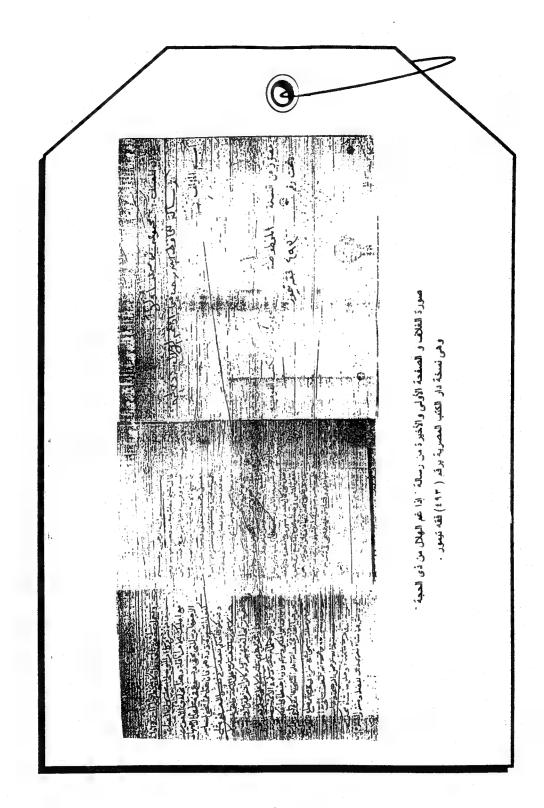
ورجيح الدعن إصحاب رمتي لاالدحل البدعيد ويرأ بعيس

إلاق والمراع جبه دادون مطاله الشاعي وهداب ماني سااي بوئسكالتدم احرباه طداء طالولاء اجماء

للماليال فالمالكالد ويداء على انتراع بالخاجفاء

صورة الصفحة الأولى والأخورة من رسالة " قاعدة في وجوب إخراج الزكاة على الفور " وهي نسخة منقولة من خط المؤلف ومقابلة ومصححة .

上山から



(3)

الله على الله المستوالية المستوا

صورة الصفحة الأولى من نسخة المكتبة السعودية



وب الدين اول الن والديد ف المناسق المعم تعاد الدين المالعاس لين ويد الما الماد المعالى الماد الم ف الساع الميرث وما يتغند من مسلوللغنا والأمدّ البريمنه وتناريج ومارود وحسومال والمراوعن سارين لار بايستدين فيتعليه ويدودا نقالا واصطلاقت عندنك ملف المتشفي مامؤ الناسولات ليعكم المتيا الله الماسية الماسية المنافقة وعكمة في المنافقة الع الله مالنتها واهلالسن والمولية المنافظ المنافية والمالي المنافظ المنافئ المنافئة ويدر ينتفيل ولكن سنشران في العق كل والمدارية وديادة فتأكن كمنت فعاصله فن . في عن من وينك أن منا من من من المن من المنا وات المسار المناك والتراكي بولوسي المستحافظ الذي يدوعان عندووهن فنعوا مساوالناوالات وينيت بعد مع ينسي في المعالم والمعالم والمعالم والمعالم المالي المعالم و المالية المالية المالية المالية الموالية المنتقب

صورة الصفحة الأولى من نسخة شستربيتي لكتاب نزهة الأسماع

صورة الصفحة الأولى من نسخة دار الكتب المصرية برقم (٢/٦/٢)

الاسلام دين لدينا بالعزج حدا لدعر بن مصالحة الانطائبة الديدالكام ومعاعدة ومريدوهن رحمات رخنام برحس ٥٠٠ إ صوررة الصفحة الأولى والأخيرة من رسالة " يتبع الميت ثلاث " وهي نسخة مكتبة بتزكوا رحلاله هومتست ابولاد يرتدين بوالترار فاق يوما Ilm land blunger be (3) ابن لنوم إليهم إلعدما اله المعط والمجاك مندوقات いれないいいっておい Filma year High ~ 44.5.4.13 فلتح باستانبول المال معدوما من من مارا معد المان الدين معارون مارز هازمان ه وتاسالكا معارون مازن هازمان ه من مارين الهارمان معيد حاسام عبالها مالمان مازم الم وساحونه إله معول مرلب اعلان ووالدائاه عام وساحوى ياصورا فطيرك مكر برهاستال مدرك عيرك معوي علا معول فايراه عوالدي عبيري ایوان : رسان صناسه : حاکه امتا میمندیم می برع إوالوسيسط ص احتوزته أعا لأنمابتهما されずいついいしてもいかり برلام ام: دولا . جعبره ع سمائادا توسل كان اسم تام يو الدياليا من الديوالة وازیل اصر ادی مرص دانداسه! بر مدموره البادی اطالدی میک المديد ومدورة التنافر عمال يالان سار

المناعدة المناجدة المنازية ال

سينزز ودقك المبطيلة مدالد الدعادمام ك

بلاء مربر عبدالعربيز يعبلا ظنيد دجعلا ل لدعي الكرائن تاديم إسد بسطايجا كالجي

[يدا فان داك محفق عند وكر ا

احبس بتراروا يتمر

ظية إن رجيلا لطريجيزين كالهم إن كان طليع لمديد قال له سروي فعال تبويت به وقال مجامع بينة

س دعامل مالد منداستم ه وروي إيداء

الفائم بزال فليهذأ اسرائبه مجواله عا يتماء بدأل

تصبر فلايدعوا عليه فان والأنحدة عدده فت

النزيدي بوتدي عايندعن الموجاله يذقاك

صورة الورقة الأولى من رسالة " مغتصر فيما روى عن أهل المعرفة والحقائق في معاملة الظالم السارق " وهي تسخة فاتح باستاتبول -

اجارع بالإهري عبالناصل إسعامة ه لهاس عدر

گُلَ سران بمقار وفدار سندنیگر ۵ و تاکسایشانید ار حارید به بلید قلایزار کرایسازی بویمانشاز

يىن يۇمخەدۇرگون مىشارانلىدارىي سامەرلىزان الئاس بەرقىن قۇيلىن



4

والتذكيره كود كالما لم بكن المساور مطيدي مع المرقبل واناكن يشيدن المعلوات ميوم حزيا المجدليلة يدلعلى انجالس لنحصل إمسعاعط للغنده يؤالث المتجاليا مجالنا بوماس تستآن مؤاعلاص الماليون بحرب مرب المحام المحدسان اسع الال لذا لله وسل عادم عداعلة رنقك الراءوائين كالرائين هدمتن استعنال بالسن ورايم و دامالا المحل إديتهم بالمرتدس ولدها اجماء بالعال المفالحيم ويخدث لياسدالعد نبنهدنا لمييين بحالي السد دای اسما مسالیاً المالیاء موعدلی در الدالیاء موعدلی در

かくさい いいりつ

تۆن مەنمانى امئالىلىدى ئەلىمىنىڭ دالىكىدان ئەلىرا ھايانتان داسا دەپۈنىت ھەرتىزى شابويا ئا دەن-سىدېرىب مەيدانكاي بېرىندان

الجيريا لقلة والإخنامال

لم دهدا عدی برد در ه رخسای نتار آجاج سیدند! مهر مینجی پردی

1000

K. Trest

کے عن ایردی تب زندندا زید بیران جسرت الدیری احل لڈلٹان کیری

4):

صورة الورقة الأولى من رسالة " تسلية نفوس النساء والرجال عند فقد الأطفال "

وهي نسخة فلتح باستالبول .

الفياتر من توصيعه بالبيدي المؤهدة بالديديد واجا والتناتيز الديديدية واجاع المؤيد والمرادية المباقية المرادية الحديثة المؤلف إذا إلى المناديد في المؤلفة المؤل ية. منها لكن الدي هو له إو مقار الجار منها المنها إلا يم الما يار منه المناهات المن لاج اجماً جالية صلى المهاري المراجعة والمعارية المناطعة والما عام والمعارية المناطعة والمناطعة والمناطعة والمن حاريات تتنظيف له الأصلة المناطعة المناطعة المناطعة المناطعة المناطعة المناطعة المناطعة المناطعة المناطعة المناط الميه والماء في طرعه ويدين ينطيه عشركوب المثارين يج البطليع الإوا الاصلام الامريس يندها في جيدة خاويزس ويها رفح كأه ومة مرقبلتان وفايا الخيص و حفظهما التطريم الدسعة الاقتا وودا كباعيه مسارك ولايومة بالالاله حطائر طناوي وحنائه فاخطفا يحتا المناط وفرون بالحقيدة وياحران بعد عنطان المتجاد مناطقة شامعه يتري احذ المهين فإنعاضطل حؤمت حده تيسين يجالا حدخنف و الربيا معراجين فرند التسكون كذبه الاستلام فواج مطار وتونية البسلية فالمدانة اعروفالماره شا فقااوا بمتعراة المتحاوفين اختين والقاءه مناواتين هم رمسطه النبي اللوج خاج المسيديد، وأما والمنطب البعوث باذبه الم يلغوا فالبدعة الماسطون الاقتصار عيز بدنس إلا عالية ع احد وثري مناهب ألا لمد المتحاوري إهدائل ما الإرجاع المراجع بها يارونكم الدة المراعبية ماية ضله والمعن خلدت المراء منط لهنا الامرومية طنطة لويسنا خلاديا غيجور حديدة من وذار مجحلين وقا ليقاوا تامئ مزيد الذووالا إد أحافظون متكنا إستعام حية فَا * مُعَامِنُهُوا حَدَّ مِزَارَتِهُ ﴿ يَخَوَّ إِلَنَا خَدَ هِلَا مِنْ التَقْيَقِ مِنْ * مَتِدَكًا فَالنِونِي شنهره يؤسكا ما فهزاجوز والينية الكيديرا لقالا بولجاوي والإجالية فإجاؤا خابافة عاصولاد فدجوم جذاط حتي لفؤاء ال هارمال معن المصاح المرجوع في شاعة على وشلعيدالدي الدي معن العراصة ريز الدين عبركوج بما هيري ديوسفيداري والعبيق بملائلها مادان كالمدان ويف وموايتهارن くるこうしょうけいちょう かっかっちつん するないできる Brillian Charles And the state of t مورس المصافية المساوية المساوية المساوية المساوية الموادية المساوية والمستاقل الزويي العلااب المدروال باستعمل شايعة اقايرونا الرعينج بنصيران الدرارك ركارمدي ماناة عاميجاذا والإيوا وكامه الماكر ويز دويد مولا بداه إلى دينا موديها اهلاء مديور المديد يستا وتدوم يفويض والمديد المحازات بالطرافه وعي المتع تعمون والمعاوي كالفائدان واجها واحلاها والبوي للتابان عده معاليكي وتراويعل الدارون والمارى المراسا الملدد فالمستلكاء المرائل المراء هديدا فالمايد إلى المرازية على المراجات ليروغف وخاص بالإدائد يرزعها جلان طاهن عاجلة ورشين الله توليان والمهاى الإعب والمداح والتالودان استعوا والتاليك ومعاركون متعرفه أريهن يوجهما وتوعاق الصفاء وقا ما فيالانني مؤامد شدت الجنيج وتانعا والفيظة الرجية عز المقالمة للترجاء والرسول على العند وسال وعزاها وقنطه فادن لاء

_ مناستطائنه قاحين عالقن لايفرعه ممطاغه حتمانيم الإا

البعيك فالدين التيم والثرمية الباكية ايؤ رية العنوطة الذي الإيؤ

اساجدت بلنها فارجع المص عاامكان عليعن مديد

أوصل لصيف يحد مبدمه ومعوله البني الدمي طاع البيين والمالاستين

اتحذ ينوبه تعالين حلاكيوا خيبا جانكا تدكج يجت دئنا ويوخئ

م المهاري الرحيم دير تستدي

آس: الرمسائد لزمن المدين ابن بيب ديمته مع حكائد وعني انترامج من مستاعيهم يؤسسا كارود حنه آن وأدر و يشرطوان تغديد فدكيون يحتبعرا سيعاهين المازي ظبريد (ومنتها تجنيزينو ظاريكوك

طبيد تافرار الأراب من في وعوالستان ومنيه يميلن ولاحدار ما ترة الابر لأراب من منصفت كذه حنط هذه الإمدونيا لصنط المجتلط مثله وبالتير وجه هموه الامدودي لاحداد بيدايية

رة مسائد شام محد ارغيره معامدًا هياك مشرائد يدري له خدااورا

صورة الورقة الأولى والأخيرة من رسالة " الرد على من اتبع غير المذاهب الأربعة " وهن منسوخة سنة ٣٤٣١ بخط حمد بن عبد العزيز العريض ، وهي نسخة مقليلة على أصل .

يدها بي جدّده دفرص ويناكمكان من ديننا من اونها كل دفره ديم بي جدوه بين آخر وأن بيدمه منكن الصحائر بديدا

هذا المائية وإن دموني كالعصر وكمية جنوبة عشه يؤرف احتائين والتحال

البسطاية حن أري الجاهلين خورك للباري (تاجو يوزانالاي المالير - خاطفه وميكن احتطاء جلاكنا برنه بيكز طيع الإيازي (الناجع - فاحقهن وميكن احتطاء جلاكنا برنه بيكز طيع الإيادي (الناجع

والنهما تعتفرست وغلاكا واجبوصل للصعنيسك بذول لسترقوال فينامآ

صورة الورقة الأولى من النسخة الثانية .

بسرالدادح والتم اللمصل السنة محرواله ومحدوس إسليا معسد وتستغيره وتعود فاسدم شرود إنسساوم صبات اعالناس بعده الدولامسؤل ومزيصلا والمحاذك واسعدان لاالهالا الم للعلام اند وحدد لانهاك أونسهدان فداعنده ورسول سليمين عواله والمسيد العدم وسرالله كالمالد وخواله المعدى فيروسوالاموراك وكالدعد ضلاا وسربط الدورسوا وعدير شدوم تصح للدورسوا فالماحمة الانسب ولنصراس سايم لن لسدت الحدل كلى لا - إمع فترول مرهم : العادة ولاسمان الحدالداب والاحرة الالعرف العروم العروم وعادنه وصع لاشرك لدولد لك ارسولد الرساوان لالكت فالالعاد واذكانوا مفط ريوبي عامع وي السرومحسد ويم لحد فان كامولو و يولد عل الفطرة وهمة سلامه المتلب وتبوله واداحة للح الدكع والاسلا وتقياق لم لكنه لمحتاجون اسداعات الما تاء فوتاع الطية والعلية وهوالعا النان والعارالا وبدلك يصدون سلين الفعل بعدان كانوأسسلين الغن فالألك اوسالهم الرساوار ومواللت ليرسندوا اكلق المافيد سيادتهم وفلاحهب حنيام واحزبتم وصراع أزمزان حداه الدى أوسله وسله فلامفال ا وستقوا على دروار سلفلين المدي والفلالواللا صد خالاط السّمارولد لك الديام له معالى مع مع الدعارة النّ مد خالاط السّمارولد لك الديام لورانعي كالملال من المحاوعات صورة الغلاف والصفحة الأولى من رسالة " مقدمة تشتمل على أن جميع الرسل كان دينهم الإسلام " وهي نسخة دار الكتب المصرية برقم (١٣٧٩) علم الكلام



صورة الصقحة الأولى من نسخة غانج باستانبول (٥٣١٨)

من المستورية في الاستراك المستورة المستورة والمستابين المستوري المستورية المستورة ا

والمعالم والمدام مرارا لا معارض المال منا والصروع على المنطوق تافعان الما

الان المراق المراق المراق المواق المراق الم

الصقحة الأولى من نسخة جامعة الملك سعود يرقم (١٦٣٩) صورة الصفحة الأولى من نفسير سورة النصر وهي نسخة جامعة الملك سعود برقم (٤٤٣٣)

الكليه لحسوة النعكة ولأتغاب

ין יוציות

فالانفيخ وموارا ويروار والمرافغ ويدار أرملط والروا منعرمة وصنة بامندارم فإه دومدند برندق من بزود صلعوة الادنية دور أوارد الأوسي ميرود رفاة فورة رن مفالمزاه جيدان عا عور موضعت كاه تساؤلها فتبغوك واستالق وأواد والصورة بوس واسترس ومورث وما مهمعه بتعيم فابعه ماقالا زلتانية غزوننج فاربرا ميو ويُولِيه العَبِدُ وَضَيع مِشْرِال وَكُونَامَنَة عَدْ الرَّابِينَ لِإِخْفَاطَ بالإه وشيدكما وخائزا واستعالهم بالعريث وي بالبعدة وفيه الدانياد المتساق بالمنادع في فالمراث لمنظرة والرازي ويرا استم مني وهراها بالمرازية أوجي كوداع واجاء مؤراة النام وخوف لا مودع فلورل علناهنسواد فرعلت أراكب لأفسان والعنسناج إلأتي عليده الخطبة في المناسعة معاددين البرا الماتي المراح والمراس هندئ دونه عذده وفاقاة فالمصافئ كمال يمل تاجيع مسيعا سنبر وهنا مبتغني الزان فيومنغ وهدا فوطاوه وفالزمط خزرومنغ بأه والتطاورين الانهاكين وماء والفاز والماستداري زمامون المراعون وسنعا إلا والمقارة بالخياط المتالي كمثول والاد فالمداوية المضوع الوراوع ازيادان وكالخرام وواحد من المداء

الصفحة الأولى من نسخة وزارة الأوقاف العراقية برقم (١٣٨٠٩) مجاميع

وغرمور معمالة سيدمان التوقيعيان به عادا وقد يطرق جديم م يغرب نبذتك التوقية ميطر المهمولية المستوالية المتعالية المعمالية المستوارية المتعالية المتعالية المتعالية المتعالية المتعالية المت وحيد التوقيع المتعالية المتعارفية التراقيعة التوقية التوقية المتعارفية التوقية المتعالية المتعارفية التوقية المتعارفية المتعارفية التعارفية التعارفية التعارفية المتعارفية ا それをできていていているとう。たらではない الله جديدة كورند فتتصفي التصويري المناسب المتواجع المناسبية المتعارية المتعارية المتعارية المتعارية المتعارية الاحداث المتالية المتعارية بالمتعارية المتعارية المتعارية المتعارية المتعارية المتعارية المتعارية المتعارية ال المتعارية فالمتعاريجة المتعارية المتعارية المتعارية المتعارية المتعارية المتعارية المتعارية المتعارية المتعارية مد جوارد الإسماعة عدما كلمت إن الماعة موارات الماعة والمارات المارات 大きなないとうとうかんとうしょう とうかんしん これではないできないかられていまっていることがから ないとなっているとのできていまっていますことにはなっている。 そうないないかられたいのではないないできる でんかい くのできょうかいまかかいないないないかっち こうかいかいかんかんなんないないのかんかかいかい されていることできるとのできますが、ア おいかいとうとうとうというなんだったいろう こうしんいかんしんといるのであることがあることとのない الإخلاص نسخة مكتبة جامعة الملك سعود برقم صورة الصفحة الأولى من تقسير سورة (FEPF) مهاسية المدخوص المدخوص المدخوص المرافعة المدخوص المدخ الله العفيم أن يجبعك منذ بيائداز بين خلوب معدادهان أ اعلى لمان العامة والمتدنية ودجعارة منذمنة عسد، قابعة في سبع جارف والمعامد حال تمام وسبده أمياع ترضعه وصلي والعاب عن مناجد جارات و الحداث فالإنجاج و حسن مسهم م المندع لم يديا سفراكنس برساسه والإثبي فوي بيان بيده والبيغ دومني موفئ قد التاسيس سيسيا ولعادية إذاكاروس فاؤسب لاوله والمعدله とのはなっている الاين أصحا أسسلمن حريفة نوره والحيالي، السسين نيوداً. فو السيرم كم لامضية بس أواز وده ليديد أسير ظاوري والم Millian bearing and and and and a second 西ではできるからはのできるからかです。 では、 وسلجحه طئجه وآلدوممد وعاله خلاص ور مد الفاق المسلم المفتالية وسيدريو للماديس جعاليا متالية التنازيج المنازية المنازية المتالية التنازية المنازية المن على وينهاز كديره إلى المناء إن احدة مستنف ري حدّ عدن ومسهوره الأر 大のはないのいのからいちゃんかん لمدالكالس جزائ يبحد نعائب ينواه الدوق السارة هن الايفياج، حماحاً لفليره إلى من مازك إميزانك أوب أعنا التكرياد وأصاعره وسيريد مرعاه ويديان أرار الاسترال نديجه أندرالها براورود بدامان いるとうなったいれる الملك سعود فيضا يرقم (١٣٢٧) ضمن مجموع كاجعران مبدالبرادال تتخطوط الاقرار المنات الصفحة الأولى من النسخة الثانية وهي نسخة راسد والدياد جادملهامل منين الإصالوحن الرحيم Castantil Bank كيزة حذامة الإندارة والإوجاء إيمارة ومؤدون والصعبة إلور مواييم يوم فكارسه وينزيدن أنسدت مد نشاره مولال و ه بسباخ توبه فن الهيئة يتوجه مرمودة لدعدوها اوج وي ا المعدم المراجع والمائد والمؤرزول فود ماتحاله الميد والماء مسائيته وأحك كالمصيأة حاطفا كها الربب أنزازه وشريج امتاطف عهس حطزيج وخالازج بدنائع عزبه سلاح بالارج فالعقادي للصلايكان ومعلى فيانبون والمؤلف المعدار معداري والإدائة يدا وهزه ورومان بروسية فاربه براواله مائيدا وزياديه مسنه لاحريم المعيوان الدموارم ب المناطب الملايم يوارم والما المرج فاحظ لمراصلة لمؤمز فإطار مسائل مبواذارا أأراج هبته دلهنا العربية لمنظر وكان وحذفوا يجامهم ومعاه ماي بالأاه المبوات الصفحة الأولى من نسخة وزارة الأوقاف العراقية يرقم (٢٠٨٩١) مجلمين .

المارية المراول المارالية والمالية والمالية د سه نب دیم نامه ده داری ن سامند بدامولای پیم ۵ سه ما میزنم و آمانه به که رسد بان داند برگ به برند و تاکه و آمانه به کالایم و یازانیمن دوالهٔ به برند و تاکه و آمانه به الایم و یازانیمن دوالهٔ __لة المنتمن لمن منكم إ در المال المال مدالد من مالالد را الماد و المالا المال المالية معدالله المعدال المالا المالية من المالية الما ىن ئىدىندى ئارىلىنىسى ھىن ئىدىكى ئىن ئىدىدىرى ئىدىنى دولۇق ئىرىن دىر خولىدى ئارىكى دۇقىي いいていていることになるというとれているがにいること درمة وسيدان مجداعيدتك ورسوكك واشددان ولاس البارال وجائد وشوقاالي لتنايل من غيرمها مستن من رسائيجي والجنجي والتارجي والماعة النه من سبد والك عبدي كيا النبو ووا شهرة كالكافر ورايانا رمامدالتفأو بردالميز ميرالوب والد أليح تاروه الراء ومامل يمن صلامن صلاقطر صورة الورقة الأولى من نسخة فاتح شرح والعليدي يطياواكت جديه المبيطة الرديا فالقباق 生 一直 日本 لعنان رفيدار مون مديوشا بادين كويدش دريد الروق ب البطائعسس من المائد نه خل الها هي كل كروج في نه هوشا بدل ضاق ملياسي الزوق في ميراها بي كروج في نبط بي كيابيسية بي تابع طرح الامام الدولا كي سعد شديد يوسط الدين من بواريقتران التي يقل كولودكم. وهم والوده الدين الحديد الدول كالإين المان يستعمل المستال المهيس كولود وهم والوده الدين المدين الدين وهم علي يديم بديم إلى مان بدين بديد أمان المستاط عن الدين إلى البياء الإولادية الموادية المؤد صورة الورقة الأولى من النسخة الثانية الإنفائل في كل مح في تعديد أو يريدن صنعيد معه صفرة عن بعن صنيدة وال ا در افغا از خاط و تعدیم او پستان ما بسون سے مشید میدان دور خوال شغیره و آن کا مال کرد و بودیدی از لیسان نمی مانده امیروزان به مان اجمد امی او بیده کرد و بازیدی میداندی کردیمیدی این میداندی برد به بازید ای ای بیده کیده در این از میدان به در این میداندی میداندی این میداندی برد به این این این این این این این این ای الاجعل والكوخلان كامت يؤجرك معده مرا متسترمعنا وعودة للهر المستدم معدد فريس المستارين المستوين مرية والزجرو يترين ساروان بالعاكرن الهزن منكائصا منالتين ومناحبس بعذين وندائع المسكون المقالي عيد وليند هن يك مين ول منزوج المناسبة ال وحيا مرزيج فعنده واليواء تجووها موصفة تعدوة مين المرارين الرجع وسنستعين والترويزة فوالانه ممورة الورقة الأولى من النسخة الثالثة وهي おからないのは、これでは、これのはなるのであるとはないのできないという احتراهی می احتراست بیری و استهادت میده می امن مسعدان حضر اینده هدر اکتهای میدهای این میده فقید و این احتیامه میدمین دیده استری بیشتاری میترا وعندتا طفازت العطاة حسة حق تات إصفاء بسرطة آست ، يه جدة إ است أجعتهما في تقيين الاحقيق على مقامة في وطعيم يهي وهيقة وإيق إلافيه أجعتهما للباعظيمة وماعظ والمتاسع والمستعوق مقوده والماعدة فالمسعد أمشاجهم والاعدامي فأوارا المجيب سائريه يكيسه سعفاد جاويس نبدة ياطوا الدوسيس شاملية بشواع جادفها يدفقهم هايا مجادويه يترميم سيندار حيصتار منه والتدمين والمعاولة جنوا مداوات والتاليد المشيوومي وخشائه والجازات الطلام غراج يواصور وعدا بطفائد يؤة الانشا مته مواند ما مدر معالم معارم مرمدين بينا تعرب معتسامه فيقرب أيطامة مصادمة سيد أراج ساحطيقه التسيد الكدياء وخشتال فيفك فالصعوبين دعوا فعاوله لاصفيقيع ميتدمها تعاقها عالا الايوسلى ملمي الأياسي المسيسة عليمة الوجائسة لقووة معين من السيادي ال رين عَنَمَ حَسِيعٌ لَهُ عَادِقَة : حَدُرُولُولُ وَقَالُ عِنْ عَسَدُ مِنْ فَي هَدُ قَامِينًا فَا يَكُو And the state of t ار الاحدوب والعدوب المامي عيرة فيطاع العبيد، معدد المستحدد المستواري الماميونية المستوردية المام وي وروحية إليه من إليان من المديدية على وقداد والديون فيفاطقو بعاطفة كأوج للكرعين لتعيي ليدا الغهبيان والمعليات المناج في يوديات ومائل ووطئ البائلة البيعة فعل الرش ولا يؤاجل لذار يخفف مهمين مشيقات بيويد لجهاجا فسيسك فياءور وتبشه اوكي وإدعوباي أ حفظ يفرص غيوني مطاة ولامتسط معتساع عيودن أعيمن تعروانهم والقراء خدود ويتبيده كالعرب شهب المائيت وتائدة للقديم جدرا والمياهران المتعلوك جدو متاخ ومتوض تا متيت ومحد مسدشان يعيدن عنيد ل بتهاه فأرضاح ويهوفون ينها وماسليك ومشاة معرم نسبت وماساس نسخة مختصرة **(3)**

ولفرالبياناني زعاهن كأفيه واستداوله الأعلافاوي الخصروان أفألفان الوثبات فالدنور ومالفادت المدفع عداه ويحوز أباطا بالعاق بالمعرف المعرف الأسان الالمام وتوليد الجلة إلماناكا فاونغيا لاعورا الإيناب وماذا باه كاوم كاهد وع إلْه الحط على الرأحوات إن للزُّوكان وايت داول واست إدهر فاعاجن التروف اليم الإنعاق دلولك الداخل على إن ان وقدنس للغول مها فدال على العارس لعوام عاب المشيران إن العرب عاملوا الأمعاملة النغ و الإ و يصا الضير لفولسا والأمدان علحسابهم الاحتفار وهدرالامدا كالزماما فيه على الاخرى اسرك المراجروانا بحرياس والله وهذالكم لأفيا بن معى المه وإصري ما ق المنسسة فادمز ما وحدها وقيل ائر لاعتم وانكورما إهاء الابتر ععلى الدى والعلاحبور العابد متترجية واطلقت ماعل جاعة العقلاكما فيزا بعال وسأ هكت إما كم فالحد أعامان لكرم اللف واست والأو والم علالالر وهوفل الحشية عر عنوالعل مرصعة الاساعلي وللجهوروال عام إلا فروعول ادادخنت ما الاوعل الما فادت الصرعال شوالصيء ووردك وبعنوالعا اعرجه ودالناس وهوتول اصاسا

ستماسم المركر الشهم النهم فياليسناهم والم وصحمري المسيئ زموالسي العالم العالم مشي الاسلام عني والمجتب عسره وارمزد فاره الوالعوج علا الحكر سافعيوا اجا والعلامة بالشا إنه وإربعال أنحني مزعمان العلاء داين بعن الزعل إمات الحشبية للعلا) إلاهاي وعالينه بالفرغيرة على العالمة للزعل في العلريم غيرالط انخشه ابطأ أمأالاه لسيلارق عاجب فالخ سعى لاشون الما درا آدمان الخسومية إن أفاق الناليدوامام و مربيل ١٤ فرة الموالعام المالية الموالية الموالية المالية نلعزوة زَينَةِ عِنَاهُ إِنْ الهِ حَلِيمَا الْحَرِّرِقِ العَلَمَ الْمُؤْوَةِ وَلَا لَعَلَمُ الْمُؤْوَةِ الْمُؤْتِ احتصت الاسمادالغل وإمكرة كجزه منهكلت بسروان وليخوا أفتقير الإسر سينطيها فتعلفه فاذاد خليطبهما وزالت اختصاص فعارت تدخاع الكرالاس والعلم فيطاعان اناعلت ماالنافيعلى اللغرائي زاية الغران وهم أعداه له آنتيا زاستي^{ي ا} للكابعت لليس وذعه بعض الكوفيين وابن درسته يدالان مأم وهل نحوش اسممهم المراحمرات النعيم الابهاد والأبالعدا سوع له ومخدر تكاعدد وهد المسلط طايعه من الصولس واعز

صورة الورقة الأولى من رسالة " الكلام على قوله تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء " وهي نسخة دار الكتب المصرية (مجاميع حايم ٢٨) (3)

المدب نم كاكلم كمال احدعن جوادرس لعصلي للتعليوت لم ۵۰ زندعدعا<u>ی د</u> مردیا ۱۸ دیسوما نشبیت بعوز دگاو متصاه گر الذومعابنه والتابه يمانها حية واستنامه بعدافان فأماخ لاحنبارك خيار سقمتالعزاج معين على باعتلك التكامرت عذاي واخبار يمدالك ابناسيرالأسين الاحضعه عبدع لن حدداوش يك له وامنها وازي اعيدة ورسوك وجبيبة مرا . قال يعين اهار فين أحيايات جندين جنق العه لترن ليماني حفاهالين وسوعظة وؤاكره هودسين وقديل حيث الجيوقي راد الذوفيوليك والامساد عديت والسلمان الإالالالا لبله واصبدته غل دحيدة وخيرية ين زسيته بدليمك عليوت المناهد ومن هذا تعديد ما العدود ا معالاحالابم ورمه ففتن وعليه اعتاب لارنسذة مريمنا ا د قالميده والنوفيق بالرديم احله عليه عابسواج نعدف إسعايين فالامن خليات ووفته لاقاء بطاع كالاسكار يضيا للدعشها لسيت اقتصنى لهلث م فيما برطبه ميوصغربس لعسدم وصدائن كالمبداءة

أقديرعو كالمؤدد ما بعدلصغونك دسين والعلم بالنقوكيا حلها ولشعوالنصرجة حيونزن الاالنفض زاولت ممل はよったがらしし سنائرو الغمن لدنافات مبرأن بجائز لستصخصته اصحاء ولجل مهامنا جعه بإعسيد اللكت لعلها لأفادينا الدراء فكريط مفردة وينفوان م شاعب ريال الديم المفد ويروي .. حن اللا بالا رشفو タス いしょ فيعراة للظلم الانكائية لعاسمة المرالا بقلز كالمنو يوخر لنظر المناق إفا الموان سالاامخنة الإمنائك الب بدجانان وحن ورا بالسنداب المؤيت والكدم いんんりしか والبزار لعاليمفرة و وهلر ملين لقد باربانا مبارمطامامونداذ الالشالاظة به زمل فيالبلادة في ماكيرالما ولا للجواع جاله لية السرافعنو بأنان وحائث

الصفحة الأولى والأخيرة من رسالة "سيرة عبد الملك بن عمر ين عبد العزيز "

مَجْمُوع رَسِبَ اِبُلْ الْجَافِظ الْرَجَدِ لِلْمِحْذِلِيِّةِ الْجَافِظ الْرَجَدِ لِلْمِحْذِلِيِّةِ

رْيُ لِرِّين أَيْ لِهِرَجِ عَبْدِلرِمِمَن بُن أَجْمَدَبُن رَجَبِ الْجِبْلِيِّ ٧٩٥-٧٣٦ه

رسّائل جمعت علومًاشّى في التّحصدةِ الفقه وّالتّفسيروَ الحديث وَالرّهدوَ لِلآداب وَالمَواعِظ وَالرمّائِق وَالسّيروَالتّاسِيخ

جَمِيعِ الرَسَائلُ حُقَقَتْ عَلَىٰ سِيْحِ خَطْيَةَ أَصُلِيَةً

دَرَاسَة رَحَقِينَ أَبِيهُ صِّعِبَ طَلْعَت بُن فؤَاد الْجُلُولِيِّ

النَّاثِرُ الفَّارِوَ لِلنَّيْرِيُّ الظِّبَالِ النَّيْرِيُّ الْفَارِدِيِّ الْفَارِدِيِّ الْفَارِدِيِّ الْفَارِيِّ

مجمرُوع رَسِبَائِلَ الحِافِظائِرَجَبِ لِيَجِنْ إِيِّنَايِّ الجَافِظائِرَجَبِ لِيَجِنْ إِيِّنَايِّ

زِيْ لِيِّ أَيِ الْجَرَجِ عَبْدِ لرحَنَ بْنَ أَجْمَدُ بْرَجَ الْجِبْلِيِّ ٧٣١ - ٧٩٥ه

٣٠ رسّالة جمعت علومًاشَّى في التّرجيدِوَالعَدِوَالعَيْدِرَوَالحديث وَالرَّهُرَوَالِآدِابَ وَالمَوَاعِظَ وَالرَّمَّا ئِنَ وَالسَّيْرِوَالِثَّارِيَحُ

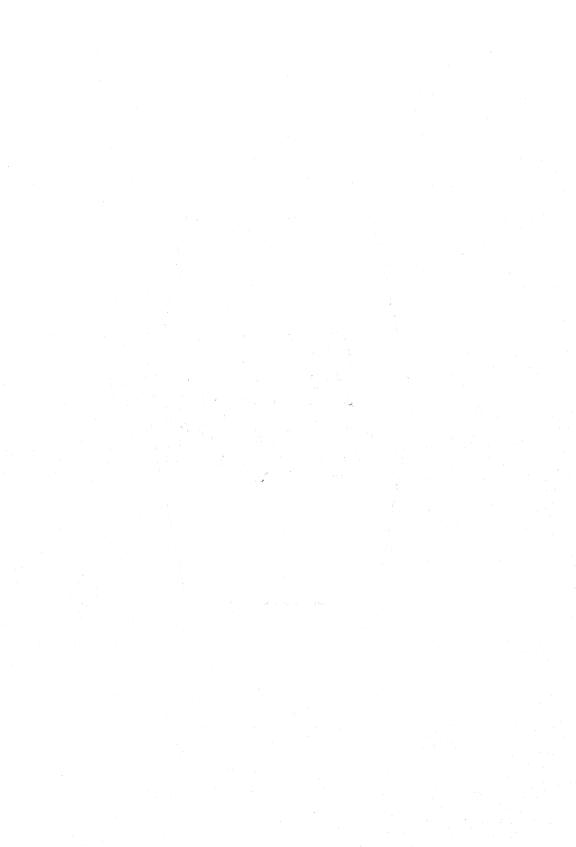
مِيعِ الرَسَائلُ حُققَتْ عَلَىٰ سِنْحُ خَطِيَّةً أَصْلِيَّةً

درَّاسَة رَمِّقِين أِيهُ صِّعِبَ طَلعَت بْن فؤَاد الْجُلُوانِيَّ

النَّاثِهُ النَّاثِينَ النَّالِيَّةِ النَّاثِينَ الْمُنْظِينِ الْمُنْطِينِ الْمُلْمِينِ الْمُنْطِينِ الْمُنْعِلِينِي الْمُنْطِينِ الْمُنْعِلِي الْمُلْمِينِي الْمُنْعِلِي الْمُنْعِلِي الْمُنْعِلِي الْمُنْعِلِي الْمُنْعِلِي الْمُنْعِلِي الْمُنْعِيلِي الْمُنْعِلِي الْمُنْعِلِي ال









بسمر الله الرحهن الرحيم

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستهديه، من يهدي الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله عَلَيْكُ تسليمًا كثيرًا.

خرَّج الإِمَّام أَحمد (١) وأبو داود (٢) والترمذي (٣) وابن ماجه (٤) في كتبهم: (أَنَّ رَجُلًا قَدِمَ مِنَ المدينَةِ عَلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ وَهُوَ بِدِمشق، فَقَالَ:

مَا أُقْدَمَكَ يَا أُخِي؟

قَالَ: حَدِيثٌ بَلَغَنِي أَنَّكَ تُحَدِّثُ بِهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ عَلِيَّةٍ.

قَالَ: أَمَا جِئْتَ لَحَاجَةٍ؟

قَالَ: لَا.

قَالَ: أَمَا قَدِمْتَ لِيَجَارَةٍ ؟

قَالَ: لَا. قَالَ: مَا جِئْتَ إِلَّا فِي طَلَبِ هَذَا الْحَدِيثِ؟

قَالَ : نَعم .

قَالَ: فَإِنِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَيِّلِكُ يَقُولُ: ﴿ مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَلكَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَضَعُ أَجْنِحَتَهَا رِضَى عِلْمًا سَلكَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَضَعُ أَجْنِحَتَهَا رِضَى لِطَالِبِ العِلْمِ، وَإِنَّ العَالِمَ لَيَسْتَغْفِرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَواتِ وَمَنْ فِي الأَرْضِ حَتَّى لِطَالِبِ العِلْمِ، وَإِنَّ العَالِمَ لَيَسْتَغْفِرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَواتِ وَمَنْ فِي الأَرْضِ حَتَّى الْمُعالِبِ كَفَصْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ البَدْرِ عَلَى سَائِمِ الْعَالِمِ عَلَى اللّهُ مَنْ فِي الْمَاءِ اللّهُ مَنْ فِي الْمَاءِ اللّهُ الْمُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللل

^{.(197/0) (1)}

⁽۲) برقم (۳۹٤۱).

⁽٣) برقم (٢٦٨٢).

⁽٤) برقم (٢٢٣).

الْكَوَاكِبِ، وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ، وَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُوَرِّثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا، وَإِنَّ مَا وَرَّثُوا الْعِلْمَ؛ فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحَظٍّ وَافِرٍ».

وكان السلف الصالح - رضي اللَّه عنهم - لقوة رغبتهم في العلم والدين والخير يرتحل أحدهم إلى بلد بعيد لطلب حديث واحد يبلغه عن النبي عَيِّكِم.

وقد رحل أبو أيوب الأنصاري من المدينة إلى مصر للقاء رجل من الصحابة بلغه عنه حديث يحدثه عن النبي عَيْسَةً.

وكذلك فعل جابر بن عبد الله الأنصاري مع كثرة ما سمع من النبي عَلَيْظُهُ من الحديث وروى.

وكان أحدهم يرحل إلى من هو دونه في الفضل والعلم لطلب شيء من العلم لا يجده عنده.

ويكفي في هذا المعنى ما قص الله علينا من قصة موسى وارتحاله مع فتاه ، فلو استغنى أحد عن الرحلة في طلب العلم لا ستغنى عنها موسى عليه السلام ، حيث كان الله قد كمله وأعطاه التوراة التي كتب له فيها من كل شيء ، ومع هذا فلما أخبره الله عز وجل عن الخضر ؛ أن عنده علمًا يختص به سأل السبيل إلى لقائه ، ثم سار هو وفتاه إليه كما قال تعالى :

﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ خُقُبًا ﴾ (١) .

يعنى: سنين عديدة ، ثم أخبر أنه لما لقيه قال له:

﴿ هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَن تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلَّمْتَ رُشْدًا ﴾ (١).

⁽١) الكهف: ٦٠.

⁽٢) الكهف: ٦٦.

وكان من أمرهما ما قصه اللَّه في كتابه . ومن حديث أبي بن كعب ، عن النبي على النبي عن النبي على النبي على النبي على النبي على الله على الله

وكان ابن مسعود يقول:

« وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هَوَ مَا أُنْزِلَتْ سُورَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا وَأَنَا أَعْلَمُ أَيْنَ نَزَلَتْ ، وَلَا نَزَلَتْ آيَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا وَأَنَا أَعْلَمُ (فِيمَ أُنْزِلَتْ) (*) ، وَلَوْ أَعْلَمُ أَخِدًا أَعْلَمَ مِنِّي بِكِتَابِ اللَّهِ تَبْلُغُهُ الْإِبِلُ لَرَكِبْتُ إِلَيْهِ » (*) .

وقال أبو الدرداء:

« لَوْ أَعْيَتْنِي آيَةٌ منْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَمْ أَجِدْ أَحَدًا يَفْتَحُهَا عَلَيَّ إِلَّا رَجُلَّ بِبِرْكِ الْغِمَادِ لَرَحُلْتُ إِلِيْهِ »(٢).

وبرك الغماد أقصى اليمن.

وخَرَجَ مسروق من الكوفة إلى البصرة لرجل يسأله عن آية من كتاب الله فلم يجد عنده فيها علمًا ، فأُخْبِرَ عن رجل من أهل الشام فرجع إلى الكوفة ثم خرج إلى الشام إلى ذلك الرجل في طلبها .

ورحل رجل من الكوفة إلى الشام إلى أبي الدرداء يستفتيه في يمين حلفها . ورحل سعيد بن جبير من الكوفة إلى ابن عباس بمكة يسأله عن تفسير آية .

ورحل الحسن إلى الكوفة إلى كعب بن عجرة يسأله عن قصته في فدية الأذى.

واستقصاء هذا الباب يطول.

⁽١) أخرجه البخاري (٧٤)، مسلم (٢٣٨٠).

 ⁽٠) في نسخة: (أين أنزلت)، وفي نسخة أخرى: (فيمن أنزلت).

⁽٢) أخرجه البخاري (٥٠٠٢)، ومسلم (٢٤٦٣).

⁽٣) ذكره الذهبي في (السير) (٣٢٢/٢).

وحلف رجل يمينًا فأشكلت على الفقهاء، فدل على بلد فاستبعده فقيل له: إن ذلك البلد قريب على من أهمه دينه.

وفي هذا إشارة إلى أن من أهمه أمر دينه كما أهمه أمر دنياه إذا حدثت له حادثة في دينه لا يجد من يسأله عنها إلا في بلد بعيد ؛ فإنه لا يتأخر عن السفر إليه ليستبرئ لدينه ، كما أنه لو عرض له هناك كسب دنيوي لبادر السفر إليه .

[ق٠/ب] وفي هذا الحديث أن أبا الدرداء بشر من أخبره أنه رحل / إليه لطلب الحديث بما سمعه من النبي عَيِّلِيٍّ في فضل العلم وطلبه وهذا مأخوذ من قوله تعالى:

﴿ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ (١).

وقد ازدحم الناس مرة على باب الحسن البصري لطلب العلم ، فأسمعهم ابنه كلامًا ، فقال الحسن : «مهلًا يا بني ، ثم تلا هذه الآية .

وفي كتاب الترمذي(٢) وابن ماجه(٣) عن أبي سعيد:

« أَنَّ النَّبي عَلَيْكُ وَصَّاهُمْ بِطَلَبَةِ الْعِلْمِ والمُتَفَقِّهِينَ فِي الدِّينِ».

وجاء زر بن حبيش إلى صفوان بن عسال في طلب العلم قال له: بَلَغني ﴿ أَنَّ الْمَلَاثِكَةَ تَضَعُ أَجْنِحَتُها لِطَالِبِ الْعِلْمِ ﴾(٤).

وفي رواية أنه روى له ذلك عن النبي ﷺ.

⁽١) الأنعام: ٥٥.

⁽۲) برقم (۲۲۰۰) ۱۹۲۱).

⁽٣) برتم (٢٤٧، ٢٤٩).

⁽٤) أخرجه الترمذي (٣٥٣٥-٣٥٣٦) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وازدحم الناس مرة على باب ابن المبارك فقال: حُقَّ لَهُمْ مِنْ وِلَايَةٍ سُرُورُ اللَّهِ على طلب العلم؛ لأنه يؤدي إلى الحلود في النعيم المقيم.

ولهذا تأسف معاذ بن جبل عند موته وبكى على مفارقة مجالس الذكر فقال: ﴿ إِنْمَا أَبِكَى عَلَى عَلَى ظَمَأُ الْهَوَاجِرِ، وَقِيَامِ لَيْلِ الشَّتَاءِ، وَمُزَاحَمَةِ العُلَمَاءِ بِالرُّكَبِ عِنْدَ حِلَقِ الذِّكْرِ ﴾ (١).

وينبغي للعالم أن يرحب بطلبة العلم ويوصيهم بالعمل.

كما قال الحسن لأصحابه - وقد دخلوا عليه -: « مَرحَبًا بِكُمْ وَأَهْلًا ، كُمُ اللَّهُ بِالسَّلامِ ، هَذِهِ عَلَانِيَةٌ حَسَنَةٌ إِنْ صَبَرْتُمْ وَصَدَقْتُمْ وَأَيْقَنْتُمْ ، لَا يَكُونَنَّ حَظَّكُم مِنْ هَذَا الْحَيْرِ - رَحِمَكُمُ اللَّهُ - أَنْ تَسْمَعُوهُ بِهَذِهِ الْأُذُنِ فَيَخْرُجُ مِن هذه الْأُذُنِ ؛ فَإِنَّهُ مَنْ رأى مُحمَّدًا عَيِّلِيِّهُ فَقَد رَآهُ غَادِيًا وَرَائِحًا لم يَضَعْ إلى اللَّه لَبنةً عَلَى لَبنةٍ وَلَا قَصَبةً على قَصَبةٍ ، ولكنْ رُفِعَ لَهُ عِلمٌ فَشَمَّر إِلَيْه . الْوحَا الْوحَا الْوحَالا) ، النَّجَا النَّجَا عَلامَ تُعَرِّجُونَ ؟ أَبيتُمْ وَرَبِّ الْكَعبَةِ عَلَى كَانَّكُمْ وَالأَمْرَ مَعًا » .

* * *

⁽١) أخرجه أحمد في «الزهد» (٢٢٦)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٣٩).

⁽٢) الوّحا الوّحا: أي السرعة السرعة. ﴿ اللَّسَانُ ﴿ مَادَةَ: (وَحَيُّ ﴾ .

ولنشرع الآن في شرح حديث أبي الدرداء رضي الله عنه الذي رواه عن النبي .

فقوله عليك :

« مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَلكَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ » وفي رواية أخرى: « سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طرِيقًا إِلَى الجُنَّةِ ».

وفي «صحيح مسلم»(١) عن أبي هريرة ، عن النبي عَيَّالِيَّهُ قال : « مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمَا سَهًلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ » .

سلوك الطريق لالتماس العلم: يحتمل أن يراد به السلوك الحقيقي وهو المشي بالأقدام إلى مجالس العلم.

ويحتمل أن يشمل ما هو أعم من ذلك من سلوك الطريق المعنوية المؤدية إلى حصول العلم، مثل حفظه ودراسته، ومطالعته ومذاكرته والتفهم له والتفكر فيه، ونحو ذلك من الطرق التي يتوصل بها إلى العلم.

وأما قوله: ﴿ سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ ﴾ .

فإنه يحتمل أمورًا:

منها: أن يسهل الله لطالبِ العلمِ العلمَ الذي طلبه وسلك طريقه وييسره عليه؛ فإن العلم طريق موصل إلى الجنة.

وهذا كقوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلنَّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ ﴾ (٢).

قال طائفة من السلف في هذه الآية: هَلْ مِنْ طَالِبِ عِلْم فَيْعَانُ عَلَيْهِ.

⁽۱) برتم (۲۹۹۹):

⁽٢) القمر : ٢٢ .

ومنها: أن ييسر اللَّه لطالب العلم العمل بمقتضى ذلك العلم إذا قصد بتعلمه وجه اللَّه، فيجعله اللَّه سببًا لهدايته والانتفاع به والعمل به، وذلك من طرق الجنة الموصلة إليها.

ومنها: أن الله - تعالى - ييسر لطالب العلم الذي يطلبه للعمل به علومًا أخر ينتفع بها؛ فيكون طريقًا موصلًا إلى الجنة، وهذا كما قيل: مَن عَمِلَ بمَا عَلِمَ أَوْرَثَهُ اللَّهُ عِلمَ مَا لَم يَعلَمْ.

وكما يقال:

لا تُوَابُ الْحَسَنَةِ الْحَسَنَةُ بَعَدَهَا » .

وإلى هذا إشارة بقوله تعالى: ﴿ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوا هُدًى ﴾ (١) . وقوله: ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴾ (٢) .

فمن التمس العلم ليهتدي به زاده الله هدى وعلومًا نافعة ، توجب له أعمالًا صالحة ، وكل هذه طرق موصلة إلى الجنة .

ومنها: أن الله تعالى قد ييسر لطالب العلم الانتفاع به في الآخرة ، وسلوك الطريق الحسنى المفضي إلى الجنة وهو الصراط وما بعده ، وما قبله من الأهوال العظيمة والعقبات الشديدة الشاقة .

وسبب تيسير طريق الجنة على طالب العلم؛ إذا أراد به وجه الله عز وجل وطلب مرضاته: أن العلم يدل على الله من أقرب الطرق وأسهلها؛ فمن سلك طريقه ولم يعوج عنه وصل إلى الله وإلى الجنة من أقرب الطرق وأسهلها، / [ق٢٠١] فتسهلت عليه الطرق الموصلة إلى الجنة كلها في الدنيا وفي الآخرة.

ومن سلك طريقًا يظنه طريق الجنة بغير علم، فقد سلك أعسر الطرق وأشقها، ولا يوصل إلى المقصود مع عسرة شديدة.

⁽۱) مريم : ۲۷ .

⁽۲) محمد : ۱۷ .

فلا طريق إلى معرفة الله وإلى الوصول إلى رضوانه والفوز بقربه ومجاورته في الآخرة إلا بالعلم النافع، الذي بعث الله به رسله، وأنزل به كتبه، فهو الدليل عليه، وبه يُهْتَدَى في ظلمات الجهل والشبه والشكوك، وقد سمى الله كتابه نورًا يهتدى به في الظلمات.

كما قال تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُم مِّنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ التَّبَعَ رِضُوانَهُ سُئِلَ السَّلامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنَهِ وَيَهْدِيهِمْ إلى صِرَاطٍ مُسُتَقِيم ﴾ (١).

وقد ضرب النبي عَلِيلَةُ مثل من حمل العلم الذي جاء به بالنجوم التي يهتدى بها في الظلمات.

كما في « المسند » (٢) عن أنس رضي الله عنه عن النبي عَلَيْكَ : « إِنَّ مَثَلَ الْعُلَمَاءِ فِي الْأَرْضِ كَمَثْلِ النَّجُومِ فِي السَّمَاءِ يُهْتَدَى بِهَا فِي ظُلُمَاتِ البَرِّ والْبَحْرِ ، فَإِذَا طُمِسَتِ النَّجُومُ أَوْشَكَ أَنْ تَضِلَّ الْهُدَاةُ » .

وهذا مثل في غاية المطابقة ؛ لأن طريق التوحيد والعلم بالله تعالى وأحكامه ، وثوابه وعقابه لا يدرك بالحس ، إنما يعرف بالدليل ، وقد بين ذلك كله في كتابه وعلى لسان رسوله .

فالعلماء بما أنزل الله على رسوله هم الأدلاء الذين يهتدى بهم في ظلمات الجهل والشبه والضلال، فإذا فقدوا ضل السالك.

وقد شبه العلماء بالنجوم ، والنجوم في السماء، فيها ثلاث فوائد:

يهتدى بها في الظلمات، وهي زينة للسماء، ورجوم للشياطين الذين يسترقون السمع منها.

⁽١) المائدة: ١٥ - ١٦.

^{-(1°}V/T) (Y)

والعلماء في الأرض تجتمع فيهم هذه الأوصاف الثلاثة:

بهم يهتدى في الظلمات، وهم زينة للأرض، وهم رجوم للشياطين الذين يخلطون الحق بالباطل، ويدخلون في الدين ما ليس منه من أهل الأهواء، وما دام العلم باقيًا في الأرض فالناس في هدى.

وبقاء العلم بقاء حملته؛ فإذا ذهب حملته ومن يقوم به وقع الناس في الضلال، كما في الحديث الصحيح^(۱) عن النبي عليه :

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ الْتِزَاعَا يَنْتَزِعُهُ مِنْ صُدُورِ الرِّجَالِ، وَلَكِنْ يُذْهِبُ الْعِلْمَ بِذَهَابِ العُلَمَاءِ، فَإِذَا لَمْ يَتِقَ عَالِمٌ اتَّخَذَ النَّاسُ رُءَوسًا جُهَّالًا فَسُئِلُوا فَأَفْتُوا بِغَيْرِ عِلْم، فَضَلُوا وَأَضَلُّوا».

وخرج الترمذي(٢) من حديث جبير بن نفير، عن أبي الدرداء قال:

« كُنّا مَعَ النّبِي عَيِّكَ فقال : هَذَا أَوَانُ يُخْتَلَسُ الْعِلْمُ مِنَ النّاسِ حتَّى لَا يَقْدِرُوا مِنهُ عَلَى شَيْءٍ ، فقال زياد بن لبيد : كَيْفَ يُخْتَلَسُ مِنّا الْعِلْمُ ، وَقَدْ فَرَأْنَا الْقُرْآنَ ؟! فَوَاللّهِ لَنَقْرَأَنَّهُ وَلَنَقُونِنَهُ نِساءَنَا وَأَبْنَاءَنَا ، فقال : ثكلتْكَ أَمِّكَ يَا زِيَادُ ، إِنْ كُنْتُ لَاعِدُكَ مِنْ فُقَهَاءِ الْمَدِينَةِ ، هَذِهِ التُوْرَاةُ وَالْإِنْجِيلُ عِنْدَ الْيَهُودِ والنّصَارَى ، فَمَاذَا لَاعْدَكَ مِنْ فُقَهَاءِ الْمَدِينَةِ ، هَذِهِ التُوْرَاةُ وَالْإِنْجِيلُ عِنْدَ الْيَهُودِ والنّصَارَى ، فَمَاذَا لَاعْدَكَ مِنْ فُقَهَاءِ الْمَدِينَةِ ، هَذِهِ التُورَاةُ وَالْإِنْجِيلُ عِنْدَ الْيَهُودِ والنّصَارَى ، فَمَاذَا لَعْنِي عَنْهُمْ ؟! قال جبير بن نفير : فَلَقِيتُ عُبَادَةً بنَ الصَّامِت فَقُلْتُ : أَلَا تَسْمَعُ مَا يَعْفِلُ أَبُو الدَّرْدَاءِ ؟ فَأَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي قَالَ ، فَقَالَ : صَدَقَ أَبُو الدَّرْدَاءِ ، لَوْ شِئْتُ يَقُولُ أَبُو الدَّرْدَاءِ ؟ فَأَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي قَالَ ، فَقَالَ : صَدَقَ أَبُو الدَّرْدَاءِ ، لَوْ شِئْتُ لَا مَنْ عَذْخُلَ مَسْجِدَ الْجَامِعِ لَا قَلْ ، فَقَالَ : صَدَقَ أَنُو الدَّرْدَاءِ ، لَوْ شِئْتُ لَا اللّهِ بَوْلِ عِلْمٍ مُن النّاسِ : الْخُشُوعُ ، يُوشِكُ أَنْ تَذْخُلَ مَسْجِدَ الْجَامِعِ فَلَا تَرَى فِيهِ خَاشِعًا » .

وخرجه النسائي (٣) من حديث جبير بن نفير، عن عوف بن مالك، عن النبي عَيِّلِيَّةٍ بنحوه، وفي حديثه: ﴿ فَذَكَرَ عَيِّلِيَّةٍ ضَلَالَةَ الْيَهُودِ والنَّصَارَى عَلَى مَا فِي أَيْدِيهِمْ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ. قال جبير: فَلَقِيتُ شَدَّادَ بنَ أُوْسٍ فَحَدَّثَتُهُ بِحَدِيثِ

⁽١) أخرجه البخاري (١٠٠)، ومسلم (٢٦٧٣) من حديث عبد الله بن عمرو.

⁽۲) برتم (۲۹۵۳).

⁽٣) في (السنن الكيرى) (٣/٥٩٠٩).

عَوْفِ، فَقَالَ: صَدَقَ، أَلَا أُخْبِرُكَ بِأُوَّلِ ذَلِكَ؟ يُوْفَعُ الْخُشُوعُ حَتَّى لَا تَرَى خَاشِعًا».

وخرج الإمام أحمد (١) من حديث زياد بن لبيد، عن النبي عَلَيْكُ «أنه ذكر شيئًا فقال:

ذَاكَ عِنْدَ أَوَانِ ذِهَابِ الْعِلْمِ». فذكر الحديث، وقال فيه: ﴿ أَوَ لَيْسَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى يَقْرَءُونَ التَّوْرَاةَ وَالْإِنْجِيلَ لَا يَعْمَلُونَ بِشَيْءٍ مُمَّا فِيهَا ؟! ﴾.

ولم يذكر ما بعدها.

ففي هذه الأحاديث أن ذهاب العلم بذهاب العمل، وأن الصحابة فسروا ذلك بذهاب العلم الباطن من القلوب وهو الخشوع.

وكذا روي عن حذيفة: ﴿ إِنَّ أُوَّلَ مَا يُرْفَعُ مِنَ العِلْمِ الْحُشُوعُ ﴾ (٢).

فإن العلم علمان كما قال الحسن: «عِلْمُ اللَّسَانِ، فَذَاكَ مُحَجَّةُ اللَّهِ عَلَى ابْنِ آدَمَ، وَعِلْمٌ فِي الْقَلْبِ فَذَاكَ الْعِلْمُ النَّافِعُ».

وروي عن الحسن مرسلًا(٢) عن النبي عليه.

[ق۲/ب] وفي «صحيح مسلم»(٤) عن ابن مسعود / قال:

﴿ إِنَّ أَقْوَامًا يَقْرَءُونَ القُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَراقِيَهُمْ ، وَلَكِنْ إِذَا وَقَعَ فِي القَلْبِ فَرَسَخَ لِيهِ نَفَعَ » .

فالعلم النافع هو ما باشر القلب فأوقر فيه معرفة الله تعالى وعظمته ، وخشيته وإجلاله ، وتعظيمه ومحبته ، ومتى سكنت هذه الأشياء في القلب خشع فخشعت الجوارح كلها تبعًا لخشوعه .

^{(1) (1/11 : 117 : 117).}

 ⁽۲) أخرجه أحمد في (الزهد) (ص٢٢٤) ، وأبو نعيم في (الحلية) (٢٨١/١) بلفظ : (أول ما تفقدون من دينكم الخشوع) .

⁽٣) أخرجه أبي شيبة في (المصنف) (٢٣٥/١٣) وغيره .

⁽٤) برقم (٨٢٢).

وفي «صحيح مسلم»(١) عن النبي عَيِّشَةٍ أنه كان يقول: « إِنِّي أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عِلْمِ لَا يَنْفَعُ وَمِنْ قَلْبِ لَا يَخْشَعُ».

وهذا يدل على أن العلم الذي لا يوجب الخشوع للقلب فهو علم غير نافع. وروي عنه عَيْلِيَّةِ: ﴿ أَنَّهُ كَانَ يَسْأَلُ اللَّهَ عِلْمًا نَافِعًا ﴾ (٢).

وفي حديث آخر قال: « سَلُوا اللَّهَ عِلْمًا نَافِعًا ، وَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مَنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ » (٣) .

وأما العلم الذي على اللسان فهو حجة اللَّه على ابن آدم.

كما قال النبي عَلِيَّةٍ: ﴿ وَالقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ ﴾ (٤).

فإذا ذهب من الناس العلم الباطن بقي الظاهر على الألسنة حجة ، ثم يذهب هذا العلم الذي هو حجة بذهاب حملته ، ولا يبقى من الدين إلا اسمه فيبقى القرآن في المصاحف ثم يسري به في آخر الزمان فلا يبقى منه في المصاحف ولا في القلوب شيء.

ومن هنا قَسَّمَ من قَسَّمَ من العلماء العلم إلى باطن وظاهر، فالباطن: ما باشر القلوب فأثمر لها الخشية والخشوع، والتعظيم والإجلال، والمحبة والأنس والشوق.

والظاهر: ما كان على اللسان، فبه تقوم حجة اللَّه على عباده.

وكتب وهب بن منبه إلى مكحول: ﴿ إِنَّكَ امْرُؤٌ قَدْ أَصَبْتَ بِمَا ظَهَرَ لَكَ مِنْ عِلْمِ الْإِسْلَامِ مَحَبَّةً وَزُلْفَى ﴾ .

⁽۱) برقم (۲۷۲۲) من حدیث ابن مسعود.

⁽٢) أخرجه أحمد (٢/٩٩٣٠ ، ٣٠٥ ، ٣٢٢) ، والنسائي في «الكبرى» (٢/٩٩٣٠) ، وابن ماجه (٩٢٥) من حديث أم سلمة .

⁽٣) أخرجه النسائي في (الكبرى) (١/٧٨٦٠)، وابن ماجه (٣٨٤٣).

⁽٤) أخرجه مسلم (٢٢٣).

وفي رواية أخرى أنه كتب إليه: «إِنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ بِظَاهِرِ عِلْمِكَ عِنْدَ النَّاسِ مَنْزِلَةً وَشَرَفًا ،فَاطْلُبْ بِبَاطِنِ عِلْمِكَ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً وَزُلْفَى، وَاعْلَمْ أَنَّ إِحْدَى الْمَنْزِلَتَيْنِ تَمْنَعُ مِنَ الأُخْرَى».

فأشار وهب بعلم الظاهر إلى علم الفتاوى والأحكام، والحلال والحرام، والقصص والوعظ وهو ما يظهر على اللسان.

وهذا العلم يوجب لصاحبه محبة الناس له، وتقدمه عندهم، فحذره من الوقوف عند ذلك، والركون إليه والالتفات إلى تعظيم الناس ومحبتهم؛ فإن من وقف مع ذلك فقد انقطع عن الله وانحجب بنظره إلى الخلق عن الحق.

وأشار بعلم الباطن إلى العلم الذي يباشر القلوب، فيحدث لها الخشية والإجلال والتعظيم، وأمره أن يطلب بهذا المحبة من الله والقرب منه والزلفى لديه.

وكان كثير من السلف كسفيان الثوري وغيره يقسمون العلماء ثلاثة أقسام: عَالِمٌ بِاللَّهِ وَعَالِمٌ بِأَمْرِ اللَّهِ.

ويشيرون بذلك إلى من جمع بين هذين العلمين المشار إليهما الظاهر والباطن، وهؤلاء أشرف العلماء، وهم الممدوحون في قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلْمَاءُ ﴾(١).

وقوله: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُواْ الْعِلْمَ مِن قَبْلِهِ إِذَا يُتلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجُدًا ﴾ إلى قوله: ﴿ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴾ (٢) .

وقال كثير من السلف: لَيْسَ الْعِلْمُ كَثْرَةَ الرَوَايَةِ وَلَكِنَّ الْعِلْمَ الْخَشْيَةُ. وقال بعضهم: كَفَى بِخَشْيَةِ اللَّهِ عِلْمًا، وَكَفَى بِالاغْتِرَارِ بِاللَّهِ جَهْلًا. ويقولون أيضًا: عَالِمٌ بِاللَّهِ لَيْسَ بِعَالِم بِأَمْرِ اللَّهِ.

⁽١) فاطر : ٢٨ .

⁽٢) الإسراء: ١٠٩ - ١٠٩.

وهم أصحاب العلم الباطن الذي يخشون الله، وليس لهم اتساع في العلم الظاهر.

ويقولون : عَالِمٌ بِأُمرِ اللَّهِ لَيسَ بِعَالِم بِاللَّهِ .

وهم أصحاب العلم الظاهر الذين لا نفاذ لهم في العلم الباطن، وليس لهم خشية ولا خشوع، وهؤلاء مذمومون عند السلف.

وكان بعضهم يقول: هَذَا هُوَ الْعَالِمُ الْفَاجِرُ.

وهؤلاء الذين وقفوا مع ظاهر العلم ولم يصل العلم النافع إلى قلوبهم ولا شموا له رائحة ، غلبت عليهم الغفلة والقسوة ، والإعراض عن الآخرة والتنافس في الدنيا ، ومحبة العلو فيها والتقدم بين أهلها .

وقد منعوا إحسان الظن بمن وصل العلم النافع إلى قلبه ، فلا يحبونهم ولا يجالسونهم ، وربما ذموهم وقالوا: ليسوا بعلماء ، وهذا من خداع الشيطان وغروره ، ليحرمهم / الوصول إلى العلم النافع الذي مدحه الله ورسوله ، وسلف [ق٣٠] الأمة وأثمتها .

ولهذا كان علماء الدنيا يغضون علماء الآخرة، ويسعون في أذاهم جهدهم، كما سعوا في أذى سعيد بن المسيب والحسن وسفيان ومالك وأحمد، وغيرهم من العلماء الربانيين، وذلك لأن علماء الآخرة خلفاء الرسل، وعلماء السوء فيهم شبه من اليهود، وهم أعداء الرسل وقتلة الأنبياء ومن يأمر بالقسط من الناس، وهم أشد الناس عداوة وحسدًا للمؤمنين، ولشدة محبتهم للدنيا لا يعظمون علمًا ولا دينًا، وإنما يعظمون المال والجاه والتقدم عند الملوك.

كما قال بعض الوزراء للحجاج بن أرطاة : ﴿ إِنَّ لَكَ دينا وإن لك فقهًا ﴾ . فقال الحجاج : ﴿ أَفَلا تَقُولُ إِنَّ لَكَ شَرَفًا وإِنَّ لَكَ قَدْرًا ﴾ .

فقال الوزير: « وَاللَّهِ إِنَّكَ لَتُصَغِّرُ مَا عَظَّمَ اللَّهُ وَتُعَظِّمُ مَا صَغَّرَ اللَّهُ ».

وكثير ممن يدعى الباطن ويتكلم فيه ويقتصر عليه يذم العلم الظاهر، الذي هو الشرائع والأحكام، والحلال والحرام ويطعن في أهله ويقولون: هم محجوبون وأصحاب قشور، وهذا يوجب القدح في الشريعة، والأعمال الصالحة التي جاءت الرسل بالحث عليها والاعتناء بها.

وربما انحل بعضهم عن التكاليف، وادعى أنها للعامة، وأما من وصل فلا حاجة له إليها، وأنها حجاب له، وهؤلاء كما قال الجنيد وغيره من العارفين وَصَلُوا ولكن إلى سَقَرَ.

وهذا من أعظم خداع الشيطان وغروره لهؤلاء، لم يزل يتلاعب بهم حتى أخرجهم عن الإسلام.

ومنهم من يظن أن هذا العلم الباطن لا يُتَلَقّى من مشكاة النبوة ، ولا من الكتاب والسنة ، وإنما يتلقى من الخواطر والإلهامات والكشوفات ، فأساءوا الظن بالشريعة الكاملة ، حيث ظنوا أنها لم تأت بهذا العلم النافع الذي يوجب صلاح القلوب وقربها من علام الغيوب ، وأوجب لهم الإعراض عما جاء به الرسول عَلَيْكُ في هذا الباب بالكلية ، والتكلم فيه بمجرد الآراء والخواطر ، فضلوا وأضلوا .

فظهر بهذا أن أكمل العلماء وأفضلهم: العلماء بالله وبأمره الذين جمعوا بين العلمين وتلقوهما معًا من الوحيين - أعني: الكتاب والسنة - وعرضوا كلام الناس في العلمين معًا على ما جاء في الكتاب والسنة، فما وافق قبلوه، وما خالف ردوه.

وهؤلاء خلاصة الخلق، وهم أفضل الناس بعد الرسل، وهم خلفاء الرسل حقًا، وهؤلاء كثير في الصحابة، كالخلفاء الأربعة، ومعاذ، وأبي الدرداء، وسلمان، وابن مسعود وابن عمر، وابن عباس وغيرهم.

وكذلك فيمن بعدهم كالحسن، وسعيد بن المسيب، وعطاء، وطاوس، ومجاهد، وسعيد بن جبير، والنخعي، ويحيى بن أبي كثير.

وفيمن بعدهم كالثوري، والأوزاعي، وأحمد، وغيرهم من العلماء الربانيين.

وقد سماهم علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - : العلماء الربانيين ، يشير إلى أنهم الربانيون الممدوحون في غير موضع من كتاب الله - عز وجل .

فقال: «النَّاسُ ثَلَاثَةٌ: عَالِمٌ رَبَّانِيٌ، وَمُتَعَلِّمٌ عَلَى سَبِيلِ نَجَاة، وَهَمَجٌ رِعَاعٌ...».

ثم ذكر كلامًا طويلًا وصف فيه علماء السوء والعلماء الربانيين، وقد شرحناه في غير هذا الموضع.

والمقصود ها هنا أن التماس العلم سبب موصل إلى الجنة.

وفي الحديث المعروف عن النبي عَلِيلَةِ: ﴿ إِذَا مَرَزَتُمْ بِرِيَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعُوا ، قَالُوا : وَمَا رِيَاضُ الْجَنَّة ؟!

قَالَ: حِلَقُ الذِّكْرِ »(١).

وكان ابن مسعود إذا ذكر هذا الكلام يقول: ﴿ أَمَا لِنِي لَا أَعْنِي القُصَّاصَ وَلَكِنْ حِلَقَ الفِقْهِ ﴾ .

وروي عن أنس معناه أيضًا .

وقال عطاء الخراساني: « مَجَالِسُ الذِّكْرِ مَجَالِسُ الحَلالِ وَالحَرَامِ ، كَيفَ تَشْتَرِي وَتَبِيعُ ، وَتُصلِّي وَتَصُومُ ، وتَنْكِحُ وَتُطلِّقُ ، وَتَحُجُّ وأَشْبَاهُ هَذَا » .

⁽١) أخرجه أحمد (٣/ ١٥٠)، والترمذي (٣٥١٠) من حديث أنس. قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه من حديث ثابت عن أتس.

وأخرجه الترمذي (٣٥٠٩) من حديث أبي هريرة مرفوعًا بلفظ: ﴿إِذَا مررتم برياض الجنة فارتعوا قلت: يا رسول الله، وما رياض الجنة؟! قال: المساجد. قلت: وما الرتع يا رسول الله؟ قال: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، وقال: هذا حديث حسن غريب.

وقال يحيى بن أبي كثير: دَرْسُ الفِقْه صَلاةً .

وكان أبو السوار العدوي في حلقة يتذاكرون العلم ومعهم فتى شاب فَقَالَ لَهُمْ: قُولُوا: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمدُ للَّهِ، فَغَضِبَ أَبُو السُّوارِ، وقَالَ: وَيْحَكَ، فَي أَي شَيءٍ كُنَّا إِذًا ؟!

والمراد بهذا أن مجالس الذكر لا تختص بالمجالس التي يذكر فيها اسم الله ونهيه / [ق٣/ب] بالتسبيح والتكبير والتحميد ونحوه ؛ بل تشمل ما ذكر فيه أمر الله ونهيه / وحلاله وحرامه وما يحبه ويرضاه ، فإنه ربما كان هذا الذكر أنفع من ذلك ؛ لأن معرفة الحلال والحرام واجبة في الجملة على كل مسلم ، بحسب ما يتعلق به في ذلك ، وأما ذكر الله باللسان ، فإن أكثره يكون تطوعًا ، وقد يكون واجبًا كالذكر في الصلوات المكتوبة .

وأما معرفة ما أمر الله به ونهى عنه، وما يحبه ويرضاه، وما يكرهه وينهى عنه فيجب على كل من احتاج إلى شيء من ذلك أن يتعلمه.

ولهذا روى: « طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضةٌ عَلَى كُل مُسْلِمٍ ١٠٠٠ .

فإنه يجب على كل مسلم معرفة ما يحتاج إليه في دينه ، كالطهارة والصلاة والصيام .

ويجب على من له مال معرفة ما يجب عليه في ماله من زكاة ونفقة ، وحج وجهاد .

وكذلك يجب على كل من يبيع ويشتري أن يتعلم ما يحل ويحرم من البيوع.

كما قال عمر رضي الله عنه: ﴿ لَا يبع فِي سُوقِنَا إِلَّا مَنْ قَدْ فَقُهُ فِي الدِّينِ ﴾ خرجه الترمذي(٢).

⁽١) أخرجه ابن ماجه (٢٢٤) من حديث أنس.

⁽٢) برقم (٤٨٧).

ويروى بإسناد فيه ضعف عن علي رضي اللَّه عنه قال : «الفِقْهُ قَبلَ التُّجَارَةِ ، إِنَّه مَنْ اتَّجَر قَبْل أَنْ يَتَفَقَّهَ ارْتَطَمَ في الربَا ثُمَّ ارْتَطَمَ » .

وسُئل ابن المبارك: ما الذي يجب على الناس من تعلم العلم؟ قال: أن لا يقدم الرجل على شيء إلا بعلم يسأل ويتعلم، فهذا الذي يجب على الناس من تعلم العلم، ثم فسره وقال:

(لَوْ أَنَّ رَجُلًا لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالً لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ وَاجِبٌ أَنْ يَتَعَلَّمَ الزَّكَاةَ ، فَإِذَا
 كَانَ لَهُ مَاثَتَا دِرْهَمٍ وَجَبَ عَلَيْهِ أَنْ يَتَعَلَّمَ كَمْ يُخْرِجُ وَمَتَى يُخْرِجُ وأين يضع
 وَسَائِرُ الأَشْيَاءِ عَلَى هَذَا » .

وسئل الإمام أحمد رحمه الله عن الرجل مَا يَجِبُ عَلَيهِ مِنْ طَلَبِ الْعِلْمِ؟ فقال: مَا يُقِيمُ بِهِ الصلوات وَأَمرَ دِينِهِ مِنَ الصَّوْمِ والزَّكَاةِ، وَذَكَرَ شَرَاثِعَ الإِسْلَام. وقال: يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَعَلَّمَ ذَلِكَ.

وقال أيضًا: « الَّذِي يَجِبُ عَلَى الإِنْسَانِ مِنَ العِلْمِ مَا لَا بُدَّ لَهُ مِنْهُ في صَلَاتِهِ وَإِقَامَةِ دِينِهِ».

واعلم أن علم الحلال والحرام علم شريف، ومنه ما تَعَلَّمُهُ فرض عين، ومنه ما مو فرض كفاية.

وقد نص العلماء على أن تَعَلَّمَهُ أفضل من نوافل العبادات، منهم أحمد وإسحاق. وكان أئمة السلف يتوقون الكلام فيه تورعًا؛ لأن المتكلم فيه مخبر عن الله بأمره ونهيه، مبلغ عنه شرعه ودينه.

وكان ابن سيرين إِذَا سُئِلَ عَن شَيْءٍ مِن الحَلالِ والْحَرامِ تَغَيَّر لَوْنُهُ وتبدل، حَتَّى كَأَنَّهُ لَيْسَ بِالَّذِي كَانَ.

وقال عطاء بن السائب: أَدْرَكْتُ أَقْوَامًا إِنْ كَانَ أَحَدُهُم لَيُسْأَلُ عَن الشيءِ فَيتكَلَّمُ وَإِنَّهُ لَيُرْعَدُ » .

وروي عن مالك أنه كان إذا سئل عن مسألة ، كأنه بين الجنة والنار .

وكان الإمام أحمد شديد التورع في إطلاق لفظ الحرام والحلال أو دعوى النسخ، ونحو ذلك مما يجسر عليه غيره كثيرًا، وأكثر أجوبته: أرجو وأخشى، أو أحب إلى، ونحو ذلك.

وكان هو ومالك وغيرهما يقولون كثيرًا: لا ندري.

وكان أحمد يقول ذلك في مسألة يذكر للسلف فيها أقوالًا عديدة ، ويريد بقوله لا أدري أي الراجح المفتى به من ذلك .

ومن مجالس الذكر أيضًا: مجالس العلم التي يذكر فيها تفسير كتاب الله أو يروى فيها سنة رسول الله عَيِّكُ .

فإن كانت رواية الحديث مع تفسير معانيه ، فذلك أكمل وأفضل من مجرد رواية ألفاظه ويدخل في الفقه في الدين كل علم مستنبط من كتاب الله أو سنة رسوله عَيِّلِهِ سواء كان من علوم الإسلام التي هي الأعمال الظاهرة والأقوال ، أو من علوم الإيمان التي هي الاعتقادات الباطنة ، وأدلة ذلك وبراهينه المقررة في الكتاب والسنة ، أو من علوم الإحسان التي هي علوم المراقبة والمشاهدة بالقلب ، ويدخل في ذلك علم الخشية والمحبة والرجاء والإنابة ، والصبر والرضا ، وغير ذلك من المقامات .

وكل ذلك قد سماه النبي عَلِيلًا في حديث سؤال جبرئيل له عنه: دينًا.

فالفقه فيه من الفقه في الدين ، ومجالسه من أفضل مجالس الذكر التي هي من رياض الجنة ، وهي أفضل من مجالس ذكر اسم الله بالتسبيح والتحميد والتكبير ؟ لأنها دائرة بين فرض عين أو فرض كفاية ، والذكر المجرد تطوع محض .

وقد دخل بعض السلف مسجد البصرة فرأى فيه حلقتين في إحداهما قاص وفي الأخرى فقيه يعلم الفقه، فصلى ركعتين واستخار الله في الجلوس إلى إحداهما، فنعس فرأى في نومه قائلًا يقول له: أو قد سويت بينهما ؟! إن شئت أريناك مقعد جبرئيل – عليه السلام – من فلان – يعني: الفقيه الذي يعلم العلم.

وسنذكر فيما بعد النصوص الدالة على فضل العلم على أنواع العبادات من الذكر وغيره - إن شاء الله تعالى .

وكان زيد بن أسلم من جلة علماء المدينة ، وكان له مجلس في المسجد يذكر فيه التفسير والحديث والفقه وغير ذلك ، فجاء إليه رجل فقال له : إني رأيت بعض أهل السماء وهو يقول لأهل هذا المجلس : «هَولَاءِ فِي رَوْضَاتِ الجنَّاتِ آمِنُون / ثُمَّ أَرَاهُ أَنْزَلَ عَلَى أَهْلِ المَجْلِسِ حُوتًا طَريًّا وَوَضَعَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ، [فَالًا وَجَاءَ إلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ له : إني رأيت النبي عَيِّلِيَّةٍ وأبا بكر وعمر - رضي الله عنهما - حرجوا من هذا الباب والنبي عَيِّلِيَّةٍ وأبا بكر وعمر وضي الله عنهما أَخَذَ يُعْمَلُ وَنَسْمَعُ من حَدِيثه . فَجَاءَ النَّبِيُّ عَيِّلِيَّةٍ حَتَّى جَلَسَ إلَى جَنْبِكَ فَأَخَذَ يَتِدِكَ ، فَلَمْ يَبْقَ زَيْدٌ بَعْدَ هذِهِ الرُّوْيَا إلَّا قَلِيلًا حَتَّى مَاتَ رحمه الله تعالى » .

ومع ما ذكرنا من تفضيل العلم على القصص؛ فالعالم لا يستغني أحيانًا عن موعظة الناس والقصص عليهم، وإزالة القسوة عن قلوبهم، بالتذكير بالله وأيامه، فإن القرآن يشتمل على ذلك كله، والفقيه العالم حقًّا هو من فهم كتاب الله واتبع ما فيه.

كما قال على رضي اللَّه عنه: «الفَقِيهُ حق الفقيه مَنْ لَا يُقَنِّطِ النَّاسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَلَا يَدَعُ القُوْآنَ رَغْبَةً عَنْهُ إِلَى عَيْدِهِ »(١).

وقد كان النبي عَلِيْكُ يَتَخَوَّلُ أَصْحَابَهُ بِالْمَوْعِظَةِ أَحِيانًا؛ خشية السَّامَةِ عَلَيْهِمْ(٢).

قوله عَلِيْكَ : « وَإِنَّ الْمَلَاثِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنِحَتَهَا لِطَالِبِ العِلْمِ رِضَى بِمَا يصنع »

⁽١) أخرجه الخطيب في والفقيه والمتفقه، (١٦١/٢)، والآجري في وأخلاق العلماء، (٢٩،٠٥).

⁽٢) أخرجه البخاري (٦٨)، ومسلم (٢٨٢١).

وخرج ابن ماجه (١) من حديث زر بن حبيش قال: (أتيت صفوان بن عسال ، فقال: ما جَاءَ بِكَ ؟ قُلْتُ : أَطْلُبُ الْعِلْمَ . قال : فإنِّي سَمِعْتُ رسول اللَّه عَيْنِيَةٍ فقول : مَا مِنْ خَارِجٍ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ إِلَّا وَضَعَتْ لَهُ المَلَائِكَةُ أَجْنِحَتَهَا رِضًى بِمَا يَصْنَعُ » .

وحرجه الترمذي(٢) وغيره موقوفًا على صفوان .

وقد اختلف الناس في تأويل وضع الملائكة أجنحتها:

فمنهم من حمله على ظاهره ، وأن المراد فرش الأجنحة وبسطها لطلاب العلم التحملهم عليها إلى مقاصدهم من الأرض التي يطلبون فيها العلم العلم العلم على الطلب وتيسيره عليهم .

وقد سمع هذا الحديث بعض الملحدين، فقال لطلبة العلم:

ارفعوا أرجلكم عن أجنحة الملائكة لا تكسروها. يستهزئون بذلك، فما زال من موضعه حتى جفت رجلاه وسقط».

وروي عن آخر قال:

لأكسرن أجنحة الملائكة . فصنع له نعلًا طرقها بمسامير كثيرة ، فمشى بها إلى مجلس العلم فجفت رجلاه ووقعت فيهما الأكلة »(٣) .

ومنهم من فسر وضع الملائكة أجنحتها بالتواضع لهم، والخضوع لطلاب العلم كما في قوله تعالى: ﴿ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَن اتَّبِعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِين ﴾ (٤).

وفي هذا نظر؛ لأن للملائكة أجنحة حقيقة بخلاف البشر.

⁽۱) برقم (۲۲۲، ۲۰۷۰).

⁽٢) برقم (٣٥٣٦) عن صفوان بن عسال قال: بلغني أن الملائكة ... الحديث. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

⁽٣) الأكلة: داء يقع في العضو، فيأتكل منه. (اللسان، مادة: (أكل).

⁽٤) الشعراء : ٢١٥ .

ومنهم من فسر ذلك بأن الملائكة تحف بأجنحتها مجالس الذكر إلى السماء كما جاء ذلك صريحًا في حديث أبي هريرة ، عن النبي عَيْنَا .

وورد مثله في بعض ألفاظ حديث صفوان بن عسال مرفوعًا: «إِنَّ طَالِبَ الْعِلْمِ لَتَحُقَّهُ الْمَلَاثِكَةُ وتظله بِأَجْنِحَتِهَا، ثُمَّ يَركَبُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا حَتَّى يَبْلُغُوا إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا، مِنْ حُبِّهِمْ لِمَا يَطْلُبُ » (١).

ولعل هذا القول أشبه، واللَّه أعلم.

قوله عَلِيْكَ : ﴿ وَإِنَّ الْعَالِمَ لَيَسْتَغْفِرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَواتِ وَمَنْ فِي الأَرْضِ ، حَتَّى الْحيتَانُ فِي جَوف الْمَاءِ » .

قد أخبر اللَّه في كتابه باستغفار ملائكة السماء للمؤمنين عمومًا بقوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُواْ ﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَن فِي الْأَرْضِ ﴾ (٣).

فهذا للمؤمنين عمومًا.

فأما العلماء فيستغفر لهم أهل السماء وأهل الأرض حتى الحيتان في البحر. وخرج الترمذي (٤) من حديث أبي أمامة - رضي الله عنه - عن النبي عليه قال:

« إِنَّ اللَّهَ وَمَلَاثِكَتَهُ وأَهْلَ السَّمواتِ وأَهلَ الْأَرْضِ حَتَّى النَّمْلَةَ فِي مُحْرِهَا وَحَتَّى النَّاسِ الْخَيرَ » وصححه الترمذي .

⁽١) أخرجه الآجري في وأخلاق العلماء، (ص ٢).

⁽٢) غافر : ٧ . الشورى : ٥ .

⁽٤) برقم (٢٦٨٥).

وخرج الطبراني (١) من حديث جابر، عن النبي عَلَيْكُ قال: «مُعَلِّمُ النَّاسُ الْحَيْرِ يَسْتَغَفَرُ لَهُ كُلُّ شَيءٍ حَتَّى الْحِيَّانُ فِي البِحَارِ».

ويروى من حديث البراء بن عازب، عن النبي عليك :

« الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ ، يُحِبُّهُمْ أَهْلُ السَّمَاءِ ، وَتَسْتَغْفِرُ لَهُمُ الْحيتَانُ فِي الْبخرِ إِذَا مَاتُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾(٢) .

وورد الاستغفار أيضًا لطالب العلم. ففي «مسند الإمام أحمد» (ألله عن قبيصة بن المخارق قال: ﴿ أَتَيْتُ النَّبِي عَلِيلًا فَقَالَ: مَا جَاءَ بِكَ ؟ قُلْتُ: كَبُرُ سِنِّي وَرَقً عَظْمِي، وَأَتَيْتُكَ لِتُعَلِّمْنِي مَا يَنْفَعْنِي اللَّهُ بِهِ.

قَالَ: ﴿ يَا قَبِيصَةً ، مَا مَرَرْتَ بِحَجَرٍ وَلَا شَجَرٍ وَلَا مَدَرٍ إِلَّا اسْتَغْفَرَ لَكَ ﴾ .

وقد دل قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اذْكُرُواْ اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ ليخرجكم من الظلمات إلى النور ﴾ (٤).

على أن الله وملائكته يصلون على أهل الذكر، والعلم من أفضل أنواع الذكر، كما سبق تقريره.

وخرج الحاكم (°) من حديث سليم بن عامر قال: ﴿ جَاءَ رَجُلَّ إِلَى أَبِي أُمَامَةً
فقال: يَا أَبَا أُمَامَةً ، إِنِّي رَأَيْتُ فِي مَنَامِي ، كَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ تُصَلِّي عَلَيْكَ كُلَّمَا
وقاء / بِ اللَّهُمَّ وَكُلَّمَا خَرَجْتَ ، وَكُلَّمَا قُمْتَ وَكُلَّمَا جَلَسْتَ / فقالَ أَبُو أُمامة: اللَّهُمَّ

⁽١) في «الأوسط» (٦٢١٩). قال الطبراني: لم يرو هذا الحديث عن الأعمش إلا أبو إسحاق الفزاري. وذكره الهيشمي في «المجمع» (١٢٤/١) وقال: وفيه إسماعيل بن عبد الله بن زرارة، وثقه ابن حبان، وقال الأزدي: منكر الحديث، ولا يلتفت إلى قوله الأزدي في مثله، وبقية رجاله رجال الصحيح.

⁽٢) عزاه القرطبي في والتفسير » (٤١/٤) إلى أبي محمد عبد الغني الجافظ من حديث بركة بن نشيط وهو عنكل بن حكارك وتفسيره بركة بن نشيط كان حافظًا حدثنا عمر بن المؤمل حدثنا محمد بن أبي الحصيب حدثنا عنكل حدثنا محمد بن إسحاق حدثنا شريك عن أبي إسحاق عن البراء ... فذكره . وذكره أيضًا الديلمي في والفردوس » (٧٥/٣) عن البراء بن عازب .

⁽٣) (١٠/١). (٤) الأحزاب: ٤١ : ٣١ .

⁽٥) في (المستدرك) (٤١٨/٢). قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.

غفرًا ، دَعُونَا عَنْكُمْ ، وأَنتُم لَوْ شِئتُم لَصَلَّتْ عَلَيْكُمُ الْمَلائِكَةُ . ثُمَّ قَراً : ﴿ يَا أَيُهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اذْكُرُواْ اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وسبحوه بكرة وأصيلًا هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور ﴾ (١) .

وقذ ذكر بعضهم السر في استغفار دواب الأرض للعلماء، وهو أن العلماء يأمرون الناس بالإحسان إلى المخلوقات كلها، وبإحسان قتل ما يجوز قتله أو ذبحه من الحيوانات، فيتعدى نفعهم إلى الحيوانات كلها، فلذلك يستغفرون لهم.

ويظهر فيه معنى آخر وهو أن سائر المخلوقات مطيعة لله، قانتة له، مسبحة له غير عصاة الثقلين: الجن والإنس، فكل الحلق المطيعين لله يحبون أهل طاعته، فكيف به وهو يعرف الله ويعرف حقوقه وطاعته؟

فمن كانت هذه صفته ، فإن الله يحبه ويزكيه ويثني عليه ، ويأمر عباده من أهل السماء والأرض وسائر خلقه بمحبته والدعاء له ، وذلك هو صلاتهم عليه ، ويجعل له المودة في قلوب عباده المؤمنين .

كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُوا الصَّالْحِاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾ (٢).

ولا تختص محبته بالحيوانات؛ بل تحبه الجمادات أيضًا.

كما جاء في تفسير قوله تعالى: ﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ﴾ (٣) أَنَّ السَّمَاءُ والْأَرْضُ تَبْكي عَلَى الْمُؤْمِنِ إِذَا مَاتَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا.

وفي الحديث : ﴿ إِنَّ الأَرْضَ تَقُولُ للمُؤْمِنِ إِذَا دُفِنَ : إِنْ كُنْتَ لَأَحَبُّ مَنْ يَمْشِي عَلَى ظَهْرِي ، فَسَتَرى إِذَا صِرْتَ إِلَى بَطْنِي صنيعي ۥ(٤) .

⁽٣) الدخان : ٢٩.

⁽٤) أخرجه الترمذي (٢٤٦٠) وقال: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

وإنما يبغض المؤمن والعالم عصاة الثقلين؛ لأن معصيتهم لله اقتضت تقديم أهواء نفوسهم على محبة الله وطاعته، فكرهوا طاعة الله وأهل طاعته، ومن أحب الله وأحب طاعته أحب أهل طاعته، وخصوصًا من دعا إلى طاعته وأمر الناس بها.

وأيضًا فإن العلم إذا ظهر في الأرض وعمل به درّت البركات ونزلت الأرزاق فيعيش أهل الأرض كلهم، حتى النملة وغيرها من الحيوانات ببركته، ويستبشر أهل الأرض من الطاعات والأعمال الصالحات فيستغفرون لمن كان السبب في ذلك.

وعكس هذا أن من كتم العلم الذي أمر الله بإظهاره لعنه الله وملائكته وأهل السماء والأرض، حيث سعى في إطفاء نور الله في الأرض، الذي بسبب إخفائه تظهر المعاصي والظلم والعداوة والبغي.

قَالَ اللَّه تَعَالَى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِن بَعْدِ مَا بَيْنَاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولِئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ (١).

وقد قيل أنها نزلت في أهل الكتاب، الذين كتموا ما عندهم في كتابهم من صفة النبي عَلِيلِةً.

وكان أبو هريرة يقول: « لَولا آيةٌ مِن كِتابِ اللَّهِ مَا حَدَثْتُكُم شَيئًا أَبَدًا. ويثْلُو هَذِهِ الآيَةَ ،(٢). هذِهِ الآيَةَ ،(٢).

وفي « سنن ابن ماجه » (٣) عن البراء بن عازب ، عن النبي عَلَيْكَ « في قوله : ﴿ يَلْعَنْهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنْهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ (١) قالَ : دَوَابِ الأَرْضِ » .

وقد روي هذا موقوفًا على البراء^(٤).

⁽١) البقرة : ١٥٩ .

⁽٢) أخرجه البخاري (١١٨) بلفظ: (لولا آيتان) .

⁽٣) برقم (٤٠٢١).

⁽٤) أخرجه الطبري في (تفسيره) (٦/٢٥).

وروي عن طائفة من السلف قالوا: ﴿ تَلْعَنُهُمُ دَوابُ الْأَرْضِ ، ويقولون : مُنعنَا القَطْرَ بِخَطَايَا بَنِي آدَمَ ﴾ .

فإن كتمان العلم النافع سبب لظهور الجهل والمعاصي، وذلك يوجب محو المطر ونزول البلاء، فيعم دواب الأرض، فتهلك بخطايا بني آدم، فتلعن الدواب من كان سببًا لذلك.

وقد ظهر بهذا أن محبة العلماء من الدين، كما قال علي رضي الله عنه الكميل بن زياد: وَمَحبَّةُ العَالِم دينٌ يُدَانُ بِهَا.

وفي الأثر المعروف: «كُنْ عالمًا أو متَعَلِّمًا أو مُسْتَمعًا أَو مُحِبًّا لَهُم، وَلَا تَكُنَ الحَامِسَ فَتَهلَكَ».

قال بعض السلف عند هذا: شُبِحَانَ اللَّهِ! لقَدْ جعَلَ اللَّهُ لَهُم مخرجًا.

يعني أنه لا يخرج عن هذه الأربعة الممدوحة إلا الخامس الهالك، وهو من ليس بعالم ولا متعلم، ولا مستمع ولا محب لأهل العلم، وهو الهالك.

فإن من أبغض أهل العلم أحب هلاكهم ، ومن أحب هلاكهم فقد أحب أن يطفأ نور الله في الأرض ويظهر فيها المعاصي والفساد ، فيخشى أن لا يرفع له مع ذلك عمل ، كما قال سفيان الثوري وغيره من السلف .

وكان بعض خدم الخلفاء يبغض أبا الفرج ابن الجوزي / ويسعى في أذاه [قه/أ] بجهده فرآه بعضهم في منامه وهو يذهب به إلى النار، فسئل عن سبب ذلك فقيل له: كان يبغض ابن الجوزي.

قال ابن الجوزي: ﴿ لَمَّا زَادَ تَعَصُّبُهُ وَأَذَاهُ لَجَأَتُ إِلَى اللَّهِ فِي كَشفِ سترِهِ ، فَقَصَمَهُ اللَّهُ تعالى قَرِيبًا ﴾ .

ولما قتل الحجامج سعيدَ بن جبير كَانَ النَّاسُ كُلُّهُم مُحتَاجِينَ إِلَى عِلمِهِ، فَمَنَعَهُمُ الانْتِفَاعَ بِعِلمِهِ، فرئي فِي المَنَامِ أَنَّ الحَجَّاجَ قُتِلَ بِكُلِّ قَتِيلٍ قتله في الدنيا قِتلةً، وقُتِلَ بِسعيدِ بن جبير سبعينَ قِتلةً».

ولهذا المعنى كان أشد الناس عذابًا من قتل نبيًّا؛ لأنه سعى في الأرض بالفساد، ومن قتل عالمًا فقد قتل خليفة نبي، فهو ساع في الأرض بالفساد أيضًا، ولهذا قرن الله بين قتل الأنبياء وقتل العلماء الآمرين بالمعروف في قوله تعالى: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقِّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشَّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾(١).

وقال عكرمة وغيره من السلف في قوله تعالى: ﴿ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ (٢) مَنْ قَتَلَ نَبِيًّا أَوْ إِمَامَ عَدْلٍ قَالَ: فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا، وَمَنْ شَدَّ عَلَى عَضُد نَبِيٍّ أَوْ إِمَام عَدْلٍ فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا.

قوله عَيِّلِيَّةٍ: ﴿ وَفَصْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَصْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ البَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ ﴾ .

وقد رُوِي هذا المعنى عن النبي عَلَيْكُ أيضًا من حديث معاذ وأبي الدرداء^(٣)، ولكن إسنادهما منقطع.

وفي هذا المثل تشبيه للعالم بالقمر ليلة البدر، وهو نهاية كماله، وتمام نوره، وتشبيه للعابد بالكواكب، وأن بين العالم والعابد من التفاوت في الفضل ما بين القمر ليلة البدر والكواكب، والسر في ذلك - والله أعلم - أن الكوكب ضوءه لا يعدو نفسه، وأما القمر ليلة البدر فإن نوره يشرق على أهل الأرض جميعًا، فيعمهم نوره فيستضيئون بنوره، ويهتدون به في مسيرهم.

⁽١) آل عمران: ٢١.

⁽٢) المائدة : ٢٢ .

⁽٣) أخرجه أحمد (١٩٦/٥)، والترمذي (٢٦٨٢) من حديث أبي الدرداء، وقال أبو عيسى: ولا نعرف هذا الحديث إلا من حديث عاصم بن رجاء بن حيوة، وليس هو عندي بمتصل، هكذا حدثنا محمود بن خداش بهذا الإسناد، وإنما يروى هذا الحديث عن عاصم بن رجاء بن حيوة عن الوليد بن جميل عن كثير بن قيس عن أبي الدرداء عن النبي عَلَيْتُكُم، وهذا أصح من حديث محمود بن خداش، ورأي محمد بن إسماعيل هذا أصح.

وإنما قال: «على سائر الكواكب» ولم يقل: على سائر النجوم؛ لأن الكواكب هي التي لا تسير ولا يهتدى بها، فهي بمنزلة العابد الذي نفعه مقصور على نفسه، وأما النجوم فهي التي يهتدى بها كما قال تعالى: ﴿ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ (١).

وقال: ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النَّجُومَ لِتَهْنَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ (٢) . فكذلك مَثَّلَ العلماء من أمته بالنجوم في الحديث الذي سبق ذكره .

وكذلك روي عنه أنه قال: « أصحابي كالنجوم ؛ فبأيهم اقتديتم اهتديتم » (٣).

وقد قيل: إن القمر إنما يستفيد نوره من ضوء الشمس، كما أن العالم نوره مقتبس من نور الرسالة، فلذلك شبه بالقمر ولم يشبه بالشمس.

ولما كان الرسول سرائجا منيرًا ، يشرق نوره على الأرض ، كان العلماء ورثته وخلفاؤه مشبهين بالقمر عند تمام نوره وإضاءته .

وفي «الصحيح»(٤) عن النبي عَيْلِيَّةُ: «إِنَّ أُوَّلَ زُمْرَةِ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لأَهل الْأَرضَ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ عَلَى أَضْوَأَ كَوْكَبٍ دُرِيٍّ فِي السَّمَاءِ».

ولا يبعد - والله أعلم - أن العلماء الربانيين من الزمرة الأولى ، كما كانوا في الدنيا بمنزلة القمر ليلة البدر لأهل الأرض ، وقد يشاركهم في ذلك المبرزون من العباد ولا سيما من انتفع الناس باستماع أخبارهم ، ورقت القلوب عند ذكرهم ، وحنت إلى اقتفاء آثارهم ، وأما الزمرة الثانية فهم عموم العباد .

ولما مات الأوزاعي، وكان إمام أهل الشام في العلم مع شدة عبادته وكثرة

⁽١) النحل: ١٦ . (١) الأنعام: ٩٧ .

⁽٣) أخرجه ابن عبد البر في (جامع بيان العلم) (٩١/٢) وحكم عليه الشيخ ناصر الألباني - رحمه الله - في (السلسلة الضعيفة) برقم (٥٨) بالوضع .

⁽٤) أخرجه البخاري (٣٣٢٧)، ومسلم (٢٨٣٤) من حديث أبي هريرة.

خشيته وخوفه من اللَّه تعالى رئي في المنام فقال: ما رأيت هناك أعظم من درجة العلم، ثم درجة المحزونين، يعني: أهل الخوف من اللَّه والحشية والحزن.

وقد دل هذا الحديث على تفضيل العلم على العبادة تفضيلًا بينًا، والأدلة الدالة على ذلك كثيرة.

قال الله تعالى: ﴿ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينِ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (١). وقال: ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ (١).

يعني: على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم، كذا قال ابن مسعود وغيره من السلف.

وخرج الترمذي (٣) من حديث أبي أمامة ، عن النبي عَيِّلِيَّةِ : ﴿ أَنَّهُ ذُكِرَ لَهُ اللهِ عَلَى العَابِدِ اللهُ الْعَالِمِ عَلَى العَابِدِ اللهُ الْعَالِمِ عَلَى العَابِدِ كَفَضْلِ الْعَالِمِ عَلَى العَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَاكُمْ ﴾ .

وقال: صحيح حسن غريب.

وخرج أيضًا هو^(١) وابن ماجه^(٥) من حديث ابن عباس، عن النبي عَلَيْكُمُ قال: « فَقِيةٌ وَاحِدٌ أَشَدٌ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ».

وخرج ابن ماجه (٢) من حديث عبد الله بن عمرو قال: ﴿ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ عَيِّلْتُهِ ذَات يَوْمٍ فَدَخلَ المُسْجِدَ ، فَإِذَا هُوَ بِحلَقَتَينِ ، إِحدَاهُمَا يَقْرَءُونَ القُوْآنَ وِيَدْعُونَ اللَّهَ عَلَى عَز وجل ، والأُخرَى يتعلَّمُونَ ويعلِّمُون ، فَقَالَ رسول اللَّه عَيِّلِتُهِ: ﴿ كُلِّ عَلَى خَيْر ، هَوُلَاءِ يَدْعُونَ اللَّهَ – عزَّ وجلً – وَيَقْرَءُونَ الْقُوْآنَ ، فَإِنْ شَاءَ أَعْطَاهمْ وإِنْ خَيْر ، هَوُلَاءِ يَدْعُونَ اللَّهَ – عزَّ وجلً – وَيَقْرَءُونَ الْقُوْآنَ ، فَإِنْ شَاءَ أَعْطَاهمْ وإِنْ

⁽١) الزمر : ٩ . الجحادلة : ١١ .

⁽٣) برقم (٢٦٨٥). قال الترمذي: هذا حديث غريب.

 ⁽٤) برقم (٢٦٨١). قال الترمذي: هذا حديث غريب، ولا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث الوليد
 ابن مسلم.

⁽٥) برقم (٢٢٢).

⁽٦) برقم (٢٢٩). قال في «الزوائد»: إسناده ضعيف، داود وبكر وعبد الرحمن كلهم ضعفاء.

شَاءَ مَنعَهُمْ ، وَهِؤُلَاءِ يَتعلَّمُونَ وَيُعلِّمُونَ ، وَإِنَّـمَا بُعِثْتُ مُعلِّمًا . فجلس معهُمْ ، .

وخرجه ابن المبارك في كتاب « الزهد »(١) وزاد فيه بعد قوله : « وَإِنَّـمَا بُعِثْتُ مُعَلِّمًا » : « هَوُلَاءِ أَفْضَلُ » .

وخرج الطبراني (٢) من حديث عبد اللَّه بن عمرو، عن النبي عَلِيْتُهُ: « قَلِيلُ الفِقْهِ خَيرٌ مِن كَثيرِ العِبَادَةِ » .

وخرج البزار(٣) والحاكم(٤) وغيرهما بأسانيد متعددة مرفوعًا: ﴿ فَضُلُ العِلْمِ ٱحَبُ إِلَى اللَّهِ مِنْ فَضْلِ الْعَبَادَةِ ، وخَير دِينكُمْ الوَرَعُ ﴾ (٥) .

وفي « مراسيل الزهري » عن النبي عَلَيْكَ : « فَصْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ سَبِعُونَ دَرِجَةً ، مَا بِينَ كُلُّ درجتَينِ مَسيرَةً خُضْرِ^(١) جَوادٍ مائة عَامٍ » .

والآثار الموقوفة عن السلف في هذا كثيرة جدًّا:

فروي عن أبي هريرة وأبي ذر قالا: « البَابُّ يتعلمه الرجل أَحبُ إِلينَا مِن أَلفِ ركعة تطوُّعًا »(٧).

وخرجه ابن ماجه^(۸) من حدیث أبي ذر مرفوعًا .

⁽۱) يرقم (۱۳۸۸).

⁽٢) في (الأوسط) (٨٦٩٨). قال الطبراني: لم يرو هذا الحديث عن رجاء بن حيوة إلا إسحاق أبو عبد الرحمن، تفرد به الليث. وأخرجه أبو نعيم في (الحلية) (١٧٣/٥ - ١٧٤) وقال: غريب من حديث رجاء، تفرد به إسحاق بن أسيد، ولم يروه عن رجاء إلا ابنه.

⁽٣) في والمسند، كما في وكشف الأستار، (١٣٩).

⁽٤) في (المستدرك» (٩٢/١) . وصححه.

⁽٥) وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢١١/٣ - ٢١١). من حديث حذيفة وقال أبو نعيم: لم يروه متصلاً عن الأعمش، إلا عبد الله بن عبد القدوس، ورواه جرير بن عبد الحميد عن الأعمش عن مطرف عن النبي عَلِيْكُ من دون حذيفة، ورواه قتادة وحميد بن هلال عن مطرف من قوله.

⁽٦) حضر - بالضم -: القلو. (النهاية) (٣٩٨/١).

 ⁽٧) أخرجه ابن عبد البر في و جامع بيان العلم (١١٥) ، والخطيب في والفقيه والمتفقه (٥١) . وقال
 (٧) الهيثمي في و المجمع (١٢٤/١) : رواه البزار ، وفيه هلال بن عبد الرحمن الحنفي ، وهو متروك .

⁽A) برقم (۲۱۹).

وروي عن أبي الدرداء قال: (مَذاكرَةُ العِلْمِ سَاعَةً خَيرٌ مِن قِيَامِ ليلَةٍ)(١). ويروى عن أبي هريرة مرفوعًا(٢): (لأن أفقه ساعة أحبُ إلي من أن أحيى ليلةً أُصلِّهَا حَتَّى أُصبحَ ».

وعنه قال: ﴿ لأَن أعلمَ بابًا من العلمِ في أمرٍ أو نهي أحبَّ إلي من سبعينَ غزوة فِي سبيلِ اللَّهِ – عز وجل ﴾(٣).

وعن ابن عباس - رضي الله عنه - قال : (تذاكرُ العلمِ بعضَ ليلة أحبُ إلي مِن إحيائها ه (٤).

وصح عن أبي موسى الأشعري أنه قال: ﴿ لَجِلْسٌ أَجِلْسُهُ مَن عَبِدِ اللَّهِ بَنِ مَسْعُود أُوثُقُ فِي نفسي من عمل سنَة ﴾ () .

وعن الحسن قال: ﴿ لأَن أَتعلَّمَ بَابًا مِنَ العلمِ فَأُعلَّمهُ مُسلمًا أَحب إلى مِنْ أَنْ تَكُونَ لِيَ الدُّنيا كُلُّهَا أَجعلُهَا في سَبيلِ اللَّهِ – عز وجل (٦).

وعنه قال: (إن كانَ الرَّجلُ ليُصيبُ البابَ منَ العلمِ فيعملُ بهِ فيكونُ خيرًا لَهُ من الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، لَوْ كَانتْ لَهُ فيجعلُهَا فِي الآخِرَةِ ، .

وعنه قال: (مِدَادُ العُلْمَاءِ ودَمُ الشُّهَدَاءِ مَجْرَى واحِد) .

وعنه: ﴿ مَا مِن شيءٍ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ أَعظُمُ عِندَ اللَّهِ فِي عظيمِ الثَّوَابِ من طَلَبِ علم ، لَا حَجّ ، ولَا عُمرَةَ ، وَلَا جِهَادَ ، وَلَا صَدَقَةَ ، وَلَا عَتَى ، وَلَوْ كَانَ العِلْمُ صُورَةً لكَانَتْ صُورَتُهُ أَحسَنَ مِن صُورَةِ الشَّمسِ والقَمَرِ والنجُومِ والسَّمَاءِ والعَرْشِ ﴾ .

⁽١) أخرجه الخطيب في (الفقيه والمنفقه) (٤٥). وإسناده معضل.

 ⁽٢) أخرجه ابن عبد البر في ٩ جامع بيان العلم ٩ (٩٠٩) عن أبي هريرة موقوقًا. وفي إسناده يزيد بن
 عياض، وهو كذاب.

⁽٣) أخرجه الخطيب في (الفقيه والمتفقه) (٥٢).

⁽٤) رواه الدارمي في «السنن» (٨٢/١).

⁽٥) أورده الذهبي في «السير» (٤٩٣/١).

⁽٦) أُعرجه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (٥٣).

قال الزهري: « تعلم سنة أفضلُ من عبَادَةِ مائتَي سنة ».

وقال سفيان الثوري وأبو حنيفة : « ليسَ بعدَ الفَرَائِضِ أَفضَلُ مِن طَلَبِ الْعِلْمِ » .

قال الثوري: ﴿ لَا نَعْلَمُ شَيْتًا مِنِ الأَعْمَالِ أَفْضُلُ مِنَ طَلَبِ الْعِلْمِ وَالْحَدَيْثِ لَمْنَ حَسُنَتْ فِيهِ نَيْتُهُ. قِيلَ لَهُ: وَأَيُّ شَيءٍ النِّيَّةُ فِيهِ؟ قال: يُريدُ اللَّهَ وَالدَّارَ الآخِرةَ ﴾.

وقال الشافعي: ﴿ طَلَبُ العِلْمِ أَفْضَلُ مِن صَلَاةِ نَافِلَةٍ » .

ورأى مالك بعض أصحابه يكتب العلم ثم تركه وقام يصلي ، فقال : عَجَبًا لَكَ ! مَا الَّذِي قُمْتَ إِلِيهِ بأَفْضَلَ مِنَ الَّذِي ترَكتَهُ .

وسئل الإمام أحمد: أَيُمَا أَحَبُ إِلَيكَ، أَن أُصَلِّيَ بِاللَّيلِ تَطَوَّعًا، أَو أَجلِسَ أنسَخُ العلْمَ؟ قال: إِذَا كنتَ تنسَخُ مَا تعلمَ أَمرَ دينِكَ فَهُوَ أَحَبُ إِلي.

وقال أحمد أيضًا: ﴿ العِلْمُ لَا يَعْدِلُهُ شَيِّءٌ ﴾ .

وقال المعافى بن عمران: ﴿ كِتَابَةَ حَدَيْثِ وَاحَدٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِن قِيَامٍ لَيْلَةٍ ﴾ .

ومما يدل على تفضيل العلم على جميع النوافل أن العلم يجمع جميع فضائل الأعمال المتفرقة.

فإن العلم أفضل أنواع الذكر، كما سبق تقريره، وهو أيضًا أفضل أنواع الجهاد.

ويروى من حديث عبد الله بن [عمر](١) والنعمان بن بشير - رضي الله عنه - مرفوعًا(٢): ﴿ إِنَّهُ يُوزَنُ مِدَادُ العُلْمَاءِ بِدَمِ الشُّهَدَاءِ فَيرجعُ مِدَادُ العُلْمَاءِ ،

وخرج الترمذي (٢) من حديث أنس، عن النبي عَيِّلِيَّةٍ قال: (مَن خَرَجَ فِي طَلَبِ العِلْمِ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَوْجعَ ».

⁽١) في والأصل؛ عمرو. وهو خطأ. والمثبت من وتاريخ بغداد،.

 ⁽٢) أحرجه الخطيب في و تاريخ بغداده (١٩٣/٢) من حديث عبد الله بن عمر.
 وأخرجه ابن عبد البر في وجامع بيان العلم (١٥٣) من حديث النعمان بن بشير.
 (٣) برقم (٢٦٤٧).

وورد في حديث آخر(١): « إِذَا جَاءَ المؤتُ طَالِبَ العِلْمَ فَهُوَ شَهِيدٌ ».

وقال معاذ بن جبل: (تعلَّمُوا العِلْمَ فَإِنَّ تعلَّمُهُ اللَّهِ [حسنة] () ، وَطَلَبَهُ وَرَاءً عَبَادَة ، ومدارسته تسبِيح ، والبحث عنه جِهَادٌ ، وتَعْلِيمَهُ / لمن لا يعلمهُ صَدقة ، وبذلَهُ لِأَهلِهِ قُرْبَةٌ ، لِأَنَّ العِلمَ سَبِيلُ مَنَازِلِ أَهلِ الجَنَّةِ ، وهو الأَنيسُ في الوحدَةِ ، والصَّاحِبُ في الغربة والحُحِدُ في الحَلوة ، والدَّليلِ عَلَى السَّرًاءِ ، والمُعِين علَى الضَّرًاءِ ، والسَّلاحُ على الأعداء ، والرَّيْنُ عِنْدَ الأَخِلاءِ ، يَرفعُ اللَّهُ بِهِ أَقْوَامًا الضَّرًاءِ ، والسَّلاحُ على الأعداء ، والرَّيْنُ عِنْدَ الأَخِلاءِ ، يَرفعُ اللَّهُ بِهِ أَقْوَامًا في جُعَلَهُمْ في الخير قَادَةً وأَئِمَّةً ، تقتص آثارُهُم ، ويُقْتَدى بفِعَالِهم ، وينتهى إلى رأيهم ، ترغَبُ الملائِكةُ في خُلَّتهِمْ ، وَبأَجِيحَتِهَا تَمسحُهُم ، ويستغفر لهم كُلُّ رأيهم ، ترغَبُ الملائِكةُ في خُلَّتهِمْ ، وسِبَاعِ البَرِّ وأنعامه ؛ لأَنَّ العلم حياةُ القُلُوبِ مِنَ الجَهلِ ، ومصابيح الأبصارِ مِن الظلم ، وقُوَّةُ الأبدَانِ مِنَ الضَّعفِ ، والشَّعْلُ والعَبلُ والعَبلُ القِيَامَ ، بِه تُوصَلُ يَتُلُغُ [بالعَبدِ في العلم] () مَنَاذِلُ الطَّخيَارِ والأَبْرَارِ والدَّرَجَاتِ العُلَى في الدُّنْيَا والآخِرَةِ ، والتَّقَكُرُ فيهِ يعْدلُ الصِّيامِ ، وهو إمام العمل ، والعَمَلُ تابعُهُ يُلْهَمُهُ والشَّمَدَاءُ ، ويُعْرَفُ الخَشْقِيَاءُ) () . وهو إمام العمل ، والعَمَلُ تابعُهُ يُلْهَمُهُ اللَّشْقِيَاءُ) () . وهو إمام العمل ، والعَمَلُ تابعُهُ يُلْهَمُهُ الشَّمَدَاءُ ، ويُعْرَفُ الخَشْقِيَاءُ) () .

رواه ابن عبد البر... به يُعْرَف اللَّهُ ويُعْبَد، وبه يمجد ويوحد، يرفع اللَّه بالعلم أقوامًا فيجعلهم قادة وأئمة للناس يقتدون بهم ويرجعون إلى رأيهم ». في كلام أكثر من هذا. وقد روي هذا مرفوعًا من حديث أبي هريرة (٤).

⁽١) أخرجه البزار (١٣٨ - كشف الأمتار)، وابن عبد البر في وجامع بيان العلم وفضله، (١١٥)، وابن عبد البر في و المعرفة والتاريخ، (٤٩٩/٣) عن والخطيب في و المعرفة والتاريخ، (٤٩٩/٣) عن أبي سلمة، عن أبي هريرة وأبي ذر مرفوعًا. قال الهيشمي في و المجمع، (١٢٤/١): ورواه البزار، وفيه: هلال بن عبد الرحمن الحنفي، وهو متروك.

 ⁽٢) هكذا في (الأصل): وفي (الفقيه والمتفقه) برقم (٥٠)، وفي (جامع بيان العلم وفضله) لابن
 عبد البر (خشية).

^(*) في (جامع بيان العلم) (٢٦٨) : يبلغ العبد بالعلم .

 ⁽٣) أخرجه ابن عبد البر في و جامع بيان العلم (٢٦٨) مرفوعًا وحكم عليه شيخنا الفاضل أبو الأشبال بالوضع فليراجع هناك . وليراجع وتكميل النفع الشيخنا العلامة محمد عمرو عبد اللطيف برقم (١٣) .

⁽٤) أخرجه الخطيب في (الفقيه والمتفقه) (٥٠).

ومما يدل على تفضيل العلم على العبادة: قصة آدم عليه السلام فإن الله تعالى إنما أظهر فضله على الملائكة بالعلم، حيث علمه أسماء كل شيء واعترفت الملائكة بالعجز عن معرفة ذلك، فلما أنبأهم آدم بالأسماء ظهر حينفذ فضله عليهم، وقال عز وجل لهم:

﴿ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾(١).

وذكر طائفة من السلف أَنَّ الَّذِي كَتَمُوهُ أَنَّهُم قَالُوا فِي أَنفُسِهِمْ: لَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ خَلْقًا إِلَّا نَحْنُ أَكرَمُ عَلَيهِ مِنْهُ.

ومما يدل على فضل العلم أن جبرئيل عليه السلام، إنما فضل على الملائكة المشتغلين بالعبادة بالعلم الذي خص به، فإنه صاحب الوحي الذي ينزل به على الأنبياء - عليهم السلام.

وكذلك خواص الرسل إنما فضلوا على غيرهم من الأنبياء - عليهم السلام - بمزيد العلم المقتضي لزيادة المعرفة بالله والخشية له.

ولهذا وصف الله تعالى محمدًا عَلَيْكُ في كتابه ومدحه بالعلم الذي اختصه به، وامتن به عليه في مواضع كثيرة، وأمره أن يعلمه لأمته.

فأول ما ذكره بالعلم وبتعليمه في قصة إبراهيم حين دعا ربه لأهل البيت الحرام أن يبعث فيهم رسولًا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم، ويعلمهم الكتاب والحكمة، ثم امتن علينا بأن بعث فينا رسولًا منا، وهو محمد عَلِيلَة بهذه الصفة، فقال تعالى: ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مَنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُواْ عَلَيْهِمْ آياتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الكِتَابَ والحُكِمة وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ أَنفُسِهِمْ يَتْلُواْ عَلَيْهِمْ آياتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الكِتَابَ والحُكِمة وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ أَنفُول مِن هَبْلُ مُنْ مَن لَلْ مُبِينِ ﴾ (٢).

⁽١) البقرة: ٣٣.

⁽٢) آل عمران : ١٦٤ .

وأول ما أنزل على محمد عَيْكَ ذكر العلم وفضله ، وهو قوله تعالى : ﴿ اقْرَأُ بِاسْمِ رَبِكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الْإِنسَانَ مِنْ عَلَقِ اقْرَأُ وَرَبَّكَ الأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَم ﴾ (١).

وامتن على محمد عَيْظِيَّة بالعلم في مواضع، كقوله تعالى: ﴿ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَصْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴾ (٢).

وأمره أن يسأل ربه أن يزيده علمًا ، فقال : ﴿ وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ (٣) . وكان عَيْلِيُّكُ يقول : ﴿ أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ وَأَشَدُّكُمْ لَهُ خَشْيَةً ﴾ (٤) .

وامتن الله تعالى علينا أن بعث فينا هذا الرسول عَلَيْكُم الذي يعلمنا ما لم نكن نعلم وأمرنا بشكر هذه النعمة كما قال تعالى: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مُنكُمْ يَتْلُواْ عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُم ويعلمكم الكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِمُكُمْ مًا لَمْ تَكُونُواْ يَعْلَمُونَ فاذْكُرُونِي أَذْكُرُكُمْ وَاشْكُرُواْ لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴾ (٥).

وأخبر سبحانه أنه إنما خلق السموات والأرض ونزل الأمر إلا لنعلم بذلك قدرته وعلمه، فيكون دليلًا على معرفته ومعرفة صفاته، كما قال تعالى: ﴿ اللَّهُ اللَّهَ عَلَمَ سَبْعَ سَمَوَاتِ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلُّ شَيءٍ عِلْمًا ﴾ (١).

ومدح الله في كتابه العلماء في مواضع كثيرة، وقد سبق ذكر بعضها، وأخبر أنه إنما يخشاه من عباده العلماء، وهم العلماء به.

⁽١) العلق : ١ - ٥ .

⁽٢) النساء: ١١٣.

⁽٣) طه: ١١٤.

⁽٤) أخرجه البخاري (٢٠)، ومسلم (٢٣٥٦) من حديث عائشة، وأخرجه البخاري (٢٣،٥) من حديث أنس.

⁽٥) البقرة : ١٥١ – ١٥٢ .

⁽٦) الطلاق: ١٢.

قال ابن عباس في قوله: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ (١) . قال : ﴿ إِنَّمَا يَخَافُنِي مِنْ عِبَادِي مَنْ عَرَف جَلَالِي وَكِبْرِيَائِي وَعَظَمَتِي ﴾ .

فأفضل العلم العلم باللَّه، وهو العلم بأسمائه وصفاته، وأفعاله التي توجب لصاحبها معرفة اللَّه وخشيته ومحبته وهيبته وإجلاله وعظمته، والتبتل إليه والتوكل عليه، والرضا عنه، والاشتغال به دون خلقه.

ويتبع ذلك العلم بملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتفاصيل ذلك ، والعلم بأوامر الله ونواهيه / وشرائعه وأحكامه ، وما يحبه من عباده من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة ، وما يكرهه من عباده من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة .

ومن جمع هذه العلوم فهو من العلماء الربانيين، العلماء بالله، العلماء بأمر الله.

وهم أكمل ممن قصر علمه على العلم بالله دون العلم بأمره وبالعكس، وشاهد هذا النظر في حال الحسن وابن المسيب والثوري وأحمد وغيرهم من العلماء الربانيين، وحال مالك بن دينار والفضيل بن عياض ومعروف وبشر وغيرهم من العارفين.

فمن قايس بين الحالين عرف فضل العلماء بالله وبأمره على العلماء بالله

فما الظن بتفضيل العلماء بالله وبأمره على العلماء بأمره فقط، فإن هذا واضح لا خفاء به ، وإنما يظن بعض من لا علم له تفضيل العُبَّاد على العلماء ؛ لأنهم تخيلوا أن العلماء هم العلماء بأمر الله فقط، وأن العباد هم العلماء بالله وحده ، فرجحوا العالم بالله على العالم بأمره ، وهذا حق .

⁽۱) فاطر: ۲۸ .

ونحن إنما نقول: إن العلماء باللَّه والعلماء بأمره أفضل من العباد، ولو كان العباد من العلماء باللَّه؛ لأن [العلماء](١) الربانيين شاركوا العُبَّاد في فضيلة العلم باللَّه؛ بل ربما زادوا عليهم فيه، وانفردوا بفضيلة العلم بأمر اللَّه، وبفضيلة دعوة الخلق إلى اللَّه وهدايتهم إليه، وهو مقام الرسل – عليهم السلام – وكذلك كانوا خلفاء الرسل وورثتهم كما سيأتي ذكره – إن شاء اللَّه تعالى.

وهذا القدر الذي انفردوا به عن العُبَّاد أفضل من القدر الذي انفرد به العُبَّاد من نوافل العبادة ، فإن زيادة المعرفة بما أنزل اللَّه على رسوله توجب زيادة المعرفة باللَّه والإيمان [به](۱) أفضل من جنس العمل باللَّه والإيمان والأركان ، ولكن من لا علم له تعظم في نفسه العبادات على العلم ؛ لأنه لا يتصور حقيقة العلم ولا شرفه ، ولا قدرة له على ذلك ، وهو يتصور حقيقة العبادات ، وله قدرة على جنسها في الجملة .

ولهذا تجد كثيرًا ممن لا علم لديه يفضل الزهد في الدنيا على العلوم والمعارف وسببه ما ذكرناه .

وهو أنه لا يتصور معنى العلم والمعرفة، ومن لا يتصور شيئًا لا يقر في صدره، عظمته، وإنما يتصور الجاهل بالعلم حقيقة الدنيا، وقد عظمت في صدره، فعظم عنده من تركها.

كما قال محمد بن واسع - وقد رأى (شابًا) (*)، فقيل له: هؤلاء زهاد - فقال: وَأَيُّ شَيءٍ قَدْرُ الدُّنْيَا حَتَّى كُمْدَحَ مَنْ زَهِدَ فِيهَا.

وقال أبو سليمان الداراني قريبًا من هذا المعنى أيضًا، فالمفتخر بالزهد في الدنيا كأنه يفتخر بترك نزر يسير من شيء هو أقل عند الله من جناح بعوضة، وهذا أحقر من أن يذكر، فضلًا عن أن يفتخر به.

⁽١) من المطبوع.

⁽٠) شبابًا: ونسخة ٥.

ولهذا أيضًا يعظم في نفوس كثير من الناس ذكر الخوارق والكرامات، ويرونها أفضل مما أعطيه العلماء من المعرفة والعلم، وإنما يتصورون حقيقة الخوارق؛ لأنها من جنس القدرة والسلطان في الدنيا، الذي يعجز أكثر الناس عنه.

وأما العلماء باللَّه فلا تعظم هذه الخوارق عندهم ؛ بل يرون الزهد فيها ، وإنها من نوع الفتنة والمحنة وبسط الدنيا على العبد ، فيخافون من الاشتغال بها والوقوف معها ، والانقطاع عن اللَّه عز وجل .

وقد ذكر أبو طالب المكي هذا المعنى في كتابه عن كثير من العارفين منهم أبو يزيد، ويحيى بن معاذ، وسهل [التستري](١)، وذو النون، [والجنيد](١) وغيرهم.

وقيل لبعضهم: إن فلانًا يمشي على الماء! فقال: « مَنْ أَمَكَنهُ اللَّهُ مِنْ مُخَالفَةِ هَوَاهُ فَهُوَ أَفْضَلُ».

وكان أبو حفص النيسابوري يومًا جالسًا مع أصحابه خارج المدينة، وهو يتكلم عليهم، فطابت أنفسهم فجاء أيل^(۲) قد نزل من الجبل حتى برك بين يديه، فبكى بكاءً شديدًا وانزعج، فسئل عن سبب بكائه، فقال: رأيت اجتماعكم حولي وقد طابت قلوبكم، فوقع في قلبي، لو أن لي شاة ذبحتها ودعوتكم، فما تحكم هذا الخاطر حتى جاء هذا الوحش فبرك بين يدي، فخيل لي أني مثل فرعون، الذي سأل ربه أن يجري له النيل فأجراه له، قلت: فما يؤمنني أن يكون الله يعطيني كل حظ في الدنيا، وأبقى في الآخرة فقيرًا لا شيء لي، فهذا الذي أزعجني.

⁽١) من المطبوع.

⁽١) الأيُّل، الذكر من الأوعال.

قال الخليل: وإنما سُمي أيَّلًا؛ لأنه يتول إلى الجبال. (اللسان) مادة: (أول). والوعل: تيس الجبل. (اللسان) مادة: (وعل).

فأحوال العارفين كلها تدل على أنهم لم يكونوا يلتفتون إلى هذه الخوارق وإنما كان اهتمامهم بمعرفة اللَّه وخشيته ، ومحبته والأنس به ، والشوق إلى لقائه [ق٠/١] وطاعته ، والعلماء الربانيون [يشاركون] (١) في ذلك / ويزيدون عليهم بالعلم بأمر اللَّه وبدعوة الخلق إلى اللَّه .

وهذا هو الفضل العظيم عند الله وملائكته ورسله كما قال بعض السلف: مَنْ عَملَ وعَلِمَ وَعَلَّمَ فَذَلِكَ يُدْعَى عَظِيمًا في مَلكُوتِ السَّمَاءِ.

وإذا ظهر فضل العالم على العابد، فإنما المراد تفضيله على العابد بعلم، فأما العابد بغير علم؛ فإنه مذموم.

ولهذا شبهه السلف بالسائر على غير طريق، وبأنه يفسد أكثر مما يصلح. وبأنه كالحمار في الطاحون، يدور حتى يهلك من التعب ولا يبرح من مكانه. وهذا أشد ظهورًا ووضوحًا من أن يحتاج إلى بسط القول فيه.

ولنضرب ههنا مثلًا جامعًا لأحوال الخلق كلهم، بالنسبة إلى دعوة الرسول عليه وانقسامهم في إجابة دعوته إلى: سابق، ومقتصد، وظالم لنفسه، وبه يظهر فضل العلماء الربانيين على غيرهم من الناس أجمعين، فنقول:

مثل ذلك كمثل رسول قدم من بلد الملك الأعظم فأدى رسالة الملك إلى سائر البلدان، وظهر لهم صدقه في رسالته، فكان مضمون رسالته التي أداها عند الملك الأعظم إلى رعيته:

أن هذا الملك لا إحسان أتم من إحسانه، ولا عدل أكمل من عدله، ولا بطش أشد من بطشه، وأنه لا بد أن يستدعي الرعية كلهم إليه ليقيموا عنده، فمن قدم عليه بإحسان جازاه بإحسانه أفضل الجزاء، ومن قدم عليه بإساءة جازاه بإساءته أشد الجزاء، وأنه يحب كذا وكذا، ويكره كذا وكذا، ولم يدع شيئًا مما تعمله الرعية إلا أخبرهم بما يحبه الملك منه وبما يكره، وأمرهم

⁽١) في المطبوع: يشاركونهم.

بالتجهز والسير إلى دار الملك التي فيها الإقامة وأخبرهم بخراب جميع البلدان سوى ذلك البلد، وأن من لم يتجهز للسير بعث إليه الملك من يزعجه عن وطنه، وينقله منه على أسوأ حال، وجعل يصف صفات هذا الملك الحسنى من الجمال والكمال، والجلال والإفضال.

فانقسم الناس في إجابة هذا الرسول الداعي إلى الملك أقسامًا عديدة:

فمنهم من صدقه، ولم يكن له هم إلا السؤال عما يحب هذا الملك من الرعية واستصحابه إلى داره عند السير إليه.

فاشتغل بتخليصه لنفسه، وبدعاء من يمكنه دعاؤه من الخلق إلى ذلك، وعما يكرهه الملك، فاجتنبه وأمر الناس باجتنابه، وجعل همه الأعظم السؤال عن صفات الملك وعظمته وإفضاله، فزاد بذلك محبته لهذا الملك وإجلاله، والشوق إلى لقائه، فارتحل إلى الملك مستصحبًا لأنفس ما قدر عليه مما يحبه الملك ويرتضيه، واستصحب معه ركبًا عظيمًا على مثل حاله، سار بهم إلى دار الملك.

وقد عرف من جهة ذلك الدليل -وهو الرسول الصادق - أقرب الطرق التي يتوصل بالسير فيها ، وعَمِلَ بمقتضى ذلك في السير هو ومن اتبعه .

فهذه صفة العلماء الربانيين الذين اهتدوا وهدوا الخلق معهم إلى طريق الله، وهؤلاء يقدمون على الملك قدوم الغائب على أهله، المنتظرين لقدومه، المشتاقين إليه أشد الشوق.

وقسم آخرون اشتغلوا بالتأهب لمسيرهم بأنفسهم إلى الملك ولم يتفرغوا لاستصحاب غيرهم معهم.

وهذه صفة العباد الذين تعلموا ما ينفعهم في حاصة أنفسهم، واشتغلوا بالعمل بمقتضاه.

وقسم آخرون تشبهوا بأحد القسمين، وأظهروا للناس أنهم منهم، وأن قصدهم التزود للرحيل، وإنما كان قصدهم استيطان دارهم الفانية.

وهم العلماء والعباد المراءون بأعمالهم ؛ لينالوا بذلك مصالح دارهم التي هم بها مستوطنون ، وحال هؤلاء عند الملك الأعظم إذا قدموا عليه شرحال ، ويقال لهم : اطلبوا جزاء أعمالكم ممن عملتم لهم ، فليس لكم عندنا من خلاق ، وهم أول من تسعر بهم النار من أهل التوحيد .

وقسم آخرون فهموا ما أراده الرسول من رسالة الملك، لكنهم غلب عليهم الكسل والتقاعد عن التزود للسفر.

واستصحاب ما يحب الملك، واجتناب ما يكرهه.

وهؤلاء العلماء الذين لا يعملون بعلمهم، وهم على شفا هلكة، وربما انتفع غيرهم بمعرفتهم ووصفهم لطريق السير، فسار المتعلمون فنجوا، وانقطع بمن تعلموا منهم الطريق فهلكوا.

وقسم آخرون صدقوا الرسول فيما دعا إليه من دعوة الملك، لكنهم لم يتعلموا منه طريق السير، ولا معرفة تفاصيل ما يحبه الملك وما يكرهه، فساروا وعراب المنفسهم، / ورموا نفوسهم في طرق شاقة، ومخاوف وقفار وعرة، فهلك أكثرهم، وانقطعوا في الطريق، ولم يصلوا إلى دار الملك.

وهؤلاء هم الذين يعملون بغير علم.

وقسم لم يهتموا بهذه الرسالة، ولا رفعوا بها رأسًا، واشتغلوا بمصالح إقامتهم في أوطانهم التي أخبر الرسول بخرابها.

وهؤلاء: منهم من كذب الرسول بالكلية ومنهم من صدقه بالقول ولكنه لم يشتغل بمعرفة ما دل عليه ولا بالعمل به، وهؤلاء عموم الخلق المُغرِضُون عن العلم والعمل.

ومنهم الكفار والمنافقون، ومنهم العصاة الظالمون لأنفسهم.

فلم يشعروا إلا وقد طرقهم داعي الملك، فأخرجهم عن أوطانهم، واستدعاهم إلى الملك، فقدموا عليه قدوم الآبق على سيده الغضبان.

فإذا تأملت أقسام الناس المذكورة لم تجد أشرف ولا أقرب عند الملك من العلماء الربانيين، فهم أفضل الخلق بعد المرسلين.

قوله عَلِيْكَ : « وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَنَهُ الْأَنْبِيَاءِ » .

يعني أنهم ورثوا ما جاء به الأنبياء من العلم، فخلفوا الأنبياء في أممهم بالدعوة إلى الله وإلى طاعته، والنهي عن معاصي الله والذب عن دينه.

وفي مراسيل الحسن، عن النبي عَيْظِيْدٍ قال: «رحمَةُ اللَّهِ عَلَى خُلَفَائِي. قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَنْ خُلَفَاؤُكَ؟ قَالَ: الَّذِينَ يُحْيُونَ سُنَّتِي مِنْ بَعْدِي وَيُعَلِّمُونَهَا عِبَادَ اللَّهِ».

وقد روي نحوه من حديث (١) علي بن أبي طالب رضي الله عنه مرفوعًا أيضًا.

فالعلماء في مقام الرسل بين الله وبين خلقه، كما قال ابن المنكدر: إِنَّ العَالِمَ بَيْنَ اللَّهِ وبَيْنَ خَلْقِهِ، فَلْيَنْظُرْ كَيفَ يَدْخُلُ عَلَيْهِم.

وقال ابن عيينة: أَعْظَمُ النَّاسِ مَنْزِلَةً مَنْ كَانَ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ خَلْقِهِ: الأَنْبِيَاءُ، وَالْعُلَمَاءُ.

وقال سهل التستري: مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَجَالِسِ الأَنْبِيَاءِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَجَالِسِ الأَنْبِيَاءِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَجَالِسِ الْأَنْبِيَاءِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَجَالِسِ الْعُلَمَاءِ، يَجِيءُ الرَّجُلُ فَيَقُولُ: يَا فُلانُ، أَيش تَقُولُ فِي رَجُلٍ حَلَفَ عَلَى امْرَأَتُهُ، وَيَجِيءُ آخَرُ فَيَقُولُ: مَا تَقُولُ عَلَى امْرَأَتُهُ، وَيَجِيءُ آخَرُ فَيَقُولُ: مَا تَقُولُ

 ⁽١) أخرجه الرامهرمزي في والمحدث الفاصل، (١٦٣/١) عن علي بنحوه. وقال الذهبي في والميزان،
 (١٠/١): هذا باطل. وذكره الديلمي في وفردوس الأخبار، (٢٧٩/١) بلفظ: واللهم ارحم خلفائي، الذين يروون أحاديثي وسنتي، ويعلمونها الناس.

في رَجُلٍ حَلَفَ عَلَى امْرَأَتِهِ بِكَذَا وَكَذَا؟ فيقول: ليس يحنث بهذا القول. وليس هذا إلا لنبي أو عالم، فاعرفوا لهم ذلك.

ورأت امرأة من العابدات في زمن الحسن البصري، كأنها تستفتي في المسحاضة، فقيل لها: أتستفتين وفيكم الحسن، وفي يده خاتم جبرئيل عليه السلام؟

وفي هذا إشارة إلى وراثة الحسن ما جاء به جبرئيل من الوحي بخاتمه.

ورأى بعض العلماء النبي عَيْضَةً في المنام فقال له: يا رسول الله، قد اختلف علينا في مالك والليث أيهما أعلم؟

فقال عَلِيْكُ : مالك ورث جدي - يعني : ورث علمي .

ورأى بعضهم في المنام النبي عَلَيْكُ قاعدًا في المسجد، والناس حوله، ومالك قائم بين يديه، وبين يدي رسول الله عَلِيْكُ مسك، وهو يأخذ منه قبضة فيدفعها إلى مالك، ومالك ينشرها على الناس فأول ذلك لمالك بالعلم واتباع السنة.

ورأى الفضيل بن عياض النبي عَلِيْكُ في منامه جالسًا، وإلى جنبه فرجة، فجاء ليجلس فيها، فقال له النبي عَلِيْكُ : هذا مجلس أبي إسحاق الفزاري».

فسئل بعضهم: أيهما كان أفضل أبو إسحاق أو فضيل؟ فقال: كان فضيل رجل نفسه، وكان أبو إسحاق رجل عامة. يشير إلى أنه كان عالمًا ينتفع الناس بعلمه، وكان فضيل عابدًا نفعه لنفسه.

والعلماء في الآخرة يتلون الأنبياء في الشفاعة وغيرها ، كما في الترمذي(١) ، عن النبي عَلِيلَةٍ : عن عثمان ، عن النبي عَلِيلَةٍ :

﴿ يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْأَنْبِياءُ ، ثُمَّ الْعُلَمَاءُ ، ثُمَّ الشهدَاءُ » .

⁽١) لم أقف عليه عند الترمذي، وإنما أخرجه ابن ماجه (٤٣١٣).

وذكره البيهقي في وشعب الإيمان ، (١٧٠٧) وقال: وروينا في مسألة الشفاعة من كتاب والبعث ، عن عثمان بن عفان مرفوعًا .. فذكره . وذكره الديلمي في والفردوس ، (١٩/٥) عنه أيضًا .

وقال مالك بن دينار:

« بَلَغَنَا أَنَّهُ يُقَالُ للعَابِدِ : ادْخلِ الجَنَّةَ ، وَيُقَالُ لِلْعَالِمِ : قِفْ فَاشْفَعْ » .

وقد روي هذا مرفوعًا من حديث أبي هريرة^(١) بإسناد ضعيف جدًّا .

وللعلماء الكلام في الموقف إذا اشتبهت الأمور على الناس؛ فإذا ظن أهل الموقف أنهم لم يلبثوا في قبورهم إلا ساعة؛ بَيَّن أهل العلم أن الأمر على خلاف ذلك كما قال تعالى:

﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُواْ غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُواْ يُؤْفَكُونَ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُواْ الْعِلْمَ والإِيمانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ ﴾ الآية (٢).

/ والعلماء يخبرون يوم القيامة بخزي المشركين كما قال تعالى: [ق٨٥]

﴿ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائي الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُونَ فِيهِم قَالَ الَّذِينَ أُوتُواْ الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ (٢).

وقد روي في حديث مرفوع: ﴿إِنَّ النَّاسَ يَحْتَاجُونَ فِي الْجَنَّةِ إِلَى الْعُلَمَاءِ كَمَا كَانُوا يَحْتَاجُونَ إِلِيْهِمْ فِي الدُّنْيَا، إِذَا اسْتَدْعَى الرَّبُ أَهْلَ الجَّنَّةِ لزِيَارتهِ وَقَالَ لَهُمْ: سلُونِي مَا شِئْتُم فَيَلْتَفِتُونَ إِلَى الْعُلَمَاء منهم، فَيَقُولُونَ: سَلُوهُ رُؤْيَتَهُ ؟ فَمَا فِي الجُنَّةِ أَعْظُمُ مِنْهَا ﴾(٤).

وهذا كله يبين أن لا درجة بعد النبوة أفضل من درجة العلماء.

⁽١) أخرجه الخطيب في (الفقيه والمتفقه) (٦٨) من حديث أنس، وأخرجه أيضًا (٦٩) من حديث ابن عباس.

⁽٢) الروم: ٥٥ - ٥٦.

⁽٣) النحل: ٢٧.

⁽٤) ذكره الذهبي في «الميزان» (٢٢/٦ – علمية) عن جابر مرفوعًا بنحوه، وقال: وهذا موضوع.

وقد يطلق اسم العلماء ويراد إدخال الأنبياء فيهم كما في قوله تعالى: (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائمًا بالقسط (١٠).

فلم يفرد الأنبياء بالذكر؛ بل أدخلهم في مسمى العلماء، وكفى بهذا شرفًا للعلماء أنهم يسمون باسم يجتمعون هم والأنبياء فيه.

ومن هنا قال من قال: إِنَّ العُلَمَاءَ العَامِلينَ هُمْ أُولِيَاءُ اللَّهِ .

كما قال أبو حنيفة والشافعي: إِنْ لَمْ يَكُن الْعُلَمَاءُ وَالفُقهَاءُ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ وَلِيِّ .

وقال الإمام أحمد في أَهْلِ الْحَدِيثِ: إِنَّهُم هُمُ الأَبْدَالُ.

قُولُهُ عَيِّالِيْهِ : ﴿ إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُورُّثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا ، وَإِنَّـمَا وَرَّثُوا العِلْمَ ؛ فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحَظٌ وَافِرٍ » .

والمراد بهذا أن العلماء ورثوا الأنبياء فيما خلفوه، وأن الذي خلف الأنبياء هو العلم النافع، فمن أخذ العلم وحصل له فقد حصل له الحظ العظيم الوافر الذي يغبط به صاحبه.

وَرَأَى ابْنُ مُسْعُود قَوْمًا فِي الْمَسْجِدِ يَتَعَلَّمُونَ فَقَالَ رَجُلٌ: على ما اجْتَمَعَ هَوُلَاءِ؟ فَقَالَ: عَلَى مِيرَاثِ مُحَمَد عَيَالِلَهُ يقتسمونه.

وخرج أبو هريرة إلى السوق، فقال لأهله: تَرَكْتُمْ مِيرَاثَ مُحَمَدٍ عَلِيْكُمْ يُقْتَسَمُ فِي الْمَسْجِدِ وَأَنْتُمْ هَا هُنَا^(٢)؟! فتركة النبي عَلِيْكُ وميراثه هو هذا الكتاب الذي جاء به مع السنة المفسرة له المبينة لمعانيه.

وفي «صحيح البخاري» (٣) عن ابن عباس «أنه سئل: أترك النبي ﷺ من شيء؟ قال: مَا تَرَكَ إِلَّا مَا بَيْنَ الدَّفَتينِ، يَعْنِي: دفتي الـمُصحَف».

⁽۱) آل عمران : ۱۸ .

⁽٢) ذكره الهيشمي في « المجمع ، (١٧٤/١) وقال : رواه الطبراني في « الأوسط » ، وإسناده حسن . أهـ .

⁽٣) برقم (٥٠١٩).

وفي «الصحيحين»(١) عن ابن أبي أوفى «أنه سئل: هل وصى رسول اللّه عَلَيْكِ بشيء؟ قال: وَصَّى بِكِتَابِ اللَّهِ».

وخطب عليليم في مرجعه من حجة الوداع فقال:

« إِنَّـٰهَا أَنَا بَشَرٌ، يُوشِكُ أَنْ يَأْتِينِي رَسُولُ رَبِي فَأُجِيبَهُ، وَإِنِي تَارِكٌ فِيكُمُ التَّقَلَيْنِ: أَوَّلَهُمَا كِتَابِ اللَّهِ، فِيهِ الهُدَى والتُّورُ، مَنِ اسْتَمْسَكَ بِهِ وَأَخَذَ بِهِ كَانَ عَلَى الهُدَى وَمَنْ أَخْطَأَهُ ضَلَّ » خرَّجه مسلم (٢٠).

وفي «المسند» (٢) عن عبد الله بن عمرو قال: «خرج علينا رسول الله عَيْنِيْ يَعْدِي، يومًا كالمودع، فقال: أَنَا النَّبِيُّ الأُمَّيُّ – قال ذلك ثلاث مرات – وَلَا نَبِيَّ بَعْدِي، أُوتِيتُ فَوَاتِجَ الكَلِم وَجَوامِعَهُ، وَعلمْتُ كَمْ خَزَنَةُ النَّارِ وَحَمَلَةُ العَرْشِ، وعوفيتْ أُمِّتِي، فَاسْمَعُوا وأَطِيعُوا مَا دُمْتُ فِيكُمْ؛ فَإِذَا ذُهِبَ بِي فَعَليْكُمْ بِكِتَابِ اللهِ، أَمِّتِي، فَاسْمَعُوا وأَطِيعُوا مَا دُمْتُ فِيكُمْ؛ فَإِذَا ذُهِبَ بِي فَعَليْكُمْ بِكِتَابِ اللهِ، أَجِلُوا حَلَالَة وَحَرِّمُوا حَرَامَهُ».

قُولُهُ عَيْلِيُّكُمْ: ﴿ إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُوَرَّثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا ، وَإِنَّـمَا وَرَّثُوا الْعِلْمَ » .

يريد أنهم لم يورث عنهم سوى العلم، وهذا يبين المراد بقوله تعالى: ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ﴾ (٤).

وقوله تعالى عن زكريا أنه قال: ﴿ فَهَبْ لِي مِن لَّدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلُ يَعْقُوبَ ﴾ (٥٠). آلِ يَعْقُوبَ ﴾ (٥٠).

إنما أريد به ميراث العلم والنبوة لا المال؛ فإن الأنبياء لا يجمعون مالًا يتركونه.

⁽١) أخرجه البخاري (٥٠٢٢)، ومسلم (١٦٣٤).

⁽۲) برقم (۲٤۰۸).

^{·(1/1/1) (}T)

⁽٤) النمل: ١٦.

⁽٥) مريم: ٤ - ٥ .

قال عليه السلام: « مَا تَرَكْتُ بَعْدَ مُؤْنَةِ عَامِلِي وَنَفَقَةِ عِيالِي فَهُوَ صَدَقَةٌ » (١٠). « وَمَا تَرَكَ إِلَّا دِرْعَهُ وَسِلَاحَةُ وَبَعْلَتَهُ الْبَيْضَاءَ وَأَرْضًا جَعَلَهَا صَدَقَةً » (٢٠).

فلم يخلف سوى آلته الذي بعث به، والأرض التي كان يقتات منها هو وعياله، ردها صدقة على المسلمين.

وكل هذا إشارة إلى أن الرسل لم تبعث بجمع الدنيا وتوريثها لأهليهم، وإنما بعثوا بالدعوة إلى الله والجهاد في سبيله والعلم النافع وتوريثه لأممهم.

> [ق۸/ب_] أَنْ

وفي مراسيل أبي مسلم الحولاني ، عن النبي عَلَيْكُم / قال : « مَا أَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ أَنْ أَجْمَعَ اللَّالُ إِلَيَّ أَنْ أَجْمَعَ اللَّالُ وَكُنْ أَوْحَى إِلَيَّ : أَنْ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ أَوْحَى إِلَيَّ : أَنْ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ، وَاعْبُدْ رَبِّكَ حَتَّى يَأْتِيكَ الْيَقِينُ » خرجه أبو نعيم (٣) .

وفي الترمذي(٤) وغيره عن ابن مسعود أن النبي عَلَيْكُ قال:

« مَا لِي وَلِلدُّنْيَا ؟! إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ الدُّنْيَا كَرَاكِبِ اسْتَظَلَّ بظل شَجَرة ، ثُمَّ رَاحِ وَتَرَكَهَا » .

فقوله عَلَيْكَ : « وَإِنَّ العُلَمَاءَ وَرَثَةُ الأَنْبِيَاءِ ، وَإِنَّ الأَنْبِيَاءَ لَـمْ يَوَرُثُواْ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا ، وَإِنَّ المُلْمَ ، فيه إشارة إلى أمرين :

أحدهما: أن العالم الذي هو وارث للرسول حقيقة ، كما أنه ورث علمه فينبغي أن يورثه كما ورث الرسول العلم ، وتوريث العالم العلم هو أن يخلفه بعده بعليم أو تصنيف ، ونحو ذلك مما ينتفع به بعده .

وفي ﴿ الصحيح ﴾ () عن النبي عَيْظِيدٍ : ﴿ إِذَا مَاتَ الْعَبْدُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثِ : عِلْم نَافِع ، أَوْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ ، أَوْ وَلَدِ صَالِح يَدْعُو لَهُ ﴾ .

⁽١) أخرجه البخاري (٣٠٩٦)، ومسلم (١٧٦٠) من حديث أبي هريرة.

⁽٢) أخرجه البخاري (٢٧٣٩) من حديث عمرو بن الحارث.

⁽٣) في والحلية ، (١٣١/٢).

⁽٤) برقم (٢٣٧٧). (١) أخرجه مسلم (١٦٣١).

فالعالم إذا عَلَّم من يقوم به بعده ؛ فقد خلف علمًا نافعًا وصدقة جارية ؛ لأن تعليم العلم صدقة ، كما سبق عن معاذ وغيره ، والذين علمهم بمنزلة أولاد الصالحين يدعون له ، فيجتمع له بتخليف علمه هذه الخصال الثلاث .

والأمر الثاني: أن من كمال ميراث العالم للرسول - عليه السلام - أن لا يخلف الدنيا كما لم يخلفها الرسول، وهذا من جملة الاقتداء بالرسول وبسنته في زهده في الدنيا، وتقلله منها، واجتزائه منها باليسير.

كما كان سهل التستري يقول: مِنْ عَلامَةِ حُبِّ السُّنَّةِ حُبُّ الآخِرَةِ وَبُعْضُ الدُّنْيَا، وألا يأخذ مِنْها إِلَّا زادًا بُلْغَةً إِلَى الآخِرَةِ.

وقال مالك بن دينار: إنما الْعَالِم الَّذِي إذا أَتَيْتَهُ في يَيْتِهِ فَلَمْ تَجِدْهُ قَصَّ عَلَيْكَ يَيْتُهُ، رَأَيْتَ حَصِيرَةَ الصَّلاةِ وَمُصْحَفَهُ وَمَطْهَرَتَهُ فِي جَانِبِ البَيْتِ، تَرَى أَثَرَ الآخِرة.

وكان الفضيل يقول: الحذَرُوا عَالِمَ الدُّنْيا لا يَصُدُّكُم بسُكْرِهِ. ثم قال: إِنَّ كَثِيرًا مِنْ عُلَمَائِكُمْ زِيَّهُ أَشْبَهُ بِزِيِّ كِسْرَى وَقَيْصَر، أَشْبه مِنْهُ بزي محمد عَلِيلِهِ، أَشْبه مِنْهُ بزي محمد عَلِيلِهِ، إِنَّ مُحَمَّدًا لَمْ يَضَعْ لَبِنَةً عَلَى لَبِنَةٍ، وَلا قَصَبَةً عَلَى قَصَبَةٍ، وَلَكِنْ رُفِعَ لَهُ عَلَمٌ فَضَمَّد إِلَيهِ».

وكان يقول: الْعُلَمَاءُ كَثِيرٌ وَالْحُكَمَاءُ قَلِيلٌ، وإِنَّمَا يُرَادُ مِن الْعِلْمِ الْحِكْمَةُ، فَمَنْ أُوتِيَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِي خَيْرًا كَثِيرًا.

وهكذا كان حال العلماء الربانيين كالحسن وسفيان وأحمد، اجتزءوا من الدنيا باليسير إلى أن خرجوا منها، ولم يخلفوا سوى العلم، مع أن بعضهم كان يلبس لباسًا حسنًا، ويأكل أكلًا متوسطًا بعيدًا من التقشف.

كالحسن البصري؛ فإنه كان يأكل اللحم كل يوم، كان يشتري بنصف درهم لحمًا فيطبخه مرقة طيبة فيأكل منه هو وعياله، ويُطْعِمُ كل من دخل عليه، وكان يلبس الثياب الحسنة، وهو مع هذا أزهد الناس في الدنيا، وما زاحم على شيء منها قط.

وكان الناس إذا دخلوا عليه خرجوا من عنده، ولا يعدون الدنيا شيئًا، وما رأوا أشد احتقارًا لأهل الدنيا منه.

وكانوا يدخلون عليه في مرضه يعودونه وليس في بيته إلا سرير مرمول^(١) هو عليه ، وليس في بيته قليل ولا كثير ، حتى قال ابن عون : ﴿ إِنَّمَا اسْتَبَدَّ الْحَسَنُ النَّاسِ بِالزُّهْدِ فِي الدَّنْيَا ، فَأَمَّا الْعِلْمَ فَقَدْ شُورِكَ فِيهِ » .

وكان الحسن يقول: «إِنَّمَا الْفَقِيهُ الرَّاهِدُ فِي الدُّنْيا، الرَّاغِبُ في الآخِرةِ، المُجْتَهِدُ في الْعَبَادةِ، الْقَائِمُ بِسُنَّةِ مُحَمدٍ عَيَّالِكُ، من رأى محمدًا فقد رآه غاديًا ورائحًا لم يضع لبنة، على لبنة ولا قصبة على قصبة؛ إنما رفع له علم فشمر إليه».

وكان سفيان الثوري أشد تقشفًا في ملبسه من الحسن، حتى كان من يراه ولا يعرفه يظنه من السؤال، وكان مع شدة ورعه إذا وجد الحلال أكل منه طيبًا، وإن لم يجد حلالًا استف الرمل، وربما بقي ثلاثًا لا يطعم شيئًا مع عرض الناس عليه الأموال الكثيرة.

ا] وكان / إذا شبع من الحلال يزيد في عمله ويقول: «أطعم الزنجي وكده».

وكان أزهد الناس في الدنيا في زمانه حتى كان يتعرى بمجلسه عن الدنيا ولم تكن السلاطين والملوك والأغنياء أذل منهم في مجلسه، ولا الفقراء والمساكين أعز منهم في مجلسه.

وكان الخوف قد غلب عليه ، فلما مرض مرض الموت محمل ماؤه إلى طبيب فقال : « لَيْسَ لِهَذَا دَوَاءٌ ، هَذَا قَدْ فَتُتَ الْحُزِنُ والْحَوفُ كَبدَهُ » .

ويقال: لم يكن في زمانه من هو أخوف لله منه، ولا من هيبة الله في صدره أعظم منه.

⁽١) قال أبو عبيد: رملت الحصير وأرملته، فهو مرمول إذا نسجته. (اللسان) مادة: (رمل).

ولما مات قال بعض العلماء: معشر أهل الهوى، كلوا الدنيا بالدين، فقد مات سفيان، يعني؛ ما بقي بعده أحد يستحيا منه.

وأما الإمام أحمد فكان أشد منهما تقشفًا في عيشه وأكثر صبرًا على حشونة العيش للقلة ، وكانت معيشته من حوانيت له ورثها من أبيه ، ويأخذ أجرها في الشهر دون عشرين درهمًا ، ومات لم يخلف إلا قطعًا في خرقة له ، كان وزنها دون نصف درهم ، وترك عليه دينًا قضي عنه من أجرة حوانيته مع كثرة ما كان يرد عليه من الخلفاء من الجوائز والصلات .

وكان يحيى بن أبي كثير من العلماء الربانيين المتوسعين في العلم، وكان يقال: إِنَّهُ لَمْ يَبْقَ عَلَى وَجْهِ الأَرْضِ مِثْلُهُ، وكان حسن الثياب، حسن الهيئة، فلما مات خلف ثلاثين درهمًا كفنوه بها رحمه اللَّه.

وكان محمد بن أسلم الطوسي من العلماء الربانيين الزهاد ، فمات ولم يخلف سوى كساءه ولبده (١) ، فوضعوهما على نعشه وإناء للوضوء تصدقوا به . فكان النساء على السطوح يقلن في جنازته : هَذَا الْعَالِمُ الَّذِي خَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا ، وَهَذَا مِيراثُهُ الَّذِي عَلَى جَنَازَتِهِ ، ليس مِثْلَ عُلَمَائِنَا هَوُلَاءِ عَبِيدُ بُطُونِهُم ، يَجْلِسُ أَحَدُهُمْ للِعلْم سَنتَيْن أَوْ ثَلَاثًا فَيَشْتَرِي الضِّيَاعَ وَيَسْتَفِيدُ المَالَ .

وقال العباس بن مرثد: سَمِعْتُ أَصْحَابَنَا يَقُولُونَ: صَارَ إِلَى الأَوْزَاعِيِّ أَكْثَرُ مِنْ سَبْعِينَ أَلْفَ دِينَارٍ مِنَ السُّلْطَانِ مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ، فَلَمَّا مَاتَ خَلَّفَ سَبْعَةَ دَنَانِيرَ بَقيت بَقِيَّةً، وما كان له أَرضٌ ولا دارٌ.

قال العباس: نَظَرْنَا فَإِذَا هُوَ أُخْرَجَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ والفُقَرَاءِ.

وقد وصف اللَّه سبحانه في كتابه العلماء بأوصاف منها: الخشية والخشوع والبكاء، كما سبق ذكره.

⁽١) اللبد: من المشط. واللسان، مادة: (لبد).

ومنها احتقار الدنيا والتزهيد فيها كما قال تعالى في قصة قارون:

﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَالَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِي قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظِّ عَظِيمٍ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُواْ الْعِلْمَ وَيْلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لُمِنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلَقَّاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴾ (١).

وقيل للإمام أحمد: إن ابن المبارك قيل له: كيف يعرف العالم الصادق؟ فقال: الَّذِي يَزْهَدُ فِي الدُّنْيَا وَيُقْبِلُ عَلَى أَمْرِ الآخِرَةِ.

فقال أحمد: نعم، هكذا ينبغي أن يكون. وكان أحمد ينكر على أهل العلم حب الدنيا والحرص على طلبها.

واعلم أنه إنما أهلك أهل العلم وأوجب إساءة ظن الجهال بهم وتقديم جهال المتعبدين عليهم ما دخل عليهم من الطمع في الدنيا .

وقد رأى على بن أبي طالب - رضي الله عنه - رجلًا يقص، فقال له: لَأَسْأَلَنَكَ مَسْأَلَةً، فَإِنْ خَرَجْتَ مِنْهَا وَإِلَّا عَلَوْتُكَ بِهَذِهِ الدُّرَّةِ، فَقَالَ لَهُ: سَلْ يَا أَمِيرَ المُؤْمِنِينَ.

فقال له: مَا ثَبَاتُ الدِّينِ وَزَوَالُه؟

فقال له: ثَبَاتُ الدِّينِ الوَرَعُ، وَزَوَالُهُ الطَّمَعُ.

فقال له: قُصَّ، فَمِثْلُك يَقُصُّ^(٢).

وهذا السؤال من علي - رضي الله عنه - لهذا القاص فيه إشارة إلى أن من نشر علمه للناس وتكلم عليهم، ينبغي أن يكون ورعًا عما في أيديهم، غير طامع في شيء من أموالهم ولا أرزاقهم، ولا اجتلاب قلوبهم إليه، وإنما ينشر علمه لله عز وجل ويتعفف عن الناس بالورع.

⁽١) القصص: ٧٩ - ٨٠

⁽٢) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (١٣٦/٤).

وفي «سنن ابن ماجه» (١) عن ابن مسعود قال: «لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْعِلْمِ صَانُوا [١٩٠٠] الْعِلْمَ وَوَضَعُوهُ عِنْدَ أَهْلِهِ لَسَادُوا أَهْلَ زَمَانِهِمْ، وَلَكِنهم / بَذَلُوهُ لِأَهْلِ الدُّنْيَا لِيَتَالُوا بِهِ مِنْ دُنْيَاهُمْ فَهَانُوا عَلَيْهِمْ، سَمِعْتُ نَبِيَّكُمْ عَيَّالِهِ يقول: مَنْ جَعَلَ الْهُمُومَ هَمَّا بِهِ مِنْ دُنْيَاهُمْ فَهَانُوا عَلَيْهِمْ، سَمِعْتُ نَبِيَّكُمْ عَيَّالِهِ يقول: مَنْ جَعَلَ الْهُمُومَ هَمَّا وَاحِدًا: هَمَّ آخِرَتِهِ، كَفَاهُ اللَّهُ هَمَّ دُنْيَاهُ، وَمَنْ تَشَعَّبَتْ بِهِ الْهُمُومُ فِي أَحْوَالِ الدُّنْيَا لَمُ يُهَالِ اللَّهُ في أي واد من أَوْدِيَتِهَا هَلَكَ».

وقال أبو حازم الزاهد: لَقَدْ أَتَتْ عَلَيْنَا بُرْهَةٌ مِنْ دَهْرِنَا وَمَا عَالِمٌ يَطْلُبُ أَمِيرًا، وَكَانَ الرَّجُلُ إِذَا عَلِمَ اكْتَفَى بِالْعِلْمِ عَمَّا سِواهُ، فكانت الأمراء تعساهم في منازلهم وتقتبس منهم، فكان في ذَلِكَ صَلَاحٌ لِلْفَرِيقَيْنِ للَوالي والمُولى عَلَيْهِ، فَلَمَّا رَأَت الأُمَراءُ أَنَّ العُلَمَاءَ قَدْ غَشُّوْهُمْ وَجَالسُوهُم، وَسَأَلُوهُمْ مَا فِي أَيْدِيهُم هَانُوا عَلَيْهِم، وَتَرَكُوا الأُخذَ عَنْهُم والاقْتِباسَ مِنْهُمْ، فَكَانَ فِي ذَلِكَ هَلاكُ الفَرِيقَيْنِ الوالي والمولى عليه.

ودخل أعرابي البصرة فقال: مَنْ سَيّدُ هَذِهِ الْقَرْيةِ؟ فقالوا: الْحَسَنُ، قالَ: فَبِمَ سَادَهُمْ؟

قالوا: الْحَتَاجَ النَّاسُ إلى عِلْمِهِ، وَاسْتَغْنَى هُوَ عَنْ دُنْيَاهُمْ.

وكان الحسن يقول: إِنَّ لِكُلِّ شَيءٍ شَيْنًا، وَشَيْنُ الْعِلْمِ الطَّمَعُ.

وقال: مَنْ ازْدَادَ عِلْمًا فَازْدَادَ عَلَى الدُّنْيَا حِرْصًا، لَمْ يَزْدَدْ مِنَ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا، وَلَمْ يَزْدَدْ اللَّهُ لَهُ إِلَّا بُغْضًا.

واجتاز الحسن يومًا ببعض القراء على أبواب بعض السلاطين فقال:

أَقْرَحْتُمْ جِبَاهَكُمْ ، وَفَرْطَحْتُمْ نِعَالَكُمْ ، وَجِئْتُمْ بِالْعِلْمِ تَحْمِلُونَهُ عَلَى رِقَابِكُمْ إِلَى

⁽۱) برقم (۲۵۷، ۱۰۹۱).

أَبْوَابِهِمْ ، فَزَهِدُوا فِيكُمْ ، أَمَا إِنَّكُمْ لَوْ جَلَسْتُمْ فِي يُيُوتِكُمْ حَتَّى يَكُونُوا هُمُ الَّذِينَ يُرْسِلُونَ إِلَيْكُمْ ؛ لَكَانَ أَعْظَمَ لَكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ ، تَفَرَّقُوا فَرَّقَ اللَّهُ يَيْنِ أَضْلاعِكُمْ .

وفي رواية: تَفَرَّقُوا فَرَّقَ اللَّهُ بَيْنَ أَرْوَاحِكُمْ وَأَجِسامِكُمْ ، فَرْطَحْتُمْ نِعَالَكُمْ ، وَشَمَّرْتُمْ ثِيمَا عِنْدَهُمْ فَرَهِدُوا فيكُمْ ، وَشَمَّرْتُمْ ثِيمَا عِنْدَهُمْ فَرَهِدُوا فيكُمْ ، فَضَحْتُمُ الْقُراءَ فَضَحَكُمُ اللَّهُ ، أَمَا وَاللَّهِ لَوْ زَهِدْتُمْ فِيمَا عِنْدَهُمْ لَرَغِبُوا فِيمَا عِنْدَكُمْ ، وَلَكِنَّكُمْ وَفِيمَا عِنْدَهُمْ لَرَغِبُوا فِيمَا عِنْدَكُمْ ، وَلَكِنَّكُمْ رَغِبْتُمْ فِيمَا عِنْدَهُمْ فَرَهِدُوا فِيكُمْ وَفِيمَا عِنْدَكُمْ أَبْعَدَ اللَّهُ مَنْ أَبْعَدَ .

وفي الجملة فمن لا يصون نفسه لا ينتفع بعلمه ولا ينتفع غيره به.

قال الشافعي: مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ عَظُمَتْ قِيمَتُهُ، وَمَنْ كَتَبَ الْحَدِيثَ قَوِيَتْ حُجَّتُهُ، وَمَنْ تَفَقَّهَ نَبُلَ قَدْرُهُ، ومَنْ تَعَلَّمَ الْعَرَبِيَّةَ رَقَّ طَبْعُهُ، وَمَنْ تَعَلَّمَ الْحِسَابَ جَزُلَ رَأْيُهُ، وَمَنْ لَمْ يَصُنْ نَفْسَهُ لَمْ يَنْفَعْهُ عِلْمُهُ.

وفي هذا المعنى يقول أبو الحسن عبد العزيز الجرجاني رحمه الله:

يَقُولُونَ لِي فِيكَ انْقِبَاضٌ وَإِنَّمَا

رَأَوْا رَجُلًا عَنْ مَوْقِفِ الذُّلِّ أَحْجَمَا

أَرَى النَّاسَ مَنْ دَانَاهُمُ هَانَ عِنْدَهُمْ

وَمَنْ أَكْرَمَتْهُ عِزَّةُ النَّفْسِ أُكْرِمَا

وَلَـمْ أَقْضِ حَقَّ العِلْمِ إِنْ كَانَ كُلَّمَا

بَدَا طَمَعٌ صَيَّرْتُهُ لِي سُلَّمَا

إِذَا قِيلَ هَذَا مَنْهَلَّ قُلْتُ قَدْ أَرَى

وَلَكِنَّ نَفْسَ الْحُرُّ تَحْتَمِلُ الظَّمَا

وَلَمْ أَبْتَذِلْ فِي خِذْمَةِ العِلْمِ مُهْجَتِي

لِأُخُدمَ مَنْ لَاقَيْتُ لَكِنْ لِأُخْدَمَا

أَأَشْقَى بِهِ غَرْسًا وَأَجْنِيهِ ذِلَّةً

إِذًا فَاتُبَاعُ الجَهْلِ قد كَانَ أَحْزَمَا

إِذًا فَاتُبَاعُ الجَهْلِ قد كَانَ أَحْزَمَا

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ العِلْمِ صَانُوهُ صَانَهُمْ

وَلَوْ عَظَّمُوهُ فِي النَّفُوسِ لَعُظَّمَا

وَلَكِنْ أَهَانُوهُ فَهَانُواْ وَدَنَّسُوا

مُحَيَّاهُ بِالأَطْمَاعِ حَتَّى تَجَهَّمَا

الحرص على الدنيا والطمع فيها قبيح وهو من العلماء أقبح، فإن كان بعد نزول الشيب فهو أقبح وأقبح.

لبس بعض العلماء من التابعين ثيابه وتهيأ ليمضي لبعض الملوك فأخذ المرآة فنظر فيها فنظر في لحيته / طاقة شيب، فقال: السلطان والشيب! ثم نزع ثيابه [ق٠١٠] وجلس.

قَدْ آنَ بَعْدَ ظَلَامِ الجَهْلِ إِبْصَادِي لِلشَّيْبِ صُبْح يُنَادِينِي بِأَسْفَادِي لِلشَّيْبِ صُبْح يُنَادِينِي بِأَسْفَادِي لَيْلُ الشَّبَابِ قَصِيرٌ فَاسْرِ مُتَّئِدًا إِنَّ الصَّبَاحَ قُصَارَى المُدْلِجِ السَّادِي إِنَّ الصَّبَاحَ قُصَارَى المُدْلِجِ السَّادِي كِمْ ذَا اغْتِرَادِي بِالدُّنْيَا وَزُخْرُفِهَا أَبْنِي بِنَاهَا عَلَى جُرْفِ لَهَا هَادِ أَبْنِي بِنَاهَا عَلَى جُرْفِ لَهَا هَادِ ذَارٌ مَآثِمُهَا تَبْقَى وَلَذَّتُهَا تَبْقَى وَلَذَّتُهَا تَبْقَى وَلَذَّتُهَا تَبْعَدُهُ تَسْعِدُهُ لَيْسَ السَّعِيدُ الَّذِي دُنْيَاهُ تُسْعِدُهُ إِنَّ السَّعِيدَ الَّذِي يَنْجُو مِنَ النَّادِ إِنَّ السَّعِيدَ الَّذِي يَنْجُو مِنَ النَّادِ إِنَّ السَّعِيدَ الَّذِي يَنْجُو مِنَ النَّادِ

أَصْبَحْتُ مِنْ سَيِّنَاتِي خَائِفًا وَجلًا وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِعْلَانِي وإِسْرَارِي إِذَا تَعَاظَمْتُ ذَنْبِي ثُمَّ آيَسَنِي رَجَوْتُ عَفْرَ عَظِيمِ العَفْوِ غَفَّارِ رَجَوْتُ عَفْرَ عَظِيمِ العَفْوِ غَفَّارِ

نجزت، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا.

* * *





/ بسم اللَّه الرحين الرحيم

الحمدُ للَّه ربِّ العالمين، وصلَّى اللَّه على سيدنا محمدٍ وآله وصحبهِ أجمعين، وسلم تسليمًا كثيرًا إلى يوم الدِّين.

قال الشيخُ الإمامُ العالمُ العلامةُ شيخُ الإسلامِ بقيةُ السَّلفِ الكرامِ زينُ الدين أبو الفرجِ عبدُ الرحمنِ ابن الشيخِ الإمام شِهابِ الدين أحمدَ ابنِ الشيخ الإمام ابنِ رجب البغدادي الحنبلي - رحمه اللَّه تعالى:

خرّج الإمامُ أحمدُ (١) والنَّسائي (٢) والترمذيُ (٣) وابنُ حبانَ (٤) في «صحيحه» من حديث كعب بنِ مالكِ الأنصاريِّ - رضي اللَّه عنه - عن النَّبِيِّ عَلَيْكُ قالَ:

«مَا ذِئْبَانِ جَائِعَانِ أُرْسِلَا في غَنمِ بأفسدَ لَها مِنْ حِرْصِ المرءِ عَلَى المالِ والشَّرفِ لدينِهِ».

قال الترمذيُّ: حسنٌ صحيح.

ورُوِيَ من وجه آخر عن النبيِّ عَيْنِهُ من حديثِ ابنِ عمرَ، وابنِ عباسٍ، وأبي هريرةً، وأسامةً بنِ زيدٍ، وجابرٍ، وأبي سعيد الخدريِّ، وعاصمِ بنِ عدي الأنصاريِّ – رضي اللَّه عنهم أجمعين.

وقذ ذكرتها كلُّها والكلامَ عليها في كتابِ «شرح الترمذي».

ولفظُ حديثِ جابر: «ما ذئبانِ ضَارِيانِ يأتيا في غنمِ غابَ رعاؤُها بأفسدَ للناس من حبٌ الشَّرفِ والمالِ لدينِ المؤمن».

⁽۱) في «المسند» (۲/۳٥٪ ، ٤٦٠).

⁽٢) في (السنن الكبرى) كما في (تحفة الأشراف) (١١١٣٦/٨).

⁽٢) في (الجامع) (٢٣٧٦).

^(£) كما في «الإحسان» (٣٢٢٨).

وَفي حديثِ ابنِ عبَّاسِ: «حب المال والشرف» بدل «الحرص».

فهذا مثلٌ عظيمٌ جدًّا ضربه النبيُّ عَيِّكُ لفسادِ دينِ المسلم بالحرص على المالِ والشَّرفِ في الدنيا، وأن فسادَ الدين بذلك ليسَ بدونِ فسادِ الغنمِ بذئبين جائعين ضاريين يأتيا في الغنم، وقد غابَ عنها رعاؤها ليلًا، فهما يأكلانِ في الغنم ويفترسانِ فيها.

ومعلومٌ أنَّه لا ينجو من الغنم مِن إِفساد الذئبينِ المذكورين والحالة هذه إلا قليلٌ ، فأخبرَ النبيُّ عَيِّلِكُ أنَّ حرصَ المرءِ على المالِ والشَّرفِ: إِفساده لدينه ليس بأقلَّ من إِفسادِ الذئبين لهذه الغنم ؛ بل إمَّا أن يكونَ مساويًا وإما أكثر ، يشيرُ إلى أنَّه لا يسلمُ من دينِ المسلم مع حرصهِ على المالِ والشَّرفِ في الدنيا إلا القليل ، كما أنَّه لا يسلمُ من الغنم مع إفساد الذئبينِ المذكورين فيها إلا القليل .

فهذا المثلُ العظيمُ يتضمنُ غايةَ التَّحذيرِ من شرٌ الحرصِ على المالِ والشَّرفِ في الدنيا .

فأمًّا المرصُ علك المالِ فهو علك نوعين :

أحدهما: شدةُ محبةِ المالِ مع شدةِ طلبهِ من وجوهه المباحةِ ، والمبالغة في طلبهِ والجدّ في تحصيلهِ واكتسابهِ من وجوهه مع الجهدِ والمشقةِ .

وقد وردَ أنَّ سببَ الحديثِ كان وقوع بعض أفرادِ هذا النوع ، كما أخرجه [ق١/ب] الطبرانيُّ / من حديثِ عاصم بنِ عديِّ ، قال : ((اشتريتُ) (*) مائة سهم من سهامِ خيبر ، فبلغ ذلك النبيُّ عَيِّلِةٍ فقال : مَاذَئبانِ ضاريان في غنمِ أضاعَها ربُّها بأفسدَ من طلبِ المسلمِ المالَ والشَّرفَ لدينهِ » .

ولو لم يكنْ في الحَرصِ على المال إلَّا تضييعُ العمرِ الشَّريفِ الذي لا قيمةَ له، وقد كان يمكنُ صاحبه اكتساب الدرجاتِ العلى والنَّعيم المقيم، فضيَّعَه الحريص في طلبِ رزقِ مضمونِ، مقسومِ لا يأتي منه إلا ما قُدِّرَ وقُسِّمَ، ثم

⁽٠) شريت: (نسخة).

لا ينتفعُ به؛ بل يتركُه لغيرهِ ويرتحل عنه، ويبقى حسابُه عليه ونفعُه لغيرهِ، فيجمعُ لمن لا يحمدُه، ويقدم على من لا يعذرُه، لكفى بذلك ذمًّا للحرصِ.

فالحريصُ يضيعُ زمانَه الشريفَ، ويخاطرُ بنفْسه التي لا قيمةَ لها في الأسفارِ وركوبِ الأخطارِ؛ لجمع مالٍ ينفع به غيرُه.

كما قيل:

ولا تحسبن الفقر من فقد الغنى ولكن فقد الدين من أعظم الفقر قيل المعض الحكماء: إنَّ فلانًا جمعَ مالًا. فقالَ: فهل جمعَ أيامًا ينفقُه فيها؟ قيل: ما جمعَ شيئًا.

وفي بعضِ الآثارِ الإسرائيلية: الرزقُ مقسومٌ والحريصُ محرومٌ، ابنَ آدمَ، إذا أفنيتَ عمرَكَ في طلبِ الدنيا، فمتى تطلبُ الآخرةَ ؟!

إِذَا كنت في الدُّنيا عَنِ الخيرِ عاجزًا فما أنتَ في يومِ القيامةِ صانعُ

قال ابنُ مسعود: اليقينُ أن لا تُرْضي النَّاسَ بسخطِ اللَّه، ولا تحمد أحدًا على رزقِ اللَّه، ولا تلوم أحدًا على ما لم يُؤْتِك اللَّه، فإنَّ رزق اللَّه لا يسوقُه حرصُ حريصٍ ولا يردُّه كراهةُ كاره، فإنَّ اللَّه بقسطهِ وعلمه جعلَ الروحَ والفرحَ في اليقينِ والرضى، وجعلَ الهمَّ والحزنَ في الشكِّ والسخطِ.

وقال بعضُ السَّلف: إذا كان القدرُ حقًّا فالحرصُ باطلٌ، وإذا كان الغدرُ في الناس طباعًا فالثقةُ بكلِّ أحدٍ عجزٌ، وإذا كان الموتُ لكلِّ أحد راصدًا فالطمأنينةُ إلى الدنيا حمق.

كان عبدُ الواحد بنُ زيد يحلفُ بالله: لحرصُ (المرءِ) (٥) على الدنيا أخوفُ على الدنيا أخوفُ على من أعدى أعدائهِ .

⁽٠) المؤمن: ﴿ نسخة ﴾ .

وكان يقولُ: يا إخوتاه، لا تغبطوا حريصًا على ثروة ولا سعة في مكسب ولا مالي، وانظروا إليه بعين المقت له في (اشتغاله) (*) اليوم بما يرديه غدًا في المعادِ ثمَّ يبكي، ويقولُ: الحرصُ حرصانِ: حرصٌ فاجعٌ، وحرصٌ نافعٌ؛ فأما النَّافعُ: فحرصُ المرءِ على طاعةِ اللَّه.

وأما الفاجعُ: فحرصُ المرءِ على الدنيا مشغولٌ معذبٌ لا يسرُ ولا يلتذُّ [ق٦/١] بجمعهِ لشغله، ولا يفرُغُ من محبته الدنيا لآخرتهِ، كذلك وغفلتهِ عما يدومُ / ويبقى.

ولبعضِهم في المعنى:

لا تغبطن أخا حرص على سعة وانظر إليه بعين الماقت القالي إن الحريص لمشغول بشقوته عن الشرور بما يحوي من المال وأنشد آخر في المعنى:

يا جامعًا مانعًا والدهر يرمقُه مفكرًا أيُّ بابٍ منه يغلقُه جمعتَ مالًا ففكر هل جمعتَ له

يا جامع المالِ أياما تفرقُه المالُ عندكَك منخزونٌ لوارثهِ

ما المالُ مالك إلا يومَ تنفقُه إِنَّ القناعةَ من يَحللْ بساحتِها لم (ينل)^(٠) في ظلَّها همَّا يؤرقُه

⁽٠) انشغاله: ﴿ نسخة ﴾ .

⁽٠٠) يلق: (نسخة).

كتب بعضُ الحكماء إلى أخ له كان حريصًا على الدنيا: أما بعد؛ فإنَّك أصبحتَ حريصًا على الدنيا، تخدمُها وهي تزجرك عن نفسِها بالأعراضِ والأمراضِ والآفاتِ والعلل، كأنَّك لم تر حريصًا محرومًا، ولا زاهدًا مرزوقًا، ولا ميتًا عن كثير، ولا متبلغًا من الدنيا باليسيرِ.

عاتبَ أَعرابيِّ أخاه على الحرصِ، فقالَ له: يا أخي، أنت طالبٌ ومطلوبٌ، يطلبك من لا تفوتُه وتطلبُ أنت من قد كُفِيتَه، يا أخي ألم ترَ حريصًا محرومًا وزاهدًا مرزوقًا.

وقال بعضُ الحكماء: أطولُ النَّاسِ همًّا الحسودُ، وأهنؤُهم عيشًا القنوعُ، وأصبرُهم على الأذى الحريصُ، وأخفضُهم عيشًا أرفضُهم للدنيا، وأعظمُهم ندامةٌ العالمُ المفرط.

ولبعضِهم في هذا المعنى:

الحرصُ داءً قد أض حرَّ بمن ترى إلا قاليلًا كم مِنْ عزيز قد صيَّرَه الحرص ذليلًا

ولغيره :

كم أنت للحر ص والأماني عَبْدُ ليس يجدي الحرص والسَّعيُ (إذا) (أ) لم يكن (جَدُّ) ((**) ليس لما قدره اللَّه من الأمر بُدُّ

ولأبي العتاهيةِ يخاطب سلمًا الخاسر :

تعالى الله يا سلمُ بن عَمْرِو أذلَّ الحرصُ أعـنـاقَ الـرجـالِ

^(*) إذ: (نسخة).

^(**) بد: (نسخة).

ومن كلام المأمونِ: الحرصُ مفسدةٌ للدين والمروءةِ .

وأنشدَ شعرًا :

حرصُ الحريصِ جنونُ والصَّبرُ حصنٌ حصينُ إِن قَدَّرَ اللَّه شيئًا (لا بد من أن يكونُ)() غيره:

حتَّى متى (أنا)(**) في حلَّ وترحالِ
وطولِ سعى وإدبار وإقبالِ
ونازحُ الدَّارِ لا (ينفكُ)(***) مغتربًا
عن الأَحبةِ لا يدرونَ ما حالِ
بمشرقِ الأَرضِ طورًا ثم مغربها
لا يخطرُ الموتُ من حرصِ على بال
ولو قنعت أتاني الرزقُ في دعةِ
إنَّ القنوعَ الغَنِيُّ لا كثرة المالِ

غيره:

أيُّها المتعبُ جهدًا لنفسه يطلبُ الدنيا حريصًا جاهدًا لله الدنيا حريصًا جاهدًا [ق^{۲/ب}] / لا لك الدُّنيا ولا أنتَ لها فاجعل الهمَّين همًّا واحدًا

⁽٠) فإنه سيكون: (نسخة).

^(**) أنت: (نسخة).

^{((} ده النفك : (نسخة) .

النُّوعُ الثَّاني من الحرص على المال :

أن يزيدَ على ما سبق ذكرُه في النوعِ الأول، حتى يطلبَ المال من الوجوه المحرمة ويمنع الحقوقَ الواجبة، فهذا من الشحِّ المذموم.

قال اللَّه تعالى: ﴿ وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (١).

وفي «سنن أبي داودَ »(٢) عن عبدِ اللَّه بنِ عمر ، عن النبي عَلَيْكُ قال : «اتَّقوا الشَّحَ ؛ فإنَّ الشَّحَ أهلك من كان قبلكم ، أمرَهم بالقطيعةِ فقطعوا ، وأمَرهم بالبخل فبخلوا ، وأمرَهم بالفجورِ ففجروا ».

وفي «صحيح مسلم» (٢) عن جابر عن النبي عَلَيْكُ قال: «اتَّقوا الشَّعُ؛ فإنَّ الشَّعُ واستحلُّوا الشَّعُ واستحلُّوا الشَّعُ أهلكَ من كان قبلكم، حملَهم على أن سفكوا دماءَهم، واستحلُّوا محارمَهم».

قال طائفةٌ من العلماءِ: الشعُ هو الحرصُ الشديدُ الذي يحمل صاحبَه على أن يأخذَ الأشياءَ من غير حلُّها ويمنعها من حقوقها.

وحقيقتُه (شَرَهُ) (*) النَّفس إلى ما حرَّمَ اللَّه ومنع منه ، وأن لا يقنعَ الإنسانُ عما أحل اللَّه له من مالٍ أو فرجٍ أو غيرهما ، فإنَّ اللَّه تعالى أحلَّ لنا الطيبات من المطاعم والمشارب ، والملابسِ والمناكح وحرَّمَ علينا تناولَ هذه الأشياء من غير وجوه حلِّها ، وأباحَ لنا دماءَ الكفارِ والمحاربين وأموالَهم ، وحرَّمَ علينا ما عدا ذلك من الخبائثِ من المطاعم والمشارب ، والملابس والمناكح ، وحرم علينا أخذ الأموال وسفك الدماء بغير حلها .

فمن اقتصرَ على ما أبيحَ له فهو مؤمنٌ ، ومن تعدَّى ذلك إلى ما منعَ منه فهو الشعُ المذمومُ ، وهو مناف للإيمان .

ولهذا أخبرَ النبيُّ عَيْسُهُ أنَّ الشحُّ يأمرُ بالقطيعةِ والفجورِ وبالبخل.

⁽۱) الحشر ۱۱ . (۲) برقم (۱۹۹۸) .

⁽٣) برقم (٢٥٧٨). (٥) أن تسترضي: ونسخة ١٠.

والبخل هو إمساكُ الإنسان ما في يده .

والشعُ : تناولُ ما ليس له ظلمًا وعدوانًا من مالٍ أو غيره ، حتَّى قيل : إنَّه رأسُ المعاصي كلُّها .

وبهذا فسَّر ابنُ مسعودٍ وغيره من السَّلفِ الشُّحُّ والبخلُ.

ومن هنا يُعلمُ معنى حديثِ أبي هريرةَ رضي اللَّه عنه ، عن النبيِّ عَلِيْكُ قال : « لا يجتمعُ الشعُ والإيمانُ في مؤمنِ » (١) .

والحديثُ الآخرُ عن النبيِّ عَلِيْكُ أنَّه قالَ: «أفضلُ الإيمانِ الصَّبرُ والسماحةُ »(٢).

وَفُسِّر الصبرُ بالصبرِ عن المحارم، والسماحةُ بأداءِ الواجباتِ.

وقد يُستعملُ الشحُّ بمعنى البخلِ وبالعكسِ، لكنَّ الأصلَ هو التفريقُ بينهما على ما ذكرناه .

ومتى وصلَ الحرصُ على المالِ إلى هذه الدرجة ، نقص بذلك الدينُ والإيمانُ نقصًا يُئنًا فإِنَّ مَنْعَ الواجباتِ وتناولَ المحرماتِ ينقصُ بهما الدينُ والإيمانُ بلا ريب حتى لا يبقى منه إلا القليل جدًّا .

ق الله الله الله على الشَّرفِ فهذا أشدُّ (هلاكًا) من الحرص على المال / فإنَّ طلبَ شرفِ الدنيا والرفعةِ فيها ، والرياسةِ على النَّاسِ والعلو في الأرضِ أَضرُّ فَإِنَّ طلبَ شرفِ الدنيا والرفعةِ فيها ، والرياسةِ على النَّاسِ والعلو في الأرضِ أَضرُّ

⁽١) أخرجه أحمد (٢/٦٥٦، ٤٤١، ٤٤٢)، والنسائي(١٣/٦ - ١٤).

⁽٢) أخرجه أحمد (٣٨٥/٤)، وابن ماجه (٢٧٩٤) من حديث عمرو بن عبسة.

وأخرجه أحمد (٣١٨/٥) من حديث عبادة بن الصامت.

وأخرجه البخاري في (التاريخ الكبير) (٦/٥٣٠)، والحاكم في (المستدرك) (٦٢٦/٣) من حديث عمير بن قتادة الليثي .

وأخرجه ابن أبي شيبة في (المصنف) (٣٣/١١) ، وابن عدي في (الكامل) (١٥٥/٧) من حديث جابر .

⁽ه) اهلاكًا: (نسخة).

على العبدِ من طلبِ المال، وضررُه أعظمُ، والزهدُ فيه أصعبُ، فإِنَّ المالَ يبذلُ في طلبِ الرياسةِ والشَّرفِ.

والحرصُ على الشُّرفِ على قسمين:

أحدهما : طلبُ الشَّرفِ بالولايةِ والسُّلطانِ والمال .

وهذا خطرٌ جدًّا، وهو الغالبِ، يمنعُ خيرَ الآخرةِ وشرَفَها وكرامَتها وعزُّها.

قال الله تعالى: ﴿ تَلْكَ الدارُ الآخرةُ نَجْعَلُها للذينَ لا يُريدُونَ عُلوًا في الأَرضِ ولا فَسَادًا ... ﴾ (١) الآية .

وقلَّ مَنْ يحرصُ على رياسةِ الدنيا بطلبِ الولاياتِ فوفق؛ بل يُوكلُ إلى نفسهِ ، كما قال النبيُّ عَيَّالِيَّ لعبدِ الرحمنِ بنِ سمرةً : «يا عبدَ الرحمنِ ، لا تسألِ الإمارةَ ، فإنَّك إن أُعطيتُها عن مسألةٍ وُكلتَ إليها ، وإنْ أُعطيتُها من غيرِ مسألةٍ أُعنتَ عليها »(٢) .

قال بعضُ السَّلفِ: ما حرصَ أحدٌ على ولايةٍ فعدل فيها.

وكان يزيدُ بنُ عبدِ اللَّه بنِ موهبٍ من قضاةِ العدلِ والصَّالحين، وكان يقولُ: من أحبَّ المالَ والشَّرفَ وخافَ الدوائِرَ لم يعدلْ فيها.

وفي «صحيح البخاريِّ» (٣) عن أبي هريرة ، عن النبيِّ عَلِيْكَ قال : «إنكم سَتحرصونَ على الإمارةِ ، وستكونُ ندامةً يومَ القيامةِ ، فنعم المرضعة ، وبئستِ الفاطمة ».

وفيه (٤) - أيضًا - عن أبي موسى الأشعريّ (أنَّ رجلين قالا للنبيِّ عَيَّالِيَّةِ: يَا رسول اللَّه، أُمِّرنا. قال: إِنَّا لا نولي أمرَنا هذا من سألَه، ولا من حرصَ عليه».

⁽١) القصص: ٨٣.

⁽٢) أخرجه البخاري (٦٦٢٢)، ومسلم (١٦٥٢).

 ⁽٣) برقم (٧١٤٨).
 (٤) أخرجه البخاري (٧١٤٩)، ومسلم (١٧٣٣).

واعلمُ أَنَّ الحرصَ على الشَّرفِ يستلزمُ (شرًا)^(٠) عظيمًا قبلَ وقوعه (في السَّعي) أ^(٠٠) في أُسبابهِ، وبعدَ وقوعهِ بالخطر العظيم الذي يقعُ فيه صاحبُ الولايةِ من الظلم والتكبرِ وغير ذلك من المفاسدِ.

وقد صنَّفَ أبو بكر الآجري - وكان من العلماءِ الرَّبَّانيين في أُوائلِ المائةِ الرابعة - مصنفًا في «أخلاقِ العلماءِ وآدابهمِ» وهو من أجلٌ ما صُنَّف في ذلك، ومن تأمَّله علمَ منه طريقةَ السَّلفِ من العلماء، والطرائقَ التي حَدَثْتُ بعدَهُم المخالفةَ لطريقتهم، فوصفَ فيه عالمَ السوء بأوصافٍ طويلة.

منها: أنَّه قال: قد فتنه حبُّ الثناءِ والشَّرفِ والمنزلةِ عند أَهلِ الدنيا، يتجملُ بالعلم كما يتجمل بالحلةِ الحسناء للدنيا، ولا يجمِّل علمَه بالعمل به.

[قالم] وذكر كلامًا طويلًا إلى أن قال: فهذه الأخلاق وما يشبهها / تغلب على قلب من لم (ينتفغ)(١) بالعلم، فبينا هو مُقاربٌ لهذه الأخلاق إذ رَغبت نفشه في حبّ الشرف والمنزلة، فأحبٌ مجالسة الملوك وأبناء الدنيا، (فأحب)(٢) أن يُشاركهم فيما هُم فيه (من منظر)(٣) بَهيًّ، ومَركبٍ هَنيًّ، وخادم سَرِيًّ، ولباسٍ لَين، وفِراشٍ ناعم، وطعام شَهيًّ، وأحبُّ أن (يُعتنى به)(٤)، وأن (يسمع)(٥) قَولُه، ويُطاعَ أَمرُه، فَلم يَقدرْ عَليه إلا مِن جهةِ القضاءِ فَطلبَهُ، فَلم يُكنهُ إلا بِبذلِ دينه، فَتذلَّلَ لِلمُلوكِ وأتباعِهم، (فَخدمَهُم)(٢) بِنفسه، وأكرمَهُم بَبالهِ، وسَكتَ عَن قبيحٍ مَا ظهرَ (من منازل أبوابهم، وفي منازلهم وفعلهم)(١)، ثم زينَ لَهم كثيرًا من قبيحٍ (فِعلهم بتأوَّلِه)(١) الخطأ ليحسن وفعلهم)(١)، ثم زينَ لَهم كثيرًا من قبيحٍ (فِعلهم بتأوَّلِهِ)(١) الخطأ ليحسن

⁽٠) من النسخة (ك) وليست في النسخ الثلاث الأخرى.

^(**) بالسعي: ونسخة). (١) يتضمخ: ونسخة).

⁽٢) وأحب: (نسخة).

⁽٣) من رخاء عيشهم من منزلي: (نسخة) .

⁽٤) يغشى بابه: (انسخة). (٥) يُشتَمَعُ: (انسخة).

⁽٦) وخدمهم: (نسخة).

⁽٧) من مَناكِرهم على أبوابهم وفي منازلهم ومن قولهم وفعلهم: «نسخة».

⁽٧) أفعالهم بتأويله: (نسخة).

(موقعه) (١) عِندَهم، فَلمًا فعلَ هذه مُدةً طَوِيلةً واستحكم فيه الفسادُ وَلَوْهُ القضاءَ فذبح بِغيرِ سِكين، فصارتْ لَهُم عليهِ مِنَّةٌ عظيمةٌ، ووجبَ عليه شُكرُهم، (فَالَمَ نفسه) (٢) لئلًا (يُغضبهُم) (٢) عليه فَيَعزلوهُ عن القضاءِ، ولم يَلتفتْ إلى غَضبِ مَولاهُ، فاقتطعَ أموالَ اليتامَى والأَراملِ، والفُقراءِ والمساكين، وأموالَ الوقفِ الموقوفة على المجاهدينَ، وأهلِ الشرفِ بالحرمينِ، وأموالًا يعودُ نفعُها على جميعِ المسلمينِ، فأرضى بها الكاتبَ والحاجبَ والحادمَ، فأكلَ الحرامَ وكثرُ الداعي عليهِ، فالويلُ لمن أورثَه علمُه هذهِ الأخلاق.

هذا (العلم) (٤) الذي استعاذَ منه النبيُّ عَيِّلِيَّةٍ وأمر أن يُستعاذَ منهُ، وهذا (العلم) (٤) الذي قالَ فيهِ - عليه الصلاة والسلام -: « إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عذابًا يوم القيامة، عَالِمٌ لَمْ يَنْفَعْهُ اللَّه بِعِلْمِهِ ، (٥).

وكانَ عَيِّكَ يقول: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُودُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ، وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ، وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ، وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ، وَمِنْ دُعَاءٍ لَا يُسْمَعُ» (٢٠).

وكان عليه السلامُ يقول: « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا ، وأَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمِ لَا يَنْفَعُ »(٧).

هذا كُلَّهُ كَلامُ الإِمام أبي بَكرِ الآمجُرِّي - رحمه اللَّه تعالى - وكان في أُواخرِ الثلاثِمائة، ولم يَزَلِ الفسادُ (مُتزايدًا) (*) على ما ذَكرناهُ أضعافًا مُضاعفةً، فلا حولَ ولا قوةَ إلا باللَّه.

⁽١) موقفه: (نسخة). (٢) فألَّم بنفسه: (نسخة).

⁽٣) يغيظهم: (نسخة). (٤) العالم: (نسخة).

⁽٥) أخرجه ابن عدي في (الكامل) (١٥٨/٥)، وابن عبد البر في (جامع بيان العلم وفضله) (١٠٧٩)، والطبراني في (الصغير) (٥٠٧) من حديث أبي هريرة.

⁽٦) أخرجه مسلم (٢٧٢٢) من حديث زيد بن أرقم، وأخرجه أحمد (٣٤٠/٢ ، ٣٦٥، ٢٥١)، وأبو داود (١٥٤٨)، والنسائي (٢٦٣/٨ ، ٢٨٤)، وابن ماجه (٣٨٣٧) من حديث أبي هريرة.

⁽٧) أخرجه النسائي في (الكبرى) (٤٤٤/٤) من حديث جابر.

^(*) بعده يتزايد: ﴿ نسخة ﴾ .

ومن دَقيقِ آفاتِ حُبِّ الشرفِ: طَلَبُ الولاياتِ والحرصُ عليها، وهو بابٌ غامضٌ لا يعرفُه إلا العلماءُ باللَّه، العَارفونَ بهِ الحُبُّونَ لهُ، الذينَ يُعادون لهُ من جُهَّالِ خلقهِ المُزُاحمينَ لِربُوبِيتهِ وإلهيتهِ، مع حقارتهم وسُقوطِ منزلتهمِ عندَ اللَّه، وقعندَ / خَواصٌ عبادهِ العَارفين بهِ.

كما قال الحسنُ - رحمه اللَّه - فيهم: إِنَّهُمْ وَإِن طَقَطَقَتْ (١) بهم البغالُ وهملجَت (٢) بهم البغالُ وهملجَت (٢) بهم البراذِينُ (٣) فَإِنَّ ذُلَّ المعصيةِ في رِقَابهم، أبى اللَّه إلَّا أن يُذلَّ مَنْ عصاهُ.

واعلم أنَّ محبُّ الشرف بالحرصِ على نُفوذِ الأمرِ والنهي وتدبيرٍ أمرِ الناسِ، إذا (قصد) بذلك مُجردَ عُلوِّ المنزلة على الحلقِ والتَّعاظمِ عَليهم، وإظهارِ صاحب هذا الشرفِ حاجة الناس إليه وافتقارهم إليه، وذُلّهم له في طلبِ حوائجهم منه، فهذا نفسُه مُزاحمة لربوبيةِ اللَّه تعالى وإلهيتهِ، وربما تسبب بعضُ هؤلاءِ إلى إيقاع الناس في أمر يحتاجُون فيهِ إليهِ؛ ليضطرَّهُم بذلك إلى رفع حاجاتهم إليه، وظهورِ افتقارهم واحتياجِهم إليه، ويتعاظمُ بذلك ويتكبَّرُ به، وهذا لا يَصلحُ إلا للَّه تعالى وحده لا شريكَ له.

كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴾ (٤).

وقال: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرِيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرًَّعُونَ ﴾ (٥).

وفي بعض الآثارِ أنَّ اللَّه تعالى يبتلي عبدهُ بالبلاءِ ليسمعَ تضرعهُ .

⁽١) الطقطقة: صوت قوائم الخيل على الأرض الصلبة. (اللسان) مادة: (طقطق).

⁽٢) الهملجة: حسن سير الدابة في سرعة وبخترة. (اللسان) مادة: (هملج).

⁽٣) البرذون من الخيل: ما كان من غير نتاج العرب. (اللسان) مادة: (برذن).

^(*) كان القصد: (نسخة).

وفي بعض الآثارِ - أيضًا - أن العبدَ إذا دعا اللَّه وهو يُحبهُ قال اللَّه: «يا جِبْريلُ، لَا تَعْجَلْ بِقَضَاءِ حاجتهِ، فَإِنِّي أحبُّ أن أَسمعَ تضرعَهُ».

فهذه الأمورُ أصعبُ وأخطرُ من مجردِ الظلمِ وأدهى من الشَّركِ، والشركُ أعظمُ الظَّلم عند اللَّه.

وفي «الصحيح»(١) عن النبيّ عَلِيكَ قال: (يَقُولُ اللَّه تَعَالَى: الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي، والْعَظَمَةُ إِزَارِي، فَمَنْ نَازَعَنِي فِيهِمَا عَذَّبْتُهُ».

كان بعضُ المتقدمينَ قاضيًا ، فرأى في منامهِ كأنَّ قائلًا يقول : أَنتَ قاضٍ ، واللَّه قاض . فاستيقظَ مُنزعجًا ، وخرجَ عن القضاءِ وتركهُ .

وكان طائفة مِن القضاةِ الورعين يمنعونَ الناسَ أن يدعوهم بـ «قاضي القُضاة»، فإن هذا الاسمَ يُشبهُ مَلِكَ الملوكِ الذي ذمَّ النبيُّ عَلَيْكُ التَّسميةَ به. وقال: «لَا مَالِكَ إِلَّا اللَّه»(٢).

و « حاكمُ الحُكَّامِ » مِثلُه ، أو أَشدُّ منه .

ومن هذا البابِ - أيضًا - أن يُحبَّ ذُو الشرفِ والولايةِ أَن يُحْمَدَ على أفعالهِ ويُثنى عليهِ بها، ويطلبُ من الناسِ ذلك، ويتسببُ في أَذى من لا يُجيبُه إليه، ورُبما كانَ ذلكَ الفعلُ إلى الذمِّ أقربَ منهُ إلى المدحِ، وربما أظهرَ أمرًا حسنًا في الظاهرِ، وأحبُّ المدحَ عليه وقصدَ بهِ في الباطنِ شرًّا، (وفَرِحَ بتمُويهِ) (*) ذلكَ وترويجه على الخلقِ.

/ وهذا يدخلُ في قوله تعالى: ﴿ لَا تَحْسَبَنَ الَّذِينَ يَفْرِهُونَ بِمَا أَتَوا وَيُحِبُّونَ [فَ^{الِ}] أَن يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُم بِمَفَازَةٍ مِّنَ الْعَذَابِ ﴾ الآية (٣).

⁽١) أخرجه مسلم (٢٦٢٠) من حديث أبي سعيد الخدري وأبي هريرة.

⁽٢) أخرجه البخاري (٦٢٠٥)، ومسلم (٢١٤٣) من حديث أبي هريرة.

^(*) وقصد تمويه: (نسخة).

⁽٣) آل عمران : ١٨٨ .

فإنَّ هذه الآيةَ إِنمَا نزلتْ فيمن هذه صفاتُهُ، وهذا الوصفُ - أَعني طلبَ المدح مِنَ الحلقِ ومحبَّتُهُ والعقوبةَ على تركهِ - لا يصلحُ إِلَّا للَّه وحدهُ لا شريكَ لهُ، ومن هنا كان أئمةُ الهدى ينهونَ عن حمدهِم على أعمالهم وما يصدُرُ منهم من الإحسانِ إلى الحلقِ، ويأمرونَ بإضافةِ الحمدِ على ذلك إلى اللَّه وحدهُ لا شريكَ لهُ، فإن النَّعم كلَّها منهُ.

وكانَ عمرُ بنُ عبدِ العزيزِ - رحمه الله - شديد العنايةِ بذلكَ ، وكتبَ مرةً إلى أهلِ الموسمِ كتابًا يُقرَأُ عليهم ، وفيه الأمرُ بالإحسانِ إليهم ، وإزالةُ (المظالمِ التي) (٥) كانت عليهم ، وفي الكتاب : «ولا تحمدُوا على ذلك كُلِّهِ إلَّا اللَّهِ ، فإنَّهُ لؤ وَكَلَنِي إِلَى نفسِي كنتُ كغيري) (١) .

وحكايتُه مع المرأةِ التي طلبتْ منه أن يفرضَ لِبناتِها اليتامى مشهورةً ، فإنها كانت لها أربعُ بناتٍ ، ففرض للثالثةِ فَلَمَ مُنْ ، وهي تحمدُ الله ، ثُم فرضَ للثالثةِ فَشَكرتُهُ ، فقالَ : إِنَّمَا كُنَّا نفرضُ لهنَّ حيثُ كنتِ تولينَ الحمدَ أهلهُ ، فمري هؤلاء الثلاثَ يُواسينَ الرابعة . أو كما قال – رضى الله عنه .

وحاصل الأمر أراد أن يعرف أنَّ ذا الولاية إِنما هو مُنتصِبُّ لتنفيذ أمرِ اللَّه، وآمرُّ العبادَ بطاعة اللَّه تعالى، وناهِ لهم عن محارم اللَّه، ناصحٌ لعبادِ اللَّه بدُعائهم إلى اللَّه، فهو يقصد أن يكون الدينُ كُلَّه للَّه، وأن تكونَ العِزَّةُ للَّه وهو مع ذلك خائفٌ من التقصيرِ في حقوقِ اللَّه أيضًا.

فالمُحبُّونَ للَّه غَايةُ مقاصدهم من الخلقِ أن يحبوا اللَّه ويُطيعوهُ ، (ويفردوه) (١٠٠٠) بالعبودية والإلهيةِ ، فكيفَ من يزاحمُهُ في شيء من ذلك ، فهو لا يريدُ من الحلقِ جزاءً ولا شُكُورًا ، وإنما يَرجُو ثوابَ عمله من اللَّه كما قال اللَّه تعالى :

⁽٠) مظالم: (نسخة).

⁽١) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (٢٩٣/٥).

⁽ ۱۵۰) من النسخة (ك) وباقي النسخ الثلاث: (ويعرفوه) .

﴿ مَا كَانَ لِبَشَرِ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهِ الْكِتَابَ وَالْـُحُكَمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لَى مِن دُونِ اللَّه ﴾ الآيتين (١).

وقال عَيْظَةِ: « لَا تُطْرُونِي كَمَا أَطرَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ، فإنما أَنَا عَبد، فقولُوا: عبد اللَّه ورسُولهُ » (٢).

وكانَ عَيِّظِيِّهِ يُنكرُ على مَن لَا يَتَأَدَّبُ مِعَهُ فِي الخطاب بهذا الأدب، كما قال: (لَا تَقُولُوا: مَا شَاءَ اللَّه ثُمَّ شَاءَ فَلَا: (لَا تَقُولُوا: مَا شَاءَ اللَّه ثُمَّ شَاءَ مُحَمَّدٌ» (٣).

وقال لمن قال: مَا شَاءَ اللَّه وشَتَتَ: «أَجَعَلَتَنِي للَّهُ نَدًّا؟! بِلَ مَا شَاءَ اللَّهُ وَحَدَهُ» (٤٠).

فَين هُنا كَانَ خُلفاءُ الرُّسلِ وَأَتباعُهم مِن أُمراءِ العَدلِ وقُضاتِهم لَا يدعونَ إلى تعظيم نفوسهم البتَّة؛ بل إلى تعظيم اللَّه وحدَهُ وإفرادهِ بالعُبوديةِ والإلهيةِ، ومنهم من كانَ لا يريدُ الولايةَ إلَّا للاستعانةِ بها على الدعوة إلى اللَّه وحدهُ.

وكان بعضُ الصالحينَ / يتولى القضاء ويقولُ: (أنا)^(٠) أتولاهُ لِأَستعينَ بهِ ^[ق٠/١] على الأمرِ بالمعروفِ والنهي عن المُنكر.

ولهذا كانتِ الرسلُ وأتباعُهم يصبرونَ على الأذى في الدعوة إلى الله، ويتحملونَ في تنفيذ أوامر الله من الخلقِ غايةَ المشقةِ وهُم صابرونَ ؛ بل رَاضُونَ

⁽۱) آل عمران: ۷۹ - ۸۰

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٤٤٥) من حديث ابن عباس.

⁽٣) أخرجه أحمد (٧٢/٥) ، وابن ماجه (٢١١٨) من حديث الطفيل بن سخبرة الأزدي . وأخرجه أحمد (٣٨٤/٥ ، ٣٩٤ و ٣٩٨) ، وأبو داود (٤٩٨٠) من حديث حذيفة .

⁽٤) أخرجه أحمد (٢١٤/١ ، ٢٨٣ ، ٣٤٧)، وابن ماجه (٢١١٧)، والنسائي في «الكبرى» (٦/ ٢٤٥) من حديث ابن عباس.

⁽٠) من النسخة (ك) و (س) وفي النسخة (ع) إنما، وفي الأصل (ألا).

بذلك، فإن المحبَّ ربما يتلذذُ بما يُصيبهُ مِن الأذى في رضى مَحبوبهِ، كما كانَ عبدُ الملكِ بنُ عمرَ بنِ عبدِ العزيزِ – رضي اللَّه عنهما – يقولُ لأبيهِ في خلافتهِ إذا حرصَ على تنفيذِ الحقِّ وإقامةِ العدلِ: يا أُبَتِ، لوَدِدْتُ أَنَّي غَلَتْ بي وبكَ القُدورُ في اللَّه عزَّ وَجَلَّ.

وقال بعضُ الصَّالحينَ: ودَدتُ أنَّ جسمي قُرِضَ بالمقاريضِ وأنَّ هذا الخلقَ كُلَّهم أطاعُوا اللَّه عز وجل. فعُرضَ قولُه على بعض العارفينَ، فقال: إن كانَ أرادَ بذلك النصيحةَ للخلقِ وإلَّا فلا أدري. ثم غُشِيَ عليهِ.

ومعنى هذا: أنَّ صاحبَ هذا القولِ قد يكونُ لحظٌ نُصحِ الحلقِ والشفقةِ عليهمِ من عذابِ اللَّه بأذى نفسهِ ، وقد عليهمِ من عذابِ اللَّه بأذى نفسهِ ، وقد يكونُ لحظٌ جَلالِ اللَّه وعظمتهِ وما يستحقَّهُ من الإجلالِ والإكرامِ والطَّاعةِ والحجبةِ ، فَوَدَّ أنَّ الحلق قاموا بذلك ، وإن حَصَلَ له في نفسهِ غايةُ الضررِ ، وهذا هو مَشهدُ خواصٌ الحجبين العارفينَ بِمُلاحظتهِ فغشي على هذا الرجلِ العارفِ . وقد وصف اللَّه – تعالى – في كتابه أن المحين له يجاهدون في سبيله ولا يخافون لومة لائم .

وفي ذلك يقولُ بعضُهم:

أَجِدُ الْمَلَامَةَ فِي هَوَاكَ لَذِيذَةً حُبًّا لِذِكْرِكَ فَلْيَلُمْنِي اللَّوَّمُ

القسم الثاني:

طلبُ الشرفِ والعُلوِّ على الناس بالأُمور الدينيةِ ، كالعلمِ والعملِ والرُّهدِ . فهذا أفحشُ من الأولِ وأقبحُ وأشدُّ فسادًا وخطرًا ، فإنَّ العلمَ والعملَ والزهدَ إنَّمَا يُطلبُ بها ما عند اللَّه من الدرجات العُلَى والنعيمِ المقيمِ ويطلب بها ما عند اللَّه والزَّلفي لَديهِ (**).

^(*) فأحب: (نسخة). (*) لقربه: (نسخة).

قال الثوريُّ: إِنَّمَا فُضِّلَ العلمُ؛ لأَنَّهُ يُتقى به اللَّه، وإلَّا كَانَ كسائر الأشياء. فإذا طلبَ بشيءٍ من هذا عَرضَ الدنيا الفاني فهو – أيضًا – نوعانِ:

أحدهما: أن يطلب به المالَ ، فهذا من نوعِ الحرصِ على المالِ وطلبهِ بالأَسبابِ المحرَّمةِ .

وفي هذا الحديث عن النبيِّ عَلَيْكِ : « مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمَا كُمَّا يُبتغى به وجهُ اللَّه لا يتعلمُهُ إلَّا ليُصيبَ به عرض الدنيا لم يجدْ عرفَ الجنَّةِ يَوْمَ الْقيامةِ » يعني : ريحها .

خرَّجهُ الإمامُ أحمد (١) ، وأبو داود (٢) ، وابنُ ماجه (٦) ، وابنُ حبانَ في «صحيحه» (٤) من حديث أبي هريرة ، عن النبي عَلِيلَةٍ .

وسببُ هذا - والله أعلمُ - أَنَّ في الدنيا جنةً مُعجَّلةً ، وهي معرفةُ الله / [قاب] ومحبتُهُ ، والأُنسُ به والشَّوقُ إلى لقائِهِ ، وخشيتُهُ وطاعتُهُ ، والعلمُ النافعُ يدلُّ على ذلك ، فمن دلَّهُ على دخول هذه الجنةِ المُعجَّلةِ في الدنيا دَخَلَ الجنةَ في الآخرةِ ، ومن لم يشُم رائحتَها لم يشُم رائحةَ الجنةِ في الآخرةِ .

ولهذا كان أشد الناس عذابًا في الآخرة عالمٌ لم ينفعهُ اللَّه بعلمهِ ، وهو أشدُّ الناسِ حسرةً يومَ القيامةِ ، حيثُ كان معهُ آلةٌ يتوصَّلُ بها إلى أعلى الدَّرجاتِ وأَرفعِ المقاماتِ ، فلم يستعملها إلا في التوصُّل إلى أُخَسِّ الأمورِ وأدناهَا وأحقرِهَا ، فهو كمن كان معهُ جواهرُ نفيسةٌ لها قيمةٌ ، فباعها ببعر أو شيء مستقذر لا يُنتفَعُ بهِ ، بل حالُ من يطلبُ الدنيا بعلمهِ ، أقبح وأقبحُ وكذلك من يطلبُها بإظهارِ الزهدِ فيها ، فإنَّ ذلكَ خداعٌ قبيحٌ جدًّا .

(١) في «المستد» (٣٣٨/٢).

⁽٢) في (السنن) (٣٦٦٤).

⁽٣) في (السنن) (٢٥٢ ، ٢٦٠).

⁽٤) كما في (الإحسان) (٧٨).

وكان أَبُو سليمانَ الدَّارانيُّ يعيبُ على من لبس عباءةً ، وفي قلبهِ شهوةٌ من شهواتِ الدنيا تساوي أكثر من قيمةِ العَباءة .

يشيرُ إلى أنَّ إظهارَ الزهدِ في الدنيا باللباس الدني إنما يصلحُ لمن فرغَ قلبهُ من التَّعلُّقِ بها ، بحيثُ لا يتعلقُ قلبُهُ بها بأكثرَ من قيمةِ ما لبسهُ في الظاهرِ ، حتى يستوي ظاهرُهُ وباطنُهُ في الفراغ من الدنيا .

وما أحسنَ قول بعض العارفينَ - وقد سُئلَ عن الصوفيِّ - فقال: الصُّوفيُّ . مَنْ لَبِسَ الصُّوفَ علَى الصَّفَا وَسَلَكَ طَرِيقَ الْـمُضطَفَى وَذَاقَ الْهَوَى بَعْدَ الْـجَفَا وَكَانَتِ الدُّنْيَا مِنْهُ خَلْفَ الْقَفَا

النوع الثاني: مَن يطلبُ بالعمل والعلم والزهد الرياسة على الخلقِ والتعاظُمَ عليهم، وأن ينقادَ الخلقُ ويخضعونَ لهُ ويصرفُونَ وُجوههُم إليهِ، وأن يُظهرَ للناسِ زيادةَ علمهِ على العُلماءِ ليعلوَ بهِ عليهم ونحو ذلك.

فهذا موعدُهُ النارُ ؛ لأنَّ قَصْدَ التَّكبرِ على الخلقِ مُحرَّمٌ في نفسهِ ، فإذا استعملَ فيهِ آلة الآخرةِ كان أقبحَ وأَفحشَ من أن يستعملَ فيهِ آلاتِ الدنيا من المالِ والسلطانِ .

وفي «السنن» عن النبي عَيِّلِيَّةٍ قال: «مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيُمَارِيَ بِهِ السُّفَهَاءَ أَوْ يُجَارِي بِهِ الْعُلَمَاءَ أَوْ يَصْرِفَ وُجُوهَ النَّاسِ إِلَيْهِ أَدْخَلَهُ اللَّه النَّارَ».

خرجه الترمذيُ (١) من حديث كعبِ بنِ مالكِ .

وخرجه ابنُ ماجه من حديث ابن عمرَ (٢) وحُذيفة (٣) وعنده : (فَهُوَ فِي النَّارِ » . وخرجه ابنُ ماجه (٤) ، وابن حبان في (صحيحه (٥) من حديث جابر ، عن

⁽١) في ١٥الجامع (٢٦٥٤). قال الترمذي: هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وإسحاق بن يحيى بن طلحة ليس بذاك القوي عندهم، تُكُلِّمَ فيه من قِبَلِ حفظه.

⁽٢) في (السنن) (٢٥٣). قال في (الزوائد): إسناده ضعيف لصعف حماد وأبي كرب.

⁽٣) في «السنز» (٢٥٩) وفي «الزوائد»: إسناده ضعيف.

⁽٤) في (السنن) (٢٥٤). في (الزوائد): رجال إسناده ثقات.

⁽٥) كما في والإحسان، (٧٧).

النبي عَلِيْكُ قال: / ﴿ لَا تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ لِتُبَاهُوا بِهِ الْعُلَمَاءَ، وَلَا لِتُمَارُوا بِهِ السُّفَهَاءَ، [ق٦٠] وَلَا لِتُخَيِّرُوا بِهِ الْسَفَهَاءَ، إق٦٠] وَلَا لِتَخَيِّرُوا بِهِ الْسَجَالِسَ؛ فمنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَالنَّارَ النَّارَ».

وخرَّجه ابنُ عدَي (١) من حديث أبي هريرة ، عن النبي عَلَيْكُ بنحوه ، وزاد فيه : « وَلَكِنْ تَعَلَّمُوهُ لِوَجْهِ اللَّه والدَّارِ الآخِرَةِ » .

وعن ابن مسعود قال: ﴿ لَا تَعَلَّمُوا العلمَ لِثَلاثِ: لِتُمارُوا بِهِ السُّفهاءَ، أَو لتُجَادلُوا بِهِ الْفُقهاءَ، أَو لِتَصرفُوا بِهِ وُجُوهَ النَّاسِ إِلَيكُمْ، وابتغُوا بقوْلكُمْ وفعلكُمْ ما عندَ اللَّه؛ فإِنَّه يبَقَى؛ وَيَفْنَى / مَا سِوَاهُ».

وقد ثبتَ في ﴿ صحيح مسلم ﴾ (٢) عن أبي هريرة رضي اللَّه عنه ، عن النبيِّ عَلَيْهِ : ﴿ إِنَّ أُوَّلَ خلق تُسَعَّرُ بهمُ النَّارُ يومَ القيامةِ ثلاثةٌ ... ﴾ منهُمُ العَالمُ الذي قرأَ القُوْآنَ لَيُقَالَ : قَارَى ، وتعلَّمَ الْعلمَ لَيُقَالَ عَالمٌ ، وأنَّهُ يُقالُ لهُ : قدْ قِيلَ ذَلكَ ، وأُمْرِ بهِ فسُحبَ على وجهِهِ حتَّى أُلْقِيَ في النَّارِ . وذكر مثلَ ذلك في المتصدِّق ليقال إِنَّهُ جُوادٌ ، وفي المجُاهدِ ليُقالَ إِنَّهُ شُجاعٌ .

وعن على رضي الله عنه قال: يا حملة العِلم، اعملوا به؛ فإنما العالم من عمل بما عَلم، فوافق عملة علمة، وسيكون أقوام يحملون العلم لا يُجاوزُ تراقِيهم، يُخالفُ عملَهم علمُهم، وتخالفُ سريرتُهُم علانيتَهُم، يجلسونَ حلقًا حلقًا فيباهي بعضُهم بعضًا، حتى إنَّ الرجلَ ليغضبُ على جليسه إذا جلس إلى غيره ويدعُهُ، أولئكَ لا تصعدُ أعمالُهم في مجالسهِم تلكَ إلى الله عز وجل.

وقال الحسنُ: لا يكونُ حظُّ أحدِكُم من العلم أن يقال عالمٌ.

وفي بعض الآثارِ أنَّ عيسى عليه السلامُ قال: ﴿ كَيْفَ يَكُونُ مِن أَهْلِ الْعَلْمِ مِن يَطْلُبُ الْعَلْمُ لَيُحَدُّثَ بِهِ وَلَا يُطَلِّبُهُ لِيعْمَلَ بِهِ ؟! ﴾ .

⁽١) في «الكامل» (٢١٦/٧) ترجمة يحيى بن أيوب الغافقي. وقال عن هذا الحديث وغيره: غير محفوظين وأعل هذا الحديث بتفرد يحيى بن أيوب به عن ابن جريج.

⁽۲) برقم (۱۹۰۵).

وقال بعضُ السلفِ: بَلغنا أنَّ الذي يطلبُ الأحاديثَ ليحدِّثَ بها لا يجدُ ريحَ الجنةِ ، يعني: من ليسَ له غرضٌ في طلبهَا إلَّا ليحدث بها دُون العملِ بها .

ومن هذا القَبيلِ كراهةُ السَّلفِ الصَّالحِ الجُرْأَة على الفُتيا والحرصَ عليها (والمنازعة) (٠) إليها والإكثارَ منها.

وروى ابنُ لهيعةَ عن [عُبيد اللَّه](١) بن أبي جعفر مرسلًا، عن النبي عَلَيْكُمُ قَلَى النَّارِ»(٢). قال : «أَجْرَؤُكُمْ عَلَى النَّارِ»(٢).

وقال علقمة: كانوا يقولون: أُجرؤُكُم على الفتيا أُقلُّكُم علمًا.

وعن البراءِ قال : « أَدركتُ مائة وعشرين من الأنصارِ من أصحابِ رسول اللَّهُ عَلَيْكُ يُسأَلُ أحدُهُم عن المسألةِ مَا منهُمْ من أحد إِلَّا وَدَّ أن أخاهُ كَفاهُ » .

وفي رواية : ﴿ فيرُدُها هذا إلى هذا ، وهذا إلى هذا حتى ترجع إلى الأوَّلِ ﴾ .
وعن ابنِ مَسعودِ رضي اللّه عنه قال : ﴿ إِنَّ الذي يُفتي الناسَ في كُلّ ما
يَسْتَفْتُونَهُ لِمَجنونٌ ﴾ .

وسُئِلِ عمرُ بنُ عبد العزيزِ عن مسألةٍ ، فقال : ما أَنا عَلَى الفُتيا بِجَرِيءٍ . وكتبَ إلى بعضِ عُمَّالِهِ : إِنِّي واللَّه مَا أَنا بِحَريصٍ على الفُتيا ، ما وَجدتُ منها بُدًّا .

وليسَ هذا الأمرُ لمن ودَّ أَنَّ الناسَ احتاجُوا إليهِ ، إِنما هذا الأمرُ لمن ودَّ أَنَّهُ وَجدَ من يَكفيهِ .

وعنهُ أنه قال: أُعلمُ الناسِ بالفتوى أَسكَتُهُم، وأجهلُهُم بها أَنطقُهُم.

 ⁽١) في «الأصل»: عبد الله. وهو خطأ، والصواب «عبيد الله» انظر «تهذيب الكمال» (١٥/ ٤٨٨).

⁽٢) أخرجه الدارمي (١٥٧). (٠) والمسارعة: (نسخة).

وقال سفيانُ الثوريُّ رحمة اللَّه عليه: أَدركنا الفُقهاءَ وهُم يَكرهونَ أَن يُجيبوا في المسائل والفُتيا حتى لا يَجِدوا بُدُّا من أَن يُفتُوا، وإذا أُعفُوا منهَا كانَ أَحبَّ إليهِم.

وقال الإمامُ أحمدُ رضي اللَّه عنه : مَن عرَّضَ نفسَهُ لِلفُتيا فقد عَرَّضَها لِأَمْرِ عَظيم ، إِلَّا أَنَّهُ قد تُلجئُ الضرورةُ .

قيل له: فَأَيُّمَا أَفضلُ ؟ الكلامُ أَم السُّكوتُ ؟

قال: الإمساكُ أحبُ إليَّ.

قيل له: فإِذَا كَانتِ الضرورةُ ؟

فجعلَ يقولُ: الضرورةُ الضرورةُ! وقالَ: الإمساكُ أَسلمُ لَهُ.

وليعلمِ المفتي أنهُ يوقعُ عن اللَّه أَمرهُ ونهيهُ ، وأنهُ موقوفٌ ومستُولٌ عن ذلك .

قال الربيعُ بنُ خُثيم: أيها المفتون! انظُروا كيفَ تُفتون.

وقال عمرُو بنُ دينارٍ لقتادةً لما جلس للفُتْيَا: تدري في أي عمل وقعت، وقعت بين اللَّه وبين عباده وقلتَ: هذا يَصلحُ.

وعن ابن المُنكدرِ قال: إِنَّ العالمَ داخل بينَ اللَّه وبينَ خلقهِ، فلينظُرْ كيفَ يدخلُ عليهم.

وكان ابنُ سيرينَ إذا سُئلَ عن الشيءِ من الحلالِ والحرامِ تغيرَ لونُهُ وتبدَّلَ ، حتى كأنَّهُ ليسَ بالذي كانَ .

وكانَ النَّخعيُّ يُسأَلُ فتظهرُ عليهِ الكراهةُ ويقولُ: ما وجدتَ أحدًا تسأل غيري؟! وقالَ: قَد تكلَّمتُ ولو وجدتُ بُدًّا مَا تكلمتُ، وإنَّ زمانًا أكونُ فيه فقيهَ الكُوفةِ لزمانُ سُوءٍ.

ورُوِيَ عن عمر قال: إِنَّكُم لتستفتوننا استفتاءَ قومٍ كَأَنَّا لا نسألُ عمَّا نُفتيكم به .

وعن محمدِ بن واسعِ قال: أَوَّلُ من يُدعى إلى الحسابِ الفُقهاءُ.

وعن مالكِ أنه كانَ إذا سُئِلَ عن المسألةِ كأنهُ واقفٌ بين الجنةِ والنَّارِ .

وقال بعضُ العلماءِ لبعضِ المُفتينَ: إذا سُئلْتَ عن مَسأَلةٍ فلا يَكُنْ همُّكَ تخليصَ السائل، ولكن تخليصَ نفسكَ أُوَّلًا.

وقال لِآخرَ: إِذَا سُئلتَ عن مسألةٍ فَتَفَكَّر؛ فإن وجدتَ لنفسك مخرجًا فتكلَّم وإلا فاسْكُتْ.

وكلامُ السلفِ في هذا المعنى كثيرٌ جدًّا يطولُ ذكرُه واستِقْصَاؤهُ.

[ق٧/أ] / ومِنَ هذا البابِ أيضًا كراهةُ الدُّخولِ على المُلُوكِ والدُّنُوِّ منهُمْ ، وهُوَ البَّابُ الذي يدخُلُ منهُ عُلماءُ الدُّنيا إلى نيلِ الشرفِ والرياساتِ فيها .

وخرج الإمام أحمدُ (١) ، وأبو داود (٢) ، والترمذيُ (٣) ، والنسائي (١) من حديث ابن عباس ، عن النبيِّ عَيْنِكُ قال : « مَنْ سَكَنَ الْبَادِيَةَ جَفَا ، وَمَنِ اتَّبَعَ الصَّيْدَ غَفَلَ ، وَمَنْ أَتَى أَبُوَابَ السَّلَاطِينِ افْتُيْنَ » .

وخرج أحمد (٥) ، وأبو داود (٦) نحوه من حديث أبي هريرة ، عن النبي ﷺ وفي حديثه : « وَمَا ازْدَادَ أَحَدٌ مِنَ السُّلْطَانِ دُنُوًّا إِلَّا ازْدَادَ مِنَ اللَّه بُعْدًا » .

وخرج ابن ماجه (٧) من حديث ابن عباس، عن النبي عَلِيْكُ قال: « إِنَّ أَنَاسًا مِنْ أُمَّتِي سَيَتَفَقَّهُونَ في الدِّينِ وَيَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ وَيَقُولُونَ: نَأْتِي الْأُمَرَاءَ فَنُصِيبُ مِنْ دُنْيَاهُمْ وَنَعْتَزِلُهُمْ بِدِينِنَا، وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ كَمَا لَا يُجْتَنَى مِنَ الْقَتَادِ إِلَّا الشَّوْكُ، كَذَيَاهُمْ وَنَعْتَزِلُهُمْ بِدِينِنَا، وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ كَمَا لَا يُجْتَنَى مِنَ الْقَتَادِ إِلَّا الشَّوْكُ، كَذَلِكَ لَا يُجْتَنَى مِنْ الْقَتَادِ إِلَّا الشَّوْكُ، كَذَلِكَ لَا يُجْتَنَى مِنْ قُرْبِهِمْ إِلَّا الْخَطَايَا».

^{. ((() ()}

⁽۲) برقم (۲۸۵۹).

⁽٣) برقم (٢٥٦). قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن عباس لا نعرفه إلا من حديث الثوري

⁽٤) برقم (۲۲۱). (٥) (۲۲۲).

⁽٦) برقم (٢٨٦٠).

⁽٧) برقم (٢٥٥). قال في «الزوائد»: إسناده ضعيف، وعبيد الله بن أبي بردة لا يعرف.

وخرجه الطبرانيُ (١) ولفظُه : ﴿ إِنَّ أَنَاسًا مِنْ أُمَّتِي يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ وَيَتَعَمَّقُونَ فِي الدِّينِ يَأْتِيهُمُ الشَّيْطَانُ يَقُولُ : لَو أَتَيْتُمُ اللَّوكَ فَأَصَبْتُمْ مِنْ دُنْيَاهُمْ وَاعْتُرَلْتُمُوهُمْ إِلَّا وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ كَمَا لَا يُجْتَنَى مِنَ الْقَتَادِ إِلَّا الشَّوْكُ ، كَذَلِكَ لِيَكُمْ ، أَلَا وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ كَمَا لَا يُجْتَنَى مِنَ الْقَتَادِ إِلَّا الشَّوْكُ ، كَذَلِكَ لَا يُجْتَنَى مِنْ قُرْبِهِمْ إِلَّا الْخَطَايَا » .

وخرَّجَ الترمذيُّ (٢) من حديث أبي هريرة ، عن النبيِّ عَلَيْكُ قال : ﴿ تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ جُبِّ الْحُزَنِ ؟! قال : وَادٍ فِي جَهَنَّمَ تَتَعَوَّذُ مِنْهُ جَهَنَّمُ كُلَّ مِنْ جُبِّ الْحُزَنِ ؟! قال : وَادٍ فِي جَهَنَّمَ تَتَعَوَّذُ مِنْهُ جَهَنَّمُ كُلَّ مِنْ يَدْخُلُهُ ؟ قَالَ : الْقُرَّاءُ الْـمُرَاءُونَ بِأَعْمَالِهِمْ » . يَوْم مِائَةَ مَرَّةٍ . قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّه ، مَنْ يَدْخُلُهُ ؟ قَالَ : الْقُرَّاءُ الْـمُرَاءُونَ بِأَعْمَالِهِمْ » .

وَخَرَّجَ ابن ماجه (٣) نحوه ، وزاد فيه : « وَإِنَّ مِنْ أَبْغَضِ الْقُرَّاءِ إِلَى اللَّه الَّذِينَ يَزُورُونَ الْأُمَرَاءَ الْجَورَةَ » .

ويُروى من حديث علي (٤) ، عن النبي عَلِيْلَةٍ نحوُه .

ومِنْ أَعظمِ ما يُخشى عَلى من يَدخلُ على المُلُوكِ الظلمة أَن يُصدِّقَهم بِكَذِبهم، ويُعينَهُم على ظُلمهم ولو بالسكوتِ عن الإنكارِ عليهم، فإنَّ من يُريدُ بدُخولهِ عليهم الشَّرفَ والرِّياسة - وهو حريصٌ عليهم - لا يقدمُ على الإنكارِ عليهم؛ بل رُبَّما حَسَّن لهم بعضَ أفعالهم القبيحة تقربًا إليهم ليحسُنَ موقعُهُ عندهُم، ويُساعدُوه على غرَضِهِ.

وقد خَرَّج الإمامُ أحمدُ (°)، والترمذيُّ (١)، والنسائي (٧)، وابن حبانَ في «صحيحه »(^) من حديثِ كعبِ بن عُجرةَ، عن النبي عَلِيْكُ قال: «سيكونُ

 ⁽١) في (الأوسط) (٨٢٣٦). قال الطبراني: لا يروى هذا الحديث عن ابن عباس إلا بهذا الإسناد،
 تفرد به هشام بن عمار.

⁽٢) في والجامع، (٣٣٨٣). وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

⁽٣) في والسنن، (٢٥٦).

⁽٤) أخرجه العقيلي (٢٤١/٢-٢٤٢)، وابن عدي (١٣٩/٤). وفي إسناده وأبي بكر الداهري، قال عنه العقيلي حدث بأحاديث لا أصل لها ويحيل على الثقات، وذكر العقيلي هذا الحديث منها. وقال ابن عدي عن هذا الحديث: باطل.

⁽٥) في والمسند؛ (٤/٢٤).

⁽٦) في (الجامع) (٢٢٥٩). قال الترمذي: هذا حديث صحيح غريب لا تعرفه من حديث مسعر إلا من هذا الوجه.

⁽٧) في والسنن الصغرى» (٧٠٧). (٨) كما في والإحسان، (٢٧٩، ٢٨٢، ٢٨٣).

بعدي أُمراءُ؛ فمن دخلَ عليهمْ فصدَّقهُم بكذِبهِم وأَعانهُم على ظُلمهم فليس مني آمراءُ؛ فمن دخلَ عليهمْ فليس مني الله ولستُ منهُ / وليس بواردِ عليَّ الحوضَ، ومن لم يدخُلْ عليهِمْ ولم يُعنهُم على ظلمهم ولم يُصدَّقُهُمْ بِكَذِبهم فهو منِّي وأنا منهُ، وهو ورادٌ عليّ الحوضَ».

وخرج الإمامُ أحمدُ^(١) معنى هذا الحديث من حديث حذيفة ، وابن عُمرَ ، وخرج الأملُّ ، وأبي سعيد الخُدريِّ ، والنَّعمانِ بنِ بشيرٍ – رضي اللَّه عنهم .

وقد كان كثير من السلفِ ينهونَ عن الدخولِ على الملوكِ لمن أراد أمرهُم بالمعروفِ ونَهيهُم عن المنكر أيضًا.

وممَّن نهى عن ذلك: عُمرُ بنُ عبدِ العزيزِ وابنُ المباركِ والثَّوريُّ وغيرُهم من الأئمةِ .

وقال ابنُ المُباركِ: ليسَ الآمرُ الناهِي عندَنا من دَخلَ عليهم فأمرهُم ونهاهُم، إنما الآمرُ الناهي من اعتزلهُم.

وسببُ هذا ما يُخشَى من فتنةِ الدخولِ عليهم؛ فإنَّ النَّفسَ قد تُخيِّلُ للإنسانِ إذا كانَ بعيدًا عنهُم أنهُ يأمرُهم وينهاهُم ويغلَّظُ عليهم، فإذا شاهدهُم قريبًا مالتِ النَّفسُ إليهم؛ لأنَّ محبةَ الشرفِ كامنة في النفسِ، (والنفسُ تحُسِّنُ له ذلك و) (ما مداهنتهم وملاطفتهم، وربما مالَ إليهم وأحبَّهُم، ولا سيما إن لاطفُوهُ وأكرموهُ وقبل ذلك منهم، وقد جرى ذلك (لابن طاوسٍ) (مع بعض الأُمراءِ بحضرةِ أبيهِ طَاوسٍ فوبَّخَهُ طاوسٌ على فعلهِ ذلكَ.

وكتبَ سُفيانُ الثوريُّ إلى عبَّادِ بن عَبَّادٍ ، وكانَ في كتابهِ :

« إِيَّاكَ وَالأُمراءَ أَن تدنُو منهم أو تُخالطهم في شيءٍ من الأشياءِ ، وإياكَ أن تُخدَعَ ويقالُ لك : لتشفعَ وتدرأ عن مظلوم أو تردَّ مظلمةً ؛ فإن ذلك خديعة

⁽۱) في «المستد» (۲/۵۹)» (۳/٤٢» ۲۹)، (٤/٧٢٢-٨٢٢)، (٥/١١١،٤٨٣)، (٢/٥٩٣).

^(*) لمحبة النفس له، ولذلك: (نسخة).

^(**) لعبد الله بن طاوس: (نسخة).

إبليس، وإنما اتَّخذها فُجَّارُ القُرَّاءِ سُلمًا، وما كُفيتَ من المسألةِ والفُتيا فاغتنمِ ذلك ولا تُنافسهم، وإياكَ أن تكونَ كمن يُحبُّ أن يُعملَ بقولهِ أو يُنشر قولهُ أو يُسمع قولُهُ، فإذا تُركَ ذلك منه عُرفَ فيه، وإياك وحُبَّ الرئاسة، فإنَّ الرجلَ يكونُ حُبُّ الرئاسةِ أحبَّ إليه من الذهب والفضَّةِ، وهو بابٌ غامضٌ لا يُبصرُهُ إلاَّ البصيرُ من العُلماءِ السَّماسرةِ، فتفقَّد بقلبِ واعمل بنيَّةٍ، واعلم أنَّه قد دنا من النَّاسِ أمرٌ يشتهي الرجلُ أن يموتَ، والسلامُ».

ومن هذا البابِ أيضًا كراهةُ أن يُشهرَ الإنسانُ نفسهُ للناسِ بالعلم والزهدِ والدِّينِ، أو بإظهارِ الأعمالِ والأقوالِ والكراماتِ ليزار وتُلتمَسَ بركتُهُ ودُعاؤُه، وتقبيل يدُهُ وهُو مُحبُّ لذلكَ ويُقيمُ عليهِ ويفرحُ به أو يَسعى في أسبابهِ.

/ ومن هنا كانَ السلفُ الصالحُ يكرهونَ الشَّهرةَ غايةَ الكَراهةِ ، منهُم : [ق٨١] أيوبُ والنخعيُ وسفيانُ وأحمدُ وغيرُهم من العلماءِ الربَّانيينَ ، وكذلك الفُضيلُ وداود الطَّائيُ وغيرُهما من الزُّهَّادِ والعارفينَ ، وكانوا يذُمُّونَ أنفسهُم غايةَ الذمِّ ويسترون أعمالهُم غايةَ السِّترِ .

دخل رجل على داود الطائي فسألهُ ما جاء به ؟ فقال: (جئت) أزورك. فقال: أمّا أنت فقد أصبت خيرًا حيثُ زُرت في الله، ولكن أنا أنظرُ ماذا لقيتُ غدًا إذا قيل لي: من أنت حتَّى تُزارَ ؟ من الزُّهَادِ أنت ؟ لَا والله. من العُبَّادِ أنت ؟ لَا والله . من الصالحينَ أنت ؟ لَا والله ... وَعدَّدَ خصالَ الخيرِ على هذا الوجهِ، ثُمَّ جعَل يُوبِّخُ نفسُه، فيقول: يا دَاودُ ! كنتَ في الشَّبيبةِ فاسقًا، فلمَّا شِبتَ صِرتَ مُرَائِيًا، والمُرَائِي أُشرُّ من الفاسقِ.

وكان محمدُ بنُ واسعٍ يقولُ: لو أنَّ للذنوبِ رائحةً ما استطاعَ أحدٌ أَن يُجَالِسَني .

وكان إبراهيمُ النَّخعيُّ إذا دخلَ عليهِ أحدٌ وهو يقرأُ في المصحفِ غَطَّاهُ.

^(*) أحب أن: (نسخة) .

وكانَ أُويسٌ وغيرُه من الزُّهَّادِ إذا عُرفوا في مكَانِ ارتحلُوا عنهُ.

وكان كثيرٌ منَ السلفِ يَكرهُ أن يُطلَبَ منهُ الدُّعاءُ، ويقولُ لمن يسألُهُ الدُّعاء: أَمِنِّي أنا؟!

ومِمَّنْ رُويَ عنهُ ذلك عمرُ بنُ الخطابِ وحذيفةُ بن اليمان رضي اللَّه عنهما ، وكذلك مالكُ بنُ دينارِ .

وكان النخعيُّ يكرهُ أن يُسألُ الدُّعاءِ.

وكتبَ رجلً إلى أحمدَ يسألُهُ الدعاءَ فقال أحمدُ: إذا دعونا نحنُ لهذا، فمن يدعُو لَنا؟!

وَوُصفَ بعضُ الصالحينَ واجتهادَهُ في العبادةِ لبعضِ المُلُوكِ فَعزمَ على زيارتهِ ، فبلغَهُ ذلكَ فجلسَ على قارِعةِ الطريقِ يأكُلُ ، فَوافَاهُ الملكُ وهُو على تِلكَ الحالةِ ، فَسلَّمَ عليهِ ، فَردَّ عليهِ السلامِ ، وجعل يأكلُ أكلًا كثيرًا ولا يَلتفتُ إلى الملكِ ، فقال الملكُ : ما في هذا خيرٌ ، ورَجعَ . فقال الرجلُ : الحمدُ للَّه الذي رَدَّ هذا عَنِّي وهو لائمٌ .

وهذا بابّ واسعٌ جدًّا.

وها هنا نُكتةٌ دقيقة ، وهي أن الإنسانَ قد يذُمُّ نفسهُ بين الناسِ يُريدُ بذلك أن يُرِي أَنه مُتواضعٌ عندَ نفسهِ ، فيرتفعُ بذلكَ عندَهُم ويمدحُونَهُ بهِ ، وهذا من دَقَائَتِ أَبوابِ الرَّياءِ وقد نَبَّه عليهِ السلفُ الصالحُ .

قال مُطَرِّفُ بنُ عبدِ اللَّه بن الشَّخِير: كَفي بالنفس إطراءً أَن تَذُمَّهَا على الملاً ، كأنك تُريدُ بذمِّها زينتَهَا ، وذلك عند اللَّه سَفَةً .

فصــل

وقد تبينَ بما ذكرنا أن حبَّ المال والرياسةِ / والحرصِ عليهما يُفسدُ دينَ المرءِ [ق٨/ب] حتى لا يبقى منهُ إلا ما شاءَ اللَّه، كما أخبرَ بذلك النبي عَيْنَا .

وأَصلُ محبةِ المال والشرفِ: من مُحب الدنيا، وأصل مُحبِّ الدنيا اتّباعُ الهوى.

قال وهبُ بنُ مُنبِّه: من اتّباع الهوى الرغبةُ في الدنيا ، ومن الرغبةِ فيها حُبُّ المالِ والشرفِ ، ومِن حُبٌّ المالِ والشرفِ استحلالُ المحارم .

وهذا كلامٌ حَسَنٌ؛ فإنه إنما عُتِبَ على صاحبِ المالِ والشرفِ الرغبةَ في الدنيا، وإنما تَحصُلُ الرغبةُ في الدنيا من اتّباع الهَوى؛ لأنَّ الهوى دَاعِ إلى الرغبةِ في الدنيا وحُبِّ المالِ والشرفِ فيها، والتقوى تمنعُ من اتّباعِ الهوى وتردعُ عن حُبِّ الدنيا.

قال الله تعالى: ﴿ فَأَمَّا مَن طَغَى وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِي الْمَأْوَى وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴾ (١٠).

وقد وصفَ اللَّه تعالى أَهلَ النارِ بالمالِ والسلطانِ في مَوَاضِعَ مِن كِتابهِ ، فقال تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِي كِتَابِيَهُ وَلَمْ أَدْرِ مَا جَسَابِيَهُ وَلَمْ أَدْرِ مَا جَسَابِيَهُ يَالَيْتُهَا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ مَا أَغْنَى عَنِّى مَالِيَهُ هَلَكَ عَنِّى سُلْطَانِيَةُ ﴾ (٢) .

واعلمْ أَنَّ النَّفْسَ تُحبُّ الرِّفَعَةَ والعُلوَّ على أَبناءِ جنسِهَا، وَمن هُنا نشأَ الكِبرُ والحسدُ، ولكن العاقلَ يُنافسُ فِي العُلوِّ الدائم الباقي الذي فيه رضوانُ اللَّه وقُربُهُ وجوارُهُ، ويَرغَبُ عن العُلوِّ الفاني الزَّائلِ، الذي يعقُبُهُ غَضبُ اللَّه وَسخطُه، وانحطاطُ العبدِ وسُفُولُه وبعدُهُ عن اللَّه وطردُهُ عنه، فهذا العُلوُّ الفاني الذي يُذَمَّ، وهو العنوُ والتكبرُ في الأرض بغير الحقِّ.

⁽١) النازعات : ٣٧ - ٤١ .

⁽٢) الحاقة: ٢٥ - ٢٩.

وأما العُلُوُ الأوَّلُ والحرصُ عليهِ فهو محمودٌ .

قال اللَّه تعالى: ﴿ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴾ (١).

وقال الحسن: إِذَا رَأَيتَ الرَّجلَ يُنافسكَ في الدنيا فنافِسْهُ في الآخرةِ .

وقال وُهَيبُ بنُ الوَرْدِ: إِن استطعتَ أَن لَا يسبقَكَ إِلَى اللَّه أَحدٌ فافعلْ.

وقالَ محمدُ بنُ يوسفَ الأصبهانيُّ العابدُ : لو أَنَّ رجلًا سَمِعَ برجلٍ أو عَرفَ رجلًا أطوعَ للَّه منهُ فَانصدعَ قلبُهُ لم يكن ذلكَ بِعجبٍ .

وقال رجلٌ لمالكِ بن دينارٍ: رأيتُ في المنام مناديًا يُنادي: أيها الناسُ، الرحيل، الرحيل، فما رأيتُ أحدًا ارتحل إلا محمدُ بنُ واسعٍ، فصاحَ مَالكُ وغُشِيَ عليهِ.

ففي دَرجاتِ الآخرةِ الباقيةِ يَشرُعُ التنافسُ وطلبُ العُلوِّ في مَنازِلِها ، والحرصُ [قام] على ذلك بالسعي في أسبابِهِ ، وأن لا يقنع الإنسانُ منها بالدُّونِ / مَع قُدرتِهِ عَلَى العُلوِّ .

وأما العلوُّ الفاني المُنقطعُ الذي يعقب صاحبَهُ غدًا حَسرةً وندامةً وذِلَّةً وهَوانًا وصغارًا، فهو الذي يشرعُ الزهدُ فيه والإعراضُ عنهُ.

وللزهدِ فيه أسبابٌ عديدةً:

فمنها: نظرُ العبدِ إلى شُوءِ عاقبةِ الشرفِ في الدنيا بالولايةِ والإمارةِ لمن لا يُؤدِّي حقَّها في الآخرةِ، ومنها: نظر العبد إلى عُقوبةِ الظَّالمينَ والمكذبين، ومن يُنازعُ اللَّه رِدَاء الكبرياءِ.

وفي ﴿ السُّن ﴾ عن النبي عَلَيْكُ قال : ﴿ يُحْشَرُ الْـمُتَكَبِّرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْثَالَ الذَّرِّ فِي صُورِ الرِّجَالِ ، يَعْشَاهُمُ الذَّلُ مِنْ كُلِّ مَكَانِ ، يُسَاقُونَ إِلَى سِجْنِ فِي جَهَنَّمَ يُقَالَ لَهُ : بُولُسَ ، تَعْلُوهُمُ نارُ الأَنْيَارِ ، يُسْقَوْنَ مِنْ عُصَارَةِ أَهْلِ النَّارِ : طِينَةَ الْجَبَالِ » .

⁽١) المطففين: ٢٦.

وخرجه الترمذيُّ^(۱) وغيرُه^(۱) من حديثِ عمرِو بنِ شُعَيبٍ، عن أبيهِ، عن جدِّه، عن النبيِّ عَلِيْكِة.

وفي رواية لغيرهِ منْ وَجهِ آخَرَ في هذا الحديث: «يطؤهم الناس بأقدامهم». وفي رواية أخرى من وجه آخر: «يَطَؤُهُم الْجِنُّ وَالْإِنْسن وَالدَّوَابُ بِأَرْجُلهِمْ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّه بَيْنَ عِبَادِهِ».

واستأذنَ رَجلٌ عُمرَ - رضي اللَّه عنه - في القَصصِ على الناس فقال له: إِنِي أَخافُ أَن تَقُصَّ عليهم فترتفع عَليهِم فِي نَفسكِ حَتَّى يَضَعَكَ اللَّه تَحْتَ أَرْجُلهمْ يَومَ القيامةِ.

ومِنها: نَظرُ العبدِ إلى ثَوابِ المُتواضعينَ للَّه في الدُّنيا بالرِّفعةِ في الآخرةِ ؛ فإنه من تواضعَ للَّه رفَعَهُ .

ومنها - وَلَيس هُو في قُدرَةِ العبدِ، ولكنَّهُ من فضلِ اللَّه ورَحمتِهِ -: مَا يُعجِّلُهُ يُعوِّضُ اللَّه عِبادهُ العارفين به، الزاهدينَ فيمَا يفنى مِنَ المالِ والشرفِ، مَّا يُعجِّلُهُ اللَّه لهم في الطّاهرِ، ومن حلاوةِ اللَّه لهم في الظّاهرِ، ومن حلاوةِ المعرفةِ والإيمان والطَّاعةِ في الباطن.

وهي الحياةُ الطيّبةُ التي وعدهَا اللّه لمن عَمِلَ صالحًا من ذكرٍ أو أُنثى وهُو مُؤمنٌ ، وهذهِ الحياةُ الطيبةُ لم يذُقها الملوكُ في الدنيا ولا أَهلُ الرئاساتِ والحرصِ على الشرفِ ، كما قالَ إبراهيمُ بنُ أَدهمَ .

لو يعلمُ الملوكُ وأبناءُ الملوكِ ما نحنُ فيه لجالدونا عليهِ بالسيوفِ.

ومن رزقهُ اللَّه ذلك اشتغلَ به عن طلبِ الشرفِ الزائلِ والرئاسةِ الفانية . قال اللَّه تعالى : ﴿ وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ ﴾ (٣) .

⁽١) في والجامع ، (٢٤٩٢). وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح ، وانظر تخريج هذا الحديث في كتابي وأهوال النار ، باب وسجن النار ،

⁽٢) أخرجه أحمد في و المسند ، (١٧٩/٢) ، والنسائي في و الكبرى ، كما في و تحفة الأشراف ، (٨٨٠٠) .

⁽٣) الأعراف: ٢٦.

وقال: ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فِللَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ (١).

وفي بعض الآثار: يقول اللَّه عزَّ وجلَّ: «أَنَا العَزِيزُ؛ فمن أرادَ العزّ فليُطِعِ العَزِيزُ، وَمَن أَرادَ عزَّ الدّنيا وَالآخِرةِ وشرفهما فَعليهِ بالتَّقْوَى».

[ق٩/ب] وكان حجاج بن أرطاةً / يقولُ: قَتلني حُبُّ الشرفِ. فقالَ لهُ سَوَّارٌ: لَوِ اتقيتَ اللَّه شَرفتَ.

وفي هذا المعنى يقول القائل شعرًا:

أَلَا إِنَّمَا التَّقْوَى هِيَ الْعِزُّ والْكَرَمُ وَحُبُّكَ لِلدُّنْيَا هُوَ الذُّلُّ والسَّقَم وَلِيسَ على عَبْدِ تقيِّ نقيضةً

إِذَا حَقَّقَ التَّقْوَى وَإِنْ حَاكَ أُو حَجَم

وقال صالح الباجيّ : الطاعةُ إمرةٌ والمُطِيعُ للّه أَميرٌ مُؤَمَّرٌ عَلَى الأُمراءِ ، أَلا تَرَى هَيبَتَهُ في صُدورِهِم ، إِن قَالَ قَبِلُوا ، وإِن أَمر أَطاعُوا ، ثم يَقولُ : يَحقُ لمن أَحسنَ خِدمتَكَ وَمننتَ عليهِ بمحبَّتِكَ أَن تُذْلِلَ له الجبابرةَ حتَّى يَهَابُوهُ لهيبتهِ في صُدورهم من هيبتَكَ في قلبهِ ، وكُلُّ الخيرِ من عندكَ بأوليائكَ .

وقال بعضُ السلفِ الصالحِ: مَنْ أَسعدُ بالطاعةِ مِنْ مُطيعٍ؟ أَلَا وَكُلُّ الحيرِ في الطاعةِ، أَلا وإِنَّ المُطيعَ للَّه مَلِكٌ في الدنيا والآخرةِ .

وقال ذو النون: مَن أَكرمُ وأَعزُّ مِمَّن انقطَعَ إلى مَنْ مَلكَ الأَشياءَ بيدهِ؟ ذخلَ محمدُ بنُ سُليمانَ أُميرُ البصرةِ على حمادِ بنِ سلمةَ وقعدَ بين يديهِ يسألُهُ فقال له: يا أَبا سلمة، مَا لي كلما نظرتُ إليكَ ارتعدتُ فرقًا منكَ؟ قال: لأَنَّ العالمَ إِذَا أَرادَ بعلمه وجهَ اللَّه خافَهُ كلُّ شيءٍ، وإنْ أَرادَ أن يُكثِّرُ بهِ الكُنوزَ خافَ مِن كلِّ شيءٍ.

⁽١) فاطر: ١٠.

ومِن هذا قولُ بعضهم: على قَدرِ هيبتكَ للَّه يخافُك الخلقُ، وعلى قدرِ محبَّتِكَ للَّه يُحبُّكَ الحَلقُ الحَلقُ الحَلقُ بأَشغالِكَ باللَّه تَشتغلُ الحَلقُ بأَشغالِكَ .

وكان عمرُ بن الخطابِ - رضي اللَّه عنه - يَومًا يمشي ووَراءَهُ قومٌ من كبارِ اللهجة المهاجرين، فالتفتّ فرَآهم فخروا على رُكبهم هيبةً لهُ، فبكى عمرُ وقال: اللَّهجّ إنك تعلمُ أنى أخوفُ لك منهُم؛ فاغفر لي.

وكان العُمَريُّ الزاهد قد خرجَ إلى الكوفةِ إلى الرشيدِ ليعظَهُ وينهاه؛ فوقعَ الرعبُ في عسكرِ الرشيدِ لما سَمِعوا بنزوله، حتى لو نَزلَ بهم عَدوُّ مِائةُ أَلفِ نفسِ لما زَادُوا على ذَلك.

وكان الحسنُ لا يستطيعُ أحدٌ أن يسألَهُ هيبةً له ، وكان خواصٌ أصحابهِ يجتمعونَ ويطلبُ بعضُهم مِن بَعضٍ أن يسألوه عن المسألةِ ، فإذا حَضروا مَجلسَهُ لم يَجسرُوا على سؤالهِ ، حتى رُبما مكثُوا على ذلك سَنةً كاملةً هيبةً له .

وكَذلك كَانَ مَالكُ بنُ أُنسِ يُهَابُ أَن يُسأَلَ ، حتى قالَ فيهِ القائلُ شعرًا:

يَدَعُ الْبَحَوَابَ وَلَا يُرَاجَعُ هَيْبَةً
والسَّائِلُونَ نَوَاكِسُ الْأَذْقَانِ
والسَّائِلُونَ نَوَاكِسُ الْأَذْقَانِ
نُورُ الْوَقَارِ وَعِزُّ سُلْطَانِ التَّقَى
فَورُ الْمَهِيبُ وَلَيْسَ ذَا سُلْطَانِ
فَهُوَ الْمَهِيبُ وَلَيْسَ ذَا سُلْطَانِ

وكان يزيد العُقيليُّ يقول: من أرادَ بعلمه وجهَ اللَّه تعالى أقبلَ اللَّه عليهِ بوَجههِ وأقبلَ بقلوبِ العبادِ عليه، ومن عملَ لغيرِ اللَّه صرفَ اللَّه وجهَهُ عنهُ وصرفَ قلوبَ العبادِ عنه.

وقال محمدُ بنُ واسعٍ: إِذَا أَقبلَ العبدُ بقلبهِ على اللَّه أَقبلَ اللَّه عليهِ بقلوبِ المُؤمنينَ. [ق١/١٠] / وقَال أَبُو يزيدَ البَسْطَاميُّ: طَلَّقْتُ الدنيا ثلاثًا بتاتًا ، لا رجعةً لي فيها ، وصرتُ إلى ربي وحدي ، ونَاديتُهُ بالاستعانةِ : إِلهي ، أَدعُوكَ دُعاءَ من لم يَبقَ لهُ غيرُكَ . فلما عَرفَ صِدقَ الدُّعاءِ من قلبي واليأسَ مِن نَفسي كَانَ أَوَّلُ ما وردَ عليَّ من إجابةِ هذا الدُّعاءِ أن أنساني نَفسي بالكُلية ، ونَصبَ الخَلائقَ بين يدي مع إعراضي عنهم .

وكَانُ يُزارُ مِن البُلدانِ ، فلما رأًى ازدحامَ الناسِ عليهِ قال :

وَلَيْتَنِي صِرْتُ شَيْعًا مِنْ غَيْرِ شَيْءِ (أَعُد)(') أَصْبَحْتُ للكل مَوْلَى لِأَنَّنِي لَكَ (عَبْد)(') وَفِي الْفُوَادِ أُمُورٌ مَا تُسْتَطَاعُ تُعَد وَفِي الْفُوَادِ أُمُورٌ مَا تُسْتَطَاعُ تُعَد لَكِنْ كِشْمَانُ حَالِي أَحَقُ بِي (وَأَشَد)(')

كَتبَ وهبُ بنُ مُنبِّهِ إلى مَكحول: أَمَّا بعدُ، فإنكَ أصبتَ بظاهرِ علمكَ عندَ الله منزلةً وزُلْفَى، واعلمُ أنَّ عِندَ الله منزلةً وزُلْفَى، واعلمُ أنَّ إِحدَى المنزلَةينِ تمنعُ من الأُخْرى.

ومعنى هَذا أَنَّ العلمَ الظاهرَ من تعلَّم الشَّرائعِ والأحكامِ، والفَتاوى والقَصص والوَعظِ ونحوِ ذلك مما يظهرُ للناسِ يَحصلُ بهِ لصاحبهِ عندَهُم منزلةٌ وشرفٌ، والعلمُ الباطنُ المودَعُ في القلوبِ من معرفةِ اللَّه وخشيتِهِ، ومحبيّهِ ومُراقبيّهِ، والأنسِ بهِ والشوقِ إلى لقائِهِ، والتوكلِ عليهِ والرِّضى بقضائِهِ، والإعراضِ عن عَرضِ الدنيا الفاني، والإقبالِ على جَوهرِ الآخرةِ الباقي، كلُّ هذا يوجبُ لصاحبهِ عندَ اللَّه منزلةً وزُلْفَى، وإحدَى المنزلتينِ تمنعُ من الأُخرى.

فَمَنَ وَقَفَ مَعَ مَنْزَلَتِهِ عَنْدَ الْحَلَقِ، واشْتَعْلَ بَمَا حَصَلَ لَهُ عَنْدُهُم بَعْلَمُ الظّاهرِ مَنْ شَرْفِ الدَّنِيا، وكَانَ هَنَّهُ جِفْظُ هَذْهِ المَنْزِلَةِ عَنْدُ الْحَلَقِ وَمَلازُمَتُهَا وتربيتها

⁽١) من ولمد؛ وفي باقي النسخ الثلاث الأخرى بزيادة الألف بعد الدال.

والخوفَ من زَوَالِها كَانَ ذلكَ حظَّهُ من اللَّه وانقطَعَ به عنهُ ، فهو كما قالَ بعضُهم: ويلَّ لِمَن كَانَ حَظُّهُ مِن اللَّه الدنيا .

وكان السَّرِيُّ السَّقَطَيُّ يعجب مما يَرى من علمِ الجُنيدِ وحُسنِ خطابِهِ وسُرعةِ جَوابهِ فقالَ لَه يَومًا - وقَد سأَلهُ عن مَسألةٍ فَأَجابَ وأَصابَ -: أَخشَى أَن يكونَ حظَّكَ من الدنيا لسانك. فكانَ الجُنيدُ لَا يزالُ يَيكِي من هذهِ الكلمةِ.

ومَن اشتغلَ بتَربيةِ منزلتِهِ عندَ اللَّه بما ذكرنا من العلمِ الباطنِ وَصلَ إلى اللَّه ، فاشتغلَ بهِ عمَّا سواهُ ، وكانَ لهُ في ذلكِ شُغُلَّ عن طلبِ المنزلةِ عندَ الحلقِ ، ومع هذا ، فإنَّ اللَّه يُعطيهِ المنزلةَ في قُلوبِ الحلقِ والشرفَ عندَهم ، وإن كان لا يريدُ ذلك ولا يَقفُ معهُ ؛ بل يَهرَبُ منهُ أَشدَّ الهربِ ويفِرُّ أَشدَّ الفِرَارِ ؛ خشيةَ أن يقطعهُ الحلقُ عن الحقِّ جلَّ جَلالُهُ .

قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالَحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًا ﴾ (١) .

أي: في قلوبِ عِبادِهِ.

وفي حديث: ﴿ إِنَّ اللَّهِ إِذَا أَحَبُّ عَبْدًا نَادَى: يَا جِبْرِيلُ، إِنِّي أُحِبُّ فُلَانًا. فَيُحِبُّهُ جِبْرِيلُ، ثُمَّ يُحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ، ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الأَرْضِ ﴾ .

والحديثُ مَعروفٌ، وهُو مُخرّج في «الصحيح»(٢).

/ وبكُلِّ حالٍ ؛ فطلبُ شرف الآخرةِ يَحصلُ معه شرف الدنيا ، وإن لم يُردْهُ [ق٠١/ب] صاحبُهُ ولم يطلُبهُ ، وطلبُ شرف الدَّنيا يمنع شَرفَ الآخرةِ ولا يَجتمعُ معهُ ، والسعيدُ من آثرَ الباقي على الفاني ، كما في حديثِ أبي موسى ، عن النبي عَلَيْتُهُ أَنه قال : « مَنْ أَحَبَّ دُنْيَاهُ أَضَوَّ بِآخِرَتِهِ ، ومَنْ أَحَبَّ آخِرَتَهُ أَضَوَّ بِدُنْيَاهُ ، فَآثِرُوا مَا يَنْقَى عَلَى مَا يَفْنَى » .

⁽۱) مریم : ۹۲ .

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٢٠٩).

خرجهِ الإمام أحمد^(١) وغيره^(٢).

وما أُحسنَ ما قال أبو الفتح البُسْتِيُّ :

أَمْرَانِ مُفْتَرِقَانِ لَسْت تَرَاهُمَا

يَتَشَوَّقَانِ لَخَلَطَة وَتَلَاقِي طَلَبُ الْمَعَادِ مَعَ الرِّيَاسَةِ وَالْعُلَى طَلَبُ الْمَعَادِ مَعَ الرِّيَاسَةِ وَالْعُلَى فَنَى لِمَا هُوَ بَاقِي فَنَى لِمَا هُوَ بَاقِي

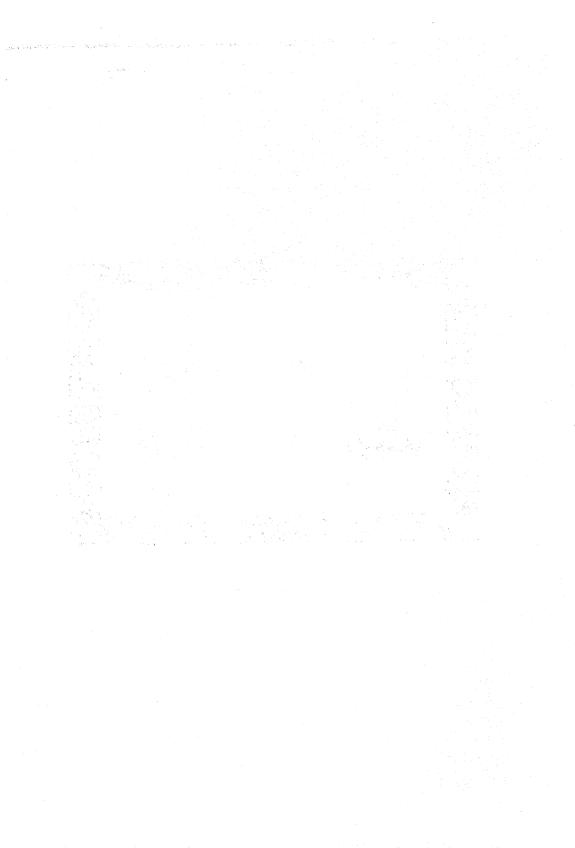
تم الكلام على شرح الحديث، والحمد لله على كل حال، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين.

* * *

⁽١) في والمستده (٤١٢/٤).

⁽٢) أخرجه أيضًا عبد بن حميد في (مسنده) (٦٨٥)، والقضاعي في (مسند الشهاب) (٤١٨) و والبغوي في (شرح السنة) (٤٠٣٨)، والحاكم في (المستدرك) (٣٠٨/٤)، والبيهقي في (السنن الكبير) (٣٧٠/٣). وصححه الحاكم.





بسر الله الرحين الرحيم

خرَّج الإمام أحمد، والحاكم (١)، من حديث زيد بن ثابت أنَّ النبيَّ عَلَيْتُ عَلَيْمَ النبيَّ عَلَيْتُ عَلَيْمَ وأمره أنْ يتعاهد به أهلَه كل يوم، قال: «قُل حين تُصبح: لبيك اللهم لبيك وسعديك، والخير في يديك ومنك وبك وإليك، اللهم ما قلتُ من قول أو نذرتُ من نذرٍ أو حلفتُ من حلفِ فمشيئتُك بين يديه، ما شئتَ كان وما لم تشأ لم يكن، ولا حول ولا قوة إلا بك، إنك على كل شيءِ قدير. اللهم وما صليتُ من صلاةٍ فعلى من صليتَ، وما لعنتُ من لعن فعلى من لعنتَ، أنت ولي في الدنيا والآخرة، توفّني مسلمًا وألحقني بالصالحين.

اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء، وبَرد العيش بعد الموت، ولذّة النظر إلى وجهك، وشوقًا إلى لقائك، من غير ضرّاء مُضرّة ولا فتنة مضلّة، أعوذُ بك اللهم أنْ أظلمَ أو أُظلَمَ، أو أَغتِدي أو يُعتدى عليّ، أو أكتسبَ خطيئة مُحبطة، أو ذنبًا لا تغفره. اللهم فاطرَ السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة، ذا الجلال والإكرام، فإنّي أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا وأشهدك وكفى بك شهيدًا أني أشهد أنْ لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك، لك الملك ولك الحمد وأنت على كل شيء قدير، وأشهد أنَّ محمدًا عبدُك ورسولك، وأشهد أنَّ وعدك حق والساعة آتية لا ريب فيها، وأنك تبعث من وعدك حق ولقاءك حق، والجنة حق والساعة آتية لا ريب فيها، وأنك تبعث من وخطيئة، وإني لا أثق إلا برحمتك، فاغفر لي ذنبي كله، إنَّه لا يغفر الذنوب إلا أنت، وتُب عليً إنك أنت التوابُ الرحيم».

قولُه عَلِيلِهِ: (لبيك اللهم لبيك) معناه: إجابة لدعائك مرة بعد مرة . وليس المراد به حقيقة التثنية ، بل المراد التكرير والتكثير والتوكيد ؛ كقوله تعالى : ﴿ تُم ارجع البصر كرتين ﴾ (٢) يعني : مرة بعد مرة .

⁽١) أحمد في (المسند، (١٩١/٥)، والحاكم في (المستدرك، (١٦/١). وصححه الحاكم.

⁽٢) الملك : ٤

وأصله: من (لب) (١) بالمكان: إذا لزمه وأقام فيه؛ فكأنَّ اللَّبي يُجيب دعوة اللَّه ويلزم ذلك. ويقتضي أيضًا: شرعة الإجابة مع الدوام عليها.

وقوله: (وسعديك) يعني: إسعادًا بعد إسعاد. والمعنى: طاعة بعد طاعة. [قا/ب] وأصله: أنَّ المُنادي / إذا دعا غيره، فإنَّ المجيب لدعائه يجيبه إسعادًا له ومساعدة. ثم نُقل ذلك إلى مُطلق الطاعة، حتى استُعمل في إجابة دعاء اللَّه عزَّ وجلً؛ وحُكي عن العرب: شبحانه وسعدانه، على معنى أسبحه وأطيعه؛ تسمية للإسعاد بسعدان، كما يسمى التسبيح سبحان، ولم يُسمع بسعديك مفردًا.

ولا شك أنَّ اللَّه تعالى يدعو عباده إلى طاعته ، وإلى ما فيه رضاه ، وما يوجب لهم به سعادة الآخرة ، فمن أجاب دعاءه واستجاب له فقد أفلح وأنجح ؛ قال تعالى : ﴿ واللَّه يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ﴾ (١) ، وقال تعالى : ﴿ قالت رسُلهم أفي اللَّه شك فاطر السموات والأرض يدعوكم ليغفر لكم من ننوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمًى ﴾ (١) وقال حكاية عن الجن الذين يستمعون القرآن : ﴿ يا قومنا أجيبوا داعي اللَّه وآمنوا به يغفر لكم من ننوبكم ويُجركم من عذاب أليم ﴾ (٤) .

ولهذا يقولُ المُلبي في الحج: لبيك اللهم لبيك. يعني: إجابة لدُعائك وطاعة لك، حيثُ دعوتنا إلى حج بيتك.

وكان النبيُّ عَلِيْكُ يقوله في دُعاء الاستفتاح في الصلاة - وقد قيل: إنَّه كان يقولُه في قيام الليل، وقد قيل: إنه كان يقوله في استفتاح المكتوبة -: «لبيك اللهم لبيك وسعديك، والخيرُ كلَّه في يديك والشر ليس إليك، أنا بك وإليك،

⁽١) لب: (نسخة).

⁽٢) يونس: ٢٥.

⁽۳) إيراهيم : ١٠ .

⁽٤) الأحقاف : ٣١ .

تباركت وتعاليت أستغفرُك وأتوب إليك». خرَّجه مسلم (١) من حديث علي - رضى اللَّه عنه.

وروي من حديث محذيفة مرفوعًا^(۱)، وموقوقًا^(۱) وهو أصح، يدعو محمدً على الله فيقول: (لبيك وسعديك، والخيرُ بيديك، تباركت وتعاليت، لبيك وحنانيك، والمهتدي من هديت، عبدك بين يديك، لا ملجأ ولا منجا منك إلا إليك، تباركت رب البيت».

فإذا كان العبد في صُبح كل يوم، يقول: اللهم لبيك وسعديك. فإنَّه يُريد بذلك أني أصبحتُ مجيبًا لدعوتك، مُسرعًا إليها، مقيمًا على طاعتك، ممتثلًا لأوامرك، مجتنبًا لنواهيك. فإذا قال هذا بلسانه فالواجبُ أنْ يتبع ذلك بعمله؛ ليكون مُستجيبًا لدعوة اللَّه قولًا وفعلًا.

وإنْ قال ذلك ثم خالفه بعمله ، فقد كذَّب قولُه عملَه ، وهو جديرٌ أَنْ يُجاب كما يُجَابُ مَنْ حجُّ بمالٍ حرام ، وقال : لبيك اللهم لبيك . فيُقال : لا لبيك ولا سعديك .

وفي بعض الآثار أنَّ اللَّه عزَّ وجلَّ يُنادي كلَّ / يوم: « ابن آدم ما أنصفتني ، [ق٢٠١] أذكرك وتنساني ، وأدعوك إليَّ فتذهب إلى غيري ، وأُذْهِبُ عنك البلايا وأنت تعكف على الخطايا . ابن آدم: ما اعتذارك غدًا إذا جئتني ؟ » .

كم دعاك إلى بابه فما أجبت ولا لبيّت ، كم استدعاك إلى جنابه فقعدت وأبيت ، كم غرضت عليك واجباتُه فتكاسلت وتوانيت ، وزُجرت عن منهياته فما انزجرت وتماديت ، كم سمعت داعي الحق فتصاممت ، وكم رأيت آياته في الحلق فتعاميت .

⁽١) في (صحيحه) برقم (٧٧١).

⁽٢) أخرجه الحاكم (٧٣/٤).

⁽٣) أخرجه الطيالسي في « مسنده » (٥٥ رقم ٤١٤) والنسائي في « الكبرى » (١١٢٩٤) ، والبزار في مسنده (٢٩٢٦ البحر الزخار) وغيرهم من طريق صلة بن زفر قال : سمعت حذيفة يقول : يجمع الناس في صعيد واحد ... فأول مدعو محمد عَيْنِكُ في في المبيد واحد ... فأول مدعو محمد عَيْنِكُ في ورجاله وسعديك ... الحديث . قال الهيثمي في « المجمع » (٣٧٧/١٠) : رواه البزار موقوفًا ، ورجاله رجال الصحيح . .

فيا من جسدُه حي وقلبه ميت، يا ليتك أجبت منادي الهدى حين ناداك يا ليت.

شعر :

يا نفس ويحك قد أتاك هُداك أجيبي فداعي الحق قد ناداك كم قد دُعيت إلى الرشاد فتُعرضي وأجبت داعي الغي حين دعاك طُوبي لمن أجاب داعي (الهدى)(۱) إذا دعاه، يا قومنا أجيبوا داعي الله. هكذا يا عبد سوء هكذا عبد سوء أنت لم تصلح لنا هكذا يا عبد سوء هكذا بعدما قاربتنا جانبتنا كم قد دعوناك فما أجبتنا واختبرناك فما أعجبتنا

قولُه عَلِيْكَ : «والخير في يديك» إشارة إلى أنَّ اللَّه – عز وجل – إنَّما يدعو عباده إلى ما هو خير لهم، مما يُصلح دينهم ودنياهم وآخرتهم ؛ فإنَّه يدعوهم إلى دار السلام، ويدعوهم ليغفر لهم ذنوبَهم. فإذا سارع العبدُ إلى إجابة دعوة ربه بتلبيته والاستجابة له، قال مع ذلك : والخيرُ في يديك ؛ إشارةً إلى أني (أستجيبُ)(٢) لدعوتك طمعًا في نيل الخير الذي كله بيديك ، وأنت لا تدعو العبد إلَّا إلى ما هو خير له في دنياه وآخرته.

يا هذا ، لو دعاك مخلوقٌ ترجو خيره لأسرعت إجابته ، مع أنه لا يملك لك ولا لنفسه ضرًّا ولا نفعًا. فكيف لا تُسارع إجابة مَن الخيرُ كلَّه بيديه ، ولا يدعوك إلَّا لخير يُوصله إليك ؟!

ألم يرث التقوى أناس صدق فقادهم التقى خير المقاد أما يقل الإله إلى عبيدي فكل الخير عندي في المعاد قوله: «ومنك وبك وإليك» يحتمل أنَّ مراده أن الخير كله منك وبك وإليك

⁽١) الهداة: ونسخة ٤.

⁽٢) استجبت: (نسخة).

يعني: أنَّ مبدأ الخير منك؛ كما قال تعالى /: ﴿ وَمَا بَكُمْ مِنْ نَعْمَةُ فَمَنَ [ف٢/ب] اللَّهِ ﴾ (١).

وقال: ﴿ وسخّر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعًا منه ﴾ (٢) فالله تعالى هو المبتدئ بالخير، فمنه بدأ ونشأ. والخير به، يعني: أنَّ دوامه واستمراره وثبوته بالله، ولو شاء الله لنزعه وسلبه صاحبه. وقد قال لنبيه عَيْلَةِ: ﴿ ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك ثم لا تجدُ لك به علينا وكيلًا إلَّا رحمة من ربك إنَّ فضله كان عليك كبيرًا ﴾ (٢) يعني: أنَّ دوام هذه النعمة عليك من الله كما أنَّ ابتداءها منه.

والخيرُ إليه: بمعنى أنَّه يرجع بصاحبه إلى اللَّه في الآخرة ، وإلى جِواره وقُربه في جنات النعيم. فينتهي الخيرُ بصاحبه إلى اللَّه عزَّ وجلَّ.

ويُحتمل أنَّ المراد بقوله: ﴿ ومنك وبك وإليك ﴾: أنَّ العبد نفسه باللَّه ومن اللَّه ﴾ ولعل هذا أظهر . ويكون وإلى اللَّه ؛ كما في حديث الاستفتاح: ﴿ أنا بك وإليك ﴾ ولعل هذا أظهر . ويكون معنى الكلام: أنَّ العبد وجودُه من اللَّه تعالى ، فإنه كان عدمًا فأوجده اللَّه وخلقه ، وهو في حال وجوده في الدنيا باللَّه. أي أنَّ ثباته وقيامه باللَّه ، فلولا أنَّ اللَّه يُقيم الوجود وما فيه من أنواع الخلق لهلك ذلك كله وتلف . ومن أسمائه الحيُّ القيوم ؛ وقال: ﴿ إنَّ اللَّه يُمسك السموات والأرض أنْ تزولا ﴾ (٤) . وفي الأثر المعروف في قصة القارورتين: ﴿ يا مُوسى ، لو نحتُ لسقطت السماء على الأرض » .

وبعد انتقال العباد من هذه الدار فإنَّ مرجعهم إلى اللَّه؛ كما قال تعالى: ﴿ إِلَيْهُ مرجعكم جميعًا ﴾ (٥) ثم قال: ﴿ يُتُرجعون ﴾ (٦) في آيات كثيرة.

وفي هذا المعنى قال بعضُ العارفين: حقيقة التوحيد أنْ يكون العبد فانيًا في اللَّه عز وجل يرى الأشياء كلُّها به وله، وإليه ومنه، كما قال عامر بن عبد قيس: ما نظرتُ إلى شيءٍ إلَّا رأيت اللَّه فيه.

⁽١) النحل: ٥٣. (٢) الجاثية: ١٣

 ⁽٣) الإسراء: ٨٦.

⁽٥) يونس : ٤ . البقرة : ٢٨ .

تبارك من أوجد الإنسان من عدم وأقامه ولولا الإله لم يقم إليه مرجعه وهو باعشه بعد الممات والأجداث والرمم

قولُه عَيَّلِيّهِ : «اللهم ما قلتُ من قولِ أو نذرتُ من نذرٍ أو حلفتُ من حَلفِ فمشيئتُك بين يديه ، ما شئتَ كان وما لم تشأ لم يكن ، ولا حولَ ولا قوة إلا بك إنَّكَ على كل شيء قدير » . ذكر الخطّابي في كتاب «الدَّعاء» له أن قوله : «فمشيئتك » رُوي بضم التاء وفتحها ، وأنَّ من رواه بالضم فإنَّ المعنى : [ق١/٣] الاعتذار / بسابق الأقدار العائقة عن الوفاء بما أَلْزَمَ العبدُ نفسَهُ مِن النذور والأيمان . قال : وفي هذا طرفٌ من الجبر . قال : والصواب رواية من رواه بفتح التاء على إضمار فعل . كأنه قال : فإني أقدّم مشيئتك في ذلك ، وأنوي الاستثناء فيه طرحًا للحنْث عنى عند وقوع الحلف .

قال: وفي ذلك حجة لمن ذهب مذهب المكيين، في جواز الاستثناء منفصلًا عن اليمين.

قلتُ : الصواب : هذا المعنى على (كلا)^(۱) الروايتين . أعني : رواية الضم ، ورواية النصب .

وليس المُراد برواية الضم الاعتذار بالقدر، وإنَّما المعنى: فمشيئتُك بين يدي ذلك كلِّه مقدَّمة. فهو مبتدأ حُذف خبره.

ويشهد لهذا المعنى ما خرجه أبو داود في « سُننه »(٢) بإسناده ، عن أبي الدرداء أنه كان يقول : مَن قال حين يُصبح : اللهم ما حلفتُ من حلفٍ أو قلتُ من قولٍ أو نذرتُ من نذرٍ فمشيئتك بين يدي ذلك كلّه ، ما شئت كان وما لم تشأ لم يكن ، اللهم اغفر لي وجَّاوَزْ عني ، اللهم فمن صلَّيتَ عليه فعليه صلاتي ، ومن لعنت فعليه لعنتي . كان في استثناءِ يومه ذلك » .

فقد صَرَّحَ أبو داود بأن المراد بهذا الاستثناء بالمشيئة أنه يكون استثناء في يومه ذلك، يعني: فيما يحلف به وينذره ويقوله في ذلك اليوم.

⁽١) برقم (٥٠٨٧) عن أبي ذر. (٢) كذا بالأصل، والصواب: ﴿ كُلُتَا ﴾ .

وهذا صريح في أنَّه يكون استثناء في ما يستقبله من الكلام في يومه ذلك. وأما قولُ الخطابي - أنَّه يمتنع الحنث - كقول من يقول ذلك في الاستثناء (المتصل)(۱) بعد الكلام - كما حكاه عن المكيين. فأصلُ ذلك أنَّه قد رُوي عن المكيين، كعطاء ومجاهد وعمرو بن دينار وابن جُريج وغيرهم أنه ينفع الاستثناء بعد مُدة من اليمين.

ورُوي ذلك عن ابن عباس من وجوه، وقد طعن فيها كلُّها غيرُ واحد، منهم القاضي إسماعيل المالكي، والحافظ أبو / موسى المديني، وله في ذلك [ق/ ٤] مصنَّفٌ مُفرد.

ورُوي عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ وَانْكُرُ رَبِكَ إِذَا نُسُنِتُ ﴾ (٢) قال: هي خاصةٌ للنبي عَلَيْكُ دون غيره. خرَّجه الطبراني من وجه ضعيف.

ورُوي ذلك عن ابن جُريج أيضًا.

وقالت طائفة : إنما اراد هؤلاء أنَّ هذا الاستثناء المُنفصل ، يحصل به امتثال قوله تعالى : ﴿ ولا تقولن لشيء إنِّي فاعلَّ ذلك غدًا إلا أن يشاء اللَّه واذكر ربك إذا نسبت ﴾ (٣) وسبب نزولها : أنَّ قومًا سألوا النبي عَيِّكُ عن قصة ، فقال : غدًا أخبركم ، ولم يقل : إنْ شاء اللَّه ، فاحتبس الوحي عنه مدة ، ثم نزلت هذه الآية .

وفي الحديث « الصحيح »(1) أنَّ سليمان عليه السلام قال : « الأطوفن الليلة على مائة امرأة ... » . الحديث .

وفي الحديث: أنَّ بني إسرائيل، لو لم يقولوا: إنْ شاء اللَّه، لما اهتدوا أبدًا. يعني: إلى البقرة التي أمروا بذبحها.

⁽١) المنفصل: ونسخة، . (٢) الكهف: ٢٤ -

⁽٣) الكهف: ٢٢-٢٣ . (٤) أخرجه البخاري (٢٨١٩)، ومسلم (١٦٥٤).

وفي الحديث الذي في «المسند» و «السنن» (١): أنَّ يأجوج ومأجوج يحفرون كلَّ يوم السد حتى يكادوا يروا منه شُعاع الشمس، ثم ينصرفون ويقولون غدًا نفتحه. فإذا رجعوا من الغد وجدوه كما كان أولًا فلا يفتحونه حتى يأذن اللَّه في فتحه، فيقولون: غدًا نفتحه – إنْ شاء اللَّه – فيرجعون فيجدونه كما تركوه فيفتحونه.

قال سعيد القداح: بلغني أن موسى عليه السلام كانت له إلى الله حاجة فطلبها فأبطأت فقال: ما شاء الله، فإذا حاجته بين يديه فتعجب، فأوحى الله إليه: أما علمت أن قولك: ما شاء الله أنجح ما طلعت به الحوائج.

قال إبراهيم بن أدهم: قال بعضهم ما سأل السائلون مسألة هي أنجح من أن يقول العبد: ما شاء الله، ما شاء الله. قال: يعني بذلك: التفويض إلى الله.

وكان مالك بن أنس كثيرًا ما يقول: ما شاء اللَّه، فعاتبه رجلٌ على ذلك. فرأى في منامه قائلًا يقول: أنت المُعاتب لمالك على قوله: ما شاء اللَّه؟ لو شاء مالك أنْ يثقب الحردل بقوله: ما شاء اللَّه فعل.

قال حماد بن زيد: جعل رجلٌ لرجلٍ مجعلًا على أنْ يعبر نهرًا، فعبر حتى إذا قرب من الشط، قال: عبرتُ والله. فقال له رجل: قل: ما شاء الله. فقال: شاء الله أو لم يشأ. قال: فأخذته الأرض.

فلا ينبغي لأحد أنْ يُخبر بفعل يفعله في المستقبل إلَّا أنْ يُلحقه بمشيئة اللَّه ؛ فإنَّه ما شاء اللَّه كان ، وما لم يشأ لم يكن . والعبد لا يشاء إلَّا أن يشاء اللَّه له . فإذا نسي هذه المشيئة ثم ذكرها ولو بعد مدة فقد امتثل ما أُمر به ، وزال عنه الإثم ، وإنْ كان لا يرفع عنه الكفارة ولا الحِنث في يمنيه . ولهذا في كلام أبي الدرداء (٢) : اللهم اغفر لي وتجاوز عني . فلم يسأل إلَّا رفع الإثم دون رفع الكفارة .

 ⁽۱) أخرجه أحمد (٥١١،٥١٠/٢)، والترمذي (٣١٥٣)، وابن ماجه (٤٠٨٠) عن أبي هريرة مع
 اختلاف بعض الألفاظ.

⁽٢) أبو داود (٥٠٨٧) عن أبي ذر.

وكذا رُوي عن سعيد بن جبير في قوله تعالى: ﴿واذكر ريك إذا نسيت ﴾(١) قال: يقول: إذا حلفت (ونسيت)(١) الاستثناء فاستثن إذا ذكرت، ولو بعد خمسة أشهر وستة أشهر؛ فإنّه يجزئك ما لم تحنث. خرّجه آدم بن أبي إياس في «تفسيره».

وعلى هذا حَمل قولَ ابن عباس وأصحابه طائفةً من العلماء، منهم: أبو مسعود الأصبهاني، وابن جرير الطبري.

وكذا يُقال في هذا الحديث في تقديم الاستثناء في اليمين ؛ فإنَّ تقديمه أبعد من تأخيره عن اليمين ، فإنَّ اليمين لم تُوجد بعد بالكلية وفي تأخيره قد وجدت .

وقد قال مالك في الاستثناء في اليمين: إنْ ذكر المشيئة يُريد بها الاستثناء (نفعه) (***) ذلك في منع الحنث، وإنْ كان إنّما (يريد) (***) امتثال قوله تعالى: ﴿ ولا تقولنَّ لشيءِ إني فاعل ذلك غدًا إلا أن يشاء اللَّه ﴾ (٢) (لم يحنث) (*****)، فإني أرى الكفارة. نقله ابنُ المنذر وغيره، وكذلك حكاه أبو عبيد عن بعض العلماء.

وتردد بعضُ العلماء في وجوب الكفارة في هذا القَسَم؛ لتردد نظره بين اللفظ والمعنى. فلفظُه معلَّقٌ بالمشيئة، ومعناه الجزم بالفعل غير معلق، وإنَّما ذكر الاستثناء تحقيقًا وتأكيدًا للفعل.

وفي الجملة: فينبغي حملُ حديث زيد بن ثابت على هذا المعنى ، وأنْ يُقدِّم المشيئة على كل قولٍ يقولُه ، وحَلْفٍ يحلفهُ ، ونذر ينذرُه ؛ ليخرج بذلك من عُهدة استقلال العبد بفعله ، وليحقق العبدُ أنَّه لا يكون مما يعزم عليه العبدُ ويقوله ؛ من حَلْفٍ ونذر وغيرهما إلَّا ما شاء اللَّه وأراده ؛ ولهذا قال بعده: «ما شئت كان وما لم تشأ لم يكن ، ولا حول ولا قوة إلا بك ، إنك على كل شيءٍ قدير » .

⁽١) الكهف : ٢٤ . (١) الكهف : ١ انسخة ١

^{((} السخة) . (السخة) . (السخة) .

⁽٢) الكهف : ٢٣ . (سخة ١٠ .

فتبرًا من حوله وقوته ومشيئته بدون مشيئة اللَّه وحوله وقوته، وأقرَّ لربِّه بقدرته على كل شيء، فإن العبد عاجزٌ عن كل شيءٍ إلَّا ما أقدره عليه رُّبه.

ففي هذا الكلام: إفرادُ الربِّ بالحوْل والقوة، والقُدرة والمشيئة، فإن العبد غيرُ قادرٍ على ذلك كله إلَّا على ما يقدره مولاه، وهذا نهاية توحيد الربوبية. وللشافعي - رحمه اللَّه - من أبيات:

ما شئت كان وإن لم أشأ وما شئت إن لم تشأ لم يكن وقد حمل طائفة - منهم الإمام أحمد - كلام ابن عباس في تأويل الآية على وجه آخر، وهو أنَّ الرجل إذا قال لا أفعل كذا وكذا، ثم أراد فعلَه فإنَّه يستثني، ثم يقول: إنْ شاء الله، ثم يفعلُه ويتخلَّصُ بذلك من الكذب إن لم يكن قد حلف عليه بيمين.

وكان يحيى بن سعيد القطان إذا قال: لا أفعل كذا، لا يفعله أبدًا. فإذا قيل له: لم تحلف. يقول: هذا أشد - يعني الكذب - لو كنتُ حلفت كان أهون، كُنت أكفر يميني وأفعله.

وشئل الإمام أحمد عمَّن يقول لا آكل، ثم يأكل. قال: هو كذب، لاينبغي أنْ يفعل ذلك. (ونقل) (*) الوليدُ بن مسلم في كتاب «الأيمان [ق/] والنذور » - عن الأوزاعي، في رجل كُلِّم من شيء / فيقول: نعم، إنْ شاء الله (ومن نيته أن لا يفعل) (**) قال: هذا الكذب والحُلُف. قال: إنَّما يجوز المُستثنى في اليمين. قيل له: فإن قال: نعم إنْ شاء الله، (ومن نيته) (***) أنْ يفعل، ثم بدا له أن لا يفعل. قال: له (ثُنياه) (****)

وهذا يدل على أنَّ الاستثناء بالمشيئة في غير اليمين، إنَّما ينفع لمن لم يكن مصممًا على مخالفة ما قاله من أول كلامه.

⁽٠) وشئِلَ: ﴿ نَسَخَةً ﴾ .

^(***) ما بنيته: (نسخة).

^(**) وما نيته إلا أن لا يفعل: ﴿ نُسْخَةٍ ﴾ .

⁽ استتناؤه مخالفة ما قال . (نسخة) .

قولُه عَلِيْتَةِ: « اللهم ما صلَّيتُ من صلاة فعلى من صليتَ وما لعنتُ من لعن فعلى مَن لعنتُ ،

قال الخطَّابي: الوجهُ أَنْ تُرفع التاء من «صلَّيت ولعنت» في الأولى، وأن تنصبها منهما في الأخرى.

والمعنى: كأنه يقول: اللهم اصرف صلاتي ودعائي إلى من (اختصصته) (*) بصلاتك ورحمتك، واجعل لعنتي على من استحق اللعن عندك واستوجب الطرد والإبعاد في محكمك، ولا تؤاخذني بالخطأ مني في (وضعها) (**) غير موضعها (وإحلالها) في غير محلها.

قال: وإنّما يصح على هذا التأويل، إذا كان قد سبقت منه صلاةً أو لعن لغير المستحقين. قال: وقد يُحتمل أن يكون إنّما دعا بالتوفيق، واشترط في مسألته العصمة؛ لئلا يجري على لسانه ثناءً إلّا لمن يستحق الثناء من أوليائه، ولا ذم إلّا لمن يستحقه من أعدائه. كأنه (يقول) (مسمه): اللهم احفظني حتى لا أوالي إلّا أولياءك، ولا أعادي إلا أعداءك. قال: والوجه الأول إنّما ينصرف إلى الماضي، والوجه الآخر إلى المستقبل، والله أعلم. انتهى.

قلتُ : التفسير الأول أصح؛ يشهد له قولُ أبي الدرداء : اللهم فمَنْ صليتَ عليه فعليه صلاتي ، ومَنْ لعنتَ فعليه لعنتي .

وقولُ الخطابي: إنَّ هذا الوجه إنَّما ينصرف إلى الماضي. ضعيفٌ؛ بل الصواب أنَّه ينصرف إلى المستقبل، (وأنَّ) (ملك المراد: ما لعنتُ في هذا اليوم من لعن، وما صلَّيت فيه من صلاة – يعني: ما ألعن وما أصلي.

وهذا ما تقدَّم في قوله: ما قلتُ مِن قولٍ ، أو نذرتُ من نذرٍ ، أو حلفتُ من حلفٍ ، فمشيئتُك بين يديه .

^(*) خصصته: (نسخة).

^(***) وأحلها: (نسخة).

^(*****) وإنما: (نسخة).

^(**) وضعي إياها: (نسخة).

⁽مممه) قال: (نسخة).

وقد وافق الخطَّابي - كما تقدم عنه - أنَّ المراد به ما يقوله ويحلفه، وينذره في المستقبل، فكذلك الصلاة واللعن.

واعلم أنَّ العبد مبتلى بلسانه ، يلعن به من يغضب عليه ويمدح به مَن يرضى عنه . وكثيرًا ما يمدح مَنْ لا يستحق المدح ، ويلعن مَنْ لا يستحق اللعن .

وقد ورد في غير حديث: أنَّ اللعنة إذا لم يكن الملعون بها أهلًا لها رجعت (على) (*) اللاعن.

واللعنُ دعاء، فربمًا أُجيب وأصاب ذلك الملعون. وقد أمر النبيَّ عَلَيْكُ المرأة التي لعنت بعيرَها أنْ تُرسله، وقال: «لا تصحبنا ناقةٌ ملعونة ، (١).

وكان بعضُ السلف لا يدخل بيته بشيءٍ ملعون ، ولا يأكل من بيض دجاجةٍ يلعنها ، ولا يشرب من لبن شاة لعنها . قال بعضُهم : ما أكلتُ شيئًا ملعونًا قط .

ق / ٧] وذكر ابنُ حامد من أصحابنا ، عن أحمد / قال : مَن لعن عبده فعليه أن يُعتقه ، أو شيئًا من ماله : أنَّ عليه أنْ يتصدَّق .

قال: ويجيءُ في لعن زوجته أنَّه (يلزمه) (** أن يطلقها ؛ ويشهد لها – في الزوجة – وقوعُ الفرقة بين المتلاعنين، لمَّا كان أحدُهما كاذبًا في نفس الأمر قد حقَّت عليه اللعنةُ والغضب.

فإذا قدَّم العبدُ من أول نهاره في دعائه: أنَّ ما لعن من لعن ، فإنَّه لاحقٌ بمن لعنه الله ، وما أثنى من ثناء فهو لاحق بمن أثنى عليه الله . فقد خلص بذلك من إثم لعن من لا يستحق اللعن ، أو مدح من لا يستحق المدح ، إذا وقع ذلك سهوًا أو غلطًا ، أو عن قوة غضب ونحوه .

فأمًّا من (يتعمد) (فلك عن علمه بالحال ففي دخوله في هذا الشرط نظر ، مع أنَّ عموم اشتراطه يقتضي دخوله فيه .

(١) أخرجه مسلم (٢٥٩٦).

^(*) إلى: (نسخة).

^(***) تعمد: (نسخة).

وقد صحَّ عن النبي عَلَيْظَةٍ أنَّه اشترط أنَّه من سبه أو لعنه أو ضربه في غضب ونحوه، أنَّه يكون له كفارة وصلاة (١). وفي رواية: وهو غير مُستحق.

وهذا إنما يكون إذا ظن استحقاقه لذلك، ثم تبين أنه غير مستحق.

قُولُهُ عَلَيْكُمْ : ﴿ أَنْتَ وَلِيٌّ فِي الدُّنيا والآخرة توفُّني مسلمًا وألحقني بالصالحين » .

مأخوذ من دعاء يُوسف عليه السلام حين قال: ﴿ فاطر السموات والأرض ﴾ (٢) الآية ، والله عزَّ وجلَّ وليُّ أوليائه في الدنيا والآخرة ، يتولَّى حفظَهم وكلاءتهم وهدايتهم وحراستَهم ، في دينهم ودنياهم ما (داموا) (٠) أحياء ، فإذا حضرهم الموت توقًاهم على الإسلام ، وألحقهم بعد الموت بالصالحين .

وهذا أجلُّ النعم وأتمها على الإطلاق؛ وقد قال رسولُ اللَّه عَيْنَا عند وفاته: «مع الذين أنعم اللَّه عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين» (٣).

وقول يوسف عليه السلام: ﴿توقّني مسلمًا وألحقني بالصالحين ﴾ (٤) قيل: إنّه دعا لنفسه بالموت، وهو قولُ جماعة من السلف، منهم الإمام أحمد. فيُستدل به على جواز الدعاء بالموت من غير ضر نزل به.

وقيل: إنَّه إنما دعا لنفسه بالموت على الإسلام عند نزول الموت، وليس فيه دعاءٌ بتعجيل الموت كما أخبر عن المؤمنين أنهم قالوا في دُعائهم: ﴿ رَبْنَا فَاغْفَرُ لَنَا نَنُوبِنَا وَكُفِّرُ عَنَا سَيئَاتَنَا وَتُوفِّنَا مَعَ الأَبْرِارِ ﴾ (٥) ويؤيِّد التفسير الأوَّل: أنَّه عقَّبه بالدعاء بالشوق إلى لقاء الله، وهو يتضمَّن الدعاء بالموت.

⁽۱) أخرجه أحمد (۲/۰۶)، ومسلم (۲۲۰۰) من حديث عائشة، وأخرجه أحمد (۲/ ۴) أخرجه أحمد (۳/ ۴)، ومسلم (۲۱۰۱) من حديث أبي هريرة، وأخرجه أحمد (۳/ ۴)، ومسلم (۲۲۰۱) من حديث جابر، وأخرجه أحمد (۵/۵۶) من حديث سودة امرأة أبي الطفيل.

⁽۲) يوسف : ۱۰۱ . (۴) كانوا: (نسخة).

⁽٣) أخرجه البخاري (٤٥٨٦)، ومسلم (٢٤٤٤) [٨٦] من حديث عائشة.

⁽٤) يوسف : ۱۰۱ . (٥) آل عمران : ١٩٣

واستدل من جوَّز الدعاء بالموت وتمنيه بقوله تعالى: ﴿قُلْ إِن كانت لكم الدارُ الآخرة عند اللَّه خالصة من دون الناس فتمنوا الموت إِن كنتم صادقين ﴾ (١) ، ثم ذمَّهم على عدم تمنيه بسبب سيئاتهم ، وعلى حرصهم على طول الحياة في الدنيا . وكذلك قوله تعالى : ﴿قَلْ يَا أَيُهَا الذَيْنِ هَادُوا إِن زعمتم أَنكم أُولِياء للَّه من دون الناس فتمنوا الموت إِن كنتم صادقين ولا يتمنونه أبدًا بما قدمت أيديهم واللَّه عليم بالظالمين ﴾ الآية (٢) .

وفي (المسند)(٣) عن النبي عَلِيْكُ : ﴿ لا يَتَمَنَّى أَحَدُّ المُوتَ إِلَّا مِن وثق بعمله ﴾ .

فمن كان له عملٌ صالح فإنَّه يتمنَّى القدومَ عليه، وكذلك مَنْ غلب عليه الشوقُ إلى لقاء الله عزَّ وجلُّ.

وأمًّا من تمنى الموت خوف فتنة في الدين، فإنَّه يجوز بغير خلاف. وقد بسطنا الكلام على هذه المسائل في غير هذا الموضع.

قولُه عَلَيْكَ : « اللهم إنّي أسألك الرضا بعد القضاء ، وبرد العيش بعد الموت ، ولذة [ق ^] النظر إلى وجهك ، والشوق إلى لقائك ، من غير / ضراء مضرة ، ولا فتنة مضلة » .

هذه الثلاث خصال قد رُوي عن النبي عَيِّكُ أَنَّه كَانَ يَدَعُو بَهَا فَي غير هذا الحديث أَيْضًا من حديث عمَّار بن ياسر، عن النبي عَيِّكُ (٤) وقد شرحنا حديثه بتمامه في موضع آخر.

فأمًّا الرضا بالقضاء: فهو من علامات المُخبتين^(٥) الصادقين في المحبة ، فمتى امتلأت القلوب بمحبة مولاها رضيت بكلِّ ما يقضيه عليها من مؤلم ومُلائم . سيان إنْ لاموا وإنْ عَذلوا ما لي عن الأحباب مصطبر لابد لي منهم وإنْ تركوا قلبي بنار الهجر يستعرُ وعلي أنْ أرضى بما حكموا وأطيع في كل ما أمروا

⁽١) البقرة : ٩٤ . (٢) الجمعة : ٦ ، ٧ .

⁽٣) أخرجه أحمد (٢٥٠/٢).

⁽٤) أخرجه أحمد (٢٦٤/٤)، والنسائي في «الصغرى» (١٣٠٥)، وفي «الكبرى» (١٢٢٨).

⁽٥) المتواضعين أو الخاشعين أو المطمئنين.

إذا امتلأت القلوبُ بالرضا عن المحبوب، صار رضاها في ما يرد عليها من أحكامه وأقداره.

قال عُمر بن عبد العزيز: أصبحتُ وما لي سرور إلَّا في مواقع القضاء والقدر. دخلوا على بعض التابعين في مرضه، فقال: أحبُّه إلي أحبه إليه.

إنْ كان (سرّكم) ما قد بُليت به ف ما لجرح إذا أرضاكم ألم حسب سُلطان الهوى أنه يُلذ كلَّ ما يؤلم.

ورَّبُمَا اختار بعضُ (المحبِّين) (الذُّلُّ على العزِّ، والفقر على الغنى ، والمرضَ على العبين ، والمرضَ على الحياة .

عزّي ذُلي وصحتي في سقمي يا قوم رضيتُ في الهوى سفك دمي عُزّي ذُلي وصحتي في سقمي ألمي من بات على (مواعد اللقا) (سن لم ينم عُذّاليَ كَفُوا فَمِن ملامي ألمي من بات على (مواعد اللقا) وإنَّما قال عَلَيْكَ : « الرضا بعد القضاء » لأنّ ذلك هو الرضا حقيقة .

وأما الرضا بالقضاء قبل وقُوعه فهو عزمٌ على الرضا، وقد تنفسخ العزائمُ (عند) (وقوع الحقائق .

ومع هذا فلا ينبغي أنْ يَستعجل العبدُ البلاءَ؛ بل يسأل اللَّه العافية؛ فإنْ نزل البلاءُ تلقَّاه بالرضا.

قُتل لبعضهم ولدان في الجهاد، فجاءه الناسُ يُعزُّونه بهما فبكي، وقال: ما أبكي على قتلهما، ولكن كيف كان رضاهما عن الله حين أخذتهما السيوف!

إنْ كان سكّان الغصا رضوا بقتلي فرضا واللّه ما كنت لا يهوي الجبيبُ مُبغضا صرت لهم عبدًا وما للعبد إنْ يعترضا من لمريض لا يرى إلّا الطبيب المُمرضا

⁽٥) سروركم: (نسخة). (١٠٠ الصالحين: (نسخة).

^(***) مواعيد اللقاء: (نسخة). (***) مع: (نسخة).

وأمًّا بَرد العيش بعد الموت. فالمرادُ به: طيب العيش (ولذاته) (*) ، وما تقر به عين صاحبه.

فإنَّ البرد يحصل به قُرة عين الإنسان وطيبها، وبرد القلب يوجب انشراحه وطمأنينته، بخلاف حرارة القلب والعين.

ولهذا في الحديث: ﴿ طَهُو قَلْبِي بِالمَّاءُ وَالنَّلْجُ وَالبُّرْدُ ﴾ [(١) .

ودمعةُ السرور باردة ، بخلاف دمعة الحُزُن فإنَّها حارة .

فبردُ العيش هو طيبه ونعيمه ، وفي الحقيقة إنَّما يكمل طيب العيش ونعيمه في الآخرة لا في الدنيا ؛ كما قال النبي عَلِيُّكُم : « لا عيش إلَّا عيش الآخرة »(٢).

وسببُ ذلك أنَّ ابن آدم مركبٌ من جسد وروح، وكل منهما يحتاج إلى ما يتقوت به ويتنعم به، وذلك هو عيشه.

[ق ٩] فالجسدُ / عيشه: الأكلُ والشرب، والنكاح واللباس والطيب، وغير ذلك من اللذات الحسية.

ففيه بهذا الاعتبار مُشابهة بالحيوانات في هذه الأوصاف.

وأمَّا الروح: فهي لطيفة، وهي روحانية من جنس الملائكة. فقوتُها ولذتها وفرحها وسرورُها في معرفة خالقها وبارئها وفاطرها، وفيما يقرب منه مِن طاعته في ذكره ومحبّته، والأنس به والشوق إلى لقائه.

فهذا هو عيشُ النفس وقُوتُها ، فإذا فقدت ذلك مرضت وهلكت ؛ أعظم مما يهلك الجسد بفقد طعامه وشرابه ؛ ولهذا يوجد كثير من أهل الغنى والسعة يُعطي جسده حظَّه من التنعيم ثم يجد ألماً في قلبه ووحشة ، فيظنّه الجهال أنَّ

⁽٠) ولذاذته: (نسخة).

⁽١) أخرجه البخاري (٧٤٤)، ومسلم (٥٩٨) من حديث أبي هريرة. وأخرجه البخاري (٦٣٦٨)، ومسلم (٥٨٩) من حديث عائشة.

⁽٢) أخرجه البخاري (٦٤١٣)، ومسلم (١٨٠٥) من حديث معاوية بن قرة. وأخرجه البخاري (٢٤١٤)، ومسلم (١٨٠٤) من حديث سهل بن سعد.

هذا يزول بزيادة هذه اللذات الحسية، وبعضُهم يظن أنه يزول بإزالة العقل بالشكر. وكلُّ هذا يزيد الألم والوحشة.

وإنَّمَا سببُه أنَّ الروح فقدت قوتها وغذاءها، فمرضت وتألَّمت.

إذا كُنت قوت النفوس ثم هجرتها

فلن تصبر النفس التي أنت قُوتُها ستبقى بقاء الضب في الماء أو كما

يعيش ببيداء الفاوز حوتُها

قال بعضُ العارفين لقوم: ما تعدُّون العيش فيكم. قالوا: الطعام والشراب، ونحو ذلك. فقال: إنَّما العيش أن لا يبقى منك جارحة إلَّا وهي تجاذبك إلى طاعة اللَّه وعزَّ وجلَّ.

مَن عاش مع الله طاب عيشه ، ومن عاش مع نفسه وهواه طال طيشه .

قال الحسن: إنَّ أحباء اللَّه هم الذين ورثوا أطيب الحياة بما وصلوا إليه من مناجاة حبيبهم، وبما وجدوا من لذَّة حبّه في قلوبهم.

وأكل إبراهيم بن أدهم مع أصحابه كسرًا يابسة ، ثم قام إلى نهر فشرب منه بكفه ، ثم حمد الله ، ثم قال : لو علم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه من النعيم والسرور لجالدونا عليه بالسيوف أيام الحياة ، على ما نحن فيه من لذيذ العيش وقلة التعب . فقال بعض أصحابه : يا أبا إسحاق ، طلب القوم الراحة والنعيم فأخطعوا (الصراط)(٥) المستقيم . فتبسم ثم قال : من أين لك هذا .

أهل الحبة قوم شأنهم عجب سرورهم أبد وعيشهم طرب العيش عيشهم والملك ملكهم ما الناس إلا هم بانوا أو اقتربوا

قيل لبعض العارفين - وقد اعتزل عن الخلق -: إذا هجرتَ الخلقَ مع من تعيش؟ قال: مع من هجرتهم لأجله.

^(*) الطريق: ﴿ نسخة ﴾ .

ويُروى عن المسيح عليه السلام، أنَّه قال: يا معشر الحواريين، كلِّموا اللَّه كثيرًا؟! قال: اخلوا كثيرًا، وكلموا الناس قليلًا. قالوا: كيف نكلم اللَّه كثيرًا؟! قال: اخلوا بذكره، اخلوا (بذكر نعمائه)(*) اخلوا بمناجاته.

ما أطيبَ عيشَ مَن يخلو بحبيب يَلْتَذُ بِهِ من غير مُحَاشاةِ رقيب أعيا مرضي بكم كلَّ طبيب من أمَّل فضلَ مثلِكم كيفَ يَخِيب

واعلم أنَّ الجمع بين هذين العيشين في دار الدنيا غيرُ ممكن، فمن اشتغل الله الله الله والله الله الله وحصل له منه نصيب وافر لها عن عيش جسده وبدنه /، ولم يقدر أنْ يتوسَّع في نيل الشهوات ولم يقدر أنْ يتوسَّع في نيل الشهوات الحسية، وإنما يأخذ منها بقدر ما تقوم به حاجة البدن خاصة، فينتقص بذلك عيشُ الجسد، ولا بد.

وهذه كانت طريقة الأنبياء والمرسلين وأتباعهم ، وكان الله يختار أنْ يقلل نصيبهم من عيش قلوبهم وأرواحهم .

قال سهل التستُري: ما آتى الله عبدًا مِن قُربه ومعرفته نصيبًا إلّا حرمه من الدنيا بقدر ما أعطاه من معرفته وقربه، ولا آتاه من الدنيا نصيبًا إلّا حرمه (من) (**** معرفته وقُربه بقدر ما آتاه من الدنيا.

وقد كان النبيُّ عَيِّكَ عَصد في عيشه غاية الاقتصاد، مع ما فتح اللَّهُ عليه من الدنيا والمُلك، ومات ولم يشبع من خُبز الشعير، وكان يقول: «ما لي وللدنيا إنما مثلي ومثل الدنيا كراكب قال في ظل شجرة ثم راح وتركها»(١).

وقال عَيْنَا لَهُ : « حبب إليَّ من دُنياكم النساء والطيب ، وجُعلت قرَّة عيني في الصلاة » (٢) .

^(*) بدعائه: (نسخة). (هه) ويوف: (نسخة).

⁽۱۰) منه: (نسخة). (۱) تقدم تخريجه.

⁽٢) أخرجه أحمد (٦١/٣) ، ١٩٩ ، ٢٨٥)، والنسائي (٦١/٧) من حديث أنس.

والنساءُ والطيب فيهما قوَّة الروح، بخلاف الطعام والشراب، فإنَّ الإكثار منهما يقسّي القلب ويفسده، وربما أفسد البدن أيضًا؛ كما قال النبي عَيْضَة: «ما ملاً آدمي وعاء شرًا من بطن، فإنْ كان لا بُدَّ فاعلًا، فثلثُ طعام، وثلث شراب، وثلث نفس »(٣).

قال بعضُ السلف: قلَّةُ الطعام عونٌ على التسوَّع إلى الخيرات. وقال آخر: ما قلَّ طعامُ امرئ إلَّا رق قلبُه ونديت عيناه.

وقال إبراهيمُ بن أدهم: الشُّبع يميت القلب، ومنه يكون الفرحُ والمرح والضحك.

وقال أبو سليمان : إنَّ النفس إذا جاعت وعطِشت صفي القلبُ ورق ، وإذا شبِعت ورويت عمي القلب .

وقال: مفتاح الدنيا الشبع، ومفتاح الآخرة الجوع.

وقيل للإمام أحمد: يجدُ الرجلُ رقَّة من قلبه وهو يشبع؟ قال: ما أرى . ولهذا المعنى شرع الله الصيام ، وقد كان النبيُ عَيَّلِهُ يُواصل في صيامه أيامًا فلا يأكل ولا يشرب ، وإذا سُئل عن ذلك يقول: «إني لستُ مثلكم إني أظل عند ربي يُطعمني ويسقني »(٢) يُشير إلى أنَّه يستغني عن قُوت جسده بما يمنحه اللهُ من قوت روحه ، عند الخلوة به والأنس بذكره ومناجاته مما يُورده على قلبه من المعارف القُدسية والمواهب الإلهية .

لها أحاديثُ من ذكراكَ تُشغلها عن الطعام وتلهيها عن الزاد واعلم أنَّ عيش الجسد يُفسد عيشَ الروح وينغصه، وأمَّا عيشُ الروح فإنَّه يُصلح عيشَ الجسد، وقد يُغنيه عن كثيرٍ مما يحتاج إليه من عيشه.

⁽١) أخرجه أحمد (١٣٢/٤)، والترمذي (٢٣٨٠)، والنسائي في والكبرى (١٧٧/٤)، وابن ماجه (٣٣٤٩) من حديث المقدام بن معدي كرب.

⁽٢) أخرجه البخاري (١٩٦٥)، ومسلم (١١٠٣) من حديث أبي هريرة.

[ق ١١] كان بالبصرة رجلٌ من المجتهدين في الطاعة ، وكان قليل المطعم ، وبدنُه غير / مهزول ، فسُئل عن سبب ذلك ، فقال : ذلك مِن فرحي بحب الله ، إذا ذكرتُ أنَّه ربي وأنا عبده لم يمنع بدني أنْ يصلح .

وسُئل أبو الحسن بن بشار: هل يكون الوليَّ سَمينا. قال: نعم إذا كان الولي أمينًا. قيل له: كيف، واللَّهُ يُبغض الحبر السمين. قال: إذا علم الحبر عبد من هو ازداد سمنًا.

وكان بشر يخطر في داره ، ويقول : كفى بي عِزًّا أني لك عبد ، وكفى بي فخرًا أنك لي رب .

نُسبت لكم عبدًا وذلك بغيتي وتشريف قدري نسبتي لغلاكم فكل عذاب في هواكم يلذُ لي وكل هوان طيّب في هواكم لحا⁽¹⁾ اللَّه قلبي إنْ تغير عنكم وإن مال في الدنيا لحب سواكم

فمن وفّى نفسه حظها من عيش جسده بالشهوات الحسية كالطعام والشراب؛ فسد قلبُه وقسا، وجلب له ذلك الغفلة وكثرة النوم. فنقص حظً روحه وقلبه من طعام المناجاة وشراب المعرفة، فخسر تحسرانًا مبينًا.

قال بعضُهم: مساكين أهل الدنيا، خرجوا منها وما ذاقوا أطيب شيء فيها. قيل: وما هو؟ قال: معرفةُ اللَّه عزَّ وجل، فمن عاش في الدنيا ولا يعرف ربَّه ولا يتنعم بخدمته، فعيشُه عيش البهائم.

نهارُك يا مغرورُ سهو وغفلة وليلك نوم والردى(١) لك لازم وتتعب فيما سوف تكره غِبه كذلك في الدنيا تعيش البهائم

⁽١) يقال: لحالي الرجل أي شتمه ولامه وعنفه، وقيل: إن الملاحاة هي الملاومة، والمباغضة، ومنه لحاه الله لحيًا، أي: قبحه ولعنه. (اللسان، مادة: (لحي).

⁽٢) الردى: الهلاك. «اللسان» مادة: (ردي).

فالصالحونُ كلهم قللوا من عيش الأجساد، وكثَّروا من عيش الأرواح، لكن منهم من قلَّل من عيش بدنه ليستوفيه في الآخرة، وهذا تاجرٌ. ومنهم من فعل ذلك خوفًا من الحساب عليه في الآخرة.

والمحققون فعلوا ذلك تفريغًا للنفس عمًّا يشغل عن اللَّه، لتتفرَّغ القلوبُ للعكوف على طاعته وخدمته، وذكره وشكره، والأنس به والشوق إلى لقائه.

فإنَّ الأخذ من عيش الأجساد أكثر من قدر الحاجة يُلهي عن اللَّه، ويُشغل عن خدمته.

قال بعضُهم: كلَّ ما شغلك عن اللَّه فهو عليك شؤم، فلا كان ما يُلهي عن اللَّه؛ إنَّه يَضر ويُردي، إنَّه لشؤم.

فما تفرَّغ أحدٌ لطلب عيش الأجساد، وأعطى نفسَه حظَّها من ذلك إلَّا ونقص حظَّه من عيش الأرواح، وربما مات قلبه من غفلته عن اللَّه وإعراضه عنه، وقد ذمَّ اللَّه من كان كذلك فقال تعالى: ﴿فخلف من بعدهم خلفٌ أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا ﴾ الآية (١).

ثم إنَّ ما حصَّلوه من شهواتهم ينقطع ويزول بالموت ، وينقص بذلك حظَّهم عند اللَّه في الآخرة . فإن كان ما حصلوه من شهواتهم من حرام فذلك هو الخسرالُ المبين ؛ فإنَّه يُوجب العقوبة الشديدة في الآخرة .

فلمًا لم يجتمع في الدنيا للعبد بلوغ حظه من عيش رُوحه وبلوغ (نهايته) (ه) من عيش / جسده، جعل الله للمؤمنين دارًا جمع لهم فيها ما بين [ق ١٧] هذين الحظّين على نهاية ما يكون من الكمال، وهي الجنة.

فإنَّ فيها جميعَ لذات الأجساد وعيشها ونعيمها ؛ كما قال اللَّه تعالى : ﴿ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُ الْأَعِينَ ﴾ (٢) وقال : ﴿ لَهُم مَا يَشَاءُونَ فَيْهَا

⁽١) مريم: ٥٩. (نسخة).

⁽٢) الزخرف: ٧١.

ولدينا مزيد ﴾(١) ولا ينقصُ ذلك حظَّهم من لذات أرواحهم ؛ فإنَّه تتوافر لذات قلوبهم ، وتتزايد على ما كانت للمؤمنين في الدنيا ، ثما لانسبة لما كان في الدنيا إليه .

فإنَّ الخبر في الدنيا يصير هناك عيانًا ، فأعلى نعيمُهم هناك رؤية اللَّه عزَّ وجلَّ ومشاهدته ، وقُربه ورضاه ، ويحصل لهم بذلك نهايةُ المعرفة به والأُنس ، وتتزايد هنالك لذةُ ذكره على ما كانت في الدنيا ؛ فإنَّهم يُلهمون التسبيح كما يلهمون النفسَ ، وتصير كلمةُ التوحيد لهم كالماء البارد لأهل الدنيا . فعلم بهذا أنَّ العيش الطيب على الحقيقة لا يحصل في الدنيا ، إنما يكون بعد الموت . فإنَّ من يُوفر حظه من نعيم روحه وقلبه في الدنيا يتوفَّر في الآخرة أيضًا ، ومن توفَّر حظه من نعيم جسده في دنياه وسرَّ بها نقص في الدنيا ونقص به أيضًا حظه من نعيم الآخرة .

ومع هذا فهو نعيمٌ منغَّص لا يدوم ولا يبقى، وكثيرًا ما يُنغَّص بالأمراض والأسقام، وربما انقطع وتبدَّل صاحبه بالفقر والذل بعد الغنى والعز. وإنْ سلم من ذلك كلِّه فإنَّه ينغصه الموتُ، فإذا جاء الموت فما كان مَن تنعم بالدنيا ولذاتها كأنه ما ذاق شيئًا من لذاتها، خصوصًا إنْ انتقل بعد الموت إلى عذاب الآخرة؛ كما قال تعالى: ﴿ أَفرأيت إنْ متعناهم سنين ﴾ إلى قوله: ﴿ ما أغنى عنهم ما كانوا يُمتعون ﴾ (٢).

وكان الرشيدُ قد بنى قصرًا، فلمَّا فرغ منه ونجزه وفرشه استدعى فيه بطعام وشراب وملاهي، واستدعى أبا العتاهية، فقال له: صِف لي ما نحن فيه من العيش. فأنشأ يقول:

في ظل شاهقة القُصور لدى الرواح وفي البكور في ضيق حشرجة الصدور ما كنت إلاً في غُرور

عِش ما بدا لك سالاً يُسعى عليك بما اشتهيت فإذا النفوش تقعقعت(") فهناك تعلم موقئا

⁽١) ق: ٣٥.

⁽٣) تقعقعت: اضطربت وتحركت. (القاموس المحيط) مادة: (قعقع).

فبكى الرشيد. فقال له الوزير: دعاك أميرُ المؤمنين لتسره فأحزنته. فقال الرشيد: دعه؛ فإنَّه رآنا في عمى، فكره أنْ يزيدنا عمى.

نظر بعضُ المترفين عند موته إلى منزله فاستحسنه، فقال:

إنَّ عيشًا يكون آخره الموت لعيش معجَّل التنغيص أَم مات من يومه.

وقال آخر:

يا غني بالدنانير مُحب الله أغنى وقال آخر:

إنما الدنيا وإن سرً ت قليلٌ من قليل المن قليل الما العيش جوار الله في ظل ظليل حيث لا تسمع ما يؤذيك في من قال وقيل وقال آخر:

وكيف يلذ العيش من كان عالمًا بأنَّ إله الخلق لابد سائله فيأخذ منه ظلمه لعباده ويجزيه بالخير الذي هو فاعله

فالأشقياءُ في البرزخ في عيش ضنك ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَمِن أَعْرِضَ عَن ذكري فإنَّ له معيشةً / ضنكًا ﴾ (١) .

وقد رُوي عن أبي سعيد الخدري، مرفوعًا وموقوفًا (٢): أنَّ المعيشة الضنك عذاب القبر، يضيق عليه قبرُه حتى تختلف أضلاعُه، ويسلَّط عليه تسعة وتسعون تنينًا.

فأما عيشهم في الآخرة فأضيق وأضيق، فأما من طاب عيشه بعد الموت فإن طيب عيشه لا ينقطع؛ بل كلما جاء تزايد طيبه. ولهذا سئل بعضهم: من أنعم

١) طه: ١٢٤.

⁽٢) أخرجه الحاكم في (المستدرك) (٣٨١/٢) مرفوعًا، والطبري في (التفسير) (٦١٤/١) موقوقًا.

الناس عيشًا؟ فقال: أجسام في التراب قد أمنت العذاب، فانتظرت الثواب. فهذا في البرزخ في عيش طيب.

رئي معروف في المنام بعد موته، وهو يُنشد:

موت التقي حياة لا نفاد لها قد مات قوم وهم في الناس أحياء وكان إبراهيم بن أدهم يُنشد:

ما أحد أنعم من مُفرد في قبره أعماله تؤنشه منعَم الجسم وفي روضة زيَّنها اللَّه (في)(٠) مجلسه

رئي بعضُ الصالحين في المنام بعد موته ، فقال : نحن بحمد اللَّه في برزخ محمود ، نفترشُ فيه الريحان ونتوسد فيه السندس والإستبرق إلى يوم النشور .

رئي بعضُ الموتى في المنام فسئل عن حال الفُضيل بن عياض، فقال: كُسي حلَّة لا تقوم لها الدنيا بحواشيها.

فأمًّا عيشُ المتقين في الجنة فلا يحتاج أنْ يُسأل عن طيبه ولذته، ويكفى في ذلك قوله تعالى: ﴿فهو في عيشة راضية في جنة عالية قطوفها دانية كلوا واشربوا بما أسلفتم في الأيام الخالية ﴾(١) الآيات، ومعنى راضية أي: عيشة يحصل بها الرضى. وفسَّر ابنُ عباس قوله: هنيئًا بأنَّه لا موت فيها، يُشير إلى أنَّه لم يهنهم العيش إلَّا بعد الموت والخلود فيها.

قال يزيدُ الرقاشي: أمن أهلُ الجنة الموت فطاب لهم العيش، وأمنوا من الأسقام فهنيئًا لهم في جوار الله طول المقام.

وقال تعالى: ﴿ إِنَّ الْمَتَمِينَ فِي جِنَاتَ وَعَيُونَ ﴾ (٢) ، ﴿ إِنَّ الْمَتَمِينَ فِي جِنَاتَ وَعَيُونَ ﴾ (الله وسُرره وقصوره ونَهِر ﴾ إلى آخرها (٢) ﴿ أَدنى أهل الجنة منزلة من ينظر في ملكه وسُرره وقصوره

⁽٠) فهي: (نسخة). (١) الحاقة: ٢١ – ٢٤.

⁽٢) الذاريات: ١٥. (٣) القمر: ٥٤ - ٥٥.

مسيرة ألفي عام، يرى أقصاه كما يرى أدناه، وأعلاهم من ينظر إلى وجه ربه بكرة وعشيًا »(١).

وقال طائفةً من السلف: وإنَّ المؤمن له بابٌ في الجنة من داره إلى دار السلام، يدخل منه على ربه إذا شاء بلا إذن.

قال أبو سُليمان الداراني: وإذا أتاه رسولٌ من ربِّ العزة بالتحية واللَّطف، فلا يدخل عليه حتى يستأذن عليه، يقول للحاجب: استأذن لي على ولي اللَّه، قال: لستْ أصل إليه. فَيُعْلِمُ ذلك الحاجبُ حاجبًا آخر حتى يصل إليه، فذلك قوله: ﴿ وإذا رأيت ثم رأيت نعيمًا ومُلكًا كبيرًا ﴾ (١).

فلله ذاك العيش بين خيامها ولله كم من خيرة إنْ تبسّمت ولله واديها الذي هو موعد بذيالك الوادي يهيم صبابة ولله أفراح الحبين عندما ولله أبصار ترى الله جهرة فيا نظرة أهدت إلى القلب نضرة فروحك قرّب إن أردت وصالهم وأقدم ولا تقنع بعيش منغص فصم يومك الأدنى / لعلك في غد فيا بائعًا هذا ببخس معجل فإن كنت لا تدري فتلك مصيبة

وروضاتها والثغرُ في الروض يسم أضاء لها نورٌ من الفجر أعظم المزيد لوفد الحب لو كنتَ منهم محب يرى أنَّ الصبابة مغنم يخاطبهم مولاهم ويُسلم فلا الغيم يغشاها ولا هي تسأم أمن بعدها يسلو الحب المتيم فما غلبت نظرة تشري بروحك منهم فما فاز باللذات من ليس يُقدم تفوز بعيد الفطر والناس صوّم تعلم كأنك لا تدري بلى سوف تعلم وإن كنت تدري فالمصية أعظم

118 57

قوله ﷺ بعد هذا: «وأسألك لذَّة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة».

⁽١) أخرجه أحمد (١٣/٢، ١٤٠)، والترمذي (٢٥٥٣، ٣٣٣٠) من حديث ابن عمر . وذكر الترمذي اختلافًا في رفع الحديث ووقفه .

⁽٢) الإنسان: ٢٠.

فهذا يشتمل على أعلى نعيم المؤمنين في الدنيا والآخرة ، وأطيب عيش لهم في الدارين .

فأمًّا لذَّهُ النظر إلى وجه اللَّه عز وجل، فإنَّه أعلى نعيم أهل الجنة، وأعظم لذة لهم ؛ كما في «صحيح مسلم» (١) عن صُهيب رضي اللَّه عنه، عن النبي عَلِيلِهُ قال: ﴿ إِذَا دَحُلُ أَهِلُ الْجِنَةُ الْجِنَةُ الْحِنَةُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَيْنُ وجوهنا، ألم يُدخلنا الجنة، ألم يُجرنا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب فينظرون إليه. فواللَّهُ مَا الجنة، ألم يُجرنا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب فينظرون إليه. فواللَّهُ مَا أعطاهم شيئًا هو أحب إليهم من النظر إليه، وهو الزيادة. ثم تلا رسولُ اللَّهُ عَلَيْكُ هذه الآية: ﴿ للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ﴾ (٢) ﴾.

وفي رواية لابن ماجه وغيره (٣) ، في هذا الحديث : « فوالله ما أعطاهم شيئًا هو أحب إليهم ولا أقر لأعينهم من النظر إليه » .

وأخرج الدارمي (٤) ، من حديث ابن عمر مرفوعًا: «إنَّ أهل الجنة إذا بلغ بهم النعيم كل مبلغ فظنُّوا أنه لا نعيم أفضل منه ، تجلَّى الربُّ تبارك وتعالى عليهم فينظرون إلى وجه الرحمن تبارك وتعالى فينسون كلَّ نعيم عاينوه حين نظروا إلى وجه الرحمن ».

وأخرجه الدارقطني (°) بنقصان منه وزيادة ، وفيه : فيقول : «يا أهل الجنة ، هلّلوني وكبروني وتسبحوني في دار هلّلوني وكبروني وتسبحوني في دار الدنيا ، فيتجاوبون بتهليل الرحمن . فيقول تبارك وتعالى لداود – عليه السلام – : يا داود ، قم فمجدني . فيقوم داود فيمجّد ربّه عز وجل » .

وفي «شنن ابن ماجه »(٦) عن جابر مرفوعًا: «بينما أهل الجنة في نعيمهم، إذ سطع لهم نورً، فإذا الربُّ جل جلاله قد أشرف عليهم. فقال: السلامُ عليكم

⁽۱) برقم (۱۸۱).

⁽٣) أخرجه ابن ماجه (١٨٧١)، والنسائي في (الكبرى) (١/١١٢٣٤)، وأحمد (٣٣٢/٤)، ٣٣٣)، (١٥/٦).

⁽٤) في (الرد على الجهمية) (١٨٩)، وفي الرد على المريسي (٢٢٩).

⁽٥) في (الرؤية) (١٧٦). (١) يرقم (١٨٤).

يا أهل الجنة. وهو قولُه عز وجل: ﴿سلامٌ قولًا من رب رحيم ﴾(١) فلا يلتفتون إلى شيء مما هم فيه من النعيم ما داموا ينظرون إليه».

وخرَّج البيهقيُّ (٢) من حديث جابر مرفوعًا: «إنَّ أهل الجنة يرون ربَّهم عزَّ وجلَّ على نجائب من ياقوت أحمر وأزمتها من زمُرد أخضر، فيأمر الله بكُثبان من مسك أذفر أبيض فتثير عليهم ريحًا يقال لها: المُثيرة، حتى تنتهي بهم إلى جنة عدن وهي قصبة الجنة. فتقول الملائكة: ربنا جاء القوم، فيقول: مرحبًا بالصادقين، مرحبًا بالطائعين. قال: فيكشف لهم الحجاب، فينظرون إليه ويتمتّعون بنوره / حتى لا يُبصر بعضُهم بعضًا ثم يقول: أرجعوهم إلى القُصور [ق ١٥] بالتحف. فيرجعون وقد أبصر بعضُهم بعضًا. فذلك قولُه تعالى: ﴿ فَرَلًا من غفور رحيم ﴾ (٢) ».

وفي «مسند البزار»(٤)، من حديث حذيفة مرفوعًا، في يوم المزيد: «إنَّ اللَّه يكشف تلك الحُب ويتجلَّى لهم، فيغشاهم من نوره، لولا أنَّ اللَّه تعالى قضى ألا يحترقوا لاحترقوا؛ مما غشيهم من نوره. فيرجعون إلى منازلهم وقد خفوا على أزواجهم مما غشيهم من نوره، فإذا صاروا إلى منازلهم تراد النورُ وأمكن وتراد وأمكن، حتى يرجعوا إلى صورهم التي كانوا عليها».

ويُروى من حديث أنس^(°) مرفوعًا: «إنَّ اللَّه يقول الأهل الجنة إذا (استزادهم)^(°) وتجلَّى لهم: سلامً عليكم يا عبادي، انظروا إليَّ فقد رضيتُ عنكم. فيقولون: سبحانك. فتتصدَّع له مدائن الجنة وقصورها ويتجاوب فصولُ شجرها وأنهارها وجميع ما فيها: سبحانك سبحانك. فاحتقروا الجنَّة وجميع ما فيها حين نظروا إلى وجه اللَّه عز وجل ».

⁽۱) يس : ۵۸ . (۲) في (البعث والنشور) (٤٤٨) .

⁽٣) فصلت : ٣٢ .

⁽٤) أخرجه البزار في والمسند، كما في وكشف الأستار، (٣٥١٨).

⁽٥) أخرجه عبد الرزاق في والمصنف، (٢٥٦/٣)، وابن أبي شيبة (١٥٠/٢)، وابن أبي الدنيا في وصفة الجنة، (٩٠) وغيرهم.

^(*) استزارهم: (نسخة).

ويُروى من حديث علي (١) مرفوعًا: «إنَّ اللَّه عز وجل يتجلَّى لأهل الجنة عن وجهه، فكأنَّهم لم يروا نعمةً قبل ذلك، وهو قولُه تعالى: ﴿ولدينا مَزيد ﴾(٢).

ويُروى من حديث أبي جعفر مُرسلًا (٢٠): «إنَّ أهل الجنة إذا زاروا ربَّهم تبارك وتعالى ، وكشف لهم عن وجهه ، قالوا: ربنا أنت السلام ومنك السلام ، ولك حق الجلال والإكرام ، فيقول تعالى : مرحبًا بعبادي الذين حفظوا وصيتي ، ورَاعوا عهدي ، وخافوني بالغيب ، وكانوا مني على كل حال مُشفقين . فقالوا : وعزَّتك وعظمتك وجلالك ما قدرناك حق قدرك ، وما أدَّينا إليك حقك ؛ فائذن لنا في السجود لك . فيقول لهم عز وجل : إني قد وضعت عنكم مؤنة العبادة ، وأرحت لكم أبدانكم . فطالما أنصبتم لي الأبدان ، وأعنيتم لي الوجوه ؛ فالآن أفضيكم إلى رَوحي ورحمتي وكرامتي ، فاسألوني ما شئتم ، وتمنّوا علي أعطكم أمانيكم ؛ فإني لم أجزكم اليوم بقدر أعمالكم ، ولكن بقدر رحمتي وكرامتي . فما يزالون في الأماني والعطايا والمواهب ، حتى إنَّ المقصر منهم في أمنيته ليتمنَّى مثل جميع الدنيا منذ خلقها الله إلى أنْ أفناها . فيقول لهم الرب تبارك وتعالى : لقد قصَّرتم في أمانيكم ورضيتم بدون ما يحق لكم ؛ فقد أوجبتُ لكم ما سألتم لقد قصَّرتم في أمانيكم ورضيتم بدون ما يحق لكم ؛ فقد أوجبتُ لكم ما سألتم وتمنيتم ، وألحقتُ بكم ذريتكم وزدتكم ما قصرت عنه أمانيكم .

قال عبد الرحمن بنُ أبي ليلى: إذا تجلَّى لهم ربُّهم لا يكون ما أُعطوا عند ذلك بشيء.

قال الحسن: إذا تجلَّى لأهل الجنة نسوا كلُّ نعيم الجنة.

وكان يقول: لو علم العابدون أنَّهم لا يرون ربَّهم في الآخرة لماتوا.

⁽۱) أخرجه اللالكائي (۸۰۲)، وأورده ابن القيم في 3 حادي الأرواح، (س٣٦٨) من طريق يعقوب بن سفيان ، ورواه أبو بكر المقرئ في 3 زيادات مسند أبي يعلى ، كما في 3 المطالب العالية ، (٢٠٥٥) وإسناده ضعيف جدًّا.

⁽٢) سورة ق : ٣٥ .

⁽٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في وصفة الجنة ، (٥٣) ، وأبو نعيم في وصفة الجنة ، (٤١١) .

وقال: إنَّ أحباء الله هم الذين ووثوا طيبَ الحياة، وذاقوا نعيمَها بما وصلوا إليه من مُناجاة حبيبهم، وبما وجدوا من حلاوة تحبّه في قلوبهم. لا سيما إذا خطر على بالهم ذكرُ مشافهته، وكشف ستور الحُجب عنه في المقام الأمين والسرور، وأراهم جلاله، وأسمعهم لذَّة كلامه، ورد عليهم جواب ما ناجوه به أيام حياتهم.

أملي أن أراك يومًا من الدهر فأشكو لك الهوى والغليلا وأُناجيك من قرب وأبدي لك هذا الجوى وهذا السُّحُولاً

قال وهب: لو خُيِّرت بين / الرؤية والجنة لاخترتُ الرؤية . [ق ١٦]

رئي بشر في المنام، فشئل عن حاله وحال إخوانه، فقال: تركتُ فلانًا وفلانًا بين يدي الله يأكلان ويشربان ويتنعَمان. قيل له: فأنت؟ قال: علم قلَّة رغبتي في الطعام فأباحني النظر إليه.

يا حبيب القلوب ما لي سواك ارحم اليوم مذنبًا قد أتاكا أنت سُؤلي ومنيتي وسُروري طال شوقي متى يكون لقاكا ليس سُؤلي من الجنان نعيم غير أنّي أريدها لأراكا

قال ذُو النون: ما طابت الدنيا إلَّا بذكره، ولا طابت الآخرة إلَّا بعفوه، ولا طابت الجنة إلَّا برؤيته.

ولو أنَّ اللَّه احتجب عن أهل الجنة لاستغاث أهلُ الجنة من الجنة كما يستغيث أهل النار من النار.

كان بعضُ الصالحين يقول: ليت ربّي جعل ثوابي من عملي نظرةً إليه، ثم يقول: كُن تُرابًا.

كان على بن الموفّق يقول: اللهم إنْ كُنت تعلم أنّي أعبدك خوفًا مِن نارك فعذّبني بها، وإنْ كنت تعلم أنّي أعبدك مُجبًا لجنتك فاحرمنيها، وإنْ كنت تعلم

أنما عبدتك حبًّا مني لك وشوقًا إلى وجهك الكريم فأبحنيه، واصنع بي ما شئت (١).

سمع بعضهم قائلًا يقول:

كبُرت همة عبد طمعت في أنْ تراكا وما حسبت أنْ ترى من رآكا

ثم شهق شهقة فمات.

لما غلب الشوقُ على قلوب المُحبِّين استروحوا إلى مثل هذه الكلمات، وما تخفي صدورُهم أكبر!

تجاسرتُ فكاشفتك لما غلب الصبر فإنْ عنفني الناسُ ففي وجهك لي عذر أبصارُ الحُبين قد غضت من الدنيا والآخرة، فلم تفتح إلَّا عند مشاهدة محبوبهم يوم المزيد.

بحبك أن يحل به سواكا فلم أنظر به حتى أراكا وإنْ لم يُبق حبك لي حراكا وآخر يدعي معي اشتراكا تبيّن من بكى ممن تباكا وينطق بالهوى من قد تشاكا أروح وقد ختمت على فؤادي فلو أني استطعت غضضت طرفي أحبك لا ببعضي بل بكلي وقي الأحباب مخصوص بوجد إذا استكبت دموعي في خدودي فأما من بكى فيذوب وجدًا

كان سحنون المُحب يُنشد:

وكان فؤادي خاليًا قبل محبّكم وكان بذكر الخلق يلهو ويمرح

⁽۱) في ذلك نظر، إذ العبودية الحقة لا بد وأن تجمع بين الحب والخوف والرجاء. قال تعالى: ﴿ تَتَجافَى جَنُوبِهِم عَن المضاجع يدعون ريهم حُوفًا وطمعًا ﴾ [السجدة: ١٦] وقال: ﴿ ادعوه خوفًا وطمعًا ﴾ [الأعراف: ٥٦] وقال تعالى: ﴿ إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا خوفًا ورهبا وكانوا لنا خاشعين ﴾ [الأبياء: ٥٠].

فلمًا أن دعا قلبي هواك أجابه رُميت ببعد عنك إنْ كنتُ كاذبًا وإنْ كان شيءٌ بالبلاد بأسرها فإن شئت لا تصل

فلستُ أراه عن فنائك يبرح وإن كنت في الدنيا بغيرك أفرح (إن) (أن) غبت عن عيني لعيني علح فلست أرى قلبي لغيرك يصلح

وأمَّا الشوقُ إلى لقاء اللَّه فهو أجل مقامات العارفين في الدنيا ؛ وقد رُوي عن النبي عَلِيلَةٍ « أنَّه كان / يدعو: اللهم اجعل حبَّك أحبَّ الأشياء إلى ، وخشيتَك [ق ١٧] أخوف الأشياء عندي ، واقطع عني حاجات الدنيا بالشوق إلى لقائك . وإذا أقررت أعين أهل الدنيا من دنياهم فأقر عيني من عبادتك »(١) .

وإنَّما قال: « من غير ضواء مضرة ، ولا فتنة مُضلَّة » لأنَّ الشوق إلى لقاء اللَّه يستلزم محبة الموت ، والموتُ يقع تمنيه كثيرًا من أهل الدنيا ؛ بوقوع الضرَّاء المُضرة في الدنيا ، وإنْ كان منهيًّا عنه في الشرع .

ويقع من أهل الدين تمنيه؛ لخشية الوقوع في الفتن المُضلَّة .

فسأل تمنّي الموت خاليًا من هذين الحالين، وأنْ يكون ناشئًا عن محض محبّة اللّه والشوق إلى لقائه؛ وقد حصل هذا المقامُ لكثير من السلف. قال أبو الدرداء: أُحب الموتّ اشتياقًا إلى ربى.

وقال أبو عُتبة (الخواص) (الله على الأيام والليالي بالشوق إلى لقاء الله . وقالت رابعة : طالت على الأيام والليالي بالشوق إلى لقاء الله .

ومكث فتح بن (شخرف) (٢) ثلاثين سنة لم يرفع رأسَه إلى السماء، ثم رفع رأسه فقال: طال شوقي إليك فعجِّل بالقدوم عليك.

⁽٠) إذا: ونسخة ٤. (١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢٨٢/٨).

^(**) الخولاني: ﴿ نَسَخَةٍ ﴾ .

 ⁽۲) في المطبوع وشخروق، والصواب ما أثبتناه. انظر وطبقات الأولياء، لابن الملقن (ص۲۱۹،۲۷۲،۲۷۲)، ووطبقات الصوفية، (ص۱۶۳٬۱۱) ووسير أعلام النبلاء، (۳/۹۳).

وكان بعضُهم يقول في مناجاته: قبيعٌ بعبد ذليل مثلي يعلم عظيمًا مثلك. اللهم إنك تعلم أنك لو خيَّرتني أنْ تكون لي الدنيا منذ خُلقت أتنعم فيها حلالًا لا أُسْأَلُ عنها يوم القيامة، وبين أن تخرج روحي الساعة(١).

قال بعض السلف: إذا ذكرتُ القدومَ على اللَّه كُنت أشد اشتياقًا إلى الموت من الظمآن الشديد ظمؤه، في اليوم الحار الشديد حرُّه إلى الشراب الشديد بردُه.

أشتاق إليك يا قريب نائي شوق الظامي إلى زُلال المائي قال الجُنيد: سمعتُ سريًّا يقول: الشوقُ أجل مقام العارف إذا تحقق فيه، وإذا تحقق بالشوق لها عن كل شيء يشغله عمَّن يشتاق إليه.

رئي داود الطائي في المنام على منبر عالي ، وهو ينشد:

ما نال عبد من الرحمن منزلة أعلى من الشوق إنَّ الشوق محمود

لا زال المحُبُون يروضون أرواحهم في الدنيا حتى خرجت عن أبدان الهوى وصارت في حواصل طير الشوق، فهي تسرح في رياض الأنس وترد حياض القُدس، ثم تأوي إلى قناديل المعرفة المُعلقةِ في المحل الأعلى حول العرش؛ كما قال بعضُ العارفين: القلوب جوَّالة، فقلبٌ يدور حول العرش، وقلبٌ يجول حول الحُش، كلَّما حلَّت نسماتُ القُدس من أرجاء الأُنس على أغصان قلوب الأحباب، تمايلت شوقًا إلى ذلك الجناب.

[ق ١٨] كان بعضُ السلف يمشي أبدًا على قدميه من الشوق ، وكان بعضُهم / كأنه مخمورٌ من غير شراب (٢).

⁽١) كذا؛ وقد سقط: ولا خترت أن تخرج نفسي الساعة). انظر (استنشاق نسيم الأنس) (٩٦) للمؤلف.

⁽١) لم يكن هذا هدي النبي عَيْلُهُ وصحابته، ولا خير في هدي جانب هديه عَيْلُهُ.

يريحني إليك الشوق حتى أميل من اليمين إلى الشمال ويأخذني لذكركم رياح كما نشط الأسير من العقال

أهل الشوق على طبقتين:

أحدهما: من أقلقه الشوق ففني اصطباره ؛ كان أبو عُبيدة الخوَّاص يمشي ويضرب على صدره ، ويقول: واشوقاه إلى من يراني ولا أراه .

كان داود الطائي يقول بالليل: همُّك عطَّل عَلَيَّ الهموم، وخالف بيني وبين السهاد، وشوقي إلى النظر إليك أوبق مني اللذات، وخالف بيني وبين الشهوات، فأنا في سجنك أيها الكريم مطلوب.

أحبابي أمَّا جِفن عيني فمقروح وأمَّا فؤادي فهو بالشوق مجروح

يذكرني مرُ النسيم عهودكم فأزداد شوقًا كلَّما هبت الريخ

أراني إذا ما أظلم الليلُ أشرقت

بقلبي من نارِ الغرام مصابيح أصلى بذكراكم إذا كُنت خاليًا

ألا إنَّ تذكار الأحبَّة تسبيح

الطبقةُ الثانية: من إذا أقلقهم الشوقُ سكَّنهم الأُنس بالله، فاطمأنت قلوبُهم بذكره، وأنسوا بقُربه.

وهذه حالُ الرسول عَلَيْكُ وخواص العارفين من أمته .

وسُئل الشُّبلي: بماذا تستريح قلوبُ المحبّين والمشتاقين؟ فقال: بسرورهم بمن أحبُّوه واشتاقوا إليه.

أموت إذا ذكرتُك ثم أحيا ولولا ما أؤمل ما حييتُ فأحيا بالنبي وأموت شوقًا فكم أحيا عليك وكم أموت

كانت بعضُ الصالحات تقول: أليس عجبًا أنْ أكون حية بين أظهركم ، وفي قلبي من الاشتياق إلى ربي مثل شعل النار التي لا تطفأ.

أموت اشتياقًا ثم أحيا بذكركم وبين التراقي والضلوع لهيب فوا عجبا موت المشوق صبابة ولكن بقاه في الحياة عجيب هذه أحوالٌ لا يعرفها إلَّا من ذاقها.

لا يعرف الوجدَ إلَّا من يُكابده ولا الصبابة إلَّا من يُعانيها فأمًّا من ليس عنده منها خبر، فربما لام أهلَها.

يا عاذل المُشتاق دعه فإنَّه لديه من الزفرات غير حشاكا لو كان قلبك قلبه ما لمته حاشاك مما عنده حاشاكا قولُه عَيْنِكَ : «أعوذ بك اللهم أن أظلم ، أو أظلم أو أعتدي أو يُعتدى علي ، أو أكسب خطيئة مُخبِطَةً أو ذنبًا لا تغفره ».

استعاد من أربعة أشياء: أحدها: الظلم من الطرفين، وهو أنْ يظلم غيره أو يظلمه غيره.

وخرَّج أبو داود (١) من حديث أم سلمة ، قالت : (ما خرج رسولُ اللَّه عَلِيلَةِ [ق ١٩] مِن بيتي قط إلَّا رفع طرفه إلى السماء ، فقال : اللهم إنِّي أعوذ بك أن / أضلَّ أو أُضِل ، أو أَزِّل أو أُزِل أو أَظلم أو أظلم ، أو أجهل أو يجهل علي » .

وخرَّجه الترمذي (٢٠) وصححه ، ولفظُه : «اللهم إنَّا نعوذُ بك أن نَزِلَّ أو نَضل ، أو نَظْلِمَ أو نُظْلَمَ ، أو نَجْهَلَ أو يُجْهَلَ علينا ».

فمن سلم من ظُلم غيره ، وسلم الناسُ من ظلمه : فقد عُوفي وعوفي الناسُ منه . وكان بعضُ السلف يدعو : اللهم سلّمني وسلّم مني .

⁽١) يرقم (٤٩٠٥).

⁽۲) برقم (۳٤۲۷).

والثاني: العُدوان. وفرَّق اللَّه بين الظلم والعُدوان، في قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُهَا الذَينَ آمنُوا لا تأكلُوا أَمُوالكُم بِينكُم بِالبَاطِل ﴾ إلى قوله: ﴿ ومن يفعل ذلك عُدوانًا وظُلمًا ﴾ (١) الآية.

وقد يُفرَّق بين الظلم والعُدوان، بأنَّ الظلم: ما كان بغير حق بالكلية، كأخذ مالٍ بغير استحقاق شيء منه، وقتل نفس لا يحل قتلها.

وأمًّا العُدوان: فهو مُجاوزة الحدود وتعديها فيما أصلُه مباح، مثل أنْ يكون له عند أحد حقّ من مال أو دم أو عرض، فيستوفي أكثر منه. فهذا هو العُدوان، وهو تجاوز ما يجوز أخذه فيأخذ ماله أخذه وما ليس له أخذه، وهو من أنواع الربا المحرَّمة.

وقد ورد السُّبُّتَان بالسُّبة ربا .

والظلم المُطلق: أخذُ ما ليس له أخذه ، وأخذ شيءٍ منه من مال أو عرض أو دم . كلاهما في الحقيقة ظلم .

وفي «الصحيح»(٢) عن النبي عَيْظِيدٍ: «يقول اللَّه عز وجل: يا عبادي، إنِّي حرمت الظلمَ على نفسي وجعلته بينكم محرمًا؛ فلا تظالموا».

وفي «الصحيحين» (٣) عنه عَيْنِيْد قال: «الظلم ظلمات يوم القيامة».

وفيهما (٤) عنه عَلَيْكُم قال: ﴿ إِنَّ اللَّه ليملي للظالم حتى إذا أخذه لم يُفلته ﴾ وتلا قوله تعالى: ﴿ وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد ﴾ (٥) الآية.

وفي البخاري(٦) عنه عَيْظِيد قال: « مَن كانت عنده مظلمة لأخيه فليتحلله منها، فإنَّه ليس ثم دينارٌ ولا درهم من قبل أنْ تؤخذ لأخيه من حسناته، فإن لم يكن له حسنات أُخذ من سيئات أخيه فطُرحت عليه».

النساء: ۲۹ - ۳۰ . (۲) أخرجه مسلم (۲۰۷۷) من حديث أبي ذر .

⁽٣) أخرجه البخاري (٢٤٤٧)، ومسلم (٢٥٧٩) من حديث ابن عمر.

⁽٤) أخرجه البخاري (٢٦٨٦)، ومسلم (٢٥٨٣) من حديث أبي موسى.

⁽٥) هود: ١٠٢. . (٦) أخرجه البخاري (٢٤٤٩) من حديث أبي هريرة.

وفي «صحيح مسلم» (١) عنه عَيِّكُم قال: «أتدرون من المفلس؟ قالوا: المفلس من لا درهم له ولا متاع. قال: إنَّ المفلس من أمتي يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة، وقد شتم هذا، وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا، فيقضي هذا من حسناته وهذا من حسناته، فإذا فنيت حسناته قبل أنْ يُقضى ما عليه، أُخذ من سيئاتهم فطرحت عليه ثم طُرح في النار».

وفي الحديث (٢): « لتؤدنَّ الحقوق إلى أهلها يوم القيامة ، حتى تتقاضى الشاة الجَماء (٣) من الشاة القَرناء ».

وفي حديث عبد اللَّه بن أُنيس: ﴿ وَلَيُسْأَلَنَّ الحجر لَم نكت الحجر، وليسألن العود لَم خدش صاحبه ».

كسبت يداك اليوم بالقسطاس أو مهطع (٤) أو مقنع بالراس نار وحاكمهم شديد الباس فغدًا تؤديها مع الإفلاس

فخِف القضاء غدًا إذا وافيت ما في موقف ما فيه إلَّا شاخص أعضاؤهم هي الشهودُ وسجنهم إن تمطل اليوم الحقوق مع الغنى

والظلمُ المحرَّم تارة يكون في النفوس، وأشده في الدماء. وتارة في الأموال، وتارة في الأموال، وتارة في الأعراض؛ ولهذا قال عَيَّالِيَّةِ في خُطبته في حجة الوداع: ﴿ إِنَّ دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا »(٥) وفي رواية: ثم قال: ﴿ أَلا اسمعوا مني تعيشوا ألا لا تظالموا، ألا لا تظالموا؛ إنه لا يحل مال امرئ مسلم إلَّا عن طيب نفس منه ه(٢).

⁽١) أخرجه مسلم (٢٥٨١) من حديث أبي هريرة.

⁽٢) أخرجه مسلم (٢٥٨٢) من حديث أبي هريرة.

⁽٣) الجماء: التي لا قرن لها. (النهاية) (٣٠٠/١).

⁽٤) مهطع: أقبل على الشيء بيصره فلم يرفعه وقيل: الذي ينظر في ذل وحشوع. (اللسان) مادة: (مطع).

⁽٥) أخرجه البخاري (٦٧)، ومسلم (١٦٧٩) من حديث أبي بكرة.

⁽٦) أخرجه الدارقطني في «السنن» (٢٦/٣) والبيهقي في «السنن الكبرى» (٦/٠٠١) ، (١٨٢/٨) من حديث أنس.

وفي «صحيح مسلم»(١) عنه عَلَيْتُهُ قال: «كل المسلم على المسلم حرام دمُه وماله وعِرضه».

فظلمُ العباد شرُّ مكتسب؛ لأنَّ الحق فيه لآدمي مطبوع على الشَّح، فلا يترك من حقه شيئًا، لا سيما مع شدة حاجته يوم القيامة، فإنَّ الأم تفرحُ يومئذ إذا كان لها حقَّ على ولدها، لتأخذه منه.

ومع هذا ، فالغالبُ أنَّ الظالم تُعجَّل له العقوبة في الدنيا وإنْ أُمهل ؛ كما قال عَلَيْكُ (٢) : (إنَّ اللَّه ليملي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته » ثم قرأ : ﴿ وكذلك أَخذ ربك إذا أخذ القُرى وهي ظالمة ﴾ (٣) الآية .

قال بعضُ أكابر التابعين لرجل: يا مُفلس. فابتُلي القائل بالدَّين والحبس، بعد أربعين سنة.

وضَرب رجلٌ أباه وسحبه إلى مكان، فقال الذي رآه: إلى ها هنا! رأيتُ هذا المضروب قد ضَرب أباه، وسحبه إليه!

وصادر بعضُ وزراء الخلفاء رجلًا، فأخذ منه ثلاثة آلاف دينار. فبعد مدة غضب الخليفة على الوزير، وطلب منه عشرة آلاف دينار، فجزع أهله من ذلك، فقال: ما يأخذ مني أكثر من ثلاثة آلاف دينار كما كنتُ ظلمتُ. فلما أدَّى ثلاثة آلاف دينار وقَّع الخليفةُ بالإفراج عنه، فسبحان مَن هو قائمٌ على كل نفس بما كسبت، إنَّ ربك لبالمرصاد.

حاكمُ العدل لا يجور، وإنَّما يُجازي بالعدل. وميزانُ عدله لا يُحابي أحدًا؛ بل يتحرَّر فيه مثاقيلُ الذر ومثاقيل الخردل، وكما تدين تدان.

فجانب الظلمَ لا تسلُك (طريقته) (٠) عواقبُ الظلم تُخشى وهي تنتظر وكل نفس ستُجزى بالذي عملت وليس للخلق من دينهم وطر

⁽١) أخرجه مسلم (٢٥٦٤) من حديث أبي هريرة . (٢) تقدم تخريجه .

⁽٣) هود : ۱۰۲ .

الثالث: مما استعاد منه: وهو اكتساب الخطيئة؛ قال اللَّه عزَّ وجلَّ: ﴿ بلى من كسب سيئةً وأحاطت به خطيئتُه ﴾ (١).

وفسِّرت إحاطة الخطيئة بالموت على الشرك، وفسِّرت بالموت على الذنوب الموجبة للنار من غير توبة منها.

[ق ٢١] فكأنَّ ذنوبه أحاطت به من جميع / جهاته، فلم يبق له مخلصٌ منها. فالخطايا تُحيط بصاحبها حتى تُهلكه؛ وقد ضرب النبيُّ عَيِّلِهُ مثل الخطايا التي يتلبَّس بها العبد بمثل درع ضيقة يلبسها، فتضيق عليه حتى تخنقه، ولا تنفك عنه إلا بعمل الحسنات، من توبة أو غيرها من الأعمال الصالحة؛ ففي «المسند» (٢)، عن عُقبة بن عامر رضي الله عنه، عن النبي عَيِّلِهُ قال: «إنَّ مثل الذي يعمل السيئات ثم يعمل الحسنات كمثل رجل كانت عليه درع ضيقة (خنيقة) ثم عمل حسنة أخرى فانفكت حلقة، ثم عمل حسنة أخرى فانفكت حلقة أخرى حتى يخرج إلى الأرض».

فلا يخلص العبد من ضيق الذنوب عليه وإحاطتها به إلا بالتوبة والعمل الصالح.

كان بعضُ السلف يُردد هذين البيتين بالليل، ويبكي بكاءً شديدًا:

ابكِ لذبك طول الليل مجتهدًا إنَّ البكاء معول الأحزان لا تنسَ ذبك في النهار وطوله إن الذنوب تحيط بالإنسان

الرابع مما استعاذ منه: الذنب الذي لا يُغفر. ويدخل فيه شيئان. أحدُهما: الشرك؛ قال اللَّه تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّه لا يغفر أَنْ يُشرك به ... ﴾ (٣) الآية.

والثاني: أنْ يعمل العبدُ ذنبًا ولا يُوفَّق لسبب يمحوه عنه؛ بل يلقى اللَّه من غير سبب ماح له، فلا يُغفر له؛ بل يُعاقب عليه، فإنَّ اللَّه إذا أحب عبدًا أوقعه

⁽١) البقرة : ٨١ . (٢) أخرجه أحمد (١٤٥/٤).

^(*) ثم خنقته: (نسخة). (٣) النساء: ١١٦، ٤٨.

في ذنب له ، ووفقه لأسباب يمحوه عنه : إمَّا بالتوبة النصوح ، وفي ابن ماجه (١) عن ابن مسعود مرفوعًا : (التائب من الذنب كمن لا ذنب له ».

وإمَّا بحسنات ماحية ﴿ إِنَّ الحسنات يُذهبن السيئات ﴾ (٢) وإمَّا أَنْ يُبتلى على الله مكفّرة ؛ فمن يُرد اللَّه به خيرًا يُصب منه . ولا تزال البلايا بالمؤمن حتى على الأرض وليس عليه خطيئة .

وإمَّا أَنْ يُغفر له بشفاعة بإذن اللَّه لمن يأذن فيها، وإما أن يغفر لمجرَّد فضله ورحمته من غير سبب آخر، فحينئذ يكون هذا الذنب مغفورًا.

قال بعضُهم: إذا أحبُّ اللَّهُ عبدًا لم يضره ذنب، ومرادُه أنه يمحوه عنه، وربما يجعل الذنب في حقه سببًا لشدة خوفه من ربَّه وذله وانكساره له، فيكون سببًا لرفع درجة ذلك العبد عنده.

وإذا خذل عبدًا وقضى عليه بذنبٍ لم يوفّقه لشيء من ذلك، فلقي الله بذنبه من غير سببٍ يمحوه عنه في الدنيا، ثم يؤاخذه عليه في الآخرة ولا يغفره، فهذا هو الذنب المستعاذ منه ها هنا.

وحاصلُ الأمر: أنَّ مَن عامله الله في ذنوبه بالعدل هلك، ومن عامله بالفضل نجا ؟ كما قال يحيى بن مُعاذ: إذا وضع عدله على (عبد) لم يبق له حسنة ، وإذا بسط فضله على عبد لم يبق له سيئة .

يا ويلنا من موقف / ما به أخوف من أنْ يعدل الحاكم [٢٧] يا رب عفوا منك عن مذنب أسرف إلا أنَّه نادم

قولُه عَلَيْكَ : واللهم فاطر السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة ذا الجلال والإكرام؛ فإنّي أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا وأشهدك وكفى بك شهيدًا، أنى أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك، لك الملك ولك

⁽۱) برقم (۲۰۰۶).(۲) هود: ۱۱۶.

^(*) عبده: (نسخة).

الحمد وأنت على كل شيء قدير، وأشهد أنَّ محمدًا عبدك ورسولك، وأشهد أنَّ وعدك حق، ولقاءك حق، والجنة حق، والنار حق، والساعة آتية لا ريب فيها وأنك تبعث من في القبور».

هذا الدعاءُ استفتحه بقوله: «اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة ذا الجلال والإكرام».

وقد قال الله تعالى: ﴿قُلُ اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك ﴾(١) الآية.

وفي «صحيح مسلم» (٢): «أنَّ النبي ﷺ كان يستفتح صلاة الليل بقوله: اللهم ربَّ جبريل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السموات والأرض، عالمَ الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدني لما اختُلف فيه من الحق بإذنك، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم».

وفي «المسند» والترمذي (٢٠): «أنَّ النبي عَيِّكَ سمع رجلًا يقول: يا ذا الجلال والإكرام، فقال: لقد استُجيب لك؛ فاسأل».

والمسئولُ في هذا الدعاء أنَّ العبد يعهد إلى ربه في هذه الحياة الدنيا، ويُشهده، وكفى به شهيدًا أنَّه يشهد له بأصول الإيمان التي من وفَّى بها فقد نجاً. وهي الشهادة لله بالوحدانية، وأتبعها بالشهادة له بالملك والحمد والقدرة على كل شيء، والشهادة لمحمد عَيِّ العبودية والرسالة، والشهادة لله بأنَّ وعده حق ولقاءه حق، وأنَّ الجنة حق والنار حق، وأن الساعة آتية لا ريب فيها، وأنَّ الله يبعث من في القبور. وقد تضمَّنت هذه الشهادة أصولَ الإيمان الحمسة؛ فإنَّ من شهد لمحمد عَيِّ الله بالرسالة فقد شهد بما أمر محمد عَيِّ الشهادة به، وهو أصول الإيمان الخمسة كلها. وهي: الإيمان بالله وملائكته بالشهادة به، وهو أصول الإيمان الخمسة كلها. وهي: الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر.

⁽۱) الزمر: ٤٦ . (۲) من حديث عائشة.

⁽٣) أخرجه أحمد (٢٣١/٥)، والترمذي (٣٥٢٧) من حديث معاذ.

وكان النبيُّ عَلِيْكُم يقول في استفتاحه صلاة الليل: «أنت الحق، ووعدك الحق، وقولك الحق، ولقاؤك حق، والجنة حق، والنار حق، والساعة حق، والنبيون حق، ومحمد حق»(١).

وقد أخبر اللَّه تعالى عن هُود عليه السلام أنَّه قال لقومه: ﴿ إِنِّي أُشهد اللَّه واشهدوا أنِّي بريء مما تُشركون من دونه ﴾ (٢).

وقد وردت الأحاديث بفضل من عهد إلى ربّه في الدنيا هذا العهد، واستشهده على نفسه بمثل هذه الشهادة؛ ففي «شنن أبي داود»^(٣) عن أنس موقوفًا: «مَن قال حين يُصبح أو يمسي: اللهم إني أصبحتُ أشهدك وأشهد حملة عرشك وملائكتك وجميعَ خلقك /، أني أشهد أنْ لا إله إلا أنت، وحدك [ق ٢٣] لا شريك لك، وأنَّ محمدًا عبدُك ورسولك. أعتق الله رُبعه من النار، ومن قالها مرتين أعتق الله نصفه من النار، ومن قالها أعتق الله ثلاثة أرباعه من النار،

وأخرج النسائي والترمذيُّ بمعناه(٤).

ورُوي معناه: من حديث سلمان^(٥)، وعائشة.

وفي «المُسند» (٢) عن ابن مسعود رضي الله عنه ، أنَّ النبي عَيِّلِكُمْ قال : «من قال : اللهم فاطر السموات والأرض عالمَ الغيب والشهادة ، إني أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا أني أشهد أنْ لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك وأنَّ محمدًا عبدك ورسولك ؛ فإنَّك إنْ تكلني إلى نفسي تقرّبني من الشر وتُباعدني من

⁽١) أخرجه البخاري (١١٢٠)، ومسلم (٧٦٩) من حديث ابن عباس.

⁽۲) هود: ٥٤ - ٥٥. (٣) برقم (٢٩).

⁽٤) أخرجه النسائي في « الكبرى» (٦/٦) برقم (٦/٩٨٣٧) عن أنس، والترمذي (٣٥٠١) بمعناه عن أنس. وقال الترمذي: هذا حديث غريب.

⁽٥) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٦/٠/٦)، و «الدعاء» (٢٩٩، ٠٠٠)، والحاكم في «المستدرك» (٥٢٣/١) من حديث سلمان.

^{(1) (1/113).}

الخير، وإني لا أثق إلا برحمتك فاجعل لي عندك عهدًا تُوفينيه يوم القيامة، إنك لا تُخلف الميعاد. إلا قال الله عز وجل للملائكة يوم القيامة: إنَّ عبدي قد عهد إلى عهدًا فأوفوه إياه. فيدخلُه الله الجنة، قال القاسم بن عبد الرحمن: ما في أهلنا جارية إلا تقول هذا في خدرها.

قولُه عَلَيْكَةِ: «وأشهد أنَّك إنْ تكلني إلى نفسي تكلني إلى ضيعة وعورة، وذنب وخطيئة، وإني لا أثق إلَّا برحمتك » هذا كما في حديث ابن مسعود (١) المتقدم: «فإنك إنْ تكلني إلى نفسي تقرِّبني من الشر، وتباعدني من الخير، وإني لا أثق إلَّا برحمتك ». والمقصودُ من ذلك: سؤالُ العبد لربه أنْ يتولَّاه برحمته، وأنْ لا يكله إلى نفسه.

وفي كتاب (اليوم والليلة) للنسائي (٢): عن أنس (أنَّ النبي عَلِيَّ قال لفاطمة: ما يمعنك أنْ تسمعي ما أوصيك به، أنْ تقولي إذا أصبحت وإذا أمسيت: يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث، أصلح لي شأني كلَّه، ولا تكلني إلى نفسى طرفة عين ».

وحرَّجه الطبراني(٣) ، وزاد فيه : ﴿ وَلَا إِلَى أَحَدُ مِنَ النَّاسِ ﴾ .

وخرَّج أبو داود والنسائي (٤): من حديث أبي بكرة ، عن النبي عَيِّلِهُ قال : «دعوةُ المكروب: اللهم رحمتك أرجو ، فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين ، وأصلح لى شأنى كلَّه لا إله إلَّا أنت » .

وقال قتادة: لما نزل قولُه تعالى: ﴿ ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئًا قليلًا ﴾ (٥) الآيات، قال النبيُّ عَلَيْكَ : ﴿ اللهم لا تكلني إلى نفسي طرفة عين ه (٦)

⁽١) أخرجه أحمد في (المسند) (١/١٤). (٢) برقم (٧٠٠).

⁽٣) في والأوسط؛ (٣٥٦٥)، (٨٠٢١).

⁽٤) أخرجه أبو داود في « السنن» (٩٠٠٠) ، والنسائي في « الكبرى ، (٦٧/٦) برقم (٢٥/١٠٤٨).

⁽٥) الإسراء: ٧٤ . (٦) أخرجه الطبري في ١ التفسير ١ (٨٩/١٥).

وفي «سُنن أبي داود»(١) عن عبد الله بن حوالة ، قال : «بعثنا رسولُ الله على أقدامنا ، فرجعنا ولم نغنم شيئًا وقد عرف الجَهْد في وجوهنا ، فقال : اللهم لا تكلهم إليَّ فأضعف عنهم ، ولا تكلهم إلى أنفسهم فيعجزوا عنها ، ولا تكلهم إلى الناس فيستأثروا عليهم».

فإذا وفَّق اللَّهُ عبدًا توكل بحفظه وكلاءته، وهدايته وإرشاده، وتوفيقه وتسديده. وإذا (أخذله) وكله إلى نفسه أو إلى غيره؛ ولهذا كانت هذه الكلمة /: «حسبنا اللَّه ونعم الوكيل» كلمة عظيمة، وهي التي قالها إبراهيم إن إلى عليه الصلاة والسلام حين أُلقي في النار، وقالها محمد عَيِّلِهُ حين قال له الناس: إنَّ الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم (٢)، وقالتها عائشة حين ركبت الناقة لمَّا انقطعت عن الجيش (٣)، وهي كلمة المؤمنين.

فمن حقَّق التوكلَ على اللَّه لم يكله إلى غيره، وتولَّاه بنفسه.

وحقيقةُ التوكل: تَكِلَةِ الأمور كلِّها إلى من هي بيده ؛ فمن توكَّل على اللَّه في هدايته وحِراسته وتوفيقه وتأييده ونصره ورزقه ، وغير ذلك من مصالح دينه ودنياه تولَّى اللَّهُ مصالحه كلَّها ؛ فإنه تعالى ولي الذين آمنوا . وهذا هو حقيقةُ الوثوق برحمة اللَّه ؛ كما في هذا الدعاء: «فإني لا أثق إلا برحمتك» .

فمن وثق برحمة ربَّه ولم يثق بغير رحمته، فقد حقَّق التوكل على ربه في توفيقه وتسديده. فهو جدير بأن يتكفَّلَ اللَّهُ بحفظه، ولا يكله إلى نفسه.

وفي هذا الحديث وصفَ النفسَ بأوصاف ذميمة ، كلَّ ذلك حذرًا أَنْ يُوكل العبد إلى ما هذه صفاته ، وهي أربعةُ أوصاف : الضَّيعة ، والعورة ، والذَّنب ، والخطيئة .

⁽۱) برقم (۲۰۳۰).

⁽٥) خذله: (نسخة).

⁽٢) أخرجه البخاري برقم (٤٥٦٤،٤٥٦٣) عن ابن عباس.

⁽٣) أخرجه البخاري برقم (٤١٤١)، ومسلم يرقم (٢٧٧٠).

فالضيعة : هي الضياع. فمن وكل إلى نفسه ضاع ؛ لأن النفس ضيعة ؛ فإنّها لا تدعو إلى الوُشد، وإنّما تدعو إلى الغي.

والعورة: هي ما ينبغي سترُه لقبحه ودناءته، فكذلك النفس لقُبح أوصافها وسوء أخلاقها الذميمة.

والذنبُ والخطيئة معناهما مُتقارب أو متحد، وقد يُراد بأحدهما الصغائر وبالآخر الكبائر.

وقد وصف الله سبحانه وتعالى النفسَ بأنَّها أمَّارة بالسوء، فقال تعالى: ﴿ إِنَّ النفس لأمَّارة بالسوء إلَّا ما رحم ربي ﴾ (١) فمن رحمه الله عصمه (من) (٠) السوء الذي تأمر به النفس.

وفي حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه (أنَّ النبي عَلِيَّ علَّمه أنْ يقول في كلَّ صباح ومساء وعند نومه: أعوذ بك من شر نفسي (٢).

وأمًّا من وكله إلى نفسه ولم يرحه؛ فإنَّه يُجيب داعي نفسه الأمارة بالسوء، فيفعل كل سوء تأمره به نفشه.

وفي «المسند» والترمذي (٢) مرفوعًا: «الكيّس مَن دان نفسه وعمل لما بعد الموت، والعاجزُ من أتبع نفسه هواها وتمنّى على الله عز وجل».

فقسَّم الناسَ إلى قسمين: كيِّس، وعاجز. فالكيِّسُ: هو اللَّبيب الحازمُ العاقل، الذي ينظر في عواقب الأمور، فهذا يقهر نفسَه ويستعملُها فيما يعلم أنَّه ينفعها بعد موتها، وإن كانت كارهة لذلك.

والعاجز هو الأحمقُ الجاهل ، الذي لا يفكر في العواقب ؛ بل يتابع نفسه على ما

⁽١) يوسف : ٥٣ . (نسخة ٤ .

⁽۲) أخرجه أحمد (۱۰،۹/۱ ، ۲۹۷)، وأبو داود (۰۰۲۷)، والترمذي (۳۳۹۲)، والنسائي في والكبرى، برقم (۱/۷۲۹۱، ۱/۷۷۱۰) (۸/۹۸۳۹) من حديث أبي هريرة.

وأخرجه أحمد (١٤/١) من حديث أي بكر. (٣) أخرجه أحمد (١٢٤/٤)، والترمذي (٢٤٥٩).

تهواه ، وهي لا تهوى إلَّا ما تظن أنَّ فيه لذتها وشهوتها في العاجل وإنْ عاد ذلك بضرِّ لها فيما بعد الموت ، وقد يعود ذلك عليها بالضرر في الدنيا قبل الآخرة .

فهذا هو الغالب واللازم، فيتعجُّل - هو لنفسه - العارَ والفضيحة في الدنيا، وسقوطَ / المنزلة عند اللَّه وعند خلقه، والهوان والخزي، ويُحرم بذلك [ق ٢٥] خير الدنيا والآخرة، من علم نافع ورزق واسع وغير ذلك.

ومَن خالف نفسَه ولم يُتبعها هواها تعجَّل بذلك الجزاء في الدنيا، ووجد بركة ذلك من حصول العلم والإيمان والرزق وغير ذلك.

وقيل لبعضهم: بما بلغ الأحنفُ بن قيس فيكم ما بلغ؟ قال: كان أشد الناس سُلطانًا على نفسه.

فهذه النفس تحتاج إلى مُحاربة ومجاهدة ومعاداة ؛ فإنَّها أعدى عدو لابن آدم ، وقد قال النبيُّ عَيِّلِيَّةٍ : « الجُاهد من جاهد نفسه في اللَّه »(١) ورُوي عنه عَيْلِيَّةٍ أنَّه قال : « أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك » .

وقال الصِّديقُ لعمر رضي اللَّه عنهما في وصيته له عند موته: أوَّل ما أُحذرك نفسك التي بين جنبيك.

وفيه يقول بعضهم: كيف احترازي من عدوي، إذا كان عدوي بين أضلاعي؟!

وقال عبد الله بن عمرو بن العاص لمن سأله عن الجهاد: ابدأ بنفسك فجاهدها، وابدأ بنفسك فاغزها^(۲). ويقال: إنَّه الجهاد الأكبر، ورُوي مرفوعًا^(٤) من وجه ضعيف.

⁽١) أخرجه أحمد (٢٠/٦ ، ٢١ ، ٢٢)، والترمذي برقم (١٦٢١). قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

⁽٢) أخرجه البيهقي في (الزهد الكبير) (٣٤٣) من حديث ابن عباس. قال العراقي في (تخريج الإحياء) (٤/٣): وفيه محمد بن عبد الرحمن بن غزوان أحد الوضاعين.

⁽٣) أخرجه البيهقي في (الزهد الكبير) (٣٦٨).

⁽٤) أخرجه أبو داود (٢٥١٩).

فمن ملك نفسه وقهرها ودانها عزَّ بذلك؛ لأنه انتصر على أشد أعدائه وقهره، وأسره واكتفى شرَّه، قال تعالى: ﴿ ومن يُوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ﴾ (١) فحصر الفلاح في وقاية شح نفسه، وتطلَّعها إلى ما مُنعت منه، وحرصِها على ما يُضيرها مما تشتهيه: من علو وترفع، ومال وجاه، وأهل ومسكن، ومأكل ومشرب، وملبس وغير ذلك.

فإنَّها تطلع إلى ذلك كلَّه وتشتهيه، وهو عين هلاكها، ومنه ينشأ البغيُ والحسد والحقد؛ فمن وقي شح نفسه فقد قهرها، وقصرها على ما أُبيح لها وأُذن لها فيه، وذلك عين الفلاح.

كان بعضن العارفين يُنشد:

إذا ما (عدلت)() النفس عن الحق زجرناها وإن مالت عن الأخرى إلى الدنيا منعناها تخادعنا ونخدعها وبالصبر غلبناها لها خوف من الفقر وفي الفقر أنخناها

وبكل حال ، فلا يقوى العبدُ على نفسه إلَّا بتوفيق اللَّه إياه وتوليه له ، فمن عصمه اللَّه وحفظه تولُّاه ، ووقاه شح نفسه وشرها ، وقوَّاه على مُجاهدتها ومعاداتها .

ومن وكله إلى نفسه غلبته وقهرته، وأسرته وجرَّته إلى ما هو عين هلاكه، وهو لا يقدر على الامتناع كما يصنع العدوُّ الكافر إذا ظفر بعدوه المسلم؛ بل شر من ذلك؛ فإنَّ المسلم إذا قتله عدوه الكافر كان شهيدًا، وأمَّا النفس إذا تمكَّنَتْ من صاحبها قتلته قتلًا يَهلك به في الدنيا والآخرة.

⁽١) الحشر: ٩.

^(*) عدت: (نسخة).

وهذا معنى الحديث الذي رُوي مرفوعًا: «ليس عدوك الذي إذا قتلته كان لك نورًا يوم القيامة، وإن قتلك دخلت الجنة. أعدى عدوك نفسُك التي بين / جنيك »(١).

فلهذا ، كان من أهم الأمور سؤالُ العبد ربَّه أنْ لا يكله إلى نفسه طرفة عين . يا رب هيئ لنا من أمرنا رشدا واجعل معونتك الحُسنى لنا مددا ولا تكلنا إلى تدبير أنفسنا فالعبدُ يعجز عن إصلاح ما فسدا وقوله عَلِيلِهُ : « فاغفر لي ذنوبي إنَّه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، وتب علي إنك أنت التواب الرحيم » .

ختم الدعاء بسؤال مغفرة الذنوب والتوبة؛ قال بعض السلف: الدنيا إما عصمةُ اللَّه أو الهلكة، والآخرة إمَّا عفو اللَّه أو النار.

فمن حصل له في الدنيا التوبة ، وفي الآخرة المغفرة : فقد ظفر بسعادة الدنيا والآخرة . وقد تكرر في الكتاب والسنة ذكرُ الأمر بالتوبة والاستغفار ؛ قال الله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهُ ويستغفرونه ﴾ (٢) الآية ، وقال تعالى : ﴿ وأَنْ استغفروا ربكم ثم تُوبُوا إليه ﴾ (٣) الآية .

وأخبر عن هود عليه السلام، وصالح وشعيب عليهم السلام. أنَّهم أمروا أمهم بالاستغفار والتوبة، وقال تعالى: ﴿ والذين إذا فعلوا فاحشةً أو ظلموا أنفسهم ذكروا اللَّه فاستغفروا لذنويهم ومن يغفر الذنوب إلَّا اللَّه ﴾ (٤) الآيتان. وترك الإصرار هو التوبة.

⁽١) أخرجه الطبراني في والكبير، (٢٩٤/٣) برقم (٣٤٤٥)، وفي ومسند الشاميين، برقم (١٦٦٨) من حديث أبي مالك الأشعري. وقال الهيثمي في والمجمع، (٢٤٥/١٠): وفيه محمد بن إسماعيل ابن عياش وهو ضعيف.

⁽٢) المائدة : ٢٤ .

⁽٣) هود: ٣.

⁽٤) آل عمران : ١٣٥ - ١٣٦ .

وفي «صحيح مُسلم» (١)، عن الأغر المُزني، أنه سمع النبيَّ عَيِّ لِللهِ يقول: «يا أيها الناس، توبوا إلى ربكم واستغفروه، فإني أتوب إليه في اليوم مائة مرة».

وخرَّجه النسائي (٢) ، ولفظه: «يا أيها الناس توبوا إلى ربكم واستغفروه؛ فإني أتوب إلى الله وأستغفره كل يوم أكثر من سبعين مرة».

وفي «صحيح البخاري» (٢)، عن أبي هريرة، أنه سمع رسول الله عَلَيْكُمْ يَقُولُ : «والله إني الأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة».

وخرَّجه النسائي ، وابن ماجه (٤) ، ولفظهما : « إنِّي لأستغفر اللَّه وأتوب إليه كل يوم مائة مرة » .

وفي «المُسند» (°) عن مُحذيفة ، قال : كان في لساني ذرب على أهلي ، ما أعدوه إلى غيرهم . فذكرتُ ذلك للنبي عَلَيْكُ قال : «أين أنت من الاستغفار . يا حذيفة ؟ إنى لأستغفر الله كل يوم مائة مرة وأتوب إليه».

وفيه (٢) ، عن أبي موسى ، عن النبي عَلَيْكَ قال : ﴿ إِنِّي لاَسْتَغَفَّرِ اللَّهُ كُلِّ يُومُ مائة مرة وأتوب إليه ﴾ .

وفي السنن الأربعة (٧)، عن ابن عمر قال: إنْ كنا لنعد للنبي عَيْلِكُمْ في المجلس الواحد مائة مرة يقول: (ربِّ اغفر لي وتُب عليَّ، إنك أنت التواب الرحيم الغفور».

⁽۱) برقم (۲۷۰۳).

⁽۲) في (الكبرى) (۱۱/۱۰۲۷۸) من حديث أنس.

⁽۳) برقم (۱۳۰۷).

⁽٤) النسائي في دالكبرى، (٣/١٠٢٦٨)، وابن ماجه في دالسنن، (٣٨١٥).

^{(0) (0/3 97 , 797 , 798) (0)}

⁽١) أخرجه أحمد (٤١٠/٤)، (٣٩٤/٥).

⁽۷) أخرجه أبو داود (۱۰۱٦)، والترمذي (۳٤٣٤)، والنسائي في «الكبرى» (۱/۱۰۲۹۲)، وابن ماجه (۳۸۱٤). قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب.

وإنَّما قدَّم ذكرَ الشهادة بالتوحيد على طلب المغفرة؛ لأن التوحيد أعظم الأسباب التي تُستجلب بها المغفرة، وعدمُه مانع من / المغفرة بالكلية؛ وفي [ق ٢٧] الحديث (١٠): وابن آدم إن جئتني بقُراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تُشرك بي شيئًا لقيتك بقُرابها مغفرة».

وفي حديث سيد الاستغفار (٢) البداية بذكر التوحيد قبل طلب المغفرة . وإذا اعترف العبد بذنبه وطلب المغفرة من ربّه ، وأقرّ له أنّه لا يغفر الذنوب غيره كان جديرًا أنْ يُغفر له ؛ ولهذا قال في الحديث : «فاغفر لي ، إنّه لا يغفر الذنوب إلا أنت » وكذلك في دُعاء سيد الاستغفار ، وكذلك في الدعاء الذي علمه الصديق أنْ يقوله في صلاته .

وإلى هذا الإشارة في القرآن: ﴿ نكروا الله فاستغفروا لننوبهم ومَن يغفر الننوب إلَّا اللَّه ﴾ (٣) .

وفي حديث أبي ذر^(١) المرفوع: «يقول الله عز وجل: من علم أني ذُو قدرة على المغفرة ثم استغفرني غفرتُ له ولا أبالي».

وفي حديث علي (٥) ، عن النبي عَلِيلَةِ : ﴿ إِنَّ رَبِكَ لَيْعَجِبُ مَنْ عَبِدُهُ إِذَا قَالَ : اغْفَر لَى ذَنُوبِي . يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَغْفُرِ الذَنُوبِ غَيْرِي ﴾ .

وفي «الصحيح»^(۱): حديثُ الذي أذنب ذنبًا فقال: «ربِّ عملت ذنبًا فاغفر لي. قال الله عز وجل: علم عبدي أنَّ له ربًّا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب، قد غفرتُ لعبدي. ثم قال في الرابعة: فليعمل ما شاء». يعني: ما دام على هذا الحال، كلَّما أذنب استغفر.

⁽١) أخرجه أحمد (٥/٧٤ ١،٨٥١ ٥٣،١ ٥٣،١ ٥٩،١ ٥٩،١)، وابن ماجه (٣٨٢١) من حديث أبي ذر.

⁽٢) أخرجه البخاري (٦٣٠٦).

⁽٣) آل عمران : ١٣٥ .

⁽٤) أخرجه أحمد (٥/٤٥١ ، ١٧٧)، والترمذي (٢٤٩٥)، وابن ماجه (٢٥٧٤).

⁽٥) أخرجه أحمد (١/٩٧) ، ١١٥ ، ١١٨) ، وأبو داود (٢٦٠٢) ، والترمذي (٣٤٤٦) ، والنسائي في داود (١/٨٧٩) . والكبرى ٤ (١/٨٧٩٩) .

⁽٦) أخرجه البخاري (٧٥٠٧)، ومسلم (٢٧٥٨) من حديث أبي هريرة.

وفي «السنن»^(۱)، عن أبي بكر الصديق رضي اللَّه عنه: «ما أصر من استغفر، وإنْ عاد في اليوم سبعين مرَّة».

التوبة والاستغفار تُقبل في جميع آناء الليل والنهار، وفي «صحيح مسلم» (٢٠ مرفوعًا: «إنَّ اللَّه يَيسُط يده بالليل ليتوب مسيء النهار، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل، حتى تطلع الشمس من مغربها».

ولكن بعض الأوقات أرجى قبولًا ، فإذا وقعت التوبة والاستغفار في مظان الإجابة كان أقرب إلى حصول المطلوب ؛ ولهذا مدح اللَّهُ تعالى المُستغفرين بالأسحار ، قال : ﴿والمستغفرين بالأسحار ﴾ (٣) ، وقال : ﴿والمستغفرين بالأسحار ﴾ (٤) .

وفي «الصحيح»(٥)، حديثُ النزول، وأنَّ اللَّه يقول كل ليلةِ حين يبقى ثلثُ الليل الآخر: «هل من مستغفرِ فأغفر له، هل من تائبِ فأتوب عليه».

قال الفُضيل بن عياض: ما من ليلة اختلط ظلامُها، وأرخى الليل سربال سربال سرها، إلَّا نادى الجليلُ - جلَّ جلاله -: مَن أعظم مني جودًا، والخلائق لي عاصون، وأنا لهم مراقب، أكلؤهم في مضاجعهم كأنَّهم لم يعصوني، وأتولَّى حفظهم كأنهم لم يُذنبوا فيما بيني وبينهم، أجود بالفضل على العاصي وأتفضَّل على المسيء. من ذا الذي دعاني فلم أُلبُّه، أمَّن ذا الذي (سألني)() فلم أعطه، أمَّن ذا الذي أناخ ببابي فنحيتُه. أنا الفضل ومني الفضل، أنا الجواد ومني الجود، أنا الكريم ومني الكرم، ومِن كرمي (أن)() أغفر للعاصي بعد

⁽١) أخرجه أبو داود (١٥١٤)، والترمذي (٣٥٥٩). وقال الترمذي: هذا حديث غريب، إنما نعرفه من حديث أبي نضيرة، وليس إسناده بالقوي.

⁽٢) برقم (٢٧٥٩) من حديث أبي موسى.

⁽٣) الذاريات : ١٨ .

⁽٤) آل عمران : ١٧ .

⁽٥) أخرجه البخاري (١١٤٥)، ومسلم (٧٥٨) من حديث أبي هريرة.

⁽٠) يسألني: (نسخة). (**) أني: (نسخة).

المعاصي، ومِن كرمي أن أعطي العبد ما سألني، وأعطيه ما لم يسألني، ومن كرمي أن أعطي التائب كأنَّه لم يعصني. فأين عني يهرب الخلائق، وأين عن / بابي ينتحيُّ العاصون^(١). ما للعصاة مهرب من اللَّه إلَّا إليه، فيهربون منه [ق ٢٨] إليه.

هربت منه إليه بكيت منه عليه وحقه هو سؤلي لا زلت بين يديه حتى أنال وأحظى بما أرجو لديه أسأتُ ولم أحسن وجئتك تائبًا وأنى لعبد عن مواليه يهرب يؤمل غفرانًا فإن خاب ظنه فما أحد منه على الأرض أخيب

وهذا معنى: **ولا ملجاً منك إلا إليك** » هو أرحم بعباده من الوالدة بولدها ، وأفرح بتوبة عبده ممن فقد راحلته بأرض مهلكة ، حتى يئس من الحياة ثم وجدها.

يا مطرود احذر أنْ تُفارق عتبة بابهم، يا مرميًّا بالبُعاد إياك أنْ تبعد عن جنابهم، يا مهجورًا ابْكِ وترام عليهم، يا متوعَّدا بالعقاب لا تهرب منهم إلَّا إليهم.

في حديث جابر، المرفوع: «إنَّ العبد (ليدعو) (٠٠) اللَّه وهو عليه غضبان، فيعرض عنه، فلا يزال يدعوه حتى يقول اللَّه عزَّ وجلَّ للملائكة: إنَّ عبدي قد أبى أنْ يدعو غيري فقد استجبتُ له».

كان رجلٌ من أصحاب ذي النون يطوف في الشّكك يبكي، ويُنادي: أين قلبي، أين قلبي، مَن وجد قلبي ؟! فدخل يومًا بعضَ السكك، فوجد صبيًا يبكي وأمّه تضربه، ثم أخرجته من الدار وأغلقت الباب دونه. فجعل الصبي يلتفت يمينًا وشمالًا، ولا يدري أين يذهب ولا أين يقصد. فرجع إلى باب

⁽١) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (٩٢/٨).

^(*) ليدع: (نسخة).

الدار، فوضع رأسه على عتبته فنام، فلما استيقظ جعل يبكي، ويقول: يا أمّاه، من يفتح لي الباب إذا أغلقت عني بابك، ومن يُدنيني من نفسه إذا طردتيني، ومن ذا الذي يئويني بعد أنْ غضبت عليّ ؟ فَرَحمَتْهُ أُمّه، فقامت فنظرت من خلل الباب فوجدت ولدها تجري الدموع على خده متمعّكًا(١) في التراب. ففتحت الباب وأخذته حتى وضعته في حِجرها، وجعلت تُقبله وتقول: يا قُرَّة عني وعزيز نفسي، أنت الذي حملتني على نفسك، وأنت الذي تعرَّضت لما حلّ بك، لو كنت أطعتني لم (تلق)(٥) مني مكروهًا.

فتواجد^(۲) الرجلُ ، ثم قام وصاح ، وقال : قد وجدتُ قلبي ، قد وجدتُ قلبی .

هكذا ينبغي أن يكون حالُ العبدُ مع ربه .

إذا هجروا عزًّا وصلنا تذلُّلًا وإنَّ بعدوا يأسًا قرُبنا تعللا وإنْ غلَّقوا بالهجر أبواب وصلهم وقالوا ابعدوا عنا طلبنا التوصلا وقفنا على أبوابهم نطلب الرِّضى على التُرب عفَّرنا الخدود تذللا أشرنا بتسليم وإنْ بعُد المدى إليهم وكلَّفنا الرياح التحملا

(آخره والحمد لله رب العالمين حمدًا كثيرًا طيبًا مباركًا فيه ، كما يحب ربنا ويرضى ، وكما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم)(***).

* * *

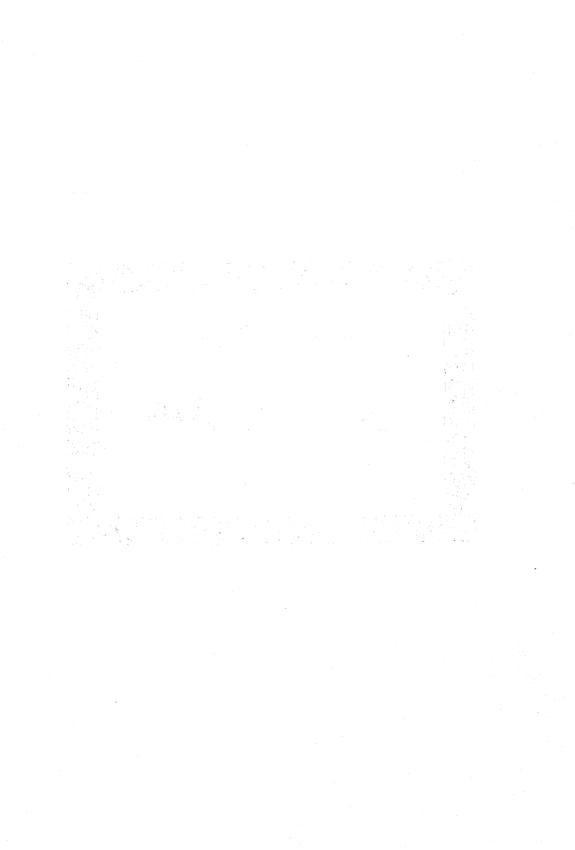
⁽١) متمعك: أي تقلب وتمرغ في التراب. (لسان العرب، مادة: (معك).

⁽٠) يكن: (نسخة).

⁽۲) فتواجد أي حزن (لسان) مادة: (وجد).

⁽ ه م الله على سيدنا محمد وآله و صحبه وسلم : (ه م م الله على سيدنا محمد وآله و صحبه وسلم : (نسخة) .





الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وآله وصحبه أجمعين.

وبعد فقد حرَّج الإمام أحمد والنسائي (١) من حديث عمار بن ياسر رضي اللَّه عنه (١ أن النبي عَلَيْكُ كان يدعو بهؤلاء الدعوات: اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما علمت الحياة خيرًا لي، وتوفني إذا كانت الوفاة خيرًا لي، اللهم إني أسألك خشيتك في الغيب والشهادة، وكلمة الحق في الغضب والرضا، وأسألك القصد في الفقر والغنى، وأسألك نعيمًا لا ينفد، وقرة عين لا تنقطع، وأسألك الرضا بعد القضاء، وبرد العيش بعد الموت، وأسألك لذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة، اللهم زينا بزينة الإيمان واجعلنا هداه مهتدين».

اعلم أن الحاجات التي يطلبها العبد من اللَّه عز وجل نوعان:

أحدهما: ما علم أنه خير محض كسؤاله خشيته من الله تعالى وطاعته وتقواه، وسؤاله الجنة، والاستعاذة به من النار، فهذا يطلب من الله تعالى بغير تردد، ولا تعليق بالعلم بالمصلحة؛ لأنه خير محض، ومصلحة خالصة؛ فلا وجه لتعليقه بشرط وهو معلوم الحصول، وكذلك لا يعلق لمشيئة الله عز وجل؛ لأن الله يفعل ما يشاء ولا مُكْرِة له فلا فائدة في تعليقه بمشيئة؛ ولكن ليعزم المسألة، كما قال النبي عَلِيلِة : « لا يقل أحدكم: اللهم اغفر لي إن شئت، ولكن ليعزم ولكن ليعزم المسالة، فإن الله لا مستكره له » خرّجاه من حديث أنس وأبي هريرة بمعناه (٢).

⁽١) أخرجه النسائي (١٣٠٥).

 ⁽۲) أخرجه البخاري (٦٣٣٨)، ومسلم (٢٦٧٨) من حديث أنس، والبخاري (٦٣٣٩)،
 ومسلم (٢٦٧٩) من حديث أبي هريرة.

وفي رواية لمسلم (١٠): «ولكن ليعزم المسألة وليعظم الرغبة؛ فإن الله لا يتعاظمه شيء».

وفي رواية للبخاري (٢): « إن الله لا يتعاظمه شيء وأنه يفعل ما يشاء ولا مكره له ».

النوع الثاني: ما لا يعلم هل هو خير للعبد أم لا، كالموت والحياة، والغنى والفقر، والولد والأهل، وكسائر حوائج الدنيا التي تُجهّل عواقبها، فهذه لا ينبغي أن يسأل الله منها إلا ما يعلم فيه الخيرة للعبد، فإن العبد جاهل بعواقب الأمور، وهو مع هذا عاجز عن تحصيل مصالحه ودفع مضاره، فيتعين عليه أن يسأل حوائجه من هو عالم قادر، ولهذا شرعت الاستخارة في الأمور الدنيوية كلها، وشرع أن يقول الداعي في استخارته: «اللهم أستخيرك الدنيوية كلها، وشرع أن يقول الداعي في استخارته: «اللهم أستخيرك ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب، ثم يقول: اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر – ويسميه باسمه – خيرًا لي في ديني ودنياي»(٣).

وكذلك في هذا الدعاء يسأل الله بعلمه الغيب وقدرته على الخلق ما يعلم له فيه الخيرة من موت أو حياة.

وقد تضمن الدعاء الذي في هذا الحديث النوعين معًا، فإنه لما سأل الموت والحياة قيد ذلك بما يعلم الله أن فيه الخيرة لعبده، ولما سأل الحشية وما بعدها مما هو خير صرف جزم به ولم يقيده بشيء.

في «الصحيحين» (٤) عن النبي عَيْظِيم أنه قال: (لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به، فإن كان لا بد فاعلاً فليقل: اللهم أحيني ما علمت الحياة خيرًا لى، وتوفنى إذا كانت الوفاة خيرًا لى».

⁽۱) برقم (۲۲۷۹). (۲) برقم (۷٤۷۷).

⁽٣) أخرجه البخاري (٦٣٨٢) من حديث جاير.

⁽٤) أخرجه البخاري (٥٦٧١، ١٦٣٥، ٧٢٣٣)، ومسلم (٢٦٨٠).

وللبخاري (١): « لا يتمنى أحدكم الموت: إما محسنًا فلعله أن يزداد، وإما مسيئًا فلعله إن يستعتب ».

ولمسلم (٢): « لا يتمنى أحدُكُمُ الموت ولا يَدْعُ به من قبل أن يَأْتِيَهُ ، إنه إذا مات أحدكم انقطع عمله ، وإنه لا يزيد المؤمن عمره إلا خيرًا » . وزاد الإمام أحمد (٣) في رواية له : « إلا أن يكون وثق بعلمه » وله أيضًا (٤) : « لا تتمنوا الموت ، فإن هول المطلع ، شديد وإن من السعادة أن يطول عمر العبد ويرزقه الله الإنابة » .

ففي هذه الأحاديث التعليل للنهي عن تمني الموت بأن العبد إن كان محسنًا فحياته يرجى أن يزداد بها إحسانًا، وإن كان مسيعًا فإنه يرجو أن يستعتب، يعني: يزيل العتب عنه بالتوبة والإنابة قبل الموت، وقد جاءت الأحاديث عن النبي عَلَيْكَ بفضيلة طول العمر في الطاعة ففي الترمذي (٥): «أنه عَلَيْكَ سئل: أي الناس خير؟ قال: من طال عمره وحسن عمله. وسئل: أي الناس شر؟ قال: من طال عمره وساء عمله».

وفي «المسند»(١): «إن نفرًا ثلاثة أسلموا، فكانوا عند طلحة، فبعث النبي عَلِيلِ بعثًا فخرج فيه أحدهم فاستشهد، ثم بعث بعثًا آخر فخرج فيه آخر فاستشهد، ثم مات الثالث على فراشه، قال طلحة: فرأيتهم في المنام في الجنة، فرأيت الميت على فراشه أمامهم، ورأيت الذي استشهد آخر يليه، ورأيت الذي استشهد أولهم آخرهم، فأتيت النبي عَلِيلِ فذكرت ذلك لله، فقال: وما أنكرت من ذلك ليس أحد أفضل عند الله من مؤمن يعمر في الإسلام لتسبيحه وتكبيره وتهليله».

⁽۱) برقم (۷۲۳۵).

⁽۲) برقم (۲۸۲۲)۔

^{·(}TTT/T) (٤) .(T0·/T) (T)

⁽٥) برقم (٢٣٣٠) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

⁽r) (1/7/r):

[ق٢/أ] وفي رواية (١): «قال: أليس قد مكث هذا بعده سنة؟ قالوا: بلى ، قال: وأدرك رمضانه فصامه؟ قالوا: بلى ، قال: وصلى كذا وكذا سجدة / في السنة؟ قالوا: بلى ، قال: فلما بينهما أبعد مما بين السماء والأرض».

قيل لبعض السلف: طاب الموت. قال: يا ابن أخي، لا تفعل. لساعة تعيش فيها تستغفر اللَّه خير لك من موت الدهر.

وقيل لشيخ كبير منهم: أتحب الموت؟ قال: لا، قد ذهب الشباب وشره، وجاء الكبر وخيره، فإذا قمت قلت: بسم اللّغه، وإذا قعدت قلت: الحمد للّغه، فأنا أحب أن يبقى لي هذا.

وقيل لشيخ آخر: ما بقي منك مما تحب له الحياة؟ قال: البكاء على الذنوب. ولهذا كان كثير من السلف يبكي عند موته تأسفًا على انقطاع أعماله الصالحة.

وكان يزيد الرقاشي يقول عند موته يا يزيد من يصلي لك بعدك ومن يصوم؟ ومن يتوب لك من الذنوب السالفة.

ولهذا يتحسر الموتى على انقطاع أعمالهم الصالحة.

ففي الترمذي (٢) عن النبي عَلَيْكُ : « مَا أَحَد يَمُوت إلا ندم : إن كان محسنًا أن لا يكون استعتب » .

ورئي بعض الموتى من السلف في المنام، فشئل عن حاله فقال: قدمنا على أمر عظيم، نعلم ولا نعمل وتعملون ولا تعلمون، والله لتسبيحة أو تسبيحتان، أو ركعة أو ركعتان في نسخة عملي أحب إلى من الدنيا وما فيها.

⁽١) أخرجه ابن ماجه (٣٩٢٥)، وأحمد (١٦٣،١٦٢/١) من طريق أبي سلمة عن طلحة بن عبد الله. قال البوصيري في «الزوائد»: رجال إسناده ثقات، إلا أنه منقطع. قال علي بن المديني وابن معين: أبو سلمة لم يسمع من طلحة شيقًا.

 ⁽۲) برقم (۲٤۰۳) من طریق یحیی بن عبید قال: سمعتُ أبی یقول: سمعت أبا هریرة یقول... فذكره.
 قال أبو عیسی: هذا حدیث إنما نعرفه من هذا الوجه، ویحیی بن عبید الله قد تكلم فیه شعبة، وهو یحیی بن عبید الله بن موهب، مَدَنی.

وصلى بعض السلف ركعتين خفيفتين بقرب من المقابر، ولم يرضهما لتخفيفهما، ثم غلبته عينه فرأى صاحب القبر الذي هو بقربه يقول له: صليت ركعتين ولم ترضهما ؟ قال: نعم. قال: لئن يكون لي مثل ركعتيك أحب إلي من الدنيا بحذافيرها.

وأما الرواية التي في «المسند»(١): «لا يتمنى أحدكم الموت إلا من وثق بعمله» فيدل على أن من له عمل صالح يثق به فإن له أن يتمنى الموت.

وقد كان كثير من السلف يتمنى الموت، وهم أقسام:

منهم من يحمله حسن الظن بالله على حب لقائه ، إما لما له عنده من كثرة الطاعات ، أو لما عنده من محبة الله عز وجل فيحسن ظنه به كما قال بعض السلف : لقد سئمتُ من الحياة ، حتى لو وجدت الموت يباع لاشتريته ، شوقًا إلى الله وحبًا للقائه ، فقيل له : أفعلى ثقة أنت من عملك ؟ قال : لا ، لكن لحبي إياه وحسن ظني به ، أفتراه يعذبني وأنا أحبه ؟!

وكان بعضهم ينشد في هذا المعنى:

وزادي قليل ما أراه مبلغي ألزاد أبكي أم لطول مسافتي؟ أتحرقني بالنار يا غاية المنى فأين رجائي فيك أين محبتي؟

ومنهم من يتمنى الموت شوقًا إلى لقاء اللَّه عز وجل، وسنذكر أخبارهم في الكلام على آخر الحديث إن شاء اللَّه تعالى.

وتمنى الموت لمن يثق بعمله له أحوال:

تارة يتمنى الموت لضر / نزل به ، وهذا منهي عنه ، وصاحبه إن لم يثق بعمله [ق٢٠/ب] كالمستجير من الرمضاء بالنار ؛ فإنه لا يدري لعله يهجم بعد الموت على ما هو أعظم وأشد مما هو فيه ، فإن وثق بعمله فقد تمناه للضر بعض السلف .

⁽١) (٢٠٠/٢) وسبق عزوه للمسند.

وتارة يتمناه خشية فتنة في الدين، فهذا جائز عند أكثر العلماء، وقد تمناه عمر بن الخطاب رضي الله عنه في آخر حجة حجها فإنه قال: ((اللهم إنه قد كبرت سني ورق عظمي، وانتشرت رعيتي، فاقبضني إليك غير مضيع ولا مفتون (()). فقتل في ذلك الشهر.

وتمنت زينب بنت جحش رضي الله عنها لما جاءها عطاء عمر فاستكثرته وقالت : اللهم لا يدركني عطاء لعمر بعدها ، فماتت قبل أن يدركها عطاء ثانٍ لعمر .

وسأل عمر بن عبد العزيز من ظن به إجابة الدعاء أن يدعو له بالموت، لما ثقلت عليه الرعية، وخشي العجز عن القيام بحقوقهم.

وطُلِبَ كثير من السلف الصالح إلى بعض الولايات؛ فدعوا لأنفسهم بالموت فماتوا، واشتهر بعضهم واطلع على بعض عمل أحدهم أو معاملته مع الله فدعا لنفسه بالموت فمات، وفي الحديث: «وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضني إليك غير مفتون »(٢).

وفي «المسند»^(٣) عن محمود بن لبيد عن النبي عَلَيْكُ قال: «اثنتان يكرههما ابن آدم: الموت، والموت خير للمؤمن من الفتنة، ويكره قلة المال، وقلة المال أقل للحساب».

وقال ابن مسعود وغيره: ما من بر ولا فاجر إلا والموت خير له إن كان برًا، فما عند اللَّه خير للأبرار.

وإن كان فاجرًا، فإنما نملي لهم ليزدادوا إثمًا.

⁽١) أخرجه مالك في «الموطأ» (٨٧٤/٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (١/٤٥).

⁽٢) أخرجه الترمذي (٣٢٣٣) من طريق أبي قلابة عن ابن عباس. قال أبو عيسى: وقد ذكروا بين أبي قلابة وابن عباس في هذا الحديث رجلًا، وقد رواه قتادة عن أبي قلابة عن خالد بن اللجلاج عن ابن عباس، وأحمد في (المسند) (٣٤٣) من حديث معاذ بن جبل.

⁽٣) (٧٧/٥) قال الهيثمي في «المجمع» (٣٢١/٢): رواه أحمد، ورجاله رجال الصحيح.

وتارة يتمناه من غير ضر ولا فتنة ، فإن كان ممن وثق بعمله حبًا للَّه وشوقًا إلى لقائه جاز ، وسنذكره فيما بعد إن شاء اللَّه تعالى .

وكذلك تمنيه عند حضور أسباب الشهادة اغتنامًا لها ، كتمنيه عند حضور القتال في سبيل الله أو الطاعون ، وإن كان إحسانًا للظن به ففيه اختلاف بين السلف ، وقد ورد تعليل النهي عن تمني الموت بأن هول المطلع شديد ؛ فتمنيه من نوع تمني وقوع البلاء قبل نزوله ولا ينبغي ذلك كما قال عَلَيْكُ : « لا تمنوا لقاء العدو ، ولكن سلوا الله العافية ، فإذا لقيتموهم فاثبتوا »(١) .

وسمع ابن عمر رجلًا يتمنى الموت فقال: لا / تتمنى الموت فإنك ميت، [ق٣٠]... ولكن سل الله العافية، فإن الميت ينكشف له عن هول عظيم (٢).

هو هول المطلع، ويرى عالمًا لا عهد له به، فلا ينبغي للإنسان أن يستعجل ذلك .

وقد قال عمر عند موته: لو كان لي ما في الأرض لافتديت به من هول المطلع (٣).

وجزع الحسن بن علي عند موته وقال: إني أريد أن أشرف على ما لم أشرف عليه قط.

وكان الحسن البصري يقول عند موته : نفيسة ضعيفة وأمر هول عظيم ، فإنا لله وإنا إليه راجعون .

وجزع حبيب بن محمد عند موته وجعل يقول: إني أريد أن أسافر سفرًا ما سافرته قط، إنني أريد أن أسلك طريقًا ما سلكته قط، أريد أن أشرف على أهوال ما شاهدت مثلها قط.

⁽١) أخرجه البخاري (٢٨٦٣)، ومسلم (١٧٤١).

⁽٢) أخرجه عبد بن حميد في (المنتخب؛ بهذا اللفظ رقم (٣٣٠).

⁽٣) أخرجه ابن أبي شيبة في (مصنفه) (١٠٠/٧)، والطبراني في (الأوسط) (٥٧٩)، وابن حبان (٦٨٩١- إحسان)، والحاكم في (المستدرك) (٩٠/٣ علمية).

وقال الهيشمي في ﴿ المجمعِ ﴾ (٧٦/٩): ... وإسناده حسن.

وأيضًا فالموت نفسه أشد ما يلقاه الآدمي في الدنيا ولا يعلم الناس في الدنيا حقيقة شدته.

وقال بعض السلف: لو أن ميتًا نُشِرَ فأخبر أهل الدنيا بحقيقة الموت ما انتفعوا بعيش ولا استلذوا بنوم.

وإنما كان الموت خيرًا للعاصي؛ لأنه كلما طال عمره زادت ذنوبه، فزاد عقابه. وهذا كما قال ابن مسعود: إن كان مسيئًا فإن الله تعالى يقول: ﴿ إِنَّ مَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا ﴾(١).

وكان بعض الصالحين يقول: قد سئمنا من الحياة لكثرة ما نقترف من الذنوب. هذا مع كثرة أعمالهم الصالحة فكيف يقول من عمره كله ضائع.

صفوة اللذة أثمرت لي كدري كم أبصرت ما يعطي بصري ما لي زاد وقد تداني سفري وقد ضاع العمر فإنه يوالي عمري

ولقد كان كثير من الصالحين يتمنى الموت في صحته، فلما نزل به كَرِهَهُ لشدته، ومنهم: أبو الدرداء وسفيان الثوري، فما الظن بغيرهما.

وكان بعض الصالحين يتمنى الموت، فرأى في منامه قائلًا يقول له: أتتمنى الموت؟ قال: قد كان ذلك، فقطب وجهه ثم قال: لو عرفت الموت وكربه حتى يخالط قلبك معرفته، لطار نومك أيام حياتك، ولذهل عقلك حتى تمشي في الناس والها.

وكان إذا ذكر منامه هذا بكى وقال: طوبى لمن نفعه عيشه، فكان طول عمره زيادة في عمله، واللَّه ما أراني كذلك.

قال إبراهيم بن أدهم: إن للموت كأسًا لا يقوى على تجرعها إلا خائف وجل طائع كان يتوقاها.

⁽١) آل عمران : ١٧٨ .

ولأبي العتاهية :

ألا للموت كأس أي كأس وأنت لكأسه لابد حاسي الى كم والمات إلى قريب تذكر بالمات وأنت ناسي

وفي الجملة فينبغي للمؤمن أن يكون طول عمره زيادة في عمله ، كما في «صحيح مسلم» (١) / عن النبي عَلِيَّةِ: «أنه كان يدعو: واجعل الحياة زيادة [ق٣/ب] لي في كل خير».

قال بعضهم: من لا خير له في الموت لا خير له في الحياة.

يعني من لا تكون حياته زيادة في حسناته فلا خير له في الموت ولا في الحياة .

وقد رأى بعضهم النبي عَيِّلِيٍّ في منامه فقال له: « من استوى يوماه فهو مغبون ، ومن كان يومه شرًّا من أمسه فهو ملعون ، ومن لم يتفقد الزيادة في عمله فهو في نقصان ، ومن كان في نقصان فالموت خير له »(۲).

وقال ميمون بن مهران: لا خير في الحياة إلا لتائب، أو لرجل يعمل في الدرجات يعني أن التائب يمحو بتوبته ما سلف من السيئات، والعامل في الدرجات تعلو درجاته بما يعمل من الحسنات، فهذا يزيد حسناته والأول يمحو سيئاته، فما عدا هذين الرجلين فلا خير لهما في الحياة.

ولهذا قال بقية: عمر المؤمن لا قيمة له [إلا أن] (٢) يتوب فيه من السيئات ويستدرك فيه ما فات.

⁽۱) برقم (۲۷۲۰).

 ⁽٢) أخرجه البيهقي في (الزهد الكبير) (٩٨٧) عن عبد العزيز بن أبي رواد قال: رأيت النبي عَلَيْتُهُ في
 النوم ... فذكره .

والحديث ليس في نسخة الزهد المخطوطة وإنما هو مما استدركه المحقق من كتب أخرى ونسب فيها الحديث للبيهقي في والزهد.

وأخرجه أبو نعيم في (الحلية) (٣٥/٨) قال: سمعت إبراهيم بن أدهم يقول: بلغني أن الحسن البصري رأى النبي عُلِيلًا في منامه ...

⁽٣) ليست بالأصل وهي أنسب للسياق.

رفع إلى بعض العابدين رقعة في منامه وإذا فيها مكتوب:

إن كنت لا ترتاب أنك ميت وليست لبعد الموت ها أنت تعمل فعمرك ما يغني وأنت مفرط واسمك في الموتى معد محصل ورأى آخر في منامه كأن قائلًا ينشده:

يا خد إنك إن توسد لينا وسدت بعد الموت صم الجندل ناعمل لنفسك في حياتك صالحاً فلتندمن غدًا إذا لم تفعل قوله عليه الفسك في الغيب والشهادة، وكلمة الحق في الغيب والشهادة، وكلمة الحق في الغضب والرضا، والقصد في الفقر والغني :

هذه الثلاث المنجيات التي رويت عن النبي عَيِّلِكُم أنه قال: «ثلاث منجيات، وثلاث مهلكات، فذكر المنجيات هذه الخصال الثلاث. والمهلكات: شح مطاع، وهوى متبع، وإعجاب كل ذي رأي برأيه.

وروي أن سليمان عليه السلام قال: أوتينا مما أوتي الناس، ومما لم يؤتوا، وعلمنا مما علم الناس، ومما لم يعلموا، فلم نجد شيمًا أفضل من هذه الثلاث خصال. وقال نافع بن سليمان: قال عيسى بن مريم عليه السلام: ثلاث من كن فيه بلغ ما بلغت: تقوى الله في السر والعلانية، والعدل في الغضب والرضا، والقصد في الغنى والفقر.

فأما خشية اللَّه في الغيب والشهادة فالمعنى بها أن العبد يخشى اللَّه سرًا وإعلانًا وظاهرًا وباطنًا، فإن أكثر الناس يرى أنه يخشى اللَّه في العلانية وفي الشهادة، ولكن الشأن في خشيته اللَّه في الغيب إذا غاب عن أعين الناس، وقد مدح اللَّه من يخافه بالغيب، قال تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَخْشُونَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُم مِنْ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴾ (١) وقال: ﴿ مَّنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبِ مُنْ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴾ (١) وقال: ﴿ مَّنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبِ مُنْ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴾ (١) وقال: ﴿ إِنَّ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ ﴾ (٢) وقال: ﴿ إِنَّ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ ﴾ (٢) وقال: ﴿ إِنَّ النَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ ﴾ (٢) وقال: ﴿ إِنَّ النَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ ﴾ (١) وقال: ﴿ إِنَّ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ ﴾ (١) وقال: ﴿ إِنَّ السَّاعَةِ مُشْوَنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُم مَّغْفِرَةً وأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾ (١)

⁽١) الأنبياء: ٤٩ . (٢) ق: ٣٣ .

⁽٣) المائدة : ٩٤ . (٤) الملك : ١٢ .

وقد فسر الغيب في هذه الآيات بالدنيا لأن أهلها في غيب عما وعدوا به من أمر الآخرة ، وأما في هذا الحديث فلا يتأتى ذلك ، كما ترى لمقابلته بالشهادة .

كان بعض السلف يقول لإخوانه: زهدنا الله وإياكم في الحرام زهادة من قدر عليه في الخلوة فعلم أن الله يراه فتركه / .

ومن هذا قول بعضهم: ليس الخائف من بكى وعصر عينيه، إنما الخائف من ترك ما اشتهى من الحرام إذا قدر عليه، ومن هنا عظم ثواب من أطاع الله سرًّا . بينه وبينه، ومن ترك المحرمات التي يقدر عليها سرًّا .

فأما الأول: فمثل قوله تعالى: ﴿ تَتَجَافَى جَنُوبِهِم عَنَ الْمَصَاجِعِ ﴾ إلى قوله: ﴿ فَلا تَعْلَمُ نَفْسَ مَا أَخْفَى لَهُم مِن قَرَةً أُعِينَ ﴾ (١).

قال بعض السلف: أخفوا لله العمل فأخفى لهم الجزاء.

وفي حديث السبعة الذي يظلهم اللَّه في ظله يوم لا ظل إلا ظله « رجل ذكر اللَّه خاليًا ففاضت عيناه ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها ، حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه »(٢) .

وفي الحديث : إذا صلى العبد في العلانية فأحسن وصلى في السر فأحسن، قال الله : هذا عبدي حقًا(٢) .

وفي حديث آخر: «من أحسن صلاته حيث يراه الناس وأساءها حيث لا يراها أحد فتلك استهانة يستهين العبد بها ربه ه(٤).

وأما الثاني: فمثل قوله عَلَيْكُ في السبعة الذين يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله « ورجل دعته امرأة ذات حسن وجمال فقال: إني أخاف الله رب

⁽١) السجدة : ١٦ - ١٧ .

⁽٢) أخرجه البخاري (٦١١٤،١٣٥٧،٦٢٩)، ومسلم (١٠٣١).

⁽٣) أخرجه ابن ماجه (٤٢٥٣).

⁽٤) أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (٣٧٣٨).

العالمين »(١) ، ومثل الحديث الذي جاء فيمن أدى دينًا خفيًا أنه يخير في أي الحور العين شاء.

والموجب لخشيته اللَّه في السر والعلانية أمور منها:

١- قوة الإيمان بوعده ووعيده على المعاصي.

٢- ومنها النظر في شدة بطشه وانتقامه ، وقوته وقهره ، وذلك يوجب للعبد ترك التعرض لمخالفته ، كما قال الحسن : ابن آدم ، هل لك طاقة بمحاربة الله ، فإن من عصاه فقد حاربه .

وقال بعضهم: عجبت من ضعيف يعصي قويًّا.

"- ومنها قوة المراقبة له، والعلم بأنه شاهد ورقيب على قلوب عباده وأعمالهم وأنه مع عباده حيث كانوا، كما دل القرآن على ذلك في مواضع كقوله تعالى: ﴿ وها تكون في كقوله تعالى: ﴿ وها تكون في شأن وما تتلوا منه من قرآن ﴾ الآية (") وقوله تعالى: ﴿ وما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ﴾ (") وقوله تعالى: ﴿ يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم ﴾ (ك).

وكما في الحديث الذي خرَّجه الطبراني (٥): « أفضل الإيمان أن يعلم العبد أن اللَّه معه حيث كان » ، فيوجب ذلك الحياء منه في السر والعلانية .

قال بغضهم : خف اللَّه على قدر قدرته عليك واستحي منه على قدر قربه منك .

وقال بعضهم لمن استوصاه: اتق الله أن يكون أهون الناظرين إليك، وفي هذا المعنى يقول بعضهم:

⁽١) سبق تخريجه في الصفحة السابقة برقم (٢). (٢) المجادلة : ٧ .

⁽٣) يونس: ٦١ .

^(°) في «المعجم الصغير» (°0) من حديث عبد الله بن معاوية الغاضري مطولًا، وقال الطبراني: لا يُروى هذا الحديث عن ابن معاوية إلا بهذا الإسناد، ولا نعرف لعبد الله بن معاوية الغاضري حديثًا مسندًا غير هذا.

/ يا مدمن الذنب أما تستحي والله في الخلوة ثانيكا [قهأ] غرك من ربك إمهاله وستره طول مساويكا

وفي حديث أبي ذر رضي الله عنه عن النبي عَلِيْكِم: «ثلاثة يحبهم الله: رجل أتى قومًا فسألهم بالله ولم يسألهم لقرابة كانت بينه وبينهم فمنعوه، فتخلف رجل بأعقابهم، فأعطاه سرًا؛ لا يعلم بعطيته إلا الله والذي أعطاه، وقوم ساروا ليلهم حتى إذا كان النوم أحب إليهم مما يعدل به، فوضعوا رءوسهم فقام رجل (يتملقني)(۱) ويتلو آياتي، ورجل كان في سرية فلقوا العدو، فهزموا، فأقبل بصدره حتى يقتل أو يفتح له »(۲).

فهؤلاء الثلاثة قد اجتمع لهم معاملة الله سرًّا بينهم وبينه، حيث غفل الناس عنهم، فهو تعالى يحب من يعامله سرًّا بينه وبينه، حيث لا يعامله حينئذ أحد، ولهذا فضل قيام وسط الليل على ما سواه من أوقات الليل، والمحبون لله يحبون ذلك أيضًا علمًا منهم باطلاعه عليهم ومشاهدته لهم، فهم يكتفون بذلك لأنهم عرفوه، فاكتفوا به من بين خلقه، وعاملوه فيما بينه وبينهم معاملة الشاهد غير الغائب، وهذا مقام الإحسان، قال بعض العارفين: من عرف الله اكتفى به من خلقه.

وكان بعض المخلصين يقول: لا أعتد بما ظهر من عملي.

اطلع على بعض أحوال بعضهم، فدعى لنفسه بالموت وقال: إنما كانت تطيب الحياة إذا كانت المعاملة بيني وبينه سرًا.

وقيل لبعضهم: ألا تستوحش وحدك؟ قال: كيف أستوحش وهو يقول: أنا جليس من ذكرني؟!

⁽١) يتملقني: من « تملق » بالتحريك أي الزيادة في التودد والدعاء والتضرع فوق ما ينبغي . (النهاية » (١) يتملقني . (١٠٨/٤) .

⁽٢) أخرجه الترمذي رقم (٢٥٦٨،٢٥٦٧) ، والنسائي (١٦١٤) ، وأحمد (١٥٣/٥). قال الترمذي : هذا حديث صحيح ، وهكذا روى شيبان عن منصور نحو هذا ، وهذا أصح من حديث أبي بكر ابن عياش .

آنستني خلواتي بك من كل أنيسي وتفردت فعاينتك في الغيب جليسي

« وأما كلمة الحق في الغضب والرضا »:

فعزيز جدًا، وقد مدح الله من يغفر عند غضبه فقال: ﴿ وَإِذَا مَا غَضَبُوا هُمْ يَغْفُرُونَ ﴾ (١) لأن الغضب يحمل صاحبه على أن يقول غير الحق، ويفعل غير العدل، فمن كان لا يقول إلا الحق في الغضب والرضا، دل ذلك على شدة إيمانه وأنه يملك نفسه.

وخرج الطبراني من حديث أنس مرفوعًا: «ثلاث من أخلاق الإيمان: من إذا غضب لا يخرجه رضاه من إذا غضب لا يخرجه رضاه من حق، ومن إذا قدر لا يتعاطى ما ليس له».

فهذا هو الشديد حقًّا كما قال النبي عَلِيْكَةِ: «ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب »(٢).

وفي «المسند» أن رجلًا قال: يا رسول الله، ما يباعدني عن غضب الله؟ قال: لا تغضب »(٥).

قال مورق العجلي: ما قلت في الغضب شيئًا إلا ندمت عليه في الرضا.

⁽۱) الشورى : ۳۷ . (۲) أخرجه البخاري (۵۷۹۳)، ومسلم (۲۹۰۹).

⁽٣) برقم (٢٦٠٨). (٤) يرقم (٢٦٠٥).

⁽٥) أخرجه الإمام أحمد في (المسند) (١٧٥/٢).

قال عطاء: ما أبكى العلماء بكاء آخر العمر إلا من غضبة يغضبها أحدهم، فتهدم عمل عشرين سنة أو ستين سنة، ورب غضبة قد أقحمت صاحبها مقحمًا ما استقاله.

كان الشعبي ينشد:

ليست الأحلام في حال الرضا إنما الأحلام في حال الغضب وكان ابن عون رحمه الله تعالى إذا اشتد غضبه على أحد قال: بارك الله فيك ولم يزد.

وقال الفضيل رحمه الله تعالى: أنا منذ خمسين سنة أطلب صديقًا إذا غضب لا يكذب عَلَيَّ ما أجده.

فإن من لا يملك نفسه عند الغضب إذا غضب قال فيمن غضب عليه ما ليس فيه من العظائم، وهو يعلم أنه كاذب، وربما علم الناس بذلك ويحمله حقده وهوى نفسه على الإصرار على ذلك.

وقال جعفر بن محمد رضي اللَّه عنه: الغضب مفتاح كل شر.

وقيل لابن المبارك: اجمع لنا حسن الخلق في كلمة. قال: ترك الغضب.

وقال مالك بن دينار رحمه الله تعالى: منذ عرفت الناس لم أبال بمدحهم وذمهم لأني لم أر إلا مادحًا غاليًا، أو ذامًا غاليًا.

يعني أنه لم ير من يقتصد فيما يقول في رضاه وغضبه.

«وأما القصد في الفقر والغني»:

فهو عزيز أيضًا، وهو حال الرسول ﷺ، كان مقتصدًا في حال فقره وغناه.

والقصد: هو التوسط في الإنفاق، فإن كان فقيرًا لم يقتر خوفًا من نفاد الرزق، ولم يسرف فيحمل ما لا طاقة له به، كما أدب الله تعالى نبيه بذلك

في قوله تعالى: ﴿ ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملومًا محسورًا ﴾ (١).

وإن كان غنيًا لم يحمله غناه على السرف والطغيان؛ بل يكون مقتصدًا أيضًا، قال اللَّه تعالى: ﴿ والذين إذا أَنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قوامًا ﴾ (٢).

[ق٦/أ]

وإن كان المؤمن في حال / غناه يزيد على نفقته في حال فقره ، كما قال بعض السلف : إن المؤمن يأخذ عن الله أدبًا حسنًا ، إذا وسع الله عليه ، وسع على نفسه ، وإذا ضيق عليه ، ضيق على نفسه ، ثم تلا قوله تعالى : ﴿ لَينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله ﴾ (٣) لكن يكون في حال غناه مقتصدًا غير مسرف ، كما يفعله أكثر أهل الغنى الذين يخرجهم الغنى إلى الطغيان ، كما قال تعالى : ﴿ كلا إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى ﴾ (٤) .

كان علي رضي الله عنه يعاتب على اقتصاده في لباسه في خلافته فيقول: هو أبعد عن الكبر وأجدر أن يقتدي بي المسلم (٥).

وعوتب عمر بن عبد العزيز في خلافته على تضييقه على نفسه فقال: إن أفضل القضل العفو عند المقدرة.

يعني أفضل ما اقتصد الإنسان في عيشه وهو واجد قادر، وهذه حال النبي متالة وخلفائه الراشدين، لم تغيرهم سعة الدنيا والملك ولم يتنعموا في الدنيا.

وقد روي عن سليمان عليه السلام ، أنه كان يأكل خبز الشعير ويلبس الصوف .

وسئل الحسن رضي اللَّه عنه عن رجل آتاه اللَّه مالًا، فهو يحج منه ويتصدق، أله أن يتنعم فيه منه؟ قال: لا، لو كانت له الدنيا ما كان له إلا الكفاف.

⁽١) الإسراء: ٢٩. الفرقان: ٦٧.

⁽٣) الطلاق : ٧ - ٧ .

⁽٥) أخرجه الضياء في (المختارة) (٨٢/٢) برقم (٤٦٠،٤٥٩) وقال: إسناده حسن.

ويقدم فضل ذلك ليوم فقره وفاقته ، إنما كان أصحاب رسول الله عَلَيْكُم ومن أخذ عنهم من التابعين ، ما آتاهم الله من رزق أخذوا منه الكفاف ، وقدموا فضل ذلك ليوم فقرهم وفاقتهم .

وقال ابن عمر لبعض ولده: لا تكن من الذين يجعلون ما أنعم الله عليهم به في بطونهم وعلى ظهورهم (١٠) .

إشارة إلى أن المال لا ينفق كله في شهوات النفوس، وإن كانت مباحة ؛ بل يجعل صاحبه منه نصيبًا لداره الباقية ، فإنه لا يبقى له منه غير ذلك .

وفي الجملة فالاقتصاد في كل الأمور حسن حتى في العبادة ، ولهذا نهى عن التشديد في العبادة على النفس ، وأمر بالاقتصاد فيها ، وقال عيسية : «عليكم هديًا قاصدًا ، فإن الله لا يمل حتى تملوا »(٢) .

وفي «مسند البزار» (٣) عن حذيفة عن النبي عَلِيْكُ قال : «ما أحسن القصد في العبادة». في الغنى ، وما أحسن القصد في العبادة». قوله عَلِيْكُ : «وأسألك نعيمًا لا ينفد».

النعيم الذي لا ينفد هو نعيم / الآخرة ، كما قال الله تعالى : ﴿ مَا عَنْدُكُم [ق٦/ب]

أخرجه ابن المبارك في (الزهد) (٢٦٠/١) من طريق جعفر بن برقان عن ميمون بن جرير أو ابن أبي جرير أن ابن عمر أتاه ابن له ، فقال : تخرق ازاري . فقال : اقطعه وانكسه ، وإياك أن تكون من الذين ... الأثر .

وأخرجه ابن المبارك في «الزهد» (٥٥/١)، وهناد في «الزهد» (٣٦٨/٢)، وابن أبي عاصم في «الزهد» (١٩٣/١) من طريق جعفر بن برقان عن رجل عن ابن عمر. وأخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٣٥/٧)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٠١/١) من طريق جعفر بن برقان قال: حدثني ميمون بن مهران قال: بلغني أن رجلًا من بني ابن عمر. وقال البخاري في «التاريخ الكبير» (٣٤٣/٧): قال ميمون بن أبي جرير أن ابن عمر قال: فذكره. قال البخاري: قاله كثير عن جعفر بن برقان قال: سمعت ميمونًا.

⁽٢) أخرجه ابن ماجه (٤٢٤١)، وأبو يعلى في «مسنده» (١٧٩٦، ١٧٩٧).

⁽٣) كما في (كشف الأستار) (٣٦٠٤).

ينفد وما عند الله باق ﴾ (١) وقال تعالى: ﴿ إِن هذا لرزقنا ما له من نفاد ﴾ (٢) وقال تعالى: ﴿ أَكُلُها دائم وظلها ﴾ الآية (٢).

وفي الدعاء عن النبي عَلِيَّة : ﴿ أَسَأَلُكُ الدرجاتِ العلى والنعيم المقيم »(١٠).

وسمع النبي عَيِّلِيَّةِ ابن مسعود ليلة وهو يقول: أسألك إيمانًا لا يرتد ونعيمًا لا ينفد، ومرافقة نبيك محمد عَيِّلِيَّةٍ في أعلى جنة الخلد. فقال: «سل تعطه»(٥٠).

ولما سمع عثمان بن مظعون لبيدًا ينشد :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل

قال: صدقت.

فقال لبيد:

وكل نعيم لا محالة زائل

فقال: كذبت، نعيم الجنة لا ينفد.

فنعيم الجنة مقيم، كما قال الله تعالى: ﴿ يَبَشُرُهُم رَبِهُم بَرَحْمَةُ مَنْهُ وَرَضُوانَ وَجِنَاتَ لَهُم فَيْهَا نَعِيمُ مَقِيمٍ ﴾ (٦) .

وأما نعيم الدنيا فهو نافد، كما أن الدنيا كلها نافدة، فلو نعم الإنسان فيها ما نعم، فإن ذلك ينفد، وكأنه حين ينزل به الموت وسكراته لم يذق نعيمًا من

⁽١) النحل: ٩٦ . (٢) ص: ٥٤ .

⁽٣) الرعد: ٣٥.

⁽٤) أخرجه أحمد (٧٢٤/٣)، والبزار في «مسنده» (٣٧٢٤)، والحاكم في «المستدرك» (٢٦/٣) مطولًا.

قال الهيثمي في (المجمع) (١٢٢/٦): رواه أحمد والبزار، واقتصر على عبيد بن رفاعة، وهو الصحيح.

^(°) أخرجه ابن حبان (۱۹۷۰)، والحاكم (۷۰۷/۱)، وأخرجه الترمذي (۹۳) مختصرًا وقال: حديث عبد الله بن مسعود حديث حسن صحيح. وقال أيضًا: هذا الحديث رواه أحمد بن حنبل عن يحيى بن آدم مختصرًا.

⁽٦) التوبة : ٢١ .

نعيم الدنيا قط، كما قال الله تعالى: ﴿ أَفْرَأَيْتَ إِنْ مَتَعْنَاهُم سَنَيْنَ ثُم جَاءَهُمُ مَا كَانُوا يَمْتَعُونَ ﴾ (١).

وقال بعض السلف: إذا جاء الموت لم يغن عن الإنسان ما كان فيه من النعيم واللذة ، ثم تلا هذه الآية .

وكان الرشيد قد بنى قصرًا فلما فرغ منه نجده وفرشه ، واستدعى إليه أنواع الأطعمة والأشربة ، وجلس مع ندمائه استدعى إليه أبا العتاهية ، فأمره أن يصف ما هم فيه من النعيم والعيش ، فقال أبو العتاهية :

عش ما بدا لك سالما في ظل شاهقة القصور يسعى عليك بما اشتهيت لدى الرواح وفي البكور فإذا النفوس (تقعقعت)(٢) في ضيق حشرجة الصدور فهناك تعلم موقنا ما كنت إلا في غرور

فبكى واشتد بكاؤه، فقال الوزير لأبي العتاهية: دعاك أمير المؤمنين للمسرة فأحزنته! فقال: دعه فإنه رآنا في عمى، فكره أن / يزيدنا عمّى. [ق٧١]

قال مالك بن دينار: رأيت بالبحرين قصرًا مشيدًا طريا وعلى بابه مكتوب:

طلبت العيش أسعد ناعميه وعشت من المعايش في النعيم فلم ألبث ورب الناس طرًا سلبت من الأقارب والحميم

فقلت: ما هذا القصر؟ قالوا: هذا أنعم أهل البحرين، مات فأوصى أن يدفن في قصره، وأن يكتب على بابه هذا الكلام.

قال مالك: فعجبت من معرفته، فهلا يستقبل الموت بتوبة، ثم بكى مالك. إذا غمس أنعم الناس كان في الدنيا في العذاب غمسة. قيل له: هل مر بك نعيم قط؟ فيقول: لا يارب.

⁽١) الشعراء: ٢٠٥.

⁽٢) تقعقعت: اضطربت. (لسان العرب) (٢٨٦/٨).

ففي الحقيقة النعيم الذي لا ينفد هو طاعة اللَّه وذكره، ومحبته والأنس به والشوق إلى لقائه، فإن هذا نعيم لأهله في الدنيا.

قال مالك بن دينار: في بعض الكتب يقول الله: ﴿ أَيُهَا الصَّدَيَّةُونَ تَنْعُمُوا بِذَكْرِي ، فَإِنْهُ لَكُمْ في الدُنيا نعيم، وفي الآخرة جزاء ». وقال: ما تنعم المتنعمون بمثل ذكر الله عز وجل.

وقال إبراهيم بن أدهم: لو يعلم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه لجالدونا عليه بالسيوف.

قال أبو سليمان: أهل الليل في ليلهم ألذ من أهل اللهو في لهوهم، ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا، وإنه ليمر على القلب أوقات يضحك فيه ضحكًا.

وكان بعض العارفين يقول: إنه ليمر بي أوقات أقول: إن كان أهل الجنة في مثل ما أنا فيه إنهم لفي عيش طيب.

أهل المجبة قوم شأنهم عجب يقودهم حزن يهزهم طرب العيش عيشهم والملك ملكهم ما الناس إلا هم أبانوا أم اقتربوا

فهذا نعيم في الدنيا، فإذا انتقلوا إلى البرزخ فهم في نعيم أزيد من ذلك، كما قال بعض السلف: أنعم الناس أجسادٌ في التراب أمنت العذاب، [ق٧/ب] وانتظرت / الثواب.

وقال عمر بن عبد العزيز: ما أعلم أحدًا أنعم ممن صار إلى هذه القبور، وأمن من عذاب الله عز وجل، وإذا بعثوا إلى الجزاء حينئذ فلهم النعيم الأعظم في جنات النعيم، وينادي مناد إن لكم أن تحيوا فلا تموتوا أبدًا، وإن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبدًا، وإن لكم أن تشبوا فلا تهرموا أبدًا، وإن لكم أن تنعموا فلا تبأسوا أبدًا.

وقوله ﷺ : ﴿ وقرة عين لا تنقطع ﴾ .

قرة العين من جملة النعيم، فمنه ما هو منقطع، ومنه ما لا ينقطع، فمن قرت عينه بالدنيا، فقرة عينه منقطعة وأيضًا فسرورها لا يدوم، لأن لذاتها مشوبة بالفجائع والتنغيص. وكيف تقر عين المؤمن في الدنيا وهو يعلم سرعة انقضائها، ومفارقة ماله فيها من أهل وولد ومال، ويعلم ما يعالجه عند مفارقتها من سكرات الموت، وما يلقاه في البرزخ من الوحشة والوحدة والضيق، ثم ما يخشاه يوم القيامة من العذاب ؟!

قال بعض السلف: ما ترك الموت للمؤمن قرة عين في أهل ولا مال ولا ولد. وقال مطرف: إن هذا الموت قد أفسد على أهل النعيم نعيمهم، فالتمسوا نعيمًا لا موت فيه.

وقال بضع السلف: عجبًا لمن يوقن بالموت، كيف تقر بالدنيا عينه، أم كيف يطيب فيها عيشه؟!

ونظر بعضهم إلى دار له حسنة ، فبكى وقال : والله ، لولا الموت لكنت بك مسرورًا ، ولولا ما نصير إليه من ضيق القبور لقرت أعيننا بالدنيا ، ثم بكى حتى ارتفع صوته .

رأى بعض السلف في منامه قائلًا يقول له:

وكيف تنام العين وهي قريرة ولم تدر في أي المحلين تنزل

فلا تقر عين المؤمن في الدنيا إلا بالله عز وجل، وذكره ومحبته والأنس به، ومن قرت عينه بالله، فقد حصلت له قرة العين التي لا تنقطع في الدنيا ولا في البرزخ ولا في الآخرة، وقرت به عيون المؤمنين، كما قال بعضهم: من قرت عينه بالله قرت به كل عين.

كان حبيب العجمي يخلو في بيته ثم يقول: ومن / لم تقر عينه بك فلا [فه/أ] قرت، ومن لم يأنس بك فلا أنس.

وروي عنه أنه كان يقول: لا قرت عين من لم تقر عينه بك ولا فرح قلب لم يفرح بك، وعزتك إنك لتعلم أني أحبك.

وقال حبيب ليزيد الرقاشي: بأي شيء تقر عيون العابدين في الدنيا؟ وبأي شيء تقر أعينهم في الآخرة؟ فقال: بالإكثار من التهجد في ظلمة الليل، وأما الذين تقر أعينهم في الآخرة فلا أعلم شيئًا من نعيم الجنان وسرورها ألذ عند العابدين ولا أقر لعيونهم من النظر إلى ذي الكبرياء العظيم، إذا رفعت تلك الحجب، وتجلى لهم الكريم، فصاح حبيب عند ذلك صيحة خر مغشيًا عليه.

وكان كهمس يقول في جوف الليل: أَتْرَاك معذبي وأنت قرة عيني يا حبيب قلباه .

كان بعض العابدين يصلي ، فنام في سجوده ، فرأى في منامه كأنه وقف بين يدي الله عز وجل ، وهو يقول لملائكته : انظروا إلى عبدي بدنه في طاعتي ، وروحه عندي فاستيقظ ، فقال : أنت قرة عيني في نومي ، وأنت قرة عيني في يقظتى .

وكان يحيى بن معاذ ينشد :

قرة عيني لابد لي منك وإن أوحش بيني وبينك الزلل قرة عيني أنا الغريق فخذ كف غريق عليك يتكل

كان بعضهم يقول: أنت قرة عين المطيعين، وأنت مننت عليهم بالطاعة، وكيف لا تكون قرة عين العاصين وأنت مننت عليهم بالتوبة.

من قرت عينه بمناجاة الله سرًّا في ظلمة الليل أقر الله عينه عنده بما لم يُطْلِعْ عليه بشرًا، كما قال تعالى: ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ المَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وطَمَعًا ومِمًّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ * فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ مًّا أُخْفِي لَهُم مِّن قُرَّةٍ أَعْينُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١).

⁽١) السجدة : ١٦ - ١٧ .

وفي الأثر عن فضيل بن عياض يقول الله تعالى: «كذب من ادعى محبتي ، فإذا جنه الليل نام عني ، أليس كل حبيب يحب / خلوة حبيبه ، فإذا جن الليل [ف٨/ب] جعلت أبصارهم في قلوبهم فكلموني على المشاهدة ، وخاطبوني على حضوري ، غدا أقر أعين أحبابي في جناني »(١).

قوله ﷺ: « وأسألك الرضا بعد القضاء » .

الرضا بالقضاء مقام عظيم، من حصل له فقد رضي الله عنه، كما قال تعالى: ﴿ رضي الله عنهم ورضوا عنه ﴾ (٢) وفي الحديث: « من رضي فله الرضا ومن سخط فله السخط » (٣).

وقال بعضهم: لن يرد القيامة أعظم درجة من الراضين بقضاء الله عز وجل. قال بعضهم: من وهب له الرضا، فقد بلغ أفضل الدرجات.

وقال بعضهم في قوله تعالى: ﴿ فَلْنَحِينِنَهُ حَيَاةً طَيْبَةً ﴾ (٤) قال: الرضا والقناعة.

قال عبد الواحد بن زيد: الرضا باب الله الأعظم، وجنة الدنيا، ومستراح العابدين.

قالت أم الدرداء: إن الراضين بقضاء الله الذين ما قضي الله لهم رضوا به، لهم في الجنة منازل يغبطهم بها الشهداء.

كامنا لابد أن تحمد عقبى الرضا نسلما فالراحة العظمى لمن فوضا ابنا معرضا فلا تكن عن بابنا معرضا القيا من كل ما فات وما قد مضى

يا أيها الراضي بأحكامنا فوض إلينا وارض مستسلما وإن تعرضت الأسبابنا فإن فينا خلفا باقيا

⁽١) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (١/٩٩-١٠٠). (٢) المجادلة : ٢٢ – والبينة : ٨ .

 ⁽٣) أخرجه الترمذي رقم (٢٣٩٦)، وابن ماجه رقم (٤٠٨٠). قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.

⁽٤) النحل: ٩٧ .

وإنما قال: الرضا بعد القضاء؛ لأن الرضا قبل القضاء، عزم على الرضا فإذا وقع القضاء فقد تنفسخ العزائم.

كما قال بعضهم:

وليس لي في سواك حظ فكيف ما شئت فامتحني فامتحن فامتحن المكاتب ويقول فامتحن بعسر البول فلم يصبر، وجعل يطوف على المكاتب ويقول للصبيان: ادعو لعمكم الكذاب.

وكذا قول من قال: لو أدخلني النار كنت راضيًا.

هو أيضًا عزم على الرضا، ولا يدري هل يثبت أو ينفسخ، فلا ينبغي للعبد أن يتعرض للبلاء، ولكن يسأل الله العافية وأن يرزقه الرضا بالبلاء إن قدر له البلاء.

1/٩] كان / عمر بن عبد العزيز يقول: ما تركتني هذه الدعوات، ولي سرور في غير مواقع القضاء والقدر، اللهم رضني بقضائك وبارك لي في قدرك، حتى لا أحب تعجيل ما أخرت، ولا تأخير ما عجلت.

وقال بعضهم: الراضي لا يتمنى غير منزلته التي هو عليها؛ لأنه قد رضي بها، وقد يستغرق المحب في الرضا عن حبيبه، حتى لا يحس بألم البلاء؛ لملاحظته عظمة المبتلي وكماله، وحكمته ورحمته، وأنه غير متهم في قضائه، وقد وصى النبي عَلَيْكُ رجلًا فقال له: «لا تتهم الله فيما قضاه لك»(١).

كان بعض أهل البلاء يقول: لو قطعني إربًا إربًا ما ازددت له إلا حبًّا.

⁽١) أخرجه الإمام أحمد (٢٠٤/٤) من حديث عمرو بن العاص.

قال الهيشمي في «المجمع» (٢٠/١): رواه أحمد، وفي إسناده رشدين وهو ضعيف. وأخرجه أحمد (٣١٨/٥-٣١٩)، والبيهقي في «الشعب» (٩٧١٤) من حديث عبادة بن الصامت.

قلت: وفي إسناده ابن لهيعة، وهو ضعيف أيضًا.

لو قطعني الغرام إربًا إربا ما ازددت لكم على الملام إلا حبّا لازلت بكم أَسِيرُ وَجُدُ صبا حتى أُقْضَى على هواكم نحبا

كان بعض العارفين يطوف بالبيت فهجم القرامطة على الناس فقتلوهم بالسيوف، وهو يطوف، فأخذته السيوف، فلم يقطع طوافه حتى سقط فتمثل:

ترى الحبين صرعى في ديارهم كفتية الكهف لا يدرون كم لبثوا

قتل لرجل من الصالحين ابنان في الجهاد، فجاء الناس يعزونه بهما، فبكى وقال: والله ما أبكي على قتلهما، ولكن أبكي كيف كان رضاهما عن الله عز وجل حين أخذتهما السيوف.

إن كان سكان الغضا رضوا بقتلي فرضا والله لا كنت لما يهوى الجبيب مبغضا صرت لهم عبدًا وما للعبد أن يتعرضا من لمريض لا يرى إلا الطبيب الممرضا

قوله عليه : « وبرد العيش بعد الموت » .

هذا يدل على أن / العيش وطيبه وبرده ، إنما هو بعد الموت ، فإن العيش قبل [ق٩/ب] الموت منغص ، ولو لم يكن له منغص غير الموت لكفى ، كما قال بعضهم : إن عيشًا يكون آخره الموت لعيش معجل التغنيص ، فكيف ومع ذلك له منغصات كثيرة من الهموم والأسقام والأمراض والهرم ، ومفارقة الأحباب ، وآخر الدنيا كلها الموت .

قال بعض السلف: كيف يلذ العيش من يعلم أنه يموت.

وقال بعضهم: ثنتان قطعتاً عني لذات الدنيا: ذكر الموت المنغص، والوقوف بين يدي الله عز وجل. وكيف يلَّذ العيش من كان موقنا وكيف يلذ العيش من كان موقنا

ولبعضهم:

وكيف قرت لأهل العلم أعينهم والموت ينذرهم جهزا علانية والنار ضاحية لابد موردهم

أو استلذوا لذيذ النوم أو هجعوا لو كان للقوم أسماع لقد سمعوا وليس يدرون من ينجو ومن يقع

بأن المنايا بغتة ستعاجله

بأن إله الخلق لابد سائله

فحينئذ فلا عيش يطيب إلا بعد الموت، وهو عيش من أمن من عذاب الله عز وجل، ووصل إلى ثوابه، فكذلك سأل برد العيش بعده، وكان النبي عَلِيْكُ يقول - لما حفر الخندق ، وجهد هو وأصحابه في حفره - :

«اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة فاغفر للأنصار والمهاجرة »(١)

كان يزيد الرقاشي يقول: أمن أهل الجنة من الموت فطاب لهم العيش، وأمنوا مِن الأسقام فهنيئًا لهم في جوار الله طول المقام.

وعن وهب قال: أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام: يا عيسي ما خير عيش عن صاحبه يزول، وما خير لذة لا تدوم ؟!

وأنشد بعضهم :

والفتى لها معنى لا ولا عيش مهنا محب الله أغنى تنقضى الدنيا وتفني ليس في الدنيا نعيم يا غنيا بالدنانير

ولبعضهم:

/ إنما الدنيا وإن سرت قليلًا من قليل [[0.1/1] ليس تعد أن تبدُّ لك في زيّ جميل

⁽١) البخاري (٣٨٧٢،٣٥٨٥،٤١٨)، ومسلم (١٨٠٥).

ثم ترميك من المأمن بالخطب الجليل إنما العيش جوار الله في ظل ظليل حيث لا تسمع من يؤذيك مين قيال وقيال

قوله عَيِّلَةً : « وأسألك لذَّة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة » :

هذان الأمران هما سعادة الدنيا والآخرة ، وأعظم لذاتها وأعلى ما يحصل للمؤمن فيهما ، فإن أعلى ما في الآخرة النظر إلى وجه الله عز وجل ، وهو أعظم من الجنة وكل ما فيها .

وفي «الصحيح» عن النبي عَلِيْكِةِ: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، نادى منادِ: إن لكم عند الله موعدًا يريد أن ينجزكموه.

فيقولون: ألم تبيض وجوهنا، ألم تثقل موازيننا، ألم تدخلنا الجنة وتزحزحنا عن النار؟ فيكشف الحجاب، فينظرون إليه، فوالله ما أعطاهم الله شيئًا هو أحب إليهم من النظر إليه»(١).

وفي رواية: «ولا أقر لأعينهم من النظر إليه، وهو الزيادة، ثم تلا: (الذين أحسنوا الحسني وزيادة (٢٠) ».

وفي «مسند البزار»(٣) من حديث حديفة عن النبي عَلَيْكَ : «أنه يكشف الحجاب، ويتجلى لهم فيغشاهم من نوره شيء لولا قضى عليهم أن لا يحترقوا لاحترقوا من نوره، مما غشيهم من نوره، فإذا رجعوا إلى منازلهم خفوا على أزواجهم مما غشيهم من نوره حتى يعودوا إلى صورهم التي كانوا عليها».

قال الحسن: إن اللَّه يتجلى لأهل الجنة ، فإذا رآه أهل الجنة نسوا نعيم الجنة .

⁽۱) أخرجه مسلم (۱۸۱). (۲) يونس: ۲۱.

 ⁽٣) أخرجه البزار كما في (كشف الأستار) رقم (٣٥١٨) من حديث حذيفة.

وقال ابن أبي ليلى: إذا تجلى لهم ربهم، فلا يكون ما أعطوا عند ذلك بشيء، ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة بعد نظرهم إلى ربهم عز وجل.

وقال الحسن: لو يعلم العابدون أنهم لا يرون ربهم في الآخرة لماتوا. وفي رواية قال: لذابت أنفسهم.

وكان أبو سليمان يقول: أي شيء أراد أهل المعرفة؟ ما أرادوا كلهم إلا ما سأل موسى عليه السلام.

قال ذو النون: ما طابت الدنيا إلا بذكره، ولا طابت الآخرة إلا بعفوه، ولا طابت الجنة إلا برؤيته.

[ق٠/١٠] وقال / بعضهم: لو أن الله احتجب عن أهل الجنة ، لاستغاث أهل الجنة من الجنة ، كما يستغيث أهل النار من النار .

وكان بعض العابدين يقول: ليت ربي جعل ثوابي من عملي نظرة إليه ثم يقول: كن ترابًا. وكان علي بن الموفق يقول كثيرًا: اللهم إن كنت تعلم أني أعبدك خوفًا من نارك فعذبني بها، وإن كنت تعلم أني أعبدك شوقًا إلى جنتك فاحرمنيها (١)، وإن كنت تعلم أني إنما أعبدك حبًّا لك وشوقًا إلى وجهك الكريم فأبحنيه وافعل بي ما شئت.

العارفون في شغل عن الجنة، فكيف يلتفتون إلى الدنيا.

وأنشد بعض العارفين هذا المعنى :

ارحم اليوم مذنبًا أتاكا قد أبى القلب أن يحب سواكا طال شوقي متى يكون لقاكا غير أنى أريدها لأراكا يا حبيب القلوب من لي سواك أنت سؤلي ومنيتي وسروري يا مرادي وسيدي واعتمادي ليس سؤلي من الجنان نعيم

⁽١) هذا مخالف للهدي الصحيح، وسبق التعليق على مثل هذا القول، وكثيرًا ما كان النبي عَلَيْظُ يسأل الله الجنة ويستعيذ به من النار.

وأما الشوق إلى لقاء الله في الدنيا فهو أعظم لذّة تحصل للعارفين في الدنيا، فمن أنس بالله في الدنيا واشتاق إلى لقائه، فقد فاز بأعظم لذّة يمكن لبشر الوصول إليها في هذه الدار.

كان أبو الدرداء يقول: أحب الموت اشتياقًا إلى ربي عز وجل.

قال أبو عتبة الخولاني: كان إخوانكم، لقاء اللَّه أحب إليهم من الشهادة.

كان بعضهم يقول: إذا ذكرت القدوم على الله كنت أشد اشتياقًا إلى الموت من الظمآن الشديد ظمؤه، في اليوم الحار الشديد حره إلى الماء البارد الشديد.

كانت رابعة تقول: قد طالت عليَّ الأيام والليالي بالشوق إلى لقاء الله عز وجل.

وبقي فتح بن شخرف ثلاثين سنة لم يرفع رأسه إلى السماء، وقال: طال شوقي إليك فعجل قدومي عليك.

وقال بعضهم: أخدموه شوقًا إلى لقائه، فإن له يومًا يتجلى فيه لأوليائه. وأهل الشوق إلى الله على طبقتين:

أحدهما: من يفضي بهم الشوق إلى القلق والأرق، ويقل صبرهم / عن [ق١/١١] طلب اللقاء.

كان أبو عبيدة الخواص يمشي في الأسواق ويضرب على صدره ويقول: واشوقاه إلى من يراني ولا أراه.

وعن إبراهيم بن أدهم أنه قال يومًا: اللهم إن كنت أعطيت أحدًا من المحبين ما سكنت به قلوبهم قبل لقائك، فأعطني ذلك، فلقد أضرّ بي القلق، قال: فنمت فرأيته تعالى في النوم، فوقفني بين يديه، وقال: يا إبراهيم ما استحييت مني، تسألني أن أعطيك ما يسكن به قلبك قبل لقائي؟ وهل يسكن قلب

المشتاق إلى غير حبيبه؟ أم كيف يستريح المحب إلى غير من اشتاق إليه؟ فقلت: يا رب تهت في حبك فلم أدري ما أقول.

آلمني الشوق فلولا دمعه أحرق ما بين العذيب والنقا والنقا واستعرت أنفاسه وإنما تلتهب الأنفاس من حرّ الجوى مروا على وادي الغضا فقلبوا من الجوى قلبي على جمر الغضا

الطبقة الثانية: من أعطاه الله بعد بلوغه إلى درجة الشوق إليه الأنس به والطمأنينة إليه، فسكنت قلوبهم بما كشف لها من آثار قربه ومشاهدته، ووجدوا لذّة الأنس به في الذكر والطاعة، وصار عيشهم مع الله في نعيم سرمدي، وطاب لهم السير إليه في الدنيا بالطاعات.

وهذه كانت حال نبينا عَلَيْكُ وأصحابه، وهي حال كثير من العارفين، كأبي سليمان وأحمد بن أبي الحواري وذي النون والجنيد وغيرهم.

سئل الشبلي: بماذا تستريح قلوب المحبين والمشتاقين؟ فقال: إلى سرورهم بمن أحبوه واشتاقوا إليه.

تقاراب] / فهؤلاء كلما أقلقهم الشوق سكنهم الأنس والقرب والمشاهدة ، كما كان علم التله إذا ذكر له تركه الطعام والشراب واجتهاده في الطاعات في الصيام يقول: « إني أظل عند ربي يطعمني ويسقيني »(١).

ساكن في القلب يعمره لست أنساه فأذكره غاب عن سمعي وعن بصري (فسويداء)(۲) القلب تبصره

قلوب المحبين كالجمرة تحت فخمة الليل، فإذا هب عليها نسيم السحر التهبت بالأشواق، فلولا أن يرش عليها من ماء العيون، وتعدل ببرودة الذكر لسرى الحريق إلى أجسادها.

⁽١) أخرجه البخاري (٦٨١٤،١٨٦٠)، ومسلم (١١٠٥) عن أنس.

⁽٢) سويداء: حبة القلب. (القاموس المحيط) (٦٤٢/٢).

كان داود الطائي ينادي بالليل: همك عَطَّلَ عَلَيَّ الهموم، وخالف بيني وبين (السهاد)(١) وشوقي إلى النظر إليك أوثق مني اللذات، وحال بيني وبين الشهوات، فأنا في سجنك أيها الكريم مطلوب.

ثم يترنم بالآية فيخيل لمن سمعه أن جميع لذات الدنيا ونعيمها جمع له في ترنمه .

أحبابي أما جفن عيني فمقروح وأما فؤادي فهو بالشوق مجروح يذكرني مر النسيم عهودكم فأزداد شوقًا كلما هبت الريح أراني إذا ما أظلم الليل أشرقت بقلبي من نار الغرام مصابيح أصلي بذكراكم إذا كنت خاليا ألا إن تذكار الأحبة تسبيح يشح فؤادي إن يخامر سرته سواكم وبعض الشح في المرء ممدوح وإن لاح برق بالغدير تقطع

قوله عَلَيْكَ : « اللهم زينا بزينة الإيمان واجعلنا / هداة مهتدين » . [ق١/١٠] أما زينة الإيمان ، فالإيمان قول وعمل ونية .

فزينة الإيمان تشمل زينة القلب بتحقق الإيمان له.

وزينة اللسان بأقوال الإيمان.

⁽١) السهاد: الأرق. (القاموس المحيط) (٦٣٦/٢).

وزينة الجوارح بأعمال الإيمان، وقد سمى اللَّه تعالى التقوى لباس، وأخبر أنها خير من لباس الأبدان – قال تعالى – : ﴿ وَلِبَاسِ الْنَقُوى ذَلْكَ خَيْرٍ ﴾ (١).

وقال وهب بن منبه: أوحى اللَّه تعالى إلى عيسى عليه السلام: « يا عيسى ، تزين لي بالدين ، وأحب المساكين » .

وعنه أن الله تعالى لما بعث موسى وهارون عليهما السلام قال لهما: «إنما يتزين لي أوليائي بالذكر والخشوع، والخوف والتقوى، تنبت في قلوبهم، فتظهر على أجسادهم، فهي ثيابهم التي يلبسون، ودثارهم الذي يظهرون، وضميرهم الذي يستشعرون، ونجاتهم التي بها يفوزون، ورجاؤهم الذي إياه يأملون، ومجدهم الذي به يفتخرون، وسيماهم التي بها يعرفون».

قال الحسن في قوله عَلِيْظَة : ﴿ إِنَّ اللَّهُ جَمِيلٌ يَحْبُ الْجُمَالُ ﴾ (٢) قال : يحب أَن يُتَجَمَّلُ له بالطاعة .

وعنه قال: « إن لباس المؤمن التقوى ، وزينته الحياء » .

فالزينة النافعة الدائمة الباقية هي زينة الإيمان والتقوى، إذا شملت القلب والجوارح، فإن أظهر التزين بذلك ظاهرًا وقلبه فارغ عاد ذلك عليه شيئًا، كما قال بعضهم: من تزين للناس بما يعلم الله منه خلافه شانه الله عز وجل.

وقال بعضهم لمن أظهر التزين بالعلم من غير عمل به: تزينوا بما شئتم، فلن يزيدكم اللَّه إلا (اتضاعًا)^(٣).

وقال بعضهم: لا تقوم الساعة حتى يتزين الرجل بالعلم كما يتزين الرجل بشوبه . يعني : يظهره للناس تزينًا به عندهم من غير أن يزين قلبه وجوارحه بالعمل [ن١٩٠٠] به ، وكان / الفضيل يقول : تزينت لهم بالصوف فلم ترهم يرفعون بك رأسًا ، تزينت لهم بالقرآن ، ولم تزل تنزين لهم بشيء بعد شيء كل ذلك لحب الدنيا .

⁽١) الأعراف: ٢٦.

⁽٢) أخرجه مسلم رقم (٩١) من حديث عبد الله بن مسعود.

⁽٣) اتضاعًا: من الضُّعَة وهي الذل والهوان والدناءة. (السان العرب) (٣٩٧/٨).

ومراده توبيخ من يزين ظاهره بالأعمال، وباطنه خال منها.

ومن زين لله جوارحه بالأعمال وقلبه بحقيقة الإيمان ، زينه الله في الدنيا والآخرة كما في الحديث: «إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم »(١) فمن علم الله من قلبه الصدق زينه الله عند عباده ، وبالعكس.

وما أحسن قول أبي العتاهية :

إذا المرء لم يلبس ثيابًا من التقى تقلب عريانًا وإن كان كاسيا

وقوله عَلِيْتُهُ : « واجعلنا هداة مهتدين » .

يعني نهدي غيرنا ونهتدي في أنفسنا . هذه أفضل الدرجات : أن يكون العبد هاديًّا مهديًّا .

قال تعالى: ﴿ وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا ﴾ (٢).

وقال عَلَيْكِ لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه: « لئن يهدي الله بك رجلًا واحدًا خير لك من حمر النعم » (٣) وقال: « من دعى إلى هدًى كان له مثل أجر من تبعه ، من غير أن ينقص من أجورهم شيء » (٤).

ويدخل فيمن دعى إلى الهدى من دعى إلى التوحيد من الشرك، وإلى السنة من البدعة، وإلى العلم من الجهل، وإلى الطاعة من المعصية، وإلى اليقظة من الغفلة، فمن استجيب له إلى شيء من هذه الدعوات فله مثل أجر من تبعه.

⁽١) أخرجه مسلم (٢٥٦٤).

⁽٢) الأنبياء: ٧٣.

⁽٣) أخرجه البخاري (٢٨٤٧-٣٤٩٨-٣٩٧٣)، ومسلم (٢٤٠٦).

⁽٤) أخرجه مسلم (٢٦٧٤).

أفضل الصدقة تعليم جاهل أو إيقاظ غافل، ما وصل المستثقل في نوم الغفلة بأفضل من ضربه بسياط الموعظة ليستيقظ.

المواعظ كالسياط تقع على (نياط)^(۱) القلوب فمن آلمته فصاح فلا جناح، [نامه] ومن تراد بها ألمه / فمات فدمه مباح.

قضى الله في القتلى قصاص دماؤهم ولكن دماء العاشقين جبار

وعظ عبد الواحد بن زيد يومًا فصاح به رجل: يا أبا عبيدة ، كف فقد كشفت الموعظة قناع قلبي ؛ فتمادى عبد الواحد في وعظه فمات الرجل.

صاح الرجل في حلقة الشبلي فمات ، فاستعدى أهله على الشبلي! فقال: نفس رنت فحنت ، فدعيت فأجابت ، فما ذنب الشبلي .

فكر في أفعالهم ثم صاح لا خير في الحب بغير افتضاح قد جئتكم مستأمنًا فارحموا لا تقتلوني قد رميت السلاح

وعظ أبو عامر الواعظ بالمدينة رجلًا وولده فأخذ وعظه فيهما فماتا ؛ قال أبو عامر: فما رأيت حزنًا مما جنيت عليهما حتى رأيتهما في المنام، عليهما حلتان خضراوتان. فقلت لهما: مرحبًا بكما وأهلًا، فمازلت حذرًا من وعظي لكما، فما صنع الله بكما ؟ فقال الشيخ:

أنت شريكي في الذي نلته مستأهلًا ذاك أبا عامر

⁽١) نياط: جمع نوط وهو عرق غليظ نيط به القلب إلى الوتين. والقاموس والمحيط، (٢٠٠٤).

وكل من أيقظ ذا غفلة
فنصف ما يعطاه للآمر
من رد عبدًا آبقًا مذنبا
كان كمن راقب للقاهر
واجتمعا في دار عدن وفي
جوار رب سيد غافر
آخره، والحمد لله وحده، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم
تسليمًا كثيرًا.

* * *







بسر الله الرحمن الرحيم ربِّ يسِّر وأعن يا كريم

الحمدُ لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله وصحبه أجمعين. وبعد:

فقد خرّج الإمامُ أحمد، والنسائي، والترمذي(١) من حديث النوّاس بن سمّعان، عن النبي عَلَيْكُ قال: «ضرب الله مثلاً صراطًا مستقيمًا، وعلى جنبتي الصراط سُوران فيهما أبواب مفتحة، وعلى الأبواب سُتورٌ مرخاة، وعلى باب الصراط داع يقول: أيها الناس، ادخلوا الصراط جميعًا ولا تعوجوا، وداع يدعو من جوف الصراط؛ فإذا أراد أنْ يَفتح شيئًا من تلك الأبواب قال: ويحك لا تفتحه؛ فإنك إنْ تفتحه تلجه. والصراط: الإسلام، والسوران: محدود الله، والأبواب المفتّحة: محارمُ الله. وذلك الداعي على رأس الصراط: كتاب الله عز وجل، والداعي من فوق: واعظ الله في قلب كل مسلم، وهذا لفظ الإمام أحمد.

وعند الترمذي زيادة: ﴿ واللَّه يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ﴾ (٢).

وحسَّنه الترمذي (٢) ، وخرَّجه الحاكم (٤) ، وقال : صحيحٌ على شرط مسلم ، لا أعلم له عِلَّة .

ضرب النبئ عَلِيلَةٍ في هذا الحديث العظيم الذي حكاه عن ربه - عز وجل -مثلَ الإسلام بالصراط / المُستقيم. وقد سمَّى اللَّهُ دينه الذي هو دين الإسلام [ق٢٠]

⁽١) أخرجه أحمد (١٨٣،١٨٢/٤)، والنسائي في ﴿الكبرى﴾ (١١٢٣٣)، والترمذي (٢٨٥٩).

⁽۲) يونس: ۲۰ .

 ⁽٣) كما في (التحفة) (١١/٩) أما المطبوع ففيه: حديث غريب. وذكر المنذري في (الترغيب) (١/٣)
 (١٧١) قول الترمذي: حديث حسن غريب.

⁽٤) في (الستدرك) (٧٣/١).

صراطًا مستقيمًا في مواضع كثيرة من كتابه ، كقوله تعالى: ﴿ اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴾ (١) . وقد فُسُر الصراط هنا بكتاب الله . وكتابُ الله فيه شرحُ دين الإسلام ، وييانه وتفضيله والدعوةُ إليه .

وعن جابر قال : « الصراطُ المستقيم هو الإسلام ، وهو أوسع مما بين السماء والأرض » .

وقال تعالى: ﴿قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سُبل السلام ويُخرجُهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراطٍ مُستقيم ﴾ (٢) وقال تعالى: ﴿وأنَّ هذا صراطي مُستقيمًا فاتبعوه ولا تتبعوا السُبَل فتفرَق بكم عن سبيله ﴾ (٢).

وخرَّج الإمامُ أحمد والنسائي في «تفسيره» والحاكم (٤) ، من حديث ابن مسعود قال: «خطَّ رسولُ اللَّه عَيِّلِةٍ خطًّا بيده، ثم قال: هذا سبيلُ اللَّه مُستقيمًا. وخط عن يمينه وشماله، ثم قال: هذه السبلُ ليس منها سبيل إلَّا عليه شيطانٌ يدعو إليه. ثم قرأ: ﴿وأنَّ هذا صراطي مستقيمًا فاتبعوه ولا تتبعوا السُبلُ فتفرَق بكم عن سبيله ﴾ (٣).

وحرَّج الإمامُ أحمد ، وابن ماجه (٥) ، من حديث مُجاهد ، عن الشَّعبي ، عن المَّعبي ، عن المَّعبي ، عن النبي عَلِيلِ فخطَّ خطًّا هكذا / أمامهم ، قال : هذا النبي عَلِيلِ فخطَّ خطًّا هكذا / أمامهم ، قال : هذا سبيلُ اللَّه . وخطين عن يمينه وخطين عن شماله ، وقال : هذه سبيلُ الشيطان . ثم

⁽١) الفاتحة: ٦ - ٧ .

⁽٢) المائدة: ١٥ - ١٦.

⁽٣) الأنعام: ١٥٣.

⁽٤) أخرجه أحمد: (١/٥٧١)، والنسائي في «الكبرى» (١/١١١٧، ٢/١١١٥)، والحاكم في «المستدرك» (٣١٨/٢).

⁽٥) أخرجه أحمد (٣٩٧/٣)، وابن ماجه (١١).

وضع يدَه في الخط الأوسط، ثم تلا هذه الآية: ﴿ وَأَنَّ هذا صراطي مُستقيمًا فَاتْبَعُوهُ ﴾ الآية ».

وقد رُوي عن ابن مسعود «أنَّه سُئل عن الصراط المُستقيم فقال: تركنا محمدٌ عَيِّلِيَّةٍ في أدناه وطرفُه في الجنة، وعن يمينه جوادٌ [وعن شماله جواد] (١) وثمَّ رجالٌ يدعون من مرَّ بهم، فمن أخذ في تلك الجواد انتهت به إلى النار، ومن أخذ على الصراط انتهى به إلى الجنة. ثم قرأ ابنُ مسعود: ﴿ وأنَّ هذا صراطي مُستقيمًا فاتبعوه ﴾ » خرَّجه ابنُ جرير (٢) وغيرُه.

وإنَّما سُمّي الصراطُ صراطًا ؛ لأنّه طريقٌ واسع سهل ، يُوصل إلى المقصود ، وهذا مثل دين الإسلام في سائر الأديان ؛ فإنّه يُوصل إلى الله وإلى داره وجواره ، مع سهولته وسعته .

وبقيةُ الطرق - وإن كانت كثيرة - فإنَّها كلَّها مع ضيقها وعُسرها لا تُوصل إلى اللَّه ؛ بل تقطع عنه وتُوصل إلى دار سخطه وغضبه ومجاورة أعدائه ، ولهذا قال تعالى : ﴿ وَمَن يبتغِ غير الإسلام دينًا فلن يُقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الدين عند اللَّه الإسلام ﴾ (٤) .

والإسلامُ العام هو دين الله الذي كان عليه جميع الرسل؛ كما قال / نوح: [قاماً] ﴿ وَأَمْرَتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ المسلمين ﴾ (٥) وقال تعالى: ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُم إِبْرَاهِيمَ هُو سَمَّاكُم المسلمين مِن قَبْلُ ﴾ (٦) وقال تعالى: ﴿ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بِنِيهِ وَيَعْقُوبُ

⁽١) ليست بالأصل، والمثبت من (تفسير الطبري) (١٥/٨).

⁽٢) في (تفسيره) (٨/٥٨).

⁽٣) آل عمران: ٨٥.

⁽٤) آل عمران: ١٩.

⁽٥) يونس: ٧٢ .

⁽٦) الحج: ٧٨ .

يا بني إنَّ اللَّه اصطفى لكم الدينَ فلا تموتُنَّ إلا وأنتم مسلمون (() وقال عن يوسف أنَّه قال: ﴿ فَاطْرَ السمواتَ والأرض أنت وليي في الدنيا والآخرة توقَّني مسلمًا وألحقني بالصالحين (() وقال تعالى عن ملكة سبأ: ﴿ وأسلمتُ مع سُليمان للَّه رب العالمين (() وقال عن الحواريين أنهم قالوا: ﴿ آمنا واشهد بأنا مسلمون ().

وقد وصف الله في سُورة الفاتحة الصراطَ بأنّه: ﴿ صراط الذين أنعمت عليهم ﴾ (٥).

ثم سمّى الذين أنعم عليهم في سُورة النساء، وجعلهم أربعة أصناف: النبيين، والصّديقين، والشّهداء، والصالحين، فدلَّ على أنَّ هؤلاء كلَّهم على هذا الصراط المستقيم، فلا يخرج عنهم إلَّا إمَّا مغضوبٌ عليه، وهو من عَرف الصراط وسلك غيره عمدًا كاليهود والمشركين، وإمَّا ضالٌ جاهل يسلك غير الصراط جهلًا، ويظن أنَّه الصراط.

وحقيقة الإسلام: الاستسلام لله تعالى والانقياد لطاعته، وأمَّا الإسلام الخاص، فهو دين محمد عَلِيَّةٍ.

ومُنذ بَعث الله محمدًا عَلَيْكُ لم يقبل من أحد دينًا غير دينه ، وهو الإسلام [و] (١) بقية الأديان كفرًا ؛ لما تضمَّن اتباعها من / الكفر بدين محمد والمعصية لله في الأمر باتباعه ؛ فإنَّه ليس هناك إلَّا أحد أمرين :

إمَّا الاستسلام للَّه والانقياد لطاعته وأوامره ، وهو دين الإسلام الذي أمر اللَّه تعالى به .

⁽١) البقرة: ١٣٢.

⁽۲) يوسف: ۱۰۱.

⁽٣) النمل: ٤٤ .

⁽٤) للاثنة: ١١١ .

⁽٥) الفاتحة: ٧.

⁽٦) زيادة يقتضيها السياق.

وإمّا المعصية للّه والمخالفة لأوامره، وذلك يستلزم طاعة الشيطان؛ لأن الشيطان يأمر بسلوك الطرق التي عن يمين الصراط وشماله، ويصد عن سلوك الصراط المستقيم؛ كما قال تعالى: ﴿ أَلَم أَعهد إليكم يا بني آدمَ أَنْ لا تعبدوا الشيطانَ إنّه لكم عدوّ مُبين وأنِ اعبدوني هذا صراط مستقيم ﴾ (١) وقال تعالى حاكيًا عن الشيطان: ﴿ قال فبما أغويتني لأقعدنَ لهم صراطك المُستقيم ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا تجدُ أكثرَهم شاكرين قال اخرج منها مذءومًا مدحورًا لمن تبعك منهم لأملأن جهنّم منكم أجمعين ﴾ (٢) وقال تعالى: ﴿ قال ربّ بما أغويتني لأزيننَ لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين إلّا عبادك منهم المُخْلَصين قال هذا صراط على مُستقيم أن عبادي ليس لك عليهم سُلطان ﴾ (٢).

وصح عن ابن مسعود (٤) أنه قال: إنَّ هذا الصراط مُحتضر، تحضره الشياطين [ينادون] (٥): يا عبد اللَّه، هذا الطريق، هلمَّ إلى الطريق، فاعتصموا بحبل اللَّه؛ فإنَّ حبل اللَّه هو القرآن.

وهذا / كما أنَّ الكتب المنزَّلة والرسل المُرسلة وأتباعهم يدعون إلى اتباع [ناء/ا] الصراط المستقيم، فالشيطانُ وأعوانه وأتباعه من الجن والإنس يدعون إلى بقية الطرق الخارجة عن الصراط المُستقيم؛ كما قال تعالى: ﴿كَالَّذِي استهوته الشياطينُ في الأرض حيرانَ له أصحابٌ يدعونه إلى الهُدى ائتنا قُل إنَّ هُدى الله هو الهدى وأُمرنا لنسلم لرب العالمين ﴾(٥).

والإسلامُ له هو الاستسلام والإذعان والانقياد والطاعة.

⁽٣) الحجر: ٣٩ - ٤٢ .

⁽٤) أخرجه الدارمي في والسنن، (٧٤/٢)، والبيهقي في والشعب، (٣٥٥/٢).

⁽٥) زيادة ليست في والأصل ، والمثبت من وسنن الدارمي ، ووشعب الإيمان ، .

⁽٦) الأنعام: ٧١.

والإسلام قد فسَّره النبيُّ عَيَّالِيَّهُ في حديث جبريل^(۱) بالشهادتين، مع إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والحج والصيام.

وأخبر عَلَيْكُ في حديث آخر (٢) أنَّ الإسلام بُني على هذه الخمس - يعني: أنَّه أركانُ بنائه التي لا يقوم البناء إلَّا عليها، وبقيةُ الأعمال داخلة في مسمَّاه أيضًا.

ورُوي من حديث أبي الدرداء مرفوعًا (٣) ، ومن حديث حُذيفة مرفوعًا وموقوفًا ، وعد من سهامه الجهاد (٤) .

وأفضل الإسلام أنْ يَسلم المسلمون من لسانه ويده (٥)، ومن محسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه (٦) و[في] (٧) وصحيح مسلم (٨) عن عبد الله بن سلّم، قال: وبينما أنا نائم إذ أتاني رجلٌ فقال لي: قُم، فأخذ بيدي فانطلقتُ معه فإذا أنا بجواد من شمالي. قال: فأخذت لآخذ فيها، فقال: لا تأخذ فيها معه فإذا أنا بجواد من شمالي، قال: فأخذت لآخذ فيها، فقال لي: خذ وأنها طرق أصحاب الشمال، فإذا جواد منهجٌ عن يميني، فقال لي: خذ هاهنا، قال: فأتى بي جبلًا، فقال لي: اصعد. قال: فجعلتُ إذا أردت أن أصعد خررتُ على استي. قال: حتى فعلتُ ذلك مرارًا. قال: ثم انطلق حتى أم عمودًا رأسه في السماء وأسفله في الأرض في أعلاه حلّقة. قال لي: اصعد

⁽١) أخرجه أحمد (١/١٥١، ٥١)، ومسلم (٨).

⁽۲) أخرجه البخاري (۸) ، ومسلم (۱٦) .

⁽٣) أخرجه الطبراني في والكبير، كما في ومجمع الزوائد، (٤٣/١).

⁽٤) أخرجه البزار كما في وكشف الأستار، (٣٣٦، ٣٣٧).

⁽٥) أخرجه البخاري (١٠) ، ١٤٨٤)، ومسلم (٤٠).

⁽٦) أخرجه الترمذي (٢٣١٧)، وابن ماجه (٣٩٧٦) من حديث أبي سلمة عن أبي هريرة. قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي عليه إلا من هذا الوجه.

وأخرجه الترمذي (٢٣١٨) من حديث مالك عن الزهري عن علي بن حسين مرسلاً. وقال الترمذي: وهكذا روى غير واحد من أصحاب الزهري عن الزهري عن علي بن حسين عن النبي عَلِيلَةً نحو حديث مالك مرسلاً، وهذا عندنا أصح من حديث أبي سلمة عن أبي هريرة. (٧) في ١٤ الأصل ٤: (ومن ٤ وللبت أنسب للسياق. (٨) يرقم (٢٤٨٤ / ١٥٠)، وفيه قصة.

فوق هذا. قلتُ: كيف أصعد هذا ورأسُه في السماء. قال: فأخذ بيدي فدخلَ بي ، فإذا أنا متعلقًا بالحلْقة ، ثم ضرب العمود فخرَّ وبقيتُ متعلقًا بالحلْقة حتى أصبحت. قال: (فأتيتُ النبيَّ عَيِّلِيَّةِ فقصصتها عليه. قال: أمَّا الطريقُ التي رأيت عن يسارك طريق أصحاب الشمال ، وأمَّا الطريق التي رأيت عن يمينك فهي طريق أصحاب اليمين ، وأمَّا الجبل فهو منزل الشهداء ولن تناله ، وأمَّا العمود فهو عمودُ الإسلام ، وأما العروة فهي عُروة الإسلام ، ولن تزال متمسّكًا بها حتى تموت ».

وقال تعالى: ﴿ وعلى اللَّه قصدُ السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين ﴾ (١).

فأخبر أنَّ قصد السبيل - وهو الطريق القاصد - عليه، يعني: انه يُوصل إليه، وأنَّ من السبيل ما هو جائر عن القصد غير مُوصل.

فالسبيل القاصد هو الصراط / المستقيم، والسبيل الجائر هو سبيلُ الشيطان [قه/أ] الرجيم، وقد وحُد طريقه في أكثر المواضع، وبجمع طُرق الضلال؛ لأن طريق الحق أصلُه شيءٌ واحد، ودين الإسلام العام كما سبق، وهو توحيدُ الله وطاعته، وطُرق الضلالة كثيرة متبوعة، وإنْ جمعها الشرك والمعصية.

قوله: « وعلى جنبتي الصراط شوران » ثم فسَّرهما بحدود الله .

والمراد أنَّ اللَّه تعالى حد حدودًا ونهى عن تعديها؛ فمن تعدَّاها فقد ظلم نفسه وخرج عن الصراط المستقيم الذي أُمر بالثبوت عليه.

ولما كان السور يمنع مَن وراءه مِن تعديه ومجاوزته سمَّى حدود اللَّه سورًا ؛ لأنه يمنع من دخله مِن مجاوزته وتعدي حدوده.

قال الله تعالى: ﴿ تلك حُدود الله فلا تعتدوها ﴾ (٢) وقال: ﴿ تلك حُدود الله ومن يُطع الله ورسوله يدخله جناتٍ تجري من تحتها الأنهار ﴾ إلى قوله:

⁽١) النحل: ٩ . (٢) البقرة: ٢٢٩ .

﴿ ومن يعص اللَّه ورسولَه ويتعدَّ حُدوده يدخله نارًا خالدًا فيها وله عذابً مهين ﴾ (١) وقال: ﴿ تلك حُدود اللَّه فلا تعتدوها ومن يتعد حُدود اللَّه فأولئك هم الظالمون ﴾ (٢) وقال: ﴿ وتلك حدود اللَّه ومن يتعد حدود اللَّه فقد ظلم نفسه ﴾ (٣).

وفي حديث أبي ثعلبة الخُشني، عن النبي عَيَّلِيَّةٍ: ﴿ إِنَّ اللَّه فرض فرائض فلا تضيعوها، وحرَّم أشياء فلا تنتهكوها، وحد حدودًا فلا تعتدوها، (٤).

[ق٥/ب] فحدودُ اللَّه تُطلق / ويُراد بها غالبًا ما أذن فيه وأباح؛ فمن تعدَّى هذه الحُدود فقد خرج مما أحلَّه اللَّه إلى ما حرَّمه، فلهذا نُهِيَّ عن تعدي محدود اللَّه؛ لأن تعديها بهذا المعنى محرَّم.

ويُراد بها تارة ما حرَّمه اللَّه ونهي عنه.

وبهذا المعنى يُقال: لا تقربوا حدود الله؛ كما قال تعالى: ﴿ تلك حُدود الله فلا تقربوها ﴾ (٥) بعد أنْ نهى عن ارتكاب المفطرات في نهار الصيام، وعن مباشرة النساء في الاعتكاف في المساجد.

فأراد بحدوده هاهنا ما نهى عنه ؛ فلذلك نهى عن قُربانه .

⁽٣) الطلاق: ١.

⁽٤) أخرجه الطبراني في والكبير، (٥٨٩/٢٢)، الدارقطني في والسنن، (١٨٣/٤-١٨٤)، وأبو نعيم في والحلية، (١٧/٩).

وأخرجه البيهقي في والسنن، (١٢/١٠) موقوفًا على أبي ثعلبة.

قال ابن رجب في « جامع العلوم والحكم » في شرح الحديث الثلاثين (٢/ ٥٠ - الرسالة) : هذا الحديث من رواية مكحول عن أبي ثعلبة الخشني ، وله علتان :

إحدهما: أن مكحولًا لم يصح له السماع من أبي ثعلبة، كذلك قال أبو مسهر الدمشقي وأبو نعيم الحافظ وغيرهما.

الثانية: أنه اختلف في رفعه ووقفه على أبي ثعلبة، ورواه بعضهم عن مكحول من قوله، لكن قال الدارقطني: الأشبه بالصواب المرفوع، قال: وهو أشهر. وانظر (علل الدارقطني) (٣٢٤/٦) برقم (١١٧٠). وانظر (غاية المرام) للألباني (ص١٧-١٩)،

⁽٥) البقرة: ١٨٧.

فإنَّه تعالى جعل لكل شيءٍ حدًّا، فجعل للمباح حدًّا وللحرام حدًّا، وأمر بالاقتصاد على حد المباح وأنْ لا يتعدَّى، ونهى عن قربان حد الحرام.

ومما سُمِّي فيه المحرمات محدودًا، قول النبي: «مثلُ القائم على حدود اللَّه والمداهن (١) فيها كمثل قوم اقتسموا سفينة ... »(١) الحديث المعروف. والمراد بالقائم على حدود اللَّه: الْمُنِكر للمحرمات والناهي عنها.

وفي حديث ابن عباس، عن النبي عَيْظِيَّةِ قال: «أَنَا آخَذُ بِحُجْزِكُمْ (٣) اتقوا النار، اتقوا الحدود - قالها ثلاثًا». خرَّجه الطبراني والبزار (٤). ومُراده بالحدود: محارم اللَّه ومعاصيه - وقد تُطلق الحُدود باعتبار العُقوبات المقدَّرة الرادعة عن الجرائم / المغلَّظة. فيقال: حد الزنا، حد السرقة، حد شرب الخمر. [ق٦/١] وهو هذا المعروف من اسم الحدود في اصطلاح الفقهاء؛ ومنه قولُ النبي عَيْشَةُ لأسامة: «أتشفع في حد من حدود الله» (٥) لما شفع في المرأة التي سرقت.

وفي حديث: وأقيموا الحدود في الحضر والسفر على القريب والبعيد»^(١). وقال على: أقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم^(٧).

وأمًّا قوله عَيِّلِيِّ في حديث أبي بُردة: « لا تجلد فوق عشر جلدات إلَّا في حد من حدود اللَّه عز وجل » (^) فقد اختلفوا في المراد بالحد هُنا: هل هو الحدود المقدَّرة شرعًا ، أم المُراد بالحد ما حدَّه اللَّه ونهى عن قُربانه ؛ فيدخل فيه سائرُ

⁽١) المداهنة والادهان كالمصانعة، وداهن: أظهرخلاف ما أضمر. واللسان، مادة: (دهن).

⁽٢) أخرجه البخاري (٢٤٩٣ ، ٢٦٨٦)من حديث النعمان بن بشير .

⁽٣) أصل الحجزة موضع شد الإزار، ثم قيل للإزار: حجزة للمجاورة. (اللسان، مادة: (حجز).

⁽٤) أخرجه الطبراني في (الكبير» (١٠٩٥٣/١١)، و (الأوسط» (٢٨٧٤)، والبزار كما في (كشف الأستار» (٣٤٨٠).

⁽٥) أخرجه البخاري (٢٣٧٥ ، ٢٣٧٣ ، ٣٧٣٣ ، ١٨٨٧ ، ١٨٨٠ ، ١٨٠٠)، ومسلم (١٦٨٨).

⁽٦) أخرجه أحمد (٥) ٣١٦، ٣١٦).

⁽٧) أخرجه أبو داود (٤٤٧٣)، والنسائي في «الكبرى» (٣٠٤/٤)، أحمد (١٤٥،٩٥،٨٩/١) عن على مرفوعًا.

⁽٨) أخرجه البخاري (٦٨٤٨ ، ٦٨٤٩ ، ٦٨٥٠)، ومسلم (١٧٠٨).

المعاصي، ويكون المُراد: النهي عن تجاوز العشر جلدات بالتأديب ونحوه، مما ليس عقوبة على محرّم.

هذا فيه اختلافٌ مشهور بين العُلماء.

وقال تعالى: ﴿ وَتَلْكَ خُدُودُ اللَّهُ يُبِيِّنُهَا لَقُومُ يُعْلَمُونَ ﴾ (١).

وقال تعالى: ﴿ الأعرابُ أَشْد كَفْرًا وَنَفَاقًا وأُجِدْرِ أَنْ لَا يَعْلَمُوا خُدُودُ مَا أَنْزَلِ اللَّهُ عَلى رسوله ﴾ (٢).

والمُراد بحدود اللَّه هاهنا: ما يفصل بين الحلال والحرام، ويتميَّز به أحدهما من الآخر.

وقد مدح اللَّهُ الحافظين لحدوده في قوله: ﴿ الحافظون لحدود اللَّه ﴾ (٣).

[ق٦/ب] وفي الحديث / المرفوع من حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده : « يمثل القرآن رجلًا يوم القيامة فيؤتى بالرجل قد حمله ، فخالف أمره ونهيه ، فيمثل له خصمًا فيقول : يا رب ، حمّلته إياي فبئس حامل ، تعدى حدودي ، وضيع فرائضي وركب معصيتي . وقال : ويؤتى بالرجل الصالح كان قد حمله ، فيمثل خصمًا دونه ، فيقول : يا رب ، حملته إياي فخير حامل ، حفظ حدودي ، وعمل بفرائضي ، واجتنب معصيتي » (3) .

والمُراد بحفظ الحدود هنا: المحافظةُ على الواجبات والانتهاء عن المحرمات.

وفي حديث النعمان بن بشير، عن النبي عَيِّلِكَ : «الحلال بيَّن والحرام بين وبينهما أُمورٌ مشتبهات لا يعلمهن كثيرٌ من الناس، فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يُوشك أنْ يخالطه، ألا وإنَّ لكل ملك حمى، ألا وإنَّ حمى الله في أرضه محارمه » وهو حديثٌ متفق على صحته (٥٠).

⁽١) البقرة : ٢٣٠ . (٢) التوبة : ٩٧ .

⁽٣) التوبة : ١١٢ . (٤) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٩١/١٠).

⁽٥) أخرجه البخاري (٢٠٥١ ،٥٢)، ومسلم (١٥٩٩).

فمثّل المحرَّمات في هذا الحديث بالحمى، وهو ما يحميه الملوك وتمنع من قربانه، وجعل الحلال بيِّنًا والحرام بيِّنًا، ومُراده: الحلال المحض والحرام المحض؛ فإنَّ لكل منهما محدودًا معروفة في الشريعة، وجعل بينهما / أمورًا مشتبهة على [ق٧١] كثير من الناس، لا يدرون هل هي من الحلال أم من الحرام، فدَّل على أنَّ من الناس من لا يشتبه عليه محكمها، فيعلم أنَّها حلالً أو أنها حرام.

فأمًّا من اشتبه عليه محكمُها فإنَّ الأولى له أنْ يتقيها ويجتنبها؛ كما قال عُمر: « ذروا الربا والربية »(١).

وأخبر أنَّه من وقع في الأمور المُشتبهة وقع في الحرام، والمراد: أنَّ نفسَه تدعوه مِن ارتكاب الشبهات إلى ارتكاب الحرام.

ومثّله بالراعي حول الحمى يُوشك أنْ يرتع فيه ، فأمّا من بعُد عن الحِمى فإنّه يبعُد وقوعُه في الحرام ؛ ولهذا قال من قال من السلف : اجعل بينك وبين الحرام شيئًا مِن الحلال .

وفي الحديث المرفوع ، الذي خرَّجه (الترمذي)(٢) : (لا يبلغ العبدُ أنْ يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرًا مما به بأس » .

وهذه الأمور المشتبهات منها ما يقوى شبهُه بالحرام، ومنها ما يبعُد شبهُه بالحرام، ومنها ما يتردد، الشبهة بين الحلال والحرام.

فالأوَّل يقوى فيه التحريم، والثاني يقوى فيه الكراهة، والثالث يتردد فيه، واجتنابُ الكل حسن، وهو الأفضل والأولى.

وقولُه: « فيهما - يعني: السورين - أبوابٌ مفتحة ، وعلى الأبواب سُتور مُرخاة » .

⁽١) أخرجه أحمد (٣٦/١)، وابن ماجه (٢٢٧٦).

⁽٢) برقم (٢٤٥١) قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

[ق٧/ب] ثم فسَّر الأبواب / المُفتحة بمحارم اللَّه ، لما شبَّه مُحدود اللَّه بالسورين المكتنفين للصراط يَمنة ويَسرة - والسورُ يقتضي المنع ، وأصل الحد في اللغة المنع - شبَّه المحارم بالأبواب المفتحة في السورين اللذين هما حد الصراط المستقيم ونهايته . وجعل الأبواب مفتحة غير مغلقة ولا مُقفلة ، وجعل عليها ستورًا مُرخاة ، وجعل الأبواب مفتحة غير مغلقة ولا مُقفلة ، وجعل عليها ستورًا مُرخاة ، بحيث يتمكن كلُّ أحد من رفع تلك الستور وولوج تلك الأبواب .

وهكذا الشهوات المحرَّمة ، فإنَّ النفوس متطلعة إليها وقادرة عليها ، وإنَّما يمنع منه الإيمان خاصة . والنفوسُ مولعة بمطالعة ما مُنعت منه ؛ كما في الحديث : « لو يُمنع الناس فت البعر لقالوا فيه الدر »(١) .

وفي حديث آخر مرفوع: «لو نهيتُ أحدَهم أنْ يأتي الحجون لأوشك أنْ يأتيه مرارًا وليس له إليه حاجة»(٢).

وحكايةً ذي النون المِصري مع يوسف بن الحسين الرازي في الطبق الذي أرسله، وأمره أنْ لا يكشفه معروفة.

والمحرَّمات أمانةً من الله عند عبده، والسمعُ أمانة، والبصرُ واللسانُ أمانة، والفرج أمانة وهو أعظمها.

وكذلك الواجبات كلها أمانات: كالطهارة، والصيام، والصلاة، وأداء الأمانة على السموات المحقوق إلى أهلها؛ قال الله تعالى /: ﴿إِنّا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبالِ فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسانُ إنّه كان ظلومًا جهولًا ﴾(٦) ثم ذكر حُكمه، فقال: ﴿ليعذّب اللهُ المنافقين والمنافقات والمُشركين والمشركات ويتوبَ الله على المؤمنين والمؤمنات ﴾(٤).

⁽١) ذكره الغزالي في «الإحياء» وقال العراقي: لم أجده. (كشف الخفاء للعجلوني ٢١١،١٦٣/٢)، و (المصنوع لعلى القاري ١/٠٥١).

⁽٢) أخرجه الترمذي في والعلل الكبير، (٨٤٦/٣).

⁽٣) الأحزاب: ٧٢.

⁽٤) الأحزاب: ٧٣.

وفي الحديث الصحيح عن النبي عَيِّلِيَّةٍ: ﴿ حُفَّتِ الْجِنَةِ بِالْمُكَارِهِ وَحَفَّتِ النَّارِ اللَّهُ وَاللَّ بالشهوات ﴾ (١) . وفي رواية: ﴿ حُجبت ﴾ (١) بدل: ﴿ حُفَّت ﴾ .

فالله - سبحانه - امتحن عباده في هذه الدار بهذه المحرَّمات من الشهوات والشَّبهات، وجعل في النفس داعيًا إلى حبُّها مع تمكُّن العبد منها وقُدرته عليها.

فمن أدَّى الأمانة ، وحفظ حدود اللَّه ومنع نفسه ما يُحبه من محارم اللَّه كان عاقبته الجنة ؛ كما قال تعالى : ﴿ وأمًّا مَن خاف مقام ريه ونهى النفس عن الهوى فإنَّ الجنة هي المأوى ﴾ (٣) .

فلذلك يحتاج العبدُ في هذه الدار إلى مُجاهدة عظيمة ، يُجاهد نفسه في الله - عز وجل - كما في الحديث: «المجاهدُ مَن جاهد نفسه في الله - عز وجل » (٤) .

فمن كانت نفسُه شريفة، وهمَّته عالية لم يرض لها بالمعاصي؛ فإنَّها خيانةً ولا يرضي بالخيانة إلَّا مَن لا نفس له.

قال بعضُ السلف: رأيتُ المعاصي نذالة، فتركتها مروءة / فاستحالت [ق٨/ب] ديانة.

وقال آخر منهم: تركتُ الذنوب حياء أربعين سنة، ثم أدركني الورع. وقال آخر: مَن عمل في السر عملًا يستحيي منه إذا ظهر عليه، فليس لنفسه عنده قدر.

قال بعضُهم: ما أكرم العبادُ أنفسهم بمثل طاعة الله، ولا أهانوها بمثل معاصى الله عز وجل. فمن ارتكب المحارم فقد أهان نفسه.

⁽١) أخرجه مسلم (٢٨٢٢). (٢) أخرجه البخاري (٦٤٨٧).

⁽٣) النازعات : ٤٠ .

⁽٤) أخرجه أحمد (٢١/٦)، وأبو داود (٢٥٠٠)، والترمذي (١٦٢١)، والنسائي في دالكبرى، «تحفة الأشراف» (١٦٣٨/٨) من حديث فضالة بن عبيد.

وفي المثل المضروب أنَّ الكلب قال للأسد: يا سيد السباع، غيّر اسمي؛ فإنه قبيح. فقال له: أنت خائن، لا يصلح لك غير هذا الاسم. قال: فجرّبني. فأعطاه شقة لحم، وقال: احفظ لي هذه إلى غد وأنا أغيّر اسمك. فجاع، وجعل ينظر إلى اللحم ويصبر. فلما غلبته نفسه قال: وأي شيء أعمل باسمي، وما كلب إلا اسم حسن فأكل.

ولهذا المعنى شبّه اللَّهُ عالمَ السُّوء الذي لم ينتفع بعلمه بالكلب؛ فقال تعالى: ﴿ واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطانُ فكان من الغاوين ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه فمثلُه كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ذلك مثلُ القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم القصص العلهم يتفكرون / ساء مثلًا القومُ الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون ﴾ (١).

والمُراد بهذا المثل أنَّ من لم يزجره علمُه عن القبيح صار القبيحُ عادة له ، ولم يؤثر فيه علمُه شيئًا ، فيصير حالُه كحال الكلب اللاهث ؛ فإنَّه إنْ طرد لهث وإنْ تُرك لهث ، فالحالتان عنده سواء .

وهذا أخش أحوال الكلب وأبشعها، فكذلك من يرتكب القبائح مع جهله ومع علمه، فلا يؤثر علمه شيمًا؛ ولذلك مثل من لا يرتدع عن القبيح بوعظ ولا زجر ولا غيره، فإنَّ فعل القبيح يصير عادةً، ولا ينزجر عنه بوعظ ولا تأديب ولا تعليم؛ بل هو متبع للهوى على كل حال، فهذا كل من اتبع هواه، ولم ينزجر عنه بوعظ ولا غيره.

وسواء كان الهوى المُتبَع داعيًا إلى شهوة حسية، كالزنا والسرقة وشرب الخمر، أو إلى شُبهة مضلة في الدين.

وأشد ذلك حال من اتبع هواه في شبهة مضلة، ثم من اتبع هواه في غضب وكبر وحقد وحسد، ثم من اتبع هواه في شهوة حسية.

⁽١) الأعراف: ١٧٥ - ١٧٧.

ولهذا يُقال: إنَّ مَن كانت معصيته في شهوة فإنَّه يُرجى له، ومن كانت معصيتُه في كبر لم يُرج.

ويُقال: إِنَّ البدع أحب إلى / إبليس من المعاصي؛ لأنَّ المعاصي يُتاب منها [ق٩/ب] والبدع يعتقدها صاحبُها دينًا فلا يتوب منها.

والمقصود أنّه لما كانت النفسُ والهوى داعيين إلى فتح أبواب المحارم وكشف ستورها وارتكابها، جعل اللّه - عز وجل - لها داعيين يزجران مَن يُريد ارتكاب المحارم وكشف ستورهما.

أحدُهما: داعي القرآن، وهو الداعي على رأس الصراط يدعو الناس كلَّهم إلى الدخول في الصراط والاستقامة عليه، وأنْ لا يعرجوا عنه يمنة ولا يسرة، ولا يفتحوا شيقًا من تلك الأبواب التي عليها الستور المُرخاة؛ قال اللَّه عز وجل حاكيًا عن عباده المؤمنين أنهم قالوا: ﴿ رِينَا إِنَّنَا سَمَعنَا مِنَادِيًا يُنَادِي للإيمان أَنْ آمنوا بريكم فآمنا ﴾ (١) والمُراد به القرآن عند أكثر السلف.

وقال حاكيًا عن الجن الذين استمعوا القرآن، أنهم لما رجعوا إلى قومهم قالوا: ﴿إِنَّا سمعنا كتابًا أُنزل من بعد موسى مصدقًا لما بين يديه يهدي إلى الحق وإلى طريق مستقيم * يا قومنا أجيبوا داعي الله ﴾(٢).

وقد وصف اللَّهُ نبيَّه عَلِيْكُ بأنَّه يدعو الخلق بالكتاب إلى الصراط المستقيم ؛ كما قال اللَّه تعالى : ﴿ كتابٌ أَنزلناه إليك لتخرج الناسَ من الظلمات إلى النور بإذن ربِّهم إلى صراط العزيز الحميد ﴾ (٣) .

وقال / تعالى: ﴿ وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُم إلى صراط مستقيم وإنَّ الذين لا يؤمنون [ق٠١/أ] بالآخرة عن الصراط لناكبون ﴾ (٤) .

⁽١) آل عمران: ١٩٣.

⁽٢) الأحقاف : ٣٠ - ٣١ .

⁽٣) إبراهيم: ١ .

⁽٤) المؤمنون : ٧٣ - ٧٤.

وقد كان النبيُّ عَلِيلِهُ يدعو الخلق بالقرآن إلى الدخول في الإسلام الذي هو الصراط المستقيم؛ وبذلك استجاب له خواصُ المؤمنين كأكابر المهاجرين والأنصار، ولهذا المعنى قال مالك: فتحت المدينة بالقرآن. يعني: أنَّ أهلها إنَّما دخلوا في الإسلام بسماع القرآن.

كما بعث النبيُّ عَلِيلَةٍ مُصعب بن عمير قبل أنْ يُهاجر إلى المدينة ، فدعا أهلَ المدينة إلى الإسلام بتلاوة القرآن عليهم ، فأسلم كثيرٌ منهم .

قال بعضُ السلف: من لم يردعه القرآنُ والموت، لو تناطحت الجبالُ بين يديه لم يرتدع.

وقال آخر: من لم يتعظ بثلاث لم يتعظ بشيء: الإسلام، والقرآن، والمشيب؛ كما قيل: كفي الشيبُ والإسلام للمرء ناهيًا.

قال يحيى بن مُعاذ: الإسلام نقي فلا تدنسه بآثامك.

منع الهوى مِن كاعبٍ ومدام.

ومن كان في الدنيا قد خرج عن الاستقامة على الصراط، ففتح أبواب المحارم التي في ستور الصراط يمنة ويسرة، ودخل إليها - سواء كانت المحارم من الشبهات - أخذته الكلاليب التي على ذلك الصراط يمنة ويسرة، بحسب ما فتح في الدنيا من أبواب المحارم ودخل إليها. فمنهم المكدوش في النار، ومنهم من تخدشه الكلاليب وينجو.

رأى بعضُ السلف - وكان شابًا - في منامه كأن الناس محشروا، وإذا بنهر من لهب النار عليه جسرٌ يجوز الناسُ عليه يُدعون بأسمائهم، فمن دُعي أجاب، فناج وهالك. قال: فدُعي باسمي، فدخلتُ في الجسر، فإذا حد كحد السيف يمور بي يمينًا وشمالًا. فأصبح الرجلُ أبيض الرأس واللحية مما رأى.

سمع بعضهم قائلًا يقول:

أمامي موقف قُدُّام ربي وحسبي أنْ أمرّ على صراط

فغشى عليه .

قال الفُضيل لِبشر: بلغني أنَّ الصراط مسيرة خمسة عشر ألف فرسخ؟ فانظر كيف تكون عليه.

يُسائلني وينكشف الغطاءُ

كحد السيف أسفله لظاء

قال بعضُ السلف: بلغنا أنَّ الصراط يكون على بعض الناس أدق من الشعر ، وعلى بعضهم كالوادي الواسع.

قال سهلُ التستُري: مَن دقَّ على الصراط في الدنيا عرض له في الآخرة / [ق^{1/17]} ومن عرض له في الدنيا الصراط دق عليه في الآخرة .

والمعنى: أنَّ مَن صبَّر نفسه على الاستقامة على الصراط، ولم يعرج عنه يمنة ويسرة، ولا كشف شيئًا من الستور المُرخاة على جانبيه مما تهواه النفوسُ من الشهوات أو الشبهات؛ بل سار على متن الصراط المستقيم حتى أتى ربَّه وصبر على دقة ذلك عرض له الصراط في الآخرة، ومن وسَّع على نفسه الصراط في الدنيا فلم يستقم على جادته، بل كشف ستوره المُرخاة من جانبيه يمنة ويسرة، ودخل مما شاءت نفسه من الشهوات والشبهات دقَّ عليه الصراط في الآخرة، فكان عليه أدق من الشهو.

أما آن يا صاح أنْ تستفيقا وقد ضحك الشيبُ فاحزن له ألا فازجر النفسَ عن غيها ودون الصراط لنا موقفً فتُبصر ما شئت كفّا تعض إذا أطبقت فوقهم لم تكن شرابهُم المهل في قعرها

وأن تتناسى الهوى والفُسوقا وصار مساؤك فيه شُروقا عساك تجوز الصراطَ الدقيقا به يتناسى الصديقُ الصديقا وعينًا تسح وقلبًا خَفُوقا لسَمع إلا البكا والشهيقا يقطع أوصالَهم والعُروقا

قال إبراهيم بن أدهم: كُل الحلالُ وادعُ بما شئت.

وقال لرجل: اعبد اللَّه سرًّا حتى تخرج على الناس يوم القيامة (كمينا)(١).

اب / ومما أنشد بعضهم:

بحبك أنْ يحلَّ به سِواكا فلم أبصر به حتى أراكا وإنْ لم يُبق حبُك لي حِراكا وتفعله فيحسن منك ذاكا وآخر يدَّعي معه اشتراكا تَبَيَّن مَن بكى ممن تباكى وينطق بالهوى من قد تشاكا أروح وقد ختمتُ على فؤادي فلو أني استطعتُ غضضتُ طرفي أحبك لا ببعضي بل بكُلي ويقبُح مِن سواك الفعلُ عندي وفي الأحباب مخصوص بوجد إذا اشتبكت دموعٌ في خدود فأما من بكى فيذوب وجدًا

تم الكتاب بحمد الله وعونه، وصلَّى اللَّه على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا.

^{* * *}

⁽١) سقط مقدار ورقة في المخطوط (١٠ب، ١١أ) و (ق١١/ب) تبدأ بد: ١ بي فيقول إنما أبطأ بك





بسم الله الرحين الرحيم وبه نستعين

خوج البخاري ومسلم (١) من حديث أبي هريرة عن النبي عَيَالِيَةِ قال: «مثل المؤمن كمثل الحامة من الزرع من حيث أتتها الريح كفأتها؛ فإذا اعتدلت تكفأ بالبلاء. والفاجر كالأرزة (٢) صماء معتدلة حتى يقصمها الله إذا شاء » وهذا لفظ البخاري.

وخرجا^(٣) أيضًا من حديث كعب بن مالك عن النبي عَلِيْكُ قال: «مثل المؤمن كالحامة من الزرع تفيئها الريح مرة وتعدلها مرة. ومثل المنافق كالأرزة لا تزال حتى يكون انجعافها^(٤) مرة واحدة».

وخرجه الإمام أحمد (°) بمعناه من حديث جابر بن عبد الله عن النبي عَيْلُةً ، وخرجه البزار من حديث أنس عن النبي عَيْلُةً .

ففي هذه الأحاديث أن النبي عَلَيْكُ ضرب مثل المؤمن في إصابة البلاء لجسده بخامة الزرع التي (تفيئها الريح) (٥) يمنة ويسرة . والخامة : الرطبة من النبات .

وَمثّل المنافق والفاجر بالأرزة وهي الشجرة العظيمة التي لا تحركها الرياح ولا تزعزعها حتى يرسل الله عليها ريحًا عاصفًا فتقتلعها من الأرض دفعة واحدة.

⁽١) أخرجه البخاري (٧٤٦٦ ، ٧٤٦٦)، مسلم (٢٨٠٩).

⁽٢) الأرزة، بسكون الراء وفتحها: شجرة الأرز وهو خشب معروف. وقيل: هو الصنوبر. (النهاية) (٢٨/١).

⁽٣) أخرجه البخاري (٥٦٤٣)، ومسلم (٢٨١٠).

⁽٤) انجعافها: انقلاعها. (اللسان، مادة: (جعف).

^{(0) (7/303), (5/577).}

^(*) تقلبها الرياح: (نسخة).

[ق^{١/ب}] وقد قيل: إنها شجرة الصنوبر، قاله أبو عبيد وغيره. وقيل: إنها شجرة تشبه (شجر)^(*) الصنوبر.

ففي هذا فضيلة عظيمة للمؤمن بابتلائه في الدنيا في جسده بأنواع / البلاء . وتمييز له على الفاجر والمنافق بأنه لا يصيبه البلاء حتى يموت بحاله فيلقى الله بذنوبه كلها فيستحق العقوبة عليها .

والنصوص في تكفير ذنوب المؤمن بالبلاء والمصائب كثيرة جدًّا.

ففي «الصحيحين» (١) عن عائشة ، عن النبي عَلَيْكُ قال: «ما من مصيبة تصيب المسلم إلا كفّر الله بها عنه من خطاياه حتى الشوكة يشاكها».

وفيهما (٢) أيضًا عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الحدري وأبي هريرة عن النبي عَلَيْكُ قال: «ما يصيب المؤمن من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كَفَّر اللَّه بها من خطاياه».

وفيهما (٣) أيضًا عن ابن مسعود عن النبي عَلَيْكُ قال: (ما من مسلم يصيبه أذى من مرض فما سواه إلا حات الله عنه خطاياه كما يحات ورق الشجرة».

وفي رواية: « يصيبه أذى شوكة فما فوقها إلا كفّر الله بها سيئاته كما تحط الشجرة ورقها ».

وخرج الإمام أحمد والنسائي والترمذي (١) من حديث سعد بن أبي وقاص عن النبي عَلِيلِةً قال : « لا تزال البلايا بالعبد حتى تتركه بمشي على الأرض ما به خطيئة » .

⁽٠) شجرة: (نسخة).

⁽١) أحرجه البخاري (٥٦٤٠)، ومسلم (٢٧٥٢) [٤٩].

⁽٢) أخرجه البخاري (٥٦٤١ ، ٥٦٤٥)، ومسلم (٢٥٧٣).

⁽٣) أخرجه البخاري (٥٦٤٧ ، ٥٦٦٥ ، ٥٦٦٥ ، ٢٦٦٥)، ومسلم (٢٥٧١).

⁽٤) أخرجه أحمد (١٧٣،١٧٣،١٧٣)، والنسائي في (السنن الكبرى) (٧٤٨١)، والترمذي (٢٣٩٨). قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وخرج الإمام أحمد والترمذي وابن حبان(١) من حديث أبي هريرة عن النبي عَلِيْكُ قَالَ : ﴿ مَا تَوْالُ الْبُلَايَا بِالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنَةُ فَي جَسَدُهُ وَمَالُهُ وَوَلَدُهُ حَتَى يَلْقَى اللَّهُ وما عليه خطيئة ».

وفي «صحيح ابن حبان» (٢) عن أبي هريرة عن النبي عَلِيْكُ قال: «إن الرجل ليكون له عند الله المنزلة فما يبلغها بعمل، فلا يزال الله يبتليه بما يكره حتى يبلغه إياها».

وفي « المسند »(٣) عن جابر عن النبي عَلِيْكُ قال : « لا يمرض مؤمن ولا مؤمنة ولا مسلم ولا مسلمة إلا حط الله عنه من خطاياه ». وخرجه ابن حبان(٤) وزاد: « كما يحط الورق عن الشجرة » .

وفيه (٥) عن أبي الدرداء عن النبي عَلِيلَةٍ قال: (ما يزال الصداع والمليلة (٠) بالمؤمن؛ وإن ذنبه مثل أحد، فما يدعه وعليه من ذلك مثقال حبة من خردل».

وإنما يعرف قدر البلاء إذا كشف الغطاء يوم القيامة ، كما في / الترمذي (٢) [ق٢٠١] عن جابر عن النبي عَيْظُ قال: ﴿ يُودُّ أَهُلُ العَافِيةِ يُومَ القيامةِ حَينَ يُعْطَى أَهُلُ البَّلاءِ الثوابَ لو أن مُجلُودَهُم قُرِضَتْ بالمقاريض في الدنيا ».

وفي « سنن أبي داود »(٧) عن عامر (الرام)(٨) قال : « جلست إلى النبي عَيْلَةِ

⁽١) أخرجه أحمد (٢٨٧/٢)، والترمذي (٢٣٩٩)، وابن حبان كما في «الإحسان» (٢٩٢٤) قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

 ⁽۲) كما في والإحسان (۲۹۰۸) . (۳) (۳٤٦/۳ ، ۳۸٦ ، ٤٠٠) .
 (٤) كما في والإحسان (۲۹۲۷) . (٥) في ومسند أحمد (١٩٨/٥ ، ١٩٩) .

⁽٠) المُلَيلة: حرارة الحمي وتوهجها، وقيل: هي الحمي التي تكون في العظام. (اللسان) (١١/١٣).

⁽٦) برقم (٢٤٠٢) قال الترمذي: وهذا حديث غريب لا نعرفه بهذا الإسناد إلا من هذا الوجه. وقد روى بعضهم هذا الحديث عن الأعمش عن طلحة بن مصرف عن مسروقي قوله شيئًا من هذا.

⁽۷) برقم (۳۰۸۹).

⁽٨) في (الأصل؛ البرام، وهو تحريف والصواب ما أثبتنا بفتح الراء وفي آخرها ميم بعد الألف هذه النسبة إلى صنعة الرمي بالقوس والنشاب، انظر والأنساب، (٣١/٣)، و والإكمال، (٣/ 1512 107)-

فذكر الأسقام فقال: إن المؤمن إذا أصابه السقم ثم أعفاه الله منه كان كفارة لما مضى من ذنوبه، وموعظة له فيما يستقبل، وإن المنافق إذا مرض ثم أعفي كان كالبعير، عقله أهله ثم أرسلوه، فلم يدر لم عقلوه ولم أرسلوه. فقال رجل ممن حوله: يا رسول الله! وما الأسقام؟ والله ما مرضت قط. قال: قم عنا فلست منا » وهذا كما قال للذي سأله عن الحمى فلم يعرفها: « من سره أن ينظر إلى منا » وهذا كما قال النار فلينظر إلى هذا »(۱) فجعل الفرق بين أهل الجنة وأهل النار إصابة البلاء والمصائب، كما جعل ذلك فرقًا بين المؤمنين والمنافقين والفجار في هذه الأحاديث المذكورة ها هنا.

وفي «المسند» (٢) عن أبي هريرة عن النبي عليه وأنه ذكر أهل النار، فقال: «كل شديد جعظري (٢)، هم الذين لا يألمون رءوسهم».

وفي (المسند» (٤) عن أنس (أن امرأة أتت النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله إن ابنة لي كذا وكذا، ذكرت حسنها وجمالها. آثرتك بها. قال: قد قبلتها. فلم تزل تمدحها حتى ذكرت أنها لم تصدع ولم تشتك شيئًا قط، قال: لاحاجة لى في ابنتك».

وخرجه ابن أبي الدنيا من وجه آخر مرسلًا. وفيه قال النبي عَلِيْكُم : « لا حاجة لنا في ابنتك ، تجيئنا تحمل خطاياها ، لا خير في مال لا يرزأ^(°) منه ، وجسد لا ينال منه » .

وروى بإسناده (٦) عن قيس بن أبي حازم قال: (طلق خالد بن الوليد امرأته ، ثم أحسن عليها الثناء ، فقيل له: يا أبا سليمان ، لأي شيء طلقتها ؟ قال: ما طلقتها لأمر رابنى منها ، ولكن لم يصبها عندي بلاء » .

⁽۱) أخرجه أحمد في «المسند» (۳۳۲/۲ ، ۳۲۳)، والبخاري في «الأدب المفرد» (ص١٤٦)، والنسائي في «الكبرى» (٧٤٩١).

⁽٢) (٠٨/٢). (٣) الجعظري: الفظ الغليظ المتكبر. (اللسان) مادة: (جعظر).

^{. (100/4) (1)}

⁽٥) رزأه ماله: أصاب من ماله شيئًا (اللسان) (١٦٣٤/٣).

⁽٦) أخرجه ابن أبي الدنيا في (المرض والكفارات) (٢٠٣).

وبإسناده (۱) عن عمار بن ياسر «أنه ذكر الأوجاع، فقال أعرابي عنده: ما اشتكيت قط، فقال عمار: ما أنت منا – أو لست منا – إن المسلم / يبتلى [ق٧/ب] ببلاء فتحط عنه ذنوبه كما تحط الشجرة اليابسة ورقها، وإن الكافر والفاجر يبتلى ببلاء، فمثله مثل البعير أطلق، فلم يدر لم أطلق، وعقل فلم يدر لم عقل».

وبإسناده (٢) عن كعب قال: أجد في التوراة: لولا أن يحزن عبدي المؤمن لعصبت الكافر بعصابة من حديد، لا يصدع أبدًا.

وعن الحسن (٢) قال: كان الرجل منهم، أو من المسلمين إذا مر به عام لم يصب في نفسه ولا في ماله قال: ما لنا أيودع(٤) الله عنا؟!.

وقال الحسن (°): إنما أنتم بمنزلة الغرض يرمى كل يوم، ليس من مرضة إلا قد أصابتكم منه رمية، عقل من عقل، وجهل من جهل، حتى تجيء الرمية التي لا تخطئ.

وعن صالح بن مسمار (٢) أنه دخل على مريض يعوده فقال له: إن ربك قد عاتبك فأعتبه.

وعن ابن عباس أنه كان إذا رأى الناقة قال له: [ف بما وعدت] (٧) لربك. وروي (٨) مرفوعًا من حديث خوات بن جبير وإسناده ضعيف.

⁽١) ابن أبي الدنيا في (المرض والكفارات) رقم (١٥).

⁽٢) ابن أبي الدنيا في (المرض والكفارات) رقم (١٠٣).

⁽٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في (المرض والكفارات) رقم (١٤٦).

⁽٤) في (المرض والكفارات): أتودع.

⁽٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في (المرض والكفارات) رقم (١٧٥).

⁽٦) أخرجه ابن أبي الدنيا في (المرض والكفارات) رقم (٨٧).

⁽٧) يياض بـ (الأصل) والشت من (الكامل) لابن عدي.

 ⁽٨) أخرجه ابن عدي في (الكامل) (١٤٦/٦)، وابن أبي الدنيا في (المرض والكفارات) (١٦٢)،
 وابن السنى في (عمل اليوم والليلة) (٥٦٣).

وقال الحسن في أيام الوجع: أما واللَّه ما هي بشرِّ أيام المسلم، أيام قورب له فيها أجله، وذكر فيها ما نسي من معاده، وكفر بها من خطاياه(١).

وكان إذا دخل على مريض قد عوفي قال له: يا هذا! إن الله قد ذكرك فاذكره، وأقالك فاشكره. فهذه الأسقام والبلايا والأوجاع كلها كفارات للذنوب الماضية ومواعظ للمؤمنين حتى يتعظوا بها، ويرجعوا بها في المستقبل عن سيئ ما كانوا عليه.

قال الفضيل: إنما جعلت العلل ليؤدب بها العباد، ليس كل من مرض مات. وإلى هذا المعنى الإشارة بقوله عز وجل: ﴿ أَوَ لَا يَرُونَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَام مَرَّةً أَو مَرَّتَيْن ثُمَّ لا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴾ (٢).

ولبعض المتقدمين:

أفي كل عام مرضت ثم نقهت وتنعي ولا تنعى متى ذا إلى متى واعلم أن تمثيل المؤمن بالزرع، وتمثيل المنافق والفاجر بالشجر العظام [قائد على فوائد جليلة نذكر ما يسر اللَّه منها.

فمنها أن الزرع ضعيف مستضعف والشجر قوي مستكبر متعاظم، فالشجر لا [يضعف] (٢) من حر ولا برد، ولا من كثرة ماء ولا من ريح، والزرع بخلاف ذلك، وهذا هو الفرق بين المؤمن والكافر، وبين أهل الجنة والنار.

كما في (الصحيحين) (أ عن حارثة بن وهب عن النبي عَلَيْكُ أنه قال : (ألا أخبر كم أهل الجنة ؟ كل ضعيف متضعف ، لو أقسم على الله لأبره ، ألا أخبر كم

 ⁽١) أخرجه ابن أبي شيبة في (المصنف) (١/١٣)، وابن أبي الدنيا في (المرض والكفارات)
 (١٤٥ ، ٥٥).

⁽٢) التوبة : ١٢٦ .

⁽٣) يباض بـ (الأصل)، والمثبت أنسب للسياق.

⁽٤) البخاري (٤٩١٨ ، ٢٠٧١ ، ٦٦٥٧)، ومسلم (٢٨٥٣).

بأهل النار؟ كل عتل^(١) جواظ^(٢) مستكبر».

وفي «المسند» (٢) عن أبي هريرة عن النبي عَلَيْكُ قال: «ألا أنبئكم بأهل الجنة؟ قالوا: بلى . قال: الضعفاء المغلوبون. ألا أنبئكم بأهل النار؟ قالوا: بلى . قال: كل شديد جعظري، هم الذين لا يألمون رءوسهم».

وحرجه (٤) أيضًا بمعناه من حديث سراقة بن مالك وعبد اللَّه بن عمر.

وخرجاه في «الصحيحين» (°) عن أبي هريرة عن النبي عَلَيْكُم قال: «تحاجت الجنة والنار، فقالت الجنة: ما لي لا يدخلني إلا ضعفاء الناس وسقطهم؟ وقالت النار: ما لي لا يدخلني إلا الجبارون والمتكبرون ... » الحديث.

وقد ورد في القرآن تشبيه المنافقين بالخشب المسندة مع حسن منظرهم، فقال: ﴿ وَإِذَا رَأْيَتُهُم تَعْجَبُكُ أَجْسَامُهُم وَإِنْ يقولُوا تسمع لقولهم كأنهم خشب مسندة يحسبون كل صيحة عليهم ﴾ (٢).

فوصفهم بحسن الأجسام وتمامها، وحسن المقال (وفصاحته) حتى يعجب من منظرهم من رآهم، ويسمع قولهم من سمعه سماع إصغاء وإعجاب به، ومع هذا فبواطنهم خراب ومعانيهم فارغة، فلهذا مثلهم بالخشب المسندة، التي لا روح لها ولا إحساس، وقلوبهم مع هذا ضعيفة في غاية الضعف: في يحسبون كل صيحة عليهم في الأنهم لما أضمروا خلاف ما أظهروا خافوا الاطلاع عليهم، فكلما سمعوا صيحة ظنوا أنها عليهم، وهكذا كل مريب يظهر خلاف ما يضمر يخاف من أدنى شيء ويحسبه عليه.

⁽١) العُتُل: هو الشديد الجافي والفظ الغليظ من الناس. «اللسان» (٢٣/١١).

⁽٢) الجواظ: الكثير اللحم، الجافي الغليظ الضخم المختال في مشيته. ﴿ اللسانِ ﴿ (٤٣٩/٧).

⁽٣) (١٧٥/٤). (٤) في والمسند، (٤/٥٧٥).

⁽٥) أخرجه البخاري (٤٨٥٠)، ومسلم (٢٨٤٦).

⁽٦) المنافقون: ٤.

⁽٠) والفصاحة: (نسخة).

وأما المؤمن فبعكس هذه الصفات ، غالبهم مستضعفون في ظاهر أجسامهم الموسلة الموسلة الموسلة المسلمة الموسلة الموسلة المسلمة المسلم

قال سليمان التيمي: أتاني آت في منامي فقال: يا سليمان إن قوة المؤمن في قلبه.

فالمؤمن لما اشتغل بعمارة قلبه عن عمارة قالبه استضعف ظاهره، وربما ازدري، ولو علم الناس ما في قلبه لما فعلوا ذلك.

قال على لأصحابه: كونوا في الناس كالنحل في الطير كل الطير يستضعفها، ولو علموا ما في جوفها ما فعلوا.

ومن قوة قلب المؤمن وثباته أنه ثابت على الإيمان، فالإيمان الذي في قلبه مثله كمثل شجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء، فيعيش على الإيمان ويموت عليه ويبعث عليه، وإنما الرياح وهي بلايا الدنيا تقلب جسمه يمنة ويسرة، وكذلك قلبه لا تصل إليه الرياح؛ لأنه محروس بنور الإيمان.

والكافر والمنافق بعكس ذلك، قوي جسمه، لا تقلبه رياح الدنيا، وأما قلبه فإنه ضعيف، تلاعب به الأهواء المضلة، فتقلبه يمنة ويسرة، فكذلك كان مثل قلبه كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار، كشجر الحنظل ونحوه مما ليس له أصل ثابت في الأرض.

وقال علي في صفة الهمج: الرعاع أتباع كل ناعق، يميلون مع كل ريح، لم يستضيئوا بنور العلم، ولم يلجئوا منه إلى ركن وثيق. وبهذا يظهر الجمع بين حديث تمثيل المؤمن بخامة الزرع والفاجر بشجرة الأرز، وبين حديث تمثيل المؤمن بالنخلة. فإن التمثيل بالزرع لجسده؛ لتوالي البلاء عليه، والتمثيل بالنخلة إيمانه وعمله وقوله، يدل عليه قوله عز وجل: ﴿ أَلَم تَر كَيف ضرب اللَّه مثلًا كلمةً طيبةً كشجرة طيبةٍ ﴾ (١) فجعلها مثلًا بكلمة الشهادة التي هي أصل الإسلام، وثبوتها في قلب المؤمن كثبوت أصل النخلة / في الأرض، وارتفاع عمل المؤمن إلى السماء كارتفاع النخلة، وتجدد [فا/أ] عمل المؤمن من كل حين كإتيان النخلة أكلها كل حين.

وقد روي عن أبي هريرة «أن المؤمن الضعيف مثل الزرع، والقوي مثله كمثل النخلة».

وخرجه البزار وغيره مرفوعًا، ولا يصح رفعه، إنما هو موقوف، قاله الدارقطني وغيره.

ومنها أن ثمرة الزرع وهو السنبل يستضعف ويطمع فيه كل أحد لقرب تناوله فيطمع الآدمي في الأكل منه وفي قطعه وسرقته، والبهائم في رعيه، والطير في الأكل منه، وكذلك المؤمن يستضعف، فيعاديه عموم الناس؛ لأن الإسلام بدأ غريبًا ويعود غريبًا كما بدأ، فطوبي للغرباء. فعموم الخلق يستضعفه ويستغربه، ويؤذيه لغربته بينهم.

وأما الكافر أو المنافق أو الفاجر الذي كالصنوبرة، فإنه لا يطمع فيه، فلا الرياح تزعزع بدنه، ولا يطمع في تناول ثمرته لامتناعها.

وفي كتاب «الزهد» للإمام أحمد عن عصام بن يحيى الحضرمي قال: شكى الحواريون إلى المسيح عليه السلام من ولع الناس بهم وبغضهم إياهم.

فقال المسيح: كذلك المؤمنون مبغوضون في الناس، وإنما مثلهم كمثل حبة القمح ما أحلى مذاقها وأكثر أعدائها!! .

⁽١) إبراهيم: ٢٤.

وقال كعب: في التوراة: « ما كان حليم قط في قوم إلا بغوا عليه وحسدوه ».

وكان خيثمة يقول كلامًا معناه: إن من الناس من أجتهد في نفعه وهو يجتهد في إيدائي ، إنه لا يحب منافق مؤمنًا أبدًا.

ومنها أن المؤمن يمشى مع البلاء كيف ما مشى به ، فيلين له فيقلبه البلاء يمنة ويسرة، فكلما أداره استدار معه، فيكون عاقبته العافية من البلاء وحسن الخاتمة ، وتوقى ميتة السوء. فلهذا كان مثله كمثل السنبلة (تفيئها)() الرياح يمنة ويسرة ، فلا تضره الرياح كما في أمثال العرب: إذا رأيت الريح عاصفًا فتطامن الي: إذا رأيت الأمر غالبًا فاخضع له.

[قاب] وقال الحكماء: لا يرد / العدو القوي بمثل الخضوع له، ومثله مثل الريح العاصف يسلم منها الزرع للينه لها ومعها، ويتقصف منها الشجر العظام لانتصابها لها. فإن الفاجر لقوته وتعاظمه يتقاوى على الأقدار، ويستعصى عليها، كشجرة الصنوبر التي تستعصى على الرياح، ولا تتطامن معها، فتسلط عليه ريح عاصف لا يقوى عليها ، فتقلعه من أصله بعروقه فتهلكه . وهذا كما حكى الله عن عاد قال: ﴿ فَأُمَّا عَادُّ فَاسْتَكْبُرُوا فِي الأَرْضُ بَغِيرُ الْحَقُّ وَقَالُوا من أشد منا قوة ... ﴾ (١) فالمؤمن لمّا تواضع لعظمة الله، وصبر على بلائه كانت عاقبته (الحسني)(٠٠٠)، وسلم في الدنيا والآخرة من البلاء، وكانت العافية له.

والفاجر لما تكبر وتعاظم وتقاوى على أقدار الله عجّل الله عقوبته، فسلط عليه بلاء يستأصله، ولا يقدر على الامتناع منه، كالشجر العظام التي تقتلعها الرياح بعروقها .

قال بعضهم:

تولى الأذية شامخ الأغصان إن الرياح إذا عصفن فإنما

⁽٠) تقلبها: (نسخة).

^(**) الجنة: (نسخة).

وقال غيره :

من أخمل النفس أحياها وروحها ولم يبت طاويًا منها على ضجر إن الرياح إذا اشتدت عواصفها فليس ترمي سوى العالي من الشجر

ومنها أن الزرع وإن كانت كل طاقة منه ضعيفة ضئيلة ؛ إلا أنه يتقوى بما يخرج معه وحوله ويعتضد به بخلاف الشجر العظام، فإن بعضها لا يشد بعضًا، وقد ضرب الله تعالى مثل نبيه عَيِّلِهِ وأصحابه بالزرع لهذا المعنى قال : فومثلُهُم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سُوقه ها(۱).

وقوله: ﴿ أَخْرِج شَطَأُه ﴾ أي: فراخه، ﴿ فَآزِرِه ﴾ أي: ساواه وصار مثل الأم وقوي به، ﴿ فَاسْتَغَلْظ ﴾ أي: غلظ، ﴿ فَاسْتُوى على سُوقه ﴾ جمع ساق، فالزرع مثل النبي عَيِّكُ إذ خرج وحده فأمده بأصحابه وهم شطأ الزرع كما قوى الطاقة من الزرع بما ينبت / منها حتى غلظت واستحكمت. وفي [قه/أ] الإنجيل: سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع.

وقد قال عز وجل: ﴿والمؤمنُونِ والمؤمناتُ بعضهم أُولياءُ بعض ﴾(٢).

وقال: ﴿والمنافقون والمنافقاتُ بعضهم من بعض ﴾ (٣) فالمؤمنون بينهم ولاية، وهي مودة ومحبة باطنة، كما قال: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخُوةً ﴾ (٤)؛ لأن المؤمنين قلوبهم على قلب رجل واحد فيما يعتقدونه من الإيمان.

وأما المنافقون فقلوبهم مختلفة كما قال: ﴿تحسبهُمُ جميعًا وقلوبهم شتى ﴾ (٥) فأهواؤهم مختلفة ، ولا ولاية بينهم في الباطن، وإنما بعضهم من جنس بعض في الكفر والنفاق.

⁽۱) الفتح: ۲۹ . (۲) التوبة: ۷۱ .

 ⁽٣) التوبة: ٦٧ .

⁽٥) الحشر: ١٤.

وفي «الصحيحين» (١) عن النبي عَلَيْكَةِ: «المؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضه .

وفيهما (٢) أيضًا عن النبي عَيِّكِم قال: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى سائره بالحمى والسهر».

ومنها أن الزرع ينتفع به بعد حصاده ، فإنه يحصده أربابه ، ثم يبقى منه بعد حصاده ما يلتقطه المساكين ، وترعاه البهائم وتأكله الطير ، وربما استخلف بعضه فأخرج منه ثانية ، وبيع منه من الحب ما ينبت مرارًا .

وهكذا مثل المؤمن يموت ويخلف ما ينتفع منه، من علم نافع وصدقة جارية وولد صالح ينتفع به .

وأما الفاجر فإنه إذا انقلع من الأرض لم يبق فيه نفع بل ربما أثر ضررًا ، فهو : كالشجرة المنجعفة لا تصلح إلا لوقيد النار .

ومنها أن الزرع في حمله مبارك، كما ضرب الله مثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة، والله يضاعف لمن يشاء.

وليس كذلك الشجر لأن كل حبة مما يغرس منه لا تزيد على نبات شجرة واحدة منها.

ومنها أن الحب الذي ينبت من الزرع هو قوت الآدميين، وغذاء أبدانهم، الأرواح وسبب حياة أجسادهم، فكذلك الإيمان هو قوت / القلوب وغذاء الأرواح وسبب حياتها، ومتى فقدته القلوب ماتت، وموت القلوب لا يرجى معه حياة أبدًا، بل هو هلاك الدنيا والآخرة، كما قيل:

لَيْسَ مَنْ مَاتَ فَاسْتَرَاحَ بَيْتٍ إِنَّـمَا الْمِيتُ مَيَّتُ الأَحْيَاءِ

⁽١) أخرجه البخاري (٤٨١ ، ٢٤٤٦ ، ٢٠٢٦)، ومسلم (٢٥٨٥).

⁽٢) أخرجه البخاري (٢٠١١)، ومسلم (٢٥٨٦).

فلذلك شبه المؤمن بالزرع حيث كان الزرع حياة الأجساد، والإيمان حياة الأرواح.

وأما ثمر بعض الأشجار العظام كالصنوبر ونحوه، فليس له كبير نفع، وربما لا يتضرر بفقده. فكذلك مَثَّل الفاجر أو المنافق بهذه الشجرة لقلة نفع ثمرها.

لما كانت الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر، فصاحب السجن لا يزال في بلاء حتى يخرج منه، فإذا خرج من السجن أفضى إلى الرخاء والنعيم الدائم، وصاحب الجنة إذا خرج منها وقع في السجن الدائم.

إذا صُبغ أنعم الناس - كان في الدنيا - صبغة في العذاب ، فقيل له : هل مر بك نعيم قط ؟ قال : لا يارب . وإذا صُبغ أبأس الناس - في النعيم صبغة ، ثم قيل له : هل مر بك بؤس قط ؟ قال : لا يارب .

ما كان تعب من استراح ولا استراح من تعب فما هي إلا ساعة ثم تنقضي ويذهب هذا كله ويزول لا يجد أهل الجنة من ألم نصب الدنيا شيئًا، بل ينقلب راحة أبدًا.

جميع آلام لسع النحل يُذْهِبُهَا ما يَجْتنَي الْجُتني من لذة العسل

من طمع في الوصول إلى المعالي ؛ صبر على مواصلة نَصَبِ النهار بسهر الليالي .

من أراد غدًا قربنا ؛ فليصبر اليوم على ألم ضربنا ، فما يحس بألم من صدق في حبنا .

لابد من البلوى والاختبار ليتبين الصادق اليوم من الكاذب ﴿ ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا أخباركم ﴾ (١).

الراحة لا تنال بالراحة.

⁽۱) نحمد : ۳۱ .

لولا المشقة ساد الناس كلهم الجود يفقر والإقدام قتال مراتب الدنيا لا تنال إلا بالصبر على البلاء في طلبها والمجاهدة ، فكيف من [ق٦٠] أراد مقعد صدق عند مليك / مقتدر .

كم صبروا حتى قدروا كم غضوا حتى نظروا ما وصلوا إلى المنزل إلا بعد طول السجن، ما نالوا لذة الراحة إلا بعد أن صبروا على المشقة.

لو قرب الدرّ على طلابه ما لج الغائص في طلابه ولـو أقـام لازمًا أصدافه لم تكن التيجان في حسابه ما لؤلؤ البحر ولا مرجانه إلا وراء الهول من عبابه آخر ما وجد والحمد لله أولًا وآخرًا وظاهرًا وباطنًا، وصلى الله على عبده ورسوله محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا.

* * *





وبه نستعين

الحمد الله نحمده ونستعينه ونستهديه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله ، أرسله بين يدي الساعة بشيرًا ونذيرًا ، وداعيًا إلى الله بإذنه وسراجًا منيرًا ، فهدى به من الضلالة وبصر به من العمى ، وأرشد به من الغي وفتح به أعينًا عميًا وآذانًا وقلوبًا غلفًا . صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا .

أخرج الإمام أحمد (١) من حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - عن النبي على الله عنهما - عن النبي على الله والله وحده لا شريك له ، على قال : « بعثت بالسيف بين يدي الساعة ، حتى يعبد الله وحده لا شريك له ، وجعل رزقي تحت ظل رمحي ، وجعل الذلة والصغار على من خالف أمري ، ومن تشبه بقوم فهو منهم » .

قوله عَيِّلِيَّةِ: ﴿ بعثت بالسيف ﴾ يعني: أن اللَّه بعثه داعيًا إلى توحيده بالسيف بعد دعائه بالحجة ، فمن لم يستجب إلى التوحيد بالقرآن والحجة والبيان دعي بالسيف ، قال تعالى: ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلْنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الكِتَابَ والْبِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ... ﴾ (٢) الآية .

وفي بعض الكتب السالفة: وصف النبي عَلِيُّكُم بأنه يبعث بقضيب الأَدب، وهو السيف.

ووصى بعض أحبار اليهود عند موته باتباعه وقال: إنه يسفك الدماء، ويسبى الذراري والنساء، فلا يمنعهم ذلك منه.

⁽۱) (۲/۰۰، ۹۲). (۲) الحديد: ۲۰

وروي أن المسيح عليه السلام قال لبني إسرائيل في وصف النبي عَلِيُّكُم : ﴿ إِنَّهُ يسل السيف، فيدخلون في دينه طوعًا وكرهًا ». وإنما أمر النبي عَلِيْكُ بالسيف بعد الهجرة لما صار له دار وأتباع وقوة ومنعة .

وقد كان النبي عَيْلِيَّةً يتهدد أعداءه بالسيف قبل الهجرة ، وكان عَيْلِيَّةً يطوف بالبيت وأشراف قريش قد اجتمعوا (في الحجر)(وقالوا: ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من هذا الرجل، قد سفه أحلامنا، وشتم آباءنا، وعاب ديننا، وفرق جماعتنا ، وسب آلهتنا! لقد صبرنا منه على أمر عظيم . فلما مر بهم النبي عليه غمزوه ببعض القول ، فعُرِفَ ذلك في وجهه عَيْسَةً وفعلوا ذلك به ثلاث مرات ، قال: «تسمعون يا معشر قريش؟ أما والذي نفس محمد بيده، لقد جنتكم بالذبح» فأخذت القوم كلمته، حتى ما فيهم رجل إلا وكأنما على رأسه طير واقع، وحتى أن أشدهم عليه قبل ذلك ليلقاه بأحسن ما يجد من القول، حتى أنه ليقول: انصرف يا أبا القاسم راشدًا، فوالله ما كنت جهولًا(١).

وقال محمد بن (الحسن)(** : بلغ رسول الله عَيْظُ أن أبا جهل يقول : إن محمدًا يزعم أنكم إن بايعتموه عشتم ملوكًا، فإذا متم بعثتم بعد موتكم، وكانت جنان خير من جنان الأردن ، وأنكم إن خالفتموه كان لكم منه الذبح . ثم بعثتم بعد موتكم (وكان) (مه لكم نار تعذبون فيها، فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: ﴿ وَأَنَا أَقُولَ ذَلِكَ إِنْ لَهُمْ مَنِّي لَذَبِّكًا ، وَإِنَّهُ لَآخَذُهُمْ ﴾ .

وقد أمر اللَّه - تعالى - بالقتال في مواضع كثيرة في القرآن قال تعالى: [قه/١] ﴿ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ... ﴾ (٢) ، وقال : ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ / الرَّقَابِ حَتَّى إِذَا أَثْخَنتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الوَثَاقَ ... ﴾^(٣) الآية .

^(·) بالحجر: (نسخة).

⁽١) أخرجه البخاري (٣٦٧٨).

^{((} السخة) .

^(***) كانت: (نسخة). (T) veit: 3.

⁽٢) التوبة: ٥.

ولهذا عوتبوا على أخذ الفداء منهم في أول قتال قاتلوه يوم بدر، وأنزل قوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَن يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُتُخِنَ فِي الأَرْضِ... ﴾ (١) الآية.

وكانوا قد أشاروا على النبي عَلِيلًا بأخذ الفداء من الأسارى وإطلاقهم.

قال ابن عيينة: أُرسِلَ محمدٌ عَيَّالِيَّهُ بأربعة سيوف: سيف على المشركين من العرب حتى يسلموا أو يسترقوا العرب حتى يسلموا أو يسترقوا أو يفادى بهم، وسيف على أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية، وسيف على أهل القبلة من أهل البغي.

وفيما ذكره نزاع بين العلماء؛ فإن منهم من يجيز المفاداة والاسترقاق في العرب وغيرهم، وكذلك منهم من يجيز أخذ الجزية من الكفار جميعهم، والذي يظهر أن في القرآن أربعة سيوف: سيف على المشركين حتى يسلموا أو يؤسروا، فإما منّا بعد وإما فداءً، وسيف على المنافقين وهو سيف الزنادقة (٢)، وقد أمر الله بجهادهم والإغلاظ عليهم في سورة براءة وسورة التحريم وفي سورة الأحزاب، وسيف على أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية، وسيف على أهل البغى، وهو المذكور في سورة الحجرات.

ولم يسل رسول اللَّه عَلِيْكُ هذا السيف في حياته ، وإنما سلَّهُ علي - رضي اللَّه عنه - في خلافته . وكان يقول : ﴿ أَنَا الذي علمت الناس قتال أهل القبلة » .

وله عَلِيْظُ سيوف أُخر، منها: سيفه على أهل الردة وهو الذي قال فيه: «من بعده في بدل دينه فاقتلوه» (٣) وقد سله أبو بكر الصديق – رضي الله عنه – من بعده في خلافته على من ارتد من قبائل العرب.

⁽١) الأنفال : ٦٧ .

 ⁽٢) الزنديق: من لا يؤمن بالآخرة والربوبية، أو من يبطن الكفر ويظهر الإيمان. ترتيب القاموس (٣/
 (٤٨١).

⁽٣) أخرجه البخاري (٦٩٢٢) من حديث ابن عباس، وأحمد (٢٣١/٥) من حديث معاذ بن جبل.

ومنها: سيفه على المارقين، وهم أهل البدع كالخوارج.

وقد ثبت عنه الأمر بقتالهم مع اختلاف العلماء في كفرهم. وقد قاتلهم على - رضي اللَّه عنه - في خلافته مع قوله: «إنهم ليسوا كفار».

وقد روي عن النبي عَيْلِيَّةً أمره بقتال المارقين والناكثين والقاسطين.

وقد أحرق عليُّ طائفة من الزنادقة ، فصوب ابن عباس قتلهم ، وأنكر عليه تحريقهم بالنار ، فقال علي : « ويح ابن عباس ، إنه لبَحَّاث عن الهنات » .

قوله عَلِيْكَ : (بين يدي الساعة) يعني : أمامها ، ومراده أنه بُعِثَ قدام الساعة قريبًا منها ، ومن أسمائه عَلِيْكَ الحاشر والعاقب ، كما صح عنه عَلِيْكَ أنه قال : (أنا محمد وأحمد ، وأنا الماحي ، الذي يمحو الله بي الكفر ، والحاشر الذي يحشر الناس على قدمي ، والعاقب الذي ليس بعدي نبي (١).

وقد جعل الله انشقاق القمر من علامات اقتراب الساعة كما قال تعالى: ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وانشَقَّ القَمَرُ ﴾ (٢) وكان يرى انشقاقه بمكة قبل الهجرة.

وصح عنه على أنه قال: (بعثت أنا والساعة كهاتين - وأشار بأصبعه: السبابة والوسطى)، أخرجاه في (الصحيحين)(").

وخرج الإمام أحمد^(٤) من حديث بريدة: «بعثت أنا والساعة جميعًا وإن [نام] كادت لتسبقني وللترمذي (٥): «بعثت في نفس الساعة / فسبقتها كما سبقت

⁽١) أخرجه البخاري (٤٨٦٩)، ومسلم (٢٣٥٤).

⁽٢) القمر: ١.

⁽٣) أخرجه البخاري (٦٥٠٤)، ومسلم (٢٩٥١) من حديث أنس. وأخرجه البخاري (٦٥٠٣)، ومسلم (٢٩٥٠) من حديث سهل بن سعد. وأخرجه البخاري (٦٥٠٥) من حديث أبي هريرة.

وأخرجه مسلم (٨٦٧) من حديث جابر بن عبد الله.

^{. (}TEN/O) (E)

⁽٥) برقم (٢٢١٣).

هذه لهذه - السبابة والوسطى - ليس بينهما أصبع أخرى » والصحيح أنه يدل من ذلك على القرب من الساعة .

وكان قتادة يشير إلى أن المراد أن بينه وبين الساعة كمقدار فضل السبابة على الوسطى ، وقد قيل: إن بينهما من الفضل مقدار نصف سبع.

وأخذوا من هذا أن بقاء أمته مقدار ألف سنة ، وهو سبع الدنيا . وفيه ورد ذلك مرفوعًا من حديث ابن زيد ، ولكن إسناده لا يصح .

وقد رجح ذلك ابن الجوزي والسهيلي، وقال: إن لم يصح فيه الحديث المرفوع فقد صح عن ابن عباس وغيره، وهو عند أهل الكتاب كذلك.

ومما يدل على أن بعثة محمد عَلِيكَ من علامات الساعة أنه أخبر عن خروج الدجال في حديث الجساسة(١).

قوله عَيِّلِكُ : وحتى يعبد الله وحده لا شريك له » هذا هو المقصود الأعظم من بعثته عَيِّلِكُ ؛ بل من بعثة الرسل من قبله كما قال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولِ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ بَعِثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ واجْتَنِبُوا الطَّاعُوتَ ﴾ (٣) بل هذا هو بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ واجْتَنِبُوا الطَّاعُوتَ ﴾ (٣) بل هذا هو المقصود من خلق الخلق وإيجادهم كما قال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ والإنسَ المقهد لما الميَّبُدُونِ ﴾ (٤) فما خلقهم إلا ليأمرهم بعبادته ، وأخذ عليهم العهد لما استخرجهم من صلب آدم على ذلك كما قال تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي السَّخرجهم من طُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ... ﴾ (٥) الآية .

وقد تكاثرت الأحاديث المرفوعة والأخبار الموقوفة في تفسير هذه الآية أنه

⁽١) أخرجه مسلم (٢٩٤٢).

⁽٢) الأنبياء: ٢٥.

⁽٣) النحل: ٣٦.

⁽٤) الذاريات : ٥٦ .

⁽٥) الأعراف: ١٧٢.

تعالى استنطقهم حينئذ، فأقروا كلهم بوحدانيته، وأشهدهم على أنفسهم وأشهد عليهم أباهم آدم والملائكة.

ثم إنه تعالى تعهدهم في كل زمان بإرسال رسله ، وإنزال الكتب يذكرهم بالعهد الأول ، ويجدد عليهم العهد والميثاق على أن يوحدوه ويعبدوه ولا يشركوا به شيئًا ، وأشار في خطاب آدم وحواء عند هبوطهما من الجنة إلى هذا المعنى في قوله تعالى : ﴿ قُلْنَا الْهَبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مّنّي هُدى ... ﴾ (١) الآيتين ، وفي سورة طه نحو هذا ، فما وفي بنو آدم كلهم بهذا العهد المأخوذ عليهم ؛ بل نقضه أكثرهم وأشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانًا ، فبعث الله الرسل تجدد ذلك العهد الأول وتدعوا إلى تجديد الإقرار بالوحدانية .

فكان أول رسول بعث إلى أهل الأرض يدعوهم إلى التوحيد وينهاهم عن الشرك نوح - عليه السلام - فإن الشرك قد فشا في الأرض في بني آدم قبل نوح، فبعث الله نوحًا في قومه ألف سنة إلا خمسين عامًا يدعو إلى الله وإلى عبادته وحده لا شريك له، كما ذكره سبحانه في سورة نوح عنه أنه قال لقومه: ﴿ اعْبُدُوا اللّه واتّقُوهُ وأَطِيعُونِ ﴾ (٢) وأخبر في موضع آخر عنه أنه قال قومه: ﴿ اعْبُدُوا اللّه / مَا لَكُم مِّنْ إلَه عَيْرُهُ ﴾ (٣) فما استجاب له إلا قليل منهم، وأكثرهم أصروا على الشرك ﴿ وقَالُوا لا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ ولا تَذَرُنَّ ودًا ولا سُواعًا ولا يَغُوثَ ويَعُوقَ ونَسْرًا ﴾ (٤) فلما أصروا على كفرهم أغرقهم الله بالطوفان وبَجًى نوحًا ومن معه في الفلك ﴿ وهَا آمَنَ مَعَهُ إلا قَلِيلٌ ﴾ (٥).

ثم إن الله تعالى بعث خليله إبراهيم فدعا إلى توحيده وعبادته وحده لا شريك له، وناظر على ذلك أحسن مناظرة، وأبطل شبه المشركين بالبراهين

⁽١) البقرة : ٣٨ - ٣٩ .

⁽٢) نوح: ٣.

⁽٣) المؤمنون : ٢٣ .

⁽٤) نوح : ٢٣ ـ

⁽٥) هود : ٤٠ .

الواضحة ، وكسر أصنام قومه حتى جعلهم جذاذًا (١) فأرادوا تحريقه فنجّاه الله من النار وجعلها عليه بردًا وسلامًا ووهب الله له إسماعيل وإسحاق ، فجعل عامة الأنبياء من ذرية إسحاق ؛ فإن إسرائيل هو يعقوب بن إسحاق ، وأنبياء بني إسرائيل كلهم من ذرية يعقوب ، كيوسف وموسى وداود وسليمان – عليهم السلام – وآخرهم المسيح ابن مريم – عليه السلام – وإنما دعاهم إلى التوحيد كما قال : ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبّي ورَبّكُمْ ﴾ (٢) .

ثم طبق الشرك الأرض بعد المسيح؛ فإن قومه الذين ادعوا اتباعه والإيمان به أشركوا غاية الشرك، فجعلوا المسيح هو الله أو ابن الله، وجعلوا الله ثالث ثلاثة.

وأما اليهود فإنهم - وإن تبرءوا من الشرك - فالشرك فيهم موجود؛ فإن فيهم من عبد العجل في حياة موسى - عليه السلام - وقال فيه أنه الله، وأن موسى نسي ربه وذهب يطلبه، ولا شرك أعظم من هذا.

ومنهم طائفة قالوا: العزير ابن الله، وهذا من أعظم الشرك. وأكثرهم اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابًا من دون الله، فأحلوا لهم الحرام وحرموا عليهم الحلال، فأطاعوهم فكانت تلك عبادتهم إياهم؛ لأن من أطاع مخلوقًا في معصية الخالق أو اعتقد جواز طاعته ووجوبها؛ أقد أشرك بهذا الاعتبار، حيث جعل التحريم والتحليل لغير الله.

وأما المجوس فشركهم ظاهر؛ فإنهم يقولون بإلهين قديمين أحدهما: نور. والآخر: ظلمة، فالنور خالق الخير، والظلمة خالق الشر. وكانوا يعبدون النيران.

وأما العرب والهند وغيرهم من الأمم فكانوا أظهر الناس شركًا يعبدون مع الله آلهة كثيرة ويزعمون أنها تقرب إليه زلفي .

فلما طبق الشركُ أقطارَ الأرض، واستطار شررُهُ في الآفاق من المشرق إلى المغرب، بعث الله محمدًا عَلِيْظُم بالحنيفية المحضة والتوحيد الخالص - دين

⁽١) أي: قِطَعًا وكِسَرًا، واحدها: جذًّ - انظر (النهاية) (٢٥٠/١).

⁽٢) المائدة : ١١٧ .

إبراهيم عليه السلام - وأمره أن يدعو الخلق كلهم إلى توحيد الله وعبادته وحده لا شريك له ، فكان يدعو إلى ذلك سرًا ثلاث سنين ، فاستجاب له طائفة من الناس ، ثم أمر بإعلان الدعوة وإظهارها ، وقيل : ﴿فَاصْدَعُ بِمَا تُوْمَرُ ﴾(١) فدعا إلى الله وإلى توحيده وعبادته وحده لا شريك له جهرًا ، وأعلن الدعوة ، وذم الآلهة التي تعبد من دون الله ، وذم من عبدها وأخبر أنه من أهل النار ، فثار عليه المشركون ، واجتهدوا في إيصال الأذى إليه وإلى أتباعه ، وفي إطفاء نور الله واشهارها واشهارها والنداء بها في مجامع الناس .

وكان يخرج بنفسه في مواسم الحج إلى مَنْ يقدمُ إلى مكة من قبائل العرب، فيعرض نفسه عليهم، ويدعوهم إلى التوحيد، وهم لا يستجيبون له، بل يردون عليه قوله ويُشمِعُونه ما يكره، وربما نالوه بالأذى. وبقي عشر سنين على ذلك يقول: «من يمنعني حتى أؤدي رسالات ربي؟ فإن قريشًا منعوني أن أُبَلِغَ رسالات ربي، .

وكان يشق أسواقهم في المواسم وهم مزدحمون بها، كسوق ذي المجاز، ينادي يقول: (يا أيها الناس قولوا: لا إله إلا الله تفلحوا، ووراءه أبو لهب يؤذيه ويرد عليه وينهى الناس عن اتباعه.

واجتمع المشركون مرة عند عمه أبي طالب يشكونه إليه ويقولون: شتم آلهتنا وسفه أحلامنا وسب آباءنا، فَمُرْهُ فَلْيَكُفَّ عن آلهتنا. فقال أبو طالب للنبي عَيِّلِهِ: «أجب قومك فيما سألوا. فقال: أنا أدعوهم إلى خير من ذلك: أن يتكلموا بكلمة تدين لهم بها العرب ويملكوا بها العجم. فقال أبو جهل: نعطيكها وعشر أمثالها. فقال: تقولون لا إله إلا الله. فنفروا عند ذلك وتفرقوا وهم يقولون: ﴿ أَجَعَلَ الآلِهَةَ إِلَهًا واحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءً عُجَابً ﴾ (٢) » وفي رواية أنه عَيِّلِهٍ قال لعمه: «يا عم، لو وضعوا الشمس عن يميني والقمر عن

⁽١) الحجر: ٩٤.

⁽٢) ص: ٥ ـ

يساري على أنْ أتركَ هذا الأمر حتى يظهرَه الله أو أهلك في طلبه ما تركتُه »(١). وقال على أنْ أتركَ هذا الأمر حتى يظهرَه الله وما وقال عَلَيْكِ : « لقد أخفت في الله وما يخاف أحد ، ولقد أوذيت في الله وما يؤذى أحد ، ولقد أتت عليَّ ثلاثون – من يوم وليلة – وما لي طعام يأكله ذو كبد إلا شيء يواريه إبط بلال »(٢).

وفي رواية عنه عَيْشَةٍ قال: «مَا أُوذِي أَحَدُ في اللَّهُ مَا أُوذِيتَ »^(٣).

كان العدو يجهد له في نيل الأذى، والصديق يلوم على هذا الاحتمال إذا كان كذا، والمحبة تقول:

حبذا هذا الشقاء في رضى
الحبيب والدعوة إلى توحيده حبذا
وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي
متأخر عنه ولا متقدم
أجد الملامة في هواك لذيذة

ثم إن أبا طالب لما توفى وتوفيت بعده خديجة اشتد المشركون على رسول الله على الطائف، فدعاهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له، فلم يجيبوه وقابلوه بغاية الأذى، وأمروه بالخروج من أرضهم، وأغروا به سفهاءهم، فاصطفوا له صفين وجعلوا يرمونه بالحجارة حتى أَدْمَوْهُ، فخرج هو ومعه مولاه زيد بن حارثة، فلم يُمكنه دخول مكة إلا بجوار، وطلب من جماعة من رؤساء قريش أن يُجِيرُوه حتى يدخل مكة، فلم يفعلوا حتى أجارة المطعم بن عدي، فدخل في جواره، وعاد إلى ما كان عليه من الدعاء إلى توحيد الله وعبادته.

⁽١) انظر وسيرة ابن هشام ، (١/٧٥١).

⁽٢) أخرجه أحمد (٣/١٢، ١٨٦)، والترمذي (٢٤٧٢)، وابن ماجه (١٥١) من حديث أنس.

⁽٣) أخرجه ابن عدي في «الكامل» (١٥٥/٧) من حديث جابر، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٣٣/٦) من حديث أنس.

وكان يقف بالمواسم على القبائل فيقول لهم قبيلةً قبيلةً: «يا بني فلان إني رسول الله إليكم، يأمركم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئًا» ولا يقبلون منه وأبو لهب خلفه يقول: لا تطيعوه. وكان عَيَّا ينادي: «من يتُوويني؟ من وأبو لهب خلفه يقول: لا تطيعوه وله الجنة؟ »(١) فلا يجيبه أحد حتى بعث الله له الأنصار من المدينة فبايعوه.

هذا ، وهو صابر على الدعوة إلى الله عزَّ وجلَّ على هذا الوجه راضِ بما يحصل له فيها من الأذى ، منشرح الصدر بذلك ، غير متضجرٍ منه ولا جزع . كان إذا اشتكى أحدٌ من أصحابه شيئًا يقول : «إني عبد الله وأنه لن يضيعني »(٢) .

صرت لهم عبدًا وما للعبد أن (يعترضا)^(۲) من لريض لا يرى إلا الطبيب المُمْرضا؟

وفي «الصحيح» (¹⁾ عن عائشة قالت: «قلت، يا رسول اللَّه، هل من يوم كان أشد من يوم أحد؟ فقال: لقد لقيت من قومك ما لقيت وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة، إذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال، فلم يجبني إلى ما أردت، فانطلقت وأنا مهموم على وجهي، فلم أستفق إلا وأنا بقرن الثعالب (°) فرفعت رأسي وإذا أنا بسحابة قد أظلتني، فنظرت فإذا فيها جبريل فناداني فقال: إن اللَّه قد سمع قول قومك، وما ردوا عليك، وقد بعث لك ملك الجبال فسلم عليَّ «ثم قال: إن اللَّه قد سمع قول قومك لك وأنا ملك الجبال، وقد بعثي إليك لتأمرني بأمرك وما شئت، إن شئت أن أطبق عليهم الجبال، وقد بعثي إليك لتأمرني بأمرك وما شئت، إن شئت أن أطبق عليهم

⁽١) أخرجه عبد الله بن أحمد في زيادات المسند (٤٩٢/٣).

ووقع في مطبوع (مسند أحمد): (أن هذا الحديث من رواية أحمد، والصواب أنه من زيادات ابنه عبد الله. وانظر (المسند الجامع) (٤١٧/٥).

⁽٢) هناك بياض قدر كلمة.

⁽٣) في (الأصل): يتعرض وبعدها بياض قدر كلمة.

⁽٤) البخاري (٣٢٣١)، ومسلم (١٧٩٥).

⁽٥) قرن الثعالب: هو ميقات أهل نجد تلقاء مكة. (معجم البلدان) (٣٧٧/٤).

الأخشبين، فقال عَلِيلَةٍ: بل أرجو أن الله يخرج من أصلابهم من يعبده لا يشرك به شيئًا ».

ما مقصود النبي عَلَيْكُ إلا أن يعبد اللَّه وحده لا شريك له ، وما يبالي - إذا حصل خصل دلك - ما أصابه في الدعوة ، إذا وُحَد مَعْبُودُهُ حصلَ مقصودة ، إذا عُبِدَ محبوبُه حصل مطلوبه ، إذا ذكر رَّبه رضي قلبُه ، وأما جسمه فلا يبالي ما أصابه في سبيل اللَّه ما يؤلمه ، أو ما يلائمه .

إن كان سَرَّكم ما قد بليت به فحما لجرح إذا أرضاكم ألم وحَسْبُ سلطان الهوى أنه يألف فيه كل ما يولم

وكان كلما آذاه الأعداء إذا دعاهم إلى مولاهم رجع إلى مولاه، فتسلى بعلمه ونظره إليه وقربه منه، واشتغل بمناجاته، وذكره ودعائه وحدمته، فنسي كل ما أصابه من الألم من أجله، وقد أمره الله بذلك في القرآن في مواضع كثيرة نحو قوله تعالى: ﴿ فَسَبِّحُهُ وَإِنْبَارَ النُّجُومِ ﴾ (١) ، وقوله: ﴿ وسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴾ (٢) وقوله: ﴿ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ * فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُن مّنَ السَّاجِدِينَ * واغبُدْ رَبِّكَ حَتَّى وَأَيْنَ المِتَّافِي المِتَّقِينُ ﴾ (٣) .

وكان عَلِيْتُهُ إذا حزبه أمر قام إلى الصلاة؛ لأن الصلاة صلة، وكان يقول: «جعلت قرة عيني في الصلاة»(٤).

سروري من الدهر لقياكم ودار سلامي مغناكم وأنتم منتهى أملي ما حييت وما طاب عيشي لولاكم

⁽١) الطور: ٤٩ . (٢) ق: ٣٩٠ .

⁽٣) الحجر: ٩٧ - ٩٩ .

⁽٤) أخرجه أحمد (١٢٨/٣ ، ٨٥، ١٩٩)، والنسائي (٦١/٧) من حديث أنس.

إذا [ازدادت](1) في فؤادي الهموم أروح قلبي بذكراكم وأستنشق الريخ في أرضكم لعلي أحظى برؤياكم فلا تنسوا العهد فيما مضى فلسنا مدى الدهر ننساكم

فلم يزل عَيْنِ يَلْقَلَمُ يدعو إلى الله وإلى توحيده وعبادته وحده لا شريك له حتى الله وعلا ذكره وتوحيده في / المشارق والمغارب، وصارت كلمة الله هي العليا، ودينه هو الظاهر، وتوحيده هو الشائع، وصار الدين كله لله، والطاعة كلها له، ودخل الناس في دين الله أفواجًا. فجعل ذلك علامة على قرب أجله وأُمِرَ حينه لِ بالتهيؤ للقاء الله والنقلة إلى دار البقاء.

وكأن المعنى أن قد حصل المقصود من إرسالك، وظهر توحيدي في أقطار الأرض وزال منها ظلام الشرك، وحصلت عبادتي، وحدي لا شريك لي، وصار الدين كله لي، فأنا أستدعيك إلى جواري لأجزيك أعظم الجزاء ﴿ وَلَلآ خِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الأُولَى * وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُكَ فَتَرْضَى ﴾ (٢).

وفي صفته عَلِيْكَ في التوراة: ﴿ وَلَنْ أَقْبَضُهُ حَتَى أَقِيمٌ بِهُ الْمُلَةُ الْعُوجَاءُ بَأَنْ يُقُولُوا : لا إله إلا الله: وأفتح به أعينًا عمياً ، وآذانا صمًا ، وقلوبًا غلفا » .

وكان عَيِّكَ إنما يقاتل على دخول الناس في التوحيد كما قال: «أموت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله؛ فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام»(٣).

وكان إذا بعث سرية للغزو يوصي أميرهم بأن يدعو عدوه عند لقائه للتوحيد، وكذلك أمر معاذًا لما بعثه إلى اليمن أن يدعوهم إلى شهادة

⁽١) في والأصل؛ ازداد. والمثبت أنسب للمعنى. وفي ونسخة): ازدحمت.

⁽٢) الضحى : ٤ - ٥ .

⁽٣) أخرجه البخاري (٢٥)، ومسلم (٢٢) من حديث ابن عمر. وأخرجه البخاري (٢٩٤٦)، ومسلم (٢٠) من حديث أبي هريرة.

وأخرجه البخاري (٣٩١) من حديث أنس.

وأخرجه مسلم (٥٣/١) من حديث جابر .

التوحيد(١)، وكذلك أمر علي بن أبي طالب حين بعثه لقتال أهل خيبر.

وروي عنه عَيْظِيم أنه كان إذا بعث بعثًا قال: «تألفوا الناس وتأنوا بهم، فلا تغيروا عليهم حتى تدعوهم، فما على الأرض من أهل بيت مدر ولا وبر إلا أن تأتوني بهم مسلمين أحب إلى من أن تأتوني بنسائهم وأولادهم وتقتلوا رجالهم »(٢).

قوله عَلِيْ الله الدنيا، ولا لجمعها واكتنازها، ولا الاجتهاد بالسعي في السبها، وفإنما بعثه داعيًا إلى توحيده بالسيف، ومن لازم ذلك أن يقتل أعداءه السببها، وفإنما بعثه داعيًا إلى توحيده بالسيف، ومن لازم ذلك أن يقتل أعداءه الممتنعين عن قبول التوحيد، ويستبيح أموالهم، ويسبي نساءهم وذراريهم، فيكون رزقه مما أفاء الله من أموال أعدائه، فإن المال إنما خلقه الله لبني آدم يستعينون به على طاعة الله وعبادته، فمن استعان به على الكفر بالله والشرك به سلط الله على مسوله وأتباعة فانتزعوه منه وأعادوه إلى من هو أولى به من أهل عبادة الله وتوحيده وطاعته، ولهذا يسمى الفيء فيقًا؛ لرجوعه إلى من كان أحق به ولأجله خلق.

وكان في القرآن المنسوخ: « إنما أنزل المال لإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ».

فأهل التوحيد والطاعة لله أحق بالمال من أهل الكفر به والشرك، فلذلك سلط الله رسوله وأتباعه على من كفر به وأشرك، فانتزعوا أموالهم، وجعل رزق رسوله من هذا المال؛ لأنه أحل الأموال كما قال: ﴿ فَكُلُوا مِمًّا غَنِمْتُمْ حَلالًا طَيِّبًا ﴾ (٣) وهذا مما خص الله به محمدًا عَيِّنَةً وأمته؛ فإنه أحل لهم الغنائم.

وقد قيل: إن الذي خصت بحله هذه / الأمة هو الغنيمة المأخوذة بالقتال [ق٨١] دون الفيء المأخوذ بغير قتال، فإنه كان حلًا مباحًا لمن قبلنا، وهو الذي جعل

⁽١) انظر البخاري (١٣٩٥)، ومسلم (١٩).

 ⁽٢) أخرجه مسدد في ومستده كما في والمطالب العالية ، (١/٢٠٣٥) من حديث عبد الرحمن بن
 عائذ والحارث في ومسنده كما في البغية (٦٣٩) من حديث شريح بن عبيد.

⁽٣) الأنفال : ٦٩ .

رزق رسوله منه ، وإنما كان أحل لغيره لوجوه : منها : أنه انتزع ممن لا يستحقه ؛ لأنه يستعين به على لأنه يستعين به على غيرطاعته وتوحيده والدعوة إلى عبادته ؛ كان ذلك أحب الأموال إلى الله تعالى وأطيب وجوه اكتسابها عنده .

ومنها: أنه عَيِّكُم إنما يجاهد لتكون كلمة الله هي العليا [ودينه] (١) هو الظاهر لا لأجل الغنيمة؛ فيحصل له الرزق تبعًا لعبادته وجهاده في الله، فلا يكون فرَّغَ وقتًا من أوقاته لطلب الرزق محضًا، وإنما عبد الله في جميع أوقاته وَوَحُدَهُ فيها وأخلص له، فجعل الله له رزقه ميسرًا له في ضمن ذلك، من غير أن يقصده ولا يسعى فيه.

وجاء في حديث مرسل أنه عَيَّلِهُ قال: «أنا رسول الرحمة، أنا رسول الملحمة، إن الله بعثني بالجهاد ولم يبعثني بالزرع» (٢) وخرج البغوي في «معجمه» حديثًا مرفوعًا: «إن الله بعثني بالهدى ودين الحق ولم يجعلني زراعًا ولا تاجرًا، ولا سخابًا بالأسواق، وجعل رزقي في رمحي» وإنما ذكر الرمح ولم يذكر السيف لئلا يقال أنه عَيِّلِهُ يرزق من مال الغنيمة، إنما كان يرزق مما أفاء الله عليه من خيبر وفدك.

والفيء ما هرب أهله منه خوفًا وتركوه ، بخلاف الغنيمة ؛ فإنها مأخوذة بالقتال بالسيف ، وذكر الرمح أقرب إلى حصول الفيء ؛ لأن الرمح يراه العدو من بعيد فيهرب ، فيكون هرب العدو من ظل الرمح ، المأخوذ به هو مال الفيء ، ومنه كان رزق النبي عيالية بخلاف مال الغنيمة ؛ فإنه يحصل من قتال السيف ، والله أعلم .

قال عمر بن عبد العزيز: إن اللَّه تعالى بعث محمدًا هاديًا ولم يبعثه جابيًا، فكان عَلِيلَةٍ شغله بطاعة اللَّه والدعوة إلى توحيده، وما يحصل في خلال ذلك

⁽١) في والأصل؛: ودنيه. وهو سبق قلم من الناسخ، والصواب ما أثبتناه.

⁽٢) أخرجه ابن عدي في ١ الكامل؛ (٣١٢/٣).

من الأموال من الفيء والغنائم، فيحصل تبعًا لا قصدًا أصليًا، ولهذا ذم من ترك الجهاد واشتغل عنه باكتساب الأموال. وفي ذلك نزل قوله تعالى: ﴿وأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ولا تُلقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى النَّهْلُكَةِ ﴾(١) لما عزم الأنصار على ترك الجهاد والاشتغال بإصلاح أموالهم وأراضيهم.

وفي الحديث الذي خرجه أبو داود (٢) وغيره (٣): «إذا تبايعتم بالعينة واتبعتم أذناب البقر، وتركتم الجهاد، سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه الله من رقابكم حتى تراجعوا دينكم » ولهذا كره الصحابة – رضي الله عنهم – الدخول في أرض الخراج للزراعة ؛ فإنها تشغل عن الجهاد.

قال مكحول: إن المسلمين لما قدموا الشام ذكر لهم زرع الحولة فزرعوا، فبلغ ذلك عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فبعث إلى زرعهم وقد ابيضً وأدرك فحرقه بالنار، ثم كتب إليهم: إن الله جعل أرزاق هذه الأمة في أسنة رماحها، وتحت أزجتها (٤)، فإذا زرعوا كانوا كالناس. خرّجه أسد بن موسى.

وروى أيضًا / بسند له عن عمر أنه كتب: من زرع زرعًا واتبع أذناب البقر [قه/ب] ورضي بذلك وأقر به جعلت عليه الجزية.

وقيل لبعضهم: لو اتخذت مزرعة للعيال؟ فقال: والله ما جئنا زارعين، ولكن جئنا لنقتل أهل الزرع ونأكل زرعهم.

فأكمل حالات المؤمن أن يكون اشتغاله بطاعة الله والجهاد في سبيله، والدعوة إلى طاعته، لا يطلب الدنيا، ويأخذ من مال الفيء ونحوه قدر الكفاية، كما كان النبي عليه أخذ لأهله قوت سنة من مال الفيء ثم يقسم

⁽١) البقرة : ١٩٥ .

⁽۲) برقم (۳٤٦٢).

⁽٣) وأخرجه أحمد (٢٨/٢، ٤٢ ، ٨٤).

⁽٤) أزجتها: الزج: الحديدة التي تركب في أسفل الرمح. (اللسان) (٢٨٥/٢).

باقیه، وربما رأی محتاجًا بعد ذلك فیقسم علیه قوت أهله فیبقی أهله بلا شيء.

وكذلك (من)(١) يشتغل بالعلم؛ لأنه أحد نوعي الجهاد، فيكون اشتغاله بالعلم كالجهاد في سبيل الله والدعوة إليه، فإن أخذ من مال الفيء أو الوقف أخذ منه قدر الكفاية يتقوى به على الاستعانة به على جهاده، ولا ينبغي أن يأخذ أكثر من مقدار كفايته من ذلك.

وقد نص أحمد على أن مال بيت المال كالخراج لا يؤخذ منه أكثر من الكفاية ، فمال الوقف أضيق .

ومن اشتغل بطاعة اللَّه تكفل اللَّه برزقه ، كما في حديث زيد بن ثابت المرفوع: «من كانت الدنيا همه فرق اللَّه عليه أمره وجعل فقره بين عينيه ، ولم يأته من الدنيا إلا ما كتب له ، ومن كانت الآخرة نيته جمع اللَّه له أمره ، وجعل غناه في قلبه ، وأتته الدنيا وهي راغمة ، خرَّجه الإمام أحمد وابن ماجه (٢).

وخرجه الترمذي (٣) من حديث أنس مرفوعًا: ﴿ إِنَّ اللَّهُ يَقُولُ : يَا ابن آدم، تَفْرِغُ لَعْبَادَتِي أَمْلًا صدرك غنى، وأَشُدُّ فقرك، وإلا تفعل ملأت يديك شغلًا، ولم أَشُدُّ فقرك ﴾ .

وخرَّج ابن ماجه (٤) من حديث ابن مسعود مرفوعًا: (من جعل الهموم همًّا واحدًا: هم آخرته كفاه اللَّه هم دنياه ، ومن تشعبت به الهموم في أحوال الدنيا لم يبال اللَّه في أي أوديتها هلك » .

⁽١) تكررت بالأصل.

⁽٢) في (المسند) (١٨٣/٥)، وابن ماجه (٤١٠٥) من حديث زيد بن ثابت.

⁽٣) برقم (٩٤٦، ٢٤٦٣).

وأخرجه ابن ماجه (٤١٠٧)، وأحمد (٣٥٨/٢) من حديث أبي هريرة.

⁽٤) برقم (۲۵۷، ٤١٠٦).

وفي الآثار الإسرائيلية يقول الله: « يا دنيا ، اخدمي من خدمني ، وأتعبي من خدمك ».

قوله عَلَيْكَةِ: ﴿ وَجَعَلَ الذَلَةُ وَالصَّعَارِ عَلَى مَن خَالَفُ أَمْرِي ﴾ هذا يدل على أن العز والرفعة في الدنيا والآخرة بمتابعة أمر رسول الله عَلَيْكَةٍ لامتثال متابعة أمر الله ، كما قال تعالى: ﴿ مَن يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّه ﴾ (١) وقال تعالى: ﴿ وَلِلّهُ العِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) وقال تعالى: ﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ العِزَّةَ فَلِلّهِ العِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ (٣) .

وفي بعض الآثار: يقول اللَّه تعالى: ﴿ أَنَا الْعَزِيزِ فَمَنَ أُرَادُ الْعَزِ فَلَيْطُعُ الْعَزِيزِ » قال اللَّه تعالى: ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ (٤) فالذل والصغار يحصل بمخالفة أمر اللَّه ورسوله. ومخالفة الرسول على قسمين:

أحدهما: مخالفة من لا يعتقد طاعة أمره كمخالفة الكفار، وأهل الكتاب الذين لا يرون طاعة الرسول، فهم تحت الذل والصغار، ولهذا أمر الله بقتال أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون، وضرب على اليهود الذلة والمسكنة ؛ لأن كفرهم بالرسول عنادًا.

والثاني: من يعتقد طاعته ثم يخالف أمره بالمعاصي وهذا نوعان:

أحدهها: من يخالف أمره بالمعاصي التي يعتقد أنها معصية / فله نصيب من [قه/أ] الذلة والصغار، قال الحسن: إنهم وإن (طقطقت) (٥) بهم البغال، و(هملجت)(٦) بهم البراذين فإن ذل المعصية في رقابهم، أبى الله إلا أن يذل

⁽١) النساء: ٨٠.

⁽٢) المنافقون : ٨ .

⁽۳) فاطر: ۱۰.

⁽٤) الحجرات: ١٣.

⁽٥) الطقطقة: صوت قوائم الخيل على الأرض الصلبة. (اللسان) (٢٢٥/١).

⁽٦) الهملجة: فارسي معرب وهو حسن سير الدابة في سرعة. (اللسان) (٣٩٣/٢).

من عصاه . كان الإمام أحمد يدعو : اللهم أعزنا بعز الطاعة ولا تذلنا بذل المعصية . قال أبو العتاهية :

ألا إنما التقوى هي العز والكرم وحبك للدنيا هو الذل والسقم وليس على عبد تقي نقيصة إذا حقق التقوى وإن حاك أو حجم

فأهل هذا النوع خالفوا الرسول من أجل داعي الشهوات.

النوع الثاني : من خالف أمره من أجل الشبهات وهم أهل الأهواء والبدع ، فكلهم لهم نصيب من الذلة والصغار بحسب مخالفتهم لأوامره ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ النَّيْنَ اتَّخَذُوا العِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَبِّهِمْ وذِلَّةٌ فِي الحَيَاةِ الدُنْيَا ... ﴾ الآية (١) .

وأهل الأهواء والبدع كلهم مفترون على الله، وبدعتهم تتغلظ بحسب كثرة افترائهم عليه، وقد جعل الله من حرم ما أحله الله أو حلل ما حرمه الله مفتريًا عليه بالكذب، ومن نسب إلى الله ما لا يجوز فنسبته إليه من تمثيل أوتعطيل، أو كذّب بأقداره فقد افترى على الله الكذب.

قال اللَّه تعالى: ﴿ فَأَيْحُذَرِ النَّيِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٢) قال سفيان: الفتنة أن يطبع اللَّه على قلوبهم.

فهذا تغلظت عقوبة المبتدع على عقوبة العاصي ؛ لأن المبتدع مفتر على الله ، مخالفٌ لأمر رسوله لأجل هواه .

فأما مخالفة بعض أوامر الرسول عَلَيْكُ خطأ من غير عمد، مع الاجتهاد على متابعته، فهذا قد يقع [فيه] (٢) كثير من أعيان الأمة من علمائها وصلحائها،

⁽١) الأعراف : ١٥٢ .

⁽٢) النور: ٦٣ . (٣) ليست بالأصل، وأثبتها لمراعاة السياق.

ولا إثم فيه ، بل صاحبه إذا اجتهد فله أجر على اجتهاده ، وخطؤه موضوع عنه ، ومع هذا فلم يمنع ذلك من علم أمر الرسول الذي خالفه هذا : أن يبين للأمة أن هذا مخالف لأمر الرسول ، نصيحة لله ولرسوله ولعامة المسلمين .

وهب أن هذا المخالف عظيم له قدر وجلالة ، وهو محبوب للمؤمنين ؛ إلا أن حق الرسول مقدم على حقه ، وهو أولى بالمؤمنين من أنفسهم .

فالواجب على كل من بلغه أمر الرسول وعرفه أن يبينه للأمة وينصح لهم، ويأمرهم باتباع أمره وإن خالف ذلك رأي عظيم من الأمة، فإن أمر الرسول عَلَيْكُ أحق أن يعظم ويقتدى به من رأي معظم، قد خالف أمره في بعض الأشياء خطأ.

ومن هنا رد الصحابة ومن بعدهم من العلماء على كل من خالف سنة صحيحة ، وربما أغلظوا في الرد ، لا بغضًا له ؛ بل هو محبوب عندهم ، معظم في نفوسهم ؛ لكن رسول الله عَيْنِيَّةٍ أحب إليهم ، وأمره فوق أمر كل مخلوق . فإذا تعارض أمر الرسول عَيْنِيَّةٍ وأمر غيره فأمر الرسول عَيْنِيَّةٍ أولى أن يقدم ويتبع ، ولا يمنع من ذلك تعظيم من خالف أمره وإن كان مغفورًا له ؛ بل ذلك المخالف المغفور له لا يكره أن يخالف أمره إذا ظهر أمر الرسول عَيْنِيَّةٍ بخلافه ؛ بل يرضى بمخالفة أمره ومتابعة أمر رسول الله عَيْنِيَّةٍ إذا ظهر أمره بخلافه . كما أوصى الشافعي – إذا صح الحديث في خلاف قوله / – أن يتبع الحديث ويترك قوله . [ق٩/ب] وكان يقول : ما ناظرت أحدًا فأحببت أن يخطئ ، وما ناظرت أحدًا فباليت أظهرً الحقّ على لسانه أو على لساني .

لأن تناظرهم كان لظهور أمر الله ورسوله، لا لظهور نفوسهم ولا الانتصار لها. وكذلك المشايخ والعارفون كانوا يوصون بقبول الحق من كل من قال الحق صغيرًا أو كبيرًا، وينقادون لقوله.

قيل لحاتم الأصم: أنت رجل أعجمي لا تفصح، وما ناظرت أحدًا إلا قطعته، فبأي شيء تغلب خصمك؟ قال: بثلاث: أفرح إذا أصاب خصمي، وأحزن إذا أخطأ، وأحفظ لساني عنه أن أقول ما يسوءه. فذكر ذلك للإمام أحمد، فقال: ما كان أعقله من رجل.

وقد روي عن الإمام أحمد أنه قيل له: إن عبد الوهاب الوراق ينكر كذا وكذا ، فقال : ما نزال بخير ما دام فينا من ينكر هذا . ومن هذا الباب قول عمر لمن قال له اتق الله يا أمير المؤمنين ، فقال : « لا خير فيكم إذا لم تقولوها لنا ، ولا خير فينا إذا لم نقبلها منكم » .

وردَّتْ عليه امرأة مقالته ، فرجع إليها وقال : «امرأة أصابت ورجل أخطأ ، فلم يزل الناس بخير ما كان فيهم من يقول الحق ويبين أوامر الرسول عَيْنَا التي خالفها من خالفها وإن كان معذورًا مجتهدًا مغفورًا له ، وهذا مما خص الله به هذه الأمة لحفظ دينها الذي بعث به رسوله عَيْنَا فَإِنْهَا لا تجتمع على ضلالة بخلاف الأمم السابقة .

فههنا أمران:

أحدهما: أن من خالف أمر الرسول في شيء خطأ مع اجتهاده في طاعته ومتابعته أوامره ؛ فإنه مغفور له لا تنقص درجته بذلك.

والثاني: أنه لا يمنع تعظيمه ومحبته من تبيين مخالفة قوله لأمر الرسول عَلَيْكُمُ ونصيحة الأمة تبيين أمر الرسول لهم، ونفس ذلك الرجل المحبوب المعظم لو علم أن قوله مخالف لأمر الرسول؛ فإنه لأحب من يبين ذلك للأمة ويرشدهم إلى أمر الرسول، ويردهم في قوله في نفسه، وهذه النكتة تخفى على كثير من الجهال بسبب غلوهم في التقليد.

وظنهم أن الرد على معظم من عالم وصالح تنقص به، وليس كذلك، وبسبب الغفلة عن ذلك تبدل دين أهل الكتاب، فإنهم اتبعوا زلات علمائهم، وأعرضوا عما جاءت به أنبياؤهم، حتى تَبدَّلَ دينهم؛ واتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابًا من دون الله. فأحلوا لهم الحرام وحرموا عليهم الحلال فأطاعوهم، فكانت تلك عبادتهم إياهم. فكان كلما كان فيهم رئيس كبير

معظم مطاع عند الملوك قبل منه كل ما قال، ويحمل الناس الملوكُ على قوله. وليس فيهم من يرد قوله، ولا يبين مخالفته للدين.

وهذه الأمة عصمها الله عن الاجتماع على ضلالة ، فلا بد أن يكون فيهم من يبين أمر الله ورسوله ، ولو اجتهدت الملوك على جمع الأمة على خلافه لم يتم لهم أمرهم . كما جرى مع المأمون والمعتصم والواثق ، حيث اجتهدوا على إظهار القول بخلق القرآن ، وقتلوا الناس وضربوهم وحبسوهم على ذلك ، وأجابهم العلماء تُقية وخوفًا ، فأقام الله إمام المسلمين في وقتهم : أحمد بن حنبل ، / فرد باطلهم حتى اضمحل أمرهم ، وصار الحق هو الظاهر في جميع [ق١٠١٠] بلاد الإسلام والسنة ، ولم يكن الإمام أحمد يحابي أحدًا في مخالفة أمر الرسول وإن دق . ولو عظم مخالفه في نفوس الخلق . فقد تكلم في بعض أعيان مشايخ العلم والدين لمسألة أخطأها ، فحمل أمره لما مات لم يصل عليه إلا نحو أربعة أنفس ، وكان كلما تكلم في أحد سقط ؛ لأن كلامه تعظيم لأمر الله ورسوله لا لهوى نفسه .

ولقد كان بشر الحافي يقول لمن سأله عن مرضه: أحمد الله إليكم ، بي كذا وكذا . فنقل ذلك للإمام أحمد ، وقالوا : هو يبدأ بالحمد قبل أن يصف مرضه ، فقال أحمد : سلوه عمن أخذ هذا ؟ يعني إن كان هذا لم ينقل عن السلف فلا يقبل منه ، فقال بشر : عندي فيه أثر ، ثم روى بإسناده عن بعض السلف قال : «من بدأ بالحمد قبل الشكوى لم تكتب عليه الشكوى » فبلغ ذلك الإمام أحمد فقبل قوله .

وقد صح عن النبي عَلِيْكُ أنه قال: «كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد» (١) فأمر الله رسوله بالرد على من خالف أمر الله ورسوله لا يتلقى إلا عمن عرف ما جاء به الرسول وخبره خبرة تامة. قال بعض الأئمة: لا يؤخذ العلم إلا عمن عرف بالطلب.

⁽١) أخرجه البخاري (٢٦٩٧)، ومسلم (١٧١٨) من حديث عائشة.

وأمر الرسول عَيْنِكُمْ نوعان: أمر ظاهر يعمل بالجوارح، كالصلاة والصيام والحج والجهاد ونحو ذلك، وأمر باطن يقوم به القلب، كالإيمان بالله ومعرفته، ومحبته وخشيته، وإجلاله وتعظيمه، والرضا بقضائه والصبر على بلائه، فهذا كله لا يؤخذ إلا ممن عرف الكتاب والسنة، ومن لم يقرأ القرآن ويكتب الحديث لا نقتدي به في علمنا، فمن تكلم على شيء من هذا مع جهله بما جاء به الرسول فهو داخل فيمن يفتري على الله الكذب، وفيمن يقول على الله ما لا يعلم، فإن كان مع ذلك لا يقبل الحق ممن ينكر عليه باطله لمعرفته ما جاء به الرسول عَيْنَ بل ينتقص به وقال: أنا وارث حال الرسول، والعلماء وارثون علمه، فقد جمع هذا بين افتراء الكذب على الله، والتكذيب بالحق لما جاءه علمه، فقد جمع هذا بين افتراء الكذب على الله، والتكذيب بالحق لما جاءه فقد جمع هذا بين المتراء الكذب على الله، والتكذيب بالحق لما جاءه فقد جمع هذا بين المتراء الكذب على الله، والتكذيب بالحق لما عام فقد جمع هذا بين المتراء الكذب على المق والانقياد له، منقاد لهواه وجهله، فأكافرين هذا متكبر على الحق والانقياد له، منقاد لهواه وجهله، ضال مضل، وإنما يرث حال الرسول من علم حاله ثم اتبعه، فأما من لا علم له بحاله، فمن أين يكون وارثه ؟!

ومثل هذا لم يكن ظهر في زمن السلف الصالح حتى يجاهدوا فيه حق الجهاد، وإنما ظهر هذا في زمن قل فيه العلم وكثر فيه الجهل، ومع هذا فلا بد أن يقيم الله من يبين للأمة ضلاله، وله نصيب من الذل والصغار بحسب مخالفته لأمر الرسول عليه .

يا لله! العجب لو ادعى رجل معرفة صناعة من صنائع الدنيا - ولم يعرفه الناس بها، ولا شاهدوا عنده آلاتها - لكذبوه في دعواه ولم يأمنوه على أموالهم، ولم يمكنوه من تلك الصناعة، فكيف بمن يدعي معرفة أمر الرسول عليه على على على على على الرسول، ولا يجالس أهله ولا يدارسه؟! فلله على على على المعرفة في أديانهم يفسدها العجب، كيف يقبل أهل العقول دعواه / ويحكمونه في أديانهم يفسدها بدعواه الكاذبة.

⁽١) الزمر: ٣٢.

إن كنت تنوح يا حمام البان للبين فأين شاهد الأحزان أجفانك للدموع أم أجفاني لا يقبل مدع بلا برهان

ومن أعظم ما حصل به الذل من مخالفة أمر الرسول عَلِيْكُ ترك ما كان عليه من مجاهدة أعداء الله؛ فمن سلك سبيل الرسول عَلِيْكُ في الجهاد عز، ومن ترك الجهاد مع قدرته عليه ذل. وقد سبق حديث: ﴿إِذَا تبايعتم بالعينة وتبعتم أَذَنَاب البقر وتركتم الجهاد في سبيل الله سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه من رقابكم حتى ترجعوا إلى دينكم (() ورأى النبي عَلِيْكُ سكة الحرث فقال: ﴿ وَمَا ذَخَلَت دار قوم إلا دخلها الذل ، فمن ترك ما كان عليه النبي عَلِيْكُ من الجهاد مع قدرته واشتغل عنه بتحصيل الدنيا من وجوهها المباحة حصل له من الذل ، فكيف إذا اشتغل عن الجهاد بجمع الدنيا من وجوهها المحرمة ؟!

قوله عَلِيْكِ : ﴿ وَمِن تَشْبِهِ بَقُومٍ فَهُو مِنْهُم ﴾ هذا يدل على أمرين :

أحدهما: النهي عن التشبه بأهل الشر مثل أهل الكفر والفسوق والعصيان، وقد وبخ الله من تشبه بهم في شيء من قبائحهم فقال تعالى: ﴿فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلاقِهِمْ وَخُصْتُمْ بِخَلاقِهِمْ وَخُصْتُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُم بِخَلاقِهِمْ وَخُصْتُمْ كَالَّذِي خَاصُوا ﴾(٢).

وقد نهى النبي عَلِيْكُ عن التشبه بالمشركين وأهل الكتاب، فنهى عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها، وعلل بأنه «حينئذ يسجد لها الكفار» فيصير السجود في ذلك الوقت تشبهًا بهم في الصورة الظاهرة، وقال عَلِيْكُة: «إن اليهود والنصارى لا يصبغون؛ فخالفوهم» (٣) وفي رواية عنه عَلِيْكَةً: «غيروا

⁽١) تقلم تخريجه.

 ⁽٢) التوبة: ٦٩ وذكر في الأصل: ﴿ فاستمتعوا بخلاقهم ﴾ فقط وأثبتنا بقية الآية وفيها موضع الشاهد.

⁽٣) البخاري (٥٨٩٩)، ومسلم (٢١٠٣) من حديث أبي هريرة.

الشيب، ولا تشبهوا باليهود (() وقال عَلَيْكَ : (خالفوا المشركين، وأحفوا الشوارب (()) وفي رواية : وأرخوا اللحى، خالفوا المجوس (()) وقد أمر عَلِيْكَ الله بالصلاة في النعال مخالفة لأهل الكتاب . وعنه عَلِيْكَ أنه قال : (ليس منا من تشبه بغيرنا، لا تشبهوا باليهود والنصارى؛ فإن تسليم اليهود الإشارة بالكف (خرجه الترمذي ()) ، ونهى عَلِيْكَ عن التشبه بهم في أعيادهم ، وقال عبد الله بن عمر : (من أقام بأرض المشركين يصنع نيروزهم ومهرجانهم ، وتشبه بهم حتى يموت حشر يوم القيامة معهم () وقال الإمام أحمد : أكره حلق القفا ، هو من عمل المجوس ، ومن تشبه بقوم فهو منهم .

فالتشبه بالمشركين والمغضوب عليهم والضالين منهي عنه، ولا بد من وقوعه في هذه الأمة كما أخبر به الصادق المصدوق عَلَيْكُ حيث قال: « لتتبعن سنن من كان قبلكم شبرًا بشبر، وذراعًا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه قالوا: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ قال: فمن» (°).

قال ابن عيينة: كان يقال: من فسد من علمائنا ففيه شبه من اليهود، ومن فسد من عبادنا ففيه شبه من النصارى.

ووجه هذا أن الله ذم علماء اليهود بأكل السحت، وأكل الأموال بالباطل والصد عن سبيل الله، وبقتل النبيين بغير الحق، وبقتل الذين يأمرون بالقسط والصد عن سبيل الله، وبقتل النبيين بغير الحق، وبقتل الأكل / والرياسات، وبالتكبر عن الحق وتركه عمدًا خوفًا من زوال المأكل / والرياسات، وبالحسد وبقسوة القلب، وبكتمان الحق، وتلبيس الحق بالباطل، وكل هذه

⁽۱) أخرجه أحمد (۱٬۵۰۱)، والنسائي (۱۳۷/۸) من حديث الزبير بن العوام. وأخرجه النسائي (۱۳۷/۸) من حديث ابن عمر.

وأخرجه الترمذي (١٧٥٢) من حديث أبي هريرة .

⁽٢) أخرجه البخاري (٥٨٩٢)، ومسلم (٢٥٩) من حديث ابن عمر. (٣) أخرجه مسلم (٢٦٠)، وأحمد (٣٦٥/٢، ٣٦٦).

⁽٤) برقم (۲۹۹۵).

⁽٥) أخرجه أحمد (٢/ ٤٥٠)، وابن ماجه (٣٩٩٤) من حديث أبي هريرة.

الخصال توجد في علماء السوء من أهل البدع ونحوهم . ولهذا شبهت الرافضة اليهود في نحو من سبعين خصلة .

وأما النصارى فذمهم الله بالجهل والضلال، وبالغلو في الدين بغير الحق، ورفع المخلوق في درجة لا يستحقها، حتى تدعى فيه الألهية. وإتباع الكبراء في التحليل والتحريم. وكل هذا يوجد في جهال المنتسبين إلى العبادة من هذه الأمة.

فمنهم من تعبد بالجهل بغير علم ؛ بل يذم العلم وأهله ، ومنهم من يغلو في بعض الشيوخ فيدعي فيه الحلول ، ومنهم يدعي الحلول المطلق والاتحاد ، ومنهم من يغلو فيمن يعتقده من الشيوخ كما تغلو النصارى في رهبانهم وتعتقد أن لهم أن يغلو في الدين ما شاءوا ، وأن من رضي عنه غفر له ، ولا يبالي بما عَمِل من عَمَل ، وأن محبتهم لا يضر معها ذنب .

وقد كان الشيوخ العارفون ينهون عن صحبة الأشرار، وأن ينقطع إلى الله بصحبة الأخيار، فمن صحب الأخيار بمجرد التعظيم لهم والغلو فيهم زائدٌ عن الحد وأعلق قلبه بهم؛ فقد انقطع عن الله بهم، وإنما المراد من صحبة الأخيار أن يوصلوا من صحبهم إلى الله ويسلكوا طريقه ويعلموه دينه.

وقد كان النبي عَلِيْكِم يحث أهله وأصحابه على التمسك بالطاعة ويقول: «اشتروا أنفسكم من الله لا أغني عنكم من الله شيئًا »(١) وقال [لأهله]: «إن أوليائي منكم المتقون يوم القيامة، لا يأتي الناس بالأعمال وتأتون بالدنيا تحملونها على رقابكم فتقولون: يا محمد؟ فأقول: قد بلغت »(٢) ولما سأله ربيعة الأسلمي مرافقته في الجنة قال له: وأعني على نفسك بكثرة السجود»(٣).

فإنما يراد من صحبة الأخيار صلاح الأعمال والأحوال والاقتداء بهم في

⁽١) أخرجه البخاري (٢٧٥٣)، ومسلم (٢٠٦).

⁽٢) البخاري في والأدب المفرد، (ص٣١).

⁽٣) أخرجه أحمد (٩/٤).

ذلك، والانتقال من الغفلة إلى اليقظة، ومن البطالة إلى العمل، ومن التخليط إلى التكسب [ومن] (١) القول والفعل إلى الورع، ومعرفة عيوب النفس وآفاتها واحتقارها، فأما من صحبهم وافتخر بصحبتهم وادعى بذلك الدعاوى العريضة وهو مصر على غفلته وكسله وبطالته، فهو منقطع عن الله من حيث ظن الوصول إليه، كذلك المبالغة في تعظيم الشيوخ وتنزيلهم منزلة الأنبياء هو مما نهي عنه.

وقد كان عمر وغيره من الصحابة والتابعين - رضي الله عنهم - يكرهون أن يطلب منهم الدعاء ويقولون: «أنبياء نحن؟!» فدل على أن هذه المنزلة لا تنبغي إلا للأنبياء - عليهم السلام - وكذلك التبرك بالآثار ولما كان يفعله الصحابة مع النبي عَيِّلِهُ ولم يكونوا يفعلونه مع بعضهم بعضًا، ولا يفعله التابعون مع الصحابة مع علو قدرهم.

فدل على أن هذا لا يفعله يترقى إلى نوع من الشرك، كل هذا إنما جاء من التشبه بأهل الكتاب والمشركين الذي نُهِيَتْ عنه هذه الأمة إلا مع النبي عَيْنَةً مثل التبرك بوضوئه (٢) وفضلاته عَيْنَةً وشعره وشرب فضل شرابه وطعامه.

[قا١/اب] وفي الجملة هذه الأشياء فتنة للمعظّم والمعظّم لما يخشى عليه من الغلو / المدخل في البدعة. وربما يترقى إلى نوع من الشرك كل هذا إنما جاء من التشبه بأهل الكتاب والمشركين الذي نهيت هذه الأمة عنه.

وفي الحديث الذي في «السنن»: «إن من إجلال الله إكرام ذي الشيبة، والسلطان المقسط، وحامل القرآن غير الغالي فيه والجافي عنه»(٣) فالغلو من صفات اليهود، والقسط هو المأمور به.

⁽١) ليست بالأصل، وأثبتها لمناسبة السياق.

⁽٢) في (الأصل): بوطئه، والمثبت أنسب للسياق.

⁽٣) أخرجه أبو داود (٤٨٤٣).

وقد كان السلف الصالح ينهون عن تعظيمهم غاية النهي كمالك والثوري وأحمد. وكان أحمد يقول: من أنا حتى تجيئون إلي؟ اذهبوا اكتبوا الحديث، وكان يقول: إذا سئل عن شيء، يقول: سلوا العلماء. وإذا سئل عن شيء من الورع يقول: أنا لا يحل لي أن أتكلم في الورع، لو كان بشر حيًّا تكلم في هذا.

وسئل مرة عن الإخلاص، فقال: اذهبوا إلى الزهاد، وأي شيء نحن حتى تجيء إلينا؟ وجاء إليه رجل فمسح يده على ثيابه ومسح بهما وجهه، فغضب الإمام أحمد، وأنكر ذلك أشد الإنكار، وقال: عمن أخذتم هذا الأمر؟!

الثاني: التشبه بأهل الخير والتقوى والإيمان والطاعة، فهذا حسن مندوب إليه، ولهذا يشرع الاقتداء بالنبي عَيِّلِهِ في أقواله وأفعاله وحركاته وسكناته وآدابه وأخلاقه. وذلك مقتضى المحبة الصحيحة، فإن المرء مع من أحب، ولا بد من مشاركته في أصل عمله وإن قصر عن درجته.

قال الحسن: لا تغتر بقولك: المرء مع من أحب، إنه من أحب قومًا اتبع آثارهم، ولن تلحق بالأبرار حتى تتبع آثارهم، وتأخذ بهديهم، وتقتدي بسنتهم، وتصبح وتمسي وأنت على منهاجهم، حريصًا أن تكون منهم، وتسلك سبيلهم، وتأخذ طريقهم، وإن كنت مقصرًا في العمل؛ فإن مَلاكَ الأمرِ أن تكون على استقامة، أما رأيت اليهود والنصارى وأهل الأهواء المردية يحبون أنبياءهم ليسوا معهم؛ لأنهم خالفوهم في القول والعمل، وسلكوا غير طريقتهم فصار مأواهم النار؟ نعوذ بالله من النار.

كان يونس بن عبيد ينشد:

فإنك من يعجبك لاتك مثله إذا أنت لم تصنع كما كان يصنع وجاء في الحديث: «ابكوا؛ فإن لم تبكوا فتباكوا ١٥٠٠.

فمن أحب أهل الخير وتشبه بهم جهده ؛ فإنه يلحق بهم كما في الحديث المشهور: «من حفظ أربعين حديثًا حشر يوم القيامة في زمرة العلماء»(٢) ومن أحب أهل الطاعة والذكر – على وجه السنة – وجالسهم فإنه يغفر له معهم وإن لم يكن منهم «فإنهم هم القوم لا يشقى بهم جليسهم».

فأما التشبه بأهل الخير في الظاهر، والباطن لا يشبههم فهو بعيد منهم، وإنما القصد بالتشبه أن يقال عن المتشبه بهم أنه منهم وليس منهم، فهذه خصال النفاق، كما قال بعض السلف: استعيذوا بالله من خشوع النفاق أن يرى الجسد خاشعًا، والقلب ليس بخاشع.

كان السلف يجتهدون في أعمال الخير ويعدون أنفسهم من المقصرين المفرطين المذنبين، ونحن مع إساءتنا نعد أنفسنا من المحسنين!

[فالمرام] كان مالك بن دينار يقول: إذا ذكر الصالحون /: «أف لي وتف» وقال أيوب: «إذا ذكر الصالحون كنت عنهم بمعزل».

وقال يونس بن عبيد: «أعد مائة خصلة من خصال الخير ليس في منها واحدة».

وقال محمد بن واسع: «لو أن للذنوب رائحة لم يستطع أحد أن يجلس إلى ».

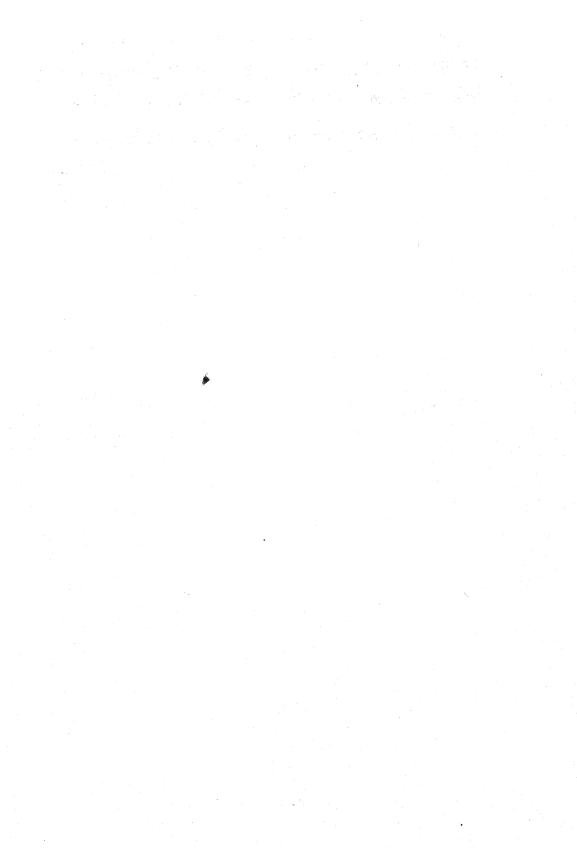
يا من إذا تشبه بالصالحين فهو عنهم متباعد، وإذا تشبه بالمذنبين فحاله وحالهم واحد، يا من يسمع ما تلين به الجوامد وطرفه جامد، وقلبه أقسى من الجلامد، يا من برد قلبه عن التقوى، كيف ينفع الضرب في حديد بارد؟

⁽١) أخرجه ابن ماجه (٤١٩٦) من حديث سعد بن أبي وقاص.

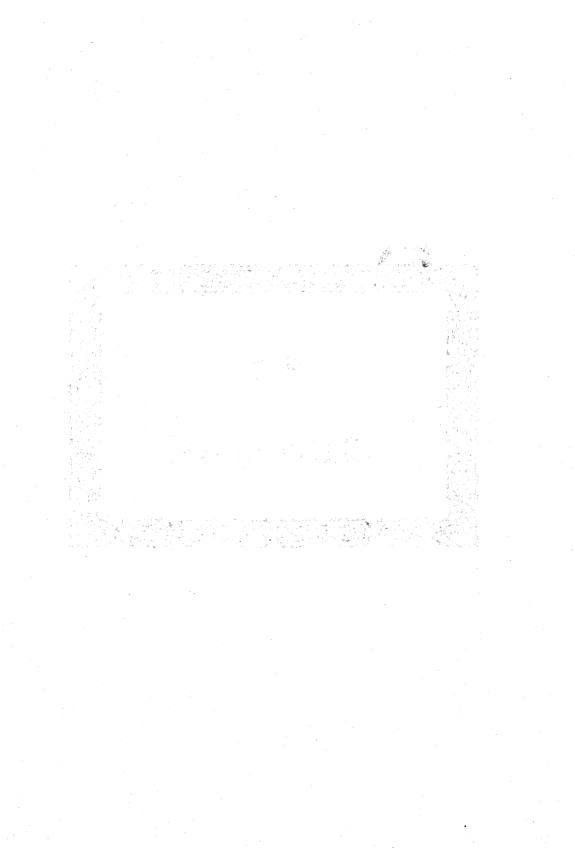
⁽٢) أخرجه ابن عدي في (الكامل؛ (١٥٠/٥)، (٢٢٢/٦)، (٦٦/٧) من حديث أبي هريرة.

يا نفس أنى تؤفكينا حتى متى لا ترعوينا حتى متى لا ترعوينا حتى متى لا تعقلينا وتبصرين وتسمعينا يا نفس إن لم تصلحي فتشبهي بالصالحينا آخره ولله الحمد، والمنة، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا.

* * *







بسم الله الرحين الرحيم

قال الإمام العلامة الحافظ زين الدين ابن الشيخ أبو العباس أحمد بن رجب -فسح الله في مدته ونفع به:

الحبدُ لله

رسالةٌ في ذمٌّ قسوةِ القلب وذكر أسبابها وما تَتُول به.

أمًّا ذمُّ القسوة ، فقال تعالى : ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُم مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْمُجَارَةِ أَوْ أَشَدُ قَسْوَةً ﴾ (١) .

ثم بيَّن وجه كونها أَشدٌ قسوة ، بقوله : ﴿ وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهُ ﴾ (النَّهُ إِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ (١) .

وقال تعالى: ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وِمَا نَزَلَ مِنَ الحَقِّ ولا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الكِتَابَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ (٢) .

وقال تعالى: ﴿ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُم مِّن ذِكْرِ اللَّهِ أُولَدِكَ فِي ضَلالِ مُبِينِ ﴾ (٣) فوصف أهلَ الكتاب بالقسوة، ونهانا عن التشبّه بهم.

قال بعضُ السلف: لا يكون أشدّ قسوة من صاحب الكتاب إذا قسا.

وفي «الترمذي»(٤)، من حديث ابن عُمر قال: قال رسول الله عَيْكَةِ: «لا تُكثروا الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب، وإنَّ أبعد الناس من الله القلبُ القاسي»(٤).

⁽١) البقرة: ٧٤ . (٢) الحديد: ١٦ .

⁽٣) الزمر: ٢٢ -

⁽٤) برقم (٢٤١١) من طريق إبراهيم بن عبد الله بن حاطب عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ... فذكره.

وفي « مسند البزَّار » (١) ، عن أنس ، عن النبي عَيَالِيَّهِ قال : « أربعةٌ من الشقاء : مجمود العين ، وقساوة القلب ، وطولُ الأمل ، والحرص على الدنيا » .

وذكره ابنُ الجوزي في «الموضوعات» (٢)، من طريق أبي داود النخعي الكذَّاب، عن إسحاق بن عبد اللَّه بن أبي طلحة، عن أنس.

وقال مالك بن دينار: ما ضُرب عبد بعقوبة أعظم من قسوة القلب. ذكره عبدُ الله بن أحمد في «الزهد»(٣).

وقال حُذيفة المرعشي: ما أصيب أحدٌ بمصيبة أعظم من قساوة قلبه. رواه أبو نُعيم (٤).

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث إبراهيم بن عبد الله بن حاطب.
 وفي (تحفة الأشراف) (٥/٥): غريب.

ونقل ابن كثير في ا تفسيره ، قول الترمذي (غريب).

قال الذهبي في ه ميزان الاعتدال ، (١٦١/١) في ترجمة إبراهيم بن عبد الله بن حاطب: ومن غرائبه حديثه عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر مرفوعًا ثم ذكر هذا الحديث، ثم قال: قال الترمذي: حسن غريب.

⁽١) أخرجه البزار كما في «كشف الأستار» (٣٢٣٠) من طريق هانئ بن المتوكل ثنا عبد الله بن سليمان وأبان عن أنس به. وقال البزار: عبد الله بن سليمان حدث بأحاديث، لم يتابع عليه، وقال الهيثمي في «المجمع» (٢٢٦/١٠) رواه البزار وفيه هانئ بن المتوكل وهو ضعيف, وقال الذهبي في «الميزان» (٢٩١/٤): هذا حديث منكر.

ورواه ابن عدي في « الكامل » (٢٤٨/٣) من طريق سليمان بن عمرو بن وهب عن إسحاق ابن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس.

وقال ابن عدي على هذا الحديث وغيره: وهذان الحديثان وضعهما سليمان بن عمرو على إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة.

وأخرجه أبو نعيم في ١ الحلية ١ (١٧٥/٦) من طريق حجاج بن منهال عن صالح المري عن يزيد الرقاشي عن أنس به .

وقال: تفرد برفعه متصلًا عن صالح حجاج.

⁽۲) والرضوعات، (۲/ ۱۲۰). (۳) والزهد، (۳۲۰).

⁽٤) في (الحلية (٢٦٩/٨).

وأمًّا أسبابُ / القسوة فكثيرة :

منها: كثرةُ الكلام بغير ذكر اللَّه؛ كما في حديث ابن عمر السابق.

ومنها: نقض العهد مع الله تعالى - قال تعالى: ﴿ فَبِمَا نَقْضِهِم مُّيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً ﴾ (١).

قال ابنُ عقيل يومًا في وعظه: يا من يجد مِن قلبه قسوة ، احذر أَنْ تكون نقضت عهدًا؛ فإنَّ اللَّه يقول: ﴿فَيِمَا نَقْضِهِم مِّيثًاقَهُمْ ﴾ الآية (١).

ومنها: كثرةُ الضَّحك؛ ففي الترمذي (٢) ، عن الحسن ، عن أبي هريرة ، عن النبي عَلَيْكُ قال : ولا تُكثروا الضحك ، فإنَّ كثرة الضحك تُميت القلب » وقال : روي عن الحسن قوله .

وخرَّج ابنُ ماجه (٣) ، من طريق أبي رجاء الجَزَري ، عن برد بن سِنان ، عن مكحول ، عن واثلة بن الأسقع ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول اللَّه عَيْلَةً : (كثرةُ الضحك تُميت القلب » .

⁽١) المائدة: ١٣.

⁽٢) أخرجه الترمذي برقم [٩٠٠٧]، وأحمد في «مسنده» (٢٠٠/٣)، وأبو يعلى في «مسنده» برقم [٩٠٤٣]، والطبراني في «الأوسط» برقم [٧٠٠٤]، والبيهقي في «الشعب» برقم [٩٠٤٣]، [٢١١٢٨]، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٩٥/٦) كلهم من طريق جعفر بن سليمان عن أبي طارق عن الحسن به مطولًا.

قال أبو عيسى: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث جعفر بن سلمان ، والحسن لم يسمع من أبي هريرة شيئًا ، هكذا رُرِي عن أيوب ويونس بن عبيد وعلي بن زيد ، قالوا: لم يسمع الحسن من أبي هريرة ، وروى أبو عبيدة الناجي عن الحسن هذا الحديث قوله ، ولم يذكر فيه عن أبى هريرة عن النبى عليه .

وقال أبو نعيم في (الحلية) (٢٩٥/٦): غريب من حديث الحسن، تفرد به جعفر عن أبي طارق.

وقال العجلوني في ﴿ كشف الخفا ﴾ (١/٤٤): رواه أحمد والترمذي بسند ضعيف.

⁽٣) برقم (٤٢١٧) من طريق مكحول عن واثلة به مطولًا.

وذكر الدارقطني في «العلل» (٢٦٣/٧-٢٦٥) برقم [١٣٣٩] الاختلاف في هذا الحديث، ثم قال: والحديث غير ثابت.

ومن طريق إبراهيم بن عبد اللَّه بن حنين، عن أبي هريرة، عن النبي مالله (١) .

ومنها: كثرةُ الأكل، ولا سيما إنْ كان من الشَّبهات أو الحرام؛ قال بشر ابن الحارث: خصلتان تُقسِّيان القلب، كثرةُ الكلام وكثرة الأكل. ذكره أبو نُعيم (٢).

وذكر المروذي في كتاب الورع، قال: قلتُ لأبي عبد اللَّه – يعني أحمد بن حنبل –: يجد الرجلُ من قَلبه رقّة وهو شبع؟ قال: ما أرى.

ومنها: كثرةُ الذنوب؛ قال تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ (٣).

وفي «المسند»، والترمذي، عن أبي هريرة عن النبي عَيِّلِكُمْ قال : «إنَّ المؤمن إذَا أذنب كانت نكتة سوداء في قلبه، فإن تاب ونزع واستغفر صُقل قلبه، وإنْ زاد زادت حتى يعلو قلبه؛ فذلك الران الذي ذكر الله في كتابه: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ (٣) » وقال الترمذي : صحيح (٤).

[قا/ا] قال بعضُ السلف /: البدن إذا عري رقَّ ، وكذلك القلب إذا قلت خطاياه أسرعت دمعتهُ .

⁽١) أخرجه ابن ماجه (٤١٩٣).

⁽٢) دالحلية ١ (٨/٠٥٠).

⁽٣) المطففين: ١٤.

⁽٤) رواه أحمد (٢٩٧/٢)، والترمذي برقم [٣٣٣٤]، والنسائي في «الكبرى» (٢١٠/٦)، وابن ماجه برقم [٤٢٤٤]، والطبري في «تفسيره» (١١٢/١)، (٩٨/٣٠)، الحاكم (٩٢/٢٥)، والبيهقي في «السنن الكبير» (١١٨/١٠)، وفي «الشعب» برقم [٣٢٠٣] من طرق عن ابن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة... فذكره.

قال الترمذي: حسن صحيح.

وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.

وفي هذا المعنى يقول ابن المبارك – رحمه اللَّه –:

رأيتُ الذنوب تُميت القلوب ويـورثـك الـذُلَّ إدمانـها وتركُ الذنوب حياة القلوب وحيرٌ لنفسك عصيانها

وأمًّا مزيلاتُ القسوة ، فمتعددة أيضًا :

فمنها: كثرةُ ذكر الله الذي يتواطأ عليه القلب واللسان؛ قال المعلَّى بن زياد: إنَّ رجلًا قال للحسن: يا أبا سعيد، أشكو إليك قسوة قلبي، قال: أدنه من الذكر.

وقال وهب بن الورد: نظرنا في هذا الحديث، فلم نجد شيئًا أرق لهذه القلوب ولا أشد استجلابًا للحق مِن قراءة القرآن لمن تدبَّره.

وقال يحيى بن مُعاذ، وإبراهيم الخواص: دواءُ القلب خمسة أشياء: قراءة القرآن بالتفكر، وخلاء البطن، وقيام الليل، والتضرّع عند السحر، ومجالسة الصالحين.

والأصلُ في إزالة قسوة القلوب بالذكر قوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وتَطْمَئِنُ اللَّهِ مَا اللَّهِ اللَّهِ تَطْمَئِنُ القُلُوبُ ﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّتَأَنِي تَقْشَعِرُ مِنْهُ جُلُودُ اللَّهِ يَابًا مُّتَشَابِهًا مَّتَأَنِي تَقْشَعِرُ مِنْهُ جُلُودُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ تَعَالَى: ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الحَقِّ ﴾ (٣).

⁽١) الرعد: ٢٨ -

⁽٢) الزمر: ٢٣ .

⁽٣) الحديد: ١٦.

وفي حديث عبد العزيز بن أبي روَّاد مُرسلًا، عن النبي عَلِيْكِ : «إنَّ هذه القلوب لتصدأ كما يصدأ الحديد. قيل: فما جلاؤها يا رسول اللَّه؟ قال: تلاوة كتاب اللَّه وكثرة ذكره (١).

ومنها: الإحسانُ إلى اليتامى والمساكين؛ روى ابن أبي الدنيا: ثنا علي بن الجعد، حدثني حمّاد بن سلمة، عن أبي عمران الجوني، عن أبي هُريرة: «أنَّ الجعد، حدثني رسول اللَّه ﷺ قسوةَ قلبه، فقال: إنْ أحببت / أنْ يلين قلبُك فامسح رأس اليتيم وأطعم المساكين، إسنادُه جيد (٢).

وكذا رواه ابنُ مهدي عن حمَّاد بن سلمَة ، ورواه جعفر بن مُسافر : ثنا مُؤمَّل ، نا حماد ، عن أبي عمران ، عن عبد الله بن الصامت ، عن أبي ذر ، عن النبي عليه . وهذا كأنَّه غيرُ محفوظ عن حمَّاد .

⁽١) أخرجه ابن عدي في «الكامل» (٢٠٩/١)، (٢٨٣/٥)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٩٧/٨)، والتصاعي في والبيهقي في «الشعب» برقم [٢٠١٤]، والخطيب في «تاريخه» (٨٥/١١)، والقضاعي في «مسند الشهاب» برقم [١١٧٩،١٧٨]، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (٨٣٢/٢) من طريق عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر مرفوعًا.

قال ابن عدي عن الواسطي: ولم أر للمتقدمين فيه كلامًا، وإنما ذكرته لأحاديث رواها مناكير عن قوم ثقات.

ونقل الخطيب قول الدارقطني: الغساني متروك يكذب، ونقله كذلك ابن الجوزي في «العلل»، والذهبي في «الميزان».

وقال أبو نعيم: غريب من حديث نافع وعبد العزيز، تفرد به أبو هشام واسمه عبد الرحيم بن هارون الواسطي.

وقال ابن الجوزي: هذا حديث مشهور بعبد العزيز، معروف برواية عبد الرحيم بن هارون الغساني عنه، وقد سرقه منه إبراهيم. فأما عبد العزيز، فقال ابن حبان: كان يحدث على التوهم والنسيان، فسقط الاحتجاج به، وأما عبد الرحيم، فقال الدارقطني: متروك الحديث. وأما إبراهيم بن عدي كان يحدث بالمناكير. قال: وعندي أنه يسرق الحديث. وقال الذهبي في (الميزان) عن الواسطي: وله عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر مرفوعًا إن هذه القلوب رواه حفص بن غياث عن عبد العزيز قال: قال رسول الله عليه فذكره منقطعًا.

⁽٢) وأخرجه أحمد (٢٦٣/٢).

ورواه الجوزجاني: ثنا محمد بن عبد الله الرّقاشي، ثنا جعفر، ثنا أبو عمران الجوني مُرسلًا (١)، وهو أشبه، وجعفر أحفظ لحديث أبي عمران من حمَّاد بن سلمة.

وروى أبو نُعيم (٢) ، من طريق عبد الرزاق ، عن معمر (٣) ، عن صاحب له : أنَّ أبا الدرداء كتب إلى سلمان : «ارحم اليتيم وأدنه منك ، وأطعمه من طعامك ؛ فإنّي سمعتُ رسول اللَّه عَيَّاتٍ ، وأتاه رجلٌ يشتكي قساوة قلبه ، فقال : أخب أنْ يلين قلبُك ؟ فقال له : نعم . فقال : أدن اليتيم منك وامسح رأسه ، وأطعمه من طعامك ، فإنَّ ذلك يُلين قلبك وتقدر على حاجتك » .

قال أبو نُعيم: ورواه ابنُ جابر والمُطعم بن المقدام، عن محمَّد بن واسع أنَّ «أبا الدرداء كتب إلى سلمان» مثله.

ونقل أبو طالب أنَّ رجلًا سأل أبا عبد اللَّه – يعني أحمد بن حنبل – فقال له: كيف يرقُّ قلبي؟ قال: ادخل المقبرة، وامسح رأس اليتيم.

ومنها: كثرة ذكر الموت؛ ذكر ابنُ أبي الدنيا بإسناده، عن منصور بن عبد الرحمن، عن صفية «أنَّ امرأة أتت عائشة لتشكو إليها القسوة. فقالت: أكثري ذكر الموت، يرق قلبك وتقدرين على حاجتك. قالت: ففعلت، فأنست من قلبها رشدًا، فجاءت تشكر لعائشة - رضي اللَّه عنها».

وكان غيرُ واحدٍ من السلف، منهم سعيد بن مجبير، وربيع بن أبي راشد يقولون: لو فارق ذكرُ الموت قلوبنا ساعة لفسدت قلوبُنا.

⁽١) في الأصل: «مرسل».

 ⁽٢) (الحلية) (٢١٤/١) بهذا الإسناد مطولًا وقال: رواه ابن جابر والمطعم بن المقدام عن محمد بن
 واسع أن أبا الدرداء كتب إلى سلمان مثله.

قلت: ورواية محمد بن واسع عند البيهقي في «الشعب» برقم [١٠٦٥٧] . .

⁽٣) والجامع، لمعمر بن راشد (٩٧/١١ مع المصنف) برقم [٢٠٠٢٩].

[ق^{7/1}] وفي / «السُّنن»^(١) عن النبي عَيْنِكُم: «أكثروا ذكر هاذم اللّذات» الموت.

ورُوي مُرسلًا عن عطاء الخراساني قال: «مر رسولُ اللَّه عَيَّلِيَّةِ بمجلس قد استعلاه الضحك فقال: شوبوا مجلسكم بذكر مكدِّر اللذات. قالوا: وما مُكدر اللذات يا رسول اللَّه؟ قال: الموت ».

ومنها: زيارةُ القبور بالتفكر في حال أهلها ومصيرهم؛ وقد سبق قولُ أحمد للذي سأله ما يُرقُ قلبي؟ قال: ادخل المقبرة.

وقد ثبت في «صحيح مسلم»(٢)، عن أبي هريرة، عن النبي عَيْسَلَمُ قال: «زُورُوا القبور، فإنَّها تُذكِّر الموت».

وعن بُريدة ، أنَّ النبي عَيِّلِيَّةِ قال : «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ؛ فإنَّها تذكر الآخرة » رواه أحمد (٢) ، والترمذي وصححه .

وعن أنس ، أنَّ النبي عَيِّلِيُّهِ قال : «كنت قد نهيتكم عن زيارة القبور ، ثم قد بدا لي [أنَّها] (*) تُرقُ القلب وتُدمع العين وتذكر الآخرة ، فزوروها ولا تقولوا هُجرًا » رواه الإمام أحمد (٤) ، وابن أبي الدنيا .

وذكر ابنُ أبي الدنيا، عن محمد بن صالح التمار قال: كان صفوانُ بن سليم يأتي البقيع في الأيام فيمر بي، فاتبعته ذات يوم. وقلتُ: والله لأنظرنَ ما يصنع. قال: فقنَّع رأسه وجلس إلى قبر منها، فلم يزل يبكي حتى رحمته. قال: ظننتُ أنه قبر بعض أهله. قال: فمر بي مرة أخرى، فاتبعته [فقعد] (٥٠٠)

⁽١) أخرجه أحمد (٢٩٢/٢)، والترمذي (٢٣٠٧)، والنسائي (٤/٤)، وابن ماجه (٤٢٥٨).

⁽۲) برقم (۹۷۹).

⁽۳) أخرجه أحمد (۳،۲۰۵۱،۳۰۹،۳۰۱)، ومسلم (۲۷۲/۲)، (۱۰۸۰،۱۰۱۲)، والترمذي (۳) ۱۰۸۰،۱۰۱۰،۱۰۱۲).

⁽٠) في الأصل: أنه . والمثبت من (المسند) .

^{. (}٢٥٠،٢٣٧/٣) (٤)

^(**) في الأصل: (فقعدت) .

إلى جنب قبر غيره. ففعل مثل ذلك فذكرتُ ذلك لمحمد بن المنكدر، وقلتُ: إنّما ظننتُ أنه قبر بعض أهله. فقال محمد: كلهم أهله وإخوانه، إنّما هو رجل يُحرك قَلْبه بذكر الأموات، كلّما عرضت له قَسوةٌ. قال: ثم جعل محمد بن المنكدر بعد يمّر بي فيأتي البقيع، فسلَّمتُ عليه ذات يوم، فقال: ما نفعتك موعظة / صفوان. قال: فظننت أنه انتفع بما ألقيتُ إليه منها.

وذكر أيضًا أنَّ عجوزا متعبِّدة من عبد القيس كانت تُكثر إتيان القبور، فعُوتبت في ذلك. فقالت: إنَّ القلب القاسي إذا جفا لم يليِّنه إلَّا رسوم البِلى، وإنِّي لآتي القبور وكأني أنظر إليهم وقد خرجوا من بين أطباقها، وكأني أنظر إلى تلك الأجسام المتغيِّرة، وإلى تلك الأكفان الله عنظر لم أُسرِّ به (١) قلوبهم، ما أنكل (٢) مرارة الأنفس وأشد تلفة الأبدان.

وقال زياد النميري: ما اشتقت إلى البكاء إلّا مررت عليه. قال له رجل: وكيف ذلك؟ قال: إذا أردتُ ذلك خرجت إلى المقابر فجلست إلى بعض تلك القبور، ثم فكَّرتُ فيما صاروا إليه من البلى، وذكرت ما نحن فيه من المهلة. قال: فعند ذلك تختفي أطواري!

وقلتُ واللَّه الموفِّق:

ي وتعمر ما لعمران خُلقتا رًا لقد وعظتك لكن ما اتعظتا ين وتُعلن إثَما المقصودُ أنتا لاهِ عن الداعي كأنَّك ما سمعتا لد وعن إعداد زادٍ قد غفلتا

أفي دار الخراب تظل تبني وما تركت لك الأيام عذرًا تنادي للرحيل بكل حين وتسمعك النداء وأنت لاه وتعلم أنه سفر بعيد

⁽١) بياض بقدر كلمة.

⁽٢) في الأصل: «نكل».

تنام وطالب الأيام ساع معائب هذه الدنيا كثير يضيع العمرُ في لعب ولهو فما بعد المات سوى جحيم ولست بآمل باطل ردًّا لدنيا وأوَّلُ من ألوم اليوم نفسي أيا نفسي أخوضًا في المعاصي وأرجو أنْ يطول العمرُ حتى أيا غُصن الشباب عيل زهوًا علمت فدع سبيل الجهل واحذر [تا/د] ويا من يجمع الأموال قل لي ويا من يبتغي أمرًا مطاعًا عججت إلى الولاية لا تُبالى ألا تدري بأنك يوم صارت وليس يقوم فرحة قد تولّى ولا تمهل فإن الوقت سيف ترى الأيام تُبلي كل غُصن وتعلم إنما الدنيا منام فكيف تصد عن تحصيل باق هي الدنيا إذا سرتك يومًا تغرّك كالسراب فأنت تسرى واشهد كم أبادت من حبيب وتدفنهم وترجع ذا سُرور

وراءك لا ينام فكيف غتا وأنت على محبتها طبعتا ولو أعطيت عقلًا ما لعبتا لعاص أو نعيم إنْ أطعتا فتعمل صالحاً فيما تركتا فقد فعلت نظائر ما فعلتا وبعد الأربعين وفيت ستا أرى زاد الرحيل وقد تأتى كأنك قد مضى زمن وشبتا وصيحة قد علمت وما عملتا أيمنعك الرّدى ما قد جمعتا / ليسمع [نافذًا](١) مَن قد أمرتا أجرت على البرية أم عدلتا إليك بغير سكين ذبحتا بترحة يوم تسمع قد عُزلتا فإن لم تغشمه فقد أضعتا وتطوي مِن سرورك ما نشرتا فأحلى ما تكون به انتبهتا وبالفانى وزخرفه شغلتا تسوءك ضعف ما فيها سررتا إليه وليس تشعر(٢) قد غررتا كأنك آمن مما شهدتا بما قد نلت من إرث وحرثا

⁽١) في الأصل: (نافذ).

⁽٢) زاد في الأصل: وأن،

وتنساهم وأنت غدًا ستفنى تُحدِّث عنهم وتقول كانوا حديث حديثك هم وأنت غدًا حديث يعود المرء بعد الموت ذكرًا سل الأيام عن عم وخال ألست ترى ديارهم خلاء

كأنك ما خلقت ولا وجدتا نعم كانوا كما والله كنتا لغيرهم فأحسن ما استطعتا فكن حسن الحديث إذا ذكرتا ومالك والسؤال وقد علمتا فقد أنكرت منها ما عرفتا

ومنها: النظرُ في ديار الهالكين، والاعتبار بمنازل الغابرين.

روى ابنُ أبي الدنيا / في كتاب «التفكر والاعتبار»، بإسناده عن مُحمر بن [فا/ب] سليم الباهلي، عن أبي الوليد، أنّه قال: كان ابن عمر إذا أراد أنْ يتعاهد قلبته يأتي الحربة فيقف على بابها، فيُنادي بصوت حزين، فيقول: أين أهلك؟ ثم يرجع إلى نفسه، فيقول: كلَّ شيء هالكَّ إلَّا وجهه».

وروى في كتاب «القبور» بإسناده، عن محمّد بن قُدامة قال: كان الرّبيعُ ابن خُثيم إذا وجد مِن قلبه قسوةً يأتي منزل صديق له قد مات في الليل فينادي: يا فُلان ابن فلان، يا فلان ابن فلان. ثم يقول: ليت شِعري، ما فعلتَ وما فعل بك؟ ثم يبكي حتى تسيل دموعه، فيعرف ذاك فيه إلى مثلها.

ومنها: أكلُ الحلال؛ روى أبو نُعيم وغيرهُ، من طريق عُمر بن صالح الطرسوسي، قال: ذهبتُ أنا ويحيى الجلاء - وكان يُقال إنّه من الأبدال - إلى أبي عبد الله أحمد بن حنبل فسألتُه، وكان إلى جنبه بوران وزُهير الجمال، فقلت: رحمك الله يا أبا عبد الله، بم تلين القلوبُ؟ فنظر إلى أصحابه فغمزهم بعينه، ثم أطرق ثم رفع رأسه، فقال: يا بني بأكل الحلال. فمررتُ كما أنا إلى أبي نصر بشر بن الحارث، فقلتُ له: يا أبا نصر، بم تلين القلوب؟ فقال: ألا

بذكر الله تطمئن القلوب. قلتُ: فإني جئتُ من عند أبي عبد الله قال: هيه. أي شي قال لك أبو عبد الله؟ قلتُ: قال: بأكل الحلال. فقال: جاء بالأصل، جاء بالأصل، جاء بالأصل، فمررتُ إلى عبد الوهاب الوراق، فقلتُ: يا أبا الحسن بم تلين القلوب؟ فقال: ألا بذكر الله تطمئن القلوب. قلتُ: [فإني جئتُ من عند](۱) أبي عبد الله. فاحمرت وجنتاه من الفرح. فقال لي: أي شيءٍ قال أبو عبد الله؟ قلتُ: بأكل الحلال. فقال: جاءك بالجوهر، جاءك بالجوهر، الأصل كمال الأصل.

قال بعضهم عنه: لقد حكيت ولكن فاتك الأنسب. والحمد لله وحده.

* * *

⁽١) في الأصل: وفبأي شيء جئت من ٥.





بسم الله الرحبن الرحيم

قال زين الدين ابن رجب - رحمه الله -:

خرّج الدّارقطني^(۱) بإسناد ضعيف من حديث ابن عباس مرفوعًا: «الخمر أمّ الخبائث / وأكبر الكبائر، من شربها وقع على أمّه وعمّته وخالته». [قالب]

قال عثمان: وروي مرفوعًا والصحيح وقفه قال: واجتبوا الخمر أم الخبائث، فإنه كان رجل ممن كان قبلكم، كان يتعبّد ويعتزل الناس، فعلِقته امرأة غاوية، فأرسلت إليه خادمها، فقالت: إنها تدعوك لشهادة، فدخل؛ فطفقت كلما دخل بابًا أغلقته دونه حتى أفضى إلى امرأة وضيئة، وعندها غلام وباطية خمر، فقالت: إنما دعوتك لتقتل هذا الغلام، أو تقع عليّ، أو تشرب كأسًا، فإن أبيت صِحْتُ وفضحتك، فلما رأى أنه لا بدّ له من ذلك قال لها: اسقيني كأسًا، فسقته، ثم قال: زيديني، فلم يَرم حتى وقع عليها، وقتل الغلام. فاجتبوا الخمر، فإنه لا يجتمع الإيمان وإدمان الخمر في صدر رجل أبدًا، يوشك أحدهما أن يخرج صاحبه (٢٠٠٠).

وفي الدارقطني (٢) أيضًا عن عبد الله بن عمرو مرفوعًا: «الخمر أمّ الخبائث» وروي عنه أيضًا أنه قال: «وجدته في التوراة».

وفي « مسند ابن وهب » عنه مرفوعًا : «هي أكبر الكبائر وأمّ الفواحش ، فلا تشربوا الخمر فإنها مفتاح كل شرّ ، ومن شربها ترك الصلاة ، ووقع على أمّه وخالته وعمّته » .

⁽١) (سنن الدارقطني (٢٤٧/٤).

⁽٢) أخرجه النسائي (٢٦٦٥).

ورجح وقفه أبو زرعة كما في (العلل) لابن أبي حاتم (٣٥/٢) والدارقطني في (العلل) (٢١/٣).

⁽٣) (سنن الدارقطني (٢٤٧/٤).

وفي حديث معاذ في « المسند »(١) : « لا تشربنّ خمرًا فإنها رأس كل فاحشة » .

وعن نُحثْمَان قال: (الخمر مجمع الخبائث، ثم أنشأ يحدث أن رجلًا خُيّر بين أن يقتل صبيًا أو يمحو كتابًا أو يشرب خمرًا، فاختار أن يشرب الخمر، فما هو إلا أن شربها حتى صنعهنّ جميعًا».

وعن عُثْمَان قال: ﴿ إِياكُ وَالْحُمْرُ فَإِنْهَا مَفْتَاحَ كُلُّ شُرَّ ﴾ .

[ن١/٢] أُتِي رجل / فقيل له: إمّا أن تحرق هذا الكتاب، وإمّا أن تقتل هذا الصبي، وإمّا أن تسجد لهذا الصليب، وإمّا أن تفجر بهذه المرأة، وإمّا أن تشرب هذا الكأس، فلم ير شيئًا أهون عليه من شرب الكأس، فشرب الكأس، وفجر بالمرأة، وقتل الصبيّ وحرق الكتاب، وسجد للصليب، فهي مفتاح كلّ شرّ».

وعن مجاهد: «قال إبليس: إذا سكر ابن آدم، أخذنا (بخزامته)(٢) فَقُدْناه حيث شئنا، وعمل لنا بما أحببنا».

وعن وهب بن منبّه قال: «قال الشيطان: إذا سكر ابن آدم، قدناه إلى كلّ شهوة كما تقاد العير بأذنها».

ويذكر منام الذي رأى بعرفة أنه قد غفر للناس إلَّا لفلان من أمره كذا وكذا، وأنه لمّا دلَّ عليه سأله، فأخبره أنه سكر ثم جاء إلى أمّه فنهته، فأخذها فألقاها في التنور وهو مسجور. ذكره ابن أبي الدنيا، ورويت بسياق طويل غريب ذكره ابن الجوزي في كتاب (البرّ والصلة).

وفي تفسير ابن مردويه بإسناده عن عبد الله بن عمرو: «أنهم تحدثوا عند رسول الله عليه أن ملكًا من بني إسرائيل أخذ رجلًا فخيره بين أن يشرب الخمر، أو يقتل نفسًا، أو يزني، أو يأكل لحم الخنزير، أو يقتلوه، فاختار أن يشرب الخمر؛ فإنه لما شربها لم يمتنع من شيء أرادوه منه (٣).

⁽YTA/0) (1

⁽٢) الخزامة: حلقة تجعل في أحد منخري البعير يشد بها الزَّمام. (اللسان) مادة: (خزم).

⁽٣) أخرجه الحاكم في (المستلوك) (١٤٧/٤).

وقصة «هاروت وماروت» في هذا المعنى، خرّجها أحمد^(۱) من رواية ابن عمر مرفوعة، وقد تُكلّم فيها، وقيل: إنها مأخوذة عن كعب.

واعلم أن شرب الخمر فيه مفاسد في الدين / وعقوبات في الآخرة . [ق٢/ب] أمّا مفاسدها في الدين فمتعددة:

منها: نزع الإيمان: كما في «الصحيحين» (٢): «لا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن» وتقدم قول عثمان: «لا يجتمع الإيمان وإدمان الخمر في صدر رجل، يوشك أن يخرج أحدهما صاحبه».

وقد جاء إطلاق الكفر والشرك على شرب الخمر، وتشبيه شاربه بعابد الوثن، ففي «النسائي» ($^{(7)}$ عن عبد الله بن عمرو مرفوعًا: «من شرب الخمر فجعلها في بطنه، لم تقبل منه صلاة سبعًا، وإن مات فيها مات كافرًا، فإن (أذهبت) عقله عن شيء من الفرائض لم تقبل منه صلاة أربعين يومًا، وإن مات فيها مات كافرًا».

ورُوي موقوفًا ومرفوعًا عن عبد الله من وجوه شتّى ، والموقوف لعلّه أشبه . وروى خيثمة عن عبد الله موقوفًا : «هي أكبر الكبائر ، من شربها نهارًا ظلّ مشركًا ، ومن شربها ليلًا بات مشركًا » وروي مرفوعًا ولا يصح .

وفي «المسند»(٤) عن ابن عباس مرفوعًا: «مدمن الخمر إن مات لقي الله كعابد وثن» خرّجه ابن حبّان في «صحيحه»(٥).

وفي حديث خرجه ابن الجوزي في (الواهيات ١ (٦) : (شارب الخمر كالذي

⁽۱) في (المسند) (۱۳۲/۲). (۲) أخرجه البخاري (۱۷۷۲)، ومسلم (۵۷).

⁽٣) برقم (٦٦٩٥). (*) أذهب: (نسخة).

⁽٤) أخرجه أحمد (٢٧٢/١). (٥) برقم (٣٤٧ه/إحسان).

⁽٦) برقم (١١١٥) وقال: هذا حديث لا يصح عن رسول الله عَلَيْكُ . وانظر (الكامل الابن عدي (٢/ ٧٠٣).

يعبد اللات والعزّى ، وهذا لأن مدمنها يعكف عليها ولا يكاد يفيق منها فيصير كالعاكف على الأوثان ، كما قال علي - رضي الله عنه - في الشطرنج .

وقد رُوي عنه: (أن أصل دين المجوسيّة أنه كان لهم دين ، وكان عليهم ملك يشرب الخمر ؛ فسكر ، فوقع بأخته ثم ادّعى أن الله أباحه ، ثم خدّ لمن خالفه [ق^{1/۳}] (أخاديد) وأضرم فيها النار فيقتحم الناس ، يتقاذفون فيها حتى إن كانت المرأة لتجيء بالصبي ترضعه ، فيقول : يا أمّه ، اقتحمي فإن عذاب الدّنيا أهون من عذاب الآخرة ، خرّجه يعقوب بن شيبة .

وكلما أدمن الخمر وعكف عليها نقص إيمانه وضعف ونزع منه ، فيخشى أنه يسلبه بالكليّة عند الموت ، وقد وقع ذلك في حكاية ذكرها عبد العزيز بن أبي روّاد ، وكان عبد العزيز يقول : (اتقوا الذنوب فإنها أوقعته » .

وعن عبد الله بن عمرو قال: « لأن أزني وأسرق أحبّ إليّ من أن أشرب الخمر؛ لأن السكران تأتي عليه ساعة لا يعرف فيها ربه ».

وروي في ذلك أثر إسرائيلي عن اللَّه عز وجل.

وفي « صحيح مسلم »(١): «أنهى عن كلّ ما أسكر عن الصلاة ».

وقال الله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ ﴾ (٢) فلا سعادة للعبد ولا فلاح بدون ذكر اللَّه والصلاة ؛ فلذلك حرّم عليه الاشتغال بكل ما صدّ عن ذلك .

ومنها: سخط الله عز وجلّ. وفي «المسند» (٢) عن أسماء بنت يزيد مرفوعًا: «من شرب الخمر لم يرض الله عنه أربعين ليلة؛ فإن مات مات كافرًا، وإن تاب الله عليه».

⁽٠) أخدودًا: (نسخة). (١) برقم (٢٠٠١).

⁽٢) المائدة : ٩١ . (٦/ ١٦).

ومنها: منع قبول الصلاة والتوبة: وخرّج النسائي وابن ماجه وابن حبّان في «صحيحه» (١) من حديث عبد اللّه بن عمرو مرفوعًا: «من شرب الخمر وسكر، لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحًا؛ فإن / مات دخل النار، وإن تاب [ق٣/ب] تاب اللّه عليه» وعند النسائي: «لم يقبل اللّه له توبة أربعين صباحًا».

وفي مسند ابن وهب: « سخط الله عليه أربعين يومًا ، وإن سكر الرابعة لم يرض الله عنه حتى يلقاه » .

وفي الترمذي (٢) عنه مرفوعًا، بعد الرابعة: «وإن تاب لم يتب الله عليه» وسقاه من طينة الخبال» وإن صحّ به محمل على أنه لا تهيّأ له توبة نصوح بعد ذلك، ويكون ذلك من أحاديث الوعيد.

وفي رواية: « من شرب خمرًا بخس وبخست صلاته أربعين يومًا » خرجه أبو داود (٣) من حديث ابن عباس ، فمنع قبول الصلاة أربعين يومًا بالسّكر ، ومتى عدمه « لم تقبل له صلاة جمعة » كذا روي عن عبد الله بن عمرو مرفوعًا وموقوفًا .

لو لم يكن للسكران إلا طرده عن مناجاة الرحمن؛ لكفاه بعدًا، ﴿ يَا أَيُّهَا اللَّذِينَ آمَنُواْ لَا تَقُرَبُواْ الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى ﴾ (٤).

وأما العقوبات فمنها:

دنيوية: وهي نوعان: شرعية كالقتل بعد الرابعة، وفيه كلام معروف.

ومنها: قدرية: وهو المسخ قردة وخنازير والخسف، ففي « سنن ابن ماجه » و « صحيح ابن حبان » وغيره (٥٠): « ليشربن أناس من أمتي الخمر ويضرب على رءوسهم بالمعازف، يخسف الله بهم الأرض ويجعل منهم قردة وخنازير » .

⁽١) أخرجه النسائي (٥٦٥٠،٥٦٥)، وابن ماجه (٣٣٧٧)، وابن حيان (٣٥٧).

⁽۲) برقم (۱۸۹۲) وقال: حدیث حسن. (۳) برقم (۳۹۸۰).

⁽٤) النساء: ٤٣ .

⁽٥) أخرجه ابن ماجه (٤٠٢٠)، وابن حبان (٦٧٥٨)، وأبو داود (٣٦٨٨)، وأحمد (٣٤٢/٥).

ومنها: في البرزخ، وسيأتي، وقال مسروق: «ما من ميت يموت وهو يزني أو يسرق أو يشرب؛ إلا جعل معه في قبره شجاعان^(١) ينهشانه إلى يوم القيامة».

[ناءً] وقال سهل الأنباري /: «أتيت رجلًا قد احتضر: فبينا أنا عنده إذ صاح صيحة أخذ منها، ثم وثب فأخذ بركبتي فأفزعني، فقلت له: ما قضيتك؟ قال: هو ذا حبشي أزرق عيناه مثل السكرجتين(٢) غمزني غمزة أخذت منها، فقال لي: موعدك السعير الظهر، فسألت عنه أي شيء كان يعمل؟ قيل: كان يشرب النبيذ».

ومنها في الآخرة ، وهي أنواع :

فمنها: العطش يوم القيامة: ففي «المسند» (٢) عن قيس بن سعد بن عبادة، عن النبي عَيْسَةِ قال: ومن شرب الخمر أتى عطشانًا يوم القيامة».

وعن عبد الله بن عمرو قال: « في التوراة: الخمر مرّ طعمها، أقسم الله بعزته: لمن شربها بعدما حرّمتها لأعطشته يوم القيامة».

ومنها: تشويه الخلق وقبح الهيئة يوم القيامة:

روى الآجرّي بإسناده عن عبد الله بن عمرو قال: «لا تسلّموا على شَرَبة الخمر، ولا تعودوا مرضاهم، ولا تشهدوا جنائزهم، إن شارب الخمر يأتي يوم القيامة ماثل شقّه، مُزرقة عيناه، يندلع^(٤) لسانه على صدره، يسيل لعابه على بطنه، يتقذّره كل من رآه».

وعن أحمد رواية: أنه لا يصلّي الإمام على من مات مدمن خمر.

⁽١) الشَّجاع، بالضم والكسر: الحية الذكر، وقيل: الحية مطلقًا. (النهاية) (٤٤٧/٢).

⁽٢) الشُكُرُجة : إناء صغير يؤكل فيه الشيء القليل من الأدم. (النهاية) (٣٨٤/٢).

^{- (}ETT/T) (T)

⁽٤) اندلع: خرج من الفم واسترخى، وسقط على العنفقة كلسان الكلب. (اللسان) مادة: (دلع).

ومنها: الشرّب من صديد أهل النار.

ففي «صحيح مسلم»(١) عن جَابِر، عن النبي عَيِّكِم قال: «كل مسكر حرام، إن على الله عهدًا من شرب الخمر أن أسقيه من طينة الخبال. قالوا: يا رسول الله، وما طينة الخبال؟ قال: عرق أهل النار، أو عصارة أهل النار».

وفي «المسند»(٢) عن أبي أمامة مرفوعًا: «أقسم ربي بعزته: لا يشرب عبد من عبيدي / جرعة من خمر، إلَّا سقيته مكانها من حميم جهنم معذّبًا أو مغفورًا [ناء/ب] له».

وفي «المسند» و «صحيح ابن حبان» (٣) عن أبي موسى مرفوعًا: «من مات مدمن خمر سقاه الله من نهر الغوطة. قيل: وما نهر الغوطة؟ قال: نهر يجري من فروج المومسات، يؤذي أهل النار ريح فروجهن».

وخرج بعض المتقدّمين وهو نشوان، فمرّ بقرية فيها خمر كثير فتمثل بهذا البيت:

تطيرنا باد كرم ما مورت به إلا تعجبت عمن يشرب الماء فهتف به هاتف من تحت شجرة:

وفي جهنّم ماء ما تجرّعه عاص فأبقى له في الجوف أمعاء ومنها: أن شربها في الدّنيا بمنع شرب خمر الآخرة.

وفي « الصحيحين » (٤) عن ابن عمر ، عن النبي عَلَيْكُ : « من شرب الخمر في الدّنيا لم يشربها في الآخرة » .

⁽۱) برقم (۲۰۰۲). (۲) (۵/۷۰۷).

⁽٣) أخرجه أحمد (٣٩٩/٤)، وابن حبان (٣٤٦/ إحسان).

⁽٤) أخرجه البخاري (٥٧٥)، ومسلم (٢٠٠٣).

وفي رواية: «فمات وهو مدمنها» وفي رواية: «ثم لم يتب منها»(١).

زاد النسائي وابن ماجه (٢) في رواية لهما عن أبي هريرة: ثم قال رسول الله عليه الله عليه الله الله عليه الله المجتنبة ، ومن ترك شربها شربها في الآخرة » .

وفي المسند^(٣) عن أبي أمامة مرفوعًا: «أقسم ربّي بعزته: لا يدعها عبد من عبيدي من مخافتي إلا سقيته من حظيرة القدس» وخرّجه الإسماعيلي من حديث عليّ وزاد فيه: «يأتيه أهل الجنة يشربونها فيكرمهم الله بذلك» أي: أنهم يجتمعون في حظيرة القدس يشربون الخمر.

[قه/أ] وعن عبد الله بن عمرو قال /: « في التوراة: لمن تركها بعدما حرمتها إلا سقيته إياها في حظيرة القدس».

أفليس من الغبن كلّ الغبن، تعجّل شرب هذه الخبيثة المفسدة للعقل والدين، مع زمرة الفساق الأرذال والشياطين، وترك شرب الخمر المطهرة التي هي لذة للشاريين في حظيرة القدس، مع الذين أنعم اللّه عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين!!

ورأى النبي عَلِيْكُ - في المنام - ليلة منامًا ، طويلًا ، وفي آخره: ﴿ رأيت ثلاثة نفر يشربون خمرة ويتغتون ، فسألت عنهم ، فقالوا: هؤلاء زيد بن حارثة وجعفر وعبد الله بن رواحة . فمال إليهم فسلم عليهم . وذلك بعد أن استشهدوا بمؤتة - رضى الله عنهم » .

ومنها: إقامة الحدّ عليها في البرزخ:

استشهد رجل في زمن السلف، وكان يشرب بعض الأنبذة المختلف في حلّها، فرئي في المنام وهو متشح بحلة خضراء، فقيل له: ما فعل اللّه بك؟

⁽١) أخرجه مسلم (٢٠٠٣).

⁽٢) أخرجه النسائي في ١ الكبرى ١ (٦٨٦٩) بنحوه، وابن ماجه (٣٣٧٤) مختصرًا.

^{. (}YoV/o) (T)

قال: ما تراه صانعًا بالشهداء؟ غفر لي وأدخلني الجنّة ، قال: فلما ولّى نظرت إلى آثار السّياط بظهره ، فقلت له: مكانك! قال: أو رأيت؟ قلت: نعم. قال: قل لأبي – وكان أبوه يومئذ حيًّا – يا شقي ، ذاك الدّاذي (١) الذي كنا نشرب أنا وأنت!! لا تشرب فإني أنا الذي قُتلت في سبيل اللَّه لم أترك أن جلدت عليه حدًّا.

واعلم أن شرب الخمر لو لم يرد الشرع بتحريمه لكان العقل يقتضي تقبيحه ، بما فيه من إزالة العقل - الذي به شرف الآدمي على الحيوانات - فيصير مشاركًا لبقية البهائم، أو أسوأ حالًا / منها ، فمنهم من يتلطخ بالنجاسات [ق٥/ب]. والأقذار والقيء ، ومنهم من يتشبه بالخنزير ، أو يقتل أو يجرح فيشبه السباع الجوارح ، كالكلب العقور ونحوه .

أيها الشّارب للخمر تنبّه لجناياتها فأنت لبيب إنها للستور هتك، وبالألبا ب فتك وفي المعاد ذنوب ولهذا حرّمها كثير من أهل الجاهلية قبل الإسلام.

قال بعضهم: جاء السكر إلى أحب خلق الله إليه فأفسده. يعني: العقل. وربما يصير المجنون الذي يُصرع أحسن حالًا من السكران، قال أبو إسحاق الفزاري: رأيت مجنونًا يصرع يسوّي رأس سكران.

ورُئي سعدون المعتوه جالسًا عند رأس شيخ سكران يذّب عنه ، فسئل عنه ، فقال : هذا مجنون ، فقيل له : أنت مجنون أو هو؟ قال : بل هو ، قال : ثم قال : لأني صليت الظهر والعصر جماعة ولم يصلّ هو جماعة ولا فرادى ، قيل له : هل قلت في ذلك شيئًا ؟ قال : نعم .

تركت النبيذ لأهل النبيذ وأصبحت أشرب ماء قراحًا

⁽١) في والأصل؛ الرأي. والمثبت من كتاب وذم الهوى؛ لابن أبي الدنيا؛ فقد أخرجها ابن أبي الدنيا (ص٧٥)، والداذي: حب يطرح في النبيذ فيشتد حتى يسكر. راجع والنهاية؛ (٢/٤٧).

لأن السبية يذل العزيز ويكسو الوجوه النضارى القباحا فالواجب المبادرة إلى التوبة من جميع المعاصي، فربما فاجأت المنيّة بغتة على غير توبة، فيصبح المرء في زمرة الموتى نادمًا مع الخاسرين، وقد تقدم أن الوعيد مشروط بعدم التوبة، وفي حديث أبي هريرة: (الا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن، والتوبة معروضة بعد ذلك (١).

[قارا] كان رجل بنصيبين (٢) يكنّى: أبا عمرو / وكان مدمن خمر، فشرب ليلة ثم نام، فاستيقظ مرعوبًا نصف الليل، فقال: أتاني آت في منامي فقال لي: جدّ بك الأمر أبا عمرو وأنت معكوف على الخمر تشرب صهباء صراحية (٣) سال بك السيل ولا تدري ثم نام فلما كان وقت الفجر مات فجأة.

وسكر آخر فنام عن عشاء الآخرة ، وكانت امرأته ابنة عمه ، وكانت ديّنة ، فجعلت توقظه للصلاة ، فلما ألحت عليه حلف بطلاقها البتّة أن لا يصلي ثلاثًا ، فلما أصبح كَبُرَ عليه فراق ابنة عمّه ، فبقي يومين لم يصلّ لأجل يمينه ، فعرضت له علّة فمات . وفي هذا أنشد بعضهم :

أتأمن أيّها السكران جهلًا بأن تفجأك في السكر المنيّة فتضحى عبرة للناس طرًّا وتلقى اللَّه من شرّ البريّة قال اللَّه تعالى: ﴿ وَمَن لَمْ يَتُبُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٤).

⁽١) تقدم تخريجه.

⁽٢) هي مدينة عامرة من بلاد الجزيرة على جادة القوافل من الموصل إلى الشام «معجم البلدان» (٢٣٣/٥).

⁽٣) الصهباء: الخمر، سميت بذلك للونها. وصراحية: أي خالصة. «لسان العرب» (٣٢/١)،

⁽٤) الحجرات: ١١.

وفي الحديث: «النّدم توبة»(١) فلا بدّ من ندم وإقلاع وعزم على ترك المعاودة بالكلية، أما من عزم على المعاودة ولو بعد حين فليس بتائب.

قيل لابن المبارك: من مدمن الخمر؟ قال: الذي يشربه اليوم ثم لا يشربه إلى ثلاثين سنة، ومن رَأْيُه إذا وجده أن يشربه.

وكثير من العصاة يترك الشرب في الأيام الفاضلة كرمضان فقط، ومن نيته المعاودة بعد انقضائه، وهذا مدمن ليس بتائب، لا سيما إن عدّ الأيام، وطال عليه الشهر حتى يعود، ولهذا إذا قرب / الشهر جدّ في الشرب ليتودّع منه، ثم [ق٦/ب] يعاود الشرب عند انقضائه، وأنشد بعضهم:

إذا العشرون من شعبان ولّت فواصل شرب ليلك بالنهار ولا تشرب بأقداح صغار فإن الوقت ضاق عن الصّغار

وأقبح من ذلك أخذ بعض الجهلة هذا الكلام من باب الإشارات، ودعواهم أن له شرًا لا يفهمه إلا الخواص، وأن فيه إشارة إلى مبادرة العمر بالطاعة عند اقتراب الأجل.

وأحد هذا من الكلام قبيح جدًّا، وهو كأخذ الآخر السرّ من قول قائلهم: وق النزجاج ورقت الخمر وتشاكلا فتشابه الأمر فكأنما قدح ولا خمر

فإن هذا ظاهره إنما يؤخذ منه الفسق، ولكن يدّعي بعض الجهلة أن فيه سرًا أراده القائل، وهذا السرّ أقبح من ظاهره، حيث كان ظاهره الفسق، وهذا الباطن المشار إليه وهو أن الخالق والمخلوق اتحدا حتى صارا شيئًا واحدًا، لا يميّز العارف بينهما وهو السرّ المشار إليه عندهم.

⁽١) أخرجه أحمد (٤٢٣/١ ، ٤٣٣)، وابن ماجه (٤٢٥٢) من حديث ابن مسعود .

فهذا الشعر ونحوه إما أن يؤخذ منه الفسق أو الكفر، وإنما تؤخذ الأسرار الربانية من كلام الله وكلام رسوله، أو كلام السلف الصالح أو الأشعار الحكمية التي فيها الحكمة، والمقصود هنا ذكر التوبة:

يا ندامي صَحَا القلب صِحَا فاطردا عني الصبا والرحا منه العقل جنودًا للهوى سادتي لا تعجبوا أن صلحا زجر الوعظ فؤادي فارعوى وأفاق القلب مني وصحا بادروا التربة من قبل الردى فمناديه ينادينا الوحا(١)

يا هذا، اعرف قدر لطفنا بك، وحفظنا لك، إنما نهينا عن المعاصي صيانة لك، وغيرة عليك، لا لحاجتنا إلى امتناعك ولا بخلًا بها عليك.

لما عرفتنا بالعقل حرّمنا عليك الخمر لا تستره، شيء به عرفتنا يحسن بك أن تزيله أو تغطيه .

لا كان كلما يقطع المعرفة بيننا وبينك، لا كان كلما يحجب بيننا وبينك. يا شارب الخمر لا تغفل، يكفيك سكر جهلك! لا تجمع بين خطيئتين. يا من باشر بعض القاذورات، اغتسل منها بالإنابة وقد زال الدرن. طهروا درن القلوب بدمع العيون فما ينفعها غيرها.

يا من قد درن قلبه بوسخ الذنوب، لو اغتسلت بماء الإنابة لطهرت! لو شربت من شراب التوبة لوجدته شرابًا طهورًا.

يا أوساخ الذنوب، يا أدران العيون ﴿ هَذَا مُغْتَمَالٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴾ (٢). مجالس الذكر للمذنبين، شراب المواعظ: شراب المحبين درياق (٢) المذنبين، ﴿ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ ﴾ (٤).

[ق//أ]

⁽١) الوحا: الإسراع. ولسان العرب، (١٥/٣٨٢).

⁽٢) سورة ص : ٤٢ .

⁽٣) الدرياق: الترياق، معرب. وهو دواء السموم. «اللسان، مادة: (درق)، و (ترق).

⁽٤) البقرة: ٦٠.

قد أدرنا عليكم اليوم شراب التشويق ممزوجًا بماء التخويف، فبالله لا يقم أحد منكم معكم من هذا المجلس إلا وقد أناب إلى الكريم الوهاب.

أليس من أهل الشراب من يبكي ، ومنهم من يضحك ، ومنهم من يطرب ، / ومنهم من يتملّق النّاس ويتعلق بهم ، ومنهم من تثور نفسه فلا يرضي إلا بأن [ق٧/ب] يطلق أو يضرب بالسيف ، ومنهم من ينام .

فهكذا شراب المواعظ يعمل في السامعين: فمنهم من يبكي على ذنوبه ، ومنهم من يضحك لنيل مطلوبه ، ومنهم من يضحك فرحًا لمحبوبه ، ومنهم من يتشبث بأذيال الواصلين لعله يعلّق خطام راحلته على قطارهم ، ومنهم من لا يرضى حتى يبت طلاق الدّنيا ثلاثًا ، أو يقتل هوى نفسه بسيف العزم كالمعربد ، ومنهم من لا يدري كالنائم .

أيقظان أنت اليوم أم أنت نائم فلو كنت يقظان الفؤاد لحرّقت بل أصبحت في النوم الطويل وقد دنت تُسرّ بما يفنى وتفرح بالمنى نهارك يا مغرور سهو وغفلة وتدأب فيما سوف تكره غبه

وكيف يطيق النوم حيران هائم! محاجر عينيك الدموع السواجم (١) إليك أمور مفظعات عظائم كما سرّ باللذات في النوم حالم وليلك نوم والردى لك لازم كذلك في الدّنيا تعيش البهائم

وصلى اللَّه على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا إلى يوم الدين ، ورضي اللَّه عن أصحاب رسول اللَّه أجمعين ، ﴿ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ عَمًّا يَصِفُون وَسلامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ للَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢) .

* * *

⁽١) السواجم: قَطَران الدمع وسيلانه قليلًا كان أو كثيرًا. (لسان العرب) مادة: (سجم).

⁽٢) الصافات : ١٨٠ - ١٨٠ .







بسم الله الرحمين الرحيم السامين) (٠)

قال الحافظ العلامة زين الدين ابن الشيخ أبو العباس أحمد بن رجب أمر الله في عمره البركة : هذه رسالة عملناها في الخشوع وانكسار القلب للرب.

الحمدُ للَّه جابر قلوب المنكسرة قلوبهم من أجله، وغافر ذنوب (المستغفرين) (**) بفضله، وأشهد أن لا إله إلا اللَّه، وحده لا شريك له، ولا شيء كمثله، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله، وخَيَّرَهُ بين أن يكون (ملكًا نبيًا) (***) أو عبدًا رسولًا (۱) ، فاحتار مقام العبودية مع (الرسالة) (****).

(وكان) (سسكينًا، واللهم أحيني مسكينًا، وأمتني مسكينًا، واحشرني في زمرة المساكين (٢٠٠٠) (تنويهًا بشرف) (سسم هذا المقام وفضله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه، والمستمسكين من بعدهم بحبله.

أما بعد:

فإن الله سبحانه وتعالى مدح في كتابه المخبتين له، والمنكسرين لعظمته، والخاضعين والخاشعين لها.

فقال الله تعالى: ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونُ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ ﴾ (٣) .

 ⁽٠) رب يسر وأعن يا كريم: (نسخة).
 (٠٠) المستغفرة لذنوبهم: (نسخة).

⁽۱۰) نبيًا ملكًا: (نسخة). (۱) أخرجه أحمد (۲۳۱/۲).

⁽ دسخة) . (سخة) . (دسخة) .

⁽٢) أخرجه الترمذي (٢٣٥٢)، وابن ماجه (٤١٢٦) قال الترمذي: حديث غريب.

⁽مممده) لشرف: (نسخة). (٣) الأنبياء: ٩٠.

وقال تعالى: ﴿والخاشِعِينَ والخَاشِعَاتِ ﴾ إلى قوله: ﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عظيمًا ﴾ (١).

ووصف المؤمنين بالحشوع له في أشرف عباداتهم التي هم عليها يحافظون ، فقال : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ (٢).

ووصف الذين أوتوا العلم بالخشوع حيثُ يكون كلامه لهم مسموعًا، فقال: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا العِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَحْرُونَ لِلأَذْقَانِ سُجْدًا وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا وَيَخِرُونَ لِلأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَخِرُونَ لِلأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَخِرُونَ لِلأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَذِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴾ (٣).

وأصل الخشوع هو: لين القلب ورقته وسكونه وخضوعه وانكساره وحرقته ومارك وحرقته وأصل الخشوع هو: لين القلب ورقته وسكونه وخضوعه وانكساره وحرقته وأدا الحشع القلب تبعه خشوع جميع الجوارح والأعضاء؛ لأنها تابعة له / ، كما قال عَلَيْتُكُ : ﴿ أَلَا إِنْ فِي الْجُسِدُ مَضْغَةً إِذَا صَلَحَتَ صَلَحَ الْجُسِدُ كُلُهُ ، وإذا فَي الجُسِدُ كُلُهُ ، أَلَا وهي القلب (٤٠) .

فإذا خشع القلب خشع السمع والبصر والرأس والوجه ، وسائر الأعضاء وما ينشأ منها حتى الكلام . لهذا كان النبي عليه يقول في ركوعه في الصلاة : « وما استقل به قدمي » (ه) .

ورأى بعض السلف رجلًا يعبث بيده في (الصلاة) (*) فقال: لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه .

⁽١) الأحزاب: ٣٥.

⁽٢) المؤمنون : ١-٢ .

⁽٣) الإسراء: ١٠٩-١٠٧.

⁽٤) البخاري (٥٢ ، ٢٠٥)، ومسلم (١٥٩٩).

⁽٥) أخرجه مسلم (٧٧١).

^(*) صلاته: (نسخة).

وروي ذلك عن حديفة (۱) رضي الله عنه وسعيد بن المسيب (۱). ويروى مرفوعًا (۳) لكن بإسناد لا يصح.

قال المسعودي عن أبي سنان عمن حدثه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿ اللَّذِينَ هُمْ فِي صَلاّتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ (٤) قال: هو الخشوع في القلب، وأن تُلِينَ كَنَفَكَ للمرء المسلم، وأن لا تلتفت في صلاتك (٥).

وقال عطاء بن السائب عن رجل عن علي رضي الله عنه: الخشوع خشوع القلب، وأن لا (تلتفت)^(ه) يمينًا ولا شمالًا.

وقال علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ (٤) قال : خائفون ساكنون (٦) .

وقال ابن شوذب عن الحسن رحمه الله تعالى: (كان الخشوع في قلوبهم فغضوا له البصر وخفضوا له الجناح.

وقال منصور عن مجاهد: (أصل) (الخشوع في القلب ، والسكون في الصلاة .

⁽١) أخرجه ابن نصر في « تعظيم قدر الصلاة » (٥٠١) وضعفه شيخنا محمد عمرو في « تكميل النفع » (٢١) .

⁽٢) أخرجه ابن المبارك في والزهد، (١/٣١٣) وضعفه الألباني في والضعيفة، (١١٤/١).

⁽٣) قال الشيخ محمد عمرو في تخريجه لرسالة «الذل والإنكسار» (ص٣٣): الحديث موضوع مرفوعًا، في سنده سليمان بن عمرو ... ذكره ابن حبان في «المجروحين» (٣٢٩/١) ونقل عن عبد الجبار بن محمد: أنه كان أطول الناس قيامًا بليل وأكثرهم صيامًا بنهار، وكان يضع الحديث وضعًا.

⁽٤) المؤمنون : ٣ .

⁽٥) رواه وكيع في «الزهد» (٣٢٨)، وابن المبارك في «الزهد» (١١٤٨) وغيرهما. وقال الشيخ محمد عمرو: إسناده ضعيف مداره على رجل مبهم.

⁽٠) يلتفت: (نسخة).

⁽٦) رواه الطبري في وتفسيره، (٣/١٨).

^(**) هو: (نسخة).

وقال ليث عن مجاهد: من ذلك خفض الجناح وغض البصر، وكان المسلمون إذا قام أحدهم إلى الصلاة خاف ربه أن يلتفت عن يمينه أو شماله.

وقال عطاء الخراساني: الخشوع خشوع القلب والطرف.

وقال الزهري: هو سكون العبد في صلاته.

وعن قتادة قال: الخشوع في القلب هو الخوف وغض البصر في الصلاة.

وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد رحمه الله تعالى في قوله تعالى : ﴿ وكانوا انا خَاشَعين ﴾ (١) قال : متواضعين / وقد وصف الله تعالى في كتابه الأرض بالحشوع فقال : ﴿ وَمِن آياتِهِ أَنَّكَ تَرَى الأَرضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْها الماء الهُنَّزَتُ وَرَبَتُ ﴾ (٢) ، فاهتزازها وربوها - وهو ارتفاعها - مزيل لخشوعها ، فدل على أن الحشوع الذي كانت عليه هو سكونها وانخفاضها ، (فكذلك) (٩) القلب (إن) (٩) خشع فإنه تسكن خواطره وإراداته الرديئة ، التي تنشأ (من) (١٩٥٠) اتباع الهوى وينكسر ويخضع لله عز وجل . فيزول بذلك ما كان فيه من النأو (١٣) والترفع والتكبر والتعاظم ، ومتى سكن ذلك في القلب خشعت الأعضاء والجوارح والحركات كلها حتى الصوت ، وقد وصف الله تعالى خشعت الأصوات بالخشوع في قوله : ﴿ وَخَشَعَتِ الأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلا تَسْمَعُ إلّا مَعْمَا ﴾ (١٤) ، وخشوع الأصوات هو سكونها وانخفاضها بعد ارتفاعها .

وكذلك وصف وجوه الكفار وأبصارهم في يوم القيامة بالخشوع، فدل ذلك على دخول الخشوع في هذه الأعضاء كلها، ومتى تكلف الإنسان تعاطي الخشوع في جوارحه وأطرافه - مع فراغ قلبه من الخشوع وخلوه منه - كان ذلك خشوع نفاق وهو الذي كان السلف يستعيذون منه كما قال بعضهم:

⁽١) الأنبياء: ٩٠ . ومات : ٣٩ .

^(*) وكذا: (نسخة). (**) إذا: (نسخة).

^(***) عن: ﴿ نسخة ﴾ .

⁽٣) النأو، لغة في: ﴿ النأي ﴾ ، وهو البعد.

⁽٤) طه: ۱۰۸.

«استعيذوا باللَّه من خشوع النفاق. قالوا: وما خشوع النفاق؟ قال: أن (ترى) (٠) الجسد خاشعًا والقلب ليس بخاشع».

ونظر عمر رضي الله عنه إلى شاب قد نكس رأسه فقال له: يا هذا، ارفع رأسك، فإن الخشوع لا يزيد على ما في القلب.

فمن أظهر للناس خشوعًا فوق ما في قلبه ، فإنما هو نفاق على نفاق .

وأصل الخشوع الحاصل في القلب، إنما هو من معرفة الله، ومعرفة عظمته وجلاله وكماله، فمن كان بالله أعرف (فهو) (**) له أخشع.

وتتفاوت القلوب في الخشوع بحسب / تفاوت معرفتها لمن خشعت له، [ق٢/ب] وبحسب تفاوت مشاهدة القلوب للصفات المقتضية للخشوع، فمن خاشع لقوة مطالعته (لقرب) (قصص) الله من عبده، واطلاعه على سره وضميره المقتضي الاستحياء من الله تعالى ومراقبته في الحركات والسكنات، ومن خاشع لمطالعته لجلال الله وعظمته وكبريائه، المقتضي لهيبته وإجلاله، ومن خاشع لمطالعته لكماله وجماله المقتضي للاستغراق في محبته، والشوق إلى لقائه ورؤيته، ومن خاشع لمطالعة شدة بطشه وانتقامه، وعقابه المقتضي للخوف منه وهو سبحانه وتعالى جابر القلوب المنكسرة لأجله، فهو سبحانه وتعالى يتقرب من القلوب الخاشعة له كما يتقرب من وفده وزوار بيته (الوافدين) (قصص بين يديه، التراب بالسجود، وكما يتقرب من وفده وزوار بيته (الوافدين) (قصص بين يديه، المتضرعين إليه في الوقف بعرفة، ويدنو ويباهي بهم الملائكة وكما يتقرب من عباده (الداعين) (قصص ويعطيهم (سؤلهم) (قصص)، ولا جبر لانكسار العبد أعظم من القرب والإجابة.

⁽ه) يُوى: ونسخة ١.

^(***) قرب: (نسخة).

^{((} الدائبين: (نسخة) .

^{((} انسخة) .

^(****) الواقفين: (نسخة).

^{((} محمده) سؤالهم : ﴿ نُسِخَة ﴾ .

وروى الإمام أحمد رحمه الله تعالى في كتابه «الزهد»(١) بإسناده عن عمران القصير قال: «قال موسى بن عمران: أي رب، أين أبغيك؟ قال: ابغني عند المنكسرة قلوبهم من أجلي، إني أدنو منهم كل يوم باعًا، ولولا ذلك لانهدموا».

وروى إبراهيم بن الجنيد رحمه الله تعالى في كتاب «المحبة» بإسناده عن جعفر بن سليمان: سمعت مالك بن دينار (قال)^(٥): قال موسى عليه السلام: «إلهي أين أبغيك؟ فأوحى الله عز وجل إليه: أن يا موسى ابغني عند المنكسرة قلوبهم من أجلي، فإني أدنو منهم في كل يوم وليلة باعاولولا ذلك لانهدموا»، قال جعفر: قلت لمالك بن دينار: كيف المنكسرة قلوبهم؟ فقال: سألت الذي قال جعفر: سألت الذي سأل عبد الله بن سلام فقال: سألت عبد الله بن سلام عن المنكسرة قلوبهم، ما يعنى؟ قال: المنكسرة قلوبهم بحب الله عز وجل عن حب غيره».

وقد جاء في السنة الصحيحة ما يشهد (بقرب) (م) الله من القلب المنكسر ببلائه الصابر على قضائه أو الراضي بذلك كما في «صحيح مسلم» عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي عَلَيْكَ : «يقول الله عز وجل يوم القيامة : يا ابن آدم ، مرضت فلم تعدني ، قال : يا رب كيف أعودك وأنت رب العالمين ، قال : أما علمت أن عبدي فلانًا مرض فلم تعده ، أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده » .

وروى أبو نعيم (٣) من طريق ضمرة عن ابن شوذب قال: «أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام: أتدري لأي شيء اصطفيتك على الناس برسالاتي وكلامي؟ قال: لا يارب! قال: لأنه لم يتواضع لي أحد قط تواضعك ».

⁽١) (ص٧٠). يقول: (نسخة).

⁽ القرب: (نسخة) . (٢) برقم (٢٥٦٩) .

⁽٣) في (الحلية) (١٣٠/٦).

(وتواضعه هذا هو الخشوع، وهو) (*) العلم النافع، وهو أول ما يرفع من العلم، فخرج النسائي (۱) من حديث جبير بن نفير رضي الله عنه، عن عوف بن مالك رضي الله عنه، أن رسول الله على الله على السماء يومًا (فقال) (۱۰۰): هذا أوان يرفع فيه العلم، فقال رجل من الأنصار، يقال له زياد بن لبيد: يا رسول الله، يرفع العلم وقد أثبت ووعته القلوب؟ فقال رسول الله على يا رسول الله على الله عنه أفقه أهل المدينة، وذكر له ضلالة اليهود والنصارى على ما في أيديهم من كتاب الله عز وجل. قال: فلقيت شداد بن أوس فحدثته بحيث عوف بن مالك، فقال: صدق عوف ألا أخبرك بأول ذلك يرفع؟ قلت: بلى، قال: الخشوع حتى لا ترى خاشعًا.

وخرجه الترمذي (٢) من حديث جبير بن نفير عن أبي الدرداء عن النبي عَيَّاتُهُ بنحوه وفي آخره: قال جبير فلقيت / عبادة بن الصامت فقلت: ألا تسمع إلى [ق٣/ب] ما يقول أخوك أبو الدرداء: وأخبرته بالذي قال أبو الدرداء، قال: صدق أبو الدرداء، لو شئت لحدثتك بأول علم يرفع من الناس: الحشوع، يوشك أن تدخل مسجد الجامع، فلا ترى فيه رجلًا خاشعًا.

وقد قيل: إن رواية النسائي أرجح.

وقد روى سعيد بن بشير عن قتادة ، عن الحسن رحمه اللَّه تعالى ، عن شداد ابن أوس عن النبي عَلِيْكُ قال : « أول ما يرفع من الناس الحشوع » (٣) فذكره .

^(*) فصل: وهذا الخشوع هو: (نسخة).

⁽١) أخرجه النسائي في (الكبرى) (٦/٣).

^(**) وقال: (نسخة). (٢) برقم (٢٦٥٣) قال الترمذي: حسن غريب.

⁽٣) أخرجه الطبرني في (المعجم الكبير) (٧١٨٣/٧) من طريق عمران القطان عن قتادة به بمثله.
قال الشيخ محمد عمرو في تخريجه (للذل والإنكسار) (ص٤٤): وفيه شعيب بن بيان الصفار، وعمران القطان: مختلف فيهما، والمهلب بن العلاء: مجهول لا تعرف له ترجمة.

ورواه ابن عدي (٨٤٠/٢)، وأبو الشيخ في ١ الطبقات ، (١٦٤/٣-١٦٥) عن حسام بن مصك عنه، وحسام متروك، والراجع الصحيح رواية جبير بن نفير عن شداد بن أوس موقوفًا عليه من قدله.

ورواه أبو بكر بن أبي مريم عن ضمرة بن حبيب مُرسلًا (١). وروي نحوه عن حذيفة من قوله (٢).

فالعلم النافع هو ما باشر القلوب فأوجب لها السكينة والخشية ، والإخباب لله والتواضع والانكسار له ، وإذا لم يباشر القلوب ذلك من العلم ، وإنما كان على اللسان ، فهو حجة الله على ابن آدم ، تقوم على صاحبه وغيره ، كما قال ابن مسعود رضي الله عنه : «إن أقوامًا يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، ولكن إذا وقع في القلب فرسخ فيه نفع صاحبه » . خرجه مسلم (٣) .

وقال الحسن رحمه الله تعالى: العلم علمان: علم باللسان وعلم بالقلب، فعلم القلب هو العلم النافع، وعلم اللسان هو حجة الله على ابن آدم.

وروي عن الحسن رحمه الله تعالى مرسلًا عن النبي عَلَيْكُ . وروي عنه عن جابر رضي الله عنه مرفوعًا ، ولا يصحُ وصله .

فأخبر النبي عَلِيلِهُ أن العلم الذي عند أهل الكتابين من قبلنا موجود بأيديهم ولا ينتفعون بشيء منه لما فقدوا المقصود منه، وهو وصوله إلى قلوبهم حتى يجدوا حلاوة الإيمان به، ومنفعته بحصول الحشية والإنابة لقلوبهم، وإنما هو على ألسنتهم تقوم به الحجة عليهم.

ولهذا المعنى وصف الله سبحانه في كتابه العلماء بالخشية كما قال الله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهُ مِن عِبادِهِ العُلَمَاءُ ﴾ (٤).

⁽١) رواه ابن المبارك في والزهد، (٧٢) ومن طريقه أحمد في والزهد، (ص٥٩٥).

 ⁽٢) أخرجه ابن أبي شيبة في (المصنف) (٣٨١/١٣) ومن طريقه أبو نعيم في (الحلية) (٢٨١/١).
 والحاكم (٤٦٩/٤).

⁽٣) برقم (۲۲۸).

⁽٤) فاطر: ٢٨.

وقال تعالى: ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلُ سَاجِدًا وَقَائَمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبَّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (١).

ووصف / العلماء من أهل الكتاب قبلنا بالخشوع كما قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ [فَّ الْهُ اللهِ اللهِ تعالى: ﴿ إِنَّ الْهُ الْدُنْوَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

وقوله تعالى في وصف هؤلاء الذين أوتوا العلم ويخرون للأذقان يبكون ويزيدهم خشوعًا مدح لمن أوجب له سماع كتاب الله الخشوع في قلبه، وقال تعالى: ﴿ فُولِلٌ لِلْقَاسِيةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولئك فِي ضَلالٍ مُبينِ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعِرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إلى ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ (٢).

ولين القلوب هو زوال (قساوتها)(*) لحدوث الخشوع فيها والرقة .

وقد (قبح) (الله من لا يخشع قلبه لسماع (كتابه) (وتدبره ، قال تعالى : ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمنُواْ أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللّهِ وَمَا نَزَلَ مِن الحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الكِتَابَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وكَثِيرٌ يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الكِتَابَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وكَثِيرٌ يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الكِتَابَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وكَثِيرٌ مَنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ (عالى ابن مسعود رضي الله عنه : ما كان بين إسلامنا وبين أن عوتبنا بهذه الآية إلا أربع سنين خرجه مسلم (وخرجه غيره (الله وزاد فيه : فجعل المؤمنون يعاتب بعضهم بعضًا .

⁽١) الزمر: ٩. ١٠٩-١٠٩

⁽٣) الزمر : ٢٢-٢٢ .(٥) قسوتها: (نسخة).

⁽٠٠) وبخ: (نسخة). (٠٠٠) كلامه: (نسخة).

⁽٤) الحديد : ١٦ . (٥) برقم (٣٠٢٧).

⁽٦) أخرجه النسائي في والكبرى، في التفسير - كما في وتحقة الأشراف، (٧٠/٧).

وخرج ابن ماجه (١) من حديث ابن الزبير رضي اللَّه عنه قال: «لم يكن بين إسلامهم وبين أن نزلت هذه الآية يعاتبهم اللَّه بها إلا أربع سنين».

وقد سمع كثير من الصالحين هذه الآية تتلى ، فأثرت فيهم آثارًا متعددة ، فمنهم من مات عند ذلك لانصداع قلبه بها ، ومنهم من تاب عند ذلك وخرج عما كان فيه .

وقد ذكرنا أخبارهم في كتاب «الاستغناء بالقرآن».

وقال تعالى: ﴿ لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا القُرآنَ على جَبَلِ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَصْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (٢) الآية .

[قاء/ب] قال أبو عمران الجوني: والله لقد صرف إلينا ربنا في هذا / القرآن ما لو صرفه إلى الجبال لحتها و (حناها)^(٠).

وكان مالك بن دينار رحمه الله يقرأ هذه الآية ثم يقول: أقسم لكم، لا يؤمن عبد بهذا القرآن إلا صدع قلبه.

وروي عن الحسن رحمه الله تعالى قال: يا ابن آدم إذا وسوس لك الشيطان بخطيئة أو حدثت بها نفسك فاذكر عند ذلك ما حملك الله من كتابه مما لو حملته الجبال الرواسي لخشعت وتصدعت أما سمعته يقول: ﴿ لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا القُرآنَ على جَبَلِ لَرَأَيْنَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللّهِ وَيَلْكَ الْأَمْثَالُ نَصْرِبُهَا لِلنّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (٢).

فإنما ضرب لك الأمثال لتتفكر فيها، وتعتبر بها وتزدجر عن معاصي الله عز وجل، وأنت يا ابن آدم أحق أن تخشع لذكر الله، وما حملك من كتابه وآتاك من حكمه، لأن عليك الحساب ولك الجنة أو النار.

⁽۱) برقم (۱۹۲۶).

⁽٢) الحشر: ٢١.

⁽⁺⁾ جباها: (نسخة).

وقد كان النبي عَلِيْكُ يستعيذ باللَّه من قلب لا يخشع ، كما في «صحيح مسلم» (١) عن زيد بن أرقم «أن النبي عَلِيْكُ كان يقول: اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ، ومن قلب لا يخشع ، ومن نفس لا تشبع ، ومن دعوة لا يستجاب لها ».

وقد روي نحوه عن النبي ﷺ من وجوه متعددة .

ويروى عن كعب الأحبار قال: «مكتوب في الإنجيل: يا عيسى، قلب لا يخشع عمله لا ينفع، وصوته لا يسمع، ودعاؤه لا يرفع».

قال أسد بن موسى في كتاب (الورع): ثنا مبارك بن فضالة قال: كان الحسن رحمه الله تعالى يقول إن المؤمنين لما جاءتهم هذه الدعوة من الله صدقوا بها، وأفضى يقينها إلى قلوبهم، وخشعت لذلك قلوبهم وأبدانهم وأبصارهم، وكنت والله إذا رأيتهم رأيت قومًا كأنهم رأي عين، فوالله ما كانوا بأهل جدل ولا باطل، ولا اطمأنوا إلا إلى كتاب الله، ولا أظهروا ما ليس في قلوبهم، ولكن جاءهم عن الله أمر فصدقوا به، فنعتهم الله تعالى في القرآن أحسن نعت لولكن جاءهم عن الله أمر فصدقوا به، فنعتهم الله تعالى في القرآن أحسن نعت الهون في كلام العرب: اللين والسكينة والوقار. قال: ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُم المهون في كلام العرب: اللين والسكينة والوقار. قال: ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُم اللهون في كلام العرب: اللين والسكينة والوقار. قال: ﴿وَإِلَّا خَلَوا بُهُم حلموا، يصاحبون عباد الله نهارهم بما يسمعون، ثم ذكر ليلهم خير ليل فقال: ﴿وَالَّذِينَ يَبِينُونَ لِرَبِهِمْ سُجّدًا وقيامًا ﴾(٢) ينتصبون لله على أقدامهم، ويفترشون وجوههم لربهم سجدًا، تجري دموعهم على خدودهم فرقًا من ربهم،

قال الحسن رحمه الله تعالى: لأمر ما أسهروا له ليلهم، ولأمر ما خشعوا له نهارهم، ثم قال: ﴿والنَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرامًا ﴾ (٤) . قال: وكل شيء يُصيب ابن آدم ثم يزول عنه فليس بغرام،

⁽١) برقم (٢٧٢٢). (٢) الفرقان: ٦٣.

 ⁽٣) الفرقان : ٦٤ .

إنما الغرام الملازم له ما دامت السموات والأرض، قال: صدق القوم، والله الذي لا إله إلا هو فعملوا ولم يتمنوا فإياكم – رحمكم الله – وهذه الأماني فإن الله لم يعط عبدًا (بأمنيته) (المنيته) نقول: يالها موعظة لو وافقت من القلوب حياة لوعتها.

وقد شرع الله تعالى لعباده من أنواع العبادات ما يظهر فيه خشوع الأبدان ، الناشيء عن خشوع القلب وذله وانكساره ، ومن أعظم ما يظهر فيه خشوع الأبدان لله تعالى من العبادات الصلاة ، وقد مدح الله تعالى الخاشعين فيها بقوله عز وجل : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ (١) وقد سبق بعض ما قاله السلف في تفسير الخشوع في الصلاة .

وقال ابن لهيعة عن عطاء بن دينار رحمه الله تعالى عن سعيد بن جبير رحمه الله تعالى : ﴿ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ (١) يعني : متواضعين لا يعرف من عن يمينه ولا من عن شماله ، ولا يلتفت من الخشوع لله عز وجل.

[ق٥/ب] وقال ابن المبارك عن أبي جعفر عن ليث عن مجاهد /: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾ (٢) قال: القنوت: الركون والخشوع، وغض البصر وخفض الجناح من رهبة اللَّه عز وجل.

قال: وكان العلماء إذا قام أحدهم في الصلاة هاب الرحمن عز وجل أن يشذ نظره، أو يلتفت أو يقلب الحصى، أو يعبث بشيء أو يحدث - يعني - نفسه بشيء من الدنيا إلا ناسيًا ما دام في صلاته.

وقال منصور عن مجاهد رحمه اللَّه تعالى ، في قوله تعالى : ﴿ سِيمَاهُمْ فِي وَاللَّهُ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ﴾ (٣) قال : الحشوع في الصلاة .

⁽⁺⁾ بالأمنية: (نسخة).

⁽١) المؤمنون : ١-٢ .

⁽٢) البقرة : ٢٣٨ .

⁽٣) الفتح : ٢٩ .

وخرج الإمام أحمد (١) والنسائي (٢) والترمذي (٣) من حديث الفضل بن عباس رضي الله عنهما عن النبي عليه قال: «الصلاة مشى مثنى، تشهد في كل ركعتين، وتخشع وتضرع، وتمسكن وتقنع يديك » يقول: ترفعهما إلى ربك عز وجل وتقول: «يا رب يا رب يا رب ثلاثاً فمن لم يفعل ذلك فهي خداج» وفي «صحيح مسلم» (٤) عن عثمان رضي الله عنه، عن النبي عليه قال: «ما من امرئ مسلم تحضره صلاة مكتوبة ؛ فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها إلا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب، ما لم تؤت كبيرة وذلك الدهر كله».

(ومما) (على يظهر فيه الخشوع والذل والانكسار من أفعال الصلاة: وضع اليدين إحداهما على الأخرى في حال القيام، وقد روي عن الإمام أحمد رحمه الله أنه سئل عن المراد بذلك فقال: هو ذل بين يدي عزيز.

قال علي بن محمد المصري الواعظ رحمه الله تعالى: ما سمعت في العلم بأحسن من هذا.

وروي عن بشر الحافي رحمه الله تعالى أنه قال: «أشتهي منذ أربعين سنة أن أضع يدًا على يد في الصلاة ما يمنعني من ذلك إلا أن أكون قد أظهرت من الحشوع ما ليس في قلبي مثله.

وروى محمد بن نصر المروزي رحمه الله تعالى بإسناده عن أبي هريرة (٥) رضي الله عنه قال: « يحشر الناس يوم القيامة على قدر صنيعهم في الصلاة » . وفسره بعض رواته بقبض شماله بيمينه وانحنى هكذا .

⁽١) في (السند، (١١/١)، (١٦٧/٤).

⁽٢) في (الكبرى) (٢١٢/١).

⁽٣) برقم (٣٨٥). ونقل الترمذي قول البخاري: حديث صحيح.

⁽٤) برقم (۲۲۸).

^(*) فعما: (نسخة).

⁽٥) أخرجه ابن أبي شيبة (٥٤٣/١٣).

[ق٦/١] وبإسناده عن أبي صالح / السمان رحمه اللَّه تعالى قال: يبعث الناس يوم القيامة هكذا ووضع إحدى يديه على الأخرى.

وملاحظة هذا المعنى في الصلاة يوجب للمصلي أن يتذكر وقوفه بين يدي اللَّه تعالى للحساب.

وكان ذو النون رحمه الله تعالى يقول في وصف العباد: لو رأيت أحدهم وقد قام إلى صلاته فلما وقف في محرابه واستفتح كلام سيده، خطر على قلبه أن ذلك المقام هو المقام الذي يقوم الناس فيه لرب العالمين فانخلع قلبه وذهل عقله، خرجه أبو نعيم رحمه الله تعالى.

ومن ذلك إقباله على الله عز وجل وعدم التفاته إلى غيره، وهو نوعان: أحدهما: عدم التفات قلبه إلى غير ما هو مناج له، وتفريغ القلب للرب عز وجل.

وفي «صحيح مسلم» (١) عن عمرو بن عبسة رضي اللَّه عنه، عن النبي عليه أنه ذكر فضل الوضوء وثوابه: ثم قال: « فإن هو قام وصلى فحمد اللَّه وأثنى عليه ومجده بالذي هو أهله، وفرغ قلبه للَّه إلا انصرف من خطيئته كيوم ولدته أمه».

والثاني: عدم الالتفات بالبصر يمينًا وشمالًا، وقصر النظر على موضع السجود وهو من لوازم خشوع القلب وعدم التفاته، ولهذا رأى بعض السلف مصليًا يعبث في صلاته فقال: لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه، وقد سبق ذكره.

وخرج الطبراني (٢) من حديث ابن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «كان النبي عَيْلِيَّةً يلتفت في الصلاته عن يمينه وعن يساره ثم أنزل الله عز وجل:

⁽۱) برقم (۸۳۲).

 ⁽٢) ذكره الهيشمي في ١ المجمع (٨٠/٢) وقال: رواه الطبراني في ١ الأوسط ، وقال: تفرد به حبرة بن نجم الإسكندراني ، ولم أجد من ترجمه ، وبقية رجاله ثقات .

﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ (١) فخشع رسول اللَّه عَلَيْتُهُم، فلم يكن يلتفت يمنة ولا يسرة.

ورواه غيره عن ابن سيرين رحمه اللَّه تعالى مرسلًا (٢) / وهو أصح. [١٥٠١-]

وخرج ابن ماجه (٣) من حديث أم سلمة أم المؤمنين رضي اللَّه عنها قالت: (كان الناس في عهد النبي عَيِّلِةً إذا قام أحدهم يصلي لم يعد بصره موضع قدميه ، فتوفي رسول اللَّه عَيِّلِةً ، فكان أبو بكر ، فكان الناس إذا قام أحدهم يصلي لم يعد بصره موضع (جبينه) () ، فتوفي أبو بكر فكان عمر رضي اللَّه عنه ، فكان الناس إذا قام أحدهم يلي لم يعد بصر أحدهم موضع القبلة وكان عثمان ابن عفان رضي اللَّه عنه ، فكانت الفتنة فتلفت الناس يمينًا وشمالًا » .

وفي « صحيح البخاري » (٤) عن عائشة رضي الله عنها : « سألتُ النبي عَلِيهِ عَلَيْهِ عَنْهُ الله عنها : « سألتُ النبي عَلِيهِ عن الالتفات في الصلاة فقال : هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد » .

وخرج الإمام أحمد وأبو داود والنسائي (٥) من حديث أبي ذر رضي الله عنه عن النبي عَلِيلَةِ قال: (لا يزال الله مقبلًا على العبد في صلاته ما لم يلتفت، فإذا التفت انصرف عنه).

وخرج الإمام أحمد والترمذي (٦) من حدث الحارث الأشعري عن النبي على الله أمر يحيى بن زكريا بخمس كلمات أن يعمل بهن ويأمر بني إسرائيل أن يعملوا بهن « فذكر منها: « وآمركم بالصلاة ، فإن الله ينصب وجهه لوجه عبده ما لم يتلفت فإذا صليتم فلا تلتفتوا ».

⁽١) المؤمنون : ١-٢ .

⁽٢) أخرجه أبو داود في « المراسيل» (ص٨).

⁽٣) برقم (١٦٣٤). (٠) جبهته: (نسخة).

⁽٤) يرقم (٥١) ٣٢٩١)،

 ⁽٥) أخرجه أحمد (١٧٢/٥)، وأبو داود (٩٠٩)، والنسائي في «الصفرى» (٨/٣)، وفي «الكبرى»
 (٥٦/١).

⁽٦) أخرجه أحمد (٢٠٧٤، ٢٠٠٢)، والترمذي (٢٨٦٤، ٢٨٦٤). قال الترمذي: حسن صحيح غريب.

وفي المعنى أحاديث أُخر متعددة .

وقال عطاء: سمعت أبا هريرة يقول: «إذا صلى أحدكم فلا يلتفت، فإنه يناجي ربه إن ربه أمامه، وإنه يناجيه فلا يلتفت».

قال عطاء رحمه اللَّه تعالى: وبلغنا أن الرب عز وجل يقول: «يا ابن آدم إلى من تلتفت، أنا خير لك ممن تلتفت إليه». وخرجه البزار وغيره مرفوعًا، والموقوف أصح.

وقال أبو عمران الجوني رحمه الله تعالى: أوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام: يا موسى إذا قمت بين يدي فقم مقام العبد الحقير الذليل، وذم نفسك فهي أولى بالذم، وناجي بقلب وجل، ولسان صادق.

ومن ذلك الركوع وهو ذل بظاهر الجسد؛ ولهذا كانت العرب تأنف منه ولا تفعله حتى بايع بعضهم النبي عَيْقِتُ على أن لا يخر إلا قائمًا يعني أن يسجد [١٨٥] من /غير ركوع ، كذلك فسره الإمام أحمد رحمه الله تعالى والمحققون من العلماء .

وقال الله تعالى: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ﴾ (١) وتمام الخضوع في الركوع: أن يخضع القلب لله ويذل له فيتم بذلك خضوع العبد بباطنه وظاهره لله عز وجل، ولهذا كان النبي عَيِّلِهُ يقول في ركوعه: « خشع لك سمعي وبصري ومخي وعظامي وما استقل به قدمي » (٢) ، إشارة إلى أن خشوعه في ركوعه قد حصل بجميع جوارحه ، ومن أعظمها القلب الذي هو ملك الأعضاء والجوارح ، فإذا خشع خشعت الجوارح ، والأعضاء كلها تبعًا لخشوعه .

ومن ذلك السجود وهو أعظم ما يظهر فيه ذل العبد لربه عز وجل، حيث جعل العبد أشرف ماله من الأعضاء، وأعزها عليه وأعلاها حقيقة أوضع ما يمكنه، فيضعه في التراب متعفرًا ويتبع ذلك انكسار القلب وتواضعه وخشوعه لله عز وجل.

⁽۱) المرسلات: ٤٨ . (٢) تقدم تخريجه .

ولهذا كان جزاء المؤمن إذا فعل ذلك أن يقربه اللَّه عز وجل إليه فإن : « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد » (١) كما صح ذلك عن النبي عَيْنِكُ . وقال اللَّه تعالى : ﴿ واسْجُدُ واقْتَرِبْ ﴾ (٢) .

والسجود أيضًا مما كان يأنف منه المشركون المستكبرون عن عبادة الله عز وجل وكان بعضهم يقول: أكره أن أسجد فتعلوني استي، وكان بعضهم يأخذ كفًا من حصى، فيرفعه إلى جبهته ويكتفي بذلك عن السجود.

وإبليس إنما طرده اللَّه لما استكبر عن السجود لمن أمره اللَّه بالسجود له.

ولهذا يبكي إذا سجد المؤمن ويقول: أمر ابن آدم بالسجود ففعل فله الجنة ، وأمرت بالسجود فعصيت فلي النار^(٣).

ومن تمام خشوع العبد لله عز وجل وتواضعه له في ركوعه وسجوده ، أنه إذا ذل لربه بالركوع والسجود وصف ربَّه حينئذ بصفات العز والكبرياء والعظمة والعلو ، فكأنه / يقول: الذل والتواضع وصفي ، والعلو والعظمة والكبرياء [ق٧٠٠] وصفك ، فلهذا شرع للعبد في ركوعه أن يقول: سبحان ربي العظيم ، وفي سجوده سبحان ربي الأعلى (٤) .

وكان النبي عَيِّلِهُ أحيانًا يقول في سجوده: «سبحان ذي الملكوت والجبروت، والكبرياء والعظمة» (٥).

وروي عنه عَلَيْكُ أنه قال ليلة في سجوده: «أقول كما قال أخي داود عليه السلام: أعفر وجهي في التراب لسيدي، وحق لسيدي أن تعفر الوجوه له جهه ه (١).

⁽١) أخرجه مسلم (٤٨٢). (٢) العلق: ١٩.

⁽٣) أخرجه مسلم (٨١). (٤) أخرجه مسلم (٧٧٢).

⁽٥) أخرجه أحمد (٢٤/٦)، وأبو داود (٨٧٣)، والنسائي (١٩١/٢).

⁽٦) أخرجه البيهقي في وشعب الإيمان، (٢٥٥٦).

قال الحسن رحمه الله تعالى: ﴿ إِذَا قَمْتَ إِلَى الصّلاة فَقَمْ قَانَتًا كَمَا أُمْرِكُ الله ، وإِياكُ والسّهو والالتفات ، إياك أن ينظر الله إليك وتنظر إلى غيره ، وتسأل الله الجنة وتعوذ به من النار ، وقلبك ساه لا تدري ما تقول بلسانك » ، خرجه محمد بن نصر المروزي(١) رحمه الله تعالى .

وروي بإسناده (٢) عن عثمان بن أبي دهرش قال: بلغني أن رسول الله عَيْنِكُم صلى صلاةً جَهَرَ فيها بالقراءة ، فلما فرغ قال: «هل أسقطت من هذه السورة شيئًا؟ قالوا: لا ندري ، قال أبي بن كعب: نعم آية كذا وكذا ، فقال رسول الله عَيْنَا؟ قالوا: لا ندري ، قال أبي بن كعب: نعم آية كذا وكذا ، فقال رسول الله عَيْنَا وَ مَا بال أقوام ، يتلى عليهم كتاب الله فلا يدرون ما يتلى منه مما ترك ، هكذا خرجت عظمة الله من قلوب بني إسرائيل ، فشهدت أبدانهم وغابت قلوبهم ، ولا يقبل الله من عبد عملًا حتى يشهد بقلبه مع بدنه » .

والآثار في هذا المعنى كثيرة جدًا.

ومر عصام بن يوسف رحمه الله تعالى بحاتم الأصم وهو يتكلم في مجلسه فقال: يا حاتم تحسن تصلي؟ قال: نعم! قال: كيف تصلي؟ قال حاتم: أقوم بالأمر وأمشي بالخشية، وأدخل بالنية، وأكبر بالعظمة، وأقرأ بالترتيل والتفكر، وأركع بالخشوع، وأسجد بالتواضع، وأجلس للتشهد بالتمام، وأسلم بالسبيل والسنة، وأملم بالإخلاص إلى الله عز وجل /، وأرجع على نفسي بالخوف، أخاف أن لا يقبل مني، وأحفظه بالجهد إلى الموت، قال: تكلم فأنت تحسن تصلى.

ومن أنواع العبادات التي يظهر فيها الذل والخشوع للَّه عز وجل: الدعاء، قال اللَّه تعالى: ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا وَخُفْيةً ﴾ (٣) وقال: ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْراتِ وَيَدْعُونَنَا رَعْبًا ورَهَبًا وكَانُوا لَنَا خَاشِعِين ﴾ (٤).

فمما يظهر فيه الذل من الدعاء رفع اليدين.

⁽١) في وتعظيم قدر الصلاة ، (١/٩٨١ رقم ١٤٠).

⁽٢) المصدر السابق (١٩٨/١ رقم ١٥٧).

⁽٣) الأعراف: ٥٥ . (٤) الأنبياء: ٩٠ .

وقد صح^(۱) عن النبي عَيِّلِيَّة أنه رفع يديه في الدعاء في مواطن كثيرة ، وأعظمها في الاستسقاء فإنه كان يرفع فيه يديه حتى يرى بياض إبطيه ، وكذلك كان يجتهد في الرفع عشية عرفة بعرفة ، وخرج الطبراني^(۱) رحمه اللَّه تعالى من حديث ابن عباس رضي اللَّه عنهما قال: «رأيتُ رسول اللَّه عَيِّلَة يعرفة ويداه إلى صدره كاستطعام المسكين».

وقد كان بعض الخائفين يجلس بالليل ساكنًا مطرقًا برأسه، ويمد يديه كحال السائل، وهذا من أبلغ صفات الذل وإظهار المسكنة والافتقار.

ومن ذلك أيضًا افتقار القلب في الدعاء، وانكساره للَّه عز وجل، واستشعاره شدة الفاقة إليه والحاجة لديه، وعلى قدر هذه الحرقة والفاقة تكون إجابة الدعاء.

وفي « المسند » والترمذي (٣) عن النبي عَلَيْكُ قال : « إن الله لا يستجيب دعاءً من قلب غافل لاه » .

ومن ذلك إظهار الذل باللسان في نفس السؤال والدعاء والإلحاح فيه ، قال الأوزاعي رحمه الله تعالى: كان يقال: أفضل الدعاء الإلحاح على الله والتضرع إليه.

وفي « الطبراني » (٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي عليل دعا يوم عرفة فقال: « اللهم إنك ترى مكاني وتسمع كلامي، ولا يخفى عليك شيء من

⁽١) أخرجه البخاري (١٠٣١)، ومسلم (٨٩٥).

⁽٢) في والأوسط؛ (٢٨٩٢). قال الهيشمي في والمجمع؛ (١٦٨/١٠): وفيه الحسين بن عبد الله بن عبيد الله، وهو ضعيف.

⁽٣) أخرجه أحمد (١٧٧/٢) ، والترمذي (٣٤٧٩) . قال الترمذي : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

 ⁽٤) في (المعجم الكبير) (١١/٥٠/١١)، وفي (المعجم الصغير) (١٩٦) وقال: لم يروه عن عطاء إلا
إسماعيل، ولا عنه إلا يحيى، تفرد به ابن بكير.

قال الهيئمي في (المجمع ، (٢٥٢/٣) : فيه يحيى بن صالح الأبلي .

قال العقيلي: روى عنه يحيى بن بكير مناكير، وبقية رجاله رجال الصحيح.

أمري، أنا البائس الفقير المستغيث المستجير، الوجل المشفق، المقر المعترف [ن٨/ب] بذنبه، أسألك مسألة المسكين وأبتهل / إليك ابتهال المذنب الذليل، وأدعوك دعاء الخائف الضرير، دعاء من خضعت لك رقبته، وذل لك جسده، ورغم لك أنفه، وفاضت لك عيناه. اللهم لا تجعلني بدعائك رب شقيًا، وكن بي بارًا رءوفًا رحيمًا، يا خير المسئولين، ويا خير المعطين،، وكان بعضهم يقول في دعائه: (بعزتكم) وذلي، (وبغناك) وفقري.

وقال طاوس رحمه الله تعالى: دخل علي بن الحسين رحمه الله تعالى ذات ليلة الحجرة (فصلى) فسمعته يقول في سجوده: (عبدك) في أينائك، مسكينك بِفِنَائِكَ، فقيرك بِفِنَائِكَ، سألك بِفِنَائِكَ. قال طاوس: فحفظتهن، فما دعوت بهن في كرب إلا فرج عني. خرجه ابن أبي الدنيا.

وروى ابن باكويه الصوفي رحمه الله تعالى بإسناد له ، أن بعض العباد حج ثمانين حجة على قدميه ، فبينما هو في الطواف وهو يقول : يا حبيبي يا حبيبي ، وإذا بهاتف يهتف به : ليس ترضى أن تكون مسكينًا حتى تكون حبيبًا ؟ قال : فغشي عليه ، ثم كنت بعد ذلك أقول : مسكينك مسكينك ، وأنا تائب عن قولي : حبيبي .

خرج ابن ماجه (۱) من حديث أبي سعيد الحدري رضي الله عنه عن النبي عليه أنه كان يقول في دعائه: «اللهم أحيني مسكينًا، وأمتني مسكينًا، واحشرني في زمرة المساكين».

وخرج الترمذي (٢) من حديث أنس رضي الله عنه عن النبي عَلَيْكُ مثله، وخرج الترمذي (١ منه منه عنها: لا أنهم يدخلون وزاد: فقالت عائشة رضي الله عنها: لِمَ يا رسول الله؟ قال: (لأنهم يدخلون

⁽٠) بعزك: (نسخة). (٠٠) وغناك: (نسخة).

⁽ هده) يصلي: (نسخة) . (هده) عبيدك: (نسخة) .

⁽١) برقم (٤١٢٦) وسبق تخريجه.

⁽٢) برقم (٢٣٥٢) وقال: هذا حديث غريب، وسبق تخريجه.

الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفًا، يا عائشة لا تردي المسكين، ولو بشق تمرة، يا عائشة أحبي المساكين وقربيهم، فإن الله يقربك يوم القيامة».

وقال أبو ذر: «أوصاني رسول اللَّه عَيْكَ أَن أحب المساكين وأن أدنو منهم». خرجه الإمام أحمد (١) وغيره.

وفي حديث معاذ رضي الله عنه عن النبي عَلَيْكُ أنه قال في قصة المنام: «أسألك فعل الخيرات، وترك / المنكرات، وحب المساكين» وذكر الحديث (٢٠). [قام/ا]

والمراد بالمساكين في هذه الأحاديث ونحوها: من كان قلبه مستكنًا لله خاضعًا له خاشعًا ، وظاهره كذلك .

وأكثر ما يوجد ذلك مع الفقر من المال؛ لأن المال يطغي .

وحديث أنس رضي اللَّه عنه يشهد بهذا إلا أن إسناده ضعيف.

وخرج النسائي (٢) من حديث أبي ذر رضي اللَّه عنه أن النبي عَلَيْكُ قال : (إن الفقر فقر النفس ، والغني غني القلب » .

وفي « الصحيح »(٤) عن النبي عَيْضَةٍ قال : ﴿ إِنَّمَا الْغَنَّى غَنَّى النَّفْسِ ﴾ .

ولهذا قال الإمام أحمد وابن عيينة وابن وهب وجماعة من الأئمة: إن الفقر الذي استعاذ منه النبي عَلَيْكُ هو فقر النفس، فمن استكان قلبه لله عز وجل وخشع له، فهو مسكين وإن كان غنيًا من المال، لأن استكانة القلب لا تنفك عن استكانة الجوارح، ومن خشع ظاهره واستكان وقلبه ليس بخاشع ولا مستكين فهو جبار.

⁽١) أخرجه أحمد (١٥٩/٥، ١٧٣)، والنسائي في (الكبري، (٩٦/٦).

⁽٢) أخرجه أحمد (٢٤٣/٥)، والترمذي (٣٢٣٥) من حديث معاذ بن جبل. قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

⁽٣) في (الكبرى) كما في (تحفة الأشراف) (١٥٧/٩).

⁽٤) البخاري (٦٤٤٦)، ومسلم (١٠٥١).

وفي الحديث الذي خرجه النسائي (١) وغيره أن النبي عَلَيْتُهُ مر في طريق وفيه امرأة سوداء، فقال لها رجل: هاء الطريق فقالت: إن شاء أخذ يمنة وإن شاء أخذ يسرة، فقال رسول الله : « دعوها فإنها جبارة » فقالوا: يا رسول الله إنها تعني إنها مسكينة ، فقال: « إن ذلك في قلبها ».

وقال الحسن رحمه الله تعالى: إن قومًا جعلوا التواضع في لباسهم، والكبر في قلوبهم، ولبسوا مدارع (٢) الصوف، والله لأحدهم أشد كبرًا بمدرعته من صاحب السرير بسريره، وصاحب المطرف (٣) بمطرفه.

وقد صح عن النبي على أنه أنكر أن يكون لبس الثوب الحسن والنعل الحسن كبرًا، وقال: « الكبر بطر الحق وغمط الناس » (٤) وهذا تصريح بأن حسن [قه/ب] اللباس ليس بكبر الكبر إنما هو في القلب / وهو عدم الانقياد للحق تكبرًا عليه، وغمط الناس هو: احتقارهم وازدراؤهم، فمن كان في نفسه عظيمًا بحيث يحقر الناس لاستعظام نفسه، ويأنف من الانقياد للحق تكبرًا عليه فهو المتكبر، وإن كان ثوبه ليس بحسن، ونعله ليس بحسن، ومن ترك اللباس الحسن تواضعًا لله وخشية أن يقع في نفسه شيء من الكبر فقد أحسن فيما فعل، وقد كان ابن عمر رضي الله عنهما يفعل ذلك. وقول النبي عليه في الأنبجانية التي لبسها: هو إنها ألهتني آنفًا عن صلاتي » (٥) يدل على ذلك. (فعل النبي عليه) (٠).

ومما اختاره النبي عَلَيْكُ مقام العبودية على مقام الملك، وقام بين يديه عَلَيْكُ رجل يوم الفتح فارتعد فقال له: «هون عليك، إني لست بملك إنما أنا ابن امرأة من قريش كانت تأكل القديد»^(٦).

⁽١) في ١ الكبرى ١ (١٤٣/٦) قال النسائي: عافية بن يزيد ثقة، وسليمان الهاشمي لا أعرفه.

⁽٢) المدرعة: ثوب لا يكون إلا من صوف. (القاموس المحيط) مادة: (درع).

⁽٣) المُطْرَف: رداء من حزًّا مربع ذو أعلام. (القاموس المحيط؛ مادة: (طرف).

⁽٤) أخرجه مسلم (٩١).

⁽٥) أخرجه البخاري (١/١٠)، ومسلم (٥٥٦).

⁽٠) كذا بالأصل، والمعنى يستقيم بدونها.

⁽٦) أخرجه ابن ماجه (٣٣١٢).

وقد صح عنه على أنه قال: (لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم فإنما أنا عبد ، فقولوا عبد الله ورسوله »(١) .

قال الإمام أحمد (٢) رحمه الله تعالى: حدثنا محمد بن فضيل، عن عمارة، عن أبي زرعة قال: لا أعلمه إلا عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: وجلس جبريل عليه السلام إلى النبي عَيَّلِيَّة، فنظر إلى السماء، فإذاملك (مهول) (مهول) جبريل عليه السلام: إن هذا الملك ما نزل منذ يوم خلق قبل الساعة، فلما نزل قال: يا محمد: أرسلني إليك ربك أَفَمَلِكًا نبيًّا يجعلك أم عبدًا رسولًا؟ قال جبريل: تواضع لربك يا محمد. قال: بل عبدًا رسولًا».

ومن «مراسيل يحيى بن أبي كثير» رحمه الله تعالى أن النبي عَلَيْتُهُ قال: «آكلُ كما يأكل العبد، وأجلس كما يجلس العبد، فإنما أنا عبد، خرجه ابن سعد في «طبقاته»(۳).

وخرجه أيضًا (٤) من رواية أبي معشر ، عن المقبري ، عن عائشة رضي الله عنها أن النبي عَيِّلِهِ قال : (أتاني ملك فقال : إن ربك يقرأ عليك السلام ويقول لك : إن شئت نبيًا ملكًا ، وإن شئت عبدًا رسولًا فاشار إلى جبريل عليه السلام : أن ضع نفسك . فقلت : نبيًا عبدًا . قالت : فكان النبي عَلِيَّ بعد ذلك لا يأكل متكاً ويقول : آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد » .

ومن «مراسيل الزهري» (٥) رحمه الله تعالى قال: بلغنا أنه أتى النبي عَلَيْتُهُ ملك لم يأته قبلها، ومعه جبريل عليه السلام، فقال الملك - وجبريل عليه السلام صامت -: إن ربك يُخَيِّرُكَ بين أن تكون [نبيًا] (١) ملكًا أو نبيًا عبدًا،

⁽١) أخرجه البخاري (٣٤٤٦).

⁽٢) (٢/٢٣). (١) ينزل: ونسخة ٥.

⁽٣) (الطبقات الكبرى) (٣٧١/١) طبعة دار صادر.

⁽٤) والطبقات الكبرى، (٣٨١/١).

⁽٥) أخرجه ابن سعد أيضًا في (الطبقات الكبرى) (٣٨١/١).

⁽٦) من (الطبقات الكبرى).

فنظر النبي عَلَيْكُ إلى جبريل عليه السلام (كالمستشير)⁽⁾، فأشار إليه أن تواضع، فقال رسول اللَّه عَلِيْكَ : (نبيًا عبدًا).

[ق٠/١٠] قال الزهري: / فزعموا أن النبي عَيْظِةً لم يأكل منذ قالها متكتًا حتى فارق الدنيا.

وفي «المسند» و «كتاب الترمذي» (١) عن أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي عَلَيْهِ قال: «عرض علي ربي عز وجل أن يجعل لي بطحاء مكة ذهبًا فقلت: لا يا رب، ولكن أشبع يومًا وأجوع يومًا» وقال ثلاثًا أو نحو هذا: «فإذا جعت تضرعت إليك وذكرتك، وإذا شبعت شكرتك وحمدتك».

قال بعض العارفين: من ادعى العبودية وله مراد باق فيه، فهو كاذب في دعواه، إنما تصح العبودية لمن افنى مراداته، وقام بمراد سيده، يكون اسمه ما شمّى به، ونعته ما (خلي) (٠٠٠) به، إذا دُعِيَّ باسمه أجاب عن العبودية، فلا اسم له ولا رسم، ولا يجيب إلا لمن يدعوه بعبودية سيده، وأنشد يقول:

يا عمرو ثاري عند زهرائي يعرفه السامع والرائي لا تدعني إلا بيا عبدها فإنه أصدق أسمائي تت والحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

* * *

⁽٠) كالمستأمر له: (نسخة).

⁽١) أخرجه أحمد (٥٤/٥)، والترمذي (٢٣٤٧) وقال الترمذي: هذا حديث حسن.

⁽٠٠) حلى: (نسخة).





بسر الله الرحين الرحيم ولا حول ولا قوة إلا باللَّه العلي العظيم

قال الشيخ الإمام العالم العلامة الحبر الكامل شيخ الإسلام قدوة الأنام، وحيد عصره وفريد دهره، سيدنا وشيخنا أبو الفرج عبد الرحمن بن سيدنا وشيخنا الإمام شهاب الدين أحمد بن رجب الحنبلي، فسح الله في مدته، ونفع به:

الحمد لله رب العالمين حمدًا كثيرًا طيبًا مباركًا فيه، كما يحب ربنا ويرضى، وكما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا.

خرج مسلم في وصحيحه »(١) من حديث أبي هريرة ، عن النبي عَلَيْكُ قال : وبدأ الإسلام غربيًا ، وسيعود غربيًا كما بدأ ، فطوبى للغرباء » ، ومن حديث ابن عمر (٢) ، عن النبي عَلَيْكُ قال : وإن الإسلام بدأ غربيًا وسيعود غربيًا كما بدأ » .

وخرجه الإمام أحمد (٢) وابن ماجه (٤) من حديث ابن مسعود بزيادة في آخره: «قيل: يا رسول الله، ومن الغرباء؟ قال: النُّزَّاع من القبائل».

وخرجه أبو بكر الآجري (٥) ، وعنده : «قيل: ومن هم يا رسول الله؟ قال : الذين يصلحون إذا فسد الناس».

وخرجه غيره، وعنده: «قال: الذين يفرون بدينهم من الفتن »(٦).

⁽۱) برقم (۱٤٥).

⁽٢) أخرجه مسلم (١٤٦)، وزاد: وهو يأرز بين المسجدين كما تأرز الحية إلى حجرها.

⁽٣) (١/ ٣٩٨). (٤) برقم (٣٩٨٨).

⁽٥) في كتاب (الغرباء) (٤).

 ⁽٦) أخرجه ابن المبارك في والزهد، (١٥١٣)، ونعيم بن حماد في والفتن، (١٦٨) بلفظ: والذين
 يفرون بدينهم يجتمعون إلى عيسى بن مريم ٠٠.

وخرجه الطبراني (٢) من حديث جابر، عن النبي عَلَيْظُه، وفي حديثه: وقيل: من هم يا رسول الله؟ قال: الذين يصلحون حين يفسد الناس.

وخرجه أيضًا^(٣) من حديث سهل بن سعد بنحوه .

وخرجه الإمام أحمد^(٤) من حديث سعد بن أبي وقاص، عن النبي عليه ، إذا فسد الناس» /. [ق١/ب] وفي حديثه: (فطوبي يومئذ للغرباء ، إذا فسد الناس» /.

وخرج الإمام أحمد (٥) والطبراني (١) من حديث عبد الله بن عمرو، عن النبي عَلَيْكُ قال: قوم صالحون قليل في النبي عَلَيْكُ قال: قوم صالحون قليل في ناس سوء كثير، من يعصيهم أكثر ممن يطبعهم .

وروي عن عبد الله بن عمرو مرفوعًا (٧) وموقوفًا هي هذا الحديث: «قيل: ومن الغرباء؟ قال: الفرارون بدينهم، يبعثهم الله تعالى مع عيسى ابن مريم عليه السلام».

فقوله عَلَيْكَ : «بدأ الإسلام غريتا» يريد به أن الناس كانوا قبل مبعثه عَلَيْكَ على ضلالة عامة ، كما قال النبي عَلَيْكَ في حديث عياض بن حمار الذي خرجه مسلم (٩) : «إن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم ، عربهم وعجمهم ، إلا بقايا من أهل الكتاب ».

⁽١) يرقم (٢٦٣٠) في والأوسط، (٥١٥ ١٦٢٨).

⁽٣) في الكبير، (٢٠٢/٦)، وفي (الصغير، (٢٩٠).

^{.(\7\7\) (2) (17\7)}

⁽٦) في والأوسط؛ (٨٩٨٦).

 ⁽٧) أخرجه عبد الله بن أحمد في (زوائد الزهد) (ص ١٤٩) ومن طريقه: أبو نعيم في (الحلية) (١/)
 (٢٥) ، والبيهقي في (الزهد الكبير) (٢٠٤) .

⁽٨) أخرجه أحمد في «الزهد» (ص٧٧). (٩) برقم (٢٨٦٥).

فلما بعث النبي عَلَيْكُم ودعا إلى الإسلام لم يستجب له في أول الأمر إلا الواحد بعد الواحد من كل قبيلة، وكان المستجيب له خائفًا من عشيرته وقبيلته، يؤذى غاية الأذى، وينال منه وهو صابر على ذلك في الله عز وجل، وكان المسلمون إذ ذاك مستضعفين، يطردون ويشردون كل مشرد، ويهربون بدينهم إلى البلاد النائية، كما هاجروا إلى الحبشة مرتين، ثم هاجروا إلى المدينة، وكان منهم من يعذب في الله، وفيهم من قتل، فكان الداخلون في الإسلام حينئذ غرباء.

ثم ظهر الإسلام بعد الهجرة إلى المدينة وعزّ، وصار أهله ظاهرين كل الظهور، ودخل الناس بعد ذلك في دين الله أفواجًا، وأظهر الله لهم الدين، وأتم عليهم النعمة.

وتوفي النبي عَيِّلِيٍّ والأمر على ذلك ، وأهل الإسلام على غاية من الاستقامة في دينهم / وهم متعاضدون متناصرون ، وكانوا على ذلك في زمن أبي بكر [ن١/١] وعمر رضي الله عنهما ، ثم أعمل الشيطان مكائده على المسلمين ، وألقى بأسهم بينهم ، وأفشى فيهم فتنة الشهوات والشبهات ، ولم تزل هاتان الفتنتان تتزايدان شيئًا فشيئًا ، حتى استحكمت مكيدة الشيطان ، وأطاعه أكثر الخلق ، فمهنم من دخل في طاعته في فتنة الشبهات ، ومنهم من دخل في فتنة الشهوات ، ومنهم من دخل في فتنة الشهوات ، ومنهم من دخل في فتنة الشهوات ، ومنهم من جمع بينهما ، وكل ذلك مما أخبر النبي عَيِّلِيَّ بوقوعه .

فأما فتنة الشبهات، فقد روي عنه على عنه على من غير وجه أن أمته ستفترق على أزيد من سبعين فرقة، على (خلاف) (*) الروايات في عدد الزائد على السبعين، وأن جميع تلك الفرق في النار إلا فرقة واحدة، وهي من كان على ما هو عليه وأصحابه على .

وأما فتنة الشهوات، ففي (صحيح مسلم)(١)، عن عبد الله بن عمرو، عن النبي عَلَيْكُم قال : (كيف أنتم إذا فتحت عليكم خزائن فارس والروم، أي قوم

⁽١) برقم (٢٩٦٢). (١) اختلاف: (نسخة).

أنتم؟ فقال عبد الرحمن بن عوف: نقول كما أمرنا الله. قال: أو غير ذلك، تتنافسون، ثم تتحاسدون، ثم تتدابرون، ثم (تتباغضون) (٠٠) .

وفي «صحيح البخاري»(١)، عن عمرو بن عوف، عن النبي عَلِيكَةً قال: «والله، ما الفقر أخشى عليكم، ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم، فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما أهلكتهم».

وفي «الصحيحين» (٢) من حديث عقبة بن عامر، عن النبي عَلَيْكُ معناه أيضًا.

ولما فتحت كنوز كسرى على عمر رضي اللَّه عنه بكى وقال: إن هذا لم [ف٢/ب] يفتح على قوم قط إلا جُعِلَ / بأسُهُمْ بينهم – أو كما قال.

وكان النبي عَيِّنَا يَعْنَى على أمته هاتين الفتنتين، كما في «مسند الإمام أحمد» (٣)، عن أبي برزة، عن النبي عَيِّنَا قال: «إنما أخشى عليكم شهوات الغي في بطونكم وفروجكم، ومضلات الفتن»، وفي رواية: «ومضلات الهوى».

فلما دخل أكثر الناس في هاتين الفتنتين أو إحداهما أصبحوا متقاطعين متباغضين، بعد أن كانوا إخوانًا متحايين متواصلين، فإن فتنة الشهوات عمت غالب الخلق، فافتتنوا بالدنيا وزهرتها، وصارت غاية قصدهم، لها يطلبون، وبها يرضون، ولها يغضبون، ولها يوالون، وعليها يعادون، فقطعوا لذلك أرحامهم، وسفكوا دماءهم، وارتكبوا معاصى الله بسبب ذلك.

^(*) تتضاغنون: (نسخة).

⁽١) برقم (٣١٥٨، ٤٠١٥، ٥٢٤٢)، وكذا مسلم (٢٣٦١).

⁽٢) أخرجه البخاري (٦٤٢٦)، ومسلم (٢٢٩٦).

^{· (27./2) (}T)

وأما فتنة الشبهات والأهواء المضلة فبسببها تَفَرَّقَ أهل القبلة ، وصاروا شيعًا ، وكفَّر بعضهم بعضًا ، وصاروا أعداءً وفرقًا وأحزابًا ، بعد أن كانوا إخوانًا قلوبهم على قلب رجل واحد ، فلم ينج من هذه الفرق إلا الفرقة الواحدة الناجية ، وهم المذكورون في قوله عَيَّلِيَّةٍ : « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق ، لا يضرهم من خذلهم ، أو خالفهم حتى يأتي أمر الله ، وهم على ذلك »(١).

وهم في آخر الزمان الغرباء المذكورون في هذه الأحاديث، الذين يصلحون إذا فسد الناس، وهم الذين يصلحون ما أفسد الناس من السنة، وهم الذين يصلحون ما أفسد الناس من السنة، وهم الذين يفرون بدينهم من الفتن، وهم التُزَّاع من القبائل؛ لأنهم قلُّوا، فلا يوجد في كل قبيلة منهم إلا الواحد والاثنان، وقد لا يوجد في بعض القبائل منهم أحد، كما كان الداخلون إلى الإسلام في أول / الأمر كذلك، وبهذا فسر الأئمة هذا [ق٣٠]

قال الأوزاعي في قوله عَيْنِيَّةِ: ﴿ بِدَأُ الْإِسلامِ غَرِيبًا وَسَيْعُودُ غُرِيبًا كَمَا بِدَأَ ﴾ : أما إنه ما يذهب الإسلام ، ولكن يذهب أهل السنة حتى ما يبقى في البلد منهم إلا رجل واحد .

ولهذا المعنى يوجد في كلام السلف كثيرًا مدح السنة ووصفها بالغربة، ووصف أهلها بالقلة، فكان الحسن البصري رحمه الله يقول لأصحابه: يا أهل السنة، ترفقوا، رحمكم الله، فإنكم من أقل الناس.

وقال يونس بن عبيد: ليس شيء أغرب من السنة ، وأغرب منها من يعرفها . وروي عنه أنه قال: أصبح من إذا عرف السنة فعرفها غريبًا ، وأغرب منه من يعرفها .

وعن سفيان الثوري أنه قال: استوصوا بأهل السنة خيرًا، فإنهم غرباء.

ومراد هؤلاء الأئمة بالسنة: طريقة النبي عَلِيلَةُ التي كان هو وأصحابه عليها، السالمة من الشبهات والشهوات.

⁽١) أخرجه البخاري (٧٣١١)، ومسلم (١٥٢٤).

ولهذا كان الفضيل بن عياض يقول: أهل السنة من عرف ما يدخل بطنه من حلال، وذلك لأن أكل الحلال من أعظم خصال السنة التي كان عليها عليها عليها عليها الله عنهم.

ثم صار في عرف كثير من العلماء المتأخرين من أهل الحديث وغيرهم السنة عبارة عما سلم من الشبهات في الاعتقادات، خاصة في مسائل الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وكذلك مسائل القدر وفضائل الصحابة، وصنفوا في هذا العلم تصانيف سموها كتب السنة، وإنما خصوا هذا العلم باسم السنة؛ لأن خطره عظيم، والمخالف فيه على شفا هلكة.

وأما السنة الكاملة فهي الطريقة السالمة من الشبهات والشهوات، كما قال الحسن ويونس بن عبيد، وسفيان والفضيل وغيرهم، ولهذا وصف أهلها [ق٣/ب] بالغربة في / آخر الزمان لقلتهم وعزتهم فيه، ولهذا ورد في بعض الروايات كما سبق في تفسير الغرباء: «قوم صالحون قليل في قوم سوء كثير، من يعصيهم أكثر ممن يطيعهم». وفي هذا إشارة إلى قلة عددهم، وقلة المستجيبين لهم والقابلين منهم، وكثرة المخالفين لهم والعاصين لهم.

ولهذا جاء في أحاديث متعددة مدح المتمسك بدينه في آخر الزمان، وأنه كالقابض على الجمر، وأن للعامل منهم أجر خمسين عمن قبلهم؛ لأنهم لا يجدون أعوانًا على الخير.

وهؤلاء الغرباء قسمان: أحدهما: من يصلح نفسه عند فساد الناس، والثاني: من يُصلح ما أفسد الناس من السنة، وهو أعلى القسمين وأفضلها.

⁽١) ذكره الهيثمي في «المجمع» (٢٦١/٧-٢٦٢)، وقال : رواه الطبراني، وفيه : علي بن يزيد، وهو متروك .

إقبال هذا الدين أن تفقه القبيلة بأسرها، حتى لا يوجد فيها إلا الفاسق والفاسقان، فهما مقهوران ذليلان، إن تكلما قمعا وقهرا واضطهدا، ألا وإن من إدبار هذا الدين أن تجفو القبيلة بأسرها، حتى لا يرى فيها إلا الفقيه والفقيهان، وهما مقهوران ذليلان، إن تكلما فأمرا بالمعروف ونهيا عن المنكر: قمعا وقهرا واضطهدا، فهما مقهوران ذليلان، لا يجدان على ذلك أعوانًا ولا أنصارًا».

فوصف في هذا الحديث المؤمن العالم بالسنة الفقيه في الدين بأنه يكون في آخر الزمان عند فساده مقهورًا ذليلًا، لا يجد أعوانًا ولا أنصارًا.

وخرج الطبراني أيضًا بإسناد فيه ضعف ، عن ابن مسعود ، عن / النبي عَلَيْكُ [ق1/1] في حديث طويل في ذكر أشراط الساعة قال : «وإن من أشراطها أن يكون المؤمن في القبيلة أذل من النَّقَد »(١) والنقَدُ : هي الغنم الصغار .

وفي «مسند الإمام أحمد» (٢) عن عبادة بن الصامت قال لرجل من أصحابه: يوشك إن طالت بك حياة أن ترى الرجل قد قرأ القرآن على لسان محمد عليه أو على من قرأه على لسان محمد فأعاده وأبداه، فأحل حلاله وحرم حرامه، ونزل عند منازله لا يجوز فيكم إلا كما يجوز رأس الحمار الميت.

ومنه قول ابن مسعود: وسيأتي على الناس زمان يكون المؤمن فيه أذل من الأُمّة.

وإنما ذل المؤمن في آخر الزمان لغربته بين أهل الفساد من أهل الشبهات والشهوات، فكلهم يكرهه ويؤذيه، لمخالفة طريقه لطريقهم، ومقصوده لمقصودهم، ومباينته لهم فيما هم عليه.

ولما مات داود الطائي قال ابن السماك: إن داود نظر بقلبه إلى ما بين يديه

⁽۱) ذكره الهيثمي في والمجمع (٣٢٢/٧-٣٢٣) وقال: رواه الطبراني في والأوسط، و والكبير،، وفيه: سيف بن مسكين، وهو ضعيف.

^{-(177/1) (1)}

فأغشى (بصر قلبه) (*) بصر العيون، فكأنه لم ينظر إلى ما أنتم إليه تنظرون، وكأنكم لا تنظرون إلى ما إليه ينظر، فأنتم منه تعجبون، وهو منكم يعجب، استوحش منكم أنه كان حيًّا وسط موتى.

ومنهم من كان يكرهه أهله وولده لاستنكار حاله، سمع عمر بن عبد العزيز امرأته مرة تقول: أراحنا الله منك. فقال: آمين.

وقد كان السلف قديًا يصفون المؤمن بالغربة في زمانهم، كما سبق مثله عن الحسن والأوزاعي وسفيان وغيرهم.

ومن كلام أحمد بن عاصم الأنطاكي - وكان من كبار العارفين في زمان أبي سليمان الداراني -: إني أدركت من الأزمنة زمانًا عاد فيه الإسلام غريبًا كما بدأ، وعاد وصف الحق فيه غريبًا كما بدأ، إن ترغب فيه إلى عالم وجدته مفتونًا بحب الدنيا، يحب التعظيم والرئاسة، وإن ترغب / فيه إلى عابد وجدته [قابر] جاهلًا في عابدته مخدوعًا، صريع عدوه إبليس، قد صعد به إلى أعلى درجة العبادة، وهو جاهل بأدناها، فكيف له بأعلاها؟! وسائر ذلك من الرعاع قبيح أعوج، وذئاب مختلة، وسباعٌ ضارية، وثعالب صائلة، هذا وصف عيون أهل زمانك من حملة أهل العلم والقرآن ودعاة الحكمة.

خرجه أبو نعيم في «الحلية».

فهذا وصف أهل زمانه، فكيف بما حدث بعده من العظائم والدواهي التي لم تخطر بباله، ولم تَدُر في خياله؟!

وخرج الطبراني من حديث أبي هريرة، عن النبي عَلَيْكُم قال: «المتمسك بسنتي عند فساد أمتي له أجر شهيد»(١).

^(*) بقلبه: ٥ من المطبوعة ، وهي الطبعة المنيرية ، .

⁽١) ذكره الهيشمي في (المجمع) (١٧٢/١) وقال: رواه الطبراني في (الأوسط) ، وفيه محمد بن صالح العدوي ، ولم أر من ترجمه ، وبقية رجاله ثقات .

وخرج أبو الشيخ الأصبهاني بإسناده عن الحسن قال: لو أن رجلًا من الصدر الأول بعث اليوم: ما عرف من الإسلام شيئًا إلا هذه الصلاة، ثم قال: أما والله، لئن عاش على هذه النكرات فرأى صاحب بدعة يدعو إلى بدعته، وصاحب دنيا يدعو إلى دنياه، فعصمه الله عز وجل، وقلبه يحن إلى ذلك السلف الصالح، فيتبع آثارهم، ويستن بسنتهم، ويتبع سبلهم كان له أجر عظم.

وروى المبارك بن فضالة ، عن الحسن أنه ذكر الغني المترف ، الذي له سلطان يأخذ المال ويدعي أنه لا عقاب فيه ، وذكر المبتدع الضال الذي خرج بسيفه على المسلمين ، وتأول ما أنزله الله في الكفار على المسلمين ثم قال : سنتكم والله الذي لا إله إلا هو بينهما بين الغالي والجافي ، والمترف والجاهل ، فاصبروا عليها ، فإن أهل السنة كانوا أقل الناس الذين لم يأخذوا من أهل الإتراف إترافهم / ولا مع أهل البدع أهواءهم ، وصبروا على سنتهم ، حتى أتوا ربهم ، [قه/] فكذلك إن شاء الله فكونوا .

ثم قال: والله لو أن رجلًا أدرك هذه النُكُرات، يقول هذا: هَلُم إليّ، ويقول هذا: هَلُم إليّ، ويقول هذا: هَلُم إليّ، فيقول: لا أريد إلا سُنة محمد عَيِّظَة، يطلبها ويسأل عنها، إن هذا ليقرض له أجرٌ عظيم، فكذلك إن شاء الله فكونوا.

ومن هذا المعنى ما رواه أبو نعيم وغيره ، عن كميل بن زياد ، عن علي رضي الله عنه أنه قال: الناس ثلاثة: فعالم رباني ، ومتعلم على سبيل نجاة ، وهمج رعاع ، أتباع كل ناعق ، يميلون مع كل ريح ، لم يستضيئوا بنور العلم ، ولم يلجئوا إلى ركن وثيق ، ثم ذكر كلامًا في فضل العلم إلى أن قال : (هاه) (*) إن ها هنها - وأشار إلى صدره - علمًا ، لو أصبت له حملة ، بل أصيبه لقنا غير مأمون عليه نستعمل آلة الدين للدنيا ، نستظهر بحجج الله على كتابه ، وبنعمته على عباده أو منقادًا لأهل الحق ، لا بصيرة له في أحنائه ، ينقدح الشك في قلبه

⁽ه) آه: (نسخة).

بأول عارض من شبهة ، لا ذا ، ولا ذا ، أو منهومًا باللذات سلس (الانقياد) (*)
للشهوات ، أو مغرى بجمع المال والادخار ، وليسا من دعاة الدين ، أقرب شبهًا
بهما الأنعام السارحة ، كذلك يموت العلم بموت حامليه ، اللهم بلى لن تخلوا
الأرض عن قائم لله بحجة لكيلا تبطل حجج الله وبيناته ، أولئك هم الأقلون
عددًا والأعظمون عند الله قدرًا ، بهم يدفع الله عن حججه حتى يؤدونها إلى
نظرائهم ، ويزرعوها في قلوب أشباههم ، هجم بهم العلم على حقيقة الأمر ،
[ق٥/ب] فاستلانوا ما استوعر منه / المترفون ، وأنشوا بما استوحش منه الجاهلون ، صحبوا
الدنيا بأبدان ، أرواحها معلقة بالمنظر الأعلى ، أولئك خلفاء الله في بلاده ،
ودعاته إلى دينه ، هاه هاه شاه شاه شاه شاه رؤيتهم .

فقسم أمير المؤمنين - رضى اللَّه عنه حملة العلم إلى ثلاث أقسام:

قسم هم أهل الشبهات ، وهم من لا بصيرة له من حملة العلم ؛ بل ينقدح الشك في قلبه بأول عارض من شبهة ، فتأخذه الشبهة ، فيقع في الحيرة والشكوك ويخرج من ذلك إلى البدع والضلالات .

وقسم هم أهل الشهوات، وجعلهم نوعين:

أحدهما: من يطلب الدنيا بنفس العلم، فيجعل العلم آلة لكسب الدنيا، والثاني: من يطلب الدنيا بغير العلم وهذا النوع ضربان:

أحدهما من همه من الدنيا لذاتها وشهواتها، فهو منهوم بذلك، سريع الانقياد إليه، والثاني من همه جمع الدنيا واكتنازها وادخارها، وكل هؤلاء ليسوا من دعاة الدين، وإنما هم كالأنعام، ولهذا شبه الله تعالى من محمّل التوراة ثم لم يحملها بالحمار الذي يحمل أسفارًا، وشبه عالم السوء الذي انسلخ من آيات الله وأخلد إلى الأرض واتبع هواه بالكلب، والكلب والحمار أخس الأنعام وأضل سبيلًا.

⁽٠) القياد: (نسخة).

القسم الثالث من حملة العلم هم أهله وحملته، ورعاته والقائمون بحجج الله وبيناته، وذكر أنهم الأقلون عددًا، [الأعظمون] (*) عند الله قدرًا إشارة إلى قلة هذا القسم وعزته في حملة العلم، وغربته بينهم.

وقد قسم الحسن البصري رحمه الله حملة القرآن إلى قريب من هذا التقسيم الذي قسمه على رضي الله عنه لحملة العلم.

قال الحسن: / قراء القرآن ثلاثة أصناف:

صنف اتخذوه بضاعة يأكلون به، وصنف أقاموا حروفه وضيعوا حدوده، واستطالوا به على أهل بلادهم، واسدنوا به الولاية، كثر هذا الضرب من حملة القرآن، لا كثرهم الله.

وصنف عمدوا إلى دواء القرآن ، فوضعوه على داء قلوبهم ، فركدوا به في محاريبهم ، وحنوا في (برانسهم)^(۱) ، واستشعروا الخوف ، وارتدوا الحزن ، فاولئك الذين يسقي الله بهم الغيث ، وينصر بهم على الأعداء . والله لهؤلاء الضرب في حملة القرآن أعز من الكبريت الأحمر . فأخبر أن هذا القسم وهم الذين قرءوا القرآن لله وجعلوه دواءًا لقلوبهم ، فأثمر لهم الخوف والحزن – أعز من الكبريت الأحمر بين قراء القرآن .

ووصف أمير المؤمين علي رضي الله عنه هذا القسم من حملة العلم بصفات:

منها أنه هجم بهم العلم على حقيقة الأمر، ومعنى ذلك أن العلم دلهم على المقصود الأعظم منه، وهو معرفة الله تعالى، فخافوه وأحبوه، حتى سهل بذلك عليهم كل ما تعسر على غيرهم ممن لم يصل إلى ما وصلوا إليه، ممن وقف مع الدنيا وزهرتها، واغتر بها ولم يباشر قلبه معرفة الله وعظمته وإجلاله.

^(*) كتب في الهامش: الأعظم.

⁽١) البرنس: قلنسوة طويلة، وكل ثوب رأسه منه ملتزق. (اللسان) مادة: (برنس). [وهو يشبه الثوب المغربي].

فلذلك قال استلانوا ما استوعر منه المترفون، فإن المترف الواقف مع شهوات الدنيا ولذاتها يصعب عليه ترك لذاتها وشهواتها ؛ لانه لا عوض عنده من لذات الدنيا إذا تركها، فهو لا يصبر على تركها.

وهؤلاء في قلوبهم العوض الأكبر بما وصلوا إليه من لذة معرفة الله ومحبته وإجلاله، كما كان الحسن يقول: إن أحباء الله هم الذين ورثوا طيب الحياة القراب وذاقوا نعيمها بما وصلوا إليه من مناجاة حبيبهم، وبما وجدوا / من لذة حبه في قلوبهم في كلام يطول ذكره هاهنا في هذا المعنى.

وإنما أنس هؤلاء بما استوحش منه الجاهلون؛ لأن الجاهلين بالله يستوحشون من ترك الدنيا وشهواتها؛ لأنهم لا يعرفون سواها، فهي أنسهم وهؤلاء يستوحشون من ذلك، ويستأنسون بالله وبذكره، ومعرفته ومحبته وتلاوة كتابه.

والجاهلون بالله يستوحشون من ذلك ولا يجدون الأنس به.

ومن صفاتهم التي وصفهم بها أمير المؤمنين على رضي الله عنه: أنهم صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمنظر الأعلى، وهذا إشارة إلى أنهم لم يتخذوا الدنيا وطنا، ولا رضوا بها إقامة (ومسكنًا)()، إنما اتخذوها ممرًا ولم يجعلوها مستقرًا.

وجميع الكتب والرسل أوصت بهذا، وقد أخبر الله تعالى في كتابه عن مؤمن آل فرعون أنه قال لقومه في جملة وعظه لهم: ﴿ يَا قَوْمِ إِنِّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الْدُنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴾ (١)، وقال النبي عَيَّالَةً لابن عمر (١): وكن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل ، وفي رواية: وعد نفسك في أهل القبور ، (٢).

⁽ه) وسكنًا: (نسخة). (١) غافر: ٣٩.

⁽٢) أخرجه البخاري (١٤١٦).

⁽٢) أخرجها أحمد (٢٤/٢) بلفظ: ﴿ واعدد نفسك في الموتى ٩ .

ومن وصايا المسيح المروية عنه عليه السلام، أنه قال لأصحابه: اعبروها ولا تعمروها.

وعنه عليه السلام أنه قال: « من الذي يبني على موج البحر دارًا؟ تلك الدنيا فلا تتخذوها قرارًا » .

فالمؤمن في الدنيا كالغريب المجتاز ببلدة ، غير مستوطن فيها ، فهو يشتاق إلى بلده ، وهمه الرجوع إليه والتزود بما يوصله في طريقه إلى وطنه ، ولا ينافس أهل ذلك البلد المستوطنين فيه في عزهم ، ولا يجزع مما أصابه عندهم من الذل / . [قا١/٥]

قال الفضيل بن عياض: المؤمن في الدنيا مهموم حزين ، همه مرمة(١) جهازه .

وقال الحسن: المؤمن في الدنيا كالغريب لا يجزع من ذلها، ولا ينافس في عزها، له شأن وللناس شأن.

وفي الحقيقة فالمؤمن في الدنيا غريب؛ لأن أباه إنما كان في دار البقاء، ثم أخرج منها، فهمه الرجوع إلى مسكنه الأول، فهو أبدًا يحن إلى وطنه الذي أخرج منه كما يقال: «حب الوطن من الإيمان»(٢).

وكما قيل:

وكم منزل للمرء يألفه الفتى وحسينه أبدًا لأول مسزل ولبعض شيوخنا في هذا المعنى:

إنها منازلك الأولى وفيها الخيم رى نعود إلى أوطاننا ونسلم أى وشطت به أوطانه فهو مغرم لتى لها أضحت الأعداء فينا تحكم

فحي على جنات عدن فإنها لكننا سبي العدو فهل ترى وقد زعموا أن الغريب إذا نأى وأي اغتراب فوق غربتنا التي

⁽١) الرمُّ: إصلاح الشيء الذي فسد بعضه واللسان، مادة: (رمم).

 ⁽٢) نسب هذا القول إلى النبي عَلِيْكُ ولا يصح عنه. انظر (كشف الحفاء) (٢١١٤-٤١٤)،
 و (الضعيفة) برقم (٣٦).

والمؤمنون في هذا أقسام: منهم من قلبه معلق بالجنة ، ومنهم من قلبه معلق عند خالقه ، وهم العارفون ، ولعل أمير المؤمنين إنما أشار إلى هذا القسم ، فالعارفون أبدانهم في الدنيا وقلوبهم عند المولى .

وفي مراسيل الحسن عن النبي عَيِّلَكُم، يروي ذلك عن ربه تعالى قال: «علامة الطَّهْر أن يكون قلب العبد عندي معلَّقًا، فإذا كان كذلك لم ينسني على حال، وإذا كان كذلك مننت عليه بالاشتغال بي، كي لا ينساني، فإذا لم ونه المنابي حركت قلبه، فإن تكلم تكلم لي، وإن سكت سكت لي، / فذلك الذي تأتيه المعونة من عندي ه(١).

وأهل هذا الشأن هم غرباء الغرباء ، وغربتهم أعز الغربة ، فإن الغربة عند أهل الطريقة غربتان : ظاهرة ، وباطنة .

فالظاهرة: غربة أهل الصلاح بين الفساق، وغربة الصادقين بين أهل الرياء والنفاق، وغربة العلماء بين أهل الجهل وسوء الأخلاق، وغربة أهل الآخرة بين علماء الدنيا الذين سلبوا الخشية والإشفاق، وغربة الزاهدين بين الراغبين في كل ما ينفد وليس هو بباق.

وأما الغربة الباطنة: فغربة الهمّة، وهي غربة العارف بين الخلق كلهم، حتى العلماء والعباد والزهاد، فإن أولئك واقفون مع علمهم وعبادتهم وزهدهم، وهؤلاء واقفون مع معبودهم، لا يعرجون بقلوبهم عنه.

كان أبو سليمان يقول في وصفهم: همتهم غير همة الناس، وإرادتهم من الآخرة غير إرادة الناس، ودعاؤهم غير دعاء الناس.

وسئل عن أفضل الأعمال، فبكى وقال: أن يطَّلع على قلبك فلا يراك تريد من الدنيا والآخرة غيره.

⁽۱) ذكره ابن رجب في و جامع العلوم والحكم، في شرح الحديث الخامس عشر (۳٤٢/۱) وقال: خرجه إبراهيم بن الجنيد.

وقال يحيى بن معاذ: الزاهد غريب الدنيا، والعارف غريب الآخرة يشير إلى أن الزاهد غريب بين أهل الآخرة، لا يعرفه العباد ولا الزهاد، وإنما يعرفه من هو مثله، وهمته كهمته.

وربما اجتمعت للعارف هذه الغربات كلها، أو كثير منها أو بعضها، فلا تسأل عن غربته حينئذ، فالعابدون ظاهرون لأهل الدنيا والآخرة، والعارفون مستورون عن أهل الدنيا والآخرة.

قال يحيى بن معاذ: العابد مشهور والعارف مستور، وربما خفي حال العارف على نفسه؛ لخفاء حاله، وإساءته الظن بنفسه.

قال إبراهيم بن أدهم: / ما أرى هذا الأمر إلا في رجل لا يعرف ذاك من [ق١/٨] نفسه ، ولا يعرفه الناس منه .

وفي حديث سعد ، عن النبي عَلِيْكِ قال : ﴿ إِنِ اللَّه يحب العبد الخفي التقي ١٥٠٠ .

وفي حديث معاذ، عن النبي عَيْنَا : «إن الله يحب من عباده الأخفياء الأتقياء، الذين إذا حضروا لم يعرفوا، وإن غابوا لم يفتقدوا أولئك أئمة الهدى ومصابيح العلم »(٢).

وعن علي : طوبى لكل عبد لومة عرف الناس ، ولم تعرفه الناس ، وعرفه الله منه برضوان ، أولئك مصابيح الهدى ، تجلى عنهم كل فتنة مظلمة .

قال ابن مسعود رضي الله عنه: كونوا جدد القلوب، خلقان الثياب، مصابيح الظلال، تخفون على أهل الأرض وتعرفون في أهل السماء.

فهؤلاء هم أخص أهل الغربة ، وهم الفرارون بدينهم من الفتن ، وهم النزاع من القبائل ، الذين يحشرون مع عيسى ابن مريم عليه السلام ، وهم بين أهل

⁽١) أخرجه مسلم (٢٩٦٥).

⁽٢) أخرجه ابن ماجه (٣٩٨٩)، والحاكم (٤/١)، (٣٢٨/٤).

الآخرة أعز من الكبريت الأحمر، فكيف يكون حالهم بين أهل الدنيا؟! وتخفى أحوالهم غالبًا على الفريقين كما قال القائل:

تورايت من دهري بظلٌ جناحه فعيني ترى دهري وليس يراني فلو تسأل الأيام ما اسمي ما درت وأين مكاني ما عرفن مكاني

ومن ظهر منهم للناس، فهو بينهم ببدنه، وقلبه معلق بالملأ الأعلى، كما قال أمير المؤمنين في وصفهم، وكما قيل:

جسمي معي غير أن الروح عندكم فالجسم في غربة والروح في وطن [ق٨/ب] وكانت رابعة تنشد في هذا المعنى: /

ولقد جعلتك في الفؤاد محدثي وأبحت جسمي من أراد جلوسي فالجسم مني للجليس مؤانس وحبيب قلبي في الفؤاد أنيسى وأكثرهم لا يقوى على مخالطة الخلق، فهو يفر إلى الخلوة بحبيبه، ولهذا كان أكثرهم يطيل الوحدة.

قيل لبعضهم: ألا تستوحش؟ قال: كيف أستوحش وهو يقول: أنا جليس من ذكرني؟!

وقال آخر: وهل يستوحش مع الله أحد؟

وعن بعضهم: من استوحش من وحدته فذاك لقلة أنسه بربه.

كان يحيى بن معاذ كثير العزلة والانفراد ، فعاتبه أخوه فقال له : إن كنت من الناس فلا بد لك من الله . الناس فلا بد لك من الله .

وقيل له: إذا هجرت الخلق مع من تعيش؟ قال: مع من هجرتهم له. وأنشد إبراهيم بن أدهم في هذا المعنى:

هجرت الخلق طرًا في هواكا وأيتمت العيال لكي أراكا فلو قطعتني في الحب إربًا لما حنَّ الفؤاد إلى سواكا وعوتب غزوان على خلوته فقال: أصبت راحة قلبي في مجالسة من لديه حاجتي .

ولغربتهم بين الناس ربما نسب بعضهم إلى الجنون لبعد حاله من حال الناس على كما كان أويس يقال ذلك عنه .

وكان أبو مسلم الخولاني كثير اللهج بالذكر، لا يفتر لسانه منه، فقال رجل لجلسائه: أمجنون صاحبكم؟ قال أبو مسلم: لا يا أخي، ولكن هذا دواء الجنون.

وفي الحديث (١) عن النبي عَلِيَّة : / « اذكروا اللَّه حتى يقولوا مجنون » . [ق٩١] وقال الحسن في صفتهم : إذا نظر إليهم الجاهل حسبهم مرضى وما بالقوم

مرض. ويقول: قد خولطوا، وقد خالط القوم أمرٌ عظيم، هيهات واللَّه مشغولون عن دنياكم.

وفي هذا المعنى يقول القائل:

وحرمة الود ما لي عنكم عوض وليس لي في سواكم سادتي غرضُ ومن حديثي بكم قالوا به مرضً فقلتُ لا ذال عني ذلك المرضُ

وفي الحديث (٢): «أن النبي عَلَيْكُ أوصى رجلًا فقال: استح من الله كما تستحي من رجلين من صالحي عشيرتك، لا يفارقانك».

وفي حديث آخر عنه عَلِي قال: «أفضل الإيمان أن تعلم أن الله معك حيث كنت »(٢).

⁽۱) أخرجه أحمد (٦٨/٣)، وعبد بن حميد (٩٢٥)، وأبو يعلى (١٣٧٦)، وابن عدي في (الكامل) (٩٨٠/٣)، وابن حبان (٨١٦)، والحاكم (٤٩٩/١) من حديث أبي سعيد الحدري. وإسناده ضعيف، لضعف رواية دراج أبي السمح عن أبي الهيثم. والحديث استنكره ابن عدي في (الكامل) والذهبي في (الميزان).

⁽٢) أحرجه ابن عدي في «الكامل» (٢٠/٥، ١٤١٠/٤) وهو ضعيف.

⁽٣) أخرجه الطبراني في (الأوسط»، و (الكبير، كما في (مجمع الزوائد، (٦٠/١).

وفي حديث آخر: «أنه سئل ﷺ: ما تزكية المرء نفسه؟ قال: أن يعلم أن الله معه حيث كان »(١).

وفي حديث آخر عنه عَلَيْكُ قال: « ثلاثة في ظلَّ اللَّه يوم لا ظل إلا ظله ... فذكر منهم رجلًا حيث توجه علم أن اللَّه معه »(٢).

وثبت عنه على الله عن الإحسان فقال: أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه، فإنه يراك، (٣).

ولأبي عبادة البختري في هذا المعنى أبيات حسنة، لكنه أساء بقولها في مخلوق، وقد أصلحت منها كلمات حتى استقامت على الطريقة:

کأن رقیبًا منك یرعی خواطری فما أبصرت عینای بعدك منظرًا ولا بدرت من فی بعدك لفظة ولا خطرت من ذكر غیرك خطرة ولا خطرت من ذكر غیرك خطرة إذا ما تسلی القاعدون عن الهوی وجدت الذی یسلّی سوای یشوقنی إخوان صدق قد سئمت لقاهم وما البعض أسلی عنهم غیر أنی

وآخر يرعى ناظري ولساني يسوءك إلا قلت قد رمقاني للغيرك إلا قلت قد سمعاني على القلب إلا عرجا بعناني بذكر فلان أو كلام فلان إلى قربكم حتى أملً مكاني وغضضت طرفي عنهم ولساني أراك على كل الجهات تراني

انتهى ما ذكره الشيخ فسح الله في مدته من هذا الكلام، والحمد لله وحده، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا.

« بلغ مقابلة على أصل مقروء على المؤلف وعليه خطه رحمه الله ».

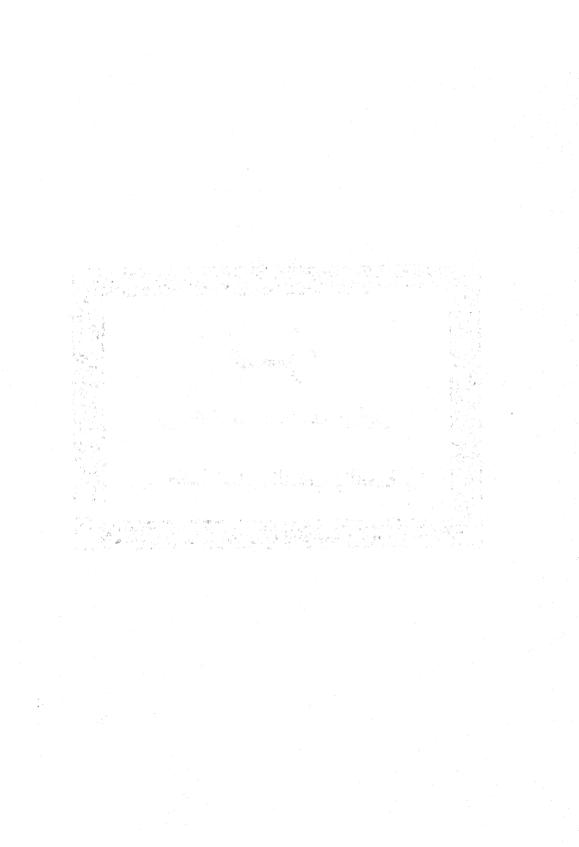
^{* * *}

⁽١) أخرجه الطبراني في «الصغير» (١/١)، ٥٥٧).

 ⁽٢) أخرجه الطبراني في (الكبير) (٢٨٦/٨) من حديث أبي أمامة. قال الهيثمي في (المجمع) (١٠/
 (٢): وفيه بشر بن نمير، وهو متروك...

⁽٣) أخرجه مسلم (٨).





بسم اللَّه الرحهن الرحيم

وبه نستعين

قال الشيخ الإمام العالم العلامة شيخ الإسلام أبو الفرج عبد الرحمن بن رجب الحنبلي، رحمه الله تعالى:

خرَّج الإمام أحمد (١) من حديث شداد بن أوس رضي اللَّه عنه قال: سمعت رسول اللَّه عَلَيْ يقول: ﴿ إِذَا كُنْوَ النّاسِ الذّهبِ والفضة ، فاكنزوا أنتم هؤلاء الكلمات: اللهم إني أسألك الثبات في الأمر ، والعزيمة على الرشد ، وأسالك شكر نعمتك ، وحسن عبادتك ، وأسألك قلبًا سليمًا ، وأسألك لسانًا صادقًا ، وأسألك من خير ما تعلم ، وأعوذ بك من شر ما تعلم ، وأستغفرك لما تعلم ، إنك أنت علام الغيوب » .

وخرجه الترمذي (٢) مختصرًا، وابن حبان في «صحيحه » (٣)، والحاكم (٤) وصححه.

وله طرق متعددة عن شداد.

وفي بعض طرقه «أن النبي عَلِيلًا علمهم أن يدعوا بهذه الكلمات في الصلاة ، أو في دبر الصلاة »(٥).

فقوله عَلِيلَةِ: (إذا كنز الناس الذهب والفضة، فاكنزوا أنتم هؤلاء الكلمات»: إشارة إلى أن كنز هذه الكلمات، أنفع من كنز الذهب والفضة.

وَإِن هذه الكلمات نفعها يبقى، والذهب والفضة يفنى، قال الله تعالى: ﴿ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالَحِاتُ خَيْرٌ عِندَ رَبَّكَ ثُوابًا

⁽۱) (۱/۲۲). (۲) برقم (۲۰۲۳).

⁽٣) كما في والإحسان، (٩٣٥). (٤) (١٠٨/١).

⁽٥) أخرجه أحمد (١٢٥/٤).

وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴾ (١) وقال تعالى: ﴿ مَا عِندَكُمْ يَنفَدُ وَمَا عِندَ اللَّهِ بَاقَ ﴾ (٢).

وقد رُوي أن سليمان بن داود - عليهما السلام - مرّ في موكبه ، ومعه الإنس والجن بحرَّاث ، فقال الحراث : لقد أوتي ابن داود ملكًا عظيمًا ! فأتاه سليمان فقال له : تسبيحة واحدة خير من ملك سليمان ، لأن التسبيحة تبقى ، وملك سليمان يفنى (٣) .

وفي الحديث المشهور عن ثوبان أنه قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿ وَالَّذِينَ يَكُنْزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَةَ ﴾ (٤) فقال النبي عَلَيْكَ : • تبا للذهب والفضة فقالوا: يا رسول الله فما نتَّخذ؟ قال: ليتَّخذ أحدكم قلبًا شاكرًا، ولسانًا ذاكرًا، وزوجة صالحة، تعين أحدكم على إيمانه ﴾ (٥).

قال بعضهم: إنما سمي الذهب ذهبًا لأنه يذهب، وسميت الفضة فضة لأنها تنفض: يعني تنفض بسرعة، فلا بقاء لهما. فمن كنزهما فقد اراد بقاء ما لا بقاء له، فإنَّ نفعهما ما هو إلا بإنفاقهما في وجوه البر وسبل الخير.

قال الحسن: بئس الرفيقان الدرهم والدينار! لا ينفعانك حتى يفارقانكَ فما داما مكنوزين فما يضران ولا ينفعان، وإنما نفعهما بإنفاقهما في الطاعات.

قال الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشَرْهُم بِعَذَابِ أَلِيمٍ * يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّم ﴾ الآية (٦) .

والآية ذم ووعيد لمن يمنع حقوق ماله الواجبة من الزكاة، وصلة الرحم، وقرى الضيف، والإنفاق في النوائب.

⁽١) الكهف: ٤٦ . (٢) النحل: ٩٦ .

⁽٣) أخرجه أبو نعيم في (زياداته على زهد ابن المبارك ، (٢١٠).

⁽٤) التوبة : ٣٤ .

⁽٥) أخرجه أحمد (٥/٧٧ = ٢٨٨) = والترمذي (٣٠٩٤)، وابن ماجه (١٨٥٦).

⁽٦) التوبة: ٣٤، ٣٥.

وفي «صحيح مسلم»(١) عن أبي هريرة عن النبي عَلَيْكُم قال: «ما من صاحب ذهب ولا فضة ، لا يؤدي منها حقها ، إلا إذا كان يوم القيامة ، صفّحت له صفائح من نار ، فأحمي عليها في نار جهنم فيُكوى بها جنبه وجبينه وظهره ، كلما بردت أعيدت له ، في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، حتى يُقْضَى بين العباد ، فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار ».

وفي «صحيح البخاري» (٢) عن أبي هريرة عن النبي عَلَيْكُ قال: «من آتاه الله مالاً، فلم يؤدّ زكاته، مثّل له يوم القيامة شجاعًا أقرع، له زبيبتان، يطوقه يوم القيامة، ثم يأخذ بلهزمتيه يعني شدقيه - ثم يقول: أنا مالك، أنا كنزك» ثم تلا: ﴿ وَلَا يَحْسَبَنُ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُم بَلْ هُوَ شَرِّ لَهُمْ سَيُطَوّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ القِيَامَةِ ﴾ (٣).

وفيه أيضًا (٤) عن أبي هريرة عن النبي عَيْنِيْ قال: (يكون كنز أحدكم يوم القيامة شجاعًا أقرع، يفر منه يوم القيامة، ويطلبه ويقول: أنا كنزك فلا يزال يطلبه، حتى يبسط يدَهُ، فيُلقمها فاه».

وفي «صحيح مسلم» (٥) عن جابر عن النبي عَلَيْكُ قال: «ما من صاحب كنز، لا يفعلُ فيه حقة ، إلا جاء كنزه يوم القيامة ، شجاعًا أقرع ، يتبعه فاتحًا فاه ، فإذا أتاه فرّ منه فيناديه : خذ كنزك الذي خبأته ، فأنا عنه غني ، فإذا رأى أن لا بد منه ، سلك يده في فيه ، فَيَقْضَمُهَا قَضْمَ الفحل».

والشجاع: الحية الذكر، والأقرع: الذي قد تمعط شعر فروة رأسه لكثرة سمه.

فلهذا ورد الشرع بالأمر باكتناز ما يبقى نفعه بعد الموت، من الإيمان والأعمال الصالحة والكلمات الطيبة، فإن نفع ذلك يبقى، وبه يحصل الغنى الأكبر.

⁽۱) برقم (۹۸۷). (۲) برقم (۹۸۳)، ۲۰۵۵).

⁽٣) آل عمران : ١٨٠ . (٤) برقم (١٩٥٧).

⁽٥) برقم (٨٨٨).

قال ابن مسعود^(١): نعم كنز الصعلوك [البقرة وآل عمران، يقوم بهما]^(٠) في آخر الليل.

وآخر سورة البقرة من كنز تحت العرش، أعطيته هذه الأمة مع سورة الفاتحة، [ق/٢] ولا حول ولا قوة إلا باللَّه كنز من كنوز الجنة.

وفي بعض الآثار الإسرائيلية: كنز المؤمن ربه.

يعني أنه لا يكنز سوى طاعته وخشيته، ومحبته والتقرب إليه، فمن كان كنزه ربه، وجده وقت حاجته إليه.

كما في وصية النبي عَيْنِهِ لابن عباس: واحفظ اللّه يحفظك، احفظ اللّه تجده أمامك، تعرف إلى اللّه في الرخاء يعرفك في الشدة (٢).

أنت كنزي أنت ذخري أنت عزي أنت فخري كيف أخشى الفقر إذا ما كنت أمني عند فقري من كان اللَّه كنزه فقد ظفر بالغني الأكبر.

قال بعض العارفين: من استغنى باللَّه أمن من العدم، ومن لزم الباب أثبت في الخدم، ومن أكثر من ذكر الموت أكثر من الندم.

تنقضي الدنيا وتفنى والفتى فيها معنى ليس في الدنيا نعيم لا ولا عيش مهنا يا غنيًا بالدنانير محب الله أغنى

⁽١) أخرجه الدارمي في وسننه؛ (٣٣٩٨) بذكر آل عمران دون البقرة.

^(*) سورة آل عمران يقوم بها: (نسخة).

⁽٢) أخرجه أحمد (٣٠٧، ٣٠٧)، والترمذي (٢٥١٦). وقال: هذا حديث حسن صحيح. قال ابن رجب في شرح الحديث التاسع عشر من (جامع العلوم والحكم، (١/ ٢٥- ٤٦١).

وقد روي هذا الحديث عن ابن عباس من طرق كثيرة من رواية ابنه عليٍّ ، ومولاه عكرمة ، وعطاء بن أبي رباح ، وعمرو بن دينار ، وعبيد اللَّه بن عبد اللَّه ، وعمر مولى غفرة ، وابن أبي مليكة وغيرهم .

وأصح الطرق كلها طريقُ حنش الصنعاني التي خرجها الترمذي . كذا قاله ابن منده وغيره .

والمقصود هنا شرح الكلمات التي أمر النبي عَيْنِيَّةً بكنزها ، وأشار إلى أن نفعها خير من الذهب والفضة ، وهي تتضمن طلب العبد من ربه لأهم الأمور الدينية .

فقوله عَلِيَّةِ: ﴿ أَسَالُكُ النَّبَاتُ فِي الأَمْرِ ﴾ المراد بالأمر: الدين والطاعة.

فسأل الثبات على الدين إلى الممات ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ المُنتَقَامُوا ﴾ (١) الذين قالوا: ربنا اللَّه كثير، ولكن أهل الاستقامة قليل.

كان عمر يقول في خطبته: (اللهم اعصمنا بحفظك ، وثبتنا على أمرك » .

فالاستقامة والثبات ، لا قدرة للعبد عليه بنفسه ، فلذلك يحتاج أن يسأل ربه .

كان الحسن إذا قرأ: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ (١) يقول: اللهم أنت ربنا، فارزقنا الاستقامة.

كان النبي عَلَيْكُ كثيرًا ما يقول: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك». فقيل له في ذلك، فقال: «إن القلب بين أصبعين من أصابع الرحمن، إن شاء أن يقيمه أقامه، وإن شاء أن يزيغه أزاغه» (٢).

وفي رواية الترمذي (٣): قلنا: «يا رسول الله، آمنا بك وبما جئت به، فهل تخاف علينا؟ فقال: نعم، ثم ذكر الحديث.

كيف يأمن من قلبه بين أصبعين؟

كيف يطيب عيش من لا يدري بما يختم له ؟

⁽۱) فصلت : ۳۰ .

⁽٢) أخرجه أحمد (٢٥٠،٩١/٦)، والنسائي في والكبرى، كما في وتحفة الأشراف، (١٦٠٥٩/١) من حديث عائشة.

وأخرجه أحمد (٢١٢/٣)، والترمذي (٢١٤٠)، وابن ماجه (٣٨٣٤)، من حديث أنس. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن.

وأخرجه الترمذي (٣٥٨٧) من حديث عاصم بن كليب الجَرْمِي عن أبيه عن جده . قال أبو عيسى: هذا حديث غريب من هذا الوجه .

⁽٣) برقم (٢١٤٠)، وحسنه.

كم من عامل خاشع وقع على قصة عمله ؟ ﴿ عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ * تَصْلَى نَارًا خَامِيَةٌ ﴾ (١) « رب صائم حظه من صيامه ، الجوع والعطش ، وقائم حظه من قيامه السهر »(١) .

كان بعض الصالحين يسرد الصيام، فإذا أفطر بكى، ويقول: أخشى أن يكون حظي منه الجوع والعطش.

في «الصحيح» (٣): «إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة، حتى ما يبقى بينه وبينهما إلا ذراع، ثم ثم يسبق عليه الكتاب».

كم من عامل يعمل الخير، إذا بقي بينه وبين الجنة ذراع، وشارف مركبه ساحل النجاة، ضربه موج الهوى فغرق ؟!

المحنة العظمى أن أمرك كله بيد من لا يبالي بوجودك ولا عدمك، كم أهلك قبلك مثلك ؟

﴿ قُلْ فَمَن يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْتًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ (٤).

كان الحسن يبكي ويطيل البكاء ويقول: أخاف أن يطرحني في النار ولا يبالي.

قال أبو الدرداء: ما أهون العباد على الله إذا عصوه (٥)!

⁽١) الغاشية: ٤،٣.

⁽٢) أخرجه أحمد (٣٧٣/٢)، والنسائي في (الكبرى) (٢٣٩/٢)، وابن ماجه (١٦٩٠) من حديث أبي هريرة.

⁽٣) أخرجه البخاري (٣٢٠٨)، ومسلم (٢٦٤٣) من حديث ابن مسعود.

⁽٤) المائدة: ١٧.

⁽٥) أخرجه ابن عساكر في (تاريخ دمشق) (١/٣٨٩/١٤).

يا قلب إلى ما تطالبني أرسلتك في طلبي لهم سلم واصبر واخضع لهم ما أحسن ما علقت به

بلقاء الأحباب وقد رحلوا لتعود فضعت وما حصلوا كم مثلك قبلك قد قتلوا أمالك منهم لو فعلوا

العبد يحتاج إلى الثبات في طول حياته، وأحوج ما يحتاج إليه عند مماته.

في الطبراني (١): «لقنوا موتاكم لا إله إلا الله، وقولوا: الثبات، الثبات ولا قوة إلا بالله».

ويحتاج إلى الثبات أيضًا بعد الموت، قال الله تعالى: ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرةِ ﴾ (٢).

وفي «الصحيح» (٢٠) أنها نزلت في سؤال القبر يُسأل المؤمن في قبره فيشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمدًا رسول الله.

وفي «سنن أبي داود»(١) أنه عَلِيلَةٍ كان إذا دفن الميت يقول: «سلوا له التثبيت، فإنه الآن يسأل».

من دخل في الطاعة فهو يحتاج إلى الثبات عليها .

يا معشر التائبين، أنتم تقاتلون جنود الهوى بجنود التقوى، فاصبروا وصابروا ورابطوا، لا تقولوا جنود الهوى لا طاقة لنا بها، ولكن اصبروا إن الله مع الصابرين.

يا جنود العزائم اثبتوا واحذروا هتيكة (٥) الهزيمة ﴿ إِن يَكُن مُنكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِاتَتَذِنِ ﴾ (٦) .

⁽١) في والمعجم الصغير ، (١٢٥/٢). وقال: لم يروه عن صفوان بن سليم إلا عمر بن محمد.

⁽٢) إبراهيم: ٢٧.

⁽٣) أخرجه البخاري (١٣٦٩)، ومسلم (٢٨٧١) من حديث البراء.

⁽٤) برقم (٣٢٢١).

⁽٥) الهتيكة: الفضيحة. ولسان العرب، مادة: (هتك،).

⁽٦) الأنفال: ٦٥.

لا تجزعن من كل خطب عرى ولا تُري الأعداء ما يشمتوا يا قوم بالصبر ينال المنى إذا لقيتم فئة فاثبتوا يا قوم الثبات الثبات، والمدوامة المداومة إلى المات.

 $^{(1)}$ الله أدومه، وإن قل $^{(1)}$.

قال الحسن: إن الله لم يجعل لعلم المؤمن أجلًا دون الموت، ثم قرأ: ﴿ وَاعْبُدُ رَبُّكَ حَتَّى يَأْتِيْكَ الْنِقِينَ ﴾ (٢).

وفي «الصحيح» (٣) عن النبي عَلِيْكُ قال: «سددوا وقاربوا، واغدوا وروحوا، وشيء من الدلجة (٤)، والقصد القصد تبلغوا».

يا معشر التائبين، صوموا اليوم عن شهوات الهوى، لتدركوا عيد الفطر يوم اللقاء، لا يطولن عليكم الأمد باستبطاء الأجل، فإن معظم نهار الصيام قد ذهب، وعيد اللقاء قد اقترب.

وما إلا ساعة ثم تنقضي ويذهب هذا كله ويزول ﴿ يَا أَيُهَا الْإِنسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ ﴾ (١).

﴿ مَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لآتٍ ﴾ (٦).

من سار في طريق العبودية إلى لقاء الحبيب، فلا بد من مواصلة السير حتى يصل ، فإن وقف في الطريق أو رجع هلك ، فإن اشتد عليه ألم السير، فليذكر راحة الوصول وقد زال التعب.

⁽١) أخرجه أحمد (١٦٥/٦)، ومسلم (٧٨٢) من حديث عائشة.

⁽٢) الحجر: ٩٩.

⁽٣) أخرجه البخاري : (٦٤٦٣).

⁽٤) الدُّلجة: سير السحر أو سير الليل كله. (اللسان) مادة: (دلج).

⁽٥) الانشقاق: ٦.

⁽٦) العنكبوت : ٥ .

لها أحاديث من ذكراك تشغلها لها بوجهك نور تستضيء به إذا اشتكت من كلال السير أوعدها

عن الشراب وتلهيها عن الزاد وقت المسير وفي أعقابها حادي روح القدوم فتحيا عند ميعادي

/ قوله عَلِيلَةِ : « والعزيمة على الرشد » .

العزيمة على الرشد مبدأ الخير، فإن الإنسان قد يعلم الرشد وليس له عليه عزم، فإذا عزم على فعله أفلح.

« والعزيمة : هي القصد الجازم المتصل بالفعل.

وقيل: استجماع قوى الإرادة على الفعل.

ولا قدرة للعبد على ذلك إلا بالله، فلهذا كان من أهم الأمور سؤال الله العزيمة على الرشد.

وفي «المسند»(١) عن عمران بن حصين قال لرجل: قل اللهم قني شر نفسي، واعزم لي على أرشد أمري.

فالعبد يحتاج إلى الاستعانة بالله، والتوكل عليه في تحصيل العزم، وفي العمل بمقتضى العزم بعد حصول العزم.

قال اللَّه تعالى: ﴿ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِلِينَ ﴾ (٢) . « والرشد: هو طاعة اللَّه ورسوله .

قال الله تعالى: ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الرَّاشِدُونَ ﴾ (٣). الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰذِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴾ (٣).

وكان النبي عَلَيْكُ يقول في خطبته: «من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعص الله ورسوله فقد غوى»(٤).

⁽١) (٤٤٤/٤). (١) آل عمران: ١٥٩.

⁽٣) الحجرات: ٧ . (٤) أخرجه مسلم (٧٨٠).

والرشد ضد الغي.

قال الله تعالى: ﴿ قَد تَبْيَئِنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَي ﴾ (١).

فمن لم يكن رشيدًا، فهو إما غاو، وإما ضال.

كما قال تعالى: ﴿ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى ﴾ (٢).

فالغاوي من تعمد خلاف الحق، والضال من لم يتعمد.

والعزم نوعان :

أحدهما: عزم المريد على الدخول في الطريق، وهو من البدايات.

والثاني: العزم على الاستمرار على الطاعات بعد الدخول فيها، وعلى الانتقال من حال كامل، إلى حال أكمل منه، وهو من النهايات.

ولهذا سمى الله تعالى خواص الرسل أولوا العزم - وهم خمسة - وهم أفضل الرسل.

فالعزم الأول يحصل للعبد [به]^(ه) الدخول في كل خير ، والتباعد من كل شر؛ إذ به يحصل للكافر الخروج من الكفر والدخول في الإسلام، وبه يحصل للعاصي الخروج من المعصية والدخول في الطاعة، فإذا كانت العزيمة صادقة، وصمم عليها صاحبها، وحمل على هوى نفسه وعلى الشيطان حملة صادقة، ودخل فيما أمر به من الطاعات فقد فاز .

وعون اللَّه للعبد على قدر قوة عزيمته وضعفها، فمن صمم على إرادة الخير أعانه وثبته، كما قيل:

على قدر أهل العزم تأتي العزائم وتأتى على قدر الكرام المكارم

⁽١) البقرة: ٢٥٦. (٢) النجم: ٢.

^(*) زيادة يقتضيها السياق.

لما أفضت الخلافة إلى عمر بن عبد العزيز رضي اللَّه عنه، بعد سليمان بن عبد الملك، فأول ما اشتغل به دفن سليمان، فلما رجع من دفنه، وصفت له مراكب الخلافة فوقف وأنشد:

ولولا النَّهَى ثم التقى خشية الردى لعصيت في حب الصبًّا كل زاجر قضى ما قضى فيما مضى ثم لا ترى له عودة أخرى الليالي الغوابر ثم قال: ما شاء الله، لا قوة إلا بالله، قربوا لي بغلي.

فركب دابته التي كان يركبها أولًا ، وسار مستصحبًا لتلك العزيمة ، فعلم الله صدقه فيها فأعانه عليها .

فأول ما بدأ به أنه سار بين يديه أهل الموكب، فنحاهم وقال: إنما أنا رجل من المسلمين ثم نزل فقعد، فقام الناس بين يديه، فأقعدوا، وقال: إنما يقوم الناس لرب العالمين.

ثم عزم على رد المظالم، فأدركته القائلة، وكان قد تعب وسهر تلك الليلة لموت سليمان بن عبد الملك، فدخل ليقيل ثم يخرج فيرد المظالم وقت صلاة الظهر.

فجاء ابنه عبد الملك فقال له: أتنام وما رددت المظالم؟

فقال: إذا صليت الظهر رددتها.

فقال عبد الملك: ومن لك أن تعيش إلى الظهر؟! وإن عشت فمن لك أن تبقى لك نيتك؟!

فقام وخرج ونادى: الصلاة جامعة.

فاجتمع الناس فرد المظالم، وجاء بكتب القرى والأملاك - التي كانت في يده من إقطاع بني أمية - فمزقها كلها، ورد تلك القرى إلى بيت مال المسلمين.

وكان يقول: إن لي نفسًا تواقة! ما نالت شيئًا إلا تاقت إلى ما هو أفضل منه! فلما نالت الحلافة، وليس فوقها في الدنيا - منزلة، تاقت إلى الآخرة. وإذا كانت النفوس كبارًا تعبت في مرادها الأجساد لما ولي الحلافة، سمعوا في بيته صريخًا عاليًا من النساء.

فسئل عن ذلك فقيل: إن خير امرأته وجواريه، فقال: من أرادت منكن أن تذهب فلتذهب، ومن أرادت أن تقيم فلتقم، وليس لها مني نصيب، فإني قد نزل بي أمرٌ شغلني عنكن، فبكين إياسًا منه.

ذاكروه مرة شيئًا مما كان فيه قبل الخلافة من النعيم فبكى ، حتى بكى الدم ! وكان أكثر ما يقتات به حال خلافته ، العدس والزيت ، فإذا عوتب على ذلك يقول : هذا أهون علينا من معالجة الأغلال غدًا في النار .

ودخل مرة على بناته وقد كن تعشين بعدس فيه بصل، فكرهن أن يشم منهن رائحة ذلك، فلما رأينه هربن، فبكى وقال: يا بناتي إما تفعلن (أن)(١) تتعشين الألوان ويذهب بأبيكن إلى النار.

وكان يقول لأولاده: إن أباكم خير بين أن تفتقروا ويدخل الجنة، وبين أن تستغنوا ويدخل النار، فكان أن تفتقروا ويدخل الجنة أحب إليه.

كم أحمل في هواك ذلًا وعنا كم أصبر فيك تحت ضر وضنا لا تطردني فليس لي عنك غنا خذ روحي إن أردت روحي ثمنا

كان يقول لبعض أعوانه: إذا رأيتني ملت عن الحق، فضع يدك في تلبابي، ثم هزني فقل: ما تصنع يا عمر؟!

من أجلك قد تركت خدي أرضا مولاي إلى متى بهذا أحظى

للشامت والحسود حتى ترضى عمري يفنى وحاجتى ما تقضى

⁽١) بَالْأُصُولُ، وَلَعْلُهَا زَائِدَةً.

لا زال ينحل جسمه حتى حبي والفراق أورثاني سقما دعني فالشوق قد كفاني خصما / أخفي شجني ولوعتي تبديه قلبى قلق يحب من يضنيه

كانت أضلاعه يعدها من رآه عدًّا.
هذا جسدي يعد عظمًا عظما
يا سهم البين قد أصبت المرمى
والدمع ينم بالذي أخفيه [5/1]
لا أعذله فما به يكفيه

كم كان يُعذل على حاله ويُلام ؟! والمحبة تنهاه أن يصغي إلى عذل أو ملام:

لو قطعني الغرام إربًا إربا ما ازددت على الملام إلا حبا لازلت بكم أسير وجد وصبا حتى أقضي على هواكم نحبا

مازالت به المحبة حتى رقته إلى درجة الرضى بمُرِّ القضاء، فكان يقول: أصبحت ومالي سرور في غير مواقع القضاء والقدر.

ومات أعوانه على الخير كلهم في أيام متوالية: ابنه عبد الملك، وأخوه سهل، ومولاه مزاحم.

فكان يقول بعد موتهم في مناجاته: أنت تعلم أني ما ازددت لك إلا حبًا، ولا فيما عندك إلا رغبة.

ولما دفن ابنه عبد الملك - وكان أحب الخلق إليه - قال: مازلت أرى فيه السرور وقرة العين من يوم ولد إلي يومي هذا، فما رأيت فيه أمرًا قط أقر لعيني من أمر رأيته فيه اليوم.

وكتب إلى الأمصار أن الله أحب قبضه ، وأعوذ بالله أن تكون لي محبة في شيء من الأمور تخالف محبة الله ، فإن خلاف ذلك لا يصلح في بلائه عندي ، وإحسانه إليَّ ، ونعمته عليَّ .

إن كان سكان الغضا رضوا بقتلي فرضا والله لا كنت لما يهوى الجبيب مبغضا صرت لهم عبدًا وما للعبد أن يعترضا

إخواني، الخير كله منوط بالعزيمة الصادقة على الرشد، وهي الحملة الأولى التي تهزم جيوش الباطل، وتوجب الغلبة لجنود الحق.

زجر الحق فؤادي فارعوى وأفاق القلب مني وصحا هزم العزم جيوشًا للهوى سادتي لا تعجبوا إن صلحا قال أبو حازم: إذا عزم العبد على ترك الآثام، أتنه الفتوح.

يشير إل ما يُفتح عليه بتيسير الإنابة والطاعة، ومقامات العارفين.

سئل بعض السلف متى ترتحل الدنيا من القلب؟ قال: إذا وقعت العزيمة ترحلت الدنيا من القلب، ودرج القلب في ملكوت السماء، وإذا لم تقع العزيمة اضطرب القلب ورجع إلى الدنيا.

من صدق العزيمة يئس منه الشيطان، ومتى كان العبد مترددًا طمع فيه الشيطان، وسوفه ومناه.

يا هذا كلما رآك الشيطان، قد خرجت من مجلس الذكر كما دخلت وأنت غير عازم على الرشد، فرح بك إبليس، وقال: قد فديت من لا يفلح! يا من شاب ولا تاب! ولا عزم على الرشد ولا أناب! لقد أفرحت الشيطان وأسخطت الرحمن!

عمره خمسون وهو إلى التقى لا يجنح فماله متأخر عنها ولا متزحزح وجهه حَيًّا وقال فديت من لا يفلح

وإذا تكامل للفتى من عمره عكفت عليه الخزيات فماله وإذا رأى الشيطان غرة وجهه قوله عَلَيْكَ : « وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك » هذا كما وصى النبي على أن يقول في دبر كل صلاة : « اللهم أعني على ذكرك ، وشكرك ، وحسن عبادتك »(١) .

فهذا أمران:

أحدهما: شكر العم، وهو مأمور به، قال تعالى: ﴿وَاشْكُرُوا لِي وَلا تَكُنُونَ ﴾ (٢)، وقال: ﴿وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ والشكر بالقلب واللسان والعمل بالجوارح.

فالشكر بالقلب: الاعتراف بالنعم للمنعم، وأنها منه وبفضله، وجاء من حديث عائشة مرفوعًا: «ما أنعم الله على عبد نعمة، فعلم أنها من عند الله، إلا كتب الله له شكرها (٤).

ومن الشكر بالقلب محبة الله على نعمه ، ومنه حديث ابن عباس المرفوع : « أَحبوا الله لما يَغْذُوكُم () به من (النعم) () .

قال بعضهم: إذا كانت القلوب جبلت على حب من أحسن إليها، فواعجبًا لمن لا يرى محسنًا إلا الله، كيف لا يميل بكليته إليه؟!

وقال بعضهم:

إذا أنت لم تزدد على كل نعمة لمؤتيكها حبًّا فلست بشاكر إذا أنت لم تؤثر رضى الله وحده على كل ما تهوى فلست بصابر

والشكر باللسان: الثناء بالنعم وذكرها، وتعدادها وإظهارها.

⁽١) أخرجه أحمد (٥/٥٧، ٢٤٧).

⁽٢) البقرة: ١٥٢ . (٣) النحل: ١١٤ .

⁽٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في (الشكر) (٤٧).

^(*) يغذوكم: أي يرزقكم.

^(**) نعمة: (نسخة) وهي موافقة لرواية الترمذي.

⁽٥) أخرجه الترمذي (٣٧٨٩) قال الترمذي: هذا حديث غريب، إنما نعرفه من هذا الوجه..

قال اللَّه تعالى: ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدَّثْ ﴾ (١).

وفي حديث النعمان بن بشير المرفوع (٢): «التحدث بالنعم شكر، وتركها كفره.

وقال عمر بن عبد العزيز: ذكر النعم شكرها.

وكان يقول في دعائه: اللهم إني أعوذ بك أن أبدل نعمتك كفرًا، وأن أكفرها بعد معرفتها، أو أنساها فلا أثنى بها.

قال فضيل: كان يقال من شكر النعمة أن تحدث بها.

وجلس ليلة هو وابن عيينة يتذاكران النعم إلى الصباح.

والشكر بالجوارح: أن لا يستعان بالنعم إلا على طاعة الله عز وجل، وأن يحذر من استعمالها في شيء من معاصيه.

قال تعالى: ﴿ اعْمَلُوا آلَ دَاوُودَ شُكْرًا ﴾ (٣) قال بعض السلف: لما قيل لهم هذا، لم تأت عليهم ساعة إلا وفيهم مصل.

وكان النبي عَلِيْكَ يقول حتى تتورم قدماه، ويقول: «أفلا أكون عبدًا شكورًا »(¹⁾.

ومر ابن المنكدر بشاب يقاوم امرأة ، فقال : يا بني ، ما هذا جزاء نعمة اللَّه عليك !

العجب ممن يعلم أن كل ما به من النعم من الله، ثم لا يستحيي من الاستعانة بها على ارتكاب ما نهاه!

⁽١) الضحى: ١١.

⁽٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في (الشكر، (٦٣).

⁽٣) سبأ : ١٣ .

⁽٤) البخاري (١١٣٠)، ومسلم (٢٨١٩).

هب البعث لم تأتنا رسله و (جاحمة)(١) النار لم تضرم أليس من الواجب المستحق حياء العباد من المنعم من كثرت عليه النعم فليقيدها بالشكر، وإلا ذهبت.

إذا كنت في نعمة فارعها فإن المعاصي تزيل النعم وحافظ عليها بشكر الإله فشكر الإله يزيل النقم

ودخل خالد بن صفوان على عمر بن عبد العزيز فقال: يا أمير المؤمنين إن الله لم يرض أن يكون أحد أولى بالشكر له منك. فبكى عمر حتى غشي عليه.

الأمر الثاني: حسن العبادة، وحسنها إتقانها والإتيان بها على أكمل وجوهها.

وإلى هذا أشار النبي عَلِيْكُ لما سأله جبريل عن الإحسان فقال: «أن تعبد الله كأنك تراه / فإن لم تكن تراه ، فإنه يراك »(٢).

فأشار إلى مقامين:

أحدهما: أن يعبد اللَّه العبدُ مستحضرًا لرؤية اللَّه إياه، ويستحضر قرب اللَّه منه، واطلاعه عليه، فيخلص له العمل، ويجتهد في إتقانه وتحسينه.

والثاني: أن يعبده على مشاهدته إياه بقلبه ، فيعامله معاملة حاضر لا معاملة غائب ، وقد وصَّى عُيْضًة رجلًا أن يصلي صلاة مودع ؛ يعني يستشعر أنه يصلي صلاة لا يصلي بعدها صلاة أخرى ، فيحمله ذلك على إتقانها ، وتكميلها ، وإحسانها .

وقد وردت أحاديث فضائل الأعمال مقيدة بإحسان العمل، كما في

⁽١) كل نار توقد على نار: جحيم، وهي جاحمة. (اللسان) مادة: (جحم).

⁽٢) أخرجه مسلم (٨) من حديث عمر بن الخطاب . وأخرجه البخاري (٥٠) ، ومسلم (٩) من حديث أبي هريرة .

حديث أبي سعيد عن النبي عَلِيلِكِ : ﴿ إِذَا أَسَلَمَ الْعَبَدُ فَحَسَنَ إِسَلَامُهُ ، كَتَبِ اللَّهُ لَهُ كُلْ حَسَنَةً كَانَ أَزْلُفُهَا ، ثُم كَانَ بَعَدُ ذَلْكُ لَهُ كُلْ حَسَنَةً كَانَ أَزْلُفُهَا ، ثُم كَانَ بَعْدُ ذَلْكُ الله كُلْ حَسَنَةً كَانَ أَزْلُفُهَا ، ثُمْ كَانَ بَعْدُ ذَلْكُ الله الله الله عَشْر أَمثَالُهَا إِلَى سَعْمَائَةً ضَعْف ، والسيئة بمثلها ، إلا أن يتجاوز الله عز وجل » .

خرَّجه البخاري تعليقًا(١) ، وفي رواية : ﴿ وقيل : ائتنف العمل ﴾ .

وفي «صحيح مسلم» (٢) عن أبي هريرة عن النبي عَلَيْكُم: «إذا أحسن أحدكم إسلامه، فكل حسنة يعملها تكتب بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف، وكل سيئة تكتب بمثلها، حتى يلقى اللَّه عز وجل».

وفيه أيضًا (٢) عن عثمان رضي الله عنه ، عن النبي عَلَيْكُ : « من توضأ فأحسن الوضوء ، خرجت خطاياه من جسده ، حتى تخرج من تحت أظفاره » .

وفيه أيضًا (٤) أن النبي عَلِيلِهِ قال: (من أحسن في الإسلام، لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية، ومن أساء في الإسلام، أخذ بالأول والآخر».

وكان السلف يوصون بإتقان العمل وتحسينه دون الإكثار منه، فإن العمل القليل مع التحسين والإتقان، أفضل من الكثير مع الغفلة وعدم الإتقان.

قال بعض السلف: إن الرجلين ليقومان في الصف، وبين صلاتيهما كما بين السماء والأرض.

كم بين من تصعد صلاته لها نور وبرهان كبرهان الشمس، وتقول: حفظك الله كما حفظتني، وبين من تُلَّفُ صلاته كما يُلَّفُ الثوب الخلق، فيضرب بها وجه صاحبها، وتقول: ضيعك اللَّه كما ضيعتني؟!

ولهذا قال ابن عباس وغيره: صلاة ركعتين في تفكر، خير من قيام ليلة والقلب ساه!

⁽۱) برقم (٤١) . (۲) البخاري (٤٢) ، مسلم (١٢٩) .

⁽٣) برقم (٢٣٥). (٤) أخرجه (١٢٠)، وكذا البخاري (١٩٢١).

قال بعض السلف: لا يقل عمل مع تقوى، وكيف يقل ما يتقبل؟! يشير إلى قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِن الْمُتَّقِين ﴾(١).

ولهذا قال من قال من الصحابة: لو علمت أن الله قبل مني ركعتين، كان أحب إلى من كذا وكذا.

فمن اتقى اللَّه في العمل قبله منه، ومن لم يتقه فيه لم يتقبله منه.

والتقوى في العمل أن يأتي به على وجه إكمال واجباته الظاهرة والباطنة ، وإن ارتقى إلى الإتيان بآدابه وفضائله كان أكمل.

والقبول هنا يراد به: الرضا بالعمل، والمدح لعامله، والثناء عليه في الملأ الأعلى، ومباهاة الملائكة.

وقد يراد بالقبول الثواب على العمل، وإن لم يرض به، ولم يمدح عامله، فيجازى عليه بأنواع من الجزاء، فضلًا من الله وإحسانًا، وإن لم يرض عن عامله.

كما رئي بعض العلماء المفرطين في النوم، فسئل عن حاله فقال: غفر لي، وأعرض عني وعن جماعة من العلماء لم يعملوا بعلمهم.

ويطلق القبول على إسقاط الفرض بالعمل، وإن لم يثب عليه بثواب غير سقوط العقوبة، والمطالبة بأداء الفرض به .

والعارفون كلهم إنما يطلبون القبول بالوجه الأول - وهو الرضا - ويخافون من فواته أشد الخوف.

قال مالك بن دينار: وددت أن الله إذا جمع الخلائق يقول لي: يا مالك. فأقول: لبيك. فيأذن لي أن أسجد بين يديه سجدة، فأعرف أنه قد رضي عني، ثم يقول لي: يا مالك كن اليوم ترابًا، فأكون ترابًا.

⁽١) المائدة : ٢٧ .

كان بعضهم يقول في سجوده:

متى ألقاك وأنت عنى راض وعذبتني بكثرة الإعراض وأعتاض ولست عنه بالمعتاض يا من بوصاله شفا أمراضي

هل أنت على ساخط أم راضي

رضًاه أكبر من الجنة ونعيمها، فليس للعارفين هم سواه.

لعلك غضبان وقلبي غافل سلام على الدراين إن كنت راضيًا قُولُهُ عَلِيْكُمْ : « وأسالك قلبًا سليمًا ، ولسانًا صادقًا » .

القلب واللسان هما عبارة عن الإنسان، كما يقال: الإنسان بأصَغَريه بقبه ولسانة .

وخرج ابن سعد(١) من رواية عروة بن الزبير مرسلًا أن النبي عَلِيْكُ لمَا رأَى أشج عبد القيس - وكان رجلًا دميمًا - فقال النبي عَلِيْكُ : ﴿ إِنَّهُ لَا يُسْتَقَّى فَي مسوك الرجال، وإنما يحتاج من الرجل إلى أصغريه لسانه وقلبه.

وقال المتنبى :

لسان الفتى نصف ونصف فؤاده فلم يبق إلا صورة اللحم والدم فمن استقام قلبه ولسانه، استقام شأنه كله.

فالقلب السليم: هو الذي ليس فيه شيء من محبة ما يكرهه الله، فدخل في ذلك سلامته من الشرك الجلي والخفي، ومن الأهواء والبدع، ومن الفسوق والمعاصى - كبائرها وصغائرها - الظاهرة والباطنة، كالرياء والعجب، والغل والغش، والحقد والحسد وغير ذلك.

⁽١) في والطبقات ، (٥٥٧/٥) من طريق عبد الحميد بن جعفر عن أبيه مرسلًا.

وهذا القلب السليم هو الذي لا ينفع يوم القيامة سواه ، قال تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبِ سَلِيمٍ ﴾ (١) إذا سلم القلب لم يسكن فيه إلا الرب ، في بعض الآثار يقول الله : ما وسعني سمائي ولا أرضي ، ولكن وسعنى قلب عبدي المؤمن (٢) .

ساكن في القلب يعمره^(۱) لست أنساه فأذكره غاب عن سعمى وعن بصري فسويداء القلب تبصره

متى سكن في القلب غير الله، فالله أغنى الأغنياء عن الشرك، وهو لا يرضى بمزاحمة أصنام الهوى.

أردناكم صرفًا فلما مزجتم بعدتم بقدر التفاتكم عنا وقلنا لكم لا تُسكنوا القلب غيرنا فأسكنتم الأغيار ما أنتم منا

سلامة الصدور من الرياء والغل، والحسد والغش والحقد، وتطيرها من ذلك أفضل من التطوع بأعمال الجوارح.

قال بعضهم: ما بلغ عندنا من بلغ بكثرة صيام ولا صلاة، ولكن بسلامة الصدور، وسخاوة النفوس والنصيحة.

وكثرة أعمال الجوارح مع تدنس القلب بشيء من هذه الأوصاف لا تزكوا، وهو كزرع / في أرض كثيرة الآفات لا يكاد يسلم ما ينبت فيها. [قا٢٠]

وأما اللسان الصادق: فهو من أعظم المواهب من الله والمنح، وفي الحديث: (أعظم الخطايا اللسان الكذوب).

وكذلك اللسان الصادق أعظم الحسنات.

⁽١) الشعراء: ٨٨-٨٨.

⁽٢) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: هذا ما ذكروه في الإسرائيليات، ليس له إسناد معروف عن النبي عليه الله الله الله الله معرفي عن النبي عليه الله الله الله معرفي عند الفتاوى، (١٢٢/١٨).

⁽٣) المراد سكون محبته والإيمان به والتعلق به في قلب العبد.

وروى أبو نعيم بإسناده ان عبد الله بن عمرو بن العاص كان جالسًا ، فأقبل إليه تُبَيْع الحميري ، فقال عبد الله : قد أتاكم أعرف من علينا . فلما جلس قال له عبد الله : أخبرنا عن الخيرات الثلاث ! والشرّات الثلاث ! قال : نعم ، الخيرات الثلاث : لسان صدوق ، وقلب تقي ، وامرأة صالحة ؛ والشرّات الثلاث : لسان كذوب ، وقلب فاجر ، وامرأة سوء . فقال عبد الله : قد قلت لكم !

وفي (الصحيح)(1) عن النبي عَلَيْكُم قال: (عليكم بالصدق، فإن الصدق يهدي إلى البر، وإن البريهدي إلى الجنة، وإياكم والذب، فإن الكذب يهدي إلى النار؛ ولا يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق، حتى يكتب عند الله صديقًا، ولا يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب، حتى يكتب عند الله كذابًا».

وفيه أيضًا (٢) عن النبي عَلِيْكُ قال: وآية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا اؤتمن خان.

فالكذب أساس النفاق الذي بني عليه ، كما أن الصدق أساس الإيمان .

قال ابن مسعود: إن الكذب لا يصلح في جد ولا هزل. ثم تلا قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اللَّهُ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٢).

وقال كعب بن مالك: إن من توبتي أن لا أحدث إلا صدقًا. قال: إنما نجانى الله بالصدق.

قال بعضهم: حقيقة الصدق أن يصدق العبد في موطن يرى أنه لا ينجيه فيه إلا الكذب.

وكان الربيع بن حراش موصوفًا بالصدق - يقال: إنه لم يكن يكذب قط - وكان له ابنان عاصيان للحجاج - وكان يطلبهما - فقدما على أبيهما ، فبعث الحجاج إلى الربيع ، وقال: سيعلم بنو عبس أن شيخهم اليوم يكذب . فقال له:

⁽١) أخرجه البخاري (٢٠٩٤)، ومسلم (٢٦٠٧) واللفظ لمسلم.

⁽۲) البخاري (۳۳)، ومسلم (۹۰). (۲) التوبة: ۱۹.

أين ابناك؟ فقال: تركتهما في البيت، والله المستعان. فقال: قد عفونا عنهما بصدقك!

ومتى طهر اللسان من الكذب، طهر من غيره من الكلام السيئ المحرم، واستقام حال العبد كله، ومتى لم يستقم اللسان فسد حال العبد كله.

وربما يعبر عن صدق اللسان باستقامة المقال كله ، كما في قوله تعالى: ﴿ وَاجْعَلَ لِيَ لِسَانَ صِدْقِ فِي الآخِرِينَ ﴾ (١) وقوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقِ عَلِيًّا ﴾ (٢) يريد الثناء عليهم بحق.

وكما تنقسم الأعمال إلى صدق وغير صدق - والمراد بالصدق ماله نفع ودوام - فكذلك أقوال الصدق، قد يراد بها ما هو حتى له نفع وثبات، وجاء من حديث أنس مرفوعًا: ولا يستقيم إيمان عبد، حتى يستقيم قلبه، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه و خرجه الإمام أحمد (٢).

ويروى من حديث أبي سعيد رفعه: «إذا اصبح ابن آدم، فإن الأعضاء كلها تكفر اللسان تقول: اتق الله فينا، فإن استقمت استقمنا، وإن اعوججت اعوججنا » خرَّجه الترمذي وصحح وقفه (٤).

وقال مطرف: من صفا عمله صفا لسانه، ومن خلط خُلُّط له!

وقال يونس بن عبيد: ما رأيت أحدًا لسانه منه على بال ، إلا رأيت ذلك صلاحًا في سائر عمله .

ومن مراسيل زيد بن أسلم: (ما من عضو من الأعضاء ، إلا وهو يشتكي إلى الله ما يلقى من اللسان على حدته ».

⁽١) الشعراء: ٨٤.

⁽٢) مريم: ٥.

⁽٣) في والمسند، (١٩٨/٣).

⁽٤) في والجامع (٢٤٠٧).

قال الحسن: اللسان أمير البدن، فإذا جنى على الأعضاء شيئًا جنت، وإذا عفى عفت!

وقد رُوي عن طائفة من السلف أن اللسان ترجمان القلب، والقلب ملك الأعضاء، وبقية الجوارح جنوده، فإذا صلح الملك وترجمانه صلحت الجنود كلها، وإذا فسد فسدت الجنود كلها.

فإذا كان الملك سليمًا من الهوى، والترجمان صادقًا أمينًا، فالرعية معهما في عافية ؛ وإن كان الملك جائرًا، والترجمان غير أمين، فلا تسأل عن فساد حال الرعية معهما، ومتى كان الترجمان غير أمين فقد يلبس، ولكن حال الجائر لا يخفى!

وفي «الصحيحين» (١) عن النبي عَلَيْكُ أنه قال: «ألا إن الجسد مضغة إذا صلّحت صلّح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب».

وقد تقدم (۱) حديث أنس المرفوع: « لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ، ولا يستقيم قلبه ، حتى يستقيم لسانه » .

وفي (المسند) أيضًا (٢) عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي عَلِيْكُ قال: (والذي نفسي بيده لا يسلم عبد حتى يسلم قلبه ولسانه).

وفي «سنن ابن ماجه» (٤) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: «قلنا يا رسول الله، من خير الناس؟ قال: ذو القلب المخموم (٥)، واللسان الصدق. قلنا: قد عرفنا اللسان الصادق فما القلب المخموم؟ قال: هو التقي النقي الذي لا إثم فيه ولا غل، ولا بغي ولا حسد».

⁽١) أخرجه البخاري (٥٢)، ومسلم (١٥٩٩).

⁽٢) في والمسند، (١٩٨/٣).

⁽٣) في والمسند، (١/٣٨٧).

⁽٤) برقم (٤٢١٦).

⁽٥) المخموم: أي نقي من الغل والحسد. ﴿ اللَّسَانِ ۗ مَادَةَ: (خمم).

وفي «المسند» (۱) عن أبي ذر عن النبي عَلَيْكُ قال: «قد أفلح من أخلص قلبه للإيمان وجعل قلبه سليمًا، ولسانه صادقًا، ونفسه مطمئنة، وخليقته مستقيمة، وجعل أذنه مستمعة، وعينه ناظرة، فأما الأذن فتسمع والعين مقرة بما يوعي القلب، فقد أفلح من جعل قلبه واعيًا».

وفي حديث ابن عباس أن النبي عَلَيْكُ كان يقول في دعائه: «وسدد لساني، واسلل^(۲) سخيمة^(۳) صدري، خرجه الترمذي^(٤).

وسخيمة الصدر: ما فيه من الغل والغش، والحسد ونحو ذلك.

قال خالد الربعي: أمر سيد لقمان لقمان ، بذبح شاة وقال له: اثتني بأطيبها مضغتين. فأتاه باللسان والقلب! فقال له: أما وجدت فيها أطيب من هذين؟! قال: لا. ثم أمره أن يذبح شاة أخرى ، وقال له: ألق أخبثها مضغتين فألقى اللسان القلب! فقال له: أما كان فيها أخبث من هذين؟! قال: لا. فسأله عن فعله الأول والثاني ، فقال: إنه ليس شيء أطيب منهما إذا طابا ، ولا أخبث منهما إذا خبثا!

تعاهد لسانك إن اللسان سريع إلى المرء في قتله وهذا اللسان بريد الفؤاد يدل الرجال على عقله

إذا سلم القلب وصدق اللسان، ترجم اللسان الصادق عن القلب السليم بأنواع السلامة، فهذا المسلم الذي سلم المسلمون من لسانه ويده.

وإذا فسد القلب فسد اللسان، فترجم عن القلب بأنواع الفساد، وهذا الفاجر المعلن بفجوره.

^{.(127/0) (1)}

⁽٢) واسلل: أي انتزاع الشيء وإخراجه في رفق. (اللسان) مادة: (سلل).

⁽٣) السخيمة: الحقد والضغينة والموجدة في النفس. (اللسان) مادة: (سخم).

⁽٤) برقم (٣٥٥١). قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

[ق/٧] فإن ترجم عن القلب الفاسد / بالسلامة، فهذا اللسان الكذوب، وهو المنافق الذي يختلف ظاهره وباطنه، وقوله وفعله.

يا من يقول بلسانه ما ليس في قلبه ، لا تبع ما ليس عندك ، لا تنسب أحكام فرعون إلى موسى !

وقوله عَلِيْكَةٍ : « وأسالك من خير ما تعلم ، وأعوذ بك من شر ما تعلم » .

هذا سؤال جامع لطلب كل خير، والاستعادة من كل شر، وسواء علمه الإنسان أو لم يعلمه.

وهذا السؤال العام، بعد سؤال تلك الأمور الخاصة من الخير، هو من باب ذكر العام بعد الخاص.

وقد كان النبي عَلِيْتُهُ يعجبه الجوامع من الدعاء، ويأمر بها .

كما خرجه الإمام أحمد (۱) وابن ماجه (۲) وابن حبان في «صحيحه» (۳) من حديث عائشة أن النبي عَيَلِيِّ علمها هذا الدعاء: «اللهم إني أسالك من الخير كله، عاجله وآجله، ما علمت منه وما لم أعلم، وأعوذ بك من الشر كله، عاجله وآجله، ما علمت منه ولم أعلم، اللهم إني أسألك من خير ما سألك منه عبدك ونبيك، وأعوذ بك من شر ما استعاذ منه عبدك ونبيك، اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول

وخرجه الحاكم (٤) وعنده أن النبي عَلَيْكُ قال لها: «يا عائشة، عليك بالكوامل» وذكر الحديث.

⁽١) في «المسند» (١/٤/٦).

⁽۲) برقم (۳۸٤٦).

⁽٣) كما في والإحسان، (٨٦٩).

⁽٤) في «المستدرك» (٢١٥ ، ٢٢٥).

وخرجه الفريابي في «كتاب الدعاء»، وفي رواية له أن النبي عَلَيْكُم قال لها: «يا عائشة عليك بالجوامع من الدعاء» فذكره.

وخرج الترمذي (١) من حديث أبي أمامة قال : « دعا رسول اللَّه عَلَيْتُ بدعاء كثير لم نحفظ منه شيئًا ، قلت : يا رسول اللَّه دعوت بدعاء كثير لم نحفظ منه شيئًا . فقال : ألا أدلكم بما يجمع ذلك كله ، تقول : اللهم إني أسألك من خير ما سألك منه نبيك محمد عَلِيْتُ ، ونعوذ بك من شر ما استعاذك منه نبيك محمد عَلِيْتُ ، ونعوذ بك من شر ما استعاذك منه نبيك محمد عَلِيْتُ ، وأنت المستعان وعليك البلاغ ، ولا حول ولا قوة إلا باللَّه » .

وسمع سعد بن أبي وقاص ابنًا له يدعو يقول: اللهم إني أسألك الجنة، ونعيمها وإستبرقها - ونحو من هذا - وأعوذ بك من النار، وسلاسلها، وأغلالها. فقال: لقد سألت الله خيرًا كثيرًا، وتعوذت بالله من شر كثير، وإني سمعت رسول الله عَيِّلِهُ يقول: وإنه سيكون قوم يعتدون في الدعاء، وقرأ هذه الآية: ﴿ ادْعُوا رَبِّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لا يُحِبُ الْمُعْتَدِين ﴾ (٢)، وإن بحسبك أن تقول: اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل. خرجه الإمام أحمد (٣).

وخرج الطبراني (٤) وغيره من حديث أم سلمة أن النبي عَلَيْكَ كان يقول في دعاء له طويل: « اللهم إني أسألك فواتح الخير وخواتمه ، وجوامعه وأوله وآخره ، وظاهره وباطنه » .

وخرج أبو داود (٥) من حديث عائشة قالت: (كان رسول الله ﷺ يعجبه الجوامع من الدعاء، ويدع ما بين ذلك».

⁽١) برقم (٣٥٢١). وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

⁽٢) الأعراف: ٥٥.

⁽۳) برقم (۱۷۲/۱).

⁽٤) في (المعجم الكبير) (٧١٧).

⁽٥) يرقم (١٤٦٩).

قوله عَيْلِيُّة : «وأستغفرك لما تعلم ، إنك أنت علام الغيوب». ختم الدعاء بالاستغفار فإنه خاتمة الأعمال الصالحة.

وقوله: «وأستغفرك لما تعلم» يعم جميع ما يجب الاستغفار منه من ذنوب العبد، وقد لا يكون العبد عالماً بذلك كله، فإن من الذنوب ما لا يشعر العبد بأنه ذنب بالكلية كما في الحديث المرفوع: «الشرك أخفى في هذه الأمة من دبيب النمل على الصفا. قالوا: فكيف نقول يا رسول الله؟ قال: قولوا: اللهم إذا نعوذ بك أن نشرك بك ونحن نعلم، ونستغفرك لما لا نعلم»(١).

وكان النبي عَيَّالِكُ يقول في دعائه: «اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، وما أنت أعلم به مني، أنت المقدم وأنت المؤخر، لا إله إلا أنت».

ومن الذنوب ما ينساه العبد ولا يذكره وقت الاستغفار، فيحتاج العبد إلى استغفار عام من جميع ذنوبه - ما علم منها وما لم يعلم - والكل قد علمه الله وأحصاه، فلهذا قال: «وأستغفرك لما تعلم، إنك أنت علام الغيوب». قال الله تعالى: ﴿ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّهُ جَمِيعًا فَيُنَبّّتُهُم بِمَا عَمِلُوا أَخْصَاهُ اللّهُ وَنَسُوه ﴾ (٢).

قال إبراهيم التيمي: لأنا على ذنوبي التي لا أذكرها أخوف مني على الذنوب التي أذكرها.

من أهمته ذنوبه صارت نصب عينيه، ولم ينسها، ومن لم تهمه ذنوبه هانت عليه فنسيها، فلم يذكرها إلى يوم يتذكر الإنسان وأنى له الذكرى.

إذا نشر ديوان السيئات ضج أرباب الجرائم من صغارها قبل كبارها،

⁽١) أخرجه أحمد (٤٠٣/٤).

⁽٢) المجادلة: ٦.

ويقولون: ﴿ يَا وَيُلْتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَخْصَاهَا ﴾ (١).

قال ابن مسعود (٢): إن المؤمن يرى ذنوبه كأنه في أصل جبل، يخاف أن يقع عليه، وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب طار على أنفه فقال به هكذا.

قال عون بن عبد الله: جرائم التائبين منصوبة بالندامة نصب أعينهم ، لا تقر للتائب في الدنيا عين كلما ذكر ما اجترح على نفسه .

قال الفضيل: بقدر ما يصغر الذنب عندك يعظم عند الله، وبقدر ما يعظم عندك يصغر عند الله.

قال كعب (٣): إن العبد ليعمل الذنب الصغير فيحقره ولا يندم عليه، ولا يستغفر الله منه، فيعظم عند الله حتى يكون مثل الطود؛ ويعمل الذنب العظيم فيندم عليه، ويستغفر الله منه، فيصغر عند الله حتى يغفره له.

قال: وأصاب رجل ذنبًا فحزن عليه، فجعل يجيء ويذهب ويقول: بما أُرضي ربي؟ فكتب صديقًا.

وقال أبو أيوب الأنصاري: إن الرجل ليعمل بالمحقرات حتى يأتي اللَّهَ وقد أحطن به، ويعمل بالسيئة فيفرق منها حتى يأتي اللَّهَ آمنًا.

وقال بعض السلف: إن الرجل لتعرض عليه ذنوبه يوم القيامة، فيرى ذنبًا فيقول: أما إني كنت مشفقًا منك، فيغفر له.

وقال بعضهم: كفاك همك بذنبك - من توبتك - إقلاعًا وإنابة.

وقال الأوزاعي: كان يقال: من الكبائر أن تعمل / الذنب فتحقره. [ق/٥] ومن هنا قال بعضهم: لا تنظر إلى صغر الخطيئة، ولكن انظر من عصيت؟!

⁽١) الكهف : ٤٩ . (٢) أخرجه الترمذي (٢٤٩٧) .

⁽٣) أخرجه البيهقي في (الشعب) (٢١٥١).

وقال أويس لهرم بن حيان: لا تنظر إلى صغر ذنبك، ولكن انظر من عصيت؟ فإن صَغّرت ذنبك فقد عَظّمت اللَّه، وإن عَظّمت ذنبك فقد عَظّمت اللَّه!

وقال عبد الله بن عمرو بن العاص: من ذكر خطيئة عملها، فوجل قلبه منها، فاستغفر الله منها، لم يحسبها شيئًا حتى يمحوها عند الرحمن.

قال الفضيل في قوله تعالى: ﴿ مَّنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ ﴾ (١) قال: هو الرجل يذكر ذنوبه في الخلاء فيستغفر اللَّه منها.

كان السلف لقلة ذنوبهم يعدونها.

قال رياح القيسي : لي نيف وأربعون ذنبًا ، قد استغفرت لكل ذنب مائة الف برة .

ركب ابن سيرين الدين، فقال: هذا بذنب أذنبته منذ أربعين سنة، قلت لرجل: يا مفلس.

فذكر ذلك لأبي سليمان ، فقال : قَلَّتْ ذنوبهم فعرفوا من أين أتوا ، وكثرت ذنوبنا فلم نعرف من أين نؤتى .

كان معروف الكرخي رحمه الله ينشد :

أي شيء تريد مني الذنوب شغفت بي فليس عني تغيب ما يضر الذنوب لو أعتقتني رحمة لي فقد علاني المشيب

مَا لَلْمَذَنبِينَ أَحَدَ يَرْجَعُونَ إِلَيْهُ غَيْرِ اللَّهُ ، وإلى ذلك أَشَارَ بقوله : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِثُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ النُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ (٢) .

⁽۱) ق: ۳۳.

⁽٢) آل عمران: ١٣٥.

ما يأمل الخطاءون إلا رحمة من أسبل على خطاياهم ذيل الكرم فسترها، لولا أن حلمه وسع الخلق لهلكوا.

قال هارون بن رئاب: حملة العرش أربعة يتجابون بالتسبيح يقول اثنان منهم: سبحانك وبحمدك، على حلمك بعد علمك؟ ويقول الآخران: سبحانك وبحمدك على عفوك بعد قدرتك؛ لما يرون من ذنوب بني آدم.

وقال محمد بن النضر الحارثي: أصبت في بعض الكتب أن الله تعالى يقول: يا ابن آدم، لو يعلم الناس منك ما أعلم لنبذوك، فقد سترت عليك، وغفرت لك على ما كان منك، ما لم تشرك بي شيئًا.

وفي «الصحيحين» (١) عن ابن عمر عن النبي عَلَيْكُ : «إن الله ليدعو العبد يوم القيامة فيضع عليه كنفه، فيقرره بذنوبه فيقول: أتذكر ذنب كذا؟ أتذكر ذنب كذا؟ فلا يزال يقرره حتى إذا رأى أنه قد هلك قال له: إني قد سترتها عليك في الدنيا، وأنا أغفرها لك اليوم».

وفي رواية: «يأتي الله يوم القيامة بالمؤمن فيقربه حتى يجعله في حجابه من جميع الخلق، فيقول له: اقرأ، فيعرفه ذنبًا ذنبًا: أتعرف؟ أتعرف؟ فيقول: نعم، نعم. ثم يلتفت العبد بينة ويسرة. فيقول الله: لا بأس عليك يا عبدي أنت في ستري من جميع خلقي، ليس بيني وبينك اليوم أحد يطلع على ذنوبك غيري، اذهب فقد غفرتها لك اليوم بحرف واحد من جميع ما أتيتني به! قال: ما هو يا رب؟ قال: كنت لا ترجو العفو من أحد غيري».

إخواني: هب أنه تجاوز عن الزلل، فأين ما يلقاه العاصي عند تقريره بذنوبه من الحياء والخجل؟!

العارفون يشتد قلقهم من الحياء من الله عند الوقوف بين يديه.

قال بعضهم: ما يمر بي أشد من الحياء من الله.

⁽١) أخرجه البخاري (٢٤٤١)، ومسلم (٢٧٦٨).

وكان الفضيل يقول: واسوأتاه منك ، وإن غفرت!

وقال غيره: لو خيرت بين أن أبعث فأوقف بين يديه، ثم يأمر بي إلى الجنة، وبين أن لا أبعث لاخترت أن لا أبعث، ولا أريد الجنة!

وقال آخر: لو أمربي من الموقف إلى النار لكان أهون عليّ من أن يقفني بين يديه ثم يأمر بي إلى الجنة!

قال أبو هريرة: يدني الله العبد يوم القيامة، فيضع عليه كنفه، فيستره من الحلائق كلها، ويدفع إليه كتابه في ذلك الستر فيقول: اقرأ يا ابن آدم كتابك. فيقرأ، فيمر بالحسنة فيبيض لها وجهه، ويسر بها قلبه! فيقول الله: أتعرف يا عبدي؟ فيقول: نعم. فيقول: إني قبلتها منك. فيسجد فيقول: ارفع رأسك، وعد في كتابك فيمر بالسيئة فيسود لها وجهه، ويوجل منها قلبه، وترعد منها فرائصه، ويأخذه من الحياء من ربه ما لا يعلمه غيره! فيقول: أتعرف يا عبدي؟ فيقول: نعم يا رب أعرف، فيقول: إني قد غفرتها لك! أتعرف يا عبدي؟ فيقول: فيقول: طوبى أعرف منه الخلائق إلا السجود! حتى ينادي بعضهم بعضًا: طوبى فيسجد، فلا يرى منه الخلائق إلا السجود! حتى ينادي بعضهم بعضًا: طوبى فيشا العبد الذي لم يعص الله قط! ولا يدرون ما قد لقي فيما بينه وبين الله عز وجل، فيما قد وقفه الله عليه.

أستغفر الله عما يعلم الله هبه تجاوز لي عن كل مظلمة ما أحلم الله عمن لا يراقبه أستغفر الله عما كان من زلل طوبى لمن حسنت سريرته

إن الشقي لمن لا يرحم الله يا سوأتا من حيائي يوم ألقاه كل مُسيء ولكن يحلم الله طوبى لمن كف عما يكره الله طوبى لمن ينتهى عما نهى الله

آخر الكلام على الحديث، والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم آمين.





(ق١/١) بسم اللَّه الرحمن الرحيم

رب يسر يا كريم، الحمد لله رب العالمين وصل الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

خرَّج الإمام أحمد (١) من حديث أبي الحصين الشامي عن أبي صالح الأشعري، عن أبي أمامة، عن النبي علي الله قال: « الحمي (كير)(١) من جهنم، فما أصاب المؤمن منها، كان حظه من النار ».

وفي رواية له^(۱) : « كان حظه من جهنم » .

اختلف في إسناد هذا الحديث على أبي صالح الأشعري .

فقال أبو الحصين الفلسطيني : عن أبي أمامة، عن أبي صالح .

وخالفه إسماعيل بن عبيد اللَّه فرواه عن أبي صالح الأشعري، عن أبي هريرة، عن النبي عليَّالِكُمْ : ﴿ أَنه عاد مريضًا ومعه أبو هريرة من وعك كان به ، فقال رسول اللَّه عليَّكُمْ : أبشر (ق ١ / ب) فإن اللَّه يقول : هي ناري ، أسلطها على عبدي المؤمن في الدنيا ، لتكون حظه من النار في الآخرة » .

خرجه ابن ماجه (٤) من طريق أبي أسامة، عن عبد الرحمن بن يزيد، عن إسماعيل به .

وعبد الرحمن بن يزيد بن تميم الدمشقي ضعيف .

ومن قال إنه ابن جابر فقد وهم .

وقد خرجه الطبراني من رواية أبي المغيرة عن أبي تميم به .

وخالفه سعيد بن عبد العزيز ، فرواه عن إسماعيل بن عبد اللَّه، عن أبي

^{. (}٢٥٢/٥)(1)

⁽٢) كير الحداد : الذي ينفخ به النار . ﴿ النهاية ﴾ (١١٧/٤) .

⁽٣) في د المسند ٥ (٥/ ٢٦٤) .

⁽٤) برقم (۲۳۷۰) .

صالح، عن كعب الأحبار من قوله .

قال الدارقطني : وهو الصواب .

قال : ورواه شبابة، عن أبي غسان ، عن أبي حصين ، عن أبي صالح ، عن أبي التبيع عليه التبيع التب

قلت : ظنه أبا حصين الأسدي الكوفي - بفتح الحاء وكسر الصاد - وظن أبا صالح هو السمان ، وكل ذلك وهم ! إنما هو أبو حصين (ق٢/أ) بضم الحاء وفتح الصاد- فلسطيني ليس بالمشهور ، وأبو صالح هو الأشعري .

وقد روي هذا من حديث عائشة من رواية هشيم (١) ثنا مغيرة، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة سمعت النبي عَيَّاتُهُم يقول: «الحمى حظ كل مؤمن من النار».

خرجه ابن أبي حاتم من طريق عثمان بن مخلد التمار الواسطي عن هشيم به، وذكره الدارقطني وقال في التمار : لا بأس به .

قال : وخالفه مندل ، فرواه عن مغيرة، عن إبراهيم، عن عائشة موقوقًا، وهو المحفوظ .

قلت : قد توبع التمار على روايته عن هشيم ، فرواه نصر بن زكريا، عن جعفر بن عبد اللَّه البلخي، عن هشيم ، كما رواه التمار .

وعمر بن راشد هذا ، قال ابن عدي : هو مجهول .

وروي من حديث عثمان بن عفان ، من رواية الفضل بن حماد الأزدي ،

⁽١) أخرجه البزار برقم (٧٦٥- كشف) .

⁽٢) في الأوسط برقم (٣٣١٨) وفي الصغير (١/٣١١ – ١١٤) وقال : لم يروه عن هشام بن عروة إلا محمد بن عجلان ، ولا عن ابن عجلان إلا عمر بن راشد ، تفرد به يعقوب بن سفيان . وعزاه الهيثمي في المجمع (٣٠٦/٢) للطبراني في الصغير والأوسط ، قال : وفيه عمر بن راشد ضعفه أحمد وغيره ووثقه العجلي.

⁽٣) كما في مجمع الزوائد (٣٠٦/٢) ، ولكنه من طريق آخر غير هذا الطريق .

عن عبد اللَّه بن عمران القرشي، عن مالك بن دينار، عن معبد الجهني، عن عثمان بن عفان، عن النبي علين الله عن النبي علين الله عنه الله عنه عنه الله عنه عنه الله عن

 \dot{z} خرجه ابن أبي الدنيا (۱) ، والعقيلي خرجه ابن أبي الدنيا

وقال في ابن عمران : لا يتابع على حديثه .

قال : وإسناده غير محفوظ ، والمتن (ق٢/ب) معروف بغير هذا الإسناد.

وقال في موضع آخر : في إسناده نظر ..

قال : وهذا مروي من غير هذا الوجه ، بإسناد أصلح من هذا يثبت^(٣)، وهو صحيح ، انتهى.

ومعبد الجهني هو القدري المبتدع .

وروي من حديث أبي ريحانة من رواية عصمة بن سالم الهُنائي، عن أشعث الحداني، عن شهر بن حوشب، عن أبي ريحانة، عن النبي عليه المنائية عن الله عن الل

خرجه ابن أبي الدنيا^(١) وغيره^(٥) .

وروي من حديث أنس: رواه الطبراني (۱) من حديث الشاذكوني، ثنا عبيس (۷) بن ميمون، عن قتادة ، عن أنس ، عن النبي عالي الله قال: «الحمى

⁽١) في ﴿ المرض والكفارات ﴾ (١٥٧) .

 ⁽٢) في (الضعفاء الكبير » (٢/ ٢٨٧) وقال العقيلي :إسناده غير محفوظ ، والمتن معروف بغير
 هذا الإسناد ، وقد روي في هذا أحاديث مختلفة في الألفاظ بأسانيد صالحة .

 ⁽٣) في (الضعفاء الكبير » (٣/ ٤٤٨) وقال العقيلي : هذا يروى من غير هذا الوجه بإسناد أصلح من هذا.

⁽٤) في (المرض والكفارات (٢١) .

⁽٥) وأخرجه البخاري في «التاريخ الكبير» (٦٣/٧) معلقًا، والطحاوي في «المشكل» (٦٨/٣)، والبيهقي في «الشعب» (٩٨٤٦).

⁽٦) في ﴿ الأوسط ﴾ (٧٥٤) .

 ⁽٧) في النسخ الثلاث (عيسى) ، والصواب ما أثبته كما في « تهذيب الكمال » (١٩/ ٢٧٦ ٢٧٧) .

حظ المؤمن من النار». إسناده ضعيف.

وقد روي أيضًا من حديث ابن مسعود ، ولا يصح .

وروي مرسلاً ، خرجه محمد بن سعد في طبقاته (١) : ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين حدثنا إسماعيل بن مسلم العبدي، ثنا أبو المتوكل أن نبي الله على على المتوكل أن نبي الله عدد الحمي ، فقال : « من كانت به ، فهي حظه من النار » . فسألها سعد ابن معاذ ربه ، فلزمته حتى فارق الدنيا .

وروي عن مجاهد قال: «الحمى». من قوله ، خرجه ابن أبي الدنيا^(۱): من رواية عثمان بن الأسود عن مجاهد قال: الحمى حظ كل مؤمن من النار – ثم قرأ: ﴿ وَإِن مِنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ﴾ (٣) – والورود في الآخرة.

اعلم أن اللَّه تعالى خلق الجنة والنار ، ثم خلق بني آدم ، وجعل لكل واحد من الدارين أهلاً منهم .

ثم بعث الرسل مبشرين ومنذرين ، يبشرون بالجنة من آمن وعمل صالحًا، وينذرون بالنار من كفر وعصى .

وأقام أدلة ويراهين دلت على صدق رسله فيما أخبروا به عن ربهم من ذلك.

وأشهد عباده في هذه الدار آثارًا من الجنة ، وآثارًا من النار .

فأشد ما يجده الناس من الحر من فيح جهنم ، وأشد ما يجدونه من البرد من زمهرير جهنم !

كما صح ذلك عن النبي عالي الله الله الله عالم (١) .

وروي أن برد السحر الذي يشهده الناس كل ليلة من برد الجنة حين تفتح

⁽٣) مريم : ٧١.(٤) أخرجه البخاري (٣٢٦٠) ، ومسلم (٦١٧) .

سحراً كل ليلة .

وروي عن عبد اللَّه بن عمرو أن الجنة معلقة بقرون الشمس ، تنشر كل عام مرة. يشير إلى زمن الربيع ، وما يظهر فيه من الأزهار والثمار ، وطيب الزمان واعتداله ، في الحر والبرد ، وأبلغ من هذا كله ، أن اللَّه تعالى أشهد عباده في نفوسهم ، آثارًا محسوسة ، يجدونها ويحسونها من آثار الجنة والنار.

فأما ما يجدونه من آثار الجنة ، فما يتجلى لقلوب المؤمنين ، من آثار أنوار الإيمان ، وتجلي الغيب لقلوبهم ، حتي يصير الغيب كالشهادة لقلوبهم في مقام الإحسان .

فربما تجلت (ق٣/ب) الجنة أو بعض ما فيها لقلوبهم أحيانًا ، حتى يرونها كالعيان ، وربما استنشقوا من أراييحها ، كما قال أنس بن النضر يوم أحد : واهًا لربح الجنة، والله إني لأجد ربح الجنة من قبل أحد^(١) !!

وأما ما يجدونه من آثار النار ، فما يجدونه من الحمى ، فإنها من فيح جهنم، كما قال النبي عَرِيْكُمْ : « الحمى من فيح جهنم ، فأطفئوها بالماء» (٢) .

وهم، نوعان : حارة وباردة .

فالحارة من آثار (سموم)(٢) جهنم، والباردة من آثار (زمهرير)(١) جهنم.

وروى ابن إسحاق عن محمد بن عمرو بن عطاء ، عن أبي السائب - مولى عبد الله بن زُهرة - عن أبي هريرة ، عن النبي عَلَيْكُم قال : ﴿ إِن النار استأذنت ربها في نفسين ، فأذن لها ، فأما أحدهما فهذه (الجذوة)(٥) التي تصيبكم من السماء ، وأما الآخر فهذه الحمى التي تصيبكم ، فإذا اشتدت على أحدكم ،

⁽۱) أخرجه مسلم (۱۹۰۳) .

⁽۲) أخرجه البخاري (۳۲۱۶ ، ۳۲۲۳) ، ومسلم (۲۲۰۹) من حديث ابن عمر ، وأخرجه البخاري (۳۲۱۳ ، ۵۷۲۰) ، ومسلم (۲۲۱۰) من حديث عائشة ، وأخرجه البخاري (۳۲۲۲ ، ۳۲۲۱)، ومسلم (۲۲۱۲) من حديث رافع بن خديج. (۳) الريح الحارة تكون غالبًا بالنهار. القاموس: مادة: «سمم».

⁽٤) الزمهرير: شدة البرد ، وهو الذي أعده الله عذابًا للكفار في الدار الآخرة. «النهاية» (٢) ٣١٤)

⁽٥) الجذوة : القبسة من النار . (ترتيب القاموس) (١/ ٤٦٥) .

فليطفئها عنه بالماء البارد».

خرجه أبو أحمد الحاكم، وإسناده جيد، وهو غريب جدًّا!

فإذا كانت الحمى من النار، ففي هذه الأحاديث السابقة أنها حظ المؤمن من نار جهنم يوم القيامة.

والمعنى ـ والله أعلم ـ أن حرارة الحمى في الدنيا تكفر ذنوب المؤمن، ويطهر بها، حتى يلقى الله بغير ذنب، فيلقاه طاهراً مطهراً من الخبث، فيصلح لمجاورته في دار كرامته دار السلام، ولا يحتاج إلى تطهير في كير جهنم غداً؛ حيث لم يكن فيه خبث يحتاج إلى تطهير، وهذا في حق المؤمن الذي حقق (ق٤/١) الإيمان، ولم يكن له ذنوب، إلا ما تكفره الحمى وتطهره.

وقد تواترت النصوص عن النبي عليه التكفير الذنوب بالأسقام والأوصاب، وهي كثيرة جدًّا يطول ذكرها.

ونحن نذكر هاهنا من ذلك بعض النصوص المصرحة بتكفير الحمى.

ففي «صحيح مسلم» (١) عن جابر «أن النبي عليه الله على أم السائب ال الله على أم السائب أو أم المسيب فقال: ما لك تزفزفين (٢) .

قالت: الحمى، لا بارك الله فيها.

قال: لا تسبي الحمى، فإنها تذهب خطايا بني آدم، كما يذهب الكير الخبث. وخرج ابن ماجه (٢) من حديث أبى هريرة عن النبي عايس معناه.

وخرج الحاكم (١) من حديث عبدالرحمن بن أزهر أن رسول الله علي الله علي النار، قال: «مثل العبد المؤمن حين يصيبه الوعك أو الحمى، كمثل حديدة تدخل النار، فيذهب خبثها، ويبقى طيبها».

وقال: صحيح الإسناد.

⁽۱) برقم (۲۵۷۵).

⁽۲) تزفزف: أي ترتعد من البرد، ويروى بالراء، «النهاية».

⁽٣) يرقم (٣٤٦٩).

⁽٤) في «المستدرك» (١/ ٣٤٨).

وقال غيره من الحفاظ: لا أعلم له علة .

وخرج الترمذي (١) من حديث عائشة (أنها سألت النبي السلطي عن قوله : تعالى : ﴿ وَإِن تُبدُوا مَا فِي أَنفُسِكُمْ أَوْ تُخفُوهُ يُحَاسِبُكُم بِهِ اللَّهُ ﴾ (١) ، وعن قوله : ﴿ مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ (١) ، فقال : هذه { معاتبة } (١) اللَّه العبد بما يصيبه من الحمي ، والنكبة ، حتى البضاعة يضعها في جيب قميصه فيفقدها فيفزع لذلك ، حتى إن العبد ليخرج من ذنوبه ، كما يخرج التبر الأحمر من الكير) .

وقال: حسن غريب.

وخرج ابن أبّي الدنيا^(ه) من حديث أبي الدرداء عن النبي عليك (ق٤/ب) قال: « إن الحمى و(المليلة)^(۱) ، لا تزالان بالمؤمن ، وإن ذنبه مثل أحد، فما تدعانه وعليه من ذنبه مثقال حبة من خردل ».

وخرجه الإمام أحمد (٧) ، وعنده : «إن الصداع والمليلة».

وخرج الطبراني (١٠) من حديث أبي بن كعب أنه قال : « يا رسول الله ، ما جزاء الحمي ؟ قال: تجري الحسنات على صاحبها ، ما (اختلج) (١٠) عليه قدم ، أو ضرب عليه عرق . فقال أبي بن كعب : اللهم إني أسألك حمى لا تمنعني خروجًا في سبيلك ، ولا خروجًا إلى بيتك ، ولا إلى مسجد نبيك » .

قال : فلم يمس قط إلا وبه الحمى !

⁽۱) برقم (۲۹۹۱) .

⁽٢) البقرة: ٢٨٤.

⁽٣) النساء: ١٢٣.

⁽٤) في ﴿ الأصلِ ؛ متابعة، والمثبت من ﴿سنن الترمذي﴾.

⁽٥) في ﴿ المرض والكفارات (٢٢٣).

⁽٦) المليلة : حرارة الحمى ووهجها . ﴿ النهاية ﴾ (٢/٣٦٢) .

^{. (19}A/0)(Y)

⁽٨) في (المعجم الكبير » (٥٤٠) ، و(الأوسط » (٤٤٥) . قال الهيثمي في (المجمع » (٣٠٥/٢) : رواه الطبراني في الكبير والأوسط عن محمد بن معاذ بن أبي بن كعب عن أبيه وهما مجهولان كما قال ابن معين .

⁽٩) أصل الاختلاج : الحركة والاضطراب . ﴿ النهاية ﴾ (٢/ ٦٠) .

ومعنى إجراء الحسنات عليه ، كتابة ما كان يعمله في الصحة ، مما منعته منه الحمى ، كما ورد تفسيره في أحاديث آخر صريحًا .

وكان النبي عَلَيْكُم إذا عاد من به الحمى قال له : (طهور إن شاء الله » . يعنى أنها تطهير من الذنوب والخطايا .

ففي (صحيح البخاري)(() عن ابن عباس (أن النبي عَلَيْهُم كان إذا دخل على مريض يعوده ، قال : لا بأس ، طهور إن شاء الله . فدخل على أعرابي يعوده ، فقال له: لا بأس ، طهور إن شاء الله . فقال الأعرابي : قلت طهور ؟ بل حمى تفور، على شيخ كبير، تُزيرُهُ القبور . فقال النبي عَلَيْهُم : فنعم إذًا ».

يعني أنه لم يقبل الطهارة ، بل ردها ، وأخبر عن حُمَّاه بما أخبره به عن نفسه ، فحصل له ما أختاره لنفسه ، دون (ق/١) ما رده .

وقد خرجه أبو نعيم في (تاريخ أصبهان)(۱) من حديث شرحبيل بن السمط: (جاء شيخ أعرابي إلي النبي عَلَيْكُم فقال : يا رسول الله ، شيخ كبير ، وحمى تفور، في عظام شيخ كبير ، تزيره القبور . فقال النبي عَلَيْكُم : بل كفارة وطهور فقالها ثلاثًا ، فأعادها عليه : بل كفارة وطهور . فقال النبي عَلَيْكُم في الثالثة : فنعم إذًا ، إن الله إذا قضى على عبد قضاء ، لم يكن لقضائه مرد » .

وفي « مسند الإمام أحمد »(٢) عن أنس « أن النبي عَرَّا الله على أعرابي عمده محموم – فقال : كفارة وطهور . فقال الأعرابي : بل حمى تفور ، على شيخ كبير، تزيره القبور ، فقام رسول اللَّه عَرِّا الله عَرْبِي وتركه » .

وقال هشام عن الحسن : كانوا يرجون في حُمَّى ليلة ، كفارة لما مضى من الذنوب .

⁽۱) برقم (۲۱۱۳) . (۲) (۱/ ۲۹۰) .

^{. (}Yo·/T) (T)

وقال حوشب عن الحسن رفعه: «إن اللَّه ليكفر عن المؤمن خطاياه بحمى ليلة».

وروي عن الحسن ، عن أبي هريرة مرفوعًا بإسناد ضعيف .

وقال عبد الملك بن عمير : قال أبو الدرداء : حمى ليلة كفارة سنة! وروى ذلك كله ابن أبي الدنيا (١١) .

وقد قيل في مناسبة تكفير حمّى ليلة لذنوب سنة ، أن القوى كلها تضعف بالحمى ، فلا تعود إلى ما كانت عليه إلى سنة تامة !

وفي مناسبة تكفيرها الذنوب كلها، أن الحمّى يأخذ منها كل أعضاء البدن ومفاصله قسطه من الآلم والضعف، فيكفَّر (ق٥/ب) ذلك ذنوب البدن كلها.

وإذا كانت الحمّى بهذه المثابة ، وأنها كفارة للمؤمن وطهارة له من ذنوبه ، فهى حظه من النار؛ باعتبار ما سبق ذكره .

فإنه لا يحتاج إلى الطهارة بالنار يوم القيامة ، إلا من لقي اللَّه وهو متلطخ بخبث الذنوب .

وفي الترمذي (٢) عن أبي بكر الصديق : « أنه كان عند النبي عَيَّ ، فأقراه هذه الآية حين أنزلت : ﴿ مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ (٣) قال : ولا أعلم إلا أني وجدت في ظهري انقصامًا ، فتمطأت لها وقلت: يا رسول الله، وأينا لم يعمل سوءًا؟! أو إنّا لمجزيون بما عملنا؟ فقال رسول الله عَيْنُ : أما أنت يا أبا بكر والمؤمنون، فتجزون بذلك في الدنيا ، حتى تلقوا اللّه وليس لكم ذنوب، وأما الآخرون فيجمع ذلك لهم حتى يجزوا به يوم القيامة » .

⁽١) في « المرض والكفارات» وأرقامها (٢٩ ، ٢٨ ، ٨٣ ، ٤٩) .

⁽٢) برقم (٣٠٣٩) وقال أبو عيسي : هذا حديث غريب ، وفي إسناده مقال .

⁽٣) النساء: ١٢٣.

وفي « مسند بقي بن مخلد » بإسناد جيد، عن عائشة : « أن رجلاً تلا هذه الآية : ﴿ مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَبِهِ ﴾ (١) فقال : إنا لنجزى بكل عمل عملنا ؟ هلكنا إذًا! فبلغ ذلك رسول اللّه عَلَيْكُمْ فقال : نعم يجزى به المؤمن في الدنيا، في نفسه، في جسده فما دونه » .

وأما ما روي عن مجاهد أن الحمى في الدنيا ، هو ورود جهنم يوم القيامة - فإن صح عنه - فله معنى صحيح، وهو أن ورود النار في الآخرة قد اختلف فيه الصحابة على قولين :

أحدهما (ق٦/أ) : أنه المرور على الصراط ، كقول ابن مسعود .

والثاني : أنه الدخول فيها ، كقول ابن عباس .

فمن قال هو المرور على الصراط، فإنه يقول: إن مرور المؤمنين على الصراط بحسب إيمانهم وأعمالهم - كما صحت النصوص النبوية - فمن كمل إيمانه نجي، ولم يتأذ بالنار، ولم يسمع حسيسها، ومن نقص إيمانه، فإنه قد تخدشه (الكلاليب)(۲)، و(يتكردس)(۳) في النار بحسب ما نقص من إيمانه، ثم ينجو.

ومن قال هو دخول النار ، فإنه يقول إن المؤمنين الذين كمل إيمانهم ، لا يحسون بحرها بالكلية .

وفي « المسند »(٤) عن جابر مرفوعًا : « لا يبقى أحد إلا دخلها ، فأما المؤمنون فتكون عليهم بردًا وسلامًا كما كانت على إبراهيم ، حتى إن للنار لضجيجًا من بردهم ».

وفي حديث آخر: « تقول النار للمؤمن: جزيا مؤمن فقد أطفأ نورك لهبي »(٥).

⁽١) النساء: ١٢٣.

⁽٢) الكلوب بالتشديد : حديدة معوجة الرأس . ﴿ النهاية ﴾ (١٩٥/٤).

⁽٣) المكردس : الذي جمعت يداه ورجلاه وألقي في موضع . ﴿ النهاية ﴾ (١٦٢/٤) .

^{(3) (}Y/ AYY- PYY).

⁽o) أخرجه الطبــــراني في « الكبير » (٢٢/ ٦٦٨) ، والبيهةــي في « الشــعب » (٣٧٥) » =

وقال بعض التابعين : إذا قطع المؤمنون الصراط يقول بعضهم لبعض : الم يعدنا ربنا أن نرد النار ؟ فيقولون : نعم ، ولكن وردتموها وهي خامدة .

فعلى كلا القولين: المؤمنون الذين كمل إيمانهم لا يحسون بحر جهنم ، ولا يتأذون به عند الورود عليها، فيكون ما أصابهم في الدنيا من فيح جهنم بالحمّى ، هو حظهم من النار، فلا يحصل (ق٦/ب) لهم شعور وإحساس بحر الحمّى في الدنيا .

فهذا هو معنى ما ورد أن الحمّى حظ المؤمن من النار ، وأنها حظهم من ورود النار يوم القيامة ، والله أعلم .

وقد كانت الحمى تشتد على رسول اللَّه عَلَيْكُم ؛ لعظم درجته عند اللَّه ، وكرامته عليه، وإرادته رفعة درجته عنده .

فروى ابن مسعود قال : • دخلت على رسول اللَّه عَلَى هو يحمّ، فوضعت يدي عليه، فقلت : ما أشد حمّاك؟! وإنك لتوعك وعكّا شديدًا . قال : أجل إني أوعك كما يوعك رجلان منكم ، أما إنه ليس من عبد مؤمن ، ولا أمة مؤمنة، يمرض مرضًا إلا حطّ اللَّه عنه خطاياه كما يحطّ عن الشجرة ورقها» .

والخطيب في (تاريخ بغداد) (۱۹۳/۵) من حديث يعلى بن منية .
 قال البيهقى : تفرد به سليم بن منصور وهو منكر .

وقال الخطيب: هكذا قال عن منصور بن عمار، عن خالد بن دريك . وروى هذا الحديث سليم بن منصور بن عمار، عن أبيه ، واختلف عليه فقال: إسحاق بن الحسن الحربي، عن سليم، عن أبيه، عن بشير بن طلحة، عن خالد بن دريك، عن يعلى. ورواه أحمد بن الحسين بن إسحاق الصوفي، عن سليم، عن أبيه، عن هقل ابن زياد، عن الأوزاعي، عن خالد بن دريك، عن بشير بن طلحة، عن يعلى بن منية، والله أعلم . أ.ه.

وقال المصنف في « التخويف من النار » (ص١٨٤) بعد ذكره الحديث : غريب وفيه نكارة. اهـ.

وقال الهيثمي في « المجمع » (١٠/ ٣٦٠) : رواه الطبراني، وفيه سليم بن منصور بن عمار، وهو «ضعيف» . اهـ.

خرَّجه البخاري بمعناه (١) . وهذا لفظ ابن أبي الدنيا (٢) .

وفي رواية البخاري : قلت : ذلك أن لك أجرين . قال : ﴿ أَجِل ﴾ .

وفي « المسند »(٥) عن فاطمة بنت عتبة قالت : « أتينا رسول اللَّه عَلَيْكُم نعوده - في نساء - فإذا سقاء معلق نحوه ، يقطر ماؤه عليه (ق٧/ أ) من شدة ما يجده من حر الحمى. فقلنا : يا رسول اللَّه ، لو دعوت اللَّه شفاك . فقال : إن من أشدً الناس بلاء الأنبياء ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ».

وقد جعل النبي عَلَيْكُم من لا تصيبه الحمى والصداع من أهل النار ، فجعل ذلك من علامات أهل النار ، وعكسه من علامات المؤمنين .

ففي المسند (1) والنسائي (2) عن أبي هريرة ان النبي عَيَا قال الأعرابي: هل أخذتك أمَّ ملدم ؟ فقال : يا رسول اللَّه ، وما أم ملدم ؟ قال: حر يكون بين الجلد والدم. قال: ما وجدت هذا . قال: يا أعرابي هل أخذك هذا الصداع ؟ قال : يا رسول اللَّه ، وما الصداع؟ قال : عروق تضرب على الإنسان في رأسه . قال : فما وجدت هذا . فلما ولى، قال رسول اللَّه عَيَّا الله عَنْ أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار، فلينظر إلى هذا ».

⁽١) برقم (٥٦٤٧) ، وكذا مسلم (٢٥٧١) .

⁽٢) في الرض والكفارات ، رقمي (٢ ، ٢٢٩) .

⁽٣) برقم (٤٠٢٤).

⁽٤) الوعك : الحمى . « النهاية » (٢٠٧/٥) .

^{. (}٣٦٩/٦) (0)

^{. (}۲۲۲/۲) (٦)

⁽٧) في (السنن الكبرى » (٧٤٩١) .

وخرج الطبراني (۱) من حديث أنس: ﴿ أَنَ أَعَرَابِيًّا أَتَى النَّبِي عَلَيْكُمْ فَقَالَ لَهُ : متى عهدك بأم ملدم ؟ قال : وما أم ملدم ؟ قال : حريكون بين الجلد والعظم ، يص الدم ، ويأكلُ اللحم. قال : ما اشتكيت قط . فقال رسول اللَّه عَلَيْكُمْ : من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار، فلينظر إلى هذا . ثم قال : أخرجوه عني » .

وقد اختار النبي عَالِيَكُم الحمى لأمته عمومًا ، ولأهل مدينته خصوصًا ، وللأنصار من أهل قباء خصوصًا .

وأما الثاني: في (المسند (1) أيضًا عن أبي عسيب- مولى النبي عَلَيْكُم - عن النبي عَلَيْكُم النبي عَلَيْكُم عن النبي عَلَيْكُم قال : (أتاني جبريل بالحمّى والطاعون ، فأمسكت الحمى بالمدينة ،

⁽۱) في ﴿ المعجم الأوسط ﴾ (٥٩٠٥) قال الهيثمي في ﴿ المجمع ﴾ (٢٩٤/٢): وفيه الحسن بن أبي جعفر. قال عمرو بن علي : صدوق منكر الحديث . وقال ابن عدي: صدوق وهو عن لم يتعمد الكذب ، وله أحاديث صالحة .

^{. (187/0)(1)}

^{.(}٢٤٨/٥)(٣)

^{.(}A1/o)(E)

وأرسلت الطاعون إلى الشام ، فالطاعون شهادة لأمتي ورحمة لهم ، ورجز على الكافرين ».

ولا ينافي هذا ما في «الصحيح»(١) عن عائشة قالت : « لما قدم (ق٨/أ) رسول اللَّه عِلَيْظِيْمُ المدينة وعك أبو بكر وبلال ، فكان أبو بكر إذا أخذته الحمّى يقول :

كلُّ امرىء مُصبحٌ في أهله والموتُ أدنى من شراكِ نعلهِ وكان بلال إذا أقلع عنه يرفع عقيرته (٢) ويقول :

الا ليت شعري هل أبيانً ليلةً ببواد وحَولى إذخر وجليل وهل أردنً يومًا مياه مجنّة وهل يبدرون لى شامة وطفيل اللهم العن شيبة بن ربيعة ، وعتبة بن ربيعة ، وأمية بن خلف ، كما

اللهم العن شيبه بن ربيعه ، وعتبه بن ربيعه ، وأميه بن خلف ، دما أخرجونا من أرضنا إلى أرض الوباء .

ثم قال رسول اللَّه عِيَّا : اللهم حبب إلينا المدينة ، كحبنا مكة أو أشد ، اللهم بارك لنا في صاعنا وفي مُدنا ، وصححها لنا ، وانقل حماها إلى الجحفة» .

قالت : وقدمنا المدينة وهي أوباً أرض اللَّه . قالت : فكان بطحان يجري نجلًا – تعنى ماء آجنًا (٣) .

فإن المراد بالحمى في هذا الحديث الوباء ، وهو وخم الأرض وفسادها وفساد مائها وهوائها، المقتضي للمرض، وقد نقل ذلك من المدينة إلى الجحفة، كما في "صحيح البخاري" عن ابن عمر، عن النبي عليه قال: "رأيت امرأة سوداء ثائرة الرأس خرجت من المدينة حتى قامت بِمَهْيَعَةً" - وهي الجحفة - فأولتها وباء المدينة ينقل إلى (ق٨/ب) الجحفة».

⁽١) أخرجه البخاري (١٨٨٩) ، ومسلم (١٣٧٦) .

⁽Y) أي صوته . قيل : أصله أن رجلاً قطعت رجله ، فكان يرفع المقطوعة على الصحيحة ويصيح من شدة وجعها بأعلى صوته ، فقيل لكل رافع صوته: رفع عقيرته. «النهاية» (٣/ ٢٧٥) .

⁽٣) الماء الأجن: أي الماء المتغير الطعم واللون . «النهاية» (٢٦/١) .

⁽٤) برقم (٧٠٣٨). قال الحافظ في «الفتح» (١٢/ ٤٤٤): وأظن قوله: «وهي الجحفة» مدرجًا من قول موسى بن عقبة.

وأما الحمى المعتادة فهي التي أمسكها النبي عَلَيْكُ بالمدينة ، وهي التي تكون بالأرض الطيبة ، والبلاد الهنيئة الصحيحة هواؤها وماؤها .

وقد كان كثير من السلف الصالح يختـار الحمى لنفسه - كما سبق عن أبى بن كعب أنه دعا لنفسه بالحمى .

وروي من وجه آخر من حديث أبي سعيد الخدري قال (ق٩/أ): « قال رجل للنبي عَلَيْكُم : أرأيت هذه الأمراض التي تصيبنا ، ما لنا بها ؟ قال : كفارات . قال : أبي تا وإن قلت؟ قال : وإن شوكة فما فوقها . قال : فدعا الله أبي على نفسه أن لا يفارقه الوعك حتى يموت ! في أن لا يشغله عن حج ، ولا عمرة ، ولا جهاد في سبيل الله ، ولاصلاة مكتوبة في جماعة . فما مسه إنسان إلا وجد حرها حتى مات الله .

^{. (}٣١٦/٣)(1)

⁽٢) كما في (الإحسان) (٢٩٣٥) .

خرَّجه الإمام أحمد (١) ، وابن حبان في « صحيحه » (٢) ، والحاكم (٣)

وقال: علي شرطهما.

وخرَّج النسائي (١) أول الحديث فقط .

وقد سبق عن سعد بن معاذ نحو ذلك .
وقد سبق عن سعد بن معاذ نحو ذلك .

وروى ابن أبي الدنيا^(ه) بإسناده عن عطاء، عن أبي هريرة قال: ما من مرض أحب إليّ من هذه الحمّى ، إنما تدخل في كل مفصل ، وإن اللّه عز وجل يعطى كل مفصل قسطه من الأجر.

ووضع بعض ولد الإمام أحمد يده عليه ، فقال له : كأنك محموم ؟ فقال أحمد: وأنَّى لي بالحمَّى؟

ومع هذا كله فالمشروع سؤال اللَّه العافية ، لا سؤال البلاء .

وقد كان النبي عَيَّاتُهُم يأمر بسؤال العافية ، ويحث عليه ، وقال لمن سأل البلاء وتعجيل العقوبة له في الدنيا : « إنك لا تطبق ذلك ، ألا قلت : ربنا آتنا في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة ، وقنا عذاب النار » (١) .

وسمع رجلاً يسأل اللَّه الصبر، فقال: «سألت اللَّه البلاء، فسل العافية» (۱۷). وفي دعائه بالطائف - وقد بلغ منه الجهد مما أصابه من أذي المشركين (ق٩/ب) - : «إن لم يكن بك غضب عليّ فلا أبالي، ولكن عافيتك أوسع لي» (۸).

وقال: «لا تتمنوا لقاء العدو ،ولكن سلوا الله العافية ، فإذا لقيتموهم فاصبروا»(١).

وكان بعض السلف يقول في دعائه في المرض : اللهم أنقص من الوجع، ولا تنقص من الأجر .

(١) (٣/ ٣٢) . (٢) كما في ﴿ الإحسان ﴾ (٢٩٢٨).

(٣) في ﴿ المستدرك ﴾ (٢٠٨/٤) . (٤) في ﴿ السنن الكبرى ﴾ (٧٤٨٩) .

(٥) في «المرض والكفارات » (٢٤٤) .

(٥) في المرص والحفارات (١٠٤٧) . (٦) أخرجه عبد بن حميد (١٣٩٩)، وأبو يعلى (٣٨٣٧) عن أنس.

(٧) أخرجه الترمذي (٣٥٢٧) وقال: هذا حديث حسن، والبزار (٢٦٣٥ ـ البحر الزخار) وقال: وهذا الحديث لا نعلم له طريقًا عن معاذ إلا هذا الطريق، ولا نعلم رواه عن اللجلاج إلا أبو الورد.

(٨) أخرجه الطبراني في «الكبير» (١٣/ ١٨١) في الجزء المطبوع وحده.

(٩) أخرجه البخاري (٢٦ -٣) معلقًا، ومسلم (١٧٤١).

[وروى ابن أبي الدنيا في «كتاب المرضى»(١) بسنده إلى أبي هريرة رفعه قال: «من وعك ليلة فصبر ورضي بها عن الله عز وجل، خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه»](١).

ومن هنا كُره تمني الموت، فإنه استعجال للبلاء قبل وقوعه، كما قال ابن عمر لمن سمعه يتمني الموت: لا تتمن الموت فإنك ميت، ولكن سل الله العافية.

وفي (المسند »(٣) عن جابر عن النبي عَيَّاتِهُم قال : (لا تتمنوا الموت ، فإن هول المطلع شديد ، وإن من سعادة المرء أن يطول عمره ، ويرزقه اللَّه الإنابة » .

والحمى هي بريد الموت ، ورائده ، فتمنيها كتمني الموت ، فيجوز حيث يجوز تمنى الموت .

وكان أبو الدرداء يقول : أحب الموت اشتياقًا إلى ربي ، وأحب المرض تكفيرًا لذنبي ، وأحب الفقر تواضعًا لربى .

وفي حديث عبد الرحمن بن المرقع عن النبي عَلَيْكُم قال : ﴿ إِنَمَا الْحَمَى رَائِدُ الْمُوتِ، وسَجِنَ اللَّهُ في الأرض ﴾ خرجه أبو القاسم البغوي .

وروي عن الحسن عن النبي عَلِيْكُ مُرسلاً قال : « الحمى رائد الموت ، وهي سجن اللَّه في الأرض ، يحبس عبده إذا شاء ، ثم يرسله إذا شاء ».

وقال ابن شبرمة عن الحسن قال رسول الله عَيَّا اللهِ عَلَيْكُم : « الحمى رائد الموت ، وهي سجن اللَّه في الأرض للمؤمنين » .

وقال سعید بن جبیر : الحمی برید (ق۱/۱) الموت .

خرجه كله ابن أبي الدنيا(٤) .

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا إلى يوم الدين، ورضي عن أصحاب رسول الله أجمعين.

⁽۱) برقم (۸۳).

 ⁽۲) هذه الفقرة سقطت من الطبعة الأولى، واستدركتها من حاشية نسخة فاتح باستانبول.
 (۳) (۳) (۳).

⁽٤) في المرض والكفارات؛ (٩٢)، (٧٣)، (٧٤).





(ق۱/ب) بسم اللَّه الرحمن الرحيم ربِّ يسرِّ يا كريم

الحمد لله رب العالمين، وصلواته وسلامه على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين وبعد:

ففي « الصحيحين »(١) من حديث أبي سعيد الخُدري رضي اللَّه عنه، قال: « قال النساء للنبي علين علينا عليك الرجال ، فاجعل لنا يومًا من نفسك. فواعدهن يومًا لقيهن فيه ، فوعظهن وأمرهن ، فكان فيما قال لهن : ما منكن امرأة تقدم ثلاثة من ولدها إلا {كان}(١) لها حجابًا من النار. فقالت امرأة : واثنين ؟ قال : واثنين ».

هذا يدل على أنَّ مجالس النبي عَلِيَّكُم للفقه في الدين والتذكير ونحو ذلك لم يكن النساء يحضرنها مع الرجال ، وإنما كن يشهدن الصلوات في مؤخر المساجد ليلاً ثم ينصرفن عاجلاً ، وكن يشهدن العيدين مع المسلمين منفردات عن الرجال من ورائهم، ولهذا لما خطب النبي عَلِيَكُم يوم العيد رأى أنه لم يسمع النساء ، فلما فرغ جاء ومعه بلال إلى النساء ، فوعظهن ، وذكرهن وأمرهن بالصدقة ، وأجلس الرجال حتى يفرغ من موعظة النساء (٣).

وأصلُ هذا أنَّ اختلاط النساء بالرجال في المجالس بدعةٌ ، كما قال الحسن البصرى ؛ فلذلك قال له النساءُ : يا رسول اللَّه ، غَلَبنا عليك الرجال .

⁽١) أخرجه البخاري (١٠١) ، ومسلم (٢٦٣٣).

⁽٢) قال الحافظ في الفتح (١/ ٢٣٦): وتعرب «كان» تامة، أي حصل لها حجاب. وللمصنف في الجنائز: "إلا كن لها" أي: الأنفس التي تقدم. وله في الاعتصام: "إذا كانوا" أي: الأولاد.

⁽٣) أخرجه البخاري (٩٨)، ومسلم (٨٨٤) من حديث ابن عباس . وأخرجه البخاري (٩٧٨)،ومسلم (٨٨٥) من حديث جابر

وقد روي (ق ٢/ أ) من حديث أبي هريرة « أن النساء قلن : يا رسول الله ، إنا لا نقدر على أن نجالسك في مجلسك ، قد غلبنا (عليك (١) الرجال ! فواعدنا موعداً نأتيك، قال: موعدكن بيت فلانة . فأتاهن فحدثهن (١) .

وقد أمره اللَّه تعالى أن يبلِّغ ما أُنزل إليه للرجال والنساء ، وأن يعلم الجميع كما قال له : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُل لأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِن جَلابِيهِنَّ ﴾ (٣) الآية .

وقال : ﴿ وَقُل لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فَرُوجَهُنَّ وَلا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلاَّ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ ﴾ (١٠) الآية .

فامتثل ما أمره اللَّه تعالى ، ووعدهن مجلسًا خالصًا لهن في بيت امرأة ، ولعل تلك المرأة كانت من أزواجه أو محارمه ، والله أعلم بحقيقة ذلك.

ثم وفى بموعده لهن فأتاهن في يوم موعدهن ، فوعظهن وأمرهن ونهاهن، ورغبهن ورهبهن ، فكان من جُملة ما بشَّرهن به أن قال لهن : «ما منكن امرأة تقدم ثلاثة من ولدها إلا [كانوا](٥) لها حجابًا من النار . فقالت امرأة : واثنين ؟ قال : واثنين » (١).

وليس في هذا الحديث (أنهم)(٧) لم يبلغوا الحنث.

وعمومُه يدخل فيه من بلغ الحنث ومن لم يبلغ ؛ والمصيبة بمن بلغ أعظم وأشق على النفوس .

⁽١) في « الأصل » : « على » والمثبت هو الصواب .

⁽٢) أخرجه مسلم (٢٦٣٣).

⁽٣) الأجزاب: ٥٩.

⁽٤) النور : ٣١ .

⁽٥) في « الأصل » : كان ، والمثبت من البخاري .

⁽٦) أخرجه البخاري (١٢٤٩) من حديث أبي سعيد ، ومسلم (٢٦٣٤) من حديث أبي هريرة.

⁽V) طمس بالأصل ، والمثبت لمراعاة السياق .

والمصيبة بمن لم يبلغ أهون وأخف ، وقد جاء تقييده في حديث أنس بن مالك، قال رسول اللَّه عَلَيْتُ (ق٢/ب) : « ما من الناس مسلم بموت له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث، إلا أدخله اللَّه الجنة بفضل رحمته إياهم خرجاه في «الصحيحين»(١).

والمُراد بالحنث: الإثم. والمعنى: أنه لم يجر عليه الإثم ببلوغه العمر الذي يكتب عليه الإثم فيه، وهو بلوغ الحُلم، وعلَّل بفضل رحمة اللَّه إياهم، يعني: أن اللَّه يرحم أطفال المسلمين رحمة تامة، حتى تفضل عنهم، فيدخل آباؤهم في فضل تلك الرحمة، وهذا مما يستدلُّ إبه (٢) على أن أطفال المسلمين في الجنة.

وقد قال الإمامُ أحمد: ليس فيهم اختلاف أنَّهم في الجنة. وضعَّف ما رُوي مما يخالف ذلك أيضًا و [لا](٢) أحد يشك أنهم في الجنة. قال: وإنما اختلفوا في أطفال المشركين .

وقال أيضًا: هو يرجى لأبويه فكيف يُشك فيه ؟! يعني أنه يُرجى لأبويه دخول الجنة بسببه ، فكيف يشك فيه ؟!

ولذلك نص الشافعي على أنَّ أطفال المؤمنين في الجنة ، وروي ذلك عن على ، وابن مسعود ، وابن عباس ، وكعب .

وخرَّج ابنُ أبي حاتم ، عن ابن مسعود قال: «أرواح ولدان المؤمنين في أجواف عصافير ، تسرح في الجنة حيث شاءت ، فتأوي إلى قناديل معلقة في العرش، وخرَّج البيهقي من رواية ابن عباس ، عن كعب نحوه .

وفي "صحيح مسلم" عن أبي هريرة «أن رجلاً قال له: مات لي ابنان، فما أنت مُحدَّثي عن رسول اللَّه (ق٣/أ) عليَّكِم بحديث تُطيِّبُ به أنفسنا عن موتانا؟

⁽١) أخرجه البخاري (١٢٤٨) ، وليس عند مسلم .

⁽٢) ليست في الأصل ، وأثبتها لحاجة السياق .

⁽٣) (صحيح مسلم » (٢٦٣٥).

فقال : « نعم ، صغارُهم دَعَامِيص (١) الجنة ، يتلقَّى أحدهم أباه - أو قال : أبويه - فيأخذ بثويه - أو قال : بيده - كما آخُذ أنا بصنَفَة (٢) ثوبك ، فلا يتناهى - أو قال : ينتهي - حتى يُدخله اللَّه وأباه الجنة » .

وخرَّج النسائي (٣) من حديث أبي هريرة ، عن النبي علَيْنَا قال : « ما من مسلمين يموت لهما ثلاثة أولاد لم يبلغوا الحنث ، إلا أدخلهما اللَّه بفضل رحمته إياهم الجنة . قال تعالى لهم : ادخلوا الجنة . فيقولون : حتى يدخل أبوانا . فيقال : لهم: ادخلوا الجنة أنتم وآباؤكم » .

⁽۱) الدعموص: الدخال في الأمور: أي أنهم سياحون في الجنة ، دخالون في منازلها لا ينعون من موضع ، كما أن الصبيان في الدنيا لا يمنعون من الدخول على الحرم، ولا يحتجب منهم أحد (اللسان ((٣٦/٧) .

 ⁽٢) صنفة الإزار ، بالكسر : طرته ، ويقال : هي حاشية الثوب أي جانب كان - قال الليث: الصنفة : قطعة من الثوب . وقال شمر: الصنف: الطرف الزاوية من الثوب وغيره. « اللسان» (٩٩٨/٩-١٩٩) .

⁽٣) برقم (١٨٧٦).

⁽٤) أحمد (٥/ ٢٤١) ، وابن ماجه (١٦٠٩) .

⁽٥) كتب بالهامش : سرره جمع سرة .

⁽٦) أخرجه أحمد (٤/ ١٨٣) ، وابن ماجه (١٦٠٤) .

^{. (1.0/}E)(V)

⁽٨) المحبنطئ : المتغضب المستبطئ للشيء . وقيل: هو الممتنع طلب، لا امتناع إباء. «اللسان» (٨) ٢٧٢/) .

الجنة أنتم وآباؤكم، وروى الطبراني من حديث أنس نحوه ، وزاد(١) (ق٣/ب) فيه : يقال لهم في المرة الرابعة : ﴿ ادخلوا ووالديكم معكم ، فيثب كلُّ طفل إلى أبويه فيأخذون بأيديهم، فيدخلونهم الجنة ، فهم أعرف بآبائهم وأمهاتهم يومئذ من أولادكم الذين في بيوتكم".

وخرَّج الإمام أحمد (٢) ، والنسائي (٣) من رواية { معاوية بن }(١) قرة: «أن رجلاً كان يأتي النبيُّ عَلَيْكُم ومعه ابن له ، فقال له : أتحبُّه ؟ قال : أحبك اللَّه كما أُحبُّه. فمات ففقده فسأل عنه ، فقال : أما يسرَّك أن لا تأتي بابًا من أبواب الجنة إلا وجدته عندها يسعى ليفتـح لك؟ » زاد الإمام أحمد : ﴿ فقال رجل : له خاصة أم لكلنا ؟ قال : بل لكلكم».

وخرَّج الطبراني ، من حديث ابن عمر نحوه ، ولكن قال فيه : ١ فقال له النبي عَالِي الله : أوما ترضى أن يكون ابنك مع ابني إبراهيم يُلاعبه تحت ظل العرش ؟ قال: بلى يا رسول اللَّه ،(٥) .

وفي المعنى أحاديثُ كثيرة جدًّا، وقد كان الصحابة يرجون ذلك عند. موتهم، كما روي عن أبي ذر ﴿ أَنَّهُ لَمَا حَضْرَتُهُ الْوَفَاةُ بَكْتَ أُمَّ ذَر ، فقال لها: أبشري ولا تبكي ، فإني سمعت رسول اللَّه عِنْكُمْ يقول : لا يموت بين امرئين مسلمين ولدان أو ثلاثة ، فيصبران ويحتسبان فيريان النار أبداً (١٠). وقد مات لنا ثلاثة من الولد » .

والحديث الذي قبله يدل على أنَّ أطفال المسلمين الموتى يلعبون تحت ظل (ق٤/أ) العرش، وفي حديث [أبي هريرة] (٧): «أنهم دعاميص الجنة»

⁽١) تكررت بالأصل. (٢) في «المسند» (٣/ ٣٣٤)، (٥/ ٣٤، ٣٥).

⁽٣) في «السنن» برقم (١٨٦٩) .

⁽٤) سقط من الأصل ، والمثبت من (المسئد) .

⁽٥) ذكره الهيثمي في «المجمع» (٣/ ١٠) وقال: رواه الطبراني في «الكبير» من حديث إبراهيم ابن عبيد في التابعين ـ وهو ضعيف ـ وبقية رجاله موثقون ـ

⁽٦) أخرجه ابن حبان (١٦٧١ ـ إحسان)، والحاكم (٣/ ٣٨٨) ولفظهما قريب من لفظ المصنف. وأخرجه أحمد (١٦٦/٥) بنحوه. وليس عندهم جميعًا: ﴿وقد مات لنا ثلاثة من الولد».

⁽٧) طمس بالأصل وقد سبق من رواية مسلم .

والدُّعموص: دُويبَّة { صغيرة تكون } (١) في الماء، والمعنى أنهم يتربُّون في أنهار الجنة وينعمون فيها، وفي رواية: «ينغمسون في أنهار الجنة» يعني: يلعبون فيها.

وقد روي « أنه يكفلهم إبراهيم ً - عليه السلام - وزوجته سارة - عليها السلام». وخرَّج ابن ُ حبان في « صحيحه » والحاكم من حديث أبي هريرة ، عن النبي عايم قال : « ذراري المؤمنين يكفلهم إبراهيم في الجنة » . وخرجه الإمام أحمد (٢) مع نوع شك في رفعه ووقفه على أبي هريرة .

وروي من وجه آخر ، عن أبي هريرة مرفوعًا وموقوقًا : « أولاد المسلمين في جبل في الجنة ، يكفلهم إبراهيم وسارة - عليهما السلام - فإذا كان يوم القيامة دُفعوا إلى آبائهم » خرَّجه البيهقى وغيره مرفوعًا .

وقد روي أنهم يرتضعون من شجرة طُوبى ؛ وروى ابنُ أبي حاتم بإسناده عن خالد بن معدان قال : ﴿ إِنَّ فِي الجنة شجرة يقال لها : طوبى ، ضروع كلها، ترضع صبيان أهل الجنة ، وإن سقط المرأة يكون في أنهار يتقلب {فيها} (٤) حتى يوم القيامة ، فيبعث ابن أربعين سنة » كذا قال .

 ⁽١) طمس بالأصل ، والمثبت من (لسان العرب) (٧/ ٣٥-٣٦) .

⁽٢) أخرجه أحمد (٢/ ٣٢٦)، وابن حبان (٧٤٤٦- الإحسان)، والحاكم (٢/ ٣٧٠).

⁽٣) برقم (٧٠٤٧) .

⁽٤) في (الأصل) : فيه . والمثبت أنسب للسياق .

وفي حديث المقدام بن معدي كرب المرفوع : « إن ما بين السقط والهرم، يبعثون أبناء ثلاثين سنة » وفي رواية : « أبناء ثلاثة وثلاثين ».

وروى ابنُ أبي الدنيا بإسناده عن خالد بن معدان قال : " إن في الجنة شجرة يقال لها : طوبى ، كلها ضروع ؛ فمن مات من الصبيان الذين يرضعون يرضع من طوبى ، وحاضنهم إبراهيم - عليه السلام ". وروى الخلال بإسناده، عن عبيد ابن عمير: " إن في الجنة شجرة لها ضروع كضروع البقر ، يغذى به ولدان أهل الجنة، حتى إنهم يستنون كاستنان البكارة ".

وبعضُ الأطفال له مرضع في الجنة ، مثل إبراهيم ابن رسول اللَّه عَلَيْكُمْ فإنه لما مات قبل أن يُفطم قال النبيُّ عَلَيْكُمْ : " إن له مرضعًا في الجنة تكمل رضاعه إلى الجنة إلى الله مرضعين رواية : "إن له مرضعين يكملان رضاعه في الجنة».

وكان النبي عَلَيْكُم (قه/أ) قد حضره وهو {يكيد} (") بنفسه ، فدمعت عيناه عَلَيْكُم وقال : « تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول إلا ما يرضي الرب ، واللّه يا إبراهيم إنا بك لمحزونون ((1) وفي رواية: « ولولا أنه أمر حق ووعد صدق، وأنها سبيل مأتية ، وأن آخرنا سيلحق بأولنا ، لحزنا عليك حزنًا هو أشد من هذا » .

وروى ابنُ أبي الدنيا في « كتاب العزاء » من حديث زُرارة بن أوفى « أن النبي عَرَّى رجلا على ابنه ، فقال الرجل : يا رسول {الله} (٥٠) أنا شيخ كبير، وكان ابني قد أجزأ (١٠) عنا . فقال: أيسرك ، قد نشر لك أو يتلقاك من أبواب الجنة

⁽١) طمس بالأصل والمثبت من ﴿ صحيح مسلم ﴾ .

⁽٢) أخرجه البخاري (١٣٨٢) من حديث البراء ، ومسلم (٢٣١٦) من حديث أنس.

 ⁽٣) في (الأصل » : (يكبد » والمثبت من (صحيح مسلم » ، ويكيد بنفسه كيدًا: يجود بها
 ، يريد النزع . (اللسان » (٣/ ٣٨٣) .

⁽٤) أخرجه البخاري (١٣٠٣) ، ومسلم (٢٣١٥) من حديث أنس .

⁽٥) سقط لفظ الجلالة من (الأصل) والسياق يقتضيه .

⁽٦) أجزأ عنه : أغنى عنه . ﴿ اللَّسَانَ ﴾ (١/ ٤٦ - ٤٧) .

بالكأس ؟ قال : من لي بذاك يا رسول الله؟ قال : اللَّه لك به، ولكل مسلم مات له ولد في الإسلام ».

وبإسناده عن عبيد بن عمير ، قال : « إذا كان يوم القيامة خرج ولدان المسلمين من الجنة بأيديهم الشراب ، فيقول الناس : اسقونا اسقونا . فيقولون : أبوينا أبوينا ، حتى السقط محبنطنًا بباب الجنة يقول : لا أدخل حتى يدخل أبواي » .

وفي المعنى حديثٌ مرفوع من رواية ابن عمر ، لكن إسناده لا يصح وهو باطل ، قاله أبو حاتم الرازي .

وفي المعنى رُؤيا إبراهيم الحربي المشهورة حتى (ق٥/ب) صار يتمنَّى موتَ ابنه ، ومات قبل البلوغ .

وروى البيهقي بإسناده ، عن ابن شوذب : " أن رجلاً كان له ابن لم يبلغ الحُلم ، فأرسل إلى قومه : إن لي إليكم حاجة ؛ إني أريد أن أدعو على ابني هذا أن يقبضه الله ، وتؤمنون . فسألوه عن ذلك ، فأخبرهم أنه رأى في نومه كأن الناس جُمعوا إلى القيامة ، فأصاب الناس عطش شديد ، فإذا الوالدان قد خرجوا من الجنة معهم الأباريق، فأبصرت ابن أخ لي . فقلت : يا فلان ، اسقني . فقال : يا عم ، إنا لا نسقي إلا الآباء . قال : فأحببت أن يجعل الله ولدي هذا فرطًا لي . فدعا فأمنوا . فلم يلبث الغلام إلا يسيرًا حتى مات » .

وفي أكثر الأحاديث ذكر الثلاثة والاثنين . وفي بعضها «وأظن لو قلنا: وواحدًا». خرَّجه أحمد(١) من حديث جابر .

وقد جاء ذكرُ الواحد في حديث ؛ خرَّج الترمذي (٢) وغيره من حديث ابن مسعود مرفوعًا : « من قدَّم ثـــ لاثة لم يبلغوا الحنث كانوا له حصنًا حصينًا. فقال

^{. (}٣-7/٣)(1)

⁽۲) برقم (۱۰۲۱) وقال : هذا حدیث غریب ، وأبو عبیدة لم یسمع من أبیه. وابن ماجه (۲) برقم (۱۲۰۱) وأحمد (۱۳۷۵/۱۹ ۴۷۹) .

أبو ذر: قدمت اثنين . فقال : واثنين . فقال أبي بن كعب : قدمت واحدا . قال : وواحداً، ولكن إنما ذاك عند الصدمة الأولى وفي الترمذي (۱) ، عن ابن عباس، عن النبي عليه الله إلى الله فرطان من أمتي أدخله الله إبهما (۲) الجنة. فقالت عائشة : ومن كان له فرط من أمتلك ؟ قال : ومن (ق٦/ أ) كان له فرط من أمتي يا موفقة . قالت : فمن لم يكن له فرط من أمتك ؟ قال: فأنا فرط أمتي ، لن يصابوا بمثلي الله .

ويشهد له قوله علي الخر خطبة خطبها: « إني فرطكم علي الحوض » (") يشير إلى أنه يتقدمهم ويسبقهم إلى الحوض ، وينتظرهم عنده .

وفي حديث مرسل خرجه ابن أبي الدنيا: « من مات ولم يقدم فرطًا لم يدخل الجنة إلا إتصريدًا إ⁽³⁾ . فقيل: يا رسول الله، وما الفرط؟ قال: الولد وولد الولد، والأخ يؤاخيه في الله عز وجل فمن لم يكن له فرط، فأنيا له فرط، وفي حديث عبد الرحمن بن سمرة ، في ذكر المنام الطويل عن النبي عاليك الورأيت رجلاً من أمتي إلى خف إ⁽⁶⁾ ميزانه، فجاءته أفراطه الصغار فثقلوا ميزانه».

وعن داود بن أبي هند قال : (رأيت في المنام كأن القيامة قد قامت ، وكأن الناس يدعون للحساب ، فقدمت إلى الميزان فوضعت حسناتي في كفة وسيئاتي في كفة ، فرجحت السيئات على الحسنات ، فبينا أنا كذلك مغموم، إذ

⁽۱) اخرجه أحمد (۳۳٤/۱) ، والترمذي (۱۰٦٢) . قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب، لا نعرفه إلا من حديث عبد ربه بن فارق .

⁽٢) في (الأصل) : (بهم) والمثبت من (سنن الترمذي) .

⁽٣) أخرجه البخاري (١٣٤٤)، ومسلم (٢٢٩٦) من حديث عقبة بن عامر. وأخرجه البخاري (٣٥٨) (٦٥٨٩) ، ومسلم (٢٢٨٩) من حديث جندب بن سفيان . وأخرجه البخاري (٦٥٨٣) ، ومسلم (٣٢٩٠) من حديث سهل بن سعد . وأخرجه البخاري (٦٥٧٥) ، ومسلم (٢٢٩٧) من حديث ابن مسعود .

⁽٤) أي قليلاً : والتصريد في العطاء : تقليله . • اللسان » (٣/ ٢٤٩) .

⁽٥) في الأصل : ﴿ خَفْتُ ﴾ .

أتيت بشيء كالمنديل أو كالخرقة البيضاء ، فوضعت في حسناتي فقيل لي : تدري ما هذا ؟ قلت : لا. قال: سقط كان لك . قلت: إنه قد كانت لي صبية ابنة لي فقيل لي: تيك ليست لك؛ لأنك كنت تتمنى موتها» .

وفي (ق7/ب) هذا إشارة إلى أن الميزان إنما يثقل بما يثقل على النفوس من المصائب ويشق ، فأما ما لا يثقل عليها ولا يشق- لمن يتمنى موته من أولاده- فلا يثقل به الميزان.

قال ابن أسلم: « مات ابن لداود – عليه السلام – فحزن عليه حزنًا شديدًا . فأوحى اللّه : ماذا كنت مفتديه؟ قال : بطلاع الأرض ذهبًا. قال : فأوحى اللّه إليه : « إن لك عندي من الأجر بحساب ذلك » وفي رواية : « قال : يا داود ،ما كان يعدل هذا الولد عندك ؟ قال: كان يعدل عندي ملء الأرض ذهبًا . قال : فلك يوم القيامة عندي ملء الأرض ثوابًا».

سبحان من لا يحصي العباد نعمه، وربما كانت نعمه فيما يسوء أكثر من نعمه فيما يسر، كما قيل:

[شعر]

إذا مس بالسراء عم سرورها وإن مس بالضراء أعقبها الأجرر

وما فيهما إلا له فيه نعمسة

تضيق بها الأوهام والبر والبحر

لًا كان للمؤمن داران : دار يرتحل منها ، ودار ينتقل إليها ويقيم بها ، أمره أن ينقل من دار ارتحاله إلى دار إقامته ؛ ليعمرها من بعض ما أعطاه في دار ارتحاله وربما أخذ منه كرهًا ما يعمر به دار إقامته ، ويكمل له به عمارتها وإصلاحها، ويقدم له إليها ما يحب من أهل ومال وولد ، يسبقونه إليها ليقدم على ما يحب من مال وأهل وولد ، وإن كان المؤمن لا يشعر بذلك.

فما فرَّق إلا ليجمع ، ولا أخذ إلا ليرد ، ولا سلب إلا ليهب ، ولا استرد العواري إلا ليردها تمليكًا ثابتًا لا استرجاع فيه بعد ذلك .

وفي مراسيل الحسن (أن النبي عَرَّاكِ الله سمع رجًلا يقول : لأن أموت قبل أخي أحب إلي . فقال : لأن يكون لك أحب إليك من أن تكون له » .

قال الحسن : علموا أنَّ ما لهم من أهاليهم إلا ما قدَّموا أمامهم .

وكذا قال عمر بن عبد العزيز وغيره ، ويشهد له حديث : « الرَّقوب^(۱) من لم يقدم ولداً » .

سبحان من أنعم على عباده بما خولهم من المال والولد ، ثم استرجع بعض ذلك منهم كُرهًا ، وعوضهم الصلاة والرحمة والهُدى ، وذلك أفضل مما أخذ كما قيل :

[شعر]

عطيته إذا أعطى سرورا
وإن أخذ الذي أعطى أثابا
فأي النعمتين أجل قسدرا
وأحمد في عواقبها مآبا
أرَحْمتُهُ التي جاءت بكرهِ
أم الأخسرى التي جلبت ثوابا
بل الأخرى وإن نزلت بضر احتسابا

آخرُه ، والحمدُ للَّه وحده ، وصلى اللَّه على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا . تم .

⁽١) الرقوب : الرجل والمرأة لم يعش لهما ولد . ﴿ النهاية ﴾ (٢٤٩/٢) .







بسم اللَّه الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمدُ للَّه رب العالمين ، وصلاته وسلامه على إمام المتقين ، وخاتم النبيين وآله وصحبه أجمعين ، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين .

أما بعد:

فهذه كلمات مُختصرة جامعة في الفرق بين النصيحة والتعيير ، فإنهما يشتركان في أن كلاً منهما ذكر للإنسان بما يكره ذكره ، وقد يشتبه الفرق بينهما عند كثير من الناس. والله الموفق للصواب .

اعلم أن ذكر الإنسان بما يكره مُحرَّم ، إذا كان المقصود منه مجرد الذم والعيب والنقص ، فأمًا إن كان فيه مصلحة لعامة المسلمين ، أو خاصة لبعضهم، وكان المقصود منه تحصيل تلك المصلحة ، فليس بمحرم ، بل مندوب إليه .

وقد قرَّر علماء الحديث هذا في كتبهم في « الجوح والتعديل » ، وذكروا الفرق بين جوْح الرواة وبين الغيبة ، وردُّوا على من سوَّى بينهما من المتعبدين وغيرهم ممن لا يتَسع علمه . ولا فرق بين الطعن في رواة ألفاظ الحديث والتمييز بين من تُقبل روايتُه منهم ومَن لا تُقبل ، وبين تبيين خطأ من أخطأ في فهم معاني الكتاب والسنة وتأوَّل شيئًا منها على غير تأويله ، وتمسَّك بما لا يتمسَّك به ؛ ليحذر من الاقتداء به فيما أخطأ فيه ، وقد أجمع العلماء على جواز ذلك أيضاً .

ولهذا تجد كتبهم المصنَّفة في أنواع العلوم الشرعية من التفسير ، وشرح الحديث ، والفقه ، واختلاف العُلماء وغير ذلك ممتلئة من المناظرات ، وردوا أقوال من تضعَّف أقوالُه من أئمة السلف والخلف ، من الصحابة والتابعين

ومن بعدهم . ولم ينكر ذلك أحدٌ من أهل العلم ، ولا ادَّعى فيه طعنًا على من ردَّ عليه قوله ، ولا ذمًّا ولا نقصًا ، اللهم إلا أن يكون المصنَّفُ يُفحش في الكلام ، ويُسيء الأدب في العبارة فيُنكرُ عليه فحاشتُه وإساءتُه دون أصل رده، ومخالفته إقامة الحجج الشرعية ، والأدلة المُعتبرة .

وسبب ذلك أن علماء الدين كلهم مُجمعون على قصد إظهار الحق الذي بعث اللَّه به رسوله عَلَيْظِيم ، وأن يكونَ الدينُ كلُّه لله ، وأن تكون كلمته هي العليا.

وكلَّهم معترفون بأن الإحاطة بالعلم كلَّه - من غير شُذُوذ شيء منه - ليس هو مرتبة أحد منهم ، ولا ادَّعاه أحدٌ من المتقدمين ولا من المتأخرين ، فلهذا كان أئمة السَّلف المجمع على علمهم وفضلهم يقبلون الحق عن أورده عليهم، وإن كان صغيرًا ، ويوصون أصحابهم وأتباعَهُم بقبول الحق إذا ظهر في غير قولهم .

كما قالَ عُمَر في مهور النساء ، وردَّت تلك المرأة عليه بقوله تعالى : ﴿ وَآتَيْتُمْ إِخْدَاهُنَّ قِنطَارًا ﴾ (١) فرجع عن قوله وقال : ﴿ أصابت امرأةٌ ورجلٌ أخطأً ، ورُوي عنه أنه قال : ﴿ كُلُ أَحَدُ أَفْقُهُ مَنْ عَمْر ﴾ .

وكان بعضُ المشهورين إذا قال في رأيه بشيء يقول : « هذا رأينا ، فمن جاءنا برأي أحسن منه قبلناه » .

وكان الشافعي يُبالغ في هذا المعنى ويوصي أصحابه باتَّباع الحق ، وقبول السنة، إذا ظهرت لهم على خلاف قولهم ، وأن يضرب بقوله حينئذ (ق٢) الحائط ، وكان يقول في كتبه : لا بد أن يوجد فيها ما يخالف الكتاب والسنة؛ لأن اللَّه تعالى يقول : ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافًا كَثِيرٌ ﴾ (١) .

وأبلغُ من هذا ، أنه قال : ﴿ مَا نَاظَرَني أَحَدٌ فَبَالَيْتُ ، أَظْهُرْتِ الْحَجَةُ عَلَى لَسَانَهُ أَوْ عَلَى لَهُ قَصِدٌ إِلَّا فَي ظَهُورِ الْحَقَ وَلُو كَانَ عَلَى لَسَانَ غَيْرِهُ عَنَّ يَنَاظُرُهُ أَوْ يَخَالَفُهُ .

⁽۱) النساء : ۲۰ . (۲) النساء : ۲۰ .

ومن كانت هذه حاله ، فإنه لا يكره أن يُردَّ عليه قولُه ويتبين له مخالفتُه للسنة لا في حياته ولا في مماته .

وهذا هو الظنُّ بغيره من أئمة الإسلام ، الذَّابين عنه ، القائمين بنصره من السَّلف والخلف ، ولم يكونوا يكرهون مُخالفة من خالفهم أيضًا بدليلٍ عَرَضَ له، ولو لم يكن ذلك الدليل قويًّا عندهم بحيثُ يتمسكون به ويتركون دليلهم له .

ولهذا كان الإمام أحمد يذكر إسحاق بن راهويه ويمدحه ويثني عليه ويقول: « وإن كان يخالف في أشياء ، فإن الناس لم يزل يخالف بعضهم بعضًا» ، أو كما قال .

وكان كثيرًا يُعرضُ عليه كلامُ إسحاق وغيره من الأئمة، ومأخذُهم في أقوالهم، فلا يوافقُهم في قولهم، ولا يُنكر عليهم أقوالهم ولا استدلالهم، وإن لم يكن هو موافقًا على ذلك كله.

وقد استحسن الإمامُ أحمدُ ما حُكي عن حاتم الأصم ، أنه قيل له : أنت رجل اعجمي لا تفصح ، وما ناظرك أحد إلا قطعته ، فبأي شيء تغلب خصمك؟ فقال : بثلاث ، أفرح إذا أصاب خصمي ، وأحزن إذا أخطأ ، وأحفظ لساني عنه أن أقول له ما يسوءه ، أو معنى هذا ، فقال أحمد : « ما أعقلَه من رجل » .

فحينئذ ، فرد المقالات الضعيفة ، وتبيين الحق في خلافها بالأدلة الشرعية ليس هو مما يكره العلماء ، بل مما يحبونه ويمدحون فاعله ، ويثنون عليه . فلا يكون داخلاً في باب الغيبة بالكلية ، فلو فُرض أنَّ أحدًا يكره إظهار خطئه المخالف للحق، فلا عبرة بكراهته لذلك ، فإنَّ كراهة إظهار الحق إذا كان مخالفًا لقول الرجل ليس من الخصال المحمودة ، بل الواجب على المسلم أن يُحبَّ ظهور الحق ومعرفة المسلمين به ، سواء كان ذلك في موافقته أو

مخالفته. وهذا من النصيحة لله ولكتابه ورسوله ودينه وأثمَّة المسلمين وعامتهم وذلك هو الدينُ كما أخبر به النبيُّ عَلَيْكُم (١) .

وأما المبين لخطأ من أخطأ من العلماء قبله ، إذا تأدَّب في الخطاب ، وأحسن الرد والجواب فلا حرَج عليه ولا لوم يتوجَّه عليه ، وإن صدر منه من الاغترار بمقالته ، فلا حرج عليه ، وقد كان بعض السَّلف إذا بلغه قول يُنكره على قائله يقول : ﴿ كَذَب فلان ﴾ ، ومن هذا قول النبي عليه الله الله الله المحل : ﴿ كَذَب أبو السنّابل ﴾ (٢) لما بلغه أنه أفتى أن المتوفى عنها زوجُها إذا كانت حاملاً لا تحل بوضع الحمل حتى يمضي عليها أربعة أشهر وعشر .

وقد بالغ الأثمة الورعون في إنكار مقالات ضعيفة لبعض العلماء وردوها أبلغ الرد كما كان الإمام أحمد ينكر على أبي ثور وغيره مقالات ضعيفة تفردوا بها " ويُبالغ في ردِّها عليهم ، هذا كله حكم الظاهر .

وأما في باطن الأمر: فإنْ كان مقصودُه في ذلك مجردَ تبيين الحق، وأن لا يغترَّ الناسُ بمقالاتِ من أخطأ في مقالاته، فلا ريب أنهُ مُثابٌ على قصده، ودَخَلَ بفعله هذا بهذه النية في النَّصح للَّه ورسوله وأثمةِ المسلمين وعامَّتهم.

وسواء كان الذي يبين خطؤه صغيراً أو كبيراً ، وله أسوة بمن ردَّ من العلماء مثل المتعة العلماء مثل المتعة والصرف والعُمْرتين وغير ذلك .

ومَنْ رد على سعيد بن المسيّب قوله في إباحته المُطلقة ثلاثًا بمجرَّد العقد ، وغير ذلك مما يُخالف السنَّة الصريحة ، وردَّ على الحسن قوله في ترك الإحداد عن المتوفى عنها زوجُها ، وعلى عطاء قوله في إباحته إعارة الفُروج ، وعلى

⁽١) أخرجه مسلم (٥٥) من حديث تميم الداري .

⁽٢) أخرجه أحمد (١/ ٤٤٧) .

طاوس قوله في مسائل متعددة شذَّ بها عن العلماء ، وعلى غير هؤلاء ممن أحمع المسلمون على هدايتهم ودرايتهم ومحبتهم والثناء عليهم .

ولم يعد أحدٌ منهم مخالفيه (١) في هذه المسائل ونحوها طعنًا في هؤلاء الأئمة ولا عيبًا لهم .

وقد امتلأت كتب أئمة المسلمين من السَّلف والحلف بتبيين خطأ هذه المقالات وما أشبهها مثل كتب الشافعي ، وإسحاق وأبي عُبيد وأبي ثور ومن بعُدهم من أئمَّة الفقه والحديث وغيرهما عَّن ادَّعوا هذه المقالات وما كان بمثابتها شيءٌ كثير ، ولو ذكرنا ذلك بحروفه لطال الأمرُ جدًّا .

وأما إن كان مُرادُ الرادِّ بذلك إظهار عببِ من ردَّ عليه وتنقُّصه ، وتبين جهله ، وقصوره في العلم ونحو ذلك كان محرمًا ، سواء كان ردُّه لذلك في وَجُهِ من ردَّ عليه أو في غيبته ، وسواء كان في حياته أو بعد موته ، وهذا داخلٌ فيما ذمَّه اللهُ تعالى في كتابه وتوعد عليه في الهمز واللمز ، ودخل أيضًا في قول النبي عِيَّا : « يا معشر من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه ، لا تُؤذوا المسلمين ولا تتَّعوا عوراتهم ، فإنه من يتبع عوراتهم ، يتَّبع اللَّه عورته ، ومن يتَّبع اللَّه عورته ، ومن يتَّبع اللَّه عورته يقضحه ولو في جوف بيته) (۱) .

وهذا كلُّه في حقِّ العلماء المُقتدى بهم في الدِّين ، فأمَّا أهلُ البدع والضلالة ومن تشبه بالعُلماء وليس منهم ، فيجوزُ بيانُ جهلهم ، وإظهارُ عيوبهم تحذيرًا من الاقتداء بهم . وليس كلامنا الآن في هذا القبيل ، واللّه أعلم.

* * *

⁽١) في جمع النسخ المخطوطة : « مخالفوه » .

⁽٢) أخرجه أحمد (٤/ ٤٢٠) ، وأبو داود (٤٨٨٠) من حديث أبي برزة الأسلمي.

فصل : [فيمن أراد بالنصيحة للعلماء النصح لله ورسوله ومن أراد التنقص والذم وإظهار العيب وكيفية معاملة كلّ منهما](٠٠)

ومَنْ عُرف منه أنه أراد بردِّه على العُلماء النصيحةَ للَّه ورسولهِ ، فإنه يجب أن يُعامل بالإكرام والاحترام والتعظيم (ق٣) كسائر أئمَّة المُسلمين الذين سبق ذكرهم وأمثالهم ومن اتبعهم بإحسان .

ومن عرف أنه أراد بردَّه عليهم التنقص والذم ، وإظهارَ العيب ، فإنه يستحقُّ أن يُقابل بالعُقوبة ليرتدعَ هو ونظراؤه عن هذه الرذائل المحرمة .

ويُعرف هذا القصدُ تارة بإقرار الرادِّ واعترافه ، وتارة بقرائن تُحيطُ بفعله وقوله ، فمن عُرف منه العلم والدينُ وتوقيرُ أئمة المسلمينَ واحترامهم ، ولم يذكر الردَّ وتبيين الخطأ إلا على الوجه الذي ذكره غيره من أئمة العُلماء .

وَأَمَا فِي التصانيف ، وفي البحث ، وجب حمل كلامه على الأول وأنه إنما يقصد بذلك إظهار الدين والنصح لله ورسوله والمؤمنين ، ومن حمل كلامه والحال على ما ذكر - فهو عن يظن بالبريء ظن السوء ، وذلك من الظن الذي حرمه الله ورسوله ، وهو داخل في قوله سبحانه وتعالى : ﴿ وَمَن يَكْسِبْ خَطِيئةً أَوْ إِثْمًا ثُم يَرْم بِه بَرِيعًا فَقَد احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴾ (١) ، فإن الظن السوء عن لا يظهر منه أمارات السوء عمّا حرّمه الله ورسوله ، فقد جَمع هذا الظان بين اكتساب الخطيئة والإثم ورمي البريء بها . ويقوي دخوله في هذا الوعيد إذا ظهرت منه - أعني هذا الظان - أمارات السوء ، مثل : كثرة البغي والعدوان ، وقلّة الورع وإطلاق اللسان ، وكثرة الغيبة والبهتان ، والحسك الناس على ما آتاهم الله من فضله والامتنان ، وشدة الحرص على المزاحمة على الرياسات قبل الأوان .

^(*) ما بين المعقوفين ليس في الأصول.

⁽١) النساء: ١١٢.

ومن عُرفَ منه هذه الصفات ، التي لا يرضى بها أهل العلم والإيمان ، فإنه إنما يحمل تعرضه للعلماء، ورده عليهم على الوجه الثاني فيستحق حيننذ مقابلته بالهوان ، ومن لم تظهر منه أمارات بالكلية تدل على شيء ، فإنه يجب أن يُحمل كلامه على أحسن محملاته ، ولا يجوز حمله على أسوأ حالاته . وقد قال عُمر رضي الله عنه : « لا تظن بكلمة خرجت من أخيك المسلم سوءًا وأنت تجد لها في الخير محملاً » (١) .

* * *

⁽١) أخرجه المحاملي في ﴿ أماليه ﴾ (٢٦٠) .

فصل : [في الفرق بين النصح بالعيوب للرجوع عنها والتوبيخ والتعيير بالذنب]^(*)

ومِنْ هذا الباب أن يُقال للرجل في وجهه ما يكرهُه ، فإنْ كان هذا على وجه النُّصَح فهو حسنٌ، وقد قال بعضُ السلف لبعض إخوانه : (لا تَنْصحني حتى تقول في وجهي ما أكرهُ » .

فإذا أخبر الرجلُ أخاه بعيبه ليجتنبه كان ذلك حسنًا ، ويحق لمن أخبر بعيب من عيوبه أن يعتذر منها ؛ إن كان له منها عُذر ، وإن كان ذلك على وَجُه التَّوييخ بالذنبِ فهو قبيحٌ مذمومٌ .

وقيل لبعض السَّلف : « أتحب أن يُخبرك أحدٌ بعيوبك ؟ فقال : إن كان يريدُ أن يُوبِّخني فلا » .

فَالتوبيخ والتعييرُ بالذنب مذمومٌ ، وقد نهى النبي عَلَيْكُمْ أَن تُثرَّب الأَمَةُ الزانيةُ مع أمره بجلدها(١) ، فتجلد حَدًّا ولا تُعيَّر بالذنب ولا تُوبَّخ به . وفي الترمذي وغيره مرفوعًا : ﴿ مَن عَيَّر أَخَاه بذنب لم يمت حتى يعمله »(١) . وحُمِل ذلك على الذنب الذي تاب منه صاحبه .

قال الفُضيل : ﴿ المؤمن يستُرُ وينصَحُ ، والفاجر يهتكُ ويُعير ﴾ .

^{(*) {} ليست في الأصول } .

⁽١) أخرجه البخاري (٢١٥٢) ، ومسلم (١٧٠٣) من حديث أبي هريرة .

⁽٢) أخرجه الترمذي (٢٥٠٥) من طريق خالد بن معدان عن معاذ بن جبل به. وقال: قال أحمد: من ذنب قد تاب منه . قال أبو عيسى : هذا حديث غريب، وليس إسناده بمتصل ، وخالد بن معدان لم يدرك معاذ بن جبل . ونقل البرذعي قول أبي زرعة الرازي في اسؤالاته (١/ ٥٨٤) وقد سئل عن هذا الحديث وغيره من رواية ثور عن خالد بن معدان عن معاذ : كلها مناكير ، لم يقرأها علي ، وأمرني فضربت عليها.

فهذا الذي ذكره الفُضيل من علامات النُّصح والتعيير هو أن النُّصح يقترنُ به الإعلانُ ، وكان يقال : « من أمر أخاهُ على رءوس الملأ فقد عيره » أو هذا المعنى .

وكان السَّلفُ يكرهون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على هذا الوجه، ويُحبُّون أن يكون سرًّا فيما بين الآمر والمأمور ، فإن هذا من علامات النُّصح، فإن الناصح ليس له غَرَضٌ في إشاعة عُيوب من ينصحُ له ، وإنما غرضُهُ إزالةُ المفسدة التي وقع فيها .

وأما الإشاعة وإظهار العيوب فهو عمَّا حرمه اللَّه ورسوله ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشْيِعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (١) الآيتين .

والأحاديث في فَضْل السرِّ كثيرة جدًّا .

وقال بعضُ العلماء لمن يأمر بالمعروف: « اجتهد أن تستر العُصاة ، فإن ظهور عوراتهم وهَنَ في الإسلام ، وأحقُ شيء بالستر : العَوْرة » . فلهذا كان إشاعةُ الفاحشة مُقترنة بالتعيير ، وهُما من خصال الفُجار ، ولأن الفاجر لا غرض له في زوال المفاسد ولا في اجتناب المؤمن للمعائب والنقائص ، إنما غرضهُ في مُجرد إشاعة العيب في أخيه المؤمن ، وهتك عرضه ، فهو يُعيد ذلك ويُبديه ، ومقصودُهُ تنقُص أخيه المؤمن في إظهار عُيوبه ومساوئه للناس للدخل عليه بذلك الضَّررَ في الدنيا .

وأما الناصحُ فَغَرضُهُ بذلك إزالةُ عيب أخيه المؤمن باجتنابه له ، وبذلك وَصَفَ اللَّهُ تعالى رسوله عَلِيْكُمْ فقال : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ ... ﴾ (٢) الآية .

ووصف بذلك أصحابه فقال: ﴿ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدًاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ (٣) .

⁽١) النور: ١٩ ـ ٢٠.

⁽۲) التوبة: ۱۲۸ . (۳) الفتح :۲۹.

ووصف المؤمنين بالتواصي بالصبر والتواصي بالمرحمة .

وأما الحامل للفاجر على إشاعة السوء (وَهْتكهِ) (*) فهي القسوة والغلظة ، ومحبة إيذاء أخيه المؤمن ، وإدخال الضر عليه ، وهذه صفة الشيطان الذي يُزيِّن لبني آدم الكفر والفسوق والعصيان ليصيروا بذلك من أهل النيران ، كما قال تعالى : ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوً فَاتَخذُوهُ عَدُوًا ﴾ (١) .

وقال بعدَ أن قصَّ علينا قصَّته مع نبي اللَّه آدمَ عليه السلام ومكرهُ به حتى توصَّل إلى إخراجه من الجنة : ﴿ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَاتِهِمَا ﴾(٢) .

فشتًان بين مَنْ قصدُهُ النصيحة وبين مَنْ قَصْدُهُ الفضيحة ، ولا تلتبس إحداهما بالأخرى إلا على من ليس من ذوي العقول الصحيحة .

* * *

^(*) الهتكة: ﴿نسخة﴾.

⁽١) فاطر : ٦.

⁽٢) الأعراف : ٢٧.

فصل: [في عقوبة من عير أخاه بالذنب]

وعقوبة من أشاع السوء على أخيه المؤمن ، وتتبَّع عيوبه ، وكشَفَ عوراته، أن يتَبَع الله عورته ويفضحه ولو في جوف بيته ، كما رُوي ذلك عن النبي عليه من غير وَجْه ، وقد أخرجه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي من وجوه متعددة (١).

واخرجه الترمذي (٢) من حديث واثلة بن الأسقع عن النبي عِيْكُم قال : «لا تُظهر الشماتة (ق٤) بأخيك فيُعافيه اللهُ ويبيليكَ » . وقال : حسنٌ غريبٌ .

وخرَّج أيضًا (٣) من حديث مُعاذ مرفوعًا : « من عيَّر أخاه بذنب لم يُت حتى يعْمَلَهُ ، وإسناده منقطع.

وقال الحسن : ﴿ كَانَ يُقَالَ : مَنْ عَيَّرَ أَخَاهُ بِذُنْبٍ تَابَ مِنْهُ لَمْ يَمَتْ حَتَى يبتليه اللَّهُ به ﴾.

ويُروي من حديث ابن مسعود بإسناد فيه ضعف : « البلام موكل بالمنطق، فلو أن رجلاً عير رجلاً برضاع كلبة لرضعها » (٤) .

وقد رُوي هذا المعنى جماعة من السُّلف .

ولمَّا ركب ابنَ سيرين الدَّيْنُ وحُبس به قال : ﴿ إِنِّي أَعْرِفَ الذَّنْبَ الذي أَصَابِنِي هَذَا ، عيَّرتُ رجلاً منذ أربعين سنة فقلت له : يا مُفلس ﴾ .

⁽۱) أخرجه أحمد (٤/ ٤٢٠ - ٤٢١) وأبو داود (٤٨٨٠) من حديث أبي برزة الأسلمي وأخرجه الترمذي (٢٠٣٢) من حديث ابن عمر ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث الحسين بن واقد .

⁽۲) برقم (۲۵۰٦) .

⁽٣) برقم (٢٥٠٥) قال الترمذي : هذا حديث غريب وليس إسناده بمتصل .

⁽٤) أخرجه ابن أبي شيبة (٥/ ٢٣١) ، والبغوي في ﴿ الجعدياتِ ﴾ (١٩٦٣).

فصل: [فيمن يظهر النصح ويبطن التعيير والأذى وأن ذلك من صفات المنافقين]

ومن (أخرج التَّعيير وأظهر السوء وأشاعه)(*) في قالب النَّصح وزعم أنه إنما يحمله على ذلك العيوب ، إما عامًّا أو خاصًّا ، وكان في الباطن إنما غرضه التعيير والأذى، فهو من إخوان المنافقين الذين ذمَّهم اللَّهُ في كتابه، في مواضعَ ، فإنَّ اللَّه تعالى ذمَّ من أظهر فعلاً أو قولاً حسنًا وأراد به التوصُّلَ إلى غَرَضَ فاسد يقصده في الباطن ، وعدُّ ذلك من خصال النفاق كما في سورة بزاءة التي هتَكَ فيها المنافقين وفَضَحهُم بأوصافهم الخبيثة : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمَنِينَ وَإِرْصَادًا لَّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِن قَبْلُ وَلَيَحْلُفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلاَّ الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذَبُونَ ﴿ لَكَ اللَّهُ لَكَ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّالَّ اللَّهُ اللَّالَّ اللَّهُ الللَّالَةُ اللَّا لَا لَا لَا لَا لَا اللَّهُ اللَّهُ الآيات، وقال تعالى: ﴿ لا تُحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَن يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَهْعِلُوا فَلِا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾(٢) الآية ، وهذه الآية نزلت في اليهود، سألهم النبيُّ عَرَاكِ عَن شيء فكتموه وأخبروه بغيره ، وقد أرَوه أن قد أخبروه بما سألهم عنه ، واستحمدوا بذلك عليه وفرحوا بما أوتوا من كتمانه وما سألهم عنه .

كذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما ، وحديثُه بذلك مخرَّج في «الصحيحين»(۳)

^(*) أظهر التعيير: إظهار السوء وإشاعته: «نسخة».

⁽١) التربة : ١٠٨ – ١٠٨.

⁽٢) آل عمران : ١٨٨.

⁽٣) أخرجه البخاري (٢٥٦٨) ، ومسلم (٢٧٧٨).

فهذه الخصال ، خصال اليهود والمنافقين ، وهو أن يظهر الإنسان في الظاهر قولا أو فعلا ، وهو في الصورة التي أظهره عليها حسن ، ومقصوده بذلك التوصل إلى غَرَضَ فاسد ، فيحمد على ما أظهره من ذلك الحسن ، ويتوصل هو به إلى غرضه الفاسد الذي هو أبطنه ، ويفرح بحمده على ذلك الذي أظهر أنه حسن وهو في الباطن سبى ، وعلى توصله في الباطن إلى غرضه السيء ، فتتم له الفائدة وتُنفّذُ له الحيلة بهذا الخداع !!

ومَنْ كانت هذه صفته فهو داخلٌ في هذه الآية ولابدً ، فهو متوعّدٌ بالعذاب الأليم ، ومثالُ ذلك . أن يُريد الإنسانُ ذمَّ رجلٍ وتنقُّصه وإظهارَ عيبه لينفرَ الناس عنه ؛ إما محبةٌ لإيدائه لعدواته أو مخافته من مزاحمته على مال أو رياسة أو غير ذلك من الأسباب المذمومة ، فلا يتوصَّل إلى ذلك إلا بإظهار الطعن فيه بسبب ديني ، مثل : أن يكون قد ردَّ قولاً ضعيفًا من أقوال عالم مشهور فيشيعُ بين من يُعظم ذلك العالم ، أن فلانًا يبغضُ هذا العالم ويذمه مشهور فيشيعُ بين من يعظمه ، ويُوهمهُم أنَّ بغضَ هذا الراد وأذاه من أعمال القرب ، لأنه ذبَّ عن ذلك العالم ، ودفع الأذى عنه ، وذلك قربة إلى اللَّه عز وجل وطاعة ؛ فيجمع هذا المظهر للنصح بين أمرين قبيحين مُحرَّمين :

أحدهما: أن يحمل رد هذا العالم القول الآخرِ على البُغض والطَّعن والهَوَى وقد يكونُ إنَّما أراده به النُّصح للمؤمنين ، وإظهارَ ما لا يحلُّ له كتمانه.

والثاني : أن يُظهر الطعْنَ عليه ليتوصَّلَ بذلك إلى هواه وغرضِهِ الفاسد في

⁽١) أخرجه البخاري (٤٥٦٧)، ومسلم (٢٧٧٧).

قالب النُّصح والذَّب عن عُلماء الشرع.

بمثل هذه المكيدة كان ظلم بني مروان وأتباعهم يستميلون الناس إليهم ويُنفرون قلوبهم عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه والحسن والحسين وذريتهم رضي الله عنهم أجمعين .

فإنه لما قُتل عثمانُ _ رضي اللّه عنه _ لم تر الأُمَّةُ أحقَّ من عليٍّ _ رضي اللّه عنه _ بالأمر فبايعوه فتوصلً مَن توصلً إلى التنفير عنه ، بأنْ أظهر تعظيم قتله عثمان وقبحه ، وهو في نفس الأمر كذلك ، لكن ضُمَّ إلى ذلك أن المؤلف على قلته والسَّاعي فيه هو عليَّ رضي اللَّه عنه ، وهذا كذب وبهت .

وكان على يحلف ويُغلظ الحلف على نفي ذلك ، وهو الصادق البار في عينه رضي اللّه عنه ، فلما أظهروا ذلك تفرقت قلوب كثير عمن لا خبرة له بحقائق الأمور عن على رضي اللّه عنه ، وبادروا إلى قتاله ديانة وتقربًا ، ثم إلى قتال أولاده ، واجتهد أولئك في إظهار ذلك وإشاعته على المنابر في أيّام الجُمع وغيرها من المَجامع العظيمة ، حتى استقر في قلوب أتباعهم أن الأمر على ما قالوه ، وأن بني مروان أحق بالأمر من على وولت لقربهم من عُثمان، وأخذهم بثاره ، فتوصلوا بذلك إلى تأليف قُلوب الناس عليهم ، وقتالهم لعلى وولده من بعده ، وثبت بذلك لهم الملك ، واستوثق لهم الأمر .

وكان بعضهم يقول في الخلوة لمن يثقُ إليه كلامًا معتاه : لم يكن أحدٌ من الصحابة أكفأ عن عثمان من علي فيقال له : لم يسبُّونه إذًا ، فيقول : إن اللك لا يقوم إلا بذلك .

ومُرادُه أنَّه لولا تنفيرُ قلوب الناس عن علي ووكده ونسبتهُم إلى ظلم عثمان لما مالت قلوب الناس إليهم ، لما علموه مَن صفاتهم الجميلة وخصائصهم الجليلة ، فكانوا يُسرعون إلى متابعتهم ومبايعتهم ، فيزول بذلك ملك بني أمَّية ، وينصرف الناس عن طاعتهم .

فصل : [فيمن أصابه أذى ومكر أن عليه أن يصبر وأن

التمكين سيكون له بعد صبره]

(ق٥) وَمَنْ بُلي بشيء من هذا الأذى والمكر فليستق اللَّه ويستعين به ويصبر، فإنَّ العاقبة للتقوى . كما قال تعالى بعد أن قصَّ قصة يوسف وما حصل له من أنواع الأذى بالمكر والمخادعة: ﴿ وَكَذَلِكَ مَكَنَّا لِيُوسُفَ فِي الأَرْضِ ﴾ (١) .

وقال تعالى حكايةٌ عنه أنه قال لإخواته : ﴿ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَن يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٢) الآية .

وقال تعالى في قصَّة موسى عليه السلامُ وما حصل له ولقومه من أذى فرعونَ وكيده ، قال لقومه : ﴿ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَن يَشَاءُ مِنْ عَبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (٣) .

وقد أخبر اللَّه تعالى أن المكر يعود وبالُه على صاحبه ، وقال تعالى: ﴿ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلاَّ بِأَهْلِهِ ﴾ (١)

وقال تعالى : ﴿ وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةً إَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا ﴾ (٥) الآية .

والواقع يشهد بذلك ، فإنَّ من سبر أخبار الناس ، وتواريخ العالم ، وقف من أخبار من مكر بأخيه فعاد مكره عليه ، وكان ذلك سببًا لنجاتِه وسلامته على العجب العجاب .

ولو ذكرْنَا بعض ما وقع من ذلك لطال الكتابُ واتَّسع الخطابُ ، واللَّه الموفق للصواب، وعليه قصْدُ السبيل ، وهو حَسبُنا ونعْمَ الوكيل ، وصلَّى اللَّه على مُحمد وآله وصحبِهِ وسلَّم تسليمًا.

⁽۱) يوسف : ۲۱ . (۲) يوسف : ۹۰ .

⁽٣) الأعراف : ١٢٨. (٤) فاطر : ٤٣.

⁽٥) الأنعام : ١٢٣.

A Company of the Comp



بسم اللُّه الرحمن الرحيم

رب يسر يا كريم، الحمد للَّه رب العالمين ، وصلى اللَّه على سيدنا محمد المصطفى وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا .

في " الصحيحين " (١) من رواية عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو ابن حزم، عن أنس، عن النبي عليه قال : " يتبع الميت ثلاث ، فيرجع (ق ١/ب) اثنان ويبقى واحد : يتبعه أهله وماله وعمله ، فيرجع أهله وماله ، ويبقى عمله».

ورواه عمران القطان ، وحجاج بن حجاج ، عن قتادة ، عن أنس ، عن النبي علي قال : " ما من عبد إلا له ثلاثة أخلاء ، فأما خليل فيقول : ما أنفقت فلك، وما أمسكت فليس لك ، فذلك ماله ، وأما خليل فيقول : أنا معك، فإذا أتيت باب الملك رجعت وتركتك ، فذلك أهله وحشمه ، وأما خليل فيقول: أنا معك حيث دخلت ، وحيث خرجت ، فذاك عمله . فيقول : إن كنت لأهون الثلاثة علي (٢)

ويروى نحو هذا من حديث النعمان بن بشير مرفوعًا(٣) وموقوقًا.

وتفسير هذا : أن ابن آدم في الدنيا لا بُدَّ له من أهل يعاشرهم ، ومال يعيش به ، فهذان صاحبان يفارقانه ويفارقهما .

فالسعيدُ من اتخذ من ذلك ما يعينه على ذكر اللَّه تعالى ، وينفعه في الآخرة.

فيأخذ من المال ما يبلغ به إلى الآخرة ، ويتخذ زوجة صالحة تعينه على إيمانه .

⁽۱) أخرجه البخاري (۲۰۱٤) ، ومسلم (۲۹۲۰) .

⁽۲) أخرجه أبو داود الطيالسي (۳/ ۲۰) ، والحاكم (۱/ ۷۶، ۳۷۱) ، والبزار (۳۲۲۹-کشف) .

⁽٣) أخرجه البزار (٣٢٢٦- كشف الأستار) ، والحاكم (١/ ٧٤– ٧٥ ـ ٣٧٢) .

فأمًّا من اتخذ أهلاً ومالاً يشغله عن اللَّه تعالى ، فهو خاسرٌ ، كما قالت الأعراب : ﴿ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفُرْ لَنَا ﴾(١) .

وقال تعالى : ﴿ لا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلا أَوْلادُكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولُنكَ هُمُ الْخَاسرُونَ ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلا أَوْلادُكُم بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلاَّ مَنْ آمَنَ وَعَملَ صَالِحًا ﴾ (٣) .

قال (ق٢/أ) الحسن وهو في جنازة : ابن آدم ، لئن رجعت إلى أهل ومال، فإن الثوى فيهم قليل .

وفي حديث : « ابن آدم ، عش ما شئت فإنك ميت ، وأحبب من شئت فإنك مفارقه ، واعمل ما شئت فإنك ملاقيه ، وكن كيف شئت ، وكما تدين تدان (١٠) .

فإذا مات ابن آدم ، وانتقل من هذه الدار لم ينتفع من أهله وماله بشيء، إلا بدُعاء أهله له واستغفارهم ، وبما قدَّمه من ماله بين يديه .

قال اللَّه تعالى : ﴿ يَوْمَ لا يَنفَعُ مَالٌ وَلا بَنُونَ ﴿ آَلُو اللَّهُ بِقَلْبٍ مِنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمِ (١٠) .

⁽١) الفتح : ١١.

⁽٢) المنافقون : ٩.

⁽٣) سبأ : ٣٧.

⁽٤) روى من عدة طرق :

حديث على : أخرجه الطبراني في (الأوسط) (٤٨٤٥) .

وحديث جابر : أخرجه الطيالسي (١٧٥٥) .

وحديث سهل بن سعد : أخرجه القضاعي في « مسند الشهاب » (٧٤٦)، والحاكم في « المستدرك» (٤٤٤) ، وابن الجوزي في « الموضوعات » (١٠٨/٢) ، والسهمي في « تاريخ جرجان» (٨٣) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣/٣٥) .

وحديث أنس : أخرجه ابن حبان في ﴿ المجروحين ﴾ (٣/ ٤٤).

⁽٥) الشعراء ٨٨-٨٨.

وقال تعالى ﴿ وَلَقَدَ جَنْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أُوِّلَ مَرَةً وِتَرَكْتُم مَا خَوَلْنَاكُم وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ ﴾ (١)

فأمَّا إن خلَّف من يدعو له من أهله ، أو قدَّم شيئًا من ماله فإنَّه ينتفع

كما في " صحيح مسلم "(٢) عن أبي هريرة ، عن النبي عليه : " إذا مات الإنسانُ انقطع عمله إلا من ثلاث : إلا من صدقة جارية ، أو ولد صالح يدعو له ، أو علم نافع " .

فأهله لا ينفعه منهم بعد موته إلا من استغفر له ودعا له ، وقد لا يفعل.

وقد يكون الأجنبيُّ أنفع للميت من أهله ، كما قال بعض الصالحين : وأين مثل الأخ الصالح ؟! أهلك يقتسمون ميراثك ، وهو قد تفرَّد بحزنك ، يدعو لك، وأنت بين أطباق الأرض

فمن الأهل من هو عدو كما قال اللَّه تعالى : ﴿ إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ ﴾ (٣) .

ومنهم من يشتغل عن الميت بحصول (ق٢/ب) ميراثه كما قيل :

تمرُّ أقاربي جنبات قبري كانُّ أقاربي لا يعرفوني وذووا الميراث يقتسمون مالي ولا يألون إن جحدوا ديوني وقد أخذوا سهامهم وعاشوا فيا للَّه أسرع ما نسوني

قال الحسن : أزهد الناس في عالم جيرانه ، وشر الناس لميت أهلُه يبكون عليه ولا يقضون دينه .

⁽١) الأنعام : ٩٤.

⁽۲) برقم (۱٦٣١)

⁽٣) التغابن ١٤٠.

يشير إلى أنهم يفعلون ما يضرّه ويتركون ما ينفعه ؛ فالبكاءُ إذا كان معه ندبٌ أو نوحٌ أو تسخط يُعذَّب به الميت.

وإنَّما يبكون لفقد حظوظهم منه ، فبكاؤهم على أنفسهم لا على ميتهم.

احتُضر بعضُ الصالحين فبكى أبواه وولده ، فسألهم عن بكائهم ، فذكر أبواه ما يتعجَّلانه من فقده ووحشتهم بعده .

وذكر ولده ما يتعجلون من فقده ويُتمهم بعده ، فقال : كلُّكم بكى لدنياي، أما منكم من يبكي لآخرتي ؟!

أمًا منكم من يبكي لما يلقاه في التراب وجهي ؟!

أمًا منكم من يبكي لمسائلة منكر ونكير إياي ؟!

أما منكم من يبكي لمقامي بين يدي ربي ؟!

ثم صرخ صرخةٌ فمات رحمه اللَّه .

وأكثر الورثة لا يُوفون دين مورَّثهم ، فيتركونه مرتهنا محتبساً بدينه ، كما قال النبي عَلَيْكُ له لقوم مات منهم ميت : « إن صاحبكم محتبس بدينه ، فإن شنتم فأسلموه أو فُكُوه »(١) أو كما قال .

(ق٣/أ) وبكل حال فليوطِّن الإنسان في الدنيا نفسه على مفارقة أهله كما قيل:

أيا فرقة الأحباب لا بد لي منك ويا دار دنيا إنني راحلٌ عنك ألا أيّ حي ليس بالموت موقنًا وأيّ يقين منه أشبه بالشك

ولا ينتفع الميت بعد موته بأهله ولا غيرهم ، إلا بالاستغفار له ودعائهم وترحمهم ، أو صدقتهم عنه .

⁽١) أخرجه أحمد (٥/ ١٣, ١١, ٢٠)، وأبو داود (٣٣٤١)، والنسائي من حديث سمرة.

وينتفع بزيارة من زاره ويسلم عليه ويستأنس بذلك .

وقد وصَّى عمرو بن العاص ، أن يقيموا على قبره بعدَ دفنه بقدر ما تنحر جزور ويقسم لحمها وقال : أستأنس بكم ، وأنظر ما أراجع به رسل ربي .

وفي « سنن أبي داود »(١) : « أن النبي عَرَّا كَان إذا دفن الميت قال : سلوا له التثبيت ، فإنه الآن يُسأل » .

وأمًّا إقامتهم عنده بعد ذلك فلا ينتفع به .

ضربت امرأة الحسن بن الحسن بن علي على قبره بالبقيع فسطاطًا سنة، ثم نزعته بعد السنة وانصرفت ، فسمعوا هاتفًا بالبقيع يقول : هل وجدوا ما فقدوا؟ أ فأجابه مجيبٌ من الناحية الأخرى : بل يئسوا فانقلبوا .

لًا دُفن داود الطائي حضر جنازته أهلُ الكوفة ، وأثنى عليه ابن السماك بأعماله الصالحة، والناس يصدِّقونه على قوله : فقام أبو بكر النهشلي^(٢) فقال: اللهمَّ لا تكله إلى عمله، فأعجب الناس قوله فلمًّا انصرفوا قال ابن السماك: ياداود رجعنا وتركناك، ولو أقمنا ما أنفعناك (ق٣/ب) ثم أنشأ يقول:

انصرف الناس إلى دورهم وغُودر الميت في رمسه (۲) مرتهن النفس باعماله لا يرتجى الإطلاق عن حبسه لنفسه صالح أعماله وما سواها فعلى نفسه

ومع هذا فالمؤمن يبشُّرُ في قبره بصلاح ولده من بعده؛ لتقرُّ عينه.

وأعمال الأحياء تُعرض على أقاربهم من الموتى فيسرون بالأعمال الصالحة، ويدعون لأهلها بالتوبة والزيادة .

وتسوءهم الأعمال السيئة ، ويدعون لأهلها بالتوبة والمراجعة.

⁽١) برقم (٣٢٢١) من حديث عثمان بن عفان .

⁽٢) في ﴿ الأصل ﴾ : النهلي . وهو خطأ ، والصواب ما أثبتناه .

⁽٣) الرمس: القبر . ﴿ اللَّسَانَ ﴾ مادة: (رمس) .

وفي ذلك آثارٌ وأحاديثُ كثيرة قد ذكرت في «أهوال القبور» في موضع آخر.

وتنزل الملائكة عند موت المؤمن بالبشرى له ، ويقال له : لا تخف مما أنت قادمٌ عليه، ولا تحزن على من خلّفت من أهلك ؛ فإنَّ الله يتكفّل بهم ، فتقرّ عين المؤمن بذلك .

فهذا أحد الأخلاء الثلاثة ، وهو الأهل يصلون مع خليلهم إلى باب الملك وهو اللَّحد ، ثم يرجعون عنه .

وأمَّا الخليل الثاني وهو المال ، فيرجع عن صاحبه أولاً ولا يدخل معه قبره، ورجوعه كنايةٌ عن عدم مصاحبته له في قبره ودخوله معه.

وقد فسَّر بعضهم المال الراجع بمن يتبعه من رقيقه ، ثم يرجعون مع الأهل فلا ينتفع الميت (ق٤/أ) بشيء من ماله بعد موته ، إلا بما كان قدَّمه بين يديه؛ فإنه يقدم عليه وهو داخلٌ في عمله الذي يصحبه في قبره .

فأما ما خلَّفه وتركه ، فهو لورثته لا له ، وإنَّما كان خازنًا لورثته .

وفي " صحيح مسلم "(١) عن النبي عَرَّا قال : " يقول ابن آدم : مالي مالي، قال : وهل لك يا ابن آدم من مالك إلا ما أكلت فأفنيت ، أو لبست فأبليت، أو تصدقت فأمضيت ».

وفيه أيضًا (٢) عن النبي عليه قال : « يقول العبد: مالي مالي ، إنما له من ماله ثلاث : ما أكل فأفنى ، أو لبس فأبلى ، أو أعطى فاقتنى ، وما سوى ذلك فهو ذاهبٌ وتاركه للناس » .

وفي « صحيح البخاري »(٣) عنه على الله عنه على الله أحب الله من ماله ؟ قالو : فإن ماله ما قدّم ومال وارثه . قال : فإن ماله ما قدّم ومال وارثه ما أخّر».

⁽۱) برقم (۲۹۵۸) .

⁽٢) برقم (٢٩٥٩) .

⁽٣) برقم (٦٤٤٢).

فلا ينتفع العبدُ من ماله إلا بما قدَّمه لنفسه ، وأنفقه في سبيل اللَّه – عز وجل.

فأمًا ما أكله ولبسه فإنه لا له ولا عليه ، إلا أن يكون فيه نيةٌ صالحةٌ . وقيل : بل يثاب عليه مطلقًا .

فأمًّا ما أنفقه في المعاصي فهو عليه لا له ، وكذلك ما أمسكه ولم يؤد حق اللَّه عز وجل منه ؛ فإنه يمثَّلُ له شجاعًا أقرع ، يتبعه وهو يفرُّ منه، حتى يأخذ (بلهزمتيه)(١) ويقول : أنا مالك ! أنا كنزك ، ويلقمه يده فيقضمها قضم الفحل(١).

وإن (ق٤/ب) كان المكنوز ذهبًا أو فضةٌ جُعل صفائح ، فأحمي عليها، ثم كُوي بها جبينه وجبهته وجنبه.

لا تدخر غير التقى فالمال لا يدخر فأخر لأمر بنا اعتدلوا واعتبروا فمن تحقّق هذا ، فليقدّم لنفسه من ماله ما يحبُّ ، فإنه إذا قدّمه كان له وبين يديه ، ينتفع به في دار الإقامة .

وإذا خلَّفه كان لغيره لا له ، وقد يكون هو ممن يحبسه عن النفقة في سبيل الله ، فيراه يوم القيامة في ميزان غيره ، فيتحسر على ذلك ، فيدخل هو بماله النار ، ويدخل وارثه به الجنة!!.

فالعاقل هو من قدم من ماله ما يحبه ، فيفوز به في دار الإقامة ؛ فإن من أحب شيئًا استصحبه معه ، ولا يدعه لغيره ، فيندم حين لا ينفعه الندم.

ذكر ابن أبي الدنيا من حديث عبد الله بن عبيد بن عمير مرسلاً « أن رجلاً قال : يا رسول الله، ما لي لا أحب الموت ؟ قال : لك مال ؟ قال : نعم ، قال : فقدمه ؛ فإن قلب المرء مع ماله، إن قدمه أحب أن يلحق به ، وإن أخره أحب أن يتأخر معه» (٣) .

⁽١) لهزمتيه : يعني شدقيه . ﴿ اللَّمَانَ ﴾ مادة : (لهزه) .

⁽٢) أخرجه البخاري (١٤٠٣) ، ومسلم (٩٨٧).

⁽٣) أخرجه ابن المبارك في كتاب " الزهد » (٦٣٤)، وأبو نعيم في "الحلية» (٣/ ٣٥٩).

وقال بعض الملوك لأبي حازم الزاهد: ما بالنا نكره الموت ؟ قال : لتعظيمك الدنيا ، جعلت مالك بين عينيك فأنت تكره فراقه، ولو قدمته لآخرتك لأحببت اللحوق به.

(ق٥/ أ) قال الله تعالى: ﴿ لِن تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُنفقُوا مَمَّا تُحبُّونَ ﴾ (١) .

كان ابن عمر لا يعجبه شيء من ماله إلا قدمه لله، حتى إنه كان يومًا راكبًا على ناقة فأعجبته، فنزل عنها في الحال وقلدها وجعلها هديًا لله عزوجل.

وكان له جارية يحبها حبًّا شديدًا ، فأعتقها وزوجها بمولاه نافع ، فولدت لنافع أولادًا ، فكان ابن عمر ربما أخذ بعض أولادها فشمه ، وقال : واهًا لريح فلانة - يعني : أم ذلك الولد(٢) .

دخل رجل على أبي ذر فجعل يقلب بصره في بيته ، فقال : يا أبا ذر ، أين متاعكم؟ قال : إن لنا بيتًا نوجه إليه صالح متاعنا! . قال : إن لنا بيتًا نوجه المنزل لا يدعنا فيه .

ياً جامع الأموال بادر صرفها واعلم بأن الطالبين جئات خذ من تراثك ما استطعت فإنما شركاؤك الأيام والأحداث لم يقض حق المال إلا معشر نظروا الزمان يعيث فيه فعاثوا ما كان فيه فاضلاً عن قوته فليعلمن بانه ميراث

⁽١) آل عمران : ٩٢.

⁽٢) أخرجه ابن سعد في (الطبقات الكبرى) (١٦٧/٤) (طبعة دار صادر) قال: أخبرنا محمد ابن يزيد بن خنيس ، قال: سمعت عبد العزيز بن أبي رواد ، قال: أخبرني نافع أن عبد الله بن عمر كانت له جارية... فذكر القصة.

وذكر القصة الحكيم الترمذي في " نوادر الأصول » (٦٦/٢) ، وابن حجر في «الإصابة» (١٨٧/٤) طبعة دار الجيل بتحقيق البجاوي .

قلت : في إسناده محمد بن يزيد بن خنيس المكي ، قال الحافظ في « التقريب » : مقبول. أي حيث يتابع وإلا فهو ضعيف ، ولم يتابعه أحد على ما وقفت عليه، وعبد العزيز بن أبي رواد : صدوق ربما وهم . فالإسناد ضعيف، والله أعلم.

قال الحسن: بئس الرفيقان الدرهم والدينار لا ينفعانك حتى يفارقانك،

وقيل لبعضهم : جمع فلان مالاً ، قال: هل جمع عمرًا ينفقه فيه؟ قالوا: لا. قال: ما جمع شيئا.

جمعت مالاً ففكر هل جمعت له يا جامع المال أيامًا تفرقه المال عندك مخزون لوارثه ما المال مالك إلا حين تنفقه (ق٥/ب) من قدم اليوم شيئًا قدم عليه غدًا، ومن لم يقدم شيئًا قدم على

(ق٥/ب) من قدم اليوم شيئًا قدم عليه غدًا، ومن لم يقدم شيئًا قدم على غير شيء، فطال فقره في دار الإقامة

قال ﴿بعض﴾ (١) السلف: ابن آدم ، إنما تسكن يوم القيامة فيما بنيت، وتنزل يومئذ علي ما نقلت في حياتك من متاعك.

دخلت امرأة على عائشة قد شلت يدها فقالت : يا أم المؤمنين ، بت البارحة صحيحة اليد فأصبحت شلاء ! قالت عائشة : وما ذاك ؟ قالت : كان لي أبوان موسران، كان أبي يعطي الزكاة ويقري الضيف ويعطي السائل ولا يحقر من الخير شيئًا إلا فعله ، وكانت أمي امرأة بخيلة بمسكة ، لا تصنع في مالها خيرًا ، فمات أبي ثم ماتت أمي بعده بشهرين ، فرأيت البارحة في منامي أبي وعليه ثوبان أصفران ، بين يديه نهر جار، قلت : يا أبه ما هذا؟ قال : يا بنية ، من يعمل في هذه الدنيا خيرًا يره، هذا أعطانيه الله تعالى . قلت : فما فعلت أمي ؟ قال : وقد ماتت أمك ؟! قلت : نعم ، قال : هيهات ! عدلت عنا ، فاذهبي فالتمسيها ذات الشمال ، فملت عن شمالي ، فإذا أنا بأمي قائمة عريانة متزرة بخرقة ، بيدها شحيمة تنادي : والهفاه ، واحسرتاه ، واعطشاه . فإذا بلغها الجهد دلكت تلك الشحيمة براحتها ثم لحستها ، وإذا بين يديها نهر جار ، قلت : يا أو أماه أ(ا) ما لك تنادين العطش (ق٦/أ) وبين يديك نهر جار ؟! قالت : لا أترك أن أشرب منه . قلت : أفلا أسقيك ؟ قالت : وددت جار ؟! قالت ، فغرفت لها غرفة فسقيتها ، فلما شربت نادى مناد من ذات

⁽١) ليست في « الأصل » والسياق يقتضيها .

اليمين: ألا من سقي هذه المرأة شلت يمينه مرتين - فأصبحت شلاء اليمين ، لا أستطيع أن أعمل بيميني . قالت لها عائشة : وعرفت الخرقة؟ قالت : نعم يا أم المؤمنين ، وهي التي رأيتها عليها، ما رأيت أمي تصدقت بشيء قط ، إلا أن أبي نحر ذات يوم ثورًا ، فجاء سائل فعمدت أمي إلى عظم عليه شحيمة فناولتها إياه ، وما رأيتها تصدقت بشيء إلا أن سائلاً جاء يسأل ، فعمدت أمي إلى خرقة فناولتها إياه.

فكبرت عائشة - رضي الله عنها - وقالت: صدق الله وبلغ رسوله عنها - وقالت: صدق الله وبلغ رسوله عَلَيْكُ : ﴿ فَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةً مِثَرًا يَرَهُ ۞ وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةً مِثَاً يَرَهُ ۞ وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةً مِشَرًا يَرَهُ ۞ وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةً مِشَرًا يَرَهُ ۞ (١٠) .

أخرجه الحافظ أبو موسى المديني في كتاب « الترغيب والترهيب » من طريق أبي الشيخ الأصبهاني الحافظ بإسناد حسن .

من خرج إلى سفر من أسفار الدنيا بغير زاد ، ندم حيث يحتاج إلى الزاد، فلا ينفعه الندم وربما هلك . فكيف بمن رحل إلى سفر الآخرة مع طوله ومشقته بغير زاد؟!

السُّقم في جسمي له تزداد والعمر ينقص والذنوب تزاد ما أبعد سفرتي وما لي زاد ما أكثر بهرجي ولي نقًاد

(ق7/ب) كان عليّ - رضي الله عنه - يقول في الليل : آه من قلة الزاد وبعد السفر ووحشة الطريق.

وبكى أبو هريرة عند موته وقال : إنما أبكي على بعد سفري وقلة زادي. إذا شكا من قلة الزاد من زاده كثير فكيف يقول من لا زاد له ؟!

يا جامع المال ما أعددت للحفر

هل يغفل الزاد من أضحى على سفر

⁽١) الزلزلة : ٧-٨.

قال ابن السماك : ما بكوا لسكرة الموت ، إنما بكوا لحسرة الفوت، خرجوا من دار لم يتزودوا منها ، وقدموا على دار لا زاد لهم فيها.

إذا أنت لم ترحل بزاد من التقى

وأبصرت بعد الموت من قد تزودا

ندمت على أن لا تكون شركته

وأرصدت ما قد كان من قبل أرصدا

أما الخليل الثالث: فهو العمل ، وهو الخليل الذي يدخل مع صاحبه قبره فيكون معه في مواقف القيامة، فيكون معه في مواقف القيامة، وعلى الصراط ، وعند الميزان، وبه تُقتسم المنازل في الجنة والنار .

قال اللَّه تعالى : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ مَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلاََنفُسِهِمْ يَمْهُدُونَ ﴾ (٢) . قال بعض السلف : في القبر.

يعني أن العمل الصالح يكون مهادًا لصاحبه في القبر ، حيث لا يكون (ق٧/ أ) للعبد من متاع الدنيا فراشٌ ولا وسادٌ ولا مهاد ؛ بل كل عامل يفترش عمله ويتوسده من خير أو شر .

فالعاقل من عمر بيته الذي تطول إقامته فيه ، ولو عمره بخراب بيته الذي يرتحل عنه قريبًا لم يكن مغبونًا ؛ بل كان رابحًا.

قال وهب بن منبه: قال لقمان لابنه: يا بني، لكل إنسان بيتان: بيت غائب ، وبيت شاهد؛ فلا يُلهينَّك بيتك الشاهد الذي فيه عمرك القليل، عن بيتك الغائب الذي فيه عمرك الطويل.

⁽١) فصلت : ٤٦.

⁽٢) الروم : ٤٤.

وقال بعض السلف : اعمل للدنيا على قدر مكثك فيها ، واعمل للآخرة على قدر مكثك فيها .

وقال بعضهم: لابن آدم بيتان: بيت على الأرض، وبيت في بطن الأرض، فعمد إلى الذي على وجه الأرض، فزخرفه وزينه، وجعل فيه أبوابًا للشمال، وأبوابًا للجنوب، ووضع فيه ما يصلحه لشتائه وصيفه، ثم عمد إلى الذي في بطن الأرض فأخربه ؛ فإذا قيل: هذا البيت الذي أصلحته كم تقيم فيه ؟ قال: لا أدري. قيل له: والذي أخربته كم تقيم فيه ؟ قال: فيه مقامي. قال: تقرُّ بهذا على نفسك وأنت رجلٌ تعقل ؟!

كان عثمان بن أبي العاص – رضي الله عنه – في المقابر في جنازة ومعه شاب من أقاربه فيه بعض غفلة ، فقال عثمان : اطلع إلى بيتك ، فاطلع في القبر . فقال له: ما ترى ؟ قال : أرى (5/4) بيتًا ضيقًا مظلمًا ، ليس فيه طعامٌ ولا شرابٌ ولا زوجة ، وقد تركت بيتًا فيه طعامٌ وشرابٌ وزوجة ، قال : فإن هذا واللّه بيتك . قال : صدقت ، أما واللّه لو رجعت نقلت من ذلك إلى هذا .

قال الحسن : تبع رجلٌ من المسلمين جنازة أخيه ، فلماً دُلي في قبره قال الرجل : ما أرى تبعك من الدنيا إلا ثلاثة أثواب ، أما واللَّه لقد تركت بيتي كثير المتاع ، أما واللَّه إن أقالني اللَّهُ حتى أرجع لأقدَّمنَّه بين يدي . قال : فرجع فقدمه - واللَّه - بين يديه ، وكانوا يرون أنه كان عمر بن عبد العزيز .

وكان ينشد هذه الأبيات كثيرا:

من كان حين تصيب الشمس جبهته

أو الغبـــارُ يخاف الشين والشَّـعثا

ويألف الظل كي تبقى بشاشـــته

فسوف يسكن يومًا راغمًا جدثا(١)

⁽١) الجدث: القير . • اللسان ، مادة : (جدث).

في ظل مقبرة غبراء مظلمة

يطيل تحت الشرى في غمها اللبثا

تجهزي بجهساز تبلغين بسه

يا نفسُ قبل الردى لم تخلقي عبـ ثا

فالمؤمن يأتيه عمله الصالح في قبره في أحسن صورة ، فيبشِّره بالسعادة من الله ، والكافر بعكس ذلك .

والأعمال الصالحة تُحيط بالمؤمن في قبره ؛ في « صحيح ابن حبان »(۱) عن أبي هريرة مرفوعًا : « والذي نفسي بيده ، إنه ليسمع خفق نعالهم حين يولون عنه، فإن كان مؤمنًا كانت الصلاة عند رأسه ، والزكاة عن يمينه ، والصوم عن شماله ، وفعل الخيرات والمعروف والإحسان (ق٨/ أ) إلى الناس من قبل رجليه ، فيؤتى من قبل رأسه ، فتقول الصلاة : ليس قبلي مدخل ... » وذكر سائر الأعمال كذلك ، وقال في الكافر : « يؤتى من هذه الجهات فلا يوجد شيء فيجلس خائفًا مرعوبًا » .

قال عطاء بن يسار : إذا وضع الميت في لحده ، فأول شيء يأتيه عمله ، فيضرب فخذه الشمال فيقول : أنا عملك . فيقول : فأين أهلي وولدي وعشيرتك وما وعشيرتي وما خولني اللَّه ؟ فيقول : تركت أهلك وولدك وعشيرتك وما خولك اللَّه وراء ظهرك ، فلم يدخل معك قبرك غيري . فيقول : يا ليتني آثرتك على أهلي وولدي وعشيرتي وما خولني الله ، إذ لم يدخل معي غيرك.

قال يزيد الرقاشي : بلغني أن الميت إذا وضع في قبره احتوشته (۱) أعماله، ثم أنطقها الله ، فقالت : أيها العبدُ المنفردُ في حفرته ، انقطع عنك الأخلاء والأهلون ، فلا أنيس لك اليوم غيرنا ، ثم بكى يزيد وقال : طوبى لمن كان أنيسه صالحًا ، والويل لمن كان أنيسه وبالاً .

⁽١) كما في (الإحسان ، (٣١٣٣) .

⁽٢) أي جعلوه وسطهم . ﴿ اللَّسَانَ ﴾ مادة : (حوش) .

تزوَّد قرينًا من فعــالك إِنما قرين الفتى في القبر ما كان يفعلُ وإِن كنت مشغولاً بشيء فلا تكن

رو مد الله تُشغلُ بيني من بعد موته الله تُشغلُ فلن يصحب الإنسانُ من بعد موته

إلى قبره إلا الذي كان يعمل ألا إنما الإنسان ضيف لأهله

يقيم قليلاً عندهم ثم يرحل

انتهى والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا (١).

* * *

⁽۱) كتب في الهامش: فتنبه أيها الغافل لأمرك قبل أن ترهن بعملك في قبرك ، وتزود لطول سفرتك بك في حفرتك ، وتأهب بتحويل عدتك قبل مدتك ، قبل حلول الآجال ، وورود الأهوال قبل القيامة ، قبل أن تحاط في قبرك بالأعمال، وينصرف مشيعوك بالآمال ، يتحدثون في قسمة ما خلفت من العقار والأموال.

والحمد لله - تعالى - طالعت هذه الرسالة الشريفة فوجدتها نافعة مفيدة ، رحمة الله تعالى لمؤلفها ولمن طالعها آمين .





بسم اللَّه الرحمن الرحيم رب يسر يا كريم فصل في صدقــة السر

وفي فضلها نصوصٌ كثيرة ، فمن القُرآن قولُه : ﴿ وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا اللَّهُ اللَّا اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّ اللَّهُ اللَّهُ الل

ومن السنة حديث : « رجلٌ تصدّق بصدقة فأخفاها ، حتى لا تعلم شمالُه ما تنفق يمينه»(٢) .

وحديث : « الجاهرُ بالقرآن كالجاهر بالصدقة ، والمسرُّ بالقرآن كالمُسرِّ بالصدقة»(٣) .

وحديث أنس: « لما خلق الله الأرض ، جعلت تميد فخلق الجبال...» الحديث ، وفي آخره: « قيل: [فهل](١) من خلقك شيءٌ أشدَّ من الربح ؟ قال: نعم ، ابن آدم يتصدّق بيمينه فيخفيها من شماله»(٥).

وحديث أبي ذر ، وزاد : ثم شرع بهذه الآية : ﴿ إِن تُبدُوا الصَّدَقَاتِ فَعِمَّا هِيَ ﴾ (١)

⁽١) البقرة : ٢٧١.

⁽٢) أخرجه البخاري (١٤٢٣) ، ومسلم (١٠٣١) من حديث أبي هريرة .

 ⁽۳) أخرجه أبو داود (۱۳۳۳) ، والترمذي (۲۹۱۹) وقال : هذا حديث حسن غريب، والنسائي (۲۲۵/۳) ، (٥/ ٨٠) ، وأحمد (٤/ ١٥١) ، (١٥١) من حديث عقبة بن عامر.

⁽٤) زيادة يقتضيها السياق.

⁽٥) أخرجه الترمذي (٣٣٦٩) ، وأحمد (٣/ ١٢٤) وقال الترمذي : هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعًا إلا من هذا الوجه .

وحديث : « صدقة السر تُطفئ غضب الرب – عزّ وجل – وتدفع ميتةَ السوء» خرَّجه الترمذي(١) ، وابن حبان(٢) .

وحديث أبي طلحة ، لما تصدق بحائطه وقال : ﴿ لُو استطعتُ أَن أُسرَّه ، لَم أَعَلَنه ﴾ خرَّجه الترمذيُّ^(۱) في تفسيره .

واختلفوا في الزكاة : هل الأفضل إسرارها أم إظهارها ، فروي عن علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، قال : « جعل اللَّه صدقة الفريضة علانيتها أفضل من سرها، يقال: بخمسة وعشرين ضعفًا » . خرَّجه ابن جرير. وفي رواية قال : « وكذلك جميع (ق ١/ب) الفرائض والنوافل في الأشياء كلها». وقال سفيان الثوري في هذه الآية : هذا في التطوع .

وعن يزيد بن أبي حبيب : إنَّما نزلت هذه الآية في اليهود والنصارى ، وكان يأمر بقسم الزكاة في السر .

قال ابنُ عطية : وهذا مردود ، لا سيّما عند السلف الصالح ؛ فقد قال ابنُ جَرير الطبري : أجمع الناس أنَّ إظهار الواجب أفضل .

قال المهدوي : وقيل المُراد بالآية فرض الزكاة والتطوع ، وكان الإخفاءُ فيها أفضل في مُدة النبي عَلِيَّا ، ثم ساءت ظنونُ الناس بعد ذلك، فاستحسن العلماء إظهارَ الفرائض ؛ لئلا يظن بأحد المنع .

قال ابنُ عطية : وهذا القول مخالف للآثار ، قال : ويحسن في زمننا أن يحسن التستر بصدقة الفرض، فقد كثر المانع لها ، وصار إخراجُها عُرضة للرياء. هذا الذي تخيَّله ابنُ عطية ضعيف. فلو كان الرجلُ في مكان يترك أهلُه الصلاة ، فهل يُقال : إنَّ الأفضل أن لا يُظهر صلاته المكتوبة ؟!

⁽١) برقم (٦٦٤) من حديث أنس . قال أبو عيسى: هذا حديث غريب من هذا الوجه .

⁽٢) كما في (الإحسان) (٣٣٠٩) من حديث أنس .

⁽٣) برقم (٢٩٩٧) قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

وقال النقاش : إنَّ هذه الآية نسخها قولُه تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْواَلَهُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلانِيَةً . . . ﴾ (١) الآية . انتهى ما ذكره .

ودعوى النسخ ﴿ضعيفة﴾ (٢) جدًا ، وإنما معنى هذه الآية كمعنى التي قبلها أن النفقة تُقبل سرًا (ق٢/أ) وعلانية .

وحُكي عن المهدوي أنَّ قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ ﴾ (٣) رخَّصت في صدقة الفرض على أهل القرابات المشركين .

قال ابن عطية : وهذا عندي مردود .

وحكي عن ابن المنذر نقل إجماع من يحفظ ، أنه لا يُعطى [أهل](¹⁾ الذِّمة من صدقة المال شيئًا .

قلتُ : رُوي عن ابن عمر أنه قال في قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ ﴾ (٥) : إن المساكين أهل الكتاب ، وإسنادُه لا يثبت .

وروى الثعلبي في تفسيره ، عن أبي جعفر في قوله تعالى : ﴿ إِن تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمًا هِيَ ﴾ قال : هي الزكاة المفروضة ﴿ وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ قال : يعني التطوع . هذا تفسير غريب . تم.

^{* * *}

⁽١) البقرة : ٢٧٤.

⁽٢) في الأصل : ﴿ ضعيف ﴾ . والمثبت أنسب للسياق .

⁽٣) البقرة : ٢٧٢.

⁽٤) ليست في الأصل ، والصواب إثباتها .

⁽٥) التوبة : ٦٠.

⁽٦) البقرة : ٢٧١.





بسم اللَّه الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين ، رب يسر وأعن يا كريم

قال الشيخ الإمام العالم العلامة الحافظ المتقن المحقق زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن ابن الشيخ الإمام شهاب الدين أبي العباس أحمد بن رجب الحنبلي [تغمده اللَّه برحمته وأسكنه فسيح جنته بمنه وكرمه . آمين] (*) .

سُئلت عن السماع المحدث ، وما يتضمنه من سماع الغناء وآلات اللهو، هل هو محظور أم لا؟ وهل ورد في حظره دليل صريح أم لا؟ وعن سماعه من المرأة الأجنبية ، وعمّن يفعله قربة وديانة .

فأجبت واللَّه والموفق:

هذه المسائل قد انتشر فيها من الناس المقال ، وكثر القيل فيها والقال ، وصنّف الناس فيها تصانيف مفردة ، وذكرت في أثناء التصانيف ضمنًا ، وتكلم فيها أنواع الطوائف ، من الفقهاء وأهل الحديث والصوفية . ثم منهم من يميل إلى المرخصة ، ومنهم من يميل إلى المنع والشدّة .

واستيفاء الكلام في ذلك يستدعي تطويلاً كثيراً ، ولكن سنشير - إن شاء اللّه تعالى بعونه وتوفيقه - إلى نكت مختصرة وجيزة ، ضابطة لكثير من مقاصد هذه المسائل ، ونسأل اللّه تعالى أن يلهمنا رشدنا ، وأن يعيذنا من شر أنفسنا ، وأن يجعل قصدنا بذلك بيان الحق الذي بعث به رسوله ، وأن يزيد المهتدي منا ومن إخواننا المسلمين هدى ، وأن يُراجع بالمسيء إلى الحق الذي يرتضيه ، في خير وعافية . بمنّه ورحمته آمين .

فنقول : سماع الغناء وآلات الملاهي على قسمين :

فإنه تارة يقع ذلك على وجه اللعب واللهو ، وإبلاغ النفوس حظوظها من الشهوات واللذات .

^(*) في انسخة : متعنا الله والمسلمين بطول حياته وختم لنا وله بالخير ، إنه على كل شيء قدير.

وتارة يقع على وجه التقرب إلى اللَّه عز وجل : باستجلاب صلاح القلوب، وإزالة قسوتها وتحصيل رقتها .

القسم الأول: أن يقع على وجه اللعب واللهو: فأكثر العلماء على تحريم ذلك ـ أعني سماع الغناء وسماع آلات الملاهي كلها ـ وكل منها محرم بانفراده، وقد حكى أبو بكر الآجري وغيره إجماع العلماء على ذلك .

والمراد بالغناء المحرم: ما كان من الشعر الرقيق الذي فيه تشبيب بالنساء ونحوه ، مما توصف فيه محاسن من تهيج الطباع بسماع وصف محاسنه، فهذا هو الغناء المنهي عنه ، وبذلك فسره الإمام أحمد وإسحاق بن (ق١/ب) راهويه، وغيرهما من الأئمة .

فهذا الشعر إذا لُحن ، وأخرج تلحينه على وجه يُزعج القلوب، ويخرجها عن الاعتدال ، ويُحرك الهوى الكامن المجبول في طباع البشر، فهو الغناء المنهي عنه .

فإن أنشد هذا الشعر على غير وجه التلحين ؛ فإن كان محركًا للهوى بنفسه فهو محرم أيضًا ؛ لتحريكه الهوى ، وإن لم يُسمَّ غناء .

فأما ما لم يكن فيه شيء من ذلك ، فإنه ليس بمحرم وإن سُمي غناء. وعلى هذا حمل الإمام أحمد حديث عائشة _ رضي اللَّه عنها _ في الرخصة في غناء نساء الأنصار وقال : هو غناء الركبان أتيناكم أتيناكم. يشير إلى أنه ليس فيه ما يُهيجُ الطباع إلى الهوى ويشهد لذلك حديث عائشة : أن الجاريتين اللتين كانتا عندها كانتا تغنيان بما (تقاولت) به الأنصار رضي اللَّه عنهم يوم بُعاث (١) وعلى مثله يُحمل كل حديث ورد في الرخصة في الغناء، كحديث الحبشية التي نذرت أن تضرب الدّف، في مقدم النبي عاليً الله عنه من الأحاديث .

^(*) في (نسخة) : تقاومت .

⁽١) أخرجه البخاري (٩٥٢) ، ومسلم (٨٩٢) .

⁽٢) أخرجه الترمذي (٣٦٩٠) ، وأحمد (٣٥٣/٥) . وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث بريدة، وفي الباب عن عمر، وسعد بن أبي وقاص، وعائشة.

ويدل عليه أيضًا ما في « صحيح البخاري »(۱) عن الربيع بنت معوذ قالت: « دخل علي رسول اللَّه على علاة بُني بي فجلس على فراشي. وجُويرياتٌ لنا يضربن الدف ويندبن من قُتل من آبائي يوم بدر، إلى أن قالت جارية منهن: وفينا نبيٌ يعلم ما في غد. فقال لها : أمسكي عن هذه ، وقولي التي كنت تقولين قبلها» . وفي « مسند الإمام أحمد»(۱) و « سنن ابن ماجه »(۱) أن النبي على قال لعائشة : « أهديتم الجارية إلى بيتها؟ قالت : نعم. قال : فهلا بعثتم معها من يُغنيهم يقول:

أتبناكم أتبناكم فحبونا نحييكم

فإن الأنصار قوم فيهم غَزل . وعلى مثل ذلك أيضًا حمل طوائف من العلماء قول من رخص في الغناء من الفقهاء ، من أصحابنا وغيرهم وقالوا: إنما أردوا الأشعار التي لا تتضمن ما يُهيج الطباع إلى الهوى ، وقريبٌ من ذلك الحداء(١٤) ، وليس في شيء من ذلك ما يحرك النفوس إلى شهواتها المحرمة.

ونذكر بعض ما ورد في الكتاب والسنة والآثار من تحريم الغناء وآلات اللهو:

فَأُمَّا تَحْرِيَمُ الغناء ، فقد استُنبط من القرآن من آيات متعددة ، فمن ذلك: قول اللَّه عزوجل : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهُو الْحَدِيثِ ﴾ (٦٠) .

وقال ابن عباس : هو الغناء وأشباهه (v) .

⁽١) أخرجه البخاري (١٤٧) . (٢) في (المسند ، (٣٩ / ٣٩١).

⁽٣) في « السنن » (١٩٠٠) .

⁽٤) قال الجوهري : الحدو : سوق الإبل والغناء لها . ﴿ اللَّسَانَ ﴾ مادة : (حدو).

⁽٥) لقمان: ٦.

 ⁽٦) أخرجه ابن أبي شيبة (٣٠٩/٦) ، والطبري في « تفسيره » (٦١/٢١) ، والحاكم
 (٢) ١١/٢) ، والبيهقي في « السنن الكبير » (٢٢/٢٠) وغيرهم .

 ⁽٧) أخرجه ابن أبي شيبة (٦/ ٣١٠) ، والبخاري في «الأدب المفرد» برقم (٧٨٦) ،
 وابن جرير في « تفسيره » (٢١/ ٢١) وغيرهم .

وفسره بالغناء (ق٢/أ) أيضًا خلق من التابعين ، منهم : مجاهد وعكرمة، والحسن، وسعيد بن جبير ، وقتادة، والنخعي، وغيرهم .

وقال مجاهد في قوله تعالى : ﴿ وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُم بِصَوْتِكَ ﴾ (١) قال : الغناء والمزامير .

وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى : ﴿ وَأَنتُمْ سَامِدُونَ ﴾ (٢) قال : هو الغناء بالحميرية (٣) .

وقال بعض التابعين في قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ (١٠) قال : إن اللغو هو الغناء .

وعن أبي أمامة عن النبي عَلَيْكُمْ قال: ﴿ لَا تَبِيعُوا القيناتُ وَلَا تَشْتَرُوهِنَ وَلَا تَشْتَرُوهِنَ وَلَا تَشْتَرُوهِنَ وَلَا تَعْلَمُهُ وَلَمْ عَنْ مَا مَثْلُ هَذَا أَنْزَلْتُ هَذَهُ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمِ ﴾ (٥) اللَّهَ: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهُو الْحَدِيثِ لِيُصْلِ عَن سَبِيلِ اللّهِ بِغَيْرٍ عِلْمٍ ﴾ (٥) ».

خرّجه الإمام أحمد (١) والترمذي (٧) من رواية عبيد اللَّه بن زحر، عن على بن يزيد، عن القاسم ، عن أبي أمامة وقال : قد تكلم بعض أهل العلم في علي بن يزيد وضعفه ، وهو شامي .

وذكر في كتاب « العلل » أنه سأل البخاري عن هذا الحديث فقال : علي ابن يزيد ذاهب الحديث. ووثق عبيد الله بن زحر والقاسم بن عبد الرحمن، وخرَّجه محمد بن يحيى الهمداني الحافظ الفقيه الشافعي في «صحيحه». وقال: عبيد الله بن زحر. قال أبو زرعة: لا بأس به صدوق . قلت: علي بن يزيد لم يتفقوا على ضعفه، بل قال فيه أبو مُسهر - وهو من بلده ، وهو اعلم

⁽١) الإسراء: ٦٤. الله ١٠٠٠ (٢) النجم (١٠.

⁽٣) أخرجه ابن جرير (٨٢/٢٧) ، والبيهقي (١٠/٢٢٣) .

⁽٤) الفرقان : ٧٢. ١٠٠٠ (٥) لقمان : ٦.

⁽٦) في ﴿ المسند ﴾ (٥/ ٢٦٤) .

⁽۷) برقم (۱۲۸۲).

بأهل بلده من غيرهم - قال فيه: ما أعلم فيه إلا خيرًا. وقال ابن عدي : هو في نفسه صالح ، إلا أن يروي عنه ضعيف فيؤتى من قبل ذلك الضعيف. هذا الحديث ، قد رواه عنه غير واحد من الثقات .

وقد خرّج الإمام أحمد (۱) من رواية فرج بن فضالة ، عن علي بن يزيد عن القاسم، عن أبي أمامة، عن النبي على قال : « إن الله بعثني رحمة وهدى للعالمين ، وأمرني أن أمحق المزامير والبرابط (۲) ، والمعازف والأوثان». ذكر بقية الحديث وفي آخره : « ولا يحل بيعهن ولا شراؤهن ، وتعليمهن وتجارة فيهن وثمنهن حرام . يعني الضاربات » وفرج بن فضالة مختلف فيه أيضًا ، ووثقه الإمام أحمد وغيره .

وخرَّج الإسماعيلي وغيره من حديث عمر بن الخطاب رضي اللَّه عنه، عن النبي عليَّكِ على قال : « ثمن المغنية حرام وغناؤها حرام» وإسناده كلهم ثقات متفق عليهم ، سوى يزيد بن عبد الملك النوفلي ، فإنه مختلف في أمره .

وخرج حديثه هذا محمد بن يحيى الهمداني في "صحيحه" وقال: في النفس من يزيد (ق٢/ب) بن عبد الملك . مع أن ابن معين قال: ما كان به بأس. وبوّب الهمداني هذا في "صحيحه" على تحريم بيع المغنيات وشرائهن، وهو من أصحاب ابن خزيمة وكان عالمًا بأنواع العلوم ، وهو أول من أظهر مذهب الشافعي بهمدان ، واجتهد في ذلك بماله ونفسه ، وكان وفاته سنة سبع وأربعين وثلاثمائة رحمه اللَّه تعالى .

وخرج في باب تحريم ثمن المغنية من رواية أبي نعيم الحلبي، ثنا ابن المبارك، عن مالك ، عن ابن المنكدر ، عن أنس ، عن النبي عليها قال : «من قعد إلى قينة (٣) يستمع منها صب في أذنيه الآنك (٤) يوم القيامة».

⁽١) في ﴿ المسند ﴾ (٥/ ٧٥٧ ، ٢٦٨) .

⁽٢) البرابط : جمع بربط ، وهي آلة طرب ، تشبه العود . ﴿ النَّهَايَةُ ﴾ (١١٢/١).

 ⁽٣) القينة : الأمة، غنت أو لم تغن والماشطة ، وكثيرًا ما تطلق على المغنية من الإماء.
 (١٤) ١٢٥ (١٤).

⁽٤) هو الرصاص الأبيض ، وقيل الأسود. « النهاية ، (١/٧٧).

وقال : أبو نعيم الحلبي اسمه عبيد بن هشام . قلت : قد وثقه أبو داود وقال : إنه تغير بأخرة . وقد أنكر عليه أحاديث تفرد بها، منها هذا الحديث. وفي النهي عن بيع المغنيات أحاديث تفرد بها آخر عن علي وعائشة رضي اللَّه عنهما وغيرهما ، وفي أسانيدها مقال .

وروى عامر بن سعد البجلي قال : دخلت على قرظة بن كعب وأبي مسعود الانصاري في عرس، فإذا جواري يتغنين. فقلت: أنتم أصحاب محمد، وأهل بدر ويُفعل هذا عندكم! قال: اجلس إن شئت واسمع، وإن شئت فاذهب فإنه قد رُخص لنا في اللهو عند العرس . خرّجه النسائي(۱) والحاكم(۱) وقال: صحيح على شرطهما. والرخصة في اللهو عند العرس تدل على النهى عنه في غير العرس ، ويدل عليه قول النبي عين ألي في حديث عائشة المتفق عليه في «الصحيحين»(۱) «لما دخل عليها وعندها جاريتان تغنيان وتدففان، فانتهرهما أبو بكر الصديق رضي الله عنه وقال : مزمور الشيطان عند رسول فائم عني فقال رسول الله عني الموضة بكونه في يوم عيد ، فدل على أنه يباح بكر رضي الله عنه ، وإنما علل الرخصة بكونه في يوم عيد ، فدل على أنه يباح في غيرها من اللهو.

وإنما كانت دفوفهم نحو الغرابيل ، وغناؤهم بإنشاد أشعار الجاهلية في أيام حروبهم وما أشبه ذلك .

فمن قاس على ذلك سماع أشعار الغزل مع الدفوف المصلصلة فقد أخطأ غاية الخطأ ، وقاس مع ظهور الفرق بين الفرع والأصل .

⁽١) في (السنن » (٣٣٨٣) .

⁽٢) في ﴿ المستدرك ﴾ (٢/ ١٨٤) .

⁽٣) أخرجه البخاري (٩٥٢) ، ومسلم (٨٩٢) .

وقال ابن مسعود رضي اللَّه عنه: الغناء يُنبت النفاق في القلب كما ينبت الله البقل (۱) . وقد روي عنه مرفوعًا ، خرَّجه أبو داود (۲) في بعض نسخ «السنن» وخرَّجه (ق٣/أ) ابن أبي الدنيا والبيهقي وغيرهما ، وفي إسناد المرفوع من لا يُعرف والموقوف أشبه . وأما تحريم آلات الملاهي ، فقد تقدم عن مجاهد أنه أدخلها في صوت الشيطان المذكور في قول اللَّه تعالى : ﴿ وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُم بِصَوْتِكَ ﴾ (۱) وتقدم أيضًا حديث أبي أمامة في ذلك .

وقال البخاري في "صحيحه " (ئ) : وقال هشام بن عمار ثنا صدقة بن خالد، ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ، ثنا عطية بن قيس ، حدثني عبد الرحمن بن غنم الأشعري ، حدثني أبو عامر أو أبو مالك الأشعري – والله ما كذبني – سمع النبي عليه التقول: "ليكونن في أمتي أقوام يستحلون الحر والحرير والخمر والمعازف ولينزلن أقوام إلى جنب علم تروح عليهم بسارحة لهم، يأتيهم الفقير لحاجة فيقولوا: ارجع إلينا غداً ، فيبيتهم الله ويضع العلم، ويمسخ آخرين قردة وخنازير إلى يوم القيامة».

هكذا ذكره البخاري في كتابه بصيغة التعليق المجزوم به ، والأقرب أنه مُسند؛ فإن هشام بن عمار أحد شيوخ البخاري . وقد قيل : إن البخاري إذا قال في « صحيحه »: قال فلان ولم يصرح بروايته عنه، وكان قد سمع منه، فإنه يكون قد أخذه عنه عرضًا أو مناولة أو مذاكرة . وهذا كله لا يخرجه عن أن يكون مُسندًا ، واللَّه أعلم .

وخرجه البيهقي (ه) من طريق الحسن بن سفيان ، ثنا هشام بن عمار ، فذكره فالحديث صحيح محفوظ عن هشام بن عمار .

⁽۱) أخرجه ابن أبي الدنيا في (ذم الملاهي » (١٥٦) ، والبيهقي في (السنن الكبير » (١٠/ ٢٢٣) وضعفه الشيخ الجديع في أحاديث (ذم الغناء والمعارف في الميزان »(ص٥٧).

⁽٢) في ﴿ السنن ، برقم (٤٩٢٧) . (٣) الإسراء : ٦٤.

⁽٤) برقم (٥٩٠) . (٥) في ﴿ السنن الكبير ﴾ (١٠/ ٢٢١) .

وخرج أبو داود (۱) هذا الحديث مختصراً بإسناد متصل إلى عبد الرحمن ابن جابر الإسناد فقال: حدثنا عبد الوهاب بن نجدة، ثنا بشر بن بكر، عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، ثنا عطية بن قيس فذكره. وقال: "يستحلون الخز». كذا عنده، "الخز»: بالخاء والزاي المعجمتين، وفي باب لباس الخز خرجه. والمعروف في راوية البخاري "الحر»، بالحاء والراء المهملتين ومعناه: الفرج.

وقد رواه معاوية بن صالح عن حاتم بن حريث ، عن مالك بن أبي مريم ، عن عبد الرحمن بن غنم، عن أبي مالك الأشعري ، عن النبي علياته على التسميل قال: «ليشربن ناسٌ من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها ، يُعزف على رءوسهم بالمعازف والمغنيات ، يخسف الله بهم الأرض، ويجعل منهم القردة والخنازير».

خرجه ابن ماجه (۲) وابن حبان في «صحيحه» (۲) وعنده : والقينات.

وخرج أبو داود⁽¹⁾: أول الحديث ولم يتمه. وروى فرقد السبخي: حدثني عاصم بن عمرو البجلي ، عن أبي أمامة ، عن النبي على قال : «تبيت طائفة من أمتي على أكل ولهو وشرب، ثم يصبحون قردة وخنازير، وتبعث على حي من أحيائهم ربح، فتنسفهم (ق٣/ب) كما نسفت⁽¹⁾ من كان قبلهم، باستحلالهم الحمور، وضربهم بالدفوف، واتخاذهم القينات». خرجه الإمام أحمد⁽¹⁾ وألى: صحيح على شرط مسلم. كذا قال ، وفرقد لم يخرج له مسلم ، وقد وثقه ابن معين وغيره ، وكان رجلاً صالحًا لكن كان مشتغلاً عن الحديث بالعبادة ، ففي حفظه شيء ، فحديثه يصلح للاستشهاد والاعتضاد.

⁽۱) برقم (٤٠٣٩) . (۲) برقم (٤٠٢٠) .

⁽٣) كما في « الإحسان ٤ (٦٧٥٨) ، وفي إسناده مالك بن أبي مريم : مجهول، ولكن للحديث شواهد يتقوى بها .

⁽٤) برقم (٣٦٨٨) ۽ (٣٦٨٩). ﴿ ﴿ اَسَحَٰهُ ﴾: تنسف.

⁽ه) برقم (٥/ ٢٥٩، ٣٢٩). (٦) في « المستدرك » (٤/ ٥١٥)٠

وقد روي في هذا المعنى: أحاديث متعددة عن النبي عَلِيْكُم ، من رواية ابن مسعود وسلمان، وعبادة بن الصامت وأنس ، وأبي سعيد وابن عمر، وسهل بن سعد وعبد اللَّه بن بسر ، وعائشة وغيرهم رضي اللَّه عنهم، ولا تخلوا أسانيدها من مقال ، لكن تقوى بانضمام بعضها إلى بعض، ويعضد بعضها بعضا . وقد ذكر البيهقي (١) أنها شواهد لحديث أبي مالك الأشعري المبدوء بذكره . وخرج الإمام أحمد (٥) وأبو داود (١) أيضًا من حديث ابن عباس أن النبي عَلَيْكُم قال لوفد عبد القيس : « إن اللَّه حرم علي - أو حرم - الحمر والميسر والكوبة » أن النبي عالم عن رواة الحديث. وخرج أحمد (١) أيضًا من حديث عبد اللَّه بن عمرو «أن النبي وخرج أحمد (١) أبضًا من حديث عبد اللَّه بن عمرو «أن النبي عليك عن الحمر والميسر والكوبة ».

قال الإمام أحمد: أكره الطبل وهو الكوبة، نهى عنه رسول اللَّه عَلَيْكِمْ .

وروى ليث بن أبي سليم الكوفي ، عن مجاهد قال: كنت مع ابن عمر رضي اللَّه عنهما ، فسمع صوت طبل ، فأدخل إصبعيه في أذنيه ، ثم تنحى حتى فعل ذلك ثلاث مرات ثم قال : هكذا فعل رسول اللَّه عَلَيْكُمْ . خرجه

⁽۱) برقم (۲۲۱۳) .

⁽۲) برقم(۲۱۱۱).

⁽٣) أخرجه الترمذي (٢٢١٢) .

⁽٤) في ﴿ السنن الكبير ﴾ (١٠/ ٢٧٩) .

⁽٦) برقم (٣٦٩٦) .

⁽٧) قال ابن الأثير : هي النرد. وقيل : الطبل . ﴿ النهاية ﴾ (٢٠٧/٤).

^{. (170 , 10}A/Y) (A)

⁽٩) برقم (٩٦٨٥) .

ابن ماجه (۱) . وروى ابن أبي ليلى ، عن عطاء ، عن جابر ، عن النبي عَلَيْكُمْ قال: « نهيتُ عن صوتين فاجرين : صوت عند مصيبة: خمشُ وجوه ، وشق جيوب، وصوت عند (نغمة)(*) ولهو ولعب ومزامير الشيطان » . خرجه وكيع ابن الجراح في كتابه عن ابن أبي ليلى به .

وخرج الترمذي (۱) أوله ولم يتمه ، وقال في الحديث كلام، يشير إلى أن باقي الحديث لم يذكره ، وعنده : صوتين أحمقين فاجرين. وقال : حديث حسن. وابن أبي ليلى إمام صدوق جليل القدر ، لكن في حفظه شيء ، وربما اختلف عنه في الأسانيد . وقد روي هذا الحديث عنه ، عن عطاء، عن جابر، عن عبد الرحمن (ق٤/أ) بن عوف، عن النبي عليه الله عن كذلك خرجه البزان في «مسنده» (۱) وغيره وروي هذا المعنى عن النبي عليه من رواية شبيب بن بشر، عن أنس بن مالك عن النبي عليه في أذنيه وعدل راحلته عن ابن عمر : « أنه سمع وخرج الإمام أحمد (١) وأبو داود (٥) من حديث نافع عن ابن عمر : « أنه سمع صوت زمارة فوضع إصبعيه في أذنيه وعدل راحلته عن الطريق وهو يقول : أسمع يا نافع فأقول : نعم، حتى قلت : لا، فرفع يديه وأعاد راحلته إلى الطريق وقال: رأيت رسول الله على الله على مارة راع فصنع مثل هذا ».

وهذا الحديث : يرويه سليمان بن مُوسى الفقيه الدمشقي ، عن نافع. وقد اختلفوا في سليمان ، فوثقه قوم، وتكلم فيه آخرون .

وتابعه عليه المطعم بن المقدام، فرواه عن نافع أيضًا، خرَّج حديثه أبو داود (٢٠). والمطعم هذا ثقة جليل القدر. وتابعهما أيضًا: ميمون بن مهران

⁽١) برقم (١٩٠١) . ﴿ *) نعمة : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽٢) برقم (١٠٠٥) . (٣) كما في « كشف الأستار » (٨٠٥).

^{. (}٣٨/٢) (٤)

⁽٥) برقم (٤٩٢٤) . وقال : هذا حديث منكر.

⁽٦) برقم (٤٩٢٥) . وقال : أدخل بين مطعم ونافع سليمانَ بن موسى .

عن نافع، خرَّج حديثه أبو داود (١) أيضًا . وروي أيضًا عن مالك وعبد اللَّه العمري عن نافع، إلا أنه لا يثبت عنهما . فإن قيل: قد قال أبو داود: هذا حديث منكر. قيل: هذا يوجد في بعض نسخ السنن مع الاقتصار على رواية سليمان بن موسى ، ولا يوجد في بعضها. وكأنه قاله قبل أن يتبين له أن سليمان بن موسى تُوبع عليه، فلما تبين له أنه تُوبع عليه رجع عنه .

وقد قيل للإمام أحمد : هذا الحديث منكر؟ فلم يصرح بذلك ولم يوافق عليه، واستدل الإمام أحمد بهذا الحديث .

وإنما لم يأمر ابن عمر بسد أذنيه ؛ لأنه لم يكن مستمعًا بل سامعًا ، والسامع من غير استماع لا يُوصف فعله بالتحريم؛ لأنه عن غير قصد منه، وإن كان الأولى له سد أذنيه حتى لا يسمع. ومعلوم أن زمارة الراعي لا تهيج الطباع للهوى ، فكيف حال ما يُهيج الطباع ويغيرها ويدعوها إلى المعاصي ؟! كما قال طائفة من السلف : الغناء رُقية الزنا.

ومن سمع شيئًا من الملاهي وهو مار في الطريق أو جالس فقام عند سماعه فالأولى له أن يُدخل أصبعيه في أذنيه كما في هذا الحديث .

وكذلك روي عن طائفة من التابعين أنهم فعلوه ، وليس ذلك بلازم، وإن استمر جالسًا وقصد الاستماع كان محرمًا ، وإن لم يقصد الاستماع بل قصد غيره، كالأكل من الوليمة أو غير ذلك ، فهو محرم أيضًا عن أصحابنا وغيرهم من العلماء ، وخالف فيه طائفة من الفقهاء .

فإن قيل: فلو كان سماع الزمارة محرمًا لأنكرهُ النبي على الله على من فعله، ولم يكتف بسد أذنيه ، فيحمل ذلك على كراهة التنزيه وقد نقل (ق٤/ب) ابن عبد الحكم هذا المعنى بعينه عن الشافعي رحمه الله، كما ذكره الآبرِّي في كتاب « مناقب الشافعي رضي اللَّه عنه ؟ قيل: الشافعيُّ رحمه اللَّه لا يبيح استماع آلات الملاهي ، وابن عبد الحكم ينفرد عن الشافعي بما لا

⁽١) برقم (٤٩٢٦) . قال أبو داود : وهذا أنكرُها .

يوافقه عليه غيره ، كما نقل عنه في الوطء في المحل المكروه ، وأنكره عليه العلماء. فإن كان هذا محفوظًا عن الشافعي فإنما أراد به أن زمارة الراعي بخصوصها، لا يبلغ سماعها إلى درجة التحريم ، فإنه لا طرب فيها، بخلاف المزامير المطربة ، كالشبابات المؤصلة ، وقد أشار إلى ذلك الخطابي وغيره من العلماء .

وقد سبق حديث عائشة رضي اللَّه عنها وقول أبي بكر رضي اللَّه عنه: مزمور الشيطان عند رسول اللَّه على إلَّ فقال رسول اللَّه على إلى الله على أن الدف من مزامير الشيطان لكنه يُرخص يا أبابكر، فإنها أيام عيد». فدل على أن الدف من مزامير الشيطان لكنه يُرخص فيه للنساء في أيام الأفراح والسرور ، كما يُرخص لهن في التحلي بالذهب والحرير دون الرجال ، ويُباح للرجال من الحرير اليسير دون الكثير ، وكذلك من حلي الفضة. فكذلك يباح للنساء في أيام الأفراح الغناء بالدف ، وإن سمع ذلك الرجال تبعًا ، وهذا مذهب فقهاء الحديث، كالشافعي وأحمد وغيرهما وهو قول الأوزاعي وغيره، وروي عن عمر بن عبد العزيز رحمه اللَّه تعالى.

وقد كان طائفة من الكوفيين من أصحاب ابن مسعود رضي اللَّه عنه ومن بعدهم لا يُرخصون في شيء من ذلك بحال .

فأما الغناء المرخص فيه، فليس هو الغزل المهيج للطباع، بل هو غناء الركبان وتحوه كما قاله الإمام أحمد وغيره. وقد كان خالد بن معدان وهو من أعيان التابعين - يأمر بناته ونساءه إذا ضربن بالدفوف أن يتغنين بذكر الله عز وجلً .

وإنما يُباح الدف إذا لم يكن فيه جُلجُل (١) ونحوه مما يُصوت عند أكثر العلماء، نص عليه الإمام أحمد وغيره من العُلماء، كما كانت دفوف العرب على عهد النبي عليه الإمام وقد رخص في هذا الدف طائفة من متأخري أصحابنا مطلقًا في العرس وغيره، للنساء دون الرجال.

وأما الآثار الموقوفة عن السلف في تحريم الغناء وآلات اللهو فكثيرة جدًّا.

⁽١) الجلجل: هو الجرس الصغير . ﴿ النهاية ﴾ (١/ ٢٨٤) .

روى ابن أبي حاتم وغيره، عن عبد اللَّه بن عمرو بن العاص رضي اللَّه عنهما قال: في التوراة: إن اللَّه عز وجل أنزل الحق ليذهب به الباطل، ويُبطل به اللعب والرقص والمزمار والمزاهر والكنارات^(۱). وخرجه أبو عبيد في كتاب « غريب الحديث » . وقال: المزاهر واحدها مزهر، وهو العود الذي يُضرب به . وأما الكنارات فيقال : إنها العيدان أيضًا، ويقال : بل الدفوف .

وروى زيد بن الحباب، عن أبي مودود المدني، عن عطاء بن يسار، عن كعب قال : إن مما أنزل اللَّه على موسى علاله الله من عمرو . . فذكره بنحو ما ذكره عبداللَّه بن عمرو . قال زيد: سألت أبا مودود، ما المزاهر ؟ قال : الدفوف المربعة . قلت : ما الكنارات؟ قال: الطنابير .

وروى ابن أبي الدنيا^(۱) ، من طريق يحيى بن سعيد ، عن عبيد الله بن عمر قال: حدثني نافع أن ابن عمر مر عليه قوم محرمون، وفيهم رجل يتغنى. فقال: ألا لا سمع الله لكم، ألا لا سمع الله لكم.

ومن طریق عبد الله بن دینار قال: مر ابن ـ عمر رضي الله عنهما ـ بجاریة صغیرة تغنی. فقال: لو ترك الشیطان أحدًا ترك هذه (۳) .

وقد تقدم عن ابن مسعود أنه قال : الغناء ينبت النفاق في القلب، كما ينبت الماء البقل. وعنه أيضًا أنه قال : إذا ركب الإنسان (ق٥/أ) الدابة ولم يسم، ردفه الشيطان ، فقال له : تغنه ، فإن لم يحسن قال له : تمنه .

⁽۱) أخرجه ابن أبي حاتم في « تفسيره » (٣/ ٢٧/ب)، والبيهقي (١٠ / ٢٢٢)، وأبو عبيد في « غريب الحديث » (٣٨٨/٢) قال الجديع في أحاديث « ذم الغناء والمعازف في الميزان» (١٥٣) : إسناده صحيح .

⁽٢) في ﴿ ذَمُ الْمُلَاهِي ﴾ (ق١٥٦/أ).

وصحح إسناده الجديع حفظه الله في ﴿ أحاديث ذم الغناء والمعازف في الميزانِ (ص١٥٣). (٣) أخرجه البخاري في ﴿ الأدب المفرد ﴾ (٧٨٤) ، وابن أبي الدنيا في ﴿ ذم الملاهي ﴾ (ق٢٥/١-ب) ، والبيهقي في ﴿ الكبير ﴾ (٢٢٣/١٠) .

وصح عن عثمان رضي اللَّه عنه أنه قال: ما تغنيت ولا تمنيت الله وروي عن ابن عباس رضي اللَّه عنهما أنه قال: الدف حرام ، والمعازف حرام ، والكوبة حرام ، والمزمار حرام . خرجه البيهقي (١) . وخرج أيضًا(١) ، بإسناد صحيح ، عن عائشة : أن بنات أخيها ، خفضن (١) فألمن ذلك . فقيل لها: يا أم المؤمنين ، ألا ندعو لهن من يلهيهن؟ قالت: بلّى . فأرسلوا إلى فلان المغني ، فأتاهم ، فمرت به عائشة رضي اللَّه عنها في البيت ، فرأته يتغنى ويحرك رأسه طربًا - وكان ذا شعر كثير - فقالت عائشة: أف شيطان ، أخرجوه أخرجوه . فأخرجوه ، فهذا هو الثابت عن الصحابة رضي اللَّه عنهم . أعني ذم الغناء ، وآلات اللهو .

وقد روي ما يُوهم الرخصة عن بعضهم ، وليس بمخالف لهذا. فإن الرخصة إنما وردت عنهم في إنشاد أشعار الأعراب على طريق الحداء ونحوه ، ها لا محذور فيه ، كما خرج البيهقي (٥) من طريق الزهري . قال: قال السائب ابن يزيد : بينا نحن مع عبد الرحمن بن عوف رضي اللَّه عنه في طريق الحج ، ونحو نؤم مكة اعتزل عبد الرحمن بن عوف الطريق، ثم قال لرباح بن المعترف: غننا يا أبا حسان. وكان يحسن النصب ، فبينا رباح يغنيهم أدركهم عمر بن الخطاب في خلافته، فقال: ما هذا؟! فقال عبد الرحمن :يا أمير المؤمنين، ما بأس بهذا؛ نلهو ويُقصر عنا. فقال عمر رضي اللَّه عنه : فإن كنت أخذًا، فعليك بشعر ضرار بن الخطاب - وضرار رجل من بني محارب بن فهر.

قال البيهقي : والنصب ضرب من أغاني الأعراب، وهو يشبه الحداء. قاله أبو عبيد الهروى .

⁽١) أخرجه يعقوب بن سفيان في «المعرفة والتاريخ» (٢/ ٤٨٨) ، والطبراني في « الكبير » رقم (١٢٤) ، وحسن إسناده الجديع حفظه الله .

⁽٢) أخرجه البيهقي في ﴿ الكَّبيرِ ﴾ (٢٢/١٠) .

⁽٣) في ﴿ السنن الْكبير ﴾ (١٠/ ٢٢٢)، وأخرجه أيضًا البخاري في ﴿ الأدب المفرد ﴾ (١٢٤٧).

⁽٤) الحَفض للنساء كالحتان للرجال . ﴿ النهاية ﴾ (٢/٥٤) .

⁽ه) في « السنن الكبير » (١٠/ ٢٢٤).

قال وروينا فيه قصة أخرى عن خوات بن جبير ، عن عمر (۱) وعبدالرحمن بن عوف وأبي عبيدة بن الجراح في كتاب الحج. قال فيها خوات: فما زلت أغنيهم، حتى إذا كان السحر. وروي أيضًا (۱) بإسناد صحيح، عن أسامة بن زيد _ رضي اللَّه عنه _ أنه كان في مسجد الرسول عليه مضطجعًا، رافعًا إحدى رجليه على الأخرى يتغنى بالنصب. وعن أبي مسعود الأنصاري وغيره من المهاجرين والأنصار أنهم كانوا يتغنون بالنصب.

فتبين بهذه الروايات ، أن ترخص الصحابة ـ رضي اللَّه عنهم ـ إنما كان في إنشاد شعر الجاهلية. وفيه من الحكم ، وغيرها - على طريق الحداء ونحوه - مما لا يهيج الطباع إلى الهوى . ولهذا كانوا يفعلونه في مسجد المدينة، ولم يكن في شيء من ذلك غزل ولا تشبيب بالنساء ولا وصف محاسنهن ، ولا وصف خمر ونحوه مما حرمه اللَّه تعالى .

وقال ابن جريج : سألت عطاء (ق٥/ب) عن الغناء بالشعر . فقال : لا أرى به بأسًا ما لم يكن فحشًا وهذا يشير إلى ما ذكرناه ، وعلى مثل ذلك يُحمل ما روي فيه عن عروة بن الزبير ، وغيره من التابعين من الرخصة .

وقال إسحاق بن منصور: قلت لأحمد بن حنبل: ما تكره من الشعر؟ قال: الهجاء ، والشعر الرقيق الذي يشبب بالنساء، وأما الكلام الجاهلي فما أنفعه، قال رسول اللَّه عَلَيْكُمْ: ﴿ إِنْ مِنَ الشَّعْرِ لَحْكُمَةٌ (٣) .

قال إسحاق بن راهويه كما قال . وقد كان النبي عَلَيْكُم يسمع شعر حسان وغيره (١٤) . واستنشد من شعر أمية بن أبي الصلت (٥) . فمن استدل بشيء من ذلك على إباحة الغناء المذموم فقد غلط .

وقد رُوي المنع من الغناء عن خلق من التابعين فمن بعدهم، حتى قال الشعبى : لُعن المغنى والمغنى له.

⁽١) في «السنن الكبير» للبيهقي (٥/ ٦٨-٦٩). (٢) في «السنن الكبير» (١٠/ ٢٢٤ - ٢٢٥). (٣) أخرجه البخاري (٦١٤٥).

⁽٤) أخرجه البخاري (٦١٥٣) من حديث أبي هريرة، ومسلم (٢٢٥٥) من حديث الشريد الثقفي

⁽٥) أخرجه البخاري (٦١٤٧).

وكان أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز ـ رحمه الله - وهو من أعلام عُلماء التابعين، وأحد الخلفاء الراشدين المهديين - يبالغ في إنكار الغناء والملاهي، ويذكر أنها بدعة في الإسلام. وكفى بأمير المؤمنين قدوة، وقد كان من هو أسن منه من التابعين يقتدون به في الدين، حتى سئل ابن سيرين عن بعض الأشربة، فقال: نهى عنه عمر بن عبد العزيز، وهو إمام هدى.

وروى ابن أبي الدنيا بإسناد له ، أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى مؤدب ولده: ليكن أول ما يعتقدون من أدبك بغض الملاهي ، التي بدؤها من الشيطان، وعاقبتها سخط الرحمن جل جلاله، فإنه بلغني عن الثقات من حملة العلم أن حضور المعازف ، واستماع الأغاني واللهج بها ينبت النفاق في القلب كما يُنبت النبت الماء . وقد حكى زكريا بن يحيى الساجي - في كتابه اختلاف العلماء - اتفاق العلماء على النهي عن الغناء ، إلا إبراهيم بن سعد المدني وعبيد الله بن الحسن العنبري قاضي البصرة . وهذا في الغناء دون سماع آلات الملاهي ، فإنه لا يعرف عن أحد عمن سلف الرخصة فيها. إنما يعرف ذلك عن بعض المتأخرين من الظاهرية والصوفية ، عمن لا يعتد به .

ومن حكى شيئًا من ذلك عن مالك فقد أبطل ، إلا أن مالكًا يرى أن الدف والكبر (١) أخف من غيرهما من الملاهي ، فلا يرجع لأجلهما من دُعي إلى وليمة فرأى فيها شيئًا من ذلك، وقد قال الإمام أحمد : حدثنا إسحاق بن عيسى الطباع قال : سألت مالك بن أنس عما يترخص فيه أهل المدينة من الغناء، فقال: إنما يفعله عندنا الفساق ، وكذا قال إبراهيم بن المنذر الحزامي ، وهو من علماء أهل المدينة .

فتين بهذا موافقة علماء أهل المدينة (ق٦/أ) المعتبرين لعلماء سائر الأمصار في النهي عن الغناء وذمه ، ومنهم القاسم بن محمد وغيره ، كما هو قول علماء أهل مكة كمجاهد وعطاء ، وعلماء أهل الشام كمكحول والأوزاعي، وعلماء أهل الكوفة كالثوري وأبي حنيفة، ومن قبلهما كالشعبي والنخعي وحماد، ومن قبلهم من التابعين أصحاب ابن

⁽١) الكَبَر : الطبل ذو الرأسين . وقيل : الطبل الذي له وجه واحد. «النهاية» (١٤٣/٤)

مسعود ، وقول الحسن وعلماء أهل البصرة ، وهو قول فقهاء أهل الحديث كالشافعي وأحمد إسحاق وأبي عبيد وغيرهم .

وكان الأوزاعي يعد قول من رخص في الغناء من أهل المدينة من زلات العلماء التي يؤمر باجتنابها، وينهى عن الاقتداء بها. وقد صنف القاضي أبو الطيب الطبري الشافعي رحمه اللَّه مصنفًا في ذم السماع ، وافتتحه بأقوال العلماء في ذمه ، وبدأ بقول الشافعي رحمه اللَّه : هو لهو مكروه ، يشبه الباطل . وقوله: من استكثر منه فهو سفيه تُرد شهادته. قال أبو الطيب : وأما سماعه من المرأة التي ليست بمحرم له ، فإن أصحاب الشافعي قالوا: لا يجوز بحال سواء كانت حُرة أو مملوكة .

قال الشافعي : وصاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها ، فهو سفيه تُرد شهادته ، ثم غلظ القول فيه وقال : هو دياثة .

ثم ذكر بعد ذلك قول فقهاء الأمصار ، ثم قال : فقد أجمع علماء الأمصار على كراهته والمنع منه . قال : وإنما فارق الجماعة هذان الرجلان: إبراهيم بن سعد وعبيد اللَّه العنبري. وقد قال رسول اللَّه عليني : «عليكم بالسواد الأعظم»(۱) . وقال: «من فارق الجماعة مات ميتة جاهلية»(۱) ، فالمصير إلى قول الجماعة أولى. وهذا الخلاف الذي ذكرهُ في سماع الغناء المجرد.

فأما سماع آلات اللهو فلم يحك في تحريمه خلاقًا وقال: إنَّ استباحتها فسق. قال: وإنما يكون الشعر غناء إذا لُحن وصيغ صيغة تورث الطرب، وتزعج القلب، وتثير الشهوة الطبيعية، فأما الشعر من غير تلحين فهو كلام، كما قال الشافعي: الشعر كلام حسنه كحسنه، وقبيحه كقبيحه. انتهى. وقد أفتى قاضي القضاة أبو بكر محمد بن المظفر الشامي الشافعي - وكان أحد العلماء الصالحين الزهاد، الحاكمين بالعدل وكان يقال عنه: لو رفع مذهب

⁽۱) أخرجه أحمد (٣٨٣/٤) من حديث عبداللَّه بن أبي أوفى، وابن ماجه (٣٩٥٠) من حديث أنس، قال في «الزوائد»: في إسناده أبو خلف الأعمى، واسمه حازم بن عطاء، وهو ضعيف، وقد جاء الحديث بطرق في كلها نظر. قاله شيخنا العراقي في تخريج أحاديث البيضاوي.

⁽٢) أخرجه البخاري (٧٠٥٤) ، ومسلم (١٨٤٧ - ١٨٥١) .

الشافعي من الأرض لأملاه من صدره - بتحريم الغناء، وهذه صورة فتياه بحروفها. قال : لا يجوز الضرب بالقضيب ولا الغناء ولا سماعه، ومن أضاف هذا إلى الشافعي (ق٦/ب) فقد كذب عليه . وقد نص الشافعي في كتاب «أدب القضاء»: أن الرجل إذا داوم على سماع الغناء ردت شهادته ، وبطلت عدالته . وقال اللَّه تعالى : ﴿ أَفَهِنْ هَذَا الْحَديث تَعْجَبُونَ ﴿ وَ وَتَصْحَكُونَ وَلا تَبْكُونَ وَلَا اللَّه عَالَى : ﴿ أَفَهِنْ هَذَا الْحَديث تَعْجَبُونَ لَا وَ وَقَلْ عَمْ اللَّهُ عَالَى اللَّه عَالَى اللَّه عَلَى اللَّه عَلَى اللَّه عَلَى اللَّه عَلَى عَلَى اللَّه عَلَى عَلَى اللَّه عَنْ وَحِلَّ : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهُو الْحَديث لِيُضلُ عَن سَبيلِ اللَّه بِغَيْرِ عَلَى اللَّه بِغَيْرٍ عَلَى اللَّه عَنْ رسُولَ اللَّه عَلَى الله عَنْ وروي عن رسُولَ اللَّه عَلَى الله عَنْ وصوتٌ عند نعمة ، عَلَيْ أَنْ قال : « إن اللَّه كره صوتين أحمقين فاجرين : صوتٌ عند نعمة ، وصوتٌ عند نعمة ، وصوتٌ عند مصيبة » . يريد بذلك الغناء والنوح . وقال ابن مسعود : الغناء خطبة الزنا. وقال مكحول : الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت السيل البقل، واللَّه أعلم .

هذا جواب محمد بن المظفر الشامي الشافعي ، ثم كتب بعده موافقة له على فتياه جماعة من أعيان فقهاء بغداد ، من الشافعية والحنفية والحنبلية في ذلك الزمان ، وهو عصر الأربعمائة ، وهذا يخالف قول كثير من الشافعية في حمل كلام الشافعي على كراهة التنزيه .

والمعنى المقتضي لتحريم الغناء : أن النفوس مجبولة على حُب الشهوات، كما قال تعالى: ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهُوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ ... ﴾ (٣) الآية ، فجعل النساء أول الشهوات المزينة .

والغناء المشتمل على وصف ما جبلت النفوس على حُبه ، والشغف به من الصُّور الجميلة يُثير ما كمن في النفوس من تلك المحبة ، ويُشوق إليها ، ويُحرك الطبع ويزعجه ، ويخرجه عن الاعتدال، ويؤزه إلى المعاصي أزًّا.

⁽١) النجم: ٥٩ - ٦١.

⁽٢) لقمان : ٦.

⁽٣) آل عمران : ١٤.

ولهذا قيل: إنه رقية الزنا. وقد افتتن بسماع الغناء خلق كثير فأخرجهم استماعه إلى العشق ، وفتنوا في دينهم . فلو لم يرد نص صريح في تحريم الغناء بالشعر الذي توصف فيه الصور الجميلة لكان محرمًا بالقياس على النظر إلى الصور الجميلة، التي يحرم النظر إليها بالشهوة بالكتاب والسنة وإجماع من يُعتد به من علماء الأمة .

القسم الثاني:

أن يقع استماع الغناء بآلات اللهو ، أو بدونها على وجه التقرب إلى الله- عز وجل - وتحريك القلوب إلى محبته ، والأنس به والشوق إلى لقائه ؛ وهذا هو الذي يدعيه كثير من أهل السلوك ومن يتشبه بهم ممن ليس منهم، وإنما يتستر بهم ، ويتوصل بذلك إلى بُلوغ غرض نفسه ، من نيل لذته ، فهذا المتشبه بهم ، ومخادع مُلبِّسٌ .

وفسادُ حاله أشهر من أن يخفى على أحد . وأما الصادقون في دعواهم ذلك - وقليلٌ ما هم - فإنهم ملبوس عليهم ، حيث تقربُوا إلى اللَّه عز وجل بما لم يشرعه اللَّه تعالى ، واتخذوا دينًا لم يأذن اللَّه فيه .

فلهم نصيبٌ ممن قال اللَّه تعالى فيه : ﴿ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِندَ الْبَيْتِ إِلاًّ

⁽١) أخرجه البخاري (٥٢٤٠) .

⁽٢) أخرجه البخاري (٦٢٤٣) ، ومسلم(٢٦٥٧).

مُكَاءً وَتَصْدِيةً ﴾ (١) والمكاء: الصفير ، والتصدية: التصفيق باليد. كذلك قال غير واحد من السلف . وقال تعالى : ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُم مَنَ الدّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾ (٢) فإنه إنما يتقرب إلى اللّه – عز وجلّ – بما يُشرع التقرب به إليه مُضادةٌ للّه إليه على لسان رسوله على القاضي أبو الطيب الطبري رحمه اللّه في كتابه في عزّ وجلّ في أمره ، قال القاضي أبو الطيب الطبري رحمه اللّه في كتابه في السماع: اعتقاد هذه الطائفة مخالفٌ لإجماع المسلمين؛ فإنه ليس فيهم من جعل السماع دينًا وطاعة ، ولا رأى إعلانه في المساجد والجوامع ، وحيث كان من البقاع الشريفة ، والمشاهد الكريمة .

وكان مذهب هذه الطائفة مخالفًا لما اجتمعت عليه العُلماء ، ونعوذ باللَّه من سوء التوفيق . انتهى ما ذكره .

ولا ريب أن التقرب إلى اللَّه تعالى بسماع الغناء المُلحن ، لا سيما مع الات اللهو مما يعلم بالضرورة من دين الإسلام ، بل ومن سائر شرائع المرسلين أنه ليس مما يتقرب به إلى الله ، ولا مما تُزكى به النفس وتُطهر به فإن اللَّه - تعالى - شرع على ألسنة الرسل كل ما تزكو به النفوس وتطهر من أدناسها وأوضارها .

ولم يشرع على لسان أحد من الرسل في ملة من الملل شيئًا من ذلك. وإنما يأمر بتزكية النفوس بذلك من لا يتقيد بمتابعة الرسل من أتباع الفلاسفة، كما يأمرون بعشق الصور، وذلك كله مما تحيا به النفوس الأمارة بالسوء ، لما لها فيه من الحظ . ويقوى به الهوى ، وتموت به القلوب المتصلة بعلام الغيوب، وتبعد به عنه .

فغلط هؤلاء (ق٧/أ) واشتبه عليهم حظوظ النفوس وشهواتها بأقوات القلوب الطاهرة ، والأرواح الزكية المعلقة بالمحل الأعلى ، واشتبه الأمر في ذلك أيضًا على طوائف من المسلمين ممن ينتسب إلى السلوك ، ولكن هذا مما حدث في الإسلام بعد انقراض القُرون الفاضلة ، وكان قد حدث قبل ذلك

⁽١) الأنفال : ٣٥ .

⁽٢) الشورى : ٢١ .

أحدهما: قراءة القرآن بالألحان ، بأصوات الغناء وأوزانه وإيقاعاته ؛ على طريقة أصحاب الموسيقى ، فرخص فيه بعض المتقدمين إذا قصد الاستعانة على إيصال معاني القرآن إلى القلوب؛ للتحزين والتشويق ، والتخويف والترقيق. وأنكر ذلك أكثر العُلماء. ومنهم من حكاه إجماعًا ولم يثبت فيه نزاعًا ، منهم أبو عُبيد وغيره من الأثمة .

وفي الحقيقة هذه الألحان المبتدعة المطربة ، تهيج الطباع . وتُلهي عن تدبر ما يحصل له من الاستماع ، حتى يصير الالتذاذ بمجرد سماع النغمات الموزونة والأصوات المطربة ، وذلك يمنع المقصود من تدبر معاني القرآن، وإنما وردت السنة بتحسين الصوت بالقرآن ، لا بقراءة الألحان ، وبينهما بون بعيد . وقد بسطنا القول في ذلك في كتاب « بيان الاستغناء بالقرآن في تحصيل العلم والإيمان» .

والحدث الثاني :

سماع القصائد الرقيقة ، المتضمنة للزهد والتخويف والتشويق ، فكان كثيرًا من أهل السُّلوك والعبادة يستمعون ذلك ، وربما أنشدوها بنوع من الألحان؛ استجلابًا لترقيق القلوب بها ، ثم صار منهم من يضرب مع إنشادها، على جلد ونحوه بقضيب ونحوه ، وكان يسمون ذلك ، التغبير(۱) وقد كرهه أكثر العلماء قال يزيد بن هارون : ما يُغبر إلا فاسق . ومتى كان التغبير ؟١

وصح عن الشافعي من رواية الحسن بن عبد العزيز الجروي ويونس بن عبد الأعلى أنه قال : تركت بالعراق شيئًا يسمونه التغبير ، وضعته الزنادقة، يصدون به الناس عن القرآن . وكرهه الإمام أحمد ، وقال : هو بدعة ومحدث. قيل له : إنه (يرقق)(*) القلب ! قال : بدعة .

⁽١) يغبرون : أي يهللون ، ويرددون الصوت بالقراءة وغيرها ، سمُّوا بها ؛ لأنهم يرغبون الناس في الغابرة : أي الباقية . « ترتيب القاموس » (مادة : غبر) .

^(*) في نسخة : ﴿ يَرِقُ ﴾ .

ومن أصحابنا من حكي عنه رواية أخرى في الرخصة في سماع القصائد المجردة ، وهي اختيار أبي بكر الخلال وصاحبه أبي بكر عبد العزيز وجماعة من التميميين ، وهؤلاء يحكى أيضًا عنهم الرخصة في الغناء ، وإنما أرادوا سماع هذه القصائد الزهدية المرققة ، لم يرخصوا في أكثر من ذلك .

وذكروا أن الإمام أحمد سمع في منزل ابنه صالح - من وراء الباب-منشدًا ينشد أبياتًا من هذه الزهديات ، ولم ينكر ذلك ، لكن لم يكن مع إنشادها تغيير ، ولا ضرب بقضيب ولا غيره .

وفي تحريم الضرب بالقضيب وكراهته وجهان لأصحابنا ، فإنه لا يُطربُ كما يطرب سماع آلات الملاهي .

وقد رُوي أيضًا سماع القصائد الزهدية عن يزيد بن هارون، وعن يحيى ابن معين وأبي خيثمة. وعلى مثل ذلك أيضًا يُحمل ما نقله الربيع وابن عبد الحكم عن الشافعي في الرخصة في التغبير، وأنه أراد بذلك سماع الأبيات الزهدية المرققة للقلوب (5/4)، المقتضية للتحزين والتشويق والترقيق إما مع ضرب بقضيب أو بدونه و ولعل الشافعي كره سماع القصائد مع الضرب بالقضيب ، ورخص فيه بدونه ، فلا يكون له في ذلك قولان مختلفان ؛ بل يكونان منزلان على حالين ، وكذلك يزيد بن هارون .

وعلى مثل ذلك أيضًا يُحمل عامة ما (رُوي)(*) عن المتقدمين من الصوفية وغيرهم ، في الترخص في السماع والغناء ، فإن غناءهم وسماعهم كان لا يزيد على سماع هذه القصائد ، إلا الضرب بالقضيب معها أحيانًا ، فإذا كان الشافعي رحمه اللَّه قد أنكر الضرب بالقضيب ، وجعله من فعل الزنادقة الصادين عن القرآن ، فكيف يكون قوله في آلات اللهو المطربة ؟!

وإن كان قد وقع في سماع ذلك طائفة من الصالحين والصادقين بتأويل ضعيف، فلهم أسوة بكثير من العلماء الذين شذوا عن أهل العلم بأقاويل ضعيفة ، ولم يقدح ذلك في منازلهم ، ولم يُخرجهم عن دائرة العلم والدين.

^(*) يروى : ﴿ نَسَخَةٌ ﴾ .

فكذلك هؤلاء لا يخرجون بذلك عن دائرة الصلاح ، (فإن الجميع)(*) لا يُتبعون في زلاتهم ، ولا يُقتدى بهم فيها .

وقول الشافعي: إن الزنادقة وضعت التغبير تصد به الناس عن القرآن: يدل على أن الإصرار على سماع الشعر اللُحَّن - مع الضرب بقضيب ونحوه- يقتضي شغف النفوس بذلك وتعلقها به ، ونفرتها عن سماع القرآن ، أو عن استجلاب ثمرات القرآن وفوائده وإصلاح القلوب به ، وهذا ظاهر بين .

فإن من كان وجده من سماع الأبيات، لا يكاد يجد (رقة ولا حلاوة) (**) عند سماع الآيات ، فإذا كان هذا حال من أدمن سماع الأبيات الزهدية بالتلحين، فكيف يكون حال من أدمن سماع أشعار الغزل المتضمن لوصف الخمور ، والقدود ، والخُدود ، والثغور والشعور، مع ذكر الهوى ولواعج الأشواق ، والمحبة والغرام والاشتياق ، وذكر الهجر والوصال ، والتجني والصدود والدلال . وكان هذا كله مع آلات الملاهي المطربة المزعجة للنفوس، المثيرة للوجد ، المحركة للهوى ، لاسيما إن كان المغني ممن تميل النفوس إلى صُورته وصوته ، ووجد السماع حلاوته وذوقه ، وطرب قلبُه في ذلك . فإن هذا كما قال ابن مسعود : ينبت النفاق في القلب ، ولا يكاد يبقى معه من الإيمان إلا القليل ، وصاحبه في غاية من البعد عن اللَّه والحجاب عنه، فإن ادعى من يسمع ذلك أن نفسه ماتت وهواه فني، وأنه إنما يُشير بما يسمعه إلى معرفة اللَّه ، ومحبته وخشيته فهو بمنزلة من ينظر إلى الصور الجميلة المفتنة، ويدعى أن فتنته ماتت، وأنه إنما ينظر إليها ، يعتبر ويستدل بحسن الصنعة وكمالها على عظمة صانعها وكماله ! وكل ذلك محرم بلا ريب ، وأكثر من يدعى ذلك كاذبٌ في دعواهُ ، ومنهم من هو ملبوس عليه ، يشتبه عليه حظ نفسه وهواه بحظ روحه وقلبه، أو يختلط له الأمران فيجتمعان له جميعًا ، وهو يظن أن حظ نفسه وهواه فني ، وليس كذلك .

^(*) وإن كان الجميع : « نسخة » .

^(**) حلاوة ولا رقة : ﴿ نسخة ﴾ .

وقد سُئل أبو علي الرُّوذباري - وهو (ق٨/١) من أكابر مشايخ الصوفية وأهل العلم منهم - عمن يسمع الملاهي ويقول : هي لي حلالٌ ؛ لأني وصلت إلى درجة لا يُؤثر فيَّ اختلاف الأحوال ، فقال : نعم، قد وصل لعمري ، ولكن إلى السفر .

وسُئل أيضًا عن السماع فقال: ليتنا خلصنا منه رأسًا برأس. قال القاضي أبو الطيب الطبري رحمه الله: قال بعضهم: إنا لا نسمع الغناء بالطبع الذي يشترك فيه الخاص والعام.

قال : والجواب أن هذا تجاهلٌ منه عظيمٌ ؛ لأمرين :

أحدهما: أنه يلزمه على قوله ، أن يستبيح سماع العُود ، والطنبور وسائر الملاهي ، ويسمع ذلك كله بالطبع الذي لا يشاركه فيه أحد ، فإن لم يستبح ذلك فقد نقض قوله ، من حيث ادعى أن بعض الملاهي يؤثر وبعضها لا يؤثر في هذا الطبع الذي قد اختص به ، وإن استباحه فقد فسق .

والثاني: أن هذا المدعي لا يخلو أن يدعي أنه فارق طبع البشر ، وصار مطبُوعًا على العقل والبصيرة ، بمنزلة الملائكة . فإن قال ذلك فقد تخرَّص على طبعه ، وكذب على اللَّه في تركيبه ، وادعى بذلك العصمة مع مقارنة الفتنة ، ووجب أن لا يكون مجاهدًا لنفسه ، ولا مجانبًا لهواه وطبعه ، ولا يكون له ثواب على ترك اللذات والشهوات ، وهذا لا يقوله عاقل .

وإن قال : أنا على طبع البشر المجبول على محبة الهوى والشهوة. قلنا له: فكيف يصح أن تسمع الغناء المطرب بغير طبعك ، أو تطرب بسماعه بغير ما في جبلتك ، وإلى غير ما غُرز في نفسك ؟! وذكر بقية الكلام ، وقال في آخره: وبلغني أن هذه الطائفة تُضيف إلى السماع النظر في وجه الأمرد ، وربكا زينته بالحُلي والمصبغات من الثياب ، وتزعم أنها تقصد به الازدياد في الإيمان بالنظر والاعتبار ، والاستدلال بالصنعة على الصانع ! وهذه النهاية في متابعة الهوى ، ومخادعة العقل ومخالفة العلم . ثم أطال الكلام في الرد عليهم ثم

قال : وإنما تفعل هذه الطائفة ما ذكرناهُ من سماع الغناء ، والنظر إلى وجوه الملاح بعد تناول الألوان الطيبة ، والمآكل الشهية .

فإذا شبعت منها نفوسهم ، طالبتهم بما يتبعها من السماع والرقص ، والاستمتاع بالنظر إلى وجوه المُرد . ولو نظروا فيما ذكر من (التقليل) من الغذاء ، وما فيه من المجاهدة دُون الشهوات ؛ لأخذوه بقدر ، ولم يحنوا إلى سماع ونظر . وذكر بقية الكلام .

وقد حكى الإمام أبو عمرو بن الصلاح وغيره من العلماء ، الإجماع على تحريم السماع المعتاد في هذه الأزمان على وجهه المعتاد. قال : ومن نسب إباحته ، إلى أحد من العلماء - يُجوز الاقتداء به في الدين - فقد أخطأ . وما جاء عن بعض المشايخ من استباحته ، ففي غير هذا السماع ، وبشروط شرطوها غير موجودة في هذا السماع .

ومما ينبغي أن يُعلم أن اللَّه تعالى أكمل لنا ديننا، وأتم علينا نعمته (ق٨/ب)، ورضي لنا الإسلام دينًا. فما ترك شيئًا مما يقربُ منه ومن دار كرامته، إلا وأرشدنا إليه، ولا شيئًا يُباعد عنه وعن دار كرامته، إلا وزجرنا عنه.

ولما كان الآدمي مركبًا من جسد وروح ، ولكل منهما غذاء يتغذي به ، فكما أن الجسد يتغذي بالطعام والشراب ، ويلتذ بالنكاح وتوابعه ، ويما يشمه ويسمعه ، فكذلك الروح لها غذاء تتغذي به ، هو قوتها . فإذا فقدته مرضت أعظم من مرض الجسد بفقد غذائه ، ومتى كان الجسد سقيمًا . فإنه لا (يلتذ)(***) بما يتغذي به ، ولا يميل إلى ماينفعه ؛ بل ربما مال إلى ما يضره . فكذلك القلب والروح ، إذا مرض فإنه لا يستلذ بغذائه ، ولا يميل إليه ، بل يميل إلى ما يضره . ولا قوت للقلب والروح ، ولا غذاء لهما سوى معرفة الله تعالى ، ومعرفة عظيمة وجلاله وكبريائه . فيترتب على هذه المعرفة ، خشيته تعالى ، ومعرفة عظيمة وجلاله وكبريائه . فيترتب على هذه المعرفة ، خشيته

^(*) التقلل: ﴿ نسخة ١ .

^(**) يستلذ : ﴿ نسخة ﴾ .

وتعظيمه ، وإجلاله والأنس به ، والمحبة له والشوق إلي لقائه، والرضا مقضائه.

فمتي سكن ذلك في القلب كان القلب حيًا سليما ، وهذا هو القلب السليم، الذي لا ينفع يوم لقاء اللَّه غيره ، ومتى فقد القلب ذلك بالكلية صار ميتا . فإن فقد بعضه كان سقيما بحسب ما فقده ، لاسيما إن اعتاض عما فقده من ذلك ، بما يضاده ويخالفه.

وإذا علم هذا ، فإن اللَّه تعالى أمر عباده في كتابه ، وعلى لسان رسوله ، بجمع ما يصلح قلوب عباده ويقربها منه . ونهاهم عما ينافي ذلك ويضاده ولما كانت الروح تقوى بما تسمعه من الحكمة والموعظة الحسنة ، وتحيي بذلك: شرع اللَّه لعباده سماع ما تقوى به قلوبهم ، وتتغذى وتزداد إيمانا . فتارة يكون ذلك فرضا عليهم ، كسماع القرآن ، والذكر والموعظة يوم الجمعة في الخطبة والصلاة ، وكسماع القرآن في الصلوات الجهرية من المكتوبات.

وتارة يكون ذلك مندوبا إليه غير مفترض ، كمجالس الذكر والمندوب اليها. فهذا السماع حاد يحدو قلب المؤمن إلي الوصول إلي ربه ، وسائق يسوقه ويشوقه إلي قربه ، وقد مدح الله المؤمنين بوجود مزيد أحوالهم بهذا السماع. وذم من لا يجد منه ما يجدونه ، فقال تعالى: ﴿إِنَّهَا الْمُؤْمَنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكرَ اللَّهُ وَجلَت قُلُوبُهُم وَإِذَا تُليَت عَلَيْهِم آيَاتُهُ زَادَتُهُم إِيمَانًا ﴾ (١) وقال تعالى: ﴿ فَوَيْلٌ لَلْقَاسِيَة قُلُوبُهُم مِن ذكر اللَّه أُولئك فِي ضلال مُبين ﴿ آيَ اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَديث كَتَابًا مُتَشَابها مَّقَانِي تَقْشَعر منه خُلُودُ اللَّذِينَ يَخْشَونَ رَبَّهُم ثُمَّ تَلِين جُلُودُهُم وَقُلُوبُهُم الذكر وقال : ﴿ أَلَمْ يَأْن للَّذِينَ آمَنُوا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُم الذكر وقال : ﴿ أَلَمْ يَأْن للَّذِينَ آمَنُوا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُم الذكر اللَّه وَمَا نَزَلَ مَن الْحَقِ وَلا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكَتَابَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الأَمْمُ اللَّه وَمَا نَزَلَ مَن الْحَقَ وَلا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكَتَابَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُم ﴿ إِلَا أَن بِين إسلامنا وبين أن عوتبنا بهذه الآية إلا أربع سنين . خرجه مسلم (١٠) .

⁽١) الأنفال: ٢. (٢) الزمر: ٢٢-٢٣.

⁽٣) الحديد : ١٦ . (٤) برقم (٣٠٢٧) .

وفي رواية أخرى قال فجعل المؤمنون يعاتب بعضهم بعضًا

وعن ابن عباس قال : إن اللَّه استبطأ (ق٩/ أ) قلوب المهاجرين ، فعاتبهم ، على رأس ثلاث عشرة من نُزول القرآن بهذه الآية

فهذه الآية تتضمن توبيخًا وعتابًا لمن سمع هذا السماع ، ولم يُحدث له في قلبه صلاحًا ورقة وخشوعًا ، فإن هذا الكتاب المسموع يشتمل علي نهاية المطلوب ، وغاية ما تصلح به القلوب ، وتنجذب به الأرواح المغلقة بالمحل الأعلى ، إلي حضرة المحبوب ، فيحيى بذلك القلب بعد مماته ، ويجتمع بعد شتاته ، وتزول قسوته بتدبر خطابه وسماع آياته ، فإن القلوب إذا أيقنت بعظمة ما سمعت ، واستشعرت شرف نسبة هذا القول إلى قائله ، أذعنت وخضعت فإذا تدبرت ما احتوى عليه من المراد ووعت ، اندكّت من مهابة اللّه وإجلاله وخشعت .

فإذا هطل عليها وابل الإيمان من سُحب القرآن أخذت ما وسعت ، فإذا بذر فيها القرآنُ حقائق العرفان ، وسقاهُ ماء الإيمان أنبت ما زرعت ﴿ وَتَرَى الأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاء اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴾ (١) ﴿ فَانظُرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَتِ اللَّه كَيْفَ يُحْيِي الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ (٢) .

ومتى فقدت القلوب غذاءها ، وكانت جاهلة به طلبت العوض من غيره، فتغذت به ، فازداد سقمُها بفقدها ما ينفعها ، والتعوض بما يضرها.

فإذا سقمت مالت إلى ما فيه ضررها ، ولم تجد طعم غذائها الذي فيه نفعها ، فتعوضت عن سماع الآيات بسماع الأبيات ، وعن تدبر معاني التنزيل، بسماع الأصوات .

قال عثمان بن عفان رضي اللَّه عنه : لو طهُرت قلوبكم ما شبعتم من كلام ربكم (۲) .

⁽١) الحج : ٥. (٢) الروم : ٥٠.

⁽٣) أخرجه أحمد في « الزهد » (ص:١٢٨) وفي « فضائل الصحابة » (٧٧٥) . وفي إسناده انقطاع بين سفيان وعثمان رضى الله عنه

وفي حديث مرسل: « إن هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد. قيل: فما جلاؤها؟ قال: تلاوة كتاب الله»(١) . وفي حديث آخر مرسل: « أن النبي على خطب بعدما قدم المدينة فقال: إن أحسن الحديث كتاب الله، قد أفلح من زينه اللّه في قلبه ، وأدخله في الإسلام بعد الكفر؛ واختاره على ما سواه من أحاديث الناس، إنه أحسن الحديث وأبلغه ، أحبوا ما أحب اللّه ، أحبوا اللّه من كل قلوبكم».

وقال ميمون بن مهران : إن هذا القرآن قد حَلِقَ في صدور كثير من الناس ، والتمسوا حديثًا غيره ، وهو ربيع قلوب المؤمنين ، وهو غض جديد في قلوبهم . وقال محمد بن واسع : القرآن بستان العارفين حيث ما حلوا منه ، حلوا في نزهة . وقال مالك بن دينار : يا حملة القرآن ، ماذا زرع القرآن في قلوبكم؟! فإن القرآن ربيع المؤمن ، كما أن الغيث ربيع الأرض ، فقد ينزل الغيث من السماء إلى الأرض ، فيصيب الحش فتكون فيه الحبة ، فلا يمنعها نت موضعها أن تهتز وتخضر وتحسن ، فيا حملة القرآن ، ماذا زرع القرآن في قلوبكم؟! أين أصحاب سورة؟ أين أصحاب سورتين ؟! ماذا عملتم فيهما .

وقال الحسن : تفقدوا الحلاوة في الصلاة ، وفي القرآن ، وفي الذكر، فإن وجدتموها فامضوا وأبشروا ، وإن لم تجدوها باعلموا أن الباب مغلق .

اسمع يا من لا يجد الحلاوة (ق٩/ب) في سماع الآيات ، ويجدها في سماع الأبيات ، في حديث مرفوع : « من اشتاق إلى الجنة فليسمع كلام الله».

كان داود الطائي يترنم بالآية في الليل ، فيرى من سمعه أن جميع نعيم الدنيا جُمْع في ترنمه .

قال أحمد بن أبي الحواري: إني لأقرأ القرآن ، فأنظر في آية منه ، فيحار فيها عقلي ، وأعجب من حفاظ القرآن ، كيف يهنيهم النوم ويسعهم أن يشتغلوا بشيء من الدنيا ، وهم يتلون كلام الله ؟! أما لو فهموا ما يتلون ، وعرفوا حقه ، وتلذذوا به ، واستحلوا المناجاة به ، لذهب عنهم النوم ، فرحًا على قد رزقوا .

⁽١) أخرجه ابن عدي عن ابن عمر مرفوعًا (٢٥٩/١) وفيه إبراهيم بن عبد السلام المخزومي اتهمه ابن عدي بالسرقة وقال : ليس حدث بمعروف بالمناكير .

قال أبن مسعود لا يسأل أحدٌ عن نفسه غير القرآن ، فمن كان يحب الله ورسوله

قال شهل التستري علامة حب الله حب القرآن. وقال أبو سعيد الخزار من أحب الله أحب (كلام الله) (*) ، ولم يشبع من تلاوته

ويروى عن معاذ قال . سَيَبْلي القرآن في صدور أقوام كما يبلى الثوب فيتهافت، فيقرءونه لا يجدون له شهوة .

وعن حذيفة قال : يوشك أن يدرس الإسلام ، كما يدرس وشي الثوب؛ ويقرأ الناس القرآن لا يجدو له حلاوة .

وعن أبي العالية قال سيأتي على الناس زمان ، تخربُ فيه صدورهم من القرآن ، وتبلى كما تبلى ثيابهم ، وتُهافت فلا يجدون له حلاوة ولا لذاذة

قال أبو محمد الجريري- وهو من أكابر مشايخ الصوفية- . من استولت عليه النفس ، صار أسيرًا في حكم الشهوات ، محصُورًا في سجن الهوى ، فحرم الله على قلبه القوائد ، فلا يستلذه بكلامه ، ولا يستحليه ، وإن كثر ترداده على لسانه . وذُكر عند بعض العارفين أصحاب القصائد ، فقال : هؤلاء الفرارُون من الله - عزَّ وجلَّ - لو ناصحُوا الله - عزَّ وجلَّ - وصدقوه ، لأفادهم في سرائرهم ، ما يشغلهم عن كثرة التلاقي

واعلم أن سماع الأغاني يضاد سماع القرآن من كل وجه ، فإن القرآن كلام اللَّه ، ووحيه ونُوره الذي أحيا اللَّه به القُلوب الميتة ، وأخرج العباد به من الظلمات إلى النور .

والأغاني وآلاتها مزامير الشيطان؛ فإن الشيطان قرآنه الشعر ، ومؤذنه المزمار ومصائده النساء كذا قال قتادة وغيره من السلف ، وقد روي ذلك

⁽ﷺ) كلامه ﴿ نُسخة ﴾

مرفوعًا من رواية عبيد اللَّه بن زَحْر ، عن علي بن يزيد عن القاسم ، عن أبي أمامة ، عن النبي عَلَيْكُم وقد سبق ذكر هذا الإسناد

والقرآن تُذكر فيه أسماء اللَّه وصفاته وأفعاله ، وقدرته وعظمته ، وكبرياؤه وجلاله ، ووعده ووعيده .

والأغاني إنما يذكر فيها صفات الخمر والصور المحرمة ، الجميلة ظاهرها؛ المستقدر باطنها ، التي كانت تُرابًا ، وتعُود ترابًا .

فمن نزل صفاتها على صفات من ليس كمثله شيء وهو السميع البصير فقد شبَّه ، ومرق من الإسلام كما يمرُق السهمُ من الرمية .

وقد رئي بعض مشايخ القوم في النوم بعد موته ، فسُئل عن حاله فقال: أوقفني بين يديه ، ووبخني وقال : كنت تسمع وتقيسني بسُعدى ولُبنى. وقد ذكر هذا المنام أبو طالب المكي (ق٠١/أ) في كتاب « قوت القلوب » .

وإن ذُكر في شيء من الأغاني التوحيد ، فغالبه من يسوق ظاهره إلي الإلحاد: من الحلول والاتحاد ، وإن ذُكر شيء من الإيمان والمحبة أو توابع ذلك، فإنما يعبر عنه بأسماء قبيحة ، كالحمر وأوعيته ومواطنه وآثاره ، ويذكر فيه الوصل والهجر ، والصدود والتجنّي ، فيطرب بذلك السامعون ، وكانهم يشيرون إلى أن اللّه تعالى يفعل مع عباده المحبين له المتقربين إليه كما يذكرونه ، فيبعد ممن يتقرب إليه ، ويصد عمن يحبه ويطيعه ويعرض عمن يُقبل عليه . وهذا جهل عظيم ، فإن اللّه تعالى يقول على لسان رسُوله الصادق المصدوق علي الله عن تقرب مني شبراً تقربت منه ذراعًا ، ومن تقرب مني ذراعًا تقربت منه باعًا ، ومن أتانى يمشى أتيته هرولة (۱) .

وغاية ما تحرك هذه الأغاني ما سكن في النفوس من المحبة ، فتتحرك القلوب إلى محبوباتها - كائنة ما كانت - من مباح ومحرم ، وحق وباطل.

⁽١) أخرجه البخاري (٧٤٠٥) ، ومسلم (٢٦٧٥).

والصادق من السامعين قد يكون في قلبه محبة الله ، مع ما ركز في الطباع من الهوى ، فيكون الهوى كامنًا ، لظهور سلطان الإيمان ، فتحركه الأغاني مع المحبة الصحيحة ، فيقوى الوجد ، ويظن السامع أن ذلك كله محبة الله ، وليس كذلك ، بل هي محبة ممزوجة ممتزجة حقها بباطل (**) ، وليس كل ما حرك الكامن في النفوس ، يكون مُباحًا في حكم الله ورسوله .

فإن الخمر تحرك الكامن في النفوس ، وهي محرمةٌ في حكم الله ورسوله كما قيل .

والرَّاح كالريح إن هبت على عطرر

طابت وتخبث إن مرت على الجيف

وهذا السماع المحظور يُسكر النفوس ، كما يسكر الخمر أو أشد ، ويصد عن ذكر اللَّه وعن الصلاة كالخمر والميسر ، فإن فُرض وجُود رجل يسمعه ، وهو ممتلئ قلبُه بمحبة اللَّه ، لا يؤثر فيه شيء من دواعي الهوى بالكلية ، لم يُوجب ذلك له خصوصًا ، ولا للناس عمومًا ؛ لأن أحكام الشريعة تناط بالأعم الأغلب ، والنادر ينسحب عليه حكم الغالب ، كما لو فُرض رجل تام العقل ، بحيث لو شرب الخمر ، لم يؤثر فيه ولم يقع فيه فساد فإن ذلك لا يوجب إباحة الخمر له ولا لغيره . على أن وجود هذا المفروض في الخارج في الصورتين : إما نادر جداً أو ممتنع متعذر .

وإنما يظهر هذا السماع ، على هذا الوجه ، حيث جرد كثيرٌ من أهل السلوك الكلام في المحبة ولهجوا بها، وأعرضوا عن الخشية . وقد كان السلف الصالح يُحذرون منهم، ويفسقون من جرد وأعرض عن الخشية إلى الزندقة . فإن أكثر ما جاءت به الرسل وذكر في الكتاب والسنة : هو خشية الله وإجلاله وتعظيمه ، وتعظيم حرماته وشعائره وطاعته .

^(*) بياطلها : ﴿ نسخة ﴾ .

والأغاني لا تحرك شيئًا من ذلك ؛ بل تحدث ضده من الرعونة (۱) والانبساط والشطح ، ودعوى الوصول والقرب ، ودعوى الاختصاص بولاية الله التي نسب الله في كتابه دعواها إلى اليهود . فأما أهل الإيمان، فقد وصفهم بأنهم ﴿ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ ﴾ (۱) وفسر ذلك النبي عَلَيْكُم بأنهم يصومون ويتصدقون ، ويصلون ويخشون أن لا يُتقبل منهم. وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يخافون النفاق على نفوسهم ، حتى قال الحسن : ما أمن النفاق إلا منافق ، ولا خشيه إلا مؤمن .

ويوجب أيضًا سماع الملاهي النفرة عن سماع القرآن ، كما أشار إليه الشافعي رحمه الله، وعدم حضور القلب عن سماعه ، وقلة الانتفاع بسماعه، ويوجب أيضًا قلة التعظيم لحرمات الله، فلا يكاد المدمن لسماع الملاهي ، يشتد غضبه لمحارم الله تعالى إذا انتهكت ، كما وصف الله تعالى المحبين له بأنهم في أَذِلَة عَلَى الْمُوْمنِينَ أَعِزَة عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ وَلا يَخَافُونَ لَوْمَة لائم في سَبِيلِ اللهِ وَلا يَخَافُونَ لَوْمَة لائم في سَبِيلِ اللهِ وَلا يَخَافُونَ لَوْمَة لائم في سَبِيلِ اللهِ وَلا يَخَافُونَ لَوْمَة

وفي الجملة ، فسماع القرآن بنيت الإيمان في القلب كما ينبت الماء البقل ، وسماع الغناء ينبت المنفاق ، كما ينبت الماء (البقل) (أن ولا يستويان حتى يستوي الحق والبُطلان ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴿ آلَ وَلا الظُّلُمَاتُ وَلا النُّورُ وَلا الطَّلُ وَلا النُّورُ وَلا الطَّلُ وَلا النَّورُ وَلا اللَّمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ وَلا الظَّلُ وَلا اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ وَلا الأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مِّن فِي الْقُبُورِ ﴾ (٥) .

واللَّه تعالى المسئول أن يهدينا وسائر إخواننا المؤمنين إلى صراط مستقيم، صراط الذين أنعم عليهم ، غير المغضوب عليهم ولا الضالين ، آمين. والحمد للَّه رب العالمين ، وصلى اللَّه على سيدنا محمد، وآله وصحبه أجمعين .

 ⁽١) الأرعن : الأهوج الأحمق . « ترتيب القاموس » (٢/ ٣٥٨) .

⁽۲) المؤمنون : ۲۰.

⁽٣) المائدة : ٥٤.

⁽٤) البصل: «نسخة».

⁽٥) فاطر : ١٩ - ٢٢.





مقدمة المؤلف

بسم اللَّه الرحمن الرحيم ، وبه ثقتي وعليه اعتمادي .

هذه نبذة من مناقب عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز .

الحمد للَّه الذي أسعد من شاء من خليقته ، ووفقهم للقيام بطاعته ، واستعملهم فيما يرضيه ؛ مع صغرِ سنِّ أحدهم وحداثته ؛ ليتبين بذلك أن السعادة بيده ، والتوفيق بإرداته .

أحمدُهُ على سوابغ نعمه ، وأسأله التوفيق لشكره ، والإمداد بمعونته ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله وحبيبه وخليله ، وأمينه على وحيه ، وخيرتُهُ من بَريَّتهِ ، صلى الله عليه وعلى اله وصحابته والتابعين لمنهاجه وسئتَّه ، أما بعد .

وقد رأيت أن أجمع في هذا الجزء أخبار عبد الملك ابن أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن عبد العزيز القرشي الأموي - رضي اللَّه عنهما - لسبب اقتضى ذلك. لقد كان - رحمه اللَّه- مع حداثة سنَّه مجتهداً في العبادة ، ومع قدرته على الدنيا وتمكنه منها راغبًا مُؤثرًا للزهادة ، فعسى اللَّه أن يجعل في سماع أخباره لأحد من أبناء جنسه أسوة لعل أحداً كريًا من (ق٢/أ) أبناء الدنيا ، تأخذه بذلك حمية على نفسه ونخوة ، مع أنَّه لن يخلو سماع أخبار الصالحين

⁽١) في ﴿ الأصل ﴾ : مقوي، ومعين . والمثبت هو الصواب.

⁽۲) هود : ۱۲۰.

من تحصيل رقة للقلوب وإزالة للقسوة .

وأيضًا ففي ذكر مثل أخبار هذا السيد الجليلِ مع سنه توبيخٌ لمن جاوزَ سنّهُ وهو بطال، ولمن كانَ بعيدًا عن أسباب الدنيا وهو إليها ميال ، واللّه - تعالى - المسئولُ أن يوفقنا وسائرَ إخواننا المؤمنين لما وفق له عبادَهُ الصالحين، وأن يعيننا على ما أعانهم عليه بمنّه وكرمه آمين .

وقد قسَّمتُهُ أَحَدَ عشرَ بابًا:

الباب الأول: في ذكر عبادته واجتهاده وتهجده وبكائه ، وإخفائه لذلك.

الباب الثاني: في ذكر علمه وفقهه وفهمه .

الباب الثالث: في ذكر زهدِهِ في الدنيا وقناعتِه منها باليسير، وبُعْدِهِ عن الإسراف.

الباب الرابع: في ذكر حلمه وكظمه الغيظ .

الباب الخامس: في ذكر كلامه في قصر الأمل والمبادَرة قبل هجوم الموْت بالعمل.

الباب السادس: في ذكر صلابته في الدين، وقوته في تنفيذ الحق، واجتهاده على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومواعظه لأبيه.

الباب السابع: في ذكر هوان نفسه عليه في ذات اللَّه ، ورضاه بكل ما ينالهُ من الأذى في تنفيذ أوامر اللَّه .

الباب الثامن: في شدَّةِ حَذَرِه من الظلم وتنزُّهِهِ من ذلك .

الباب الناسع: في ذكرِ مرضِهِ ووفاتِهِ .

الباب العاشر: في ذكر سنّه ومقدار أعمره أ(١).

الباب الحادي عشر . في ثناء العلماء عليه من أهل زمانه ومدحهم لهُ.

⁽١) في (الأصل) : علمه. والمثبت هو الصواب حيث ذكرها في أصل الباب العاشر : (عمره) ولم يتحدث عن علمه فيه .

الباب الأول

في ذكر عبادتِهِ (ق٢/ب) واجتهادِهِ وتهجُّدِهِ وبكائه وإخفائه لذلك

روى الحافظ أبو نعيم { في } (١) كتاب « حلية الأولياء » بإسناده عن بعض مُشيخة أهل الشام قال: كنا نرى أن عمر بن عبد العزيز إنما أدخلَهُ في العبادة ما رأى من ابنه عبد الملك - رحمه الله.

وروى الإمام أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب فضائل القرآن » بإسناده عن عاصم بن أبي بكر بن عبد العزيز بن مروان وهو ابن أخي عمر بن عبد العزيز قال : وفدت للى سليمان بن عبد الملك ، ومعنا عمر بن عبد العزيز ، فنزلت على ابنه عبد الملك وهو عزب ، فكنت معه في بيت فصلينا العشاء ، فنزلت على ابنه عبد الملك وهو عزب ، فكنت معه في بيت فصلينا العشاء ، وأوى كل رجل منا إلى فراشه . ثم قام عبد الملك إلى المصباح فأطفأه ، ثم قام يصلّي حتى ذهب بي النوم ، فاستيقظت فإذا هو في هذه الآية : ﴿ أَفَرَأَيْتَ إِن مَتَّعْنَاهُم سنينَ ﴿ وَنَ * ثُم بَاءَهُم مّا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿ وَنَ * منها فعل مثل ذلك ، يُمتَّعُونَ ﴾ (٢٠) . الآية . فيبكي ، ثم يرجع إليها ، فإذا فرغ منها فعل مثل ذلك ، حتى قلت : سيقتُلُهُ البُكاء ، فلما رأيت ذلك قلت : لا إله إلا اللّه والحمد للّه حتى قلت : سيقتُلُهُ البُكاء ، فلما رأيت ذلك قلت : لا إله إلا اللّه والحمد للّه حسيًا – رحمه اللّه تعالى .

⁽١) طمس بالأصل والسياق يقتضيها .

⁽٢) الشعراء: ٥٠٠ – ٢٠٧.

⁽٣) في ﴿ الأصل ﴾ : فلم .

الباب [الثاني] ن

في ذكر علمه وفقهه وفهمه

روى ابن أبي خيشمة في تاريخه ، عن سليمان بن يسار قال : ركبت أنا وعمر بن عبد العزيز بدير مرّان وفيها الوليد بن عبد الملك فقال عبدالملك بن عمر : أرأيت المرأة تطلق ثم تحيض الثالثة؟ فقلت: قد حلّت فقال عبد الملك : فأين ما يُذكر عن ابن عباس ؟ فقال : ذرنا منك بحديث عن زيد بن ثابت (ق٣/أ) ومعاوية بن أبي سفيان . فقال : ذرنا منك بحديث عن زيد بن ثابت وقه أناء ومعنى هذه المسألة أنّ الأقراء الثلاثة التي تعتد بها المطلقة - إذا طلقت في أثناء طهر ثم حاضت حيضتين وطهرت طهرين ثم شرعت في الحيضة الثالثة - أنها تنقضي لمضي الأطهار الثلاثة عليها بذلك . وهو قول زيد بن ثابت وغيره من الصحابة . فعارضه عبد الملك بقول ابن عباس إن الأقراء هي الحيض فلا إنتقضي إنها حتى تطهر من الحيضة الثالثة .

وأكثر علماء الحجاز { على ما أفتى به} (٢) سليمان بن يسار؛ فإن الأقراء هي الأطهار، وهو قول مالك والشافعي. وأكثر علماء العزاق على أن الأقراء هي الحيض ، وهو قول أبي حنيفة، والمشهور عن الإمام أحمد . واختلفوا في انقضاء عدَّتها بانقطاع الدم من الحيضة الثالثة ، أم لا تنقضي عدَّتُها حتى تَغتَسلَ، على قولين مشهورين لهم .

روى الدُّورَقي في كتاب « مناقب عمر بن عبد العزيز » بإسناده عن حفص ابن عمر : أن عمر بن عبد العزيز جمع الناس واستشارهم في رد مظالم الحَجَّاج.

فكان كلما استشار رجُلاً قال له : يا أمير المؤمنين ، ذاك أمر كان في غير سلطانك ولا ولايتك . فكان كلما قال له رجل ذلك أقامه ، حتى خلص بابنه

⁽١) ليست بالأصل وترتيب الأبواب يشير إليها .

⁽٢) طمس بالأصل والمثبت أنسب للسياق .

عبد الملك ، فقال له ابنه عبد الملك : يا أبه ، ما من رجل استطاع أن يرد مظالم الحجاج ، إن لم يردها أن يشركه فيها . فقال عمر : لولا أنك ابني ، لقلت إنك أفقه الناس . وهذا الذي قاله عبد الملك ، ومدحه عليه أبوه ، هو الصواب فإن الإمام إذا قدر على رد مظالم من قَبْلَه من الولاة وجب عليه هو ذلك بحسب (ق٣/ ب) الاستطاعة .

وعلماء السلف كانوا يقسمون العلماءَ ثلاثةَ أقسام :

قسم يعرفون اللَّه ويخشونه ويحبونه ويتوكلون عليه ، وهم العلماء باللَّه.

وقسمٌ يعرفون أمرَ اللَّه ونهيه وحلاله وحرامهُ ، وهم العلماءُ بأمرِ اللَّه.

وقسمٌ يجمعون بين الأمرين، وهم أشرفُ العلماء ، حيث جمَعوا بين العِلمِ باللَّه والعلم بأمر اللَّه .

وكان عمر بن عبد العزيز وابنه عبد الملك من هذا القسم . وكذلك أكثر السلف - رضي الله عنهم - يجمعون بين العلم بالله الذي يقتضي خشيته ومحبته والتبتّل إليه ، وبين العلم بالله الذي يقتضي معرفة الحلال والحرام والفتاوى والأحكام . ومنهم من كان متوسعًا في كلا العلمين كالحسن البصري، وسفيان ، وأحمد بن حنبل . ومنهم من كان نصيبه من احدهما أوفر من نصيبه من الآخر .

وأما المتأخرون فقل فيهم من جمع بين العلمين الذي كان عليه علماء السلمين، وسلك كلا الطريقين . والله الموفق للخير والمعين عليه بمنّه وكرمه .

الباب الثالث

في ذكرِ زُهده في الدُنيا وقناعته باليسيرِ وبُعده من الإسراف

روى ابنُ المبارك في كتاب " الزهد "(۱) له بإسناده عن ميمون بن مهران قال: قال لي عمر بن عبد العزيز: أما دخلت (ق٤/أ) على عبد الملك - يعني ابنه. قال: فأتيت الباب فإذا وصيف ، فقلت: استأذن لي عليه فقال: ادخل؛ فإن عنده الناس، أو أمير هو ؟ فدخلت عليه ، فقال: من أنت ؟ فعرف. ثم خضر طعامه فأتى بقلية مدنية - وهي عظام الملحم - ثم أتي { بثريدة } (۱) قد أملئت خبزًا (۱) وشحمًا، ثم أتي بزبد وتمر، فقلت: لو { كلمت امير المؤمنين (۱) يخصنك منه بخاصة. فقال: إني إلارجو أنه (۱) يكون أوفى حظًا عند الله من يخصنك منه بخاصة. فقال: إني إلارجو أنه (۱) يكون أوفى حظًا عند الله من ذلك. إني في ألفين أكان أبي في نفسه لما فعل، ولي غلة بالطائف إن سلمت لي أتاني غلّة (١) ألف درهم، فما أصنع بأكثر من ذلك. فقلت في نفسي: أنت لابيك.

وقد رُويتُ هذه القصة من وجه آخر، وأن ميمون بن مهران قال: دخلت على عبد الملكِ وبين يديه قليلٌ من طعامٍ فما منعني من الأكلِ معه إلا الأبق عليه.

وروى الدورقي بإسناده عن ميمون بن مهران قال: قال عمر بن عبد العزيز: ابني عبد الملك قد أُعجبتُ به ، فما أدري أهو كذلك أم حبُّ الوالد للولد؟ فأنا أحبُّ أن تأتيهُ فتسبر ما عنده ، فإن كان على ما ظننتُ أخبرتني فحمدتُ اللَّه عليه ، وإن كان غير ذلك أدَّبتهُ ؛ فإنما هو ابنُ أخيك .

⁽۱)(ص۳۱۰) رقم (۸۸۸) .

⁽٢) في (الأصل) : بثرة ، والمثبت من (الزهد) لابن المبارك .

⁽٣) طمس بالأصل، والمثبت من « الزهد » .

⁽٤) الغَلَّةُ : الدخل من كراء دار ،وأجر غلام، وفائدة أرض. ﴿ تُرتيب القاموس ﴾ (٣٦٣).

قال ميمون بن مهران فانتهيتُ إليه فاستأذَّنتُ فدخلتُ عليه، وإذا تحته مسح (١١) خلق وشاذكونة خلقة ومرفقة (٢) قد ترفق بها ، فوستَع لى (ق٤/ب) لأجلس معه، فجلست مقابله ، فقلت : ما ها هنا أحبُّ إلى وإذا بين يديه مائدةٌ عليها ثلاثةُ أرغفة وقصعة فيها خُل وزيتٌ . فقلت : هذا طعامُك في كل يوم؟ فقال : إن أميرَ المؤمنين صيَّر الدهر أثلاثًا: فيومٌ خبزٌ ولحم، ويومٌ لبن، ويومٌ خبزٌ وزيت . فبينا أنا كذلك إذ جاء غلام له فقال : قد فَرَّغناها . فأعرض عنه فعاود ، فقلت : ما هذا الذي فرغ؟ قال : الحمام. قلت: هل الحمامُ لك؟ قال : لا. قلت: فلأحد من إخوانك؟ قال: لا . قلت: فلأحد من أهل بيتك ؟ قال : لا . قلت: فلأمير المؤمنين ؟ قال: لا . قلت: فيم استحللت أن تفرغ حمام المسلمين فلَعلُّ إذا رجل يجيء من أقصى المدينة فيحال بينه وبين الحمام، أو تعطيه بقدر شغل حمامه ؛ فهذه نفقةٌ باطلة ، هذا أريد أن أُنهيَهُ(٣) إلي أمير المؤمنين . قال: أوتسترُ علي يا عم ، واللَّه ما يسرني أنه وَجَدَ عليَّ ساعة من نهار، ثم أتاني عنه الرضا، ولا أنَّ ليَ الدنيا وما فيها، ولك عليَّ ألا أدخل الحمام إلا ليلاً ومع ضعفةِ الناسِ. قال : قلت له : افعل. فخرجت من عنده، فما رأيت أفضل من عمر بن عبد العزيز ، ولا ابنًا أفضل من عبد الملك- رضى الله عنهما .

وقد رُويت (ق٥/أ) هذه القصة من وجه آخر ، وفيه : أن عبد الملك قال: لولا برد بلادنا ما دخلته – يعني : الحمام – ليلاً ولا نهاراً .

⁽١) المسح : الكساء من الشعر . « لسان العرب » (٢/ ٥٩٦) .

⁽٢) المرفقة : المتكأ والمخدة

⁽٣) أنهيه : أنهي الشيء أي أبلغه

⁽٤) طمس بالأصل ، والسياق يقتضيها

هذا مع أن طائفة من أعيان العلماء رأوا خلاء الحمام وزيادة صاحبه كذلك لما في مثل ذلك من السلامة من رؤية المنكرات مثل كشفه للعورة وغيرها. وممن رأى ذلك عروة بن الزبير وأبو جعفر بن علي الباقر وسفيان الثوري رحمهم الله .

وأما ميمون بن مهران فقد كرِه ذلك ؛ وعلَّلَ بأنه قد يأتي الرجلُ الضعيفُ من مكان بعيد فيُمتنعُ من دخوله حينئذ لإخلائه ، وعلَّلهُ أيضًا في رواية أخرى بأن هذه نفقة كبر وسرَف ، ولكن هذا إذا كان المقصودُ بإخلائه مجرد التكبر والتعاظُم دونَ السلامةِ من رؤيةِ المنكراتِ ، واللَّهُ أعلم .

الباب الرابع

في ذكر حلمه وكظمه الغَيْظَ

روى ابن أبي الدنيا في كتاب العفو وذَم الغضب من حديث يعقوب بن عبد الرحمن ، عن أبيه قال : أمر عمر بن عبد العزيز غلامه بأمر ، فغضب عمر ، فقال له عبد الملك : يا أبتاه ، وما هذا الغضب (ق٥/ب) والاختلاط؟! فقال عمر: إنك لتتحلم يا عبد الملك ؟ فقال له عبد الملك : لا والله ما هو التحلم ، ولكنه الحلم.

قال: وقال عمر بن عبد العزيز : لولا أن أكونَ زُين لي من أمر عبد الملك، ما يزين في عين الوالد من ولده ، لرأيتُ أنَّهُ أهلٌ للخلافة .

ومراد عبد الملك - رحمه الله - : أنَّ الحلْمَ عنده صفةٌ لازمةٌ له، وهو مجبولٌ عليها، ولا يحتاجُ أن يتعاطاهُ ، ويتكلَّفهُ تكلُّفًا من غير أن يكون عنده حقيقة .

وروى الدورَقي هذه القصة في كتابه. وعنده أن عبد الملك قال لأبيه: لا والذي أكرمك بما أكرمك به إن ملأني غَضَبٌ قط. والمعنى: ما ملأني الغضب قط.

وروى أبو نعيم في «الحلية» بإسناده عن إسماعيل بن أبي الحكم قال : غضب عمر بن عبد العزيز يومًا فاشتد غضبه وكان فيه حدّة ، وعبد الملك بن عمر بن عبد العزيز حاضر . فلما سكن غضبه قال : يا أمير المؤمنين ، أنت في قدر نعمة الله عليك وموضعك الذي وضعك الله به ، وما ولاك من أمر عباده يبلغ بك الغضب ما أرى؟! قال: كيف قلت ؟ قال: فأعاد عليه كلامه ، فقال له عمر: أما تغضب يا عبد الملك ؟ قال : ما تُغني سَعَة جوفي إن لم أرد فيه (ق٦/أ) الغضب حتى لا يظهر منه شيء أكرهه . قال : وكان له بُطين - رحمه الله تعالى .

الباب الخامس

في ذكر كلامه في قِصَر الأمَل والمبادرة قبل هجوم الموتِ بالعمِل

روى أبو بكر الآجري في كتاب (فضائل عمر بن عبد العزيز) لما دَفَن سليمان بن عبد الملك ؛ خطب الناس ونزل ثم ذهب يتبواً مقيلاً ، فأتاه ابنه عبد الملك فقال: يا أمير المؤمنين ، من لك أن تعيش إلى الظهر قال: ادن مني أي بني، فدنا منه والتزمه وقبل بين عينيه ، وقال : الحمد لله الذي أخرج من صلبي من يعينني على ديني . فخرج فلم يقل، وأمر مناديه أن ينادي : ألا من كانت له مَظْلَمَةٌ فليرفعها .

وروى الحافظ أبو نعيم بإسناده عن إبراهيم بن أبي عبلة ، قال : جلس عمر ابن عبد العزيز يومًا للناس، فلما انتصف النهار ضجر ومل وكل ، فقال للناس: شانكم حتى أنصرف إليكم. فدخل يستريح ساعة، فجاء ابنه عبد الملك فسأل عنه قالوا : دخل. فاستأذن عليه، فأذن له . فلما دخل قال : يا أمير المؤمنين، ما أدخلك؟ قال : أردت أن أستريح ساعة. قال: أو أمنت الموت أن يأتيك، ورعيتك ينتظرونك ، وأنت محتجب عنهم ؟ فقام عمر من ساعته وخرج إلى الناس.

وقال ابن أبي الدنيا (ق7/ب) في كتاب «العزاء» : حدثنا محمد بن الحسين، ثنا محمد بن يحيى بن إسماعيل، عن أبيه قال : مات ابن لعمر بن عبد العزيز، فجاء عمر فقعد عند رأسه ، وكشف الثوب عن وجهه فجعل ينظر إليه ويستدمع ، فجاء عبد الملك ابنه فقال : أشعَلك يا أمير المؤمنين ما أقبل من الموت إليك؟ بل هوى في شغل عما حل لديك ، فكأن قد لحقت به وساويته تحت التراب بوجهك . فبكى عمر ثم قال : رحمك اللَّه يا بني ، فواللَّه إنّك

لعظيمُ البركة- ما علمتك - على أبيك ، نافعُ الموعظةِ لمن وعَظَت ، وايمُ اللّهِ، إن كان الذي رأيت من جزعي على أخيك ، ولكن لما علمتُ أنَّ ملك الموتِ دخل داري فراعني دخوله ، فكان الذي رأيت . ثم أمر بجهازه .

الباب السادس

في ذكر صلابته في الدين وقوته في تنفيذ الحق واجتهاده على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومواعظه لأبيه في ذلك

روينا من حديث خير الجعفي ، عن محمد بن أبان قال: جمع عمر بن عبد العزيز قُرَّاء أهل الشام وفيهم ابن أبي زكريا الخزاعي فقال: إن قد جمعتكم لأمر، قد أهَمَّتني هذه المظالم التي في أيدي أهل بيتي ، ما ترون فيها ؟ قال: ما نرى وزرها إلا على من غَصَبها. قال: فقال لعبد الملك ابنه : ما ترى أي بني؟ قال: ما أرى من قَدر (ق٧/أ) على أن يردَّها فلم يردَّها والذي اغتصبها إلا سواء . فقال : صدقت أي بني . ثم قال : الحمدُ للَّه الذي جَعَلَ لي وزيرًا من أهلي عبد الملك ابني .

وروى الحافظ أبو نعيم بإسناده إلى ميمون بن مهران قال: بعث إلي عمر بن عبد العزيز وإلى مكحول ، وإلى أبي قلابة ، فقال : ما ترون في هذه الأموال التي أخذت من الناس ظُلمًا؟ فقال مكحول يومئذ قولاً ضعيفًا ، فكرهة فقال: أرى أن تستأنف. فنظر إلي عمر كالمستغيث بي ، فقلت : يا أمير المؤمنين، ابعث إلي عبد الملك فأحضره ؛ فإنه ليس بدون من رأيت. فلما دخل عليه قال: يا عبد الملك ، ما ترى في هذه الأموال التي قد أخذت من الناس ظلمًا، وقد حضروا يطلبونها وقد عرفنا مواضعها ؟ قال : أرى (أن تردها)(١) فإن لم تفعل كنت شريكًا لمن أخذها .

وروى يعقوب بن سفيان بإسناده عن جويرية بن أسماء ، عن إسماعيل بن أبي حكيم قال : كنا عند عمر بن عبد العزيز حين تفرق الناس ودخل للقائلة

⁽١) تكررت بالأصل

فإذا مناد ينادي : الصلاةُ جامعةٌ، ففزعنا فزعًا شديدًا مخافة أن يكون قد جاء فتقٌ من وجه من الوجوه أو حَدَث حَدَثٌ . قال جويرية : وإنما كان دعا مُزاحمًا- يعنى مولاه - فقال: يا مزاحم ، إن هؤلاء القوم - يعنى بني عمُّه من الخلفاء (الذين)(١) كانوا قبله - قد أعطونا عطايا، والله ما كان لهم أن يعطونا إياها ، وما كان لنا أن نقبلها ، وإن ذلك قد صار إليّ وليس علي فيه دون الله محاسب. قال له مزاحم : يا أمير المؤمنين ، هل تدري كم ولدك؟ هم كذا وكذا. فذرفت عيناه، فجعل يستدمع ويقول : أكلهُم إلى اللَّه - عز وجل - (ق٧/ب) ثم انطلق مزاحمٌ من ساعته في وجهه ذلك ، حتى استأذن على عبد الملك بن عمر فأذن له ، وقد اضطجع للقائلة . فقال له عبد الملك : ما جاء بك يا مزاحم هذه الساعة ؟ هل حَدَثَ من حَدَث ؟ قال : أَشِدُ الحدث عليك وعلى بني أبيك . قال: وما ذاك ؟! قال : دعاني أمير المؤمنين ، فذكر له ما قال عمر. فقال عبد الملك : فما قلت له ؟ قال : قلت : يا أمير المؤمنين، هل تدرى كم ؟ هم كذا وكذا ، قال : فما قال لك ؟ قال: جعل يستدمع، ويقول: أكلهم إلى اللَّه عز وجل. فقال عبد الملك: بئس وزير الدين أنت يا مزاحم! ثم وثب وانطلق إلى باب عمر. فاستأذن عليه، فقال الآذن : إن أمير المؤمنين قد وضع رأسهُ للقائلة. فقال : استأذن لي، لا أمَّ لك. قال: فسمع عمر الكلام فقال: من هذا ؟ قال: عبد الملك. قال: ائذن له ، فدخل عليه وقد اضطجع للقائلة فقال : ما حاجتُك يا بني هذه الساعة؟ قال : حديثٌ حدثنيه مزاحم. قال: فأين وقع رأيك من ذلك؟ قال : وقع رأيي على إنفاذه . قال : فرفع عمر يديه وقال : الحمد للَّه الذي جعل من ذُريّتي من يعينني على ديني ، نعم يا بني ، أصلي الظّهر ، ثم أصعد المنبر فأردها علانيةً على رءوس الناس. قال عبد الملك : ومن لك بالظهر يا أميرً المؤمنين ؟ ومن لك إن بقيت إلى الظهر أن تسلم لك نيتك إلى الظهر ؟ فقال عمر : قد تفرقَ الناسُ ورجعوا للقائلة. فقال عبد الملك : تأمر مناديك ينادي:

⁽١) تكررت بالأصل .

الصلاةُ (ق Λ / أ) جامعة فيجتمع الناس قال إسماعيل : فنادي المنادي : الصلاةُ جامعة ، فخرجتُ فأتيتُ للمسجد ، وجاء عمر وصعد المنبر ، فحمد اللَّه وأثني عليه ثم قال : أما بعد ، فإن هؤلاء القوم قد كانوا أعطونا عطايا ، واللَّه ما كان لهم أن يعطوناها ، وما كان لنا أن نقبلها منهم ، وإن ذلك قد صار إليً ، ليس عليَّ فيه دون اللَّه – تعالى – مُحاسبٌ ، ألا وإني قد ردَدتُها وبدأت بنفسي وأهل بيتي ، اقرأ يا مزاحم .

قال: وقد جيء أبسفط قبل ذلك أ(1) أو قال: جونة فيها تلك الكتب - يعني: كتب الإقطاعات - قال: فقرأ مزاحم كتابًا منها، فلما فرغ من قراءته ناوله عمر وهو قاعد على المنبر، فقصه بالجلم - يعني: المقراض فاستأنف مزاحم كتابًا آخر فجعل يقرأ فلما فرغ منه دفعه إلى عمر فقصه، ثم استأنف كتابًا آخر، فما زال كذلك حتى نودي لصلاة الظهر.

والمرادُ من هذه الحكاية أن عمر - رضي الله عنه - رد الأراضي التي كانت في يده ، مما أقطعه إياه بنو عمه الخلفاء قبله ، فرد ذلك إلى بيت المال ولم يبق في يده شيء . وأن عبد الملك ابنه حثه على فعل ذلك وعلى المبادرة إليه ، حين عزم عليه خشية أن تنفسخ عزيمته عن ذلك إن أخره إلى صلاة الظهر أو يموت قبل فعله .

وروى الحافظ أبو نعيم بإسناد له أن عبد الملك دخل على أبيه فقال: يا أمير المؤمنين ، ماذا تقول لربك إذا أتيته وقد تركت حقًا لم تُحيه وباطلاً لم تُمتهُ؟

وبإسناد له أن عبد الملك بن عمر دخل على أبيه فقال : يا أمير المؤمنين (ق٨/ب) إن لي عليك حاجةً فأدخلني - وعنده مسلمة بن عبد الملك - فقال عمر : أسرٌ دون عمك ؟ فقال: نعم. فقام مسلمةُ فخرج وجلس عبد الملك بين يديه فقال: يا أمير المؤمنين ، ماذا أنت قائل لربك غدًا إذا سألك فقال: رأيت بدعةً فلم تُمتها وسُنَّة فلم تُحيها ؟ فقال له : يا بني ، أشيءٌ حمَّلكه

⁽١) طمس بالأصل ، واستدركناه من (المعرفة والتاريخ، للفسوي (٦١٧/١).

الرعبة إلى الم وأي رأبته من قبل نفسك ' قال لا والله ، ولكن رأي رأيته من قبل نفسي ، وعرفت أنك مسئول ، فما أنت قائلٌ ؟

فقال له أبوه رحمك اللَّه وجزاك عن والدك خيرًا ، فواللَّه إني لأرجو أن تكون من الأعوان على الخير ، يا بني ، إنَّ قومك قد شدوا هذا الأمر عقدة عقدة ، وعُروة عُروة ، ومتى أريد مكابرتهم (١) على ما في أيدهم ، لم آمَن أن يفتقوا على فتقًا تكثر فيه الدماء، واللَّه لزوال الدنيا أهون من أن يُهراق في نصبتي (١) محجمة (٢) من دم . أوما ترى أن يأتي على أبيك يوم من أيام الدنيا، إلا وهو يميت فيه بدعة ، ويحيي فيه سنة ، حتى يحكم اللَّه بيننا وبين قومنا بالحق وهو خير الحاكمين .

وروى عبد الله بن الإمام أحمد في كتاب « الزهد » بإسناده عن ابن شوذب قال : جاءت امرأة عبد الملك بن عمر إليه وقد تَرجَّلت ، ولبست إزارًا ورداءً ونعلين؛ فلما رآها قال : اعتدّي اعتدّي . وقوله اعتدّي كناية عن الطلاق. وإنما طلَّقها لما رآها قد تشبهت بالرجال في اللباس ، وقد لعن رسول الله عير عليه من تشبه من النساء بالرجال ، كما لعن من تشبه من الرجال بالنساء .

⁽١) أي: ببيعتي، أي: مدة حكمي.

 ⁽٢) محجمة القارورة التي يجمع فيها دم الحجامة انظر (لسان العرب) مادة : (حجم)

الباب السابع

في ذكر هوان نفسه عليه في ذات اللَّه ورضاه بكل ما يناله من الأذى في تنفيذ أوامر اللَّه عز وجل

روى الإمام أحمد في كتاب « الزهد » بإسناده عن ميمون بن مهران : أن عبد الملك بن عمر قال لأبيه يومًا : يا أبه ، ما منعك (ق٩/أ) أن تمضي لما تريد من العدل ؟ فواللَّه ما كنت أبالي لو غَلَت بي وبك القدور في ذلك .

وقال جويرية بن أسماء : قال عبد الملك بن عمر : يا أمير المؤمنين ، ما منعك أن تنفذ رأيك في هذا الأمر ؟ فواللَّه ما كنت أبالي لو تغلي بي وبك القدور في نفاذ هذا الأمر .

وقال الربيع بن سبرة : قال عمر بن عبد العزيز يومًا : واللَّه لوددتُ لو عدلتُ يومًا واحدًا ، وأن اللَّه توفى نفسي . فقال له ابنه عبد الملك : وأنا واللَّه لوددتُ لو عدلتُ فواقَ ناقة (١) ، وأن اللَّه توفى نفسي . فقال عمر: آلله الذي لا إله إلا هو ؟ فقال عبد الملك : اللَّه الذي لا إله إلا هو ، ولو جاشت بي وبك القدور . فقال عمر : جزاك اللَّه خيرًا .

وقال سليمانُ بن حبيب المحاربي: قال عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز: واللَّه ما من أحد أعز علي من عمر ، ولأن أكون سمعت بموتِهِ أحب الي من أن أكون كما رأيته .

قلت: العارفون باللَّه المحبون له يرضون بما تقتضيه مقاديرُهُ ، وإن كانت شاقة على النفوس مؤلمة لها ، ويتلذذون بذلك ، ولا سيما إن كان أذاهم في

⁽۱) فواق ناقة : ما بين الحلبتين من الوقت ؛ لأنها تحلب ثم تترك سويعة يرضعها الفصيل لتدر ثم تحلب (اللسان) (۳۱٦/۱۰)

تنفيد أوامر اللَّه والدعاء إلى طاعة اللَّه وكان هذا مقام عمر بن عبد العزيز وابنه عبد الملك - رضي اللَّه (عنهما)(١).

وكان عمر بن عبد العزيز قد رسخ في هذا المقام الرفيع حتى يقول : أصبحت وما لي سرور إلا في مواضع القَضاءِ والقدرِ .

وكان أبو تراب النخشبي وهو من أعيان مشايخ العارفين ينشد هذه الأبيات:

لا تُخْدَعَنَ فللمحب دلائسلُ ولدَيْهِ من تُحفِ الحبيبِ مسائِلُ منها تَنعُمُ مُ عُمر بَلائه وسسرورُهُ في كلِ ما هو فاعسلُ فالمنعُ (منه) (٢) عَطيَّةٌ والفَقْ سر إكسرامٌ وبسرٌ عاجلُ

 ⁽١) في (الأصل) : عنه

⁽٢) تكررت بالأصل

الباب الثامن

في ذكر (ق٩/ب) شدة حذره من الظلم وتنزهه من ذلك

كان عبد الملك - رحمه الله - يكره أن يُدخل نفسه في تأديب أهل الفساد، خشية أن يتعدّى الحدود الشرعية ، وهو غير قاصد لذلك ، أو خشية أن يُنسبَ إلى الظلم وهو منه بريء .

فروى عبد اللّه بن بطة ابن الفقيه الزاهد المجاب الدعوة ، وهو من أعيان علماء الحنابلة في كتاب « الحمّام » بإسناده عن ميمون بن مهران قال : أتيت عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز ، فاستأذنت عليه ، فقعدت عنده ساعة ، فأعجبت به . فجاء الغلام فقال : فرغنا مما أمرتنا به . قال : قلت : وما ذاك؟ قال : الحمّام أمرته أن يُخليه لي . قلت : إني كنت قد أعجبت بك حتى سمعت هذه ! قال : وما ذاك يا عماه ؟ قال : أرأيت الحمّام ملكًا لك ؟ قال : لا قلت : فما الذي يحملُك أن تصدّ عنه غايته وتعطّله على أهله ؟! قال : إن أعطله عليه فأنا أعطيه غلة يومه . قلت : هذه نفقة كبر خلطها إسراف ، كأنك تريد بذلك الأبهة ؛ فإنما أنت رجل من المسلمين كأحدهم يجزئك أن تكون مئلهم! فقال : والذي عظم من حقك ، ما يمنعني أن أدخل معهم إلا أن أرى مثلهم! فقال : والذي عظم من حقك ، ما يمنعني أن أدخل معهم إلا أن أرى سلطاننا ، خلصنا اللّه منهم كفافًا . قال : قلت : تدخله ليلاً . قال : أفعل ، ولولا برد بلادنا ما دخلته ليلاً ولا نهاراً .

الباب التاسع

في ذكر مرضِهِ ووفاتِهِ رضي اللَّه عنه

قال ابن أبي الدنيا : حدثنا علي بن مسلم قال : حدثنا سعيد بن عامر قال : قال عمر بن عبد العزيز لعبد الملك ابنه : ما شيء كنت أحب أن أراه فيك إلا قد رأيته ، إلا شيئًا واحدًا . قال : ما هو ؟ قال : موتُك . قال : أراكه الله.

وروى الحافظ أبو نعيم بإسناده عن سليمان بن حبيب المحاربي أن عبد الملك ابن عمر أصابه الطاعون في خلافة (ق ١٠/١) أبيه فمات .

وروى ابن أبي الدنيا بإسناده عن مشيَخة من قريش قال : دخل عمر بن عبدالعزيز على ابنه في وجَعِهِ فقال : يا بني ، كيف تجد ؟ قال : أجدني في الحق. قال : يا بني ، إن تكن في ميزاني أحب الي من أن أكون في ميزانك. فقال ابنه : وأنا يا أبه لئن أكون ما تحب الي من أن يكون ما أحب.

وروى أيضًا بإسناده عن زياد بن حسان أنه شهد عمر بن عبد العزيز حين دفن ابنه عبد الملك. قال: فلما سوى عليه قبره بالأرض، وجعلوا في قبره خشبتين من زيتون، إحداهما عند رأسه والأخرى عند رجليه، ثم جعل قبره بينه وبين القبلة ، ثم استوى قائمًا، وأحاط به الناس. فقال: رحمك اللّه يابني ، فلقد كنت برًّا بأبيك ، وما زلت منذ وهبك اللّه لي مسرورًا ، ولا واللّه ما كنت أشد سرورًا ولا أرجي لحظي من اللّه فيك ، منذ وضعتك في الموضع الذي صيرك اللّه إليه، فرحمك اللّه وغفر ذنبك وجزاك بأحسن عملك وتجاوز عن مسيئه ، ورحم كل شافع يشفع لك بخير من شاهد وغائب ، رضينا بقضاء اللّه وسلّمنا لأمره، والحمد للّه رب العالمين. ثم انصرف – رحمه الله تعالى .

⁽١) بياض بالأصل

وروى الحافظ أبو نعيم بإسناد له أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى عبد الحميد نائبه على الكوفة كتابًا ينهى فيه أن يناح على ابنه ، كما كانت عادةُ الناسِ حينئذِ في النياحةِ على الملوك وأولادِهِم.

وفيه أن عبد الملك ابن أمير المؤمنين كان عبداً من عباد الله ، أحسن الله إليه في نفسه ، وأحسن إلى أبيه فيه ، أعاشه الله ما أحب أن يعيشه ، ثم قبضه إليه حين أحب أن يقبضه ، وهو فيما علمت بالموت مرتبط ، نرجو فيه من الله رجاء حسنا . فأعوذ بالله أن تكون لي محبة في شيء من الأمور تخالف محبة الله (ق١٠/ب) فإن خلاف ذلك لا يصلح في بلائه عندي ، وإحسانه إلي ونعمته علي، ثم قال : أحببت أن أكتب إليك بذلك وأعلمكه من قضاء الله ، فلا أعلم من ينوح عليه في شيء من قبلك ، ولا اجتمع على ذلك أحد من الناس ، ولا رخصت فيه لقريب ولا بعيد ، واكفني في ذلك بكفاية الله ، ولا ألومنك فيه - إن شاء الله - والسلام عليك .

وروى الإمام أحمد بإسناد له ، أن عمر بن عبد العزيز تتابعت عليه مصائب: مات أخ له ، ثم مات مزاحم مولاه، ثم مات عبد الملك ابنه، فلما مات عبد الملك - رحمه الله - حمد الله وأثنى عليه ثم قال : لقد دَفَعَتْهُ إلي النساءُ في الحرق فما زلت أرى فيه السرور وقراة العين إلى يومي هذا ، فما رأيت فيه أمراً قط أقراً لعيني من أمر قد رأيته فيه اليوم.

قال الزبير بن بكار : لما هلك عبد الملك بن عمر قال أبوه : يابني ، لقد كنت كما قال الله - عز وجل - : ﴿ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ (١) وإني لأرجو أن تكون اليوم من الباقياتِ الصالحاتِ التي هي خيرٌ ثوابًا وخيرٌ أملاً. والله ما يسرني أنى دعوتُك فأجبتني .

⁽١) الكهف: ٤٦.

وذكر ابن المؤدب في « مناقب عمر بن عبد العزيز » بإسناده عن علي بن خالد بن يزيد قال : لما مات عبد الملك بن عمر دخل عمر فنظر إليه فخرج وهو [....] (١)

وروى أبو نعيم بإسناد له : أن عبد الملك لما مات عَزَّى الناسُ أباه ، فعزاه أعرابي من بني كلاب :

تعز أمير المؤمنين فإنَّه لما قد تَرى يُغذّى الصغيرُ ويُولد هل ابنك إلا من سلالة آدم لكل على حوض المنية موردُ

فما وقعت منه تعزية ما وقعت تعزية الأعرابي .

⁽١) كلمة غير مقروءة .

الباب العاشر

في ذكر سنه ومقدار عمره

روى محمد بن عثمان بن أبي شيبة ، عن منجاب بن الحارث ، عن يحيى ابن عبد الملك (ق11/أ) بن أبي عتبة، أن عبد الملك بن عمر كان ابن تسع عشرة سنة حين مات - رحمه الله .

وذكر القاضي أبو عبد اللَّه القضاعي في كتاب « تاريخ الخلفاء » قال : عاش عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز تسع عشرة ونصفًا .

وذكر أبو الفرج بن الجوزي في كتاب « أعمار الأعيان »(١) قال : عبد الملك ابن عمر لا يُتيقَّنُ عمره » ولكنه مات صبيًا في حياة أبيه- رحمهما اللَّه تعالى .

 ⁽١) في الأصل: «أعمال» ، والصواب «أعمار الأعيان» كما ذكرنا وهو مطبوع بتحقيق د.
 محمود الطناحي - رحمه الله- بمكتبة الخانجي .

الباب الحادي عشرت

في ثناء العلماء عليه ومدحهم له

فمنهم أبوه أميرُ المؤمنين عمرُ بن عبد العزيز - رضي الله عنه - وقد سبق بعضُ كلامه في ثنائه عليه، وكان عمر بن عبد العزيز شديد الحب لابنه عبدالملك والإعجاب به وحديثه ، ولكنه كان لشدة خوفه وقوة ورَعه يخاف أن لا يكون ابنه في الأمر كذلك ، وأنه زُيّن له فيه ما يُزَيَّنُ للوالد من ولده فكان يتوقّفُ أحيانًا ويسألُ غيره، وقد ذكرنا بعضَ ذلك فيما تقدم .

وروى الدورقيُّ بإسناد له أن عمر قال لابنه عبد الملك يومًا: يا عبد الملك، إني أخبرك خبرًا ، لا واللَّه إن (٢) رأيت فتى ماشيًا قط أنسكَ منك نسكًا ولا أفقه فقهًا ولا أقرأ منك ، ولا أبعدَ من صبوةٍ في صغيرٍ ولا كبيرٍ .

قال : وقال عمر بن عبد العزيز : واللَّهِ لولا أن يكونَ بي زينةٌ من أمرِ عبدالملك ما يُزيَّنُ في عينِ الوالدِ من ولدِهِ ، لرأيتُ أنه أهل للخلافة .

وبإسناد له آخر : إن عبد الملك لما توفي جَعَلَ أبوه يثني عليه عند قبره، فقال له رجل : يا أمير المؤمنين ، لو بقي كنت تعهد إليه ؟ قال : لا . قال: لم وأنت تثني عليه؟ قال : أخاف أن يكون زُيِّن في عيني منه ما يُزيَّن في عين الوالد من ولده .

ومنهم میمون بن مهران من أعیان التابعین ، وکان خصیصًا بعمر بن عبدالعزیز، وقد تقدم (ق۱۱/ب) بعض ذکر ثنائه علی عبدالملك .

وروى الإمام أحمد بإسناده عن ميمون بن مهران قال : ما رأيتُ ثلاثة في بيت خيرًا من عمر بن عبد العزيز ، وابنه عبد الملك ، ومولاهم مزاحم.

⁽١) طمس بالأصل . وترتيب الأبواب يقتضيها .

⁽٢) إن هنا: بمعنى ما النافية .

⁽٣) طمس بالأصل

ومنهم الربيع بن سبرة ، روى ابن أبي الدبيا بإسناده عن الربيع بن سبرة أنه دخل على عمر بن عبد العزيز لما هَلَكَ ابنه عبد الملك وأخوه سهل ومزاحم مولاهم في أيام متتابعة ، فقال له الربيع : أعظم الله جزاءك يا أمير المؤمنين، فما رأيت أحداً أصيب بأعظم من مصيبتك في أيام متتابعة، والله ما رأيت مثل ابنك ابنا، ولا مثل أخيك أخا، ولا مثل مولاك مولى قط .

ومنهم سيار بن الحكم أنه قال : قال ابن لعمر بن عبد العزيز يقال : له عبد الملك - وكان يفضل على أبيه عمر : يا أبه ، أقم الحق ولو ساعة من نهار.

وهذه نبذةٌ مختصرةٌ من سيرة والد عبد الملك أبي حفص عمر بن عبد العزيز رضي اللَّه عنه ونَفَعَ بها

قال عمر بن عبد العزيز لصاحب حرسه عمرو بن مهاجر : إذا رأيتني قد مِلْتُ عن الحق فضع يدك في تِلْبابي^(۱) ثم هُزَّني ثم قل لي: يا عمر، ما تَصنَعُ؟ وكتب عمر إلى المسلمين كتابًا يُقرأ عليهم بالموسم بمكة :

أما بعد، فإني أشهدُ اللَّه وأبرأ إليه في الشهر الحرام ، والبلد الحرام ويوم الحج الأكبر أني بريء من ظلمكم ، وعدوان من عاداكم ، أن أكونَ أمرتُ بذلك أو رضيت به أو تعمَّدتُه للا أن يكون وهمًا مني ، أو أمرًا خفي علي ولم أتعمده ، وأرجو أن يكون ذلك موضوعًا عنى مغفورًا لى ، إذا عُلم منى الحرصُ والاجتهاد، ألا وإنه لا ﴿....}(٢) على المظلوم دوني، وأنا مُعَوَّلُ المظلوم، ألا وإن أي عامل من عمالي رغب عن الحق ولم يعمل بالكتاب والسُّنَّة فلا طاعة له عليكم، وقد صيَّرتُ أمرهُ إليكم، حتى يراجع الحق وهو ذميم، ألا وإنه لا دُولة بين أغنيائكم ولا أثرة على فقرائكم (ق١/١١) في شيء من فيتكم . ألا وأيما وارد ورد في أمر يُصلحُ اللَّه به خاصًّا أو عامًّا من هذا الدين ، فله ما بين مائة دينار إلى ثلاثمائة دينار ، على قدر ما نوى من الحسنة وتجشّم المشقَّة ، فرحم اللَّهُ امرأ لم يتعاظمه شيٌّ يُحيى اللَّهُ به حقًّا لمن وراءَه ، ولولا أن أشغلكُم عن مناسِكُكم ، لرسمت لكم أمورًا من الحقِّ أحياها اللَّهُ لكم، وأمورًا من الباطل أماتها اللَّهُ عنكم، وكان اللَّه هو المتوحِّد بذلك؛ فلا تحمدوا غيره ؛ فإنه لو وكلني إلى نفسي كنتُ كغيري ، والسلامُ عليكم.

⁽۱) قيل لببت فلانًا، إذا جمعت ثيابه عند صدره ونحره، ثم جررته «لسان العرب»(۱/ ۷۳۳)

⁽٢) كلمة غير واضحة بالأصل ، وفي «المطبوع» إذن

⁽٣) في * الأصل * برئيًا

وكتب بعض عمال عمر بن عبد العزيز إليه أما بعد ، فإن مدينتنا فد خربَت فإن رأى أمير المؤمنين أن يقطع لنا مالاً نُعمرها به ، فعل

فكتب إليه . أما بعد ، فقد فهمت كتابك وما ذكرت أن مدينتكم قد خربت ، فإذا قرأت كتابي هذا فأحصنها بالعدل ، ونق طرقها من الظلم، فإنه مرضها والسلام .

وكتب إليه بعض عماله أيضًا :

إن ناسًا من العمال قد اقتطعوا من مال الله مالاً عظيمًا ، لستُ أقدر على إخراجه منهم، إلا أن يمسَّهم شيءٌ من العذاب؛ فإن رأى أميرُ المؤمنين أن يأذن لي في شيء من ذلك .

فكتب إليه عمر:

أما بعد فالعَجَبُ كل العجبِ في استئذانك إياي في عذابِ بشرٍ، كأني لك جُنة من عذاب الله - عز وجل - وكأن رضائي عنكم منجيكم من سَخَطِ اللّهِ، فانظر من قامت عليه البينةُ فخذه بما قامت عليه، ومن أقر لك بشيءٍ فخذه بما أقر به ، ومن أنكر فاستحلفُه باللّه - تعالى - وخلّ سبيله، فوالله لأن يلقوا الله بجناياتهم أحب إلى من أن ألقى اللّه بدمائهم .

وبلغ عمر بن عبد العزيز أنَّ أحد أولاده اشترى فصًّا بألف درهم ليختم به، فكتب إليه عمر : عزيمة مني عليك يا بني لما بعت الفص الذي اشتريت بألف درهم، وتصدقت بثمنه ، واشتريت فصًّا بدرهم ونقشت عليه: رحم اللَّه امرأ عرف قدر نفسه (ق17/ب) والسلام .

وشكا مزاحم إلى عمر حاجة أهل عمر وقلة ما بأيديهم ، فقال عمر: إن لي نفسًا توّاقة ، لقد رأيتني وأنا بالمدينة غلام من الغلمان، ثم تاقت نفسي إلى العلم والعربية والشعر فأخذت منه حاجتي . ثم تاقت نفسي إلى السلطان فاستُعملتُ على المدينة . ثم تاقت نفسي وأنا في السلطان إلى اللبس والعيش الطيب ، فما علمت أن أحدًا من أهل بيتي ولا غيرهم كان فيما كنت فيه، ثم

تاقت نفسي إلى الآخرة والعمل بالعدل؛ فأنا أرجو أن أنال ما تاقت إليه نفسي من أمرِ آخرتي، ولستُ بالذي أُهلكُ آخرتي بدُنياي

وكان عمر يقول لجلسائه: من صحبني منكم فليصحبني بخمس خصال: يدلني من العدل ما لا أهتدي له ، ويكون لي على الحق عونًا ، ويبلغني حاجة من لا يستطيع إبلاغها ، ولا يغتاب عندي أحدًا ، ويؤدي لي الأمانة التي حملها مني ومن الناس؛ فإذا كان كذلك فأهلا به وإلا فهو في حرج من صحبتي والدخول علي .

وكتب عمر إلى عامله على فلسطين : أن اركب إلى البيت الذي يقال له : الكس (١) فاهدمه ثم احمله إلى البحر فانسفه في اليم نسفًا .

وشكا إلى عمر بن عبد العزيز بعض عماله فكتب إليه: اذكر طول سهر أهل النار في النار مع خلود إلى الأبد ، وإياك أن ينصرف بك من عند الله فيكون آخر العهد ، وانقطاع الرجاء . فلما قرأ العامل الكتاب، طوى البلاد حتى قدم على عمر ، قال : ما أقدمك ؟! قال : خلعت قلبي بكتابك ، والله لا أعود إلى ولاية حتى ألقى الله - عز وجل !

وكتب عمر إلى بعض مدن الشام كتابًا وكتب فيه :

أما بعد ، فكم للترابِ في جسدِ ابن آدم من مأكلٍ ، وكم للدودِ في جوفِهِ من طريق منخرقٍ ، وإني (ق٢/١) أحذركم أيها الناس ونفسي العرض على الله عز وجل.

وكان عمر يجمع الفقهاء كل ليلة ، فيتذاكرون الموت والقيامة ، ثم يبكون كأن بين أيديهم جنازةً.

وكان عمر يومًا في بيت فبكى ، فبكت زوجته ، فبكى أهل الدار لا يدري . (١) المكس : هو الجباية وهي الدارهم التي كانت تؤخذ من بائع السلع في الأسواق . السان العرب (٢٠/١) .

هؤلاء ما أبكى هؤلاء ، فلما انجلت عنهم العبرةُ قالت له زوجتُهُ : يا أمير المؤمنين، مم بكيت ؟ قال : ذكرت منصرف القوم من بين يدي الله - عز وجل- فريق في الجنة وفريق في السعير . ثم صرخ وغشي عليه .

وكان آخر خطبة خطبها على المنبر - رحمه الله - أن حمد اللَّه وأثنى عليه ثم قال : إنكم لم تُخلقوا عبثًا ، ولم تُتركوا سدى، وإن لكم معادًا ينزلُ اللَّهُ فيكم ليحكم بينكم ويفصل بينكم، وخاب وخسر من خَرَجَ من رحمة الله، وحُرمَ جنَّةً عرضُها السماوات والأرض. ألم تعلموا أنه لا يأمن غدًا إلا من حذرَ اللَّه اليومَ وخافه، وباعَ نافدًا بباقٍ ، وقليلاً بكثير ، وخوفًا بأمان. ألا ترون أنكم في أسلاب الهالكين ، وسيصيرون من بعدكم للباقين ، وكذلك حتى نردً إلى خير الوارثين ، ثم إنكم تشيعون كل يوم غاديًا ورائحًا قد قضى نحبه، وانقضى أجله حتى تغيبوه في صدع من الأرض ، وفي شق صدع ، ثم تتركونَهُ غير عمهًد ولا موسَّد ، قد فارق الأحبابُ وباشرَ التُّرابُ وواجهَ الحسابَ، مرتهن بما عمل، غنيٌّ عما ترك ، فقير الى ما قدم، فاتقوا اللَّه - عز وجل-قبل نزول الموت وحلوله بكم، أما واللَّه إني لأقول هذا، وما أعلم عند أحد من الذنوب أكثر مما عندي ، وأستغفرُ اللَّه وأتوب إليه ، وما منكم من أحد [له](١) حاجة، لا يتسع له ما عندنا إلا تمنيتُ اللَّه أن يبدأ بي وبخاصّتي (ق71/ب) حتى يكون عيشُهُ وعيشنا واحدًا ، إنه واللَّه لو أردت غير هذا من غضارَة(٢) العيش ، لكان اللسان دلولاً وكنت بأسبابه عالمًا ، ولكن سبق من اللَّه كتاب ناطق وسنة عادلة ، دلَّ فيها على طاعته ونهى فيها عن معصيته . ثم رَفعَ طرَفَ ردائه وبكى حتى شهق وأبكى من حوله ، ثم نزل ولم يخطب بعدها حتى مات- رحمه اللَّه.

وكتب عمر إلى عامله على البصرة:

⁽١) ليست بالأصل ، وأثبتها لتناسب السياق م

⁽٢) الغضارة : النعمة والسعة في العيش . ﴿ لَسَانَ الْعُرْبِ ﴾ مادة : (غضر) .

أما بعد ، فإني أذكرك بليلة ِ تمخض (١) بالساعة ، فصباحها القيامة ، يا لها من ليلة ويا له من صباح كان على الكافرين عسيرًا .

وبكى عمر ذات ليلة فاشتد بكاؤه ، فلما أصبح قال لغلامه : يا بني ، ليس الخير أن يُسمع لك ويُطاع ، وإنما الخير أن تعقل عن ربك ثم تطيعه ، يا بُني لا تأذن اليوم لأحد علي حتى يرتفع النهار ؛ فإني أخاف أن لا أعقل عن الناس ولا يفهموا عني . فقال الغلام : بأبي أنت يا أمير المؤمنين ، رأيتك الليلة بكيت بكاء ما بكيت مثله . قال : فبكى ثم قال : يا بني ، إني والله ذكرت الوقوف بين يدي الله - عز وجل - قال : ثم غمي عليه فلم يُفق حتى علا النهار . قال : فما رأيته بعد ذلك مبتسمًا حتى مات ـ رحمه الله ـ .

وجاء أعرابي يومًا إلى عمر بن عبد العزيز ، فقال : يا أمير المؤمنين ، جاءت بي الحاجّة وانتهت الغاية ، والله سائلك عني يوم القيامة . قال : ويحك! أعد علي . فأعاد عليه ؛ فنكس عمر رأسه وأرسل دموعة حتى ابتلّت الأرض، ثم رفع رأسه فقال: ويحك كم (ق1/٤) عيالك وكم أنتم؟ قال : أنا وثلاث بنات. ففرض له على ثلاثمائة وفرض لبناته على مائة وأعطاه مائة درهم وقال: هذا من مالي وليس من أموال المسلمين ، أذهب فاستنفقها حتى تخرج أعطيات المسلمين وتأخذ معهم .

وأتاه رجل من أهل أذربيجان فقام بين يديه فقال : يا أمير المومنين ، اذكر بمقامي هذا بين يديك مقامًا لا يشغل اللّه - عزّ وجلّ - عنه كثرة من يتخاصم من الحلائق، يوم تلقاه بلا ثقة من العمل ، ولا براءة من الذنب. فبكى عمر بكاء شديدًا ثم قال : ويحك " اردد علي كلامك هذا. فجعل يردّده وعمر يبكي وينتحب ، ثم قال : حاجَتَك ؟ قال : إن عامل أذربيجان عدا علي وأخذ

⁽١) يقال : تمخضت الليلة عن يوم سوء إذا كان صباحها صباح سوء . ﴿ لَسَانَ الْعَرْبِ مَادَةَ: (مخض) .

مني اثني عشر ألف درهم ، فجعلها في بيت مال المسلمين فقال عمر اكتبوا له الساعة إلى عاملها حتى يردَّ عليه .

ووعظه رجل من الصالحين يومًا فقال له يا أمير المؤمنين ، ما أمن أأمة محمد عَلَيْكُم إلا هو خصم لك . فبكى عمر حتى تمنى ذلك الرجل أنه لم يكن قال شيئًا .

وقال عمر بن عبد العزيز يومًا لخالد بن صفوان : عظني وأوجز . فقال : يا أمير المؤمنين ، إن أقوامًا غرهم ستر اللَّه تعالى عليهم ، وفتنهم حسن الثناء ، فلا يغلبن جهلُ غيرك بك معرفتك بنفسك . أعاذني اللَّه وإياك أن نكون بالستر مغرورين ، وبثناء الناس مفتونين ، وعما افترض علينا متخلفين ، وإلى الهوى مائلين . فبكى عمر ثم قال : أعاذنا اللَّه وإياك من اتباع الهوى .

وقال خالد بن صفوان يومًا لعمر : إن اللَّه لم يَرضَ أن يكون أحد فوقك (ق٤١/ب) فلا ترض أن يكون أحد (فوقي)(١) ، فواللَّه لأخافنه خوفًا، ولأحذرنه حذرًا ، ولأرجونه رجاءً ، ولأحبَّنَّهُ محبةً ، ولأشكرنَّه شكرًا ، ولأحمدنه حمدًا ، يكون ذلك كله طاقتي ، ولأجتهدنَّ في العدل والنَّصفة والزُهْد في الدنيا لزوالها ، والرغبة في بقاء الآخرة ودوامها حتى ألقى الله عز وجلً ؛ فلعلي أنجو مع الناجين ، وأفوز مع الفائزين . وبكى حتى غشي عليه، وقام خالد وتركه على حاله .

وقرأ عمر بن عبد العزيز يومًا هذه الآية : ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنُ وَمَا تَتُلُو مِنْهُ مِنْ قُرَانَ وَلا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلِ إِلاَّ كُتًا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفيضُونَ فِيهِ ﴾ (١) فبكى عمر بكاءً شديدًا حتى سمعه أهلُ الدار ، فجاءت زوجته ، فجعلت تبكي لبكائه ، وبكى أهل الدار لبكائهما ، فجاء ابنه عبد الملك فدخل عليهم وهم على تلك الحال فقال : يا أبه ما يبكيك؟! قال: خير يا بني، ودَّ أبوك أنه لم يعرف الدنيا

⁽١) كذا ! ولعلها : ﴿ فوقه مَالُ : ﴾

⁽٢) يونس : ٦١

ولم تعرفه ، يا بني لقد خشيتُ أن أهلك ، يا بني لقد خشيت أن أكون من أهل النار .

ودخل يومًا سابق البربري الشاعرُ على عمر بن عبد العزيز ، فقال له عمر: عظني يا سابق وأوجز. قال : نعم، وأبلغ يا أمير المؤمنين إن شاء اللّه. قال: هات. فأنشده :

إذا أنت لم ترْحلْ بزادٍ من التقى ووافيت بعد الموت من قدْ تَزَوَّدا ندمت على أن لا تكونَ شركته لوت ما كان أرصدا

فبكى عمر حتى خرًّ مغْشيًّا عليه .

وأنشد يومئذ قصيدة حسنة ، مشتملة على حكم ومواعظ، أنشدها لعمر بن عبد العزيز ونحن نذكرها ونختم بها الكتاب .

قال متمثلاً:

بسم الذي أُنْزِلت من عنده السُور والحَمد لله أما بعد يا عمر الله أما بعد يا عمر أن كنت تعلم ما تأتى وما تذر قد ينفَعُ الحذر واصبر على القدر المقدور وارض به وإن أتاك بما لا تشتهي القدر فما صفا لامرئ عيش يُسر به إلا وأعقب يومًا صفوه كدر قد يرعوي المرء يومًا بعد هفوته وتحكم الجاهل الأيام والغير والغير والغير المنام والغير والغير المنام والغير والمنام والغير والمنام والمنام والغير والمنام والمنام

إِن التقى خيرُ زاد أنتَ حاملُهُ والبرّ أفضَلُ ما تأتى وما تذَرُ من يطلُب الجورَ لا يَظْفَرْ بحاجته وطالب العدل قد يُهدى له الظَفَرُ وفي الهدى عبرٌ تشفى القلوبُ بها كالغيث تنضُرُ عن وسمِّيه (١) الشَجَرُ وليس ذو العلم بالتقوى كجاهلها ولا البصيرُ كأعمى ما له بَصَرُ لا تَشْبَعُ النَّفْسُ حتى حين تحرزُهُ ولا يزال لها في غيسره وَطَسرُ ولا تزالُ وإن كانَتْ لها سعَةً لها إلى الشيء لم تظفر به نَظَرُ والذكر فيه حياةٌ للقلوب كما يُحيي البلاد إذا ما ماتَت المطرُ والعلمُ يجلو العمى عن قلْب صاحبه كما يجلي سواد الظُّلمَة القمرُ لا ينفعُ الذكرُ قلبًا قاسيًا أبدًا وهل يُلينُ لقول الواعظ الحجَرُ مَا يلبثُ المرءُ أن يبلي إِذَا احْتَلفَتْ يومًا على نفسه الدُوحاتُ(٢) والغيرُ(٣) والمرء يَصْعَدُ ريعانُ الشباب به وكل مصعدة يومًا ستنحدر

⁽١) وسميه : الوسمي هو مطر أول الربيع. «لسان العرب» مادة (وسم).

⁽٢) الدوائح : العظائم . ﴿ لسان العربِ المادة : (دوح).

⁽٣) الغير : تغير الدهر من حال إلى حال . انظر « لسان العرب، مادة : (غير).

بينا نرى الغُصْنَ لدْنًا في أرومته (١) ريانَ صارَ حُطامًا جوفُهُ نَخرُ وكل بيت خرابٌ بعد جدَّته ومن وراء الشباب الموت والكبر والموتُ جسرٌ لمن يمشي على قَدَمٍ إِلَى الأمــورِ التي تُخشَى وتُنتَظَرُ يمرون إليها وتجمعهم دارٌ إِليها يصيرُ البدوُ والحَضَرُ فكم جميع أشتت الدهر شملهم وكلُّ شَمْلٍ جميعٍ سوف ينتشرُ ورُبُّ أصيدً سامي الطرف متعصب بالتاج نيرانُهُ للحرب مفترش الديباج محتجبا عليه تُبنى قبابُ الملك غادرته المنايا وهو مُستَلبً مجدًّلٌ تربُ الخدين أبعْد آدم ترجون البقاء وهل تبقى فروع الأصل حين ينعقر لهم بيوت بمستن السيوف وهل يبقى على الماء بيت أسُّهُ مَدَرًّ إلى الفناء وإن طالت سلامتُهُم مصير كل بني أنثى وإن كثروا إِن الأمور إِذا استقبلتها اشتبهت وفي تدبُّرها التبيانُ

⁽١) أرومته : أصله. ﴿ لَسَانَ الْعَرْبِ ﴾ مادة : (زوم) .

والمرءُ ما عاش في الدنيا له أملٌ إِذَا انقضى سفرٌ منها أتى سَفَرُ لها إحلاوة عيش غير دائمة وفي العواقب منها المُرُّ والصَّبرُ انقضت ومر آجالُها نزلت ا على منازلها من بعدها زُمَرُ ولیس یزجر کم ما توعظون به والبهم يزجرها الراعى فتنزجس أصبحتم جُزُرًا للموت يقبضكم كما البهائم في الدنيا لها جزر لا تبطروا واهجروا الدنيا فإن لها غبًّا وخيمًا وكفرُ النعمة البَطَرُ ثم اقتدوا بالألى كانوا لكُمْ غررًا وليس من أمة إلا لها غُررً حتى تكونوا على منهاج أوَّلكُمْ وتصبروا عن هوى الدنيا كما صبروا ما لي أرى الناس والدنيا مُولِّيةٌ وكل حبل عليها سوف يُنبَترُ لا يشعرون بما في دينهم نقصوا جهلاً وإن نقصت دُنياهُمُ شعروا





(ق ١ / ب) بسم اللَّه الرحمن الرحيم

قال الشيخ الأجلُّ عبد الرحمن بن رجب - رحمه اللَّه وعفا عنه بمنه وكرمه آمين - : « الكلام على سورة النَّصر» .

جاء في حديث أنها : « تعدل ربع القرآن»(١) .

وهي مدنية بالاتفاق ، بمعنى : أنها نزلت بعد الهجرة إلى المدينة ، وهي من أواخر ما نزل .

وفي « صحيح مسلم »(٢) عن ابن عباس قال: « آخر سورة نزلت من القرآن جميعًا : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّه وَالْفَتْحُ ﴾(٣) ».

واختلف في وقت نزولها، فقيل: نزلت في السنة التي تُوفي فيها رسول اللَّه عَرِّهِ اللَّهِ .

وفي « مسند الإمام أحمد » (١) عن محمد بن فُضيل ، عن عطاء ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : «لما نزلت ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ قال رسول اللّه عِينا : نُعيت إليّ نفسي {بأنه} (٥) مقبوض في تلك السنة».

عطاء هو ابن السائب اختلط بأخرة .

ويشهد له ما أخرجه البزار في « مسنده »(١) والبيهقي(٧) من حديث موسى ابن عبيدة ، عن عبد اللَّه بن دينار وصدقة بن يسار(٨) عن ابن عمر قال :

⁽۱) أخرجه الترمذي (۲۸۹۵) ، وأحمد (۱٤٦/٣) ١٤٧- ٢٢١) من حديث أنس بن مالك، وقال الترمذي : هذا حديث حسن. وضعفه ابن حجر في الفتح (۹/ ٦٢).

⁽٢) برقم (٣٠٢٤). (٣) النصر ١٠.

⁽٤) (١/ ٢١٧) . (٥) بياض بالأصول والمثبت من المسند.

⁽٦) كما في « كشف الأستار» (١١٤١).

⁽٧) في « ألسنن الكبير » (٥/ ١٥٢).

⁽٨) في جميع الأصول : بشار ، وهو تصحيف ، والصواب ما أثبتناه.

«نزلت هذه السورة على رسول اللَّه عَيْنِ عنى ، وهو في أوسط أيام التشريق في حجة الوداع : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ فعرف أنه الوداع ، فأمر براحلته القصواء فرحلت له ثمَّ ركب ، فوقف للناس بالعقبة ، فحمد اللَّه وأثنى عليه . . . » وذكر خطبة طويلة .

هذا إسناد ضعيف جدًا ، وموسى بن عبيدة قال أحمد : لا تحل عندي الرواية عنه .

وعن قتادة قال : « عاش رسول اللَّه عِلَيْكُم بعدها سنتين » .

وهذا يقتضي أنها نزلت قبل الفتح ، وهذا هو الظاهر ؛ لأن قوله : ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ يدل دلالة ظاهرة على أن الفتح لم يكن قد جاء بعد، لأن ﴿ إِذَا » ظرف لما يستقبل من الزمان ، هذا هو المعروف في استعمالها، وإن كان قد قيل إنها تجيء للماضي كما في قوله : ﴿ وَإِذَا رَأُوْا تِجَارَةً أَوْ لَهُوا انفَضُوا إِلَيْهَا ﴾ (١) .

وقوله : ﴿ وَلا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْه ﴾ (٢).

وقد أجيب عن ذلك بأنه أريد أن هذا شأنهم ودأبهم لم يرد به الماضي بخصوصه ، وسنذكر أن النبي عليه الله قال : (جاء نصر الله والفتح ، وجاء أهل اليمن » ومجيء أهل اليمن (كما قيل : في)(*) حجة الوداع .

(ق٢/ أ) قوله تعالى : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ .

أمًّا نصر اللَّه فهو معونته على الأعداء حتى غلب النبي عَلَيْكُم العرب كلهم، واستولى عليهم من قريش وهوازن وغيرهم . وذكر النقَّاش عن ابن عباس أن النصر هو صلح الحديبية .

⁽١) الجمعة : ١١.

⁽٢) التوبة : ٩٢.

^(*) ا كان قبل ا نسخة.

وأمًّا الفتح فقيل: هو فتح مكة بخصوصها. قاله ابن عباس وغيره؛ لأن العرب كانت تنتظر بإسلامها ظهور النبي عاليظها على مكة.

وفي « صحيح البخاري »(۱) عن عمرو بن سلمة قال: « لمَّا كان الفتح بادر كل قوم بإسلامهم إلى رسول اللَّه عَلَيْكُم وكانت الأحياء تَلوَّم (۲) بإسلامها فتح مكة فيقولون: دعوه وقومه، فإن ظهر عليهم فهو نبي ».

وعن الحسن قال: ﴿ لَمَا فتح رسول اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَكَةً قالت العرب : أما إذا ظفر محمد بأهل مكة، وقد أجارهم اللَّه من أصحاب الفيل فليس لكم به يدان. فَدَخلوا في دين اللَّه أفواجًا ».

وقيل : إنَّ الفتح يعم مكة وغيرها مما فتح بعدها من الحصون والمدائن، كالطائف وغيرها من مدن الحجاز واليمن وغير ذلك ، وهو الذي ذكره ابن عطبة.

وقوله : ﴿ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴾ (٣) .

المراد بالنَّاس العموم على قول الجمهور ، وعن مقاتل : أنهم أهل اليمن.

وفي « مسند الإمام أحمد »(٤) من طريق شعبة ، عن عمرو بن مرة ، عن أبي البختري ، عن أبي سعيد الخدري ، عن النبي علين قال : « لمّا نزلت هذه السورة : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ قرأها رسول اللّه علين حتى ختمها، فقال : «الناس حيز وأنا وأصحابي حيز . وقال : لا هجرة بعد الفتح ، ولكن جهاد ونية » وأن مروان كذّبه فصدق رافع بن خديج وزيد بن ثابت أبا سعيد على ما قال .

⁽۱) برقم (٤٣٠٢) .

⁽٢) التَّلوُّم : الانتظار والتلبث . « اللسان » (١٢/ ٥٥٧) .

⁽٣) النصر: ٢.

^{. (}۲۲/۳) (٤)

وهذا يستدل به على أنَّ المراد بالفتح فتح مكة؛ فقد ثبت في « الصحيحين» من حديث ابن عباس « أن النبي عليَّا الله على الفتح : لا هجرة ، ولكن جهادٌ ونية»(١)

وأيضًا فالفتح المطلق هو فتح مكة كما في قوله : ﴿ لا يَسْتَوِي مِنكُم مِّنْ أَنفُقَ مِن قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ ﴾ (٢) ولهذا قال : « الناس حَيز، وأنا وأصحابي حيز» .

وروى النسائي (٢) من طريق هلال بن خبَّاب ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال: « لمَّا نزلت : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ إلى آخر السورة قال : نُعيتُ لرسول اللّه عِين أنزلت ، فأخذ بأشد ما كان اجتهادًا في أمر الآخرة، وقال رسول اللّه عين أنزلت ، فأخذ بأشد ما كان اجتهادًا في أمر الآخرة، وقال رسول اللّه عين بعد ذلك : جاء الفتح ، وجاء نصر اللّه وجاء أهلُ اليمن ؟ قال : قوم رقيقة قلوبُهم لينة (ق٢/ب) {قلوبهم}(ن) الإيمان يمان ، والحكمة يمانية ، والفقه يمان».

وروى ابن جرير (٥) من طريق الحسين بن عيسى الحنفي ، عن معمر ، عن الزهري ، عن أبي حازم ، عن ابن عباس قال : « بينما رسول اللَّه عَلَيْكُم في المدينة إذ قال : اللَّه أكبر اللَّه أكبر ، جاء نصر اللَّه والفتح ، جاء أهل اليمن. قيل: يا رسول اللَّه ، وما أهل اليمن ؟ قال : قومٌّ رقيقةٌ قلوبُهم لينةٌ طباعهم ، الإيمان يمان، والفقه يمان ، والحكمة يمانية».

ورواه أيضًا من طريق عبد الأعلى ، عن معمر ، عن عكرمة مرسلاً ، وكذا هو في «تفسير عبد الرزاق» عن معمر، أخبرني من سمع عكرمة. . . فأرسله.

⁽١) أخرجه البخاري (١٨٣٤) ، ومسلم (١٣٥٣) .

⁽۲) الحديد : ۱۰ .

⁽٣) في (السنن الكبرى » (١١٧١٢) .

⁽٤) في « الأصل » : ألسنتهم . والمثبت من « أ » و « السنن الكبرى » .

⁽٥) (تفسير الطبري ، (٣٠/ ٢١٥) .

وهذا لا يدل على اختصاص أهل اليمن بالنَّاس المذكورين في الآية ، وإنما يدل على أنَّهم داخلون في ذلك ؛ فإن الناس أعم من أهل اليمن .

قال ابن عبد البر: لم يمت رسولُ اللَّه عَيَّا فِي العرب رجل كافر بل دخل الكُلُّ في الإسلام بعد حُنين والطائف ، منهم من قدم ، ومنهم قَدم وفده ثُمَّ كان بعدُ من الردة ما كان ، ورجعوا كلهم إلى الدين .

قال ابن عطية : المراد - والله أعلم - : العرب عبدة الأوثان . وأمًّا النصارى بنو تغلب فما أراهم أسلموا قط في حياة رسول اللَّه عليَّا ، لكن أعطوا الجزية .

والأفواج: الجماعة إثر الجماعة كما قال اللّه تعالى: ﴿ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ ﴾ (١) وفي اللسند (٢) من طريق الأوزاعي ، حدثني أبو عمار، حدثني جار لجابر بن عبد اللّه: الله تدمت من سفر فجاءني جابر بن عبد اللّه يسلم علي ، فجعلت أحدثه عن افتراق النّاس وما أحدثوا ، فجعل جابر يبكي ، ثم قال: سمعت رسول اللّه علين يقول: اإنّ النّاس دخلوا في دين اللّه أفواجًا وسيخرجون منه أفواجًا ».

وقوله : ﴿ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ ﴾ (٣) .

فيه قولان : حكاهما ابن الجوزي :

أحدهما: أن المراد به الصلاة ، نقله عن ابن عباس .

والثاني : التسبيح المعروف .

وفي ﴿ الباء ﴾ في ﴿بحمد ﴾ قولان :

⁽۱) الملك : A .

^{. (}٣٤٣/٣) (٢)

⁽٣) النصر: ٣.

أحدهما: أنها للمصاحبة ، فالحمد مضاف إلى المفعول ، أي : فسبحه حامدًا له ، والمعنى : اجمع بين تسبيحه وهو تنزيهه عما لا يليق به من المحامد.

والثاني: أنها للاستعانة ، والحمد مضاف إلى الفاعل ، أي سبحه بما حَمد (ق٣/أ) به نفسه ؛ إذ ليس كل تسبيح بمحمود، كما أنّ تسبيح المعتزلة يقتضي تعطيل كثير من الصفات ، كما كان بشر المريسي يقول : سبحان ربي الأسفل.

وقوله : ﴿ وَاسْتَغْفِرْهُ ﴾ أي :اطلب مغفرته ، والمغفرة : هي وقاية شر الذنب لا مجرد ستره .

والفرق بين العفو والمغفرة أن العفو محو أثر الذنب ، وقد يكون بعد عقوبة عليه ، بخلاف المغفرة ، فإنها لا تكون مع العقوبة .

وقوله : ﴿إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ﴾ إشارة إلى أنه سبحانه يقبل توبة المستغفرين المنيين إليه ، فهو ترغيب في الاستغفار ، وحث على التوبة . وقد فهم طائفة من الصحابة - رضي اللَّه عنهم - أنَّ النبي عَيِّكُ أُمر بالتسبيح والتحميد والاستغفار عند مجيء نصر اللَّه والفتح ، شكرًا لله على هذه النعمة ، كما صلى النبي عَيِّكُ عوم فتح مكة ثمان ركعات(۱) . وكذلك صلى سعد يوم فتح المدائن ، وكانت تلك تسمى : صلاة الفتح .

وأما عمر وابن عباس فقالا : بل كان مجيء النَّصر والفتح علامة اقتراب أجله، وانقضاء عمره ، فأمر أن يختم عمله بذلك ، ويتهيأ للقاء اللَّه ، والقدوم عليه على أحسن أحواله وأتمها ، فإنه لَّا جاء نصر اللَّه والفتح بحيث صارت مكة دار إسلام، وكذلك جزيرة العرب كلها، ولم يبق بها كافر، ودخل الناس في دين اللَّه أفواجًا .

⁽١) أخرجه البخاري (٢٨٠) ، ومسلم (٣٣٦).

وقد بلَّغ رسول اللَّه عَلَيْكُم رسالات ربه، وعلَّم أمته مناسكهم وعباداتهم، وتركهم على البيضاء ، ليلها كنهارها ، ولم يبق له من الدنيا حاجة، فحينئذ تهيأ للنَّقلة إلى الآخرة ؛ فإنها خير له من الأولى ، ولهذا نزلت : ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دينَكُمْ ... ﴾(١) بعرفة .

وعلَّم الأمة مناسكهم ، وقال لهم : « لعلي لا أراكم بعد عامي هذا »(١) . وقال لهم : « هل بلغت ؟ قالوا : نعم » ، وأشهد اللَّه عليهم بذلك وودَّع

النَّاس، فقالوا: هذه حجة الوداع (٣).

وقد خُيِّر عَلَيْكُم بين الدنيا وبين لقاء ربه ، فكان آخر ما سُمع منه : « اللَّهم الرفيق الأعلى»(٤) .

ونظير هذا الفهم الذي فهمه عمر من هذه السورة ما فهمه أبو بكر من قول النبي عَلَيْكُم في خطبته : « إن عبداً خُير بين الدنيا وبين لقاء ربه ، فاختار لقاء ربه »(٥) وقد سبق من حديث ابن عباس ما يدل على ذلك .

وفي "صحيح البخاري "() من حديث سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال: "كان عمر يُدخِلُني مع أشياخ بدر فكأنَّ بعضهم وَجَدَ في نفسه ، فقال: لم تدخل هذا معنا ولنا أبناء (ق٣/ب) مثله ؟! فقال عمر : إنه بمن قد علمتم . فدعاهم ذات يوم فأدخله معهم ، فما رأيت أنَّه دعاني فيهم يومئذ إلا ليريهم ، فقال: ما تقولون في قول الله - عز وجل - : ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾؟ فقال بعضهم: أمرنا أن نحمد اللَّه ونستغفره إذا جاء نصرنا وفتح علينا، وسكت بعضهم فلم يقل شيئًا ، فقال لي : أكذاك تقول يا ابن عباس ؟ فقلت: لا .

⁽١) المائدة : ٣ .

⁽٢) أخرجه مسلم (١٢٩٧) .

⁽٣) أخرجه البخاري (٤٤٠٦) ، ومسلم (١٦٧٩) .

⁽٤) أخرجه البخاري (٥٦٧٤، ٥٧٤٣ ، ٥٧٥٠) ، ومسلم (٢١٩١) .

⁽٥) أخرجه البخاري (٣٩٠٤) ، ومسلم (٢٣٨٢) .

⁽٦) برقم (۹۷۰) .

قال : ما تقول؟ قلت : هو أجلُ رسول اللَّه علَيْظِيْ أَعْلَمه له، قال : ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ فذاك علامةُ أجلك : ﴿ فَسَبِّعْ بِحَمْد رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ﴾ فقال عمر بن الخطاب : ما أعلم منها إلا ما تقول " وقد رُويت هذه القصة عن ابن عباس من غير وجه .

وفي « المسند »(١) عن أبي رزين ، عن ابن عباس قال : « لما نزلت : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ علم النبي عَلِيَّا اللهِ أنه قد نُعيت إليه نفسه » .

وقد سبق من حديث ابن عباس « أن النبي عِيَّكُم لَمَّا نزلت هذه السورة أخذَ في أشد ما كان اجتهادًا في أمرِ الآخرة».

وروى الخرائطي في كتاب (الشكر » من طريق { شاذ } (۱) بن فياض، عن الحارث بن شبل ، عن أم النَّعمان الكندية ، عن عائشة قالت : (لما نزلت هذه الآية : ﴿ إِنَا فَتَحَنّا لَكُ فَتَحًا مِبِينًا ﴾ اجتهد النبي عَيَّا العبادة ، فقيل له : يا رسول اللَّه ، ما هذا الاجتهاد ؟ أليس قد غفر اللَّه لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟! قال : أفلا أكون عبداً شكوراً » . إسناده ضعيف .

وروى البيهقي (٣) من طريق سعيد بن سليمان، عن عبّاد بن العوّام، عن هلال بن خبّاب ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : ﴿ لِمَّا نزلت : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ دعا رسول اللّه عليّ فاطمة ، وقال : إنّه قد نعيت إلي فضي فبكيت، نفسي فبكيت، نفسي فبكيت، ثمّ ضحكت ، وقالت : أخبرني أنه قد نعيت إلي فضحكت ، وقالت فضحكت .

^{.(}٣٤٤/١) (١)

⁽٢) في « الأصل » : بشار . وفي « أ » بياض والصواب ما أثبتناه كما في « تهذيب الكمال» (٢٢/ ٣٣٩) .

⁽٣) في ﴿ دَلَائِلُ النَّبُوةِ ﴾ (٧/ ١٦٧).

وكان النبي عَلَيْكُم يكثر من التسبيح والتحميد والاستفغار بعد نزول هذه السورة؛ ففي «الصحيحين»(۱) عن مسروق، عن عائشة قالت: «كان رسول الله على السورة؛ ففي يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده: سبحانك اللهم ربنا وبحمدك، اللهم اغفر لي. يتأول القرآن».

وفي «المسند» (۱) و «صحيح مسلم» (۱) عنها قالت: «كان رسول اللَّه عَلَيْكُمْ يَكُونُ اللَّهُ وأَتُوبُ إليه. يكثر في آخر أمره من قول: سبحان اللَّه وبحمده ، أستغفر اللَّه وأتُوبُ إليه. وقال: إنَّ ربي كان أخبرني أني سأرَى عَلامة في أُمتي ، وأمرني إذا رأيتُها أن أسبح بحمده وأستغفره إنه كان توابًا ؛ فقد رأيتُها : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ السورة كلَّها .

وروى ابن جرير (١) من طريق حفص ، ثنا عاصم (٥) عن الشعبي ، عن أم سلمة قالت: « كان رسول اللَّه على الله على الله على الله على الله على الله الله ولا يجيء إلا قال : سبحان اللَّه وبحمده . فقلت : يا رسول اللَّه ، إنك تُكثرُ من قول: سبحان اللَّه وبحمده ﴿ لا تذهب ولا تجيء ولا تقوم ولا تقعد إلا قلت: سبحان اللَّه وبحمده ﴿ قال (ق٤/١) : إني أمرت بها . فقال : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّه وَالْفَتْحُ ﴾ إلى آخر السورة » . غريب .

⁽١) أخرجه البخاري (٨١٧) ، ومسلم (٤٨٤) .

 ⁽٢) في (٦/ ٣٥، ١٨٤) . (٣) اصحيح مسلم (١/ ٣٥١) برقم (٤٨٤/ ٢٢٠) .

⁽٤) في ﴿ تفسيره ﴾ (٢١٦/٣٠) .

⁽٥) في « الأصل ، أ» : «حقص بن عاصم» . وهو خطأ ، والصواب ما أثبتناه من التفسير وانظر « تهذيب الكمال» (٣٢/١٤ ، ٣٨٠) .

⁽r) (1/ AAT , TPT , 3PT , -13 , 3T3 , 003).

⁽٧) زاد في الأصل : ﴿ وسجد ﴾ وهي زيادة مقحمة .

واعلم أنَّ التسبيح والتحميد فيه إثبات صفات الكمال ونفي النقائص والعيوب، والاستغفار يتضمن وقاية شر الذنوب.

فذاك حق اللَّه ، وهذا حق عبده ، ولهذا في خطبة الحاجة : « الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره »(١) .

وكان رجل في زمن الحسن البصري معتزل النَّاس، فسأله الحسن عن حاله، فقال: إني أُصبح بين نعمة وذنب فأحدث للنعمة حمدًا، وللذنب استغفارًا، فأنا مشغول بذلك. فقال الحسن: الزم ما أنت عليه، فأنت عندي أفقه من الحسن.

والاستغفار : هو خاتمة الأعمال الصالحة ، فلهذا أمر النبي عَلَيْكُم أن يجعله خاتمة عُمره .

كما يُشرع لمصلي المكتوبة أن يستغفر عقبها ثلاثًا(٢) ، وكما يُشرع للمتهجد من الليل أن يستغفر بالأسحار ، قال تعالى : ﴿ وَبِالأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ (٣) وقال : ﴿ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالأَسْحَارِ ﴾ (٤) وكما يشرع الاستغفار عقيب الحج قال تعالى : ﴿ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ (٥).

وكما يشرع ختمُ المجالس بالتسبيح والتحميد والاستغفار وهو كفارة المجلس (١) ، وروي أنه يختم به الوضوء أيضًا (٧) .

⁽١) أخرجه مسلم (٨٦٨).

⁽٢) أخرجه مسلم (٥٩١).

⁽٣) الذاريات : ١٨ .

⁽٤) آل عمران: ١٧.

⁽٥) البقرة: ١٩٩.

⁽٦) أخرجه أبو داود (٤٨٥٨) ، والترمذي (٣٤٣٣) ، والنسائي في «الكبرى» (١٠٢٣٠) « وأحمد (٢/ ٣٦٩ ، ٤٩٤) .

⁽٧) أخرجه النسائي في ﴿ الكبرى ﴾ (٩٩٠٩).

وسبب هذا أن العباد مُقصرون عن القيام بحقوق اللَّه كما يبغي ، وأدائها على الوجه اللائق بجلاله وعظمته ، وإنما يؤدونها على قدر ما يطيقونه ، فالعارف يعرف أن قدر الحق أعلى وأجلً من ذلك فهو يستحي من عمله ويستغفر من تقصيره فيه كما يستغفر غيره من ذنوبه وغفلاته، وكلما كان الشخصُ بالله أعرف كان له أخوف ، وبرؤية تقصيره أبصر . ولهذا كان خاتم المرسلين وأعرفهم برب العالمين عربي يجتهد في الثناء على ربه ، ثُمَّ يقول في الرسلين وأعرفهم برب العالمين عربي أنت ، كما أثبنت على نفسك »(۱) .

ومن هذا قول مالك بن دينار: لقد هممتُ أن أوصي إذا متُ أن أقيد ، ثُمَّ يُنطلقُ بي كما ينطلق بالعبد الآبق إلى سيده ، فإذا سألني قلت: يا رب، لم أرض لك نفسي طرفة عين .

وكان كهمس يصلي كل يوم ألف ركعة ، فإذا صلى أخذ بلحيته ، ثُمَّ يقول لنفسه : قومي يا مأوى كل سوء ، فوالله ما رضيتُك لله طرفة عين .

فائدة:

الاستغفارُ يردُ مجردًا ، ويردُ مقرونًا بالتوبة ، فإن ورد مجرَّدًا دخل فيه طلب وقاية شر الذنب الماضي بالدعاء ، والندم عليه ، وقاية الذنب المتوقع بالعزم على الإقلاع عنه .

وهذا الاستغفار الذي يمنعُ الإصرار بقوله: « ما أصرٌ من استغفر ولو عاد في اليوم سبعينَ مَرَةً» (٢) . وبقوله: « لا صغيرة مع الإصرارِ ، ولا كبيرة (ق٤/ب) مع الاستغفار (٣) خرَّجهما ابن أبي الدنيا .

⁽١) أخرجه أبو داود (٨٧٩) ، والنسائي (١٦٩) ، وابن ماجه (٣٨٤١) ، وأحمد(٦/١ ٢).

⁽۲) أخرجه أبو داود (۱۰۱٤) ، والترمذي (۳۰۰۹)

⁽٣) أخرجه القضاعي في ﴿ مسند الشهاب ﴾ (٨٥٣)

وكذا في قوله تعالى . ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحَشَةَ أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وهُمْ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِ إِلاَّ اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (١) ، وفي « الصحيح »(٢) : « إذ أذنب عبد دنبًا... » الحديث .

وهو المانع من العقوبة في قوله: ﴿ وَمَاكَانَ اللَّهُ مُعَذَّبِهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ (٣)، وإن ورد مقرونًا بالتوبة اختص بالنوع الأول ، فإن لم يصحبه الندم على الذنب الماضي ، بل كان سُؤالاً مجردًا فهو دعاء محض ، وإن صحبه ندمٌ فهو توبةٌ .

والعزُم على الإقلاع من تمام التوبة ، والتوبة إذا قُبلت فهل تقبل جزْمًا أم ظاهرًا ؟ فيه خلاف معروف .

فيقال : الاستغفار المجرد هو التوبة مع طلب المغفرة بالدعاء ، والمقرون بالتوبة هو طلب المغفرة بالدعاء فقط .

وكذلك التوبة إن أطلقت دخل فيها الانتهاء عن المحظور ، وفعل المأمور؛ ولهذا علق الفلاح عليها ، وجعل من لم يتب ظالمًا . فالتوبة حينئذ تشمل فعل كل مأمور ، وترك كل محظور ، ولهذا كانت بداية العبد ونهايته ، وهي حقيقة دين الإسلام .

وتارة تُقرنُ بالتقوى ، أو بالعمل فتختص حينئذ بترك المحظور ، واللَّه أعلم.

وفي فضائل الاستغفار أحاديث كثيرة منها :

حديث : « جلاء القلوب تلاوة القرآن والاستغفار »(1) .

⁽١) آل عمران : ١٣٥.

⁽٢) أخرجه البخاري (٧٥٠٧) ، ومسلم (٢٧٥٨) .

⁽٣) الأنفال : ٣٣.

⁽٤) أخرجه أبو نعيم في « الحلية » (١٩٧/٨) ، والخطيب في « التاريخ » (١١/ ٨٥) عن ابن عمر مرفوعًا بلفظ : « إن هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد . قالوا : يا رسول الله، فما جلاؤها؟ قال : قراءة القرآن » .

واخرجه أبن عدي في و الكامل؛ (٧/ ٢٩) عن أنس مرفوعًا بلفظ : ﴿ إِن لَلْقُلُوبِ صِدَاً كصدا الحديد وجلاؤها الاستغفار؛ .

وحديث : « ابن آدم ، إنك لو بلغت ذنوبك عَنانَ السماء ، ثُمَّ استغفرتني على ما كان منك ، غفرت لك ولا أبالي » (٢) .

وحديث ابن عمر: « كنَّا نَعُدَّ لرسول اللَّه عِنْ الْجَلْس الواحد: ربّ اغفر لي وتُب عليَّ ، إنك أنت التواب الغفور مائة مرة»(٢٠) .

وحديث أبي هريرة مرفوعًا : « إني لأستغفر اللَّه في اليوم أكثر من سبعين مرة، وأتوب إليه » خرَّجه البخاري(١٤) .

ومن حديثه مرفوعًا: « لو لم تُذنبوا لَذَهب اللَّه بكم ، ولجاءَ بقومٍ يُذنبون ثم يستغفرون فيغفرُ لهُم» خرَّجه مسلم (٥) .

وفي « المسند »(١) من حديث عطية ، عن أبي سعيد ، عن النبي عَلَيْكُمْ قال: « من قال حين يأوي إلى فراشه ؛ أستغفر اللَّه الذي لا إله إلا هُو الحي القيُّوم وأتُوب اليه، غَفَر ﴿اللَّه﴾(١) له ذُنُوبه ، وإن كانت مثل زبد البَحْرَ ، وإن كانت مثل رَمل عَالَج (٨) ، وإن كانت عدد ورق الشجر».

وحديث : « من أكثرَ من الاستغفار جعل اللَّه له من كل همٌّ فرجًا " خرَّجه

⁽۱) اخرجه الترمذي (۳۳۳٤) وقال: هذا حديث حسن صحيح، والنسائي في «الكبرى» (٦/ ١١) وابن ماجه (٤٢٤٤) ، وأحمد (٢٩٧/٢) .

⁽٢) أخرجه الترمذي (٣٥٤٠) . وقال : هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

 ⁽٣) أخرجه أبو داود (١٥١٦)، والترمذي (٣٤٣٤)، وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب.
 والنسائي في (الكبرى » (١٠٢٥١) ، وابن ماجه (٣٨١٤) ، وأحمد (١/ ٢١).

⁽٤) برقم (٦٣٠٧) .

⁽٥) برقم (٢٧٤٩) .

⁽٦) أخرجه أحمد (٣/ ١٠) ، والترمذي (٣٣٩٧) ، وقال: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث الوصافي عبيد الله بن الوليد .

⁽٧) سقط لفظ الجلالة من ﴿ الأصل ﴾ ، ﴿ أَ ﴾. والمثبت من ﴿ المسند ﴾ .

⁽٨) هو ما تراكم من الرمل ودخل بعضه في بعض . ﴿ لَسَانَ الْعُرَبِ ﴾ مادة : (علج).

أحمد (١) من حديث ابن عباس ويعضده قوله تعالى : ﴿ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴾ (٢) ، وقوله : ﴿ وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتَعْكُم مَّتَاعًا حَسَنًا ﴾ (٣).

قال رياح القيسي: لي نيفٌ وأربعون ذنبًا ، قد استغفرت لكل ذنب مائة ألف مرة.

وقال الحسن : لا تملُّوا من الاستغفار .

وقال بكر المُزني: إن أعمال بني آدم تُرفع فإذا رُفعت صحيفةٌ فيها استغفار رُفعت بيضاء ، وإذا رُفعت ليس فيها استغفار رفعت سوداء .

وعن الحسن قال: أكثروا من الاستغفار في بيُوتكم ، وعلى موائدكم ، وفي طُرُقكم ، وفي أسواقكم ، فإنكم ما تدورن متى تنزل المغفرة.

قال لقمان لابنه : أيْ بُنيَّ عود لسانَكَ : اللهم اغفر لي ، فإن للَّه ساعات لا يرد فيها سائلاً .

ورثي عمر بن عبد العزيز في النوم فقيل له : ما وجدت أفضل ؟ قال: الاستغفار .

* * *

^{.(1\(\1))}

⁽۲) نوح : ۱۰.

⁽٣) هود : ٣.





بسم اللَّه الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، وصلى اللَّه على محمد وآله وصحبه وسلم.

قال ابن رجب - رحمه اللَّه تعالى -: ﴿ الكلام على سورة الإخلاص ﴾.

وفي موضع نزولها قولان : أحدهما أنها مكية .

والثاني : مدنية ، وذلك في فصول في فضائلها وسبب نزولها وتفسيرها . أمَّا فضائلها فكثيرة جدًّا ؛ منها : أنها نسبة اللَّه عز وجل .

خرَّج الطبراني (۱) من طريق عثمان بن عبد الرحمن الطرائفي ، عن الوازع ابن نافع، عن أبي هريرة قال: قال رسول اللَّه عَنَّ اللَّهُ : « لكل شيء نسبة، ونسبة الله: ﴿ قُلْ هُو اللَّهُ أَحَدٌ ١٠ اللَّهُ الصَّمَدُ ٢٠ ﴾، ليس بأجوف». الوازع ضعيف جدًا، وعثمان يروي المناكير، وسيأتي في سبب نزولها ما يشهد.

ومنها: أنَّها صفة الرحمن ، وفي « صحيح البخاري ومسلم »(٢) من حديث عائشة : « أن النبي عيَّنِ بعث رجلاً على سرية ، فكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم فيختم بـ « قل هو اللَّه أحد » ، فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي عيَّنِ فقال: سلوه لأي شيء يصنع ذلك ؟ فسألوه ، فقال : لأنها صفة الرحمن ، وأنا أحب أن أقرأ بها. فقال النبي عيَّنِ : أخبروه أن اللَّه يحبه ».

ومنها: أن حبها يوجب محبة الله ، لهذا الحديث المذكور آنفًا ، ومنه قول ابن مسعود: « من كان يحبُ القرآن فهو يحبُ اللَّه»(٣) .

ومنها: أن حبها يوجب دخول الجنة ؛ ذكره البخاري في « صحيحه » تعليقًا(٤) وقال : عبيد اللَّه عن ثابت عن أنس قال : « كان رجل من الأنصار

⁽١) في « الأوسط » (٧٣٢) وقال : لا يروى هذا الحديث عن أبي هريرة إلا بهذا الإسناد ، تفرد به عبد الرحمن بن نافع .

⁽٢) أخرجه البخاري (٧٣٧٥) ، ومسلم (٨١٣) .

⁽٣) أخرجه الطبراني في ﴿ الكبير ﴾ (٩) برقم (٨٦٥٦) .

⁽٤) برقم (٧٤١).

يؤمهم في مسجد قباء ، وكان كلما افتتح سورة يقرأ بها لهم في الصلاة مما يقرأ به افتتح بـ « قل هو اللَّه أحد » حتى يفرغ منها، ثم يقرأ سورة أخرى معها، وكان يصنع ذلك في كل ركعة » ، وذكر الحديث وفيه : « فقال النبي عليَّاتُ : يا فلان، ما حملك على لزوم هذه السورة في كل ركعة ؟ فقال : إني أحبها . فقال : حبك إياها أدخلك الجنة » .

وخرَّجه الترمذي في «جامعه»(۱) عن البخاري ، عن إسماعيل بن أبي أويس عن الدراوردي، عن عبيد اللَّه بن عبد الرحمن، عن عبيد اللَّه بن عمر ، وغَرَّبَهُ ، وقال : روى مبارك بن فضالة، عن ثابت، عن أنس « أن رجلاً قال : يا رسول الله، إني أحب هذه السورة : « قل هو اللَّه أحد » فقال : إن حبك إياها أدخلك الجنة».

وقد خرَّجه أحمد في «المسند»(٢) عن أبي النضر، عن مبارك بن فضالة به.

وروى مالك عن عبيد اللَّه بن عبد الرحمن، عن عبيد بن حنين قال: سمعت أبا هريرة يقول: «أقبلتُ مع النبي عَلَيْكُم ، فسمع رجلاً يقرأ: «قل هو اللَّه أحد» فقال رسول اللَّه عَلَيْكُم : وجبت. قلت: وما وجبت؟ قال: الجنة».

وأخرجه النسائي والترمذي (٣) وقال : حسن صحيح لا نعرفه إلا من حديث مالك.

وروى أبو نعيم من طريق عمرو بن مرزوق ، عن شعبة ، عن مهاجر : سمعت رجلاً يقول : « صحبت رسول اللَّه عَلَيْكُم في سفر ، فسمع رجلاً يقرأ: «قل يا أيها الكافرون» ، فقال : قد برئ من الشرك . وسمع آخر يقول : «قل هو اللَّه أحد» فقال : غفر له »(٤) .

⁽۱) برقم (۲۹۰۱) . (۲) (۱۱/۱۱ ، ۱۵۰) .

⁽٣) أحرجه النسائي (٢/ ١٧١) ، والترمذي (٨٩٧).

⁽٤) وأخرجه الدارمي (٢/ ٤٥٨ ، ٤٥٨) ، والنسائي في عمل اليوم والليلة (٧٠٤) وغيرهما.

ومنها: أنها تعدل ثلث القرآن ففي « صحيح البخاري »(۱) ، من حديث أبي سعيد أن رجلاً سمع رجلاً يقرأ: « قل هو الله أحد» يرددها ، فلما أصبح جاء إلى النبي عليه فذكر ذلك له - وكأن الرجل يتقالها - فقال رسول الله عليه عليه عليه أنها لتعدل ثلث القرآن». وقد روي عن أبي سعيد عن أخى قتادة بن النعمان (۱) .

وفي « صحيح البخاري» أيضًا من طريق الأعمش ، عن إبراهيم النخعي والضحاك المشرقي ، عن أبي سعيد قال : قال رسول الله عليه الأصحابه : «أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة ؟ فشق ذلك عليهم وقالوا: أينا يطيق ذلك يارسول الله ؟ فقال: الله الواحد الصمد ثلث القرآن».

وفي «المسند»(٤) من طريق ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد ، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد قال: « بات قتادة بن النعمان يقرأ الليل كله بـ « قل هو الله أحد» فذكر ذلك للنبي علين الله فقال: والذي نفسي بيده لتعدل نصف القرآن أو ثلثه».

وفي « المسند »(٥) أيضًا من طريق ابن لهيعة : حدثنا حيي بن عبد الله ، عن أبي عبد الرحمن ، عن عبد الله بن عمرو : « أن أبا أيوب الأنصاري كان في مجلس وهو يقول : ألا يستطيع أحدكم أن يقوم بثلث القرآن كل ليلة؟ فقالوا: وهل يستطيع ذلك أحد؟ قال: فإن « قل هو الله أحد» ثلث القرآن، قال: فجاء النبي عليه وهو يسمع أبا أيوب ، فقال: صدق أبو أيوب ».

وروى يحيى بن سعيد عن يزيد بن كيسان ، عن أبي حازم - قال الترمذي: اسمه سلمان - عن أبي هريرة قال : قال رسول اللَّه عَلَيْكُم : « احشدوا ، فإني سأقرأ عليكم ثلث القرآن . فحشد من حشد ، ثم خرج نبي اللَّه عَلَيْكُم

⁽۱) برقم (۱۳ ۵ ، ۱۹۶۳ ، ۲۹۷۷) .

⁽۲) برقم (۱٤ ۵۰).

 ⁽٣) برقم (٥٠١٥). قال البخاري: عن إبراهيم مرسل، وعن الضحاك المشرقي مسند.
 (٤) (٣/ ١٥).

وروى الإمام أحمد (٢) عن عبد الرحمن بن مهدي ، عن زائدة بن قدامة ، عن منصور ، عن هلال بن يساف ، عن الربيع بن خثيم ، عن عمرو بن ميمون ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن امرأة من الأنصار ، عن أبي أيوب ، عن النبي عليه قال : « أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة ؟ فإنه من قرأ: « قل هو الله أحد الله الصمد » في ليلة فقد قرأ ليلتئذ ثلث القرآن ». ورواه النسائي والترمذي عن بندار (٢) .

وروى الترمذي (٤) عن قتيبة أيضًا عن ابن مهدي فهو لهما عُشاري ، ولأحمد تساعي ، وفي رواية الترمذي عن امرأة أبي أيوب عن أبي أيوب به، وذكر اختلافًا في إسناده .

وروى أحمد (٥) عن هشيم ، عن حصين ، عن هلال بن يساف ، عن عبدالرحمن بن أبي ليلى ، عن أبي بن كعب - أو رجل من الأنصار - قال: قال رسول اللَّه علين الله علين الله علين القرآن قل هو اللَّه أحد المن فكأنما قرأ بثلث القرآن ورواه النسائي في « اليوم والليلة (١) من طريق هشيم ، عن حصين ، عن ابن أبي ليلى به من غير ذلك هلال بن يساف.

⁽۱) برقم (۸۱۲) . وأخرجه الترمذي (۲۹۰۰) وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

⁽۲) في « المسند » (٥/ ١٨٨ – ١٩٩٤) .

⁽٣) أخرجه النسائي (٢/ ١٧٢) ، والترمذي (٢٨٩٦) .

⁽٤) برقم (٢٨٩٦) . قال الترمذي : هذا حديث حسن ، ولا نعرف أحداً رَوَى هذا الحديث أحسن من رواية زائدة ، وتابعه على روايته إسرائيل والفضيل بن عياض. وقد رَوَى شعبة وغير واحد من الثقات هذا الحديث عن منصور واضطربوا فيه .

⁽٥) في ﴿ المسند ﴾ (١٤١) . (٦) برقم (٦٨٦) .

وروى الإمام أحمد أيضًا عن وكيع « عن سفيان ، عن أبي قيس ، عن عمرو بن ميمون ، عن أبي مسعود قال: قال رسول اللَّه عَيَّاتُ : « قل هو اللَّه أحد تعدل ثلث القرآن » ورواه ابن ماجه (٢) والنسائي في « اليوم والليلة» (٣) من طرق ، وفي بعض طرقه وقفه .

ورواه أبو نعيم (١) من طريق مسعر ، عن أبي قيس ، عن عمرو بن ميمون، عن أبي مسعود الأنصاري كذا قال !

ومن طريق شعبة، عن أبي إسحاق، عن عمرو بن ميمون، عن ابن مسعود.

وروى أبو نعيم من طريق علي بن عاصم ، عن حصين ، عن هلال بن يساف، عن ربيع بن خثيم ، عن ابن أبي ليلى ، عن كعب بن عجرة، عن النبي عَلَيْكُم قال : « من قرأ: «قل هو الله أحد» في يوم وليلة ثلاث مرات كانت تعدل ثلث القرآن ».

ورواه شعبة، عن علي بن مدرك ، عن إبراهيم النخعي ، عن الربيع بن خثيم، عن ابن مسعود، عن النبي علين الله .

وروى أبو نعيم، حدثنا إبراهيم بن محمد بن يحيى ، ثنا أحمد بن حمدون ابن رستم ، ثنا علي بن إشكاب ، ثنا شجاع بن الوليد ، ثنا زياد بن خيثمة، عن محمد بن جحادة ، عن الحسن ، عن أبي هريرة ، عن النبي عليه : «قل هو الله أحد ثلث القرآن». قال إبراهيم : هكذا حدثني به وكتبه لي بخطه، وإنما يحفظ الإسناد قراءة يس.

وروى يوسف بن عطية الصفار ، ثنا هارون بن كثير، عن زيد بن أسلم، عن أبيه ، عن أبي أمامة ، عن أبي بن كعب قال: قال رسول اللَّه عَيْنِ الله الله عَلَيْنِ : «من قرأ «قل هو اللَّه أحد» فكأنما قرأ ثلث القرآن ، وكتب له من الحسنات بعدد من أشرك بالله وآمن به » .

في المسند (٤/ ١٢٢) . (٢) في السنن (٣٧٨٩).

⁽٣) برقم (٦٩٣) .

 ⁽٤) في و الحلية ، (٤/٤) وفي إسناده اختلاف على عمرو بن ميمون ذكره أبو نعيم،
 فراجعه إن شئت

وفي "صحيح مسلم" أن من طريق قتادة ، عن سالم بن أبي الجعد، عن معدان بن أبي طلحة، عن أبي الدرداء أن رسول اللَّه على قال : "أيعجز أحدكم أن يقرأ كل يوم ثلث القرآن ؟ قالوا نعم. قال: إن اللَّه جزأ القرآن ثلاثة أجزاء ، فقل هو اللَّه أحد ثلث القرآن».

وروى أمية بن خالد ، عن ابن أخي ابن شهاب ، عن عمه ، عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف ، عن أمه أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط قالت: قال رسول اللَّه عِيَّا : « قل هو اللَّه أحد ثلث القرآن». رواه أحمد (٢) والنسائي في «اليوم والليلة» (٣) .

ورواه أيضًا من طريق مالك ، عن الزهري ، عن حميد من قوله . ورواه أيضًا من طريق ابن إسحاق ، عن الحارث بن فضيل ، عن الزهري ، عن حميد أن نفرًا من أصحاب محمد عليه حدثوه عن النبي عليه أنه قال : «قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن لمن صلى بها » .

وروى الحافظ أبو يعلى (٥) عن قطن بن نُسير، عن عبيس بن ميمون، عن يزيد الرقاشي، عن أنس، عن النبي عليه قال: « أما يستطيع أحدكم أن يقرأ: «قل هو الله أحد» ثلاث مرات في ليلة، فإنها تعدل ثلث القرآن» إسناده ضعيف.

ويستدل به على أنَّ المراد بكونها تعدل ثلث القرآن أجره وثوابه، كما يستدل بحديث أبي الدرداء المتقدم على أنها جزء التوحيد من القرآن ، وأنَّه ثلاثة أجزاء: توحيد ، وتشريع ، وقصص .

ومنها : أن قراءتها تكفي من الشر وتمنعه ، وقد ثبت في "صحيح البخارى" (١).

⁽١) برقم (٨١١) من حديث أبي الدرداء . وفيه : ﴿ يَقُرأُ فِي لَيْلَةَ . . . ﴾ .

⁽۲) في (المسند » (٦/٣٠٤ - ٤٠٤) . (٣) برقم (١٩٥) .

⁽٤) في ﴿ عمل اليوم والليلة ﴾ (٦٩٦) .

⁽٥) برقم (٤١١٨) . وأخرجه أيضًا (١٤٨١ ، ١٤٣٦) . وقال الهيثمي في ﴿ المجمع ﴾ (٧/ ١٤٧) : وفيه عبيس بن ميمون ، وهو متروك

⁽٦) برقم (٢٧٤).

عن عائشة «أن النبي علي الله كان إذا أوى إلى فراشه قرأها مع المعوذتين ومسح ما استطاع من جسده ».

وروى أبو داود والترمذي والنسائي (١) من طريق معاذ بن عبد اللّه بن خبيب، عن أبيه ، عن النبي عَلَيْكُم قال له : « قل هو اللّه أحد والمعوذتين حين تمسي وحين تصبح ثلاثًا تكفيك كل يوم» وصححه الترمذي .

ورواه النسائي (٢) من طريق أخرى عن معاذ ، عن عبد اللَّه بن خبيب ، عن أبيه ، عن عقبة بن عامر فذكره ولفظه : « تكفك كل شيء » .

وقال البزار في « مسنده »(٣) حدثنا إبراهيم الجوهري ، ثنا غسان بن عبيد، عن أبي عمران الجوني ، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله على الفراش ، وقرأت فاتحة الكتاب ، و « قل هو الله أحد» فقد أمنت من كل شيء إلا الموت».

ومنها: أنها أفضل سور القرآن ، فروى الدارمي في « مسنده »(٤) عن أبي المغيرة عن صفوان عن أيفع بن عبد الكلاعي قال : « قال رجل: يا رسول الله، أي سور القرآن أعظم؟ قال : قل هو الله أحد ».

وفي « المسند »(٥) من طريق معاذ بن رفاعة، عن علي بن يزيد ، عن القاسم، عن أبي أمامة ، عن عقبة بن عامر قال : قال لي رسول اللّه عليه القاسم، عن أبي أمامة ، عن عقبة بن عامر قال : قال لي رسول اللّه عليه الألا أعلمك خير ثلاث سور أنزلت في التورارة والإنجيل والزبور والقرآن العظيم؟ قلت: بلى . قال : فأقرأني : « قل هو اللّه أحد » و «قل أعوذ برب الناس» ثم قال لي : يا عقبة ، لا تنسهن ولا تبت ليلة

⁽۱) أخرجه أبو داود (۵۰۸۲) ، والترمذي (۳۵۷۵) ، والنسائي (۸/ ۲۵۰) . قال الترمذي: وهذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

^{. (}YO1/A) (Y)

⁽٣) كما في ﴿ كشف الأستار ﴾ (٢٦/٤). .

⁽٤) (٢/ ٤٤٧). نقل الحافظ في «اللسان» (١٦٩/٢) عن أيفع أنه أرسل عن النبي علين السحابة، قال الحافظ: رويناه بعلو في مسند الدارمي. وقد غلط فيه بعضهم فعده في الصحابة، وقد بينته في كتابي الصحابة.

^{.(181/8)(0)}

حتى تقرأهن.

وروى الترمذي(١) بعض هذا الحديث وحسنه ، ورواه أحمد(٢) أيضًا بطوله من طريق أُسيد بن عبد الرحمن الخثعمي ، عن فروة بن مجاهد، عن عقبة بن عامر به .

وقال الترمذي :حسن غريب .

وفي «المسند» عن محجن بن الأدرع « أن النبي عليك دخل المسجد ، فإذا هو برجل قد قضى صلاته وهو يتشهد وهو يقول : اللهم إني أسألك بأنك الواحد الأحد الصمد الذي لم يلد ، ولم يولد ، ولم يكن له كفوا أحد ، أن تغفر لي ذنوبي ، إنك أنت الغفور الرحيم .

فقال نبي اللَّه عَلَيْكُم ثلاث مرات : قد غفر له ، قد غفر له ، قد غفر له » .

وقد ورد في تكرير قراءتها خمسين مرة أو أكثر من ذلك ، وعشرات المرات عقيب كل صلاة أحاديث كثيرة فيها ضعف ، وكذلك حديث معاوية بن معاوية الليثي خرَّجه الطبراني^(٥) ، وأبو يعلى^(١) من طرق كلها ضعيفة فلم يذكرها .

⁽۱) برقم (۲٤٠٦) .

^{. (}YO9/O) (Y)

⁽٣) أخرجه أبو داود (١٤٩٣ ، ١٤٩٤) ، والترمذي (٣٤٧٥) ، والنسائي في « الكبرى » كما في ﴿ تحفة الأشراف » (٢/ ٩٠) ، وابن ماجه (٣٨٥٧) .

 $^{. (\}Upsilon \Upsilon \Lambda / \xi) (\xi)$

⁽٥) في ﴿ المعجم الكبير ﴾ (١٩) برقم (١٠٤٠ ، ١٠٤١).

 ⁽٦) قال الهيثمي في (المجمع) (٣٨/٣) : رواه أبو يعلى والطبراني في (الكبير) ، وفي إسناد أبي يعلى محمد بن إبراهيم بن العلاء وهو ضعيف جدًا .

وأما سبب نزولها : ففي « المسند »(۱) والترمذي(۲) عن أبي سعد الصاغاني محمد بن ميسر، عن أبي جعفر الرازي ، عن الربيع بن أنس ، عن أبي العالية، عن أبي بن كعب « أن المشركين قالوا للنبي عليه السب النا ربك يا محمد . فأنزل الله: «قل هو الله أحد » . ورواه الترمذي(۲) من طريق عبيد الله ابن موسى، عن أبي جعفر « عن الربيع ، عن أبي العالية مرسلاً . وقال : هذا أصح من حديث أبي سعد .

ورواه أبو يعلى الموصلي والطبراني وابن جرير (١) من طريق شريح بن يونس، عن إسماعيل بن مجالد ، عن مجالد ، عن الشعبي ، عن جابر : «أن أعرابيًا جاء إلى رسول اللَّه عاليًا فقال : انسب لنا ربك فأنزل : « قل هو اللَّه أحد» إلى آخرها ». وروي مرسلاً .

وروى عبيد بن إسحاق العطار، عن قيس بن الربيع، عن عاصم عن أبي وائل، عن ابن مسعود قال : « قالت قريش لرسول اللَّه عَيْنِ : انسب لنا ربك. فنزلت : «قل هو اللَّه أحد» قال الطبراني : ورواه الفريابي وغيره ، عن قيس ، عن عاصم ، عن أبي وائل مرسلاً .

وروى ابن أبي حاتم في «تفسيره» حدثنا أبو زرعة (ه)، ثنا العباس بن الوليد، ثنا يزيد بن زريع (*) ثنا علي بن الحسين ، ثنا يزيد بن زريع (*)

⁽۱) (۵/۱۳۳ ، ۱۳۳) . (۲) برقم (۲۳۱۵) . (۳) برقم (۳۳۱۵) .

⁽٤) أبو يعلى الموصلي (٢٠٤٤) ، والطبراني في « الأوسط » كما في المجمع (٧/ ١٤٦). والطبري في « تفسيره » (٣٤٣/٣٠).

⁽٥) نقل هذه الرواية ابن تيمية في تفسير سورة الإخلاص ص٥٥ طبعة الدار السلفية بالهند عن ابن أبي حاتم قال : حدثنا أبو زرعة ، حدثنا العباس بن الوليد ، حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد ، عن قتادة « ولم يكن له كفوا أحد» قال : إن الله لا يكافئه من خلقه أحد. ثم نقل الرواية التي ذكرها ابن رجب حدثنا علي بن الحسين ، حدثنا أبو عبد الله الحرشي بإسناده إلى آخر الرواية فسقط من النساخ باقي سند رواية أبي زرعة، فأدخلوا رواية في رواية أخرى، فجعلوا يزيد بن زريع يروي عن علي بن الحسين وهذا خطأ بلا شك؛ لأن يزيد من « الثامنة » فلا يروي عن شيخ ابن أبي حاتم علي بن الحسين ، وهو من الثانية عشرة لأن يزيد متقدم عنه » ولم يتنبه لذلك الشيخ/ محمد بن ناصر العجمي في تحقيقه لسورة الإخلاص ص٨٦ طبعة الدار السلفية بالكويت ، فلتصحح في طبعته ، والله الموفق المي الصواب والحمد لله رب العالمين .

^(*) من هنا دخل إسناد في إسناد آخر فليتنبه .

أبو خلف عبد اللَّه بن عيسى ، ثنا داود بن أبي هند ، عن عكرمة ، عن ابن عباس « أن اليهود جاءت إلى النبي على الله عنه محيى بن أخطب وكعب بن الأشرف فقالوا : يا محمد ، صف لنا الذي بعثك. فأنزل اللَّه : « قل هو اللَّه أحد اللَّه الصمد لم يلد» فيخرج منه الولد ، « ولم يولد » فيخرج من شيء».

واما التفسير:

فقوله: ﴿ قُل ﴾ هذا افتتاح للسورة بالأمر بالقول كما في المعوذتين وسورة الجن .

وقد « سئل النبي عَلَيْكُم عن المعوذتين فقال: قيل لي فقلت »(١) وذلك إشارة منه إلى أنه مبلغ محض لما يوحى إليه ، ليس فيه تصرف لما أوحاه الله إليه بزيادة ولا نقص ، وإنما هو مبلغ لكلام ربه كما أوحاه إليه ، فإذا قال : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ كان امتثالاً للقول الذي قيل له بلفظه لا بمعناه ، و «هو» : اسم مضمر قيل : إنه ضمير الشأن ، وقيل : لا .

و « الله أحد » إن قيل هو ضمير الشأن ، فالجملة مبتدأ وخبر . وإن قيل: لا، ففيه وجهان :

أحدهما : أن « هو » مبتدأ ، و«الله أحد» مبتدأ وخبر ، وهما خبر للمبتدأ الأول ، ولا حاجة فيه إلى رابط ؛ لأن الخبر هو المبتدأ بعينه .

والثاني : أن «هو» مبتدأ ، و«الله» خبره ، و«أحد، بدل منه .

و «أحد»: اسم من أسماء الله يُسمى الله به ولا يسمى غيره من الأعيان به . فلا يسمى شيء من الأشياء أحدًا في الإثبات إلا في الأعداد المطلقة .

وإنما يسمى به في النفي ، وما أشبهه من الاستفهام ، والنهي ، والشرط كقوله : ﴿ وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُواً أَحَدٌ ﴾ وقوله : ﴿ هَلْ تُحِسُ مِنْهُم مِنْ أَحَدٍ ﴾ (٢) وقوله : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَوَله : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ النَّمَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ (٣) وقوله : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ النَّهُ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ (١) ونحوه .

⁽١) أخرجه البخاري (٢٦٩٢) . (٢) مريم : ٩٨.

⁽٣) الجن : ١٨ . (٤) التوبة : ٦٠.

والأحد: هو الواحد في إلهيته وربوبيته ، وفسره أهل الكلام بما لا يتجزأ ولا ينقسم ، فإن أريد بذلك أنه ليس مؤلفًا مركبًا من أجزاء متفرقة فصحيح، أو أنه غير قابلٍ للقسمة فصحيح ، وإن أريد أنه لا يتميز منه شيء عن شيء وهو المراد بالمجسم عندهم فباطل .

قال ابن عقيل : الذي يصح من قولنا مع إثبات الصفات أنه واحد في إلهيته لا غير .

والأحد هو الواحد. قال ابن الجوزي: قاله ابن عباس وأبو عبيدة ، وفرق قوم بينهما.

قال الخطابي : الفرق بين الأحد والواحد : أن الواحد هو المنفرد بذاته، فلا يضاهيه أحد .

والأحد المنفرد بصفاته ونعوته ، فلا يشاركه فيها أحدٌ .

وقيل: بينهما فرق آخر ، وهو أن الأحد في النفي نص في العموم ، بخلاف الواحد فإنه محتمل للعموم وغيره فتقول: ما في الدار أحد. ولا يقال: بل اثنان. ويجوز أن يقال: ما في الدار واحد ، بل اثنان.

وفرق فقهاء الحنفية بينهما وقالوا: الأحدية لا تحتمل الجزئية والعددية بحال.

والواحد يحتملها ؛ لأنه يقال : مائة واحد وألف واحدة ، ولا يقال : مائة أحد، ولا ألف أحد .

وبني على ذلك مسألة محمد بن الحسن التي ذكرها في « الجامع الكبير » : إذا كان لرجل أربع نسوة فقال : والله لا أقرب واحدة منكن صار موليًا منهن جميعًا ، ولم يجز له أن يقرب واحدة منهم إلا بكفارة .

ولو قال : والله لا أقرب إحداكن لم يصر موليًا إلا من إحداهن ، والبيان إليه .

وقال العسكري : أصل أحد أوحد مثل أكبر ، وإحدى مثل كبرى ، فلما وقعا اسمين ، وكانا كثيري الاستعمال هربوا إلى الكسرة ليخف ، وحذفوا الواو

ليفرقوا بين الاسم والصفة ؛ وذلك أن أوحد اسم وأكبر مثله .

والواحد فاعل من وحد يحد ، وهو واحدٌ مثل : وعد يعد فهو واعد .

سؤال: قوله : ﴿ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ ولم يقل الأحد كما قال : الصمد ؟

جوابه: أن الصمد يسمى به غير اللَّه كما يأتي ذكره ، فأتى فيه بالألف واللام واللام ليدل على أنه سبحانه هو المستحق لكمال الصمدية ، فإن الألف واللام تأتي لاستغراق الجنس تارة ، ولاستغراق خصائص أخرى كقوله : زيد هو الرجل: أي الكامل في صفات الرجولة ، فكذلك قوله : ﴿ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴾ أي الكامل في صفات الصمدية.

وأما الأحد فلم يتسم به غير اللَّه ، فلم يحتج فيه إلى الألف واللام.

قوله : ﴿ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴾ أعاد الاسم المبتدأ تأكيدًا للجملة وخبره الصمد، وقيل: هو نعت والخبر ما بعده .

والصمد اختلفت عبارات السلف في معناه . وهي متقاربة أو متفقة ، والمشهور منها قولان :

أحدهما : أن الصمد هو السيد الذي تصمد إليه الخلق في حواتجهم ومطالبهم ، وهو مروي عن ابن عباس وغيره من السلف .

قال ابن الأنباري : لا خلاف بين أهل اللغة أن الصمد : السيد الذي ليس فوقه أحد ، الذي يصمد إليه الناس في حوائجهم وأمورهم .

وقال الزجاج : هو الذي ينتهي إليه السُّؤدد ، فقد صمد له كل شيء أي قصد قصده . وأنشدوا:

(لقد)(١) بكر الناعي (بخَيْري)(*) بني أسد

بعمرو بن مسعود وبالسيد الصمد

وأنشدوا :

علوته بحسام ثم قلت له

خذها حذيف فأنت السيد الصمد

⁽١) في ﴿ لسان العرب » (٤/ ٢٤٩٥): ﴿ أَلَا » .

⁽٢) بخير : ﴿نَسْخَةُۗۗۗ}.

وفي « تفسير ابن أبي حاتم»(١) بإسناده، عن عكرمة عن ابن عباس قال: الصمد: الذي تصمد إليه الأشياء إذا نزل بهم كربة أو بلاء .

وعن إبراهيم قال: الذي يصمد إليه العباد في حوائجهم .

وعن على بن أبي طلحة ، عن ابن عباس (٢) قال : الصمد : السيد الذي قد كَمُلَ في سؤده ، والشريف الذي قد كمل في شرفه ، والعظيم الذي قد كمل في عظمته ، والحليم الذي قد كمل في حلمه ، والعليم الذي قد كمل في علمه ، والحكيم الذي قد كمل في حكمته ، وهو الذي قد كَمُلَ في أنواع الشرف والسؤدد ، وهو الله سبحانه ، هذه صفته لا تنبغي لأحد إلا له ؛ ليس له كفء ، وليس كمثله شيء ، سبحان الله الواحد القهار .

والقول الثاني: أن الصمد الذي لا جوف له ، وأنه الذي لا يأكل ولا يشرب، والذي لا حشو له ، وأنه الذي لا يدخل فيه شيء ، ولا يخرج منه شيء ، ونحو هذه العبارات المتقاربة في المعنى ، وروي ذلك عن ابن مسعود، وقد سبق في حديث أبي هريرة المذكور في أول تفسير السورة: والصمد الذي ليس بأجوف.

وروى ابن جرير (٣) وابن أبي حاتم (٤) من طريق عبيد اللّه بن سعيد قائد الأعمش – حدثني صالح بن حيان ، عن عبد اللّه بن بريدة ، عن أبيه قال: V أعلم إV أنه قد رفعه : قال : « الصمد الذي V جوف V .

وعن أبي عبد الرحمن السلمي، عن ابن مسعود قال: الصمد ليس له حشاء (٥).

⁽۱) كما في تفسير « سورة الإخلاص » لابن تيمية ص٤٩- ٥٠ طبعة الدار السلفية بالهند وتفسير ابن كثير (٤/ ٥٧٠) وفي إسناده محمد بن موسى بن نفيع الحرشي، لين الحديث، وعبد الله بن عيسى الخزاز، ضعيف .

 ⁽۲) أخرجه الطبري في ا تفسيره (٣٤٦/٣٠) ، وابن أبي حاتم في اتفسيره كما في تفسير سورة الإخلاص لابن تيمية ص٥١. والبيهقي في الأسماء والصفات (٩٨).

⁽٣) أخرجه ابن جرير في ا تفسيره » (٣٠/ ٦٤٥) .

⁽٤) كما في تفسير سورة الإخلاص لابن تيمية ص٥٦-٥٣ وقال ابن كثير في تفسيره (٤) كما في تفسيره (٤) (٥٧٠): وهذا غريب جدًا ، والصحيح أنه موقوف على عبد الله بن بريدة.

⁽٥) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره كما في تفسير سورة الإخلاص لابن تيمية ص٥٢ وفي إسناده مندل بن على العنزي ، ضعيف .

وروي عن ابن عباس أيضًا وعكرمة : الصمد الذي لا يطعم(١) .

وعنه :الصمد الذي لم يخرج منه شيء(٢) .

وعن الشعبي : الصمد الذي لا يأكل ولا يشرب (٣) .

وعن مجاهد: هو المصمت الذي لا جوف له(١) .

وقالت طائفة : الصمد الذي لم يلد ولم يولد ؛ كأنهم جعلوا ما بعده تفسيرًا له، وهو مما تقدم أنه الذي لم ينفصل منه شيء ، وروي ذلك عن أبي ابن كعب والربيع بن أنس.

وتوجيه ذلك : الولادة والتوليد ، إنما يكون من أصلين ، وما كان عينًا قائمًا بنفسه من المتولدات ، فلا بد له من مادة يخرج منها، وما كان عرضًا قائمًا بغيره، فلا بد له من محل يقوم به ، فالأول نفاه بقوله أحد؛ فإن الأحد هو الذي لا كفء له ولا نظير ، فيمتنع أن يكون له صاحبة .

والتولد إنما يكون بين شيئين ، وكونه تعالى أحدًا ، ليس أحد كفوًا له يستلزم أنه لم يلد ولم يولد ؛ لأن الوالد والولد متماثلان متكافئان ، وهو تعالى أحد لا كفء له.

وأيضا فالتولد يحتاج إلى زوجة ، وهي مكافئة لزوجها من وجه، وذلك أيضًا ممتنع .

ولهذا قال تعالى : ﴿ أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُن لَّهُ صَاحِبَةٌ ﴾ (٥) . وقد فسر مجاهد الكفء ها هنا بالصاحبة .

وأما الثاني : وهو انفصال المادة فنفاه سبحانه بأنه الصمد ، وهو المتولد من

⁽١) أخرجه ابن أبي حاتم كما في تفسير سورة الإخلاص لابن تيمية ص٥٣ وفي إسناده حفص ابن عمر العدني، ضعيف .

⁽٢) أخرجه أبن جرير (٣٤٥/٣٠) ، وابن أبي حاتم كما في تفسير سورة الإخلاص لابن تمية (٥٢) عن عكرمة.

 ⁽٣) أخرجه ابن جرير (٣٠/ ٣٤٥) .
 (٤) أخرجه ابن جرير (٣٠/ ٣٤٤) .

⁽٥) الأنعام : ١٠١.

أصلين ، ربما يتكون من جزئين ينفصلان من الأصلين ، كتولد الحيوان من أبيه وأمه بالمني الذي ينفصل منهما ، وكالنار المتولدة من بين الزندين ، سواء كانا خشبين أو حجرين أو حجرًا وحديدًا .

وهو سبحانه صمد ، لا يخرج منه شيء منفصل عنه .

والحيوان نوعان : متوالد وهو ما ولده من جنسه ، وهو الإنسان وما يخلق من أبوين من البهائم والطير وغيرهما .

ومتولد : وهو ما يخلق من غير جنسه كدود الفاكهة والخل ، وكالقمل المتولد من الوسخ ، والفأر والبراغيث وغير ذلك مما يخلق من التراب والماء، وإنما يتولد من أصلين أيضًا كما خلق آدم من تراب وماء .

وإلا فالتراب المحض الذي لم يختلط به ماء لا يخلق منه شيء لا حيوان ولا نبات ، والنبات جميعه إنما يتولد من أصلين أيضًا .

والمسيح - عليه السلام - خلق من مريم ونفخة جبريل ، وهي حملت به كما تحمل النساء وولدته ، فلهذا يقال له : ابن مريم ، بخلاف حواء ، فإنها خُلقت من ضع آدم فلا يقال إنه أبوها ، ولا هي ولده . وكذلك سائر المتولدات من غيرهما .

كما أن آدم لا يقال إنه ولد التراب ولا الطين ، والمتولد من جنسه أكمل من المتولد من غير جنسه ، ولهذا كان خلق آدم أعجب من خلق أولاده .

فإذا نزه الرب عن المادة العلق ، وهي التولد من النظير ، فتنزه به عن تولده من غير نظير أولى ، كما أن تنزيهه عن الكفء تنزيه له عن أن يكون غيره أفضل منه بطريق الأولى .

فتبين أن ما يقال إنَّه متولد من غيره من الأعيان القائمة بنفسها ، لا يكون إلا من مادة تخرج من ذلك الوالد ، ولا تكون إلا من أصلين ، والرب تعالى صمد؛ فيمتنع أن يخرج منه شيء ، وهو سبحانه لم يكن له صاحبة، فيمتنع أن يكون له ولد . وأما تولد الأعراض كتولد الشعاع ، وتولد العلم عن الفكرة ، والشبع عن الأكل ، والحرارة عن الحركة ونحو ذلك .

فهذا ليس من تولد الأعيان ، مع أن هذا لا بد له من محل ، ولا بد له من أصلين كالشعاع ، فإنه يحتاج إلى محاذاة جسم نوري لجسم آخر يقابله ، فينعكس عليه شعاعه .

فقد تضمنت هذه السورة العظيمة نفي نوعين عن اللّه تعالى : أحدهما : المماثلة ، ودل على نفيها قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَكُن لّهُ كُفُواً أَحَدٌ ﴾ مع دلالة قوله : ﴿ قُلْ هُو اللّهُ أَحَدٌ ﴾ على ذلك ؛ لأن أحديته تقتضي أنه متفرد بذاته، وصفاته ؛ فلا يشاركه في ذلك أحد .

والثاني : نفي النقائص والعيوب ، وقد نفى منها التولد من الطرفين .

وتضمنت إثبات جميع صفات الكمال بإثبات الأحدية ؛ فالصمدية تثبت الكمال المنافي للنقائص ، والأحدية تثبت الانفراد بذلك .

فإن الأحدية تقتضي انفراده بصفاته ، وامتيازه عن خلقه بذاته وصفاته.

والصمدية إثبات جميع صفات الكمال ودوامها وقدمها ؛ فإن السيد الذي يصمد إليه لا يكون إلا متصفًا بجميع صفات الكمال ، التي استحق لأجلها أن يكون صمدًا ، وأنه لم يزل كذلك ولا يزال ، فإن صمديته من لوازم ذاته لا تنفك عنه بحال .

ومن هنا فسر الصمد بالسيد الذي قد انتهى سؤدده ، وفسره عكرمة بالذي ليس فوقه أحد .

وروي عن علي وعن كعب : أنه الذي لا يكافئه أحد في خلقه .

وعن أبي هريرة قال : هو المستغني عن كل أحد ، المحتاج إليه كل أحد.

وعن سعيد بن جبير قال : هو الكامل في جميع صفاته وأفعاله .

وعن الربيع قال : هو الذي لا تعتريه الآفات .

وعن مقاتل بن حيان قال : هو الذي لا عيب فيه .

وعن ابن كيسان : هو الذي لا يوصف بصفته أحد .

وعن قتادة : الصمد الباقي بعد خلقه .

وعن مجاهد ومعمر : هو الدائم .

وعن مرة الهمداني : هو الذي لا يبلى ولا يفني .

وعنه أيضًا : هو الذي يحكم ما يريد ، ويفعل ما يشاء ؛ لا معقب لحكمه، ولا راد لقضائه .

فقد تضمنت هذه السورة العظيمة إثبات صفات الكمال ، ونفي النقائص، والعيوب من خصائص المخلوقين من التولد والمماثلة .

وإذا كان منزهًا عن أن يخرج منه مادة الولد التي هي أشرف المواد ، فلأن ينزه عن خروج مادة غير الولد أولى .

وكذلك تنزيهه نفسه عن أن يولد فلا يكون من مثله ، تنزيه له عن أن يكون من سائر المواد بطريق الأولى .

فمن أثبت لله ولدًا فقد شتمه ، وقد ثبت في « صحيح البخاري »(١) عن أبي هريرة عن النبي عليه قال : «يقول الله عز وجل : كذبني ابن أدم ولم يكن له ذلك ، وشتمني ولم يكن له ذلك. فأما تكذيبه إياي فقوله : لن يعيدني كما بدأني، وليس أول الخلق بأهون علي من إعادته ، وأما شتمه إياي فقوله: اتخذ الله ولدًا ، وأنا الأحد الصمد، لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفوًا أحد».

⁽١) برقم (٤٩٧٤) .

وفي « صحيح البخاري »(۱) أيضًا عن ابن عباس عن النبي عليه قال : «قال اللَّه عز وجل : كذبني ابنُ آدم ولم يكن له ذلك ، وشتمني ولم يكن له ذلك. فأما تكذيبه إياي فزعم أني لا أقدرُ أن أعيده كما كان ، وأما شتمه إياي فقوله: لي ولد ، فسبحاني أن أتخذ صاحبةً أو ولدًا».

وقد رد اللَّه على من زعم أنه لا يعيد الخلق ، وعلى من زعم أن له ولد كما تضمنه هذا الحديث في قوله : ﴿ وَيَقُولُ الإِنسَانُ أَثِذَا مَا مِتُ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا ﴾ ، إلى قوله: ﴿ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ﴾ (٧) .

وفي « صحيح البخاري »(٣) أيضًا عن النبي علينهم قال : « لا أحد أصبر على أذًى سمعه من الله ، إنهم يجعلون له ولدًا وهو يرزقهم ويعافيهم».

فهذه السورة الكريمة تضمنت نفي ما هو من خصائص آلهة المشركين عن رب العالمين؛ حيث جاء في سبب النزول أنهم سألوا النبي علين عن ربه: من أي شيء هو ؟ أمن كذا، أم من كذا، أو ممن ورث الدنيا، ولمن يورثها، حيث كانوا قد اعتادوا آلهة يلدون ، ويولدون، ويرثون ويورثون، وآلهة من مواد مصنوعة منها، فأنزل الله هذه السورة.

وفي « المسند »(٤) من حديث أبي بن كعب بعد ذكر نزولها : «لأنه ليس أحد يولد لا يموت ، ولا أحد يوث إلا يورث» .

يقول: كل من عبد من دون اللَّه وقد ولد مثل المسيح والعزير وغيرهما من الصالحين ، ومثل الفراعنة المدعين الإلهية ، فهذا مولود يموت ، وهو وإن كان قد ورث من غيره ما هو فيه ، فإذا مات ورثه غيره ، والله سبحانه حيُّ لا يموت، ولا يورث سبحانه وتعالى . والله أعلم .

⁽١) برقم (٢٨٤٤) .

⁽٢) مريم : ٢٦-٩٨.

⁽٣) أخرجه البخاري (٧٣٧٨) ، ومسلم (٢٨٠٤) .

^{. (}١٣٤ - ١٣٣/٥) (٤)

سؤال: نفي سبحانه الولادة قبل نفي التولد ، والتولد أسبق وقوعًا من الولادة في حق من هو متولد ؟

وجوابه: أن الولادة لم يدعها أحد في حقه - سبحانه _ وإنما ادعوا أنه ولد، فلذلك قدم نفيه ؛ لأنه المهم المحتاج إلى نفيه .

سؤال آخر : كيف نفى أن يكون مولوداً ولم يعتقده أحد؟

جوابه من وجهين : أحدهما : أنهم سألوا عمن ورث الدنيا ولمن يورثها ، وهذا يشعر بأن منهم من اعتقد ذلك .

والثاني: أنه نفى عن نفسه سبحانه خصائص آلهة المشركين ، فإن منهم مَن عَبَدَ الملائكة عَبَدَ المسيح ، ومنهم مَن عَبَدَ العزير وهما مولودان ، ومنهم من عَبَدَ الملائكة والعجل وهي متولدات ، وقد تقدم أن نفي الولادة تدل على نفي المتولد بطريق الأولى .

فائدة :قال ابن عطية : ﴿ كَفُوا ﴾ خبر كان ، واسمها «أحد» ، والظرف ملغي، وسيبويه يستحسن أن يكون الظرف إذا تقدم خبراً .

ولكن قد يجيء ملغي في أماكن يقتضيها المعنى كهذه الآية ، وكقول الشاعر أنشده سيبويه :

ما دام فيهن فصيلٌ حيًا

ويحتمل أن يكون : ﴿ كَفُوا ﴾ حالاً لما قدم من كونه وصفًا للنكرة، كما قال كثير لعزة :

لَمَّيــة موحِشًا طَــلَلُ

قال سيبويه : وهذا نقل في الكلام وبابه الشعر .

فهذه السورة تتضمن انفراده ووحدانيته ، وأنه منقطع النظير ، وأنه إنما نزه عن أن يكون من أجناس المخلوقات ؛ لأن أفراد كل جنس من هذه الأجناس متكافئة متماثلة ، فالذهب يكافئ الذهب ، والإنسان يكافئ الإنسان ويزاوجه ، ولهذا قال تعالى : ﴿ وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنٍ ﴾ (١) ، فما من مخلوق إلا وله كفء هو زوجه ونظيره ، وعدله ومثيله ، فلو كان الحق من جنس شيء من هذه الأجناس لكان له كفء وعدل ، وقد علم انتفاؤه بالشرع والعقل .

فهذه السورة هي نسب الرحمن وصفته ، وهي التي أنزلها اللَّه في نفي ما أضاف إليه المبطلون من تمثيل وتجسيم ، وإثبات أصل وفرع ، فدخل فيها ما يقوله من يقوله من المشركين والصائبة ، وأهل الكتاب ومن دخل فيهم من منافقي هذه الأمة، من تولد الملائكة أو العقول أو النفوس أو بعض الأنبياء أو غير الأنبياء .

ودخل فيها ما يقول من يقوله من المشركين وأهل الكتاب من تولده عن غيره، كالذين قالوا في المسيح أنه الله ، والذين يقولون في الدجال أنه الله ، والذين يقولون ذلك في على وغيره .

ودخل فيها ما يقوله من يقول من المشركين وأهل الكتاب من إثبات كفء له في شيء من الأشياء ، مثل من يجعل له بتشبيهه أو بتجسيمه كفوا له ، أو يجعل له بإضافة بعض خلقه إلى غيره كفوا ، فلا كفء له في شيء من صفاته ، ولا في ربوبيته ولا في إلهيته .

فتضمنت هذه السورة تنزيهه وتقديسه عن الأصول والفروع ، والنظراء والأمثال .

وليس في المخلوقات شيء إلا ولا بد أن ينسب إلى بعض هذه الأعيان والمعاني، فالحيوان من الآدمي وغيره لا بد أن يكون له إما والد وإما مولود، وإما نظير هو كفؤه، وكذلك الجن والملائكة، كما قال تعالى: ﴿ وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ (١) .

⁽١) الذاريات : ٤٩.

قال بعض السلف : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ فتعلمون أن خالق الأزواج واحد. قال تعالى : ﴿ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ﴾ (١) قال مجاهد : كل شيء خلقه اللَّه فهو شفع قال تعالى : ﴿ وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ (١) الكفر والإيمان، قال تعالى : ﴿ وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ (١) الكفر والإيمان، والهدى والضلالة ، والشقاوة والسعادة ، والليل والنهار ، والسماء والأرض، والبر والبحر ، والشمس والقمر ، والجن والإنس ، والوتر اللَّه تبارك وتعالى.

وهو الذي ذكره البخاري في « صحيحه » فإنه يعتمد قول مجاهد لأنه أصح التفسير ، قال الثوري : إذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك به . واختاره الشيخ مجد الدين ابن تيمية .

وحقيقة الكف: : هو المساوي والمقاوم ؛ فلا كف، له تعالى في ذاته ولا في صفاته، ولا في أسمائه ولا في أفعاله ، ولا في ربوبيته ولا في إلهيته ، ولهذا كان الإيمان بالقدر نظام التوحيد كما قال ابن عباس ؛ لأن القدرية جعلوا له كفوًا في الخلق .

وأما توحيد الإلهية ، فالشرك فيه تارة يوجب الكفر والخروج من الملة والخلود في النار ، ومنه ما هو أصغر كالحلف بغير اللَّه والنذر له ، وخشية غير اللَّه ورجائه، والتوكل عليه والذلِّ له ، وقول القائل: ما شاء اللَّه وشت.

ومنه ابتغاء الرزق من عند غير اللَّه ، وحمد غيره على ما أعطى ، والغنية بذلك عن حمده ، ومنه العمل لغير اللَّه وهو الرياء ، وهو أقسام .

ولهذا حرم التشبيه بأفعاله بالتصوير، وحرم التسمي بأسمائه المختصة به كـ«الله والرحمن والرب».

وإنما يجوز التسمية به مضافًا إلى غير من يعقل ، وكذلك الجبار والمتكبر

⁽١) الفجر : ٣.

⁽٢) الذاريات : ٤٩.

والقهار ونحو ذلك ، كالخلاق والرزاق والدائم ، ومنه ملك الملوك ، وقد جعل ابن عقيل التسمية بهذا مكروهة .

قال ابن عقيل : كل ما انفرد به اللّه كـ (اللّه ورحمن وخالق » لا يجوز التسمي به ، كل ما وجد معناه في الآدمي : فإن كان يوجد تكبرًا ، كالملك العظيم والأعظم ، وملك الملوك والجبار فمكروه ، والصواب الجزم بتحريمه.

فأما ما يتسمى به المخلوقون من أسمائه كالسميع والبصير والقدير والعليم والرحيم ، فإن الإضافة قاطعة الشركة ، وكذلك الوصفية ، فقولنا : زيد سميع بصير لا يفيد إلا صفة المخلوق وقولنا : الله سميع بصير يفيد صفته اللائقة به ، فانقطعت المشابهة بوجه من الوجوه . ولهذا قال تعالى : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِياً ﴾(١) .

وفيه قولان :

أحدهما: نفى التسمية .

والثاني : نفي المساواة ، وقد نفى سبحانه عن نفسه المثلية بقوله : ﴿ لَيْسَ كَمَثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ (٢) ، ونفى عنه العدل والتسوية بقوله : ﴿ ثُمَّ اللَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدُلُونَ ﴾ (٣) وقوله : ﴿ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿ آَنَ كَنَاللَّهِ إِن كُنّا لَفِي ضَلال مُبينٍ يَعْدُلُونَ ﴾ (١) وقوله : ﴿ فَالَا لَمْ يَعْدُلُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿ أَنْ يَعْدُلُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴾ (١) ، ونفى عنه الند بقوله : ﴿ فَلا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٥) وقوله : ﴿ أَنْتِكُمْ لَتَكُفُّرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ﴾ (١) .

⁽١) مريم: ٦٥.

⁽٢) الشورى : ١١.

⁽٣) الأنعام : ١.

⁽٤) الشعراء : ٩٦ - ٩٨ .

⁽٥) البقرة : ٢٢ .

⁽٦) فصلت : ٩.

وفي الحديث : ﴿ أَي الذُّنبِ أَعظم ؟ قال : أَن تَجعل للَّهُ نَدًا وَهُو خَلَقَك اللَّهِ وَاللَّهِ اللَّهِ وَالل وقال للذي قالم له : ما شاء اللَّه وشئت : ﴿ أَجعلتني للَّهُ نَدًا ؟ ١، وفي رواية : ﴿ أَجعلتني للَّهُ عَدَلًا ؟ ١٠٠٠ .

وقال كعب: السماوات السبع ، والأرضون السبع ، أسست على هذه السورة: « قل هو اللَّه أحد » .

ومعنى هذا - والله أعلم - أن السماوات والأرض إنما خلقت بالحق والعدل والتوحيد ؛ كما قال : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لاعِبِينَ ﴿ وَمَا خَلَقْنَاهُمَا إِلاَّ بِالْحَقِ ﴾ (٣) .

ومن شعر أمية بن أبي الصلت :

وسبحان ربي خالق النور لم يلد

ولم يك مولودًا بذلك أشهد

وسبحانه من كل إفك وباطل

وكيف يلد فو العرش أم كيف يولد

هو الله بارئ الخلق والخلق كلهم

إِماءً لهُ طوعًا جميعًا وأعبد

هو الصمد الله الذي لم يكن له

من الخلق كفوٌ قد يضاهيه مخلد

وأنى يكون الخلق كالخالق الذي

يدوم ويبقى والخليقة تنفد

وليس بمخلوق على الدهر جده

ومن ذا على مر الحوادث يخلد

⁽١) أخرجه البخاري (٤٤٧٧) ، ومسلم (٨٦) .

⁽٢) أخرجه أحمد (١/٤/١ ، ٢٢٤ ، ٢٨٣ ، ٣٤٧) .

⁽٣) الدخان : ٣٨ - ٣٩ .

وتفنى ولا يبقى سوى القاهر الذي يميت ويحيي دائبًا ليس يمهد آخره والحمد للَّه رب العالمين .





ب_لِللهِ الدِّمْرِ الرَّحِيرِ

اللهم صل على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا .

الحمد لله نستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، ونشهد أن محمدًا عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليمًا .

أما بعد:

فإن خير الكلام كلام الله ، وخير الهدي هدي محمد على المسلم ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة ، ومن يطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يعص الله ورسوله فإنه لا يضر إلا نفسه ، ولن يضر الله شيئًا .

ثم إن اللَّه تعالى خلق الخلق لأجل معرفته ، وليأمرهم بعبادته ، ولا سعادة لأحد في الدنيا والأخرة إلا بمعرفة اللَّه – عز وجل – وعبادته وحده لا شريك له ، ولذلك أرسل اللَّه الرسل ، وأنزل الكتب .

فإن العباد وإن كانوا مفطورين على معرفة الله ومحبته وتألهه فإن كل مولود يولد على الفطرة، وهي سلامة القلب، وقبوله وإرادته للحق الذي هو الإسلام ، وتهيؤه له ، لكنهم محتاجون أشد الحاجة إلى ما يحمل به قوتهم العلمية والعملية، وهو العلم النافع والعمل الصالح ، وبذلك يصيرون مسلمين بالفعل، بعد أن كانوا مسلمين بالقوة ، فلذلك أرسل الله الرسل وأنزل معهم الكتب؛ ليرشدوا الخلق إلى ما فيه سعادتهم، وفلاحهم في دنياهم وآخرتهم ، وضمن لهم أن من اتبع هداه الذي أرسل به رسله فلا يضل ولا يشقى ، وأنه على هدى من ربه ، وأنه من المفلحين ، فالهدى ضد الضلال ، والفلاح ضد حال أهل الشقاء ، وكذلك الغي ، كما نفى الله تعالى عن نبيه علين أن يكون ضل أو غوى ، فإذا جمع بين الضلال والغي ، فالضلال من الجهل يكون ضل أو غوى ، فإذا جمع بين الضلال والغي ، فالضلال من الجهل

وعدم (ق1/ب) العلم ، والغي من اتباع الهوى ، ذاك فساد في القوة العلمية، وهذا فساد في القوة العملية .

ولن ينجو من ذلك إلا أهل الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعم اللَّه عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين .

ثم إن اللَّه تعالى كان يتعاهد الحلق بالأنبياء والرسل، كلما بعد عهد نبوة ورسالة أتبعها بأخرى .

وكان الذي اتفقت عليه دعوة جميع الأنبياء والرسل هو دين الإسلام كما قال نوح أول الرسل : ﴿ وَأُمرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (١) .

وقال الحواريون للمسيح وهو آخر أنبياء بني إسرائيل : ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾(١) .

والإسلام هو الاستسلام والانقياد ، وهو متضمن لعبادة الله وحده لا شريك له .

والعبادة تجمع كمال الحب ، وكمال الخضوع والذل .

وعبادة الله هي الغاية التي لأجلها خلق الخلق ، وبها سعد من سعد منهم في الدنيا والآخرة. فأما في الآخرة فظاهر معروف، وأما في الدنيا فقد بسط في موضع آخر ذكر اختلاف الناس في المقصود بالتأله والعبادة وبين ما في تلك الأقوال من الباطل، وأن الصحيح من ذلك أن لا صلاح ولا فلاح، ولا سرور ولا نعيم ولا قرة عين، إلا بأن يكون كمال إرادتهم ومحبتهم، وخشيتهم وتعظيمهم وتألههم لله وحده لا شريك له ، وأن ضد ذلك هو عين الفساد، ولا يتسع هذا المكان لبسط هذه الأمور.

⁽١) يونس : ٧٢.

⁽٢) آل عمران : ٥٣.

ولما كان النفع الحاصل بإرسال الرسل ، وإنزال الكتب أمرًا لا نظير له ، قرر اللَّه تعالى الرسالة على المنكرين لها بهذه الطريقة ، وهي شدة الحاجة إليها في غير موضع من القرآن كما في قوله : ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَدْرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنتُمْ عَلَىٰ عَمَى الْغَيْبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَلَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَ اللَّهُ لِيُطْلِعَلَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَ اللَّهَ لِيُطْلِعَلَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَ اللَّهُ لِيطْلِعَلَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَ اللَّهَ لِيَطْلِعَلَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَ اللَّهُ لِيطْلِعَلَكُمْ عَلَى الْفَيْبِ وَلَكِنَ اللَّهُ لِيطْلِعَلَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَ اللَّهُ لِيطْلِعَلَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَ اللَّهُ لِيطْلِعَلَكُمْ عَلَى الْفَيْبِ وَلَكِنَ اللَّهُ لِيطْلِعَلَكُمْ عَلَى الْفَيْبِ وَلَكِنَ اللَّهُ لِيُطْلِعِلَكُمْ عَلَى الْفَيْفِ لَى اللّهُ لِيُطْلِعَلَكُمْ عَلَى الْفَقَالَ فَي اللّهُ لِيُطْلِعَلَكُمْ عَلَى الْفَرْ اللّهُ لَهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ لَيُطْلِعُلُكُمْ عَلَى الْفَيْدِ وَلَكِنَ اللّهُ لَيُطْلِعُلُكُمْ عَلَى الْفَيْدِ فَلَا اللّهُ لَكُمْ عَلَى الْفَقَالَ اللّهُ لِيُطْلِعُونَ اللّهُ الْمُعْلِقِيلُهُ عَلَى الْفَلْكُونَ اللّهُ اللّهُ الْعَلَالَةُ عَلَى الْفَلْكِيْلِ اللّهُ اللّهُ الْعَلَيْدِ فَي الْفَلْمِ الْكِنْ اللّهُ اللّهُ الْعَلَيْدِ فَي اللّهَ الْعَلْمَالِي اللّهُ اللّهُ الْعَلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعَلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعَلْمُ اللّهُ الْعُلْمُ الْعَلْمُ اللهُ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ الْعُلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعَلْمُ الللهُ اللّهُ الْعُلْمُ اللّهُ اللّهُ الْعُلْمُ الْعَلْمُ الْعُلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعُلْمُ الْعَلْمُ الْعُلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ اللّهُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ اللّهُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الللهُ اللّهُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ اللّهُ ا

ولهذا نسب تعالى منكري إرسال الرسل وإنزال الكتب إلى القدح في كماله وعظمته وحكمته، وإلى الجهل به وبأسمائه وصفاته، وأنهم ما قدروه حق قدره.

والمقصود ها هنا أن جميع الرسل كان دينهم الإسلام ، ولهذا ثبت في «الصحيح» عن النبي علي اله قال : « إنا معاشر الأنبياء ديننا واحد» (١) فإنهم كلهم متفقون على أصول التوحيد وتوابعه ، وإنما تختلف شرائعهم في الأحكام العلمية التي يسميها كثير من الناس الفروع ، وتنوع الشرائع في ذلك كتنوع الشريعة الواحدة التي فيها ناسخ ومنسوخ . كما كانت القبلة في أول الإسلام إلى صخرة بيت المقدس ، ثم صارت إلى الكعبة .

والدين واحد، ثم ختم الله الشرائع والملل بالشريعة العامة الكاملة، الحنيفية المحمدية، المحتوية على جميع محاسن الشرائع، المتضمنة لجميع مصالح العباد في المعاش والمعاد ، فأكمل الله بها دينه الذي ارتضاه لنفسه، وختم بها العلم الذي أنزله من السماء على رسله، فلذلك تضمنت جميع محاسن الشرائع المتقدمة، وزادت عليها أموراً عظيمة وأشياء كثيرة، من العلوم النافعة والأعمال الصالحة، التي خص بها هذه الأمة، وفضلهم بها على من قبلهم من الأمم.

ولذلك أوجب اللَّه على جميع من بلغته هذه الدعوة من جميع الأمم الانقياد إليها ولم يقبل من أحد منهم دينًا سواها .

⁽١) آل عمران : ١٧٩.

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٤٤٣) ، ومسلم (٢٣٦٥) بمعناه من حديث أبي هريرة .

ولما كانت هذه الشريعة خاتمة الشرائع ، وعليها تقوم الساعة ، ولم يكن بعدها شريعة ولا رسالة أخرى ، تبين ما تبدل منها ، وتجدد ما درس من آثارها، كما كانت الشرائع المتقدمة تجدد بعضها آثار بعض ، وتبين (ق٢/ب) بعضها ما تبدل من بعض ، تكفل اللَّه بحفظ هذه الشريعة ، ولم يجمع أهلها على ضلالة ، وجعل منهم طائفة قائمة بالحق لا تزال ظاهرة على من خالفها حتى تقوم الساعة ، وأقام لها من يحملها ويذب عنها بالسيف واللسان والحجة والبيان ، فلهذا أقام اللَّه تعالى لهذه الأمة من خلفاء الرسل وحَمَلَة الحجة في كل زمان من يعتني بحفظ ألفاظ الشريعة وضبطها ، وصيانتها عن الزيادة والنقصان، ومن يعتني بحفظ معانيها ومدلولات ألفاظها ، وصيانتها عن التحريف والبهتان . والأولون أهل الرواية، وهؤلاء أهل الدارية والرعاية، وقد ضرب النبي عارضي مثل الطائفتين. كما ثبت في «الصحيحين»(١) عن أبي موسى قال : قال رسول اللَّه عِيَّا : ﴿ إِنْ مثل ما بعثني اللَّه به من الهدى والعلم، كمثل غيث أصاب الأرض، فكانت منها طائفة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير ، وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع اللَّه بها ناسًا فشربوا ورعوا، وسقوا وزرعوا، وأصابت طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً ، فلذلك مثل من فقه في دين اللَّه ونفعه اللَّه بما بعثني به ونفع به فعَلَم وعلَّم ، ومثل من لم يرفع بذلك رأسًا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به»

فَمثَّلَ النَّبِي عَيِّكُ العلم والإيمان الذي جاء به بالغيث الذي يصيب الأرض. وهذا المثل كقوله تعالى : ﴿ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَّابِيًا ﴾ (٢) .

فمثل تعالى ما أنزله من العلم والإيمان إلى القلوب بالماء الذي أنزله من

⁽١) أخرجه البخاري (٧٩) ، ومسلم (٢٢٨٢) ، من حديث أبي موسى الأشعري .

⁽٢) الرعد : ١٧ .

السماء إلى الأرض ، وهو سبحانه وتعالى يمثل العلم والإيمان تارة بالماء كما في هذه (ق٣/أ) الآية ، وكما في المثل الثاني المذكور في أول سورة البقرة (۱٬۰ ، وتارة يمثله بالنور كما في المثل المذكور في سورة النور (۱٬۰ ، والمثل الأول المذكور في سورة البقرة المرعد (۱٬۰ ، وكذلك في هذه الآية التي في سورة الرعد (۱٬۰ ، ذكر مثلاً ثانيًا يتعلق بالنار وهو قوله : ﴿ وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حَلْيَةً أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مَثْلُهُ (۱٬۰) فإن الماء والنور مادة حياة الأبدان ، ولا يعيش حيوان إلا حيث هما موجودان ، كما أن العلم والإيمان مادة حياة القلب ، وهما للقلوب كالماء والنور، فإذا فقدهما القلب فقد مات .

وقوله تعالى : ﴿ فَسَالَتْ أُودِيَةٌ بِقَدَرِهَا ﴾ (١) شبه القلوب الحاملة للعلم والإيمان بالأودية الحاملة للسيل ، فقلب كبير يسع علمًا عظيمًا ، كواد كبير يسع ماء كثيرًا ، وقلب صغير يسع علمًا قليلاً ، كواد صغير يسع ماءً قليلاً ، فحملت القلوب من هذا العلم بقدرها ، كما سالت الأودية من الماء بقدرها .

فهذا تقسيم للقلوب بحسب ما تحمله من العلم والإيمان إلى متسع وضيق.

قسم قبل الماء ، فأنبت الكلأ والعشب الكثير ، وهؤلاء هم الذين لهم قوة الحفظ والفهم والفقه في الدين ، والبصر بالتأويل ، واستنباط أنواع المعارف والعلوم من النصوص ، وهؤلاء مثل :

⁽١) البقرة: ٢٢.

⁽٢) النور : ٣٥.

⁽٣) البقرة: ١٧.

⁽٤) الرعد : ١٦.

⁽٥) الرعد : ١٧.

⁽٦) الرعد : ١٧.

الخلفاء الأربعة ، وأُبيِّ بن كعب ، وأبي الدرداء ، وابن مسعود ، ومعاذ بن جبل ، وابن عباس .

ثم كالحسن ، وسعيد بن المسيب ، وعطاء ، ومجاهد .

ثم كمالك ، والليث ، والثوري ، والأوزاعي ، وابن المبارك ، والشافعي، وأحمد ، وإسحاق ، وأبي عبيد ، وأبي ثور ، ومحمد بن نصر المروزي .

وأمثالهم من أهلم العلم بالله وأحكامه ، (ق٣/ب) وأوامره ونواهيه.

وكذلك مثل أويس ، ومالك بن دينار ، وإبراهيم بن أدهم ، والفضيل بن عياض ، وأبي سليمان ، وذي النون ، ومعروف ، والجنيد بن محمد ، وسهل بن عبد اللَّه ، والحر بن أسد .

وأمثالهم من أهل العلم بالله وأسمائه وصفاته ، وأيامه وأفعاله .

وقسم حفظ الماء ، وأمسكه حتى ورد الناس فأخذوه فانتفعوا به ، وهؤلاء هم الذين لهم قوة الحفظ والضبط ، والإتقان ، دون الاستنباط والاستخراج، وهؤلاء كسعيد بن أبي عروبة ، والأعمش ، ومحمد بن جعفر غندر، وعبد الرازق ، وعمرو الناقد ، ومحمد بن بشار بندار ، ونحوهم .

وقسم ثالث وهم شر الخلق، ليس لهم قوة الحفظ، ولا قوة الفهم، لا دارية ولا رواية ، وهؤلاء الذين لم يقبلوا هدى الله ولم يرفعوا به رأسًا.

والمقصود ها هنا أن اللَّه تعالى حفظ هذه الشريعة بما جعل لها من الحملة: أهل الدارية ، وأهل الرواية ، فكان الطالب للعلم والإيمان يتلقى ذلك بمن يعلم من شيوخ العلم والإيمان، فيتعلم الضابط القرآن والحديث بمن يعلم ذلك، ويتعلم الفقه في الدين من شرائع الإسلام الظاهرة ، وحقائق الإيمان الباطنة بمن يعلم ذلك .

وكان الأغلب على القرون الثلاثة المفضلة جمع ذلك كله ، فإن الصحابة تلقوا عن النبي عليه التابعون ، وتلقى عن التابعين تابعوهم ، فكان الدين حينئذ مجتمعًا ، ولم يكن قد ظهر الفرق بين

مسمى الفقهاء وأهل الحديث ، ولا بين علماء الأصول والفروع ، ولا بين الصوفي والفقير والزاهد ، وإنما انتشرت هذه (ق٤/أ) الفروق بعد القرون الثلاثة، وإنما كان السلف يسمون أهل العلم والدين القراء ، ويقولون : يقرأ الرجل إذا تنسك.

وكان العالم منهم يتكلم في جنس المسائل المأخوذة من الكتاب والسنة ، وسواء كانت من المسائل الخبرية العلمية، كمسائل التوحيد والأسماء والصفات، والقدر والعرش والكرسي، والملائكة والجن وقصص الأنبياء، ومسائل الأسماء والأحكام، والوعد والوعيد، وأحوال البرزخ، وصفة البعث والمعاد، والجنة والنار ونحو ذلك.

أو من أعمال الجوارح ، كالطهارة، والصلاة ، والصيام ، والزكاة ، والحج والجهاد ، وأحكام المعاوضات والمناكحات والحدود والأقضية والشهادة ونحو ذلك.

أو من المسائل العملية ، سواء كانت من أعمال القلوب كالمحبة والخوف والرجاء والتوكل والزهد والتوبة والشكر والصبر ونحو ذلك ، وإن كان يكون لبعضهم في نوع من هذه الأنواع من مزيد العلم والمعرفة ، والحال ما ليس له في غيره مثله .

كما كان يقال في أئمة التابعين الأربعة :

سعيد بن المسيب إمام أهل المدينة .

وعطاء بن أبي رباح إمام أهل مكة .

وإبراهيم النخعي إمام أهل الكوفة .

والحسن البصري إمام أهل البصرة .

كان يقال: أعلمهم بالحلال والحرام سعيد بن المسيب ، وأعلمهم بالمناسك عطاء، وأعلمهم بالصلاة إبراهيم ، وأجمعهم الحسن .

وكان أهل الدراية والفهم من العلماء إذا اجتمع عند الواحد منهم من ألفاظ الكتاب والسنة ومعانيهما ، وكلام الصحابة والتابعين ما يسره اللَّه له ، جعل ذلك أصولاً وقواعد يبني عليها ويستنبط منها ، فإن اللَّه تعالى أنزل الكتاب بالحق والميزان ، والكتاب فيه كلمات كثيرة، هي قواعد كلية وقضايا عامة، تشتمل أنواعًا عديدة، وجزئيات كثيرة، ولا يهتدي كل أحد إلى دخولها تحت تلك الكلمات؛ بل ذلك من (ق٤/ب) الفهم الذي يؤتيه اللَّه من يشاء في كتابه .

وأما الميزان فهو الاعتبار الصحيح ، وهو من العدل والقسط الذي أمر الله بالقيام به ، كالجمع بين المتماثلين لاشتراكهما في الأوصاف الموجبة للجمع والتفريق بين المختلفين ؛ لاختلافهما في الأوصاف الموجبة للفرق ، وكثيرًا ما يخفى وجه الاجتماع والافتراق ويدق فهمه .

وأما أهل الرواية إذا اجتمع عندهم من ألفاظ الرسول ، وكلام الصحابة والتابعين وغيرهم في التفسير والفقه وأنواع العلوم، لم يتصرفوا في ذلك ؛ بل نقلوه كما سمعوه ، وأدوه كما حفظوه ، وربما كان لكثير منهم من التصرف والتميز في صحة الحديث وضعفه من جهة إسناده ، وروايته ما ليس لغيرهم .

فصل: وكان العلم والدين يتلقاه التابع عن المتبوع سماعًا وتعلمًا ، وتأدبًا واقتداء .

وكان الحديث يحفظ في القلوب حفظًا ، فكان الشيخ يحدث أصحابه من حفظه ، وربما حدث من حفظه وكتابه ، وأصحابه يسمعون ذلك ويحفظونه عنه وربما كتبوه ، ولم تكن الكتب قد صنفت في زمن الصحابة والتابعين ، وإنما صنفت بعد ذلك في زمان أتباع التابعين ، فصنف ابن جريج في التفسير والحديث والفقه .

وصنف سعيد بن أبي عروبة، وحماد بن سلمة، وصنف مالك، وابن المبارك، ووكيع، وعبد الرحمن بن مهدي، وهشيم، وابن أبي شيبة، وعبد الرزاق، وابن وهب، وغيرهم.

وهؤلاء يجمعون في كتبهم ما روي عن النبي عليه وعن الصحابة والتابعين، ثم جرد طوائف (ق٥/أ) آخرون الحديث المسند عن النبي عليه ولم يخلطوه بشيء من الآثار كما فعل موسى بن قرة، والإمام أحمد، وإسحاق وبقى بن مخلد، وأبو يعلى الموصلى، وغيرهم.

ثم صنف قوم المسند الصحيح عن النبي عَلَيْكُم ، وأسقطوا ما عداه من الضعيف، كما فعل البخاري ومسلم .

وصنف أيضًا في الصحيح ابن حبان ، وابن خزيمة ، والحاكم ، وابن السكن ، وغيرهم ، ولا يبلغ تصحيح هؤلاء تصحيح الشيخين .

وصنف أصحاب السنن والجوامع الكتب المرتبة على الأبواب ، ولما انتشرت الكتب والتصانيف توسع الناس في الرواية ، فصاروا يقرءون على الشيوخ قراءات ويسمى ذلك العرض . وصار الشيوخ يناولون أصحابهم كتبًا يعرفون ما فيها، ويأذنون لهم في روايتها عنهم ، وكان هذا وهذا من عمل أهل الحجاز وغيرهم .

وقد كانوا قبل تصنيف الكتب يفعلون ذلك أيضًا أحيانًا في أحاديث يكتبونها في صحف .

وانكر العرض والمناولة طائفة من علماء العراق ، كما أنكروا الشهادة على مثل ذلك ، فإنهم أنكروا الشهادة على الوصية المختومة ، وعلى كتاب القاضي حين يقرءوه عليه ، ويعلم ما فيه ، ووافقهم طائفة من الفقهاء في الشهادة دون الرواية ، فصارت الأقوال ثلاثة :

أحدها : المنع من الرواية بما قرأه على الشيخ أو ناوله إياه بخطه ، وهؤلاء يمنعون الزيادة بما ناوله بخطه أيضًا .

وأما الشهادة بما قرئ عليه فأقر به ، فلا يحفظ قولهم في ذلك ، وهذا القول كان قديمًا مشهورًا عن أهل العراق ، وكان مالك وغيره (ق٥/ب) ينكره عليهم .

ومنهم طوائف يجيزون العرض دون المناولة .

والثاني: جواز الرواية بالعرض والمناولة ، وأن ذلك بمنزلة السماع من لفظ الراوي ، وجواز الشهادة على ما قرئ عليه فأقر به ، وعلى الكتاب المختوم أيضًا ، وهذا قول علماء أهل الحجاز وغيرهم .

وها هنا سببان يتعين الفرق بينهما:

أحدهما: صحة ما قرأه على الشيخ أو ناوله إياه أو وجده بخطه . وكذلك صحة ما وجد من الوصايا والأقارير بخط الرجل ، وجواز العمل بذلك والحكم به .

والثاني : جواز الرواية والشهادة بذلك .

قاما الأول: فإن مالكًا وغيره من علماء الحجاز يرون أن ما عرض على الرجل فأقر به ، وما كتبه بخطه بمنزلة ما قاله بلسانه في الصحة والثبوت وفي ذلك كله ، فإنهم يرون صحة العرض والمناولة ، ويرون قبول كتاب القاضي وغيره إذا علم أنه كتابه بالشهادة ، وإن لم يشهدوا بما فيه ، وهذا أيضًا هو الثابت عن الإمام أحمد ، فإن مذهبه جواز العرض والمناولة ، ومذهبه جواز الرواية من الكتاب إذا عرف الخط ، وإن لم يكن بخطه ، وكذلك مذهبه جواز العمل بالوصية من غير إشهاد عليها ، وكذلك الخط وإن لم يكن بخطه .

وكذلك مذهبه جواز العمل بالوصية من غير إشهاد عليها ، وكذلك الخط وإن لم يكن بخطه .

وكذلك مذهبه أن الحاكم والشاهد يعملان بما يجدان بخطهما ، وإن لم يذكراه ، وهذا أكثر الروايات عنه .

والرواية التي قال فيها لا يعمل بذلك - حتى يكون الكتاب تحت حرزه - هو من الاستظهار ليتيقن (ق7/أ) أنه خطه، وإلا فهو إنما يعمل بخطه لا بحفظه.

وكذلك خرَّج أصحابه من كلامه جواز العمل بكتاب القاضى إذا شهد به

شاهدان ، وإن لم يقرأ عليهم ، كما هو مذهب مالك والزهري ، وقول أبي يوسف، وأبي عبيد ، ومحمد بن نصر المروزي ، واختيار السرخسي من الشافعية .

وكانت سنة رسول اللَّه عَيْنِ وسنة خلفائه الراشدين ، وسنة قضاة الإسلام بالحجاز والعراق قبول الكتاب ، وإن لم يشهد على ما فيه .

وأول من طلب الشهود على الكتاب بعض القضاة في أوائل الدولة العباسية، كسوار بالبصرة، وابن أبي ليلى بالكوفة، وقد ذكر ذلك البخاري في «صحيحه» وغيره من العلماء؛ بل كانوا يقبلون الكتاب مع واحد ثقة إذا عرف الخط أيضًا.

وهذه الأقوال في مذهب مالك ، وقد صرح أصحاب أحمد أن من قوله قبول الكتاب بمجرد معرفة الخط والختم ، وهو قول محمد بن نصر وغيره من فقهاء أهل الحديث .

وأما الثاني : وهو جواز الرواية والشهادة بذلك ، فها هنا ثلاثة أشياء : عرض، ومناولة ، وشهادة .

فأما العرض : فإذا قرئ على العالم فأقر به جاز أن يرويه عنه، وإن لم يأذن له في روايته عند الجمهور ، وليس في ذلك إلا خلاف شاذ ولا يكاد يثبت، وإن لم يقر به بل سكت فهل له أن يرويه عنه ؟ فيه قولان

والجمهور على جواز روايته عنه، ويكون سكوته كإقراره .

وتنازعوا : هل يجوز له في روايته عنه أن يقول: حدثني ، وأخبرني ، أو لا يجوز ذلك؟

يقول : قرأت (ق٦/ب) على فلان فلم ينكر عليَّ. قوله هذا حكاية عن الإمام أحمد .

وكذلك تنازعوا فيما إذا عرض على الشيخ فأقر له به، هل يقول في الرواية عنه: ثنا، وأخبرنا، أو لا يقول ذلك، بل يقول: قرأت على فلان فأقر به، أو يقول: أخبرنا، ولا يقول: حدثنا؟ على ثلاثة أقوال:

وكلام الإمام أحمد في ذلك مختلف ، وطرق أصحابه مختلفة في حكاية الروايات عنه في ذلك .

وأما المناولة : إذا ناوله شيئًا معينًا يعلمه ، وقال له : اروه عني ، فالجمهور على جواز روايته عنه .

وتنازعوا: هل يقول في الرواية بالمناولة: حدثنا، وأخبرنا، أو لا يجوز ذلك؟ بل يقول : قال فلان أو عن فلان ، أو أعطاني فلان ، أو ناولني ونحو ذلك، على قولين :

وقد قيل بجواز أن تقول : أخبرني ، ولا يجوز أن تقول: حدثني ، وهو ظاهر كلام أحمد .

وإن ناوله شيئًا ، وقال : هو سماعي ، ولم يأذن له في روايته عنه، ففي جواز روايته عنه قولان .

وأما الشهادة على الخط : فإن قرأه عليه وأقر به، فلا ريب في صحة الشهادة به .

وأما إن لم يقرأه عليه، ولم يعلم ما فيه، فهل يجوز له أن يشهد به إذا أمره بذلك ؟ كمن كتب كتابًا وختمه، وقال لرجل: اشهد بما فيه ، على قولين:

وكثير من الفقهاء يمنعون تحمل صحة هذه الشهادة ، وهو منصوص الإمام أحمد في رواية إسحاق بن منصور، وذهب طائفة إلى صحة تحملها كالزهري وأبي يوسف وأبي عبيد ، وهو قول أبي بكر الرازي وغيره .

وقد خرج طائفة من أصحاب أحمد صحة هذه الشهادة من نصه، على جواز العمل بها، وليس ذلك بلازم، فإن جواز العمل بها يقتضي صحة الحكم بالخط المعروف، ولا يلزم من ذلك تحمل الشهادة عليه بما لم يسمعه منه، ألا ترى أنه إذا وجد حدثنا بخط من يعرفه، جاز له أن يعتمد عليه في العمل (ق٧/أ) وتصحيحه، وليس له أن يروي عنه ؛ لأنه لم يتحمله عنه، ولم يسمعه منه، ولهذا منع طائفة من العلماء من الرواية بالمناولة، وجوزوا العمل

بها كما نُقِلَ ذلك عن الأوزاعي وغيره، وأيضًا فالحكم يعمل بالخط إن يعرفه والشاهد في حال التحمل لم يعرف ما تحمله البتة، ولا سمعه من لفظه، ولا قرأه من خطه، فكيف يصح تحمله لما لم يعلمه بحال.

نعم ، يجوز له أن يشهد أن هذا كتابه الذي كتبه وختمه ، أو يشهد على الخط إذا فتحه وعرفه، ولعل مراد كثير بمن قال بقبول الكتاب المختوم المشهود عليه وأن يقرأ على الشهود أن الشاهد يشهد أن هذا كتاب فلان ، فيفيد ذلك أنه كتابه ، ويكون العمل بالخط ، وتخريج هذا عن أحمد في كتاب القاضي ونحوه، من نصوصه المستفيضة في العمل بالخطوط أولى من تخريج صحة الشهادة بما تضمنه الكتاب المختوم .

لكن يقال: تخرج صحة الشهادة على الكتاب المختوم من صحة الرواية بالمناولة ، إن ناوله كتابًا لا يعلم الطالب ما فيه ، وأذن له في روايته ، فإنه يجوز له أن يقول إذا قرأه: أجزت فلانًا بكذا كما تقدم ، ولكن كثيرًا من العلماء يجعل باب الرواية أسهل من باب الشهادة ، ويرى التوسع في الرواية على المنالة بين بابي الرواية والشهادة ، فجوزوا الرواية بالعرض والمناولة ، دون الحكم بالكتاب المختوم والشهادة به ، وهذا قول الشافعي وغيره ، وهو المشهور عند المتأخرين من أصحاب أحمد .

وفرقوا بينهما بأن الرواية مبناها على المسامحة ، فإنه لا يشترط لها العدالة في الباطن ، ويقبل (ق٧/ب) فيها قول النساء والعبيد ، وحديث العنعنة ونحو ذلك بخلاف الشهادة في كلام أحمد إيماء إلى فرق آخر وهو أن الشهادة قد يخفى تغيرها وزيادتها ونقصها ، بخلاف الحديث ، فإنه قد ضبط وحفظ ، فلا يكاد يخفى تغيره ، وهذا لأن الطعن في رواية ما في الكتاب والشهادة ، تارة يعلل بعدم الوثوق بالكتاب لاحتمال تزويره ، والزيادة فيه والنقص منه .

وبسبب هذا قال من قال: إن الرواية من الكتاب كالمنقطعة ؛ لأنها مأخوذة عن مجهول ، وتارة يعلل بالطعن في صحة تحمل الرواية والشهادة لانتفاء السماع ، والذين يجيزون ذلك يحتجون بكتابة النبي عليه إلى الملوك وغيرهم، وبعمل خلفائه من بعده بالمكاتبات ونحو ذلك مما ليس هذا موضع بسطه.

وهذه المناولة التي ذكرناها هي أن يناوله شيئًا معينًا من رواياته قد عرفه، ويخبره أنه من رواياته ، ويأذن له في روايته عنه ، أو يكتب إليه بخطه الإذن في رواية شيء معين من رواياته .

فأما الإجازة المطلقة ، وهو أن يقول: أجزت لك جميع ما يصح عندك من مروياتي ، أو يكتب إليه بذلك ، فهذا فيه نزاع بين من يرى صحة المناولة المعينة ، والذي نقله أبو بكر الخطيب وغيره عن أهل المدينة العمل به ، وقد أنكره جماعة عمن يرى صحة المناولة المعينة ، كأحمد بن صالح المصري ، ولذلك نقل حنبل عن الإمام أحمد ما يدل على كراهته ، وعمن أنكر ذلك البرقاني وأبو بكر الرازي ، وطائفة من الفقهاء والمحدثين ، وأكثر أصحاب الشافعي وأحمد على جواز ذلك ، وتوسعوا (5/1) في ذلك حتى جوزوا الإجازة المطلقة لكل أحد ، وهي التي تسمى الإجازة العامة ، وجوزوا الإجازة للمعدوم .

وهذا كما توسع المتأخرون في السماع ، فإن المتقدمين كانوا لا يسمعون إلا من أهل المعرفة والحفظ ، حتى تنازعوا في صحة الرواية عمن يحدث من كتابه، ولا يحفظ حديثه ، فمنعه مالك ويحيى بن معين وغيرهما، ورخص فيه آخرون إذا كانت كتبه محفوظة ، وأهل المغرب إلى الآن يشددون في ذلك، وبسبب ذلك صارت أسانيدهم نازلة .

وأما أكثر المتأخرين ، فإنهم يسمعون على الشيوخ الذين لا يعرفون ما يقرأ

عليهم ويستجيزونهم، وهذا لأن مقصودهم من الإسناد حفظ السلسلة والعلو، وليس المقصود من الرواية عن هؤلاء تلقي العلم عنهم وضبطه كما كان السلف، فإن هذه الكتب والأجزاء التي تسند عن هؤلاء الشيوخ معروفة محفوظة، بل منقولة بالتواتر لا يُحتاج في نقلها إلى ذلك الشيخ، وصار هذا كالذي يحفظ القرآن، ويقرأه على شيخ عالي الإسناد، فإنه يستفيد بذلك علو الإسناد فقط، وإلا فنقل القرآن والقراءات كلاهما متواتر، لا يحتاج فيه إلى هذا الشيخ، فكذلك الحديث إنما يعمد فيه على ما يعرفه الحفاظ، وما إيحققونه المنه من الكتب المعتمد عليها، والخطوط الموثوق بها.

وتكون الرواية عن هؤلاء الشيوخ لأجل علو الإسناد ، واتصال سلسلته ؛ فإن الإسناد من خصائص هذه الأمة ، مع أن في السماع فوائل جمة من نشر السنة النبوية وإظهارها ، وبعث الهمم على الاشتغال بها دراية ورواية ، وغير ذلك من المصالح .

فصل: وكان المقصود من ذكر هذه المقدمة ، أنه وقع السؤال عن جماعة من شيوخ الرواية الذين أدركناهم بالسماع (ق٨/ب) والإجازة بالشام ومصر، وعن شيء من (رواياتهم)(**) العالية ، وكان السائل قدره أعلى من أن يسلك به المسلك المعتاد من الاقتصار على ذكر الإسناد ، فإن ذلك يقع كثيراً لمن يقنع بظواهر الرسوم دون حقائق الإيمان والعلوم ، فذكرنا قبل ذلك هذه المقدمة لتكون الأشياء مبنية على أصولها ، ويبين بذلك مقصود الرواية ، وأنها وسيلة إلى الدراية والرعاية .

وقد قال الحسن البصري رضي اللَّه عنه : همة السفهاء الرواية ، وهمة الحكماء الرعاية .

والرعاية هي: القيام بحقوق الرواية من العمل والتعليم، فهي ثمرة الدراية.

^(*) غير واضحة بالأصل وتشبه أن تكون ما أثبتناها ، وفي نسخة : « وما يحتفون به ». (**) رواتهم : « نسخة » .

والحكماء هم : أهل الحكمة ، والحكمة هي معرفة الدين والعمل به كما قاله مالك والليث وغيرهما من السلف .

وكذلك ذكره ابن قتيبة وغيره، فالحكماء هم خواص العلماء كما كان الفضيل بن عياض رضى اللَّه عنه يقول: العلماء كثير، والحكماء قليل.

وقال له رجل: العلماء ورثة الأنبياء ، فقال فضيل: الحكماء ورثة الأنبياء ، وإنما قال هذا ؛ لأنه صار كثير من الناس يظن أن العلماء الممدوحين في الشريعة يدخل فيهم من له لسان علم ، وإن لم يكن عنده من حقائق الإيمان ومن العمل بالعلم ما يوجب سعادته .

فبين الفضيل أنه لا يدخل في مدح اللَّه ورسوله للعلماء إلا أهل الحكمة، وهم أهل الدراية والرعاية .

وقد كان السلف لا يطلقون اسم العالم إلا على من عنده علم يوجب له الخشية، كما قال بعضهم: إنما العالم من يخشى الله ، ولقي بخشية الله علمًا، وهذا مطابق لقوله تعالى: (ق٩/١) ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْمُلْمَاءُ ﴾(١) . والله تعالى أعلم ، انتهى .

بلغ مقابلة على أصله.

A STATE OF THE STA

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا . وحسبنا الله ونعم الوكيل .

⁽۱) فاطر : ۲۸.



ب لِيَسْدِالرَّحْمُرِالْحِيمِ

الحمدُ لله نحمـده ونستعينه ونستهديه ، وأشـهد أن لا إله إلا اللَّه وحـده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله، صلى اللَّه عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا .

هذه حادثة حدثت في الفتاوى وهي : أم ولد لرجل غاب عنها من نحو ثمان سنين أو أكثر ، ولم يوقف له على خبر ، وكان سفره من الشام إلى العراق في قافلة نهبت ، وأُخذ أكثر أموال أهلها ، وقُتل منهم عدد كثير ، فهل يجوز أن تتزوج أم ولده والحالة هذه أم لا ؟

فالجواب عن هذه المسألة مبنى على أصلين:

أحدهما : تزويج امرأة المفقود ، وفيها قولان مشهوران :

أحدهما: أنها تتربص أربع سنين أكثر مدة الحمل ، ثم تعتد للوفاة ، ثم تتزوج ، وهذا مروي عن عمر، وعثمان، وعلي، وابن عمر، وابن عباس، وابن الزبير ، وهو قول عمر بن عبد العزيز، وسعيد بن المسيب، وعطاء ، والحسن وقتادة والزبير والأوزاعي، ومالك، وابن الماجشون، وأهل المدينة ، وأحمد، وإسحاق. وأبي عبيد والشافعي في القديم ، وأبي خيثمة، وسليمان (ق٢/أ) بن داود الهاشمي ، وعلي بن المديني ، وفقهاء الحديث .

والقول الثاني: تنتظر أبدًا حتى يتبين خبره، وروي عن علي رضي اللَّه عنه، وأنكر الإمام أحمد صحته عنه، وهو قول الكوفيين كالنخعي وابن أبي ليلى وابن شبرمة وأبي حنيفة وأصحابه والثوري، وإليه ذهب الشافعي في الجديد، وروي {عن}(١) أبي قبلابة، وحكي رواية عن أحمد، ومن أصحابه من لم يثبتها عنه؛ فإن المشهور عنه القول الأول، وقد أنكر قول من حكى عن خلافه.

⁽١) سقطت من ﴿ الأصل ﴾ ، والصواب إثباتها .

قال الأثرم: قلت لأبي عبد الله: إن إنسانًا قال: إن أبا عبد اللَّه ترك قوله في المفقود ، فضحك وقال : ومن ترك هذا القول فبأي شيء يقول؟!

قال: وقال لي أبو عبد الله: ما أعجب من لا يفتي هذا! يذهبون بأقوال الناس ويحبسون المرأة المسكينة أبداً لا تتزوج؟! قيل: يقولون: يطمع قال: من يطمع بعد هذا الأجل؟ قال: وقال خمسة من أصحاب النبي عِيَّاتُهُم يفتون يقولون: تزوج امرأة المفقود. قال: وهو مروي عن عمر رضي الله عنه من ثمانية أوجه.

قيل له: فروي عن عمر خلاف هذا ؟ قال: لا، إلا أن يكون إنسان يكذب.

وقال أبو داود في «مسائله»: سمعت أحمد قيل له: في نفسك من المفقود شيء ، فإن فلانًا وفلانًا لا يفتيان به ؟

قال أبو داود : يعني ضيق علم الرجل أن لا يتكلم في المفقود، قال: وسمعته يقول : هذا عندي من ضيق العلم أن لا يتكلم في المفقود، وفيمن ليست عنده نفقة - يعني : في الفسخ .

والكلام في أدلة هذه المسألة من الجانبين واستيعاب تفاريع القولين يطول جدًا ، وليس غرضنا الآن تقرير ذلك، لكن القائلون بتزويج امرأة المفقود منهم من يقول: صرنا إلى ذلك متابعة لقضاء الخلفاء الراشدين، وإن كان على خلاف القياس.

ومنهم من يقول : بل هو على وفق القياس.

ثم منهم من يقول: لما ظهرت أمارات موته حكم عليه بحكم الميت واكتفي بذلك، كما يكتفى باشتهار موته بالاستفاضة وشهادة عدلين، ونحو ذلك مما لا يوقف معه على القطع، وهذا قول كثير من أصحابنا وغيرهم.

ومنهم من يقول: إنما فسخ لرفع الضرر الحاصل بحبس الزوجة أبدًا، (ق٢/ب) وهو قول مالك وبعض أصحابنا.

ومنهم من يقول: بل لما جهل بقاؤه جاز التصرف في أهله، وماله موقوف على إجازته عند ظهوره ، كما لو جهل عين رب المال ابتداء كاللقطة ونحوها.

[الأصل الثاني](١): أن مال المفقود هل يقسم إذا حكم بجواز تزوج زوجته أم لا ؟ وفيه قولان:

أحدهما: أنه يقسم بين مستحقيه من الورثة وغيرهم _ وهو قول الحسن وقتادة، والزهري وأحمد وإسحاق - لحكمهم بموته ظاهرًا .

والثاني: لا يقسم ماله ؛ بل يوقف ، وهو قول من يقف الزوجة كما سبق، وقول من يبيح المزوجة النكاح لتضررها بانتظار زوجها أبدًا ، كمالك والشافعي في القديم .

والأول { هو }(١) المأثور عن الصحابة - رضي اللَّه عنه - أيضًا .

وروى الإمام أحمد - فيما نقله عنه ابنه صالح - في « مسائله »(٣) ثنا عبدالرزاق، قال: أخبرني ابن جريج ، قال: أخبرني عطاء الخراساني ، عن الزهري : « أن عمر وعثمان قالا في امرأة المفقود : تتربص أربع سنين ثم تعتد أربعة أشهر وعشراً ، ويقسم ميراثه » .

وخرَّج الجوزجاني ، من طريق عمر بن هبيرة ، عن جابر بن زيد، عن ابن عباس قال : « إن امرأة المفقود تستقرض وتنفق ؛ فإن جاء زوجها قضى ذلك، وإن لم يأت فهو من نصيبها» .

⁽١) بياض بالأصل والمثبت يناسب السياق .

⁽٢) في ﴿ الأصل ﴾ : و.

^{. (}۱۲۰/۲) (۲)

وهذا يدل على أنه يرى قسمة ماله بين الورثة .

إذا تقرر هذان الأصلان فلنرجع إلى الكلام على أم ولد المفقود فنقول: من قال بوقف مال المفقود وأزواجه ؛ فلا شك في أنه يوقف أم ولده أيضًا .

وأما من أباح التزويج لأزواجه ولم يقسم ماله كمالك ؛ فإنه يحتمل على أصله أن يقف أم ولده ؛ لأنها مال، ويحتمل أن لا يقفها ؛ لأن في إيقافها عن النكاح من الضرر كالزوجة ، ولهذا يغلب عنده على أم الولد حكم الحرة، فلا تضمن عنده بغصب ، ولا بالعقد الفاسد .

وأما من أباح نكاح زوجاته وقسمة ماله كأحمد ، فلا وجه عنده للتوقف في نكاح أم ولده، وذلك لأن المغلب عند أصحابنا فيهم حكم المال، ولهذا يضمن عندهم بالغصب ، ومن متأخريهم من قال : وبالعقد الفاسد أيضًا .

وعلى تقدير تغليب حكم الأحرار عليها فليلحق بالزوجة لما في انتظارها لسيدها أبدًا من (ق٣/أ) الضرر .

وقد ذكر أبو داود في « مسائله » باب المفقود ، ثم ذكر عن أحمد في زوجة المفقود أنها تتربص أربع سنين ثم تعتد وتتزوج ، ثم قال: سمعت أحمد سئل عن المفقود يقدم وقد تزوج أمهات ولده قال: يردون إليه ، ثم ذكر كلام أحمد في قسمة مال المفقود بعد هذا .

فانظر إلى ترتيب أبي داود، كيف أدخل حكم أمهات أولاده أن بين الزوجات والمال لترددها بينهما، ولو كان أحمد لا يرى جواز تزويج أمهات أولاده لأنكر تزويجهن، وقال: لم يكن يجوز ذلك، أو ما يدل على هذا المعنى.

وأيضًا فأبو داود لما ساق من كلام أحمد جواز تزويج زوجة المفقود كان تقريرًا منه لجواز تزويج أمهات أولاده ، فلم يحتج إلى التصريح بجوازه، وإنما ساق أحكامه التي يحتاج إلى معرفتها لمخالفتها حكم تزويج الزوجة.

⁽١) في (الأصل) : (أوده) وهو تصحيف .

وممن روي عنه جواز تزويج أم ولد المفقود صريحًا : الحسن البصري .

قال حرب: ثنا عبد اللَّه بن معاذ، ثنا أبي ، ثنا أشعث بن عبد الملك، عن الحسن قال: إن تزوجت أم ولد المفقود فهو أحق بها ، وولدها بمنزلتها ، ولا تتزوج هي حتى يمضي لها أربع سنين .

وقد روي عن عثمان وعلي أنهما قضيا في أم الولد إذا تزوجت لفقد سيدها ثم جاء سيدها أن الزوج يفدي ولده...

فروى الجوزجاني، ثنا سليمان بن حرب، ثنا حماد بن زيد، عن أبي المليح، عن سهيمة ابنة عميرة « أن زوجها صيفي بن قتيل أسر في خلافة عثمان، فتزوجت هي وأمهات أولاده ، فجاءوا عثمان وهو محصور ، فسألوه، فقال: ألا ترون على أي حال أنا ؟! فقلنا : بلى يا أمير المؤمنين ، فقال: أرى أن يخير بين الصداق وبين امرأته، وترد عليه أمهات أولاده، وعلى الآباء أن يفادوا أولاده ، فلما قتل عثمان - رضي الله عنه - وقام على أتيناه فسألناه، فقال مثل ذلك ، فأعطيته ألفين وأعطاه زوجي ألفين » .

وروى هذا الحديث سعيد عن قتادة ، عن أبي المليح «أن الحكم بن أيوب بعثه إلى سهيمة فسألها ، فحدثت أن زوجها صيفيًّا قُتل ، فتزوجت بعده العباس بن طريف القيسي ، ثم إن الزوج الأول قدم، فأتينا عثمان بن عفان وهو محصور فأشرف (ق٣/ب) علينا ثم قال: كيف أقضي بينكم وأنا على هذه الحال؟! فقلنا: قد رضينا بقولك ، فقضى أن يخير الزوج الأول بين المرأة وبين الصداق فرجعنا، فلما قتل عثمان أتينا عليًّا فخير الزوج الأول بين الصداق وبين المرأة فاختار الصداق، وكانت له أم ولد فتزوجت بعده وولد لها أولاد من زوجها الآخر ، فردها عليه وأولادها ، وجعل لأبيهم أن يَفْتكُهُم (١) إن شاء».

وقال أيوب : ﴿ جعل أولادها لأبيهم ﴾.

خرجه الأثرم ومحمد بن سعد في « الطبقات»(٢)، وخرجه الخلال في

⁽١) أي : يعتقهم ، من الفكاك وهو العتق.

⁽Y) (A\ (Y)).

«العلل» وذكر عن الميموني، عن أحمد أنه قال: حماد بن زيد يجوده ويفسره. وهذا يدل على ترجيح أحمد رواية قتادة هذه.

وقد عد أحمد في رواية الأثرم هذا الحديث من جملة أحاديث امرأة المفقود، فدل على أنه رأى أن نعي هذه المرأة (لها هو أثرها وانقطاع خبره) الذي فسره حماد بن زيد في روايته ، وهذه بلغها مع ذلك موته من وجه لايثبت مجرده فانضم ذلك إلى انقطاع خبره، وهذا القضاء من عثمان وعلي رضي الله عنهما – يدل على أنهما رأيا الحكم بحرية أم الولد عند فقد سيدها ظاهرًا، فلذلك قضيا بفداء الزوج ولده منها ، كما يفدي المغرور بحرية أمته ولده منها عند ظهور سيدها، فإن من تزوج أمة يعلم رقها كان ولده منها رقيقًا لا يفدون إلا باختيار سيد الأمة بخلاف المغرور ، وهذا الاستدلال ظاهر على رواية حماد عن أيوب أن عليًا وعثمان قضيا بفداء الأولاد حتمًا .

وأما سعيد عن قتادة؛ فإنه جعل عليًا وحده هو القاضي في ذلك، وأنه رد الأولاد على سيد أم الولد، وجعل لأبيهم أن يَفْتَكُهم إن شاءوا، وهذا على تقدير أن يكون محفوظًا ؛ فإنه قد يحمل على أن المغرور لا يحكم بحرية ولده إلا فكاكهم، وهو رواية عن أحمد.

قال أحمد في رواية حنبل في أمة قالت: إني حرة، فتزوجها فولدت منه أولادًا قيل للأب: أفتكً ولدك هؤلاء وإلا هم يتبعون الأم .

فظاهر هذه الرواية أن ولد المغرور بالحرية ينعقدون أرقاء ، وإنما الأب يفتكهم بالفداء فيعتقون عليه ، وظاهر ما روي عن علي يدل على أن الأب لا يجب عليه شراء ولده إذا رآه يباع، وقد يحمل على وجه آخر وهو أن من تزوج أم ولد فقد (...)(٢) سيدها؛ فإنه أقدم (ق٤/1) على نكاح أمة حكم بعتقها بسبب ظاهر ، مع جواز ظهور بقاء رقها

⁽۱) كذا! ا

⁽٢) بياض بالأصل .

بظهور سيدها . فلم يدخل على نكاح حرة في نفس الأمر ، فلهذا كان ولدها منه تبعًا لها في حريتها الظاهرة ورجوعهم إلي الرق بظهور السيد ، وهذا بخلاف المغرور الذي لم يشعر برق المرأة المغرور بحريتها بالكلية ، وبخلاف من شهد بموته اثنان ، فحكم بعتق أم ولده ثم ظهر حيًا ؛ لأن العتق هنا استند إلى بينة شرعية ، يجب العمل بها ، بخلاف الحكم بعتق أمهات أولاد المفقود ، فإنه إنما استند عليه ظن مجرد .

وعلى هذين المحملين يحمل كلام الحسن البصري في قوله: ولدها عنزلتها.

ونقل مهنا عن أحمد في أم ولد غاب عنها ، فمكثت سنتين ، ثم جاءها الخبر أنه قد مات . فزوجها أخوها ، فدخل بها وولدت منه، ثم جاء سيدها، لمن يكون الولد ؟ قال: للآخر ، {وعلى} (١) الذي زوجها قيمة الولد ، يدفعه إلى السيد . فقلت له : وترجع إلى سيدها ؟ قال : نعم » .

فهذه المسألة إن حملت على أنها زوجت بخبر ثبت به الموت شرعًا كانت مما نحن فيه .

وإن حملت على أعم من ذلك دخلت فيه أم ولد المفقود ، وأيضًا فقصة عثمان وعلي - رضي اللَّه عنهما - تدل على جواز نكاح أم ولد المفقود عند إباحة نكاح نسائه {لأن} (٢) وقوع ذلك في كلام عثمان إنما يكون بعلمه وإذنه غالبًا ، فإن مثل هذه القضايا المشكلة لا يفتات فيها على الإمام ، وقد تنازع العلماء في توقيفها على إذن الإمام على قولين مشهورين ، هما روايتان عن أحمد.

ولو قدر أنها لم تكن بإذن عثمان فالظاهر أنها كانت عن فتاوى أعيان علماء الصحابة . وأسوأ ما تقدر أن ذلك وقع عن غير فتيا ولا حكم ، لكنه لم ينكر مع ظهوره واشتهاره .

⁽١) في (الأصل) : (وعن) والمثبت أنسب للسياق .

⁽٢) في (الأصل) : (لا) والمثبت أنسب للسياق .

والمعنى في جواز نكاح أمهات أولاد المفقود أنه إما أن يشبهن بالزوجات فلا يحبسن على مولاهن ؛ لما فيه من الضرر كضرر الزوجات ، فيتعين أنه يجوز لهن النكاح ؛ دفعًا عن الضرر ، ويوضح هذا أن الإماء يجب على سيدهن إعفافهن، إما بالوطء إن أمكن ، وإما بالتزويج ، وإما أن يبيعهن لمن يقوم مقامه في ذلك إن أمكن البيع .

وأمهات الأولاد لا يمكن فيهن البيع فيتعين إعفافهن بأحد الأمرين الأولين، والغائب قد يتعذر الإعفاف منه بالوطء فيتعين وجوب إعفافهن بالنكاح إن طلبنه، وهذا يتقضي جواز إنكاح الحاكم لهن مع الغيبة المطلقة .

وإن لم يكن السيد مفقودًا ؛ بل حصل لهن الضرر بترك (ق٤/ب) الوطء، فقد صرح بذلك القاضي أبو يعلى في «الجامع الكبير» وإن الحاكم يزوج إماء الغائب إذا طلبن ذلك ، وكانت غيبته منقطعة بحيث يجوز للولي الأبعد تزويج الحرة مع غيبة الولي الأقرب ، فإذا كان هذا في الغائب دون المفقود ، فالمفقود أولى وأحرى أن يزوج أمهات أولاده .

وأما إن تشبهت - أعني أمهات الأولاد - بالإماء القن^(۱) تغليبًا للمالية فيهن وهو مقتضى كلام أصحابنا في تضمينهن بالغصب [والعقد]^(۱) كما سبق ذكره، فيجب حينئذ أن يحكم فيهن بحكم المال ، ومعلوم أن ماله يقسم عند الإمام أحمد إذا مضت مدة انتظاره كما سبق ذكره .

وإذا وجب قسمته فإنه يجب قسمته على مقتضى قسمة سائر التركات، فيبدأ بإخراج ما يخرج من رأس المال من ديون ونحوها ، ثم بما يخرج من الثلث من الوصايا ونحوها ، ثم يقسم الباقي بين الورثة على حكم الميراث .

⁽١) العبد القنّ : الذي وُلد عندك ، ولا يستطيع أن يخرج عنك . والأنثى : قنّ بغير هاء. قال الأصمعي : القن : الذي كان أبوه مملوكًا لمواليه ، وكأن القن مأخوذ من القنية . «اللسان» مادة : (قنن).

⁽٢) في (الأصل) : (البد) .

وقول الأصحاب: يقسم ماله بين ورثته مرادهم به أنه يقسم على حكم سائر المواريث، لم يريدوا أنه يقسم جميعه على الورثة، ولا يخرج منه ما يخرج من رءوس الأموال، فإن هذا لا يقوله عاقل، وبعضهم صرح به يقسم بين الغرماء والورثة، منهم ابن عقيل وغيره، وهذا واضح لا خفاء به، ومعلوم أن عتق أمهات الأولاد يتعين إخراجه من رأس المال قبل الديون وغيرها، ولهذا لو مات المفلس وعليه ديون، ولم يخلف غير أم ولده لعتقت ولم يتخلص فيها الغرماء، فكيف يتوهم متوهم أن مال المفقود يوفى منه ديونه، ويترك أمهات أولاده يعتقن، وعتقهن يقدم على الديون ؟ أم كيف يتوهم متوهم أن ماله يقسم بين ورثته ولا تخرج منه ديونه ولا تنفذ منه وصاياه؟

فإن قيل : ما الفرق بين توريث المال والحكم بالعتق ؟

أما توريث المال لم يشترط له تعين حياة الوارث ولا الموروث عند أحمد بدليل أنه يورث الغرقاء والهدماء بعضهم من بعض ، ويورث المفقود من مال مورثه الذي مات في مدة انتظاره في أحد الوجهين لأصحابه وقد قيل : إن في كلامه إيماء إليه ، فلذلك لا يعتبر له تعين وفاة الموروث .

وأما العتق فلا يحكم به مع الشك في وقوعه ، كما لا يحكم بالطلاق مع الشك فيه .

قيل: قسمة مال المفقود عند الإياس من قدومه مشبه (ق٥/أ) بملك اللقطة بعد حول التعريف للإياس من الاطلاع على مالكها، وكلاهما جائز لما في قسمة المال والتصرف فيه من المصلحة، ولما في إمساكه الأزمان لا محالة، وتعرضه لاستيلاء الظلمة عليه، وذلك هو الواقع في هذه الأزمان لا محالة، وكلاهما يجوز من غير استئذان حاكم، وقد نص عليه أحمد في رواية أبي داود في مال المفقود، مع تردده في رفع أمر زوجته إلى الحاكم، وكلاهما

⁽١) في ﴿ الْأَصْلِ ﴾ : ﴿ إِنْفَاقِهِ ﴾ والمثبت أنسب للسياق .

يتصرف فيه تصرفًا مراعًى بظهور صاحبه ؛ فإن لم يظهر استمر التصرف في المالين على ما كان عليه من الصحة، وإن ظهر صاحبه ؛ فإن كان عين المال موجودًا وجب رده على صاحبه ، وإن كان مستهلكًا فهل يضمن له أم لا؟ على قولين مشهورين ، وقد حكاهما الأصحاب روايتين عن أحمد في مال المفقود، وإن كان المنصوص عنه في أكثر الروايات عدم الضمان .

وكذلك عِنه في اللقطة روايتان أيضًا حكاهما ابن أبي موسى ، ومن هنا حكم الصحابة - رضى اللَّه عنهم - بأن أم ولد المفقود إذا جاء وقد تزوجت فإنهم خيروه بينها وبين الصداق الذي دفعه إليها ؛ لأن الزوجة ليست ملكًا له، وإنما كان يملك الانتفاع ببعضها ، وفي مقابلة ذلك بذل لها الصداق ، فلذلك خير بين المال الذي لزمه مقابلة البضع وبين عوضه وهو البضع ، وحينئذ فلا فرق بين قسمة ماله بين ورثته وبين عتق أمهات أولاده ، وليس هذا من قبيل الحكم بالعتق مع الشك في شروطه ، وإنما هو من قبيل التصرف في مال من أيس من وجوده لفقده ، وأيضًا فما ذكر من الفرق غير صحيح على مقتضى قواعد مذهب أحمد ؛ فإن { العتق }(١) عنده يحكم به مع الشك في عين من وقع عليه، كما يحكم بإخراج المعتقة المسببة عنده بالقرعة، ويكون ذلك مراعاة بدوام النسيان على أحد الوجهين ؛ بل وفي الطلاق أيضًا كذلك على الصحيح المنصوص عنه وعليه أكثر الأصحاب ؛ فإن قيل فأحمد يحتاط للأبضاع ويفرق بينها وبين المال ، ولهذا قال فيمن مات بأرض غربة ولا وارث له: إنه يجوز لن معه أن يجمع ماله ويبيعه إلا الجواري ؛ فإنه لا يبيعهن إلا الحاكم ، وعلل بأن البضع يحتاط له، فلا يجوز أن يباع إلا بإذن الملك أو الحاكم، و (ق٥/ب) كذلك فرق بين بيع المدبرة والمدبر في رواية عنه لهذا المعنى ، وهذا يقتضي أن يفرق هاهنا بين مال المفقود وأمهات أولاده وهذا التفريق لم يقل به أحد في مال

⁽١) في ﴿ الأصل ﴾ : ﴿ المعتق ﴾ والمثبت أنسب للسياق .

المفقود، وذلك أنه سوى بين حكم ماله وزوجاته على ما سبق ، وبضع الزوجة آكد حرمة من بضع الأمة ، وأيضًا فإنه لم يفرق في مال المفقود بين الإماء وغيرهن ، ولا أحد من [الصحابة](١) ، فلو كان في ماله أمة جاز بيعها وقسمة ثمنها ، وجاز لبعض الورثة أن يأخذها من نصيبه برضاء الباقين ، ولو كان الوارث واحدًا واختص بها إجاز إ(١) له وطؤها .

فعلم أن أحمد لم يراع هذا الفرق في مال المفقود بالكلية، وحينئذ فتجب التسوية بين أمهات أولاده وسائر رقيقه وأمواله في حكم القسمة ، إلا أن قسمة أم الولد بين الورثة والغرماء والوصايا متعذر ، وإنما قسمتها إرسالها وتمكينها على حكم العتق لها ظاهراً .

ومما يدل على هذا أن أحمد يرى أن المفقود إذا مضت هذه المدة في انتظاره بحكم له بأحكام الموتى مطلقا، وأنه نص على أن نفقة زوجته تسقط من ماله بعد مدة انتظاره، ولو حبست نفسها عليه بعد ذلك منتظرة له .

قال في رواية الأثرم: مال المفقود إذا أمرت به امرأته أن تزوج قسمت ماله بين ورثته ، قال : فقلت له : ففي هذه الأربع سنين والأربعة أشهر أليس ينفق عليها من ماله ؟ قال لي : فبد لها من نفقة ، قلت : فإن أحبت أن تقيم عليه بعد الأربع سنين والأربعة أشهر أليس لها ذاك؟ فمن أين ينفق عليها بعد ؟ قال: أنا أرى إذا مضى هذا الأجل أن يقسم المال، قلت : فإذا قسم المال فمن أين ينفق عليها ؟ أليس لها بعد الأجل نفقة ؟

وهذا نص في أن نفقتها تسقط بانقضاء أربع سنين وأربعة أشهر وعشر عنه بموته بعد إنقضاء هذه المدة ، وإنما وجب لها النفقة هاهنا في مدة العدة، وإن كان عنده لا يجب { للمتوفى } (٣) عنها نفقة في مدة عدتها ؛ لأن الوفاة هاهنا غير متيقنة فيها بخلاف من علمت وفاة زوجها ، وقد أشار إلى هذا المعنى في

⁽١) في الأصل: أصحابه.

⁽٢) في الأصل : وجاز .

⁽٣) في الأصل : المتوفى .

رواية صالح فقال في نفقة الحامل ، يموت عنها زوجها أو يطلقها : إن قامت البينة فمن نصيبها، وإن لم يصح الخبر ولم تقم البينة فمن جميع (ق٦/أ) المال؛ لأنها حبست نفسها عليه، وهذا النص يخالف ما قاله كثير من الأصحاب: أن لها النفقة من مال الغائب ما لم تتزوج أو يفسخ الحاكم نكاحها، ولما قاله بعضهم كابن الزاغوني أنه لا نفقة لها في مدة الأربعة أشهر لا كما في عدة وفاته، وذكر أبو البركات في « شرح الهداية » أنه قياس المذهب عنده، والمنصوص عن أحمد هو منقول عن عمر وابن عباس ، لكنهما اختلفا في نفقة الأربع سنين، فقال ابن عمر: هي من مال المفقود . وقال ابن عباس : إذًا يجحف بالوارث ، ولكن يستقرض وينفق ؛ فإن جاء زوجها قضى ذلك ، وإن لم يأت فهو من نصيبها. وكذلك نص أحمد على أن مال المفقود بعد مضى المدة المعتبرة لانتظاره يُزكى لما مضى من السنين معللاً بأن صاحبه مات وعليه زكاته ، والزكاة تخرج من رأس المال ، وهذا يدل على أنه يحكم بوفاته ظاهرًا بعد هذه المدة، وعلى هذا فتخرج الزكاة من أصل مال المفقود ، فإن كان عليه دين تحاصا على المنصوص عليه في اجتماع الزكاة والدين على الميت . وهذا نص منه بإخراج جميع الواجبات عن الميت من ماله بعد مدة انتظاره ، سواء كانت لآدمي أو لله، وعتق أم ولد المفقود من قبيل إخراج الزكاة من ماله ؛ لأنه حق واجب لله تعالى ، وإن كان مستحقه آدميًا معينًا بخلاف الزكاة ؛ فإن مستحقها آدمي غير معين، وطرد هذا أن تنفذ منه وصاياه ويعتق المدبرون .

* * *

فصل : [في وصف حال المفقود الذي يجوز أن تتزوج زوجته]

والمفقود الذي يجوز أن تتزوج زوجته ويقسم ماله عند الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - هو من فقد في حالة ، الظاهر منها الهلاك ، فأما من سافر سفر سلامة ثم انقطع خبره فليس عنده بمفقود ؛ بل هو غائب .

قال الأثرم: قيل لأبي عبد اللَّه: أي شيء المفقود ؟

قال: على حديث عمر إذا خرج من أهله لحاجة فلم يرجع ، أو كان بين الصفين ففقد ، فلم يدر أقتل أم أسر. قال: ولا يكون المفقود (....)(١) يخرج إلى الحج أو إلى السفر. ولو خرج إلى الصفين فلم يأت خبره وانقطع كتابه لا يكون مفقوداً.

قيل لأبي عبد اللّه: فكان مع أصحاب له في سفر ، فتوجه من بينهم لحاجة ، ثم لم يعد إليهم . فقال : هذا مفقود ، بمنزلة الذي خرج من أهله لحاجة ، فلم يرجع إليهم؟ قال أبو عبد اللّه : ترى هؤلاء الذين فقدوا في الحرب تربص أهاليهم إلى الساعة ؟ والذين فقدوا في بلاد الروم ؟! يعني : إنكارًا لذلك (ق٦/ب) ثم قال: حديث أبي نضرة « أن رجلاً خرج من أهله . . وحديث أبي عمرو الشيباني «أن قومًا لقوا العدو ففقد بعضهم . . » فهذا المفقود .

يشير إلى أن المفقود الذي أجل عمر امرأته ؛ إنما هو على ما جاء في هذه الروايات ، وهو أن يكون فقده على وجه ظاهر بالهلاك ، فلا يلحق به ما ليس في معناه ، فنقل إسماعيل بن سعيد ، عن أحمد قال: «إنما المفقود أن يكون الرجل في أهله فيصبح وليس بينهم ، ولم يعلموا أنه أراد سفرا ، أو يركب البحر فتنكسر بهم السفينة ، أو تحملهم الريح في البحر أو يلقوا العدو فيفقد».

and the gradual laboration is the second

فأما من سافر فطالت غيبته فليس بمفقود .

⁽١) بياض عقدار كلمة .

ولأحمد - رضي الله عنه - نصوص كثيرة في هذا المعنى ، وكذلك مذهب إسحاق بن راهويه ، قال حرب : قال إسحاق : المفقود هو الذي يفقد من موضع منزله ، أو في كورة (١) أخرى ، أو في طريق سفر أو غيره يكون معهم ثم يفقدونه فيقولون : أين فلان ؟ وأين ذهب ؟ فلا يدري الجن ذهبت به، أم مات ، أم غاب حيث لا يدري في بر أو بحر . فهذا المفقود .

فأما إذا غاب عن منزله إلى سفر أو قصد كورة فكان فيها في تجارة أو حاجة ثم انقطع علمه عن منزله وأهله فلم يأتهم خبر؛ فإن هذا لا يسمى مفقودًا ، هذا غائب ، ولا يحكم له حكم المفقود .

وقال إسحاق بن منصور : قلت لأحمد : ما الفقود ؟

قال : لا يكون مفقودًا حتى يغزو أو يركب البحر فينكسر بهم، أو رجل خرج من الليل فَسَبَّهُ الجن ، فهو على قول عمر .

قال إسحاق - يعني : ابن راهويه - : هو على ما قاله ، وكذلك كل ما رئي في موضع ثم فقد منه .

وأما مالك - رضي اللَّه عنه - فالمفقود عنده أقسام منها المفقود في التجارة، فتتربص امرأته أربع سنين ثم تعتد .

ومنها المفقود في معارك القتل ، فيجتهد فيه الإمام ، وليس فيه أجل معلوم، ثم تعتد بعد الاجتهاد عدة الوفاة .

وأما الأسير عنده إذا انقطع خبره، فلا يفرق بينه وبين امرأته .

وحكى ابن المنذر عن سعيد بن المسيب أن المفقود بين الصفين تؤجل امرأته سنة، وإن فقد في غير صف فأربع سنين .

وعن الأوزاعي قال : إذا فقد - يعني : في الصف - ولم يثبت على أحد منهم أنهم قتلوا وأسروا ، فعليهن عدة المتوفى عنهن ثم يتزوجن .

⁽١) قال الجوهري : الكورة : المدينة . ﴿ اللَّمَانَ ﴾ مادة : (كور).

قال: وأجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم على أن زوجة الأسير لا تنكج ، حتى (ق٧/أ) يعلم بتعين وفاته ، ما دام على الإسلام. هذا قول النخعي ، والزهري ، ومكحول ، ويحيى الأنصاري ، ومالك ، والشافعي ، وأبى ثور وأبى عبيد وأصحاب الرأي .

وتابعه على هذا النقل صاحب « المغني » وليس الأمر كما ذكره ، وقد صح عن الزهري خلاف ما حكاه عنه .

قال الجوزجاني: حدثنا أبو صالح أن الليث حدثه ثني يونس، عن ابن شهاب قال: « الأسير قد علم بحياته، لا تزوج امرأته ما علم بحياته، ولا يقسم ماله؛ فإذا انقطع خبره كانت سنته سنة المفقود، وقال في رجل انطلق في معشر من أنصار المسلمين لحاجة أو تجارة؛ فغاب أربع سنين لم يأت عنه خبر ولا كتاب ولا نفقة، قال: « هو بمنزلة المفقود» وهذا إسناد صحيح.

قال الجوزجاني: وثنا صفوان، ثنا عمر - هو ابن عبد الواحد- عن الأوزاعي قال: قلت للزهري، في العبد تكون تحته الحرة فأسر؟ قال: إن علم أنه حي فلا سبيل لها إلى التزويج، وإن لم يعلم مكانه فأجلها مثل أجلها تحت الحر، قت: فإن أبق؟ قال: هي مثل الذي قبلها وهذا الإستاد صحيح أيضًا.

وكذلك حكى كثير من الفرضيين عن أكثر العلماء أن الأسير إذا انقطع خبره كان حكمه حكم المفقود ، وصرح أصحابنا أيضًا بهذا القول في كتبهم، وأن الأسير المنقطع خبره حكمه حكم المفقود ، منهم القاضي وأبو الخطاب وابن عقيل وغيرهم ، حتى قال أبو محمد الحلواني في «تبصرته»: تتربص زوجته أربع سنين ثم تعتد وتتزوج . وهذا تصريح بأن حكمه حكم المفقود الذي غالب أمره الهلاك ، وكذلك نقله الخبرين صريحًا عن أحمد ، لا سيما إن كان مأسورًا عند قوم يعرفون بقتل الأسارى ، وعلم أنهم قتلوا بعض الأسارى ، ولم يدر هل هو عمن قتل أم لا ؛ فإن هذا يصير حكمه حكم المفقود في المعركة.

وقد تنازع الفقهاء في وصية الأسير ، هل هي من رأس ماله أو من ثلثه، ومنهم من فصل بين أن يكون ومنهم من فصل بين أن يكون عند من عند قوم يعرفون بقتل الأسارى فتكون وصيته من الثلث وبين أن يكون عند من لا يعرف بذلك ، فتكون وصيته من رأس المال.

ولو غاب الزوج غيبة منقطعة ولم يترك للزوجة مالاً ينفق عليها منه ، ولم يبعث لها بمال ، وليس بمعسر ؛ فمن قال : إنه يثبت له حكم المفقود فحكمه ظاهر.

وأما من لم يثبت له حكم المفقود بذلك ، فاختلفوا هل يثبت لها الفسخ لامتناعه ؟ على قولين :

أحدهما: أنه لا فسخ بذلك ، وهو ظاهر مذهب الشافعي ، وقول القاضي (ق٧/ب) من أصحابنا وابن عقيل في كتاب (الفصول » .

والثاني: يثبت به الفسخ كما لو كان معسراً ، وهو قول أبي الخطاب من أصحابنا وابن عقيل في كتاب « المفردات » و «عمدة الأدلة» ورجحه صاحب «المغنى» و «المحرر» ولا فرق عندهم بين أن يكون غائبًا أو حاضرًا إذا تعذر أخذ النفقة منه ، وهو ظاهر كلام الخرقي ، بل هو ظاهر كلام أحمد ، فإنه قال في رواية الميموني : إذا كانت السنة فيمن عجز عن النفقة ، وهو مقيم معها أن يفرق بينهما » أليس هذا أقل من أن يكون لا يوصل إليها وهو غائب عنها؟

فبين أحمد أن الغائب إذا لم يوصل إلى زوجته النفقة فهي أولى بالفسخ من روجة العاجز المقيم ، وهو اختيار أبي الطيب الطبري من الشافعية .

فصل: [متى يفرق بين الغائب وامرأته ؟]

وأما الغائب المعلوم خبره إذا طلبت امرأته قدومه ، فإن كان سفره فوق ستة أشهر وأبى القدوم من غير عذر ؛ فإنه يفرق بينهما عند الإمام أحمد ، نص عليه في رواية ابن منصور . قال ابن منصور: قلت لأحمد: كم يغيب الرجل عن أهله ؟ قال : ستة أشهر .

قال إسحاق بن راهويه : كذا هو قول أحمد : يكتب إليه ؟ (فإن أبى أن يرجع فرقت ، فإن رجع وإلا فرق)(١) .

وقال حرب : سألت أحمد قلت : كم يجوز للرجل أن يغيب عن أهله ؟ قال : يروى ستة أشهر حديث عمر ، وقد يغيب الرجل أكثر من ذلك لابد له.

وحمل القاضي أبو يعلى هذ الرواية على أن الزيادة على ستة أشهر كانت في سفره واجب متعين لابد منه ، كالحج والجهاد ، فلا يحتسب عليه بالزيادة ، وكلام أحمد أعم من ذلك .

وفي مسائل إسحاق بن هانئ عن أحمد : سألته عن رجل يغيب عن امرأته أكثر من ستة أشهر قال : إذا كان في حج أو غزو أو مكتسب - كسب على عياله - أرجو أن لا يكون به بأس ، إذا كان قد تركها في كفاية من النفقة، ومحرم رجل يكفيها ، مثل أب أو عم أو خال .

ومذهب مالك : إذا أطال الغيبة عن امرأته مختارًا لذلك ، وكرهت امرأته غيبته أمر بالقدوم إليها أو نقلتها إليه ، فإن امتنع منه أمر بفراقها ؛ فإن لم يفعل فرق الحاكم بينهما :

نقله صاحب (التفريع) .

⁽۱) کذا !!

وقال ابن عقيل من أصحابنا في كتاب (المفردات) : قد (ق٨/ أ) يباح الفسخ وطلاق الحاكم لأجل الغيبة إذا قصد بها الإضرار ، بناء على أصلنا : إذا ترك الاستمتاع بها من غير يمين أكثر من أربعة أشهر، فعلى هذه الغيبة المضرة بمجردها قد أثبتت الفسخ لنكاحه ، انتهى .

وهذا الأصل الذي أشار إليه قد ذكره القاضي في خلافه ومن تبعه، وهو ترك الوطء لقصد الإضرار بغير يمين أن حكمه حكم المولى ، وأخذه من قول أحمد، في رجل تزوج بامرأة ، فلم يدخل بها ويقول : اليوم أدخل ، وغداً أدخل ، قال : أذهب إلى أربعة أشهر ، إن دخل بها وإلا فرق بينهما .

ونص فيمن ظاهر من امرأته سنة فجاءت تطالب فليس له أن يعضلها بعد أربعة أشهر ، ثم تطلق عليه إن أبي التكفير والطلاق .

وقال ابن عقيل في " عمدة الأدلة " وفي كتاب " المفردات " : عندي إن قصد الإضرار خرج مخرج الغائب ، وإلا فمتى حصل إضرارها بامتناعه من الوطء ، وإن كان ذاهلاً عن قصد الإضرار تضرب له المدة . وذكر في آخر كلامه : إن حصل له الضرر بترك الوطء لعجزه عنه كان حكمه كالعنين .

فيؤخذ من كلامه أن حصول الضرر للزوجة بترك الوطء لعجزه عنه كان حكمه يقتضي الفسخ بكل حال، سواء كان بقصد من الزوج أو بغير قصد، وسواء كان مع قدرته أو عجزه ، وكذا ذكره الشيخ تقي الدين ابن تيمية في العاجز ، وألحقه بمن طرأ عليه خنث أو عُنة ، وبالعاجز عن النفقة .

وذكر أبو الخطاب ، وصاحب (المحرر) إن امتنع من وطء زوجته أكثر من أربعة أشهر بغير عذر ، وطلبت الفرقة فرق بينهما ، ولم يعتبرا قصد الإضرار.

وقال صاحب (المغني) : لابد أن يظهر دليل يدل على إرادة الضرر. ومذهب مالك وأصحابه أنَّ ترك الوطء من غير عذر يوجب الفسخ مع اختلافهم في تقدير المدة ، فهذا كله في حق الزوجات .

فأما الإماء، فمذهب أحمد أنه يجب على السيد إعفافهن إذا طلبن الإعفاف: إما بنفسه إن أمكن، وإما بالتزويج، أو بخروجهن عن ملكه بالعتق، وفي إجباره عليه ضرر له ، فإذا لم يعفهن بنفسه تعين إعفافهن بالتزويج.

وقد ذكر القاضي في غير موضع من كتابه « الجامع الكبير » أن الحاكم لا يجبر السيد (ق٨/ب) على تزويج إمائه إذا طلبن ذلك ؛ لأن لنا طريقًا إلى إزالة ضررها بدون النكاح ، فلذلك قام الحاكم فيه مقام الأولياء عند امتناعهم منه ، وهذا التعليل يقتضي أن أم الولد يزوجها الحاكم إذا امتنع السيد من تزويجها؛ لأنه لا يمكن نقل الملك فيها إلا أن نقول : يجبره الحاكم على أحد أمرين : إما إعفافهن بالوطء ، أو بالنكاح .

وقد يقال: إنه يمكن إزالة ضررها ، بإخراجها عن ملكه بالعتق لتصير حرة.

ثم قال القاضي - بعد ما ذكره من التعليل والفرق - : فعلى هذا لو كان السيد غائبا غيبة منقطعة ، وله أمة ، وقد دعيت إلى التزويج ، أو كان سيدها صبيًا أو مجنونًا احتمل أن يزوجها الحاكم كما ينفق عليها من ماله .

ومعنى هذا أنه إذا طلبت الأمة النكاج وكان الزوج بمن لا يمكن أن يطلب منه عقد النكاح عليها ، إما لغيبته أو صغره أو جنونه ؛ فإن الحاكم يقوم مقامه حينئذ فيه ؛ لأنه حق وجب إبقاؤه ، وقد تعذر فعله منه ، فقام الحاكم فيه مقامه كما يقوم مقامه في الإنفاق على الأمة من ماله ، وهذا المعنى لا فرق فيه بين أمهات الأولاد وغيرهن للاشتراك في وجوب الإعفاف، والله تعالى أعلم.

ولذلك ذكر القاضي في «خلافه» أن سيد الأمة إذا غاب غيبة منقطعة، فطلبت منه التزويج في غيبته زوجها الحاكم، وأن هذا قياس المذهب، ولم يذكر فيه خلافًا .

وكذلك نقله عنه صاحب (المحرر) في تعليقه على (الهداية) ولم يعترض عليه بشيء .

وكذلك أبو الخطاب في (الانتصار) : أن السيد إذا غاب زوج أمنه من يلي ماله . قال : وأومأ إليه أحمد في رواية بكر بن محمد .

فإن قيل: فقد ذكر طائفة من أصحابنا كصاحب « المغني » ومن اتبعه أن حكم الإماء مخالف لحكم الزوجات في أنهن لا يجب لهن قسم، ولا يثبت في حقهن ما يثبت للزوجات من الفسخ بالجب(١) والعنة، ولا يضرب لهن مدة الإيلاء ، وهذا يدل على أنه لا يتعرض لأمة الغائب بشيء حتى يقدم .

قيل: إنما مرادهم بذلك أن الإماء لا يساوين الزوجات في حكم الزوجات المختص بهن، من وجوب القسم والتسوية بينهن مع حضور السيد، ولا يثبت لهن به مع غيبة السيد ما يثبت للزوجات مع غيبة الزوج من (ق٩/١) مراسلته بعد ستة أشهر ؟ فإن أبى القدوم أزيل ملكهن عنه ، فإن هذا الحكم مختص بالزوجات ، فلا تشاركهن فيه الإماء ، وهذا لا ينافي أن للإماء المطالبة بحقهن من الإعفاف ، عند تضررهن بترك الوطء مع الغيبة وإزالة ضررهن، فمراد الأصحاب بما قالوا نفي الحكم الأخص ، وهو مساواة ما للزوجات ، وليس مرادهم نفي الحكم الأعم، وهو وجوب إزالة الضرر للإماء بترك الوطء ، ومعلوم أن نفي الحاص لا يلزم منه نفي العام ، ألا ترى أنهم قالوا : لا قسم عليه للإماء مع حضوره ، ولم يكن قولهم هذا منافيًا لما ذكروه من وجوب إعفافهن بالوطء ، ولا مناقضًا له ، فحكم الزوجات يخالف حكم الإماء في حال حضور الزوج وغيبته .

أما في حال حضوره ، فإن الزوج يجب عليه القسم والمبيت والوطء في كل أربعة أشهر ، والسيد لا يجب عليه سوى الإعفاف عند الحاجة إليه، ولا يتعذر ذلك بمدة معينة .

واما في حالة غيبته فإن الزوج إذا طالت غيبته فوق ستة أشهر ، وطلبت زوجته قدومه ، وأبى ذلك من غير عذر فرق بينهما .

⁽١) الجب : هو القطع والمراد به هنا قطع الذكر .

والأمة لا تساوي الزوجة في ذلك من وجهين :

أحدهما: تقدير المدة ستة أشهر.

والثاني: إزالة ملك السيد عنها بالكلية ، ولكن إذا طالت غيبته وتضررت بترك الوطء ، زُوَّجها الحاكمُ ولم يزل ملكه عن رقبتها بالكلية .

فيجب الجمع بين كلام الأصحاب (١) في هذا كله ، ولا يرد بعضه ببعض ، ولا يؤخذ بعضه ويترك بعضه ، ولا يجعل متناقضًا ، بل يجمع بينه ، ويؤخذ بجميعه على الوجه الذي ذكرنا ، وبذلك يزول الإشكال عنه ، ويندفع التناقض، والله أعلم .

فإن قيل : فالزوج لو غاب غيبة ظاهرها السلامة ، ولم يعلم خبره وتضررت زوجته بترك النكاح لم يفسخ نكاحها على المشهور من كلام الإمام أحمد وأصحابه، فكيف يزوج أمة السيد الغائب في هذه الحال ؟

قيل : أما على قول ابن عقيل الذي تقدم ذكره ؛ فإنه يزوج المرأة بذلك كما سبق، فتزويج الأمة حينئذ على قوله أولى .

وأما على المشهور فالفرق بين تزويج المرأة وتزويج الأمة أن تزويج الأمة إنما يجوز بعد الحكم بفسخ نكاح الزوج ، ولا يجوز عند الإمام أحمد فسخ نكاحه في هذه (ق٩/ب) الحال .

وأما تزويج الأمة فليس فيه فسخ لملك السيد ؛ إذ الأمة باقية على ملكه لم تخرج بذلك عن ملكه ، وإنما يزال ضررها بالتزويج .

⁽١) كتب في هامش « الأصل » ما يأتي :

قف تأمل رحمك الله - كلام الشيخ إذا وجد في عبارات الأصحاب ما يشكل أو يتعسر فهمه أو يظهر للمفتي أو العالم منه التناقض أو عدم الجمع أنه يجب الجمع بينه . . إلخ، فما أجله من تنبيه لو تأمله الجاهل بحال أعيان حملة الشرع ، وعلو مقامهم ، وسعة علومهم وأفهامهم " فتجد الجاهل بمحلهم من العلم ، المخصوص بسوء الفهم ، المعجب بنفسه كثيراً ما يحط من قدرهم ، ويرى أنه خفي عليهم ما خص به . . . الفهم . فالله المستعان .

فقد يقال: فقد أخرجتم منفعة بعضها عن ملكه بتزويجها ؛ لأنا نقول: ملك بضع الأمة للسيد ليس هو كملك الزوج لبضع زوجته ؛ لأن بضع الزوجة علكه الزوج للاستمتاع به بنفسه خاصة، فلا يجوز لغيره مشاركته فيه إلا بعد انقطاع علق الزوج عنه ، وأما بضع الأمة فمملوك للسيد لا على طريق الانتفاع به بنفسه خاصة ، بل ينتفع به بنفسه وتارة يعارض عليه ، ولهذا يجوز له أن يتملك من يحرم عليه وطؤها على التأبيد .

فظهر بهذا أن ملك الإماء ليس موضوعًا للاستمتاع بخلاف النكاح، وقد قرر أصحابنا هذا الفرق في مواضع متعددة من كتب الفقه .

وحينئذ فنقول: لا يجوز إلحاق الأمة ببضع الزوجة في هذا الموضع، ويدل عليه أن الأمة لو طلبت من السيد تزويجها ، عند امتناعه من الوطء ، وتعذر عليه شرعًا أو حسًا أجبر على تزويجها بخلاف الزوجة .

فظهر من هذا أن وجوب تزويج الأمة إنما هو من باب إزالة ضررها لا غير، مع بقاء ملكها وملك بضعها عليه، وهذا أوسع من فسخ نكاح الحرة، فيجوز تزويج الزوجة فيه، فإن الأمة لا يجوز منعها من نكاح عند طلبه ، كما لا يجوز منعها من النفقة والكسوة عند الحاجة .

وأما الزوجة فإنها - وإن كان يجب لها على الزوج حق الوطء - لكن لا يمكنها استيفاء بالأمة خاصة ، فإذا لم يجز فسخ نكاحه فقد تعذر استيفاء هذا الحق منه، بخلاف الأمة ؛ فإنه يجب إزالة ضررها بالنكاح مع حضور السيد، ويمكنه منه إذا تعذر حصول الوطء منه ، ولا يعتبر امتناعه من ذلك كما لو كان السيد صبيًا أو مجنونًا كما صرح به القاضي فيما تقدم ، والله أعلم .

ومما يبين ما بين الأمة والزوجة في هذا أن الزوجة لا تملك فسخ نكاح زوجها بطول مرضه وامتناعه من الوطء ، فكذلك لا تملكه بغيبته ، بخلاف الأمة؛ فإنها تطالب السيد بالتزويج عند تعذر استمتاعه بها لمرض وغيره، فكذا تطالب به مع غيبته ، والله أعلم .

فتبين بهذا أن الأمة حقها في إزالة ضررها بالوطء من السيد أو غيره بخلاف الزوجة ، فإن حقها في الوطء من الزوج خاصة ، فكذلك تُزوَّج أمة الغائب دون زوجة الغائب إلا حينما يجوز فسخ نكاحها بالغيبة .

والله سبحانه وتعالى أعلم .

آخره ، والحمد لله رب العالمين ، وصلى اللَّه وسلم على خير خلقه أجمعين، وعلى آله وأصحابه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين .

* * *





(ق 1 / أ) بسم اللَّه الرحمن الرحيم رب يسر وأعن ووفق للخير يا كريم

قال الشيخ الإمام العالم العلامة الأوحد الفهامة وحيد عصره ، وفريد دهره: أبو الفرج عبد الرحمن ابن الشيخ الإمام شهاب الدين أحمد بن رجب الحنبلي رحمه الله تعالى ونفعنا بعلمه . آمين .

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، من يهده اللَّه فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له .

وأشهد أن لا إله إلا اللَّه وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله صلى اللَّه عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

أما بعد ، فقد وقع في هذا العام وهو عام أربعة وثمانين وسبعمائة حادثة ، وهو أنه غم هلال ذي الحجة فأكمل الناس هلال ذي القعدة ، ثم تحدث الناس برؤية هلال ذي الحجة ، وشهد به (ناس) $^{(*)}$ لم يسمع الحاكم شهادتهم ، واستمر الحال على إكمال عدة شهر ذي القعدة فتوقف بعض الناس $(30)^{(**)}$ صيام التاسع الذي هو يوم عرفة في هذا العام . فقالوا : هو يوم النحر على ما أخبر به أولئك الشهود الذين لم تقبل شهادتهم ، وقيل : إن بعضهم ضحى في ذلك اليوم (50) ، وحصل للناس بسبب ذلك اضطراب ، فأحببت أن أكتب في ذلك ما يسره اللَّه تعالى ، وبه المستعان وعليه التكلان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

فنقول: هذه المسألة لها صورتان:

^(*) أناس : ﴿ نسخة ﴾ .

^(**) في : ﴿ نسخة ﴾ .

إحداهما

أن يكون مستندًا إلى قرائن مجردة ، أو إلى شهادة من لا تقبل شهادته إما لانفراده بالرؤية ، أو لكونه ممن لا يجوز قبول قوله ونحو ذلك. فهذه المسألة قد اختلف الناس فيها على قولين :

أحدهما: أنه لا يصام في هذه الحالة . قال النخعي في صوم يوم عرفة في الحضر : إذا كان فيه اختلاف ، فلا تصومن . وعنه قال : كانوا لا يرون بصوم يوم عرفة بأسًا إلا أن يتخوفوا أن يكون يوم الذبح . خرجهما ابن أبي شيبة في كتابه (۱) ، وسنذكر عن مسروق وغيره من التابعين مثل ذلك فيما بعد إن شاء اللَّه تعالى .

وكلام هؤلاء قد يقال - والله أعلم - أنه محمول على الكراهة دون التحريم. وقد ذكر شيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية - رحمه الله - (ق7/1) في صوم هذا اليوم في هذه (الحالة)(*) أنه جائز بلا نزاع بين العلماء . قال: لأن الأصل عدم العاشر كما أنهم لو شكوا ليلة الثلاثين من رمضان هل طلع الهلال أم لم يطلع ، فإنهم يصومون ذلك اليوم باتفاق الأئمة ، وإنما يوم الشك الذي رويت فيه الكراهة الشك في أول رمضان ؛ لأن الأصل بقاء شعبان . انتهى .

فإما أن يكون اطلع على كلام النخعي وحمله على الكراهة ، (فذلك نفي) (*** النزاع في جوازه ، وإما أن يكون لم يطلع عليه. ومراده : أن يستصحب الأصل في كلا الموضوعين ؛ لأن الأصل بقاء الشهر المتيقن وجوده، وعدم دخول الشهر المشكوك في دخوله . فكذلك هنا إذا شك في دخول ذي الحجة بنى الأمر على إكمال ذي القعدة ؛ لأنه الأصل ويصام يوم عرفة على هذا الحساب . وهو تكميل شهر ذي القعدة .

ولكن من السلف من كان يصوم يوم الشك في أول رمضان احتياطًا. وفرق

⁽۱) في « المصنف » (۲/ ۳٤۱) برقم [۹۷۱۹ ، ۹۷۷۰].

^(﴿) الحال : ﴿ نسخة ﴾ .

^(**) فلذلك نفي : ﴿ نسخة ٩ .

طائفة منهم بين أن تكون السماء مصحية أو مغيمة ، (ق٢/ب) كما هو مشهور عن الإمام أحمد .

والاحتياط هنا إنما يعتبر في استحباب صيام الثامن والتاسع من ذي الحجة مع الشك احتياطًا ، كما قال ابن سيرين وغيره أنه مع اشتباه الأشهر ، (وفي)(*) شهر المحرم يصام منه ثلاثة أيام احتياطًا ، ليحصل بذلك صيام يوم التاسع والعاشر ، ووافقه الإمام أحمد على ذلك .

وقد رُوي عن ابن عباس ـ رضي اللَّه عنه ـ أنه كان يعلل صيام التاسع مع العاشر بالاحتياط أيضًا خشية فوات صوم يوم عاشوراء . وأما أن الاحتياط ينهض إلى تحريم صيام يوم التاسع من ذي الحجة لمجرد الشك ، فكلاً؛ لأن الأصل بقاء ذي القعدة وعدم استهلال ذي الحجة ، فلا يحرم صوم يوم التاسع منه بمجرد الشك ، كما يجب صوم الثلاثين من رمضان مع الشك في استهلال شوال ؛ لأن الأصل عدمه وبقاء رمضان .

القول الثاني: أنه يصام ولا يلتفت إلى الشك ، وهو مروي عن عائشة رضي اللّه عنها من وجوه . قال عبد الرزاق^(۱) في كتابه: (ق٣/١) أبنا معمر، عن جعفر بن برقان ، عن الحكم وغيره، عن مسروق « أنه دخل هو ورجل معه على عائشة يوم عرفة فقالت عائشة: ياجارية، خوضي لهما سويقًا وحليه، فلولا أني صائمة لذقته، قالا: أتصومين يا أم المؤمنين ولا تدرين لعله يوم النحر؟! فقالت: إنما يوم النحر إذا نحر الإمام وعظم الناس، والفطر إذا أفطر الإمام وعظم الناس، وروي من وجوه أخر. رواه أبو إسحاق السبيعي عن مسروق قال: «(دخلت على عائشة أنا وصديق لي)(٥٠٠) يوم عرفة فدعت لنا بشراب، فقالت: لولا أني صائمة لذقته. فقلنا لها: أتصومين والناس يزعمون أن اليوم يوم النحر ؟! قالت: الأضحى يوم يضحى الناس، والفطر يزعمون أن اليوم يوم النحر ؟! قالت: الأضحى يوم يضحى الناس، والفطر

en karan kepada dan kepada dan

^(*) ني : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽۱) في ﴿ مصنفه ﴾ (٤/ ١٥٧) برقم { ٧٣١٠ }.

^(**) دخلت أنا وصاحب لي على عائشة : ﴿ نسخة ﴾ .

يوم يفطر الناس، رواه الإمام أحمد، عن ابن نمير وابن فضيل ، كلاهما عن الأعمش ، عن أبي إسحاق به ، خرجه عنه ابنه عبد اللّه في كتاب «المسائل» وخرجه أيضًا عبد اللّه ، عن أبيه ، عن ابن مهدي ، عن سفيان ، عن أبي إسحاق، عن أبي عطية ومسروق قالا: « دخلنا على عائشة (ق٣/ب) في اليوم الذي يشك فيه الأضحى، فقالت: خوضي لابني سويقًا وحليه، فلولا أني صائمة لذقته. فقيل لها: يا أم المؤمنين، إن الناس يرون أن اليوم يوم الأضحى! فقالت: إنما يوم الأضحى يوم يضحي الإمام وجماعة الناس»(۱) وكذا رواه شعبة، عن أبي إسحاق، عن أبي عطية، ومسروق عن عائشة بنحوه عنهم.

ورواه دلهم بن صالح ، عن أبي إسحاق ، عن أبي عطية ومسروق ، عن عائشة . واختلف عليه في رفع آخر الحديث ، وهو « إنما الأضحى يوم يضحي الإمام» فمن أصحابه من رفعه عنه وجعله من قول النبي عليه أنها ، ومنهم من وقفه على عائشة ، وهو الصحيح . ورواه أيضًا مجالد ، عن الشعبي ، عن مسروق ، عن عائشة بنحوه موقوقًا أيضًا .

فهذا (الأثر)(*) صحيح عن عائشة رضي اللَّه عنها إسناده في غاية الصحة، ولا يعرف لعائشة في ذلك مخالف من الصحابة ، ووجه قولها أن الأصل في هذا اليوم أن يكون يوم عرفة ؛ لأن اليوم المشكوك فيه ، هل هو من ذي الحجة أو من ذي القعدة : الأصل فيه أنه من ذي (ق٤/أ) القعدة ، فيعمل بذلك استصحابًا للأصل .

ومأخذ آخر : وهو الذي أشارت إليه عائشة رضي اللَّه عنها ، أن يوم عرفة هو يوم مجتمع الناس مع الإمام على التعريف فيه ، ويوم النحر هو الذي

⁽۱) وأخرجه عبد الرزاق في ا مصنفه ٢ (٧٣١٠) من طريق آخر عن مسروق أنه دخل هو ورجل معه على عائشة .

^(*) أثر: ﴿ نَسَخَةٌ ﴾ .

يجتمع الناس مع الإمام على التضحية فيه، وما ليس كذلك فليس بيوم عرفة ولا يوم أضحى ، وإن كان بالنسبة إلى عدد أيام الشهر هو التاسع أو العاشر.

وقد روي ذلك عن النبي عَلَيْكُم مرفوعًا من وجوه متعددة . خرَّجه الترمذي (١) من طريق المقبري، عن أبي هريرة ، عن النبي عَلَيْكُم قال: «الصوم يوم (يصوم الناس)(*) ، والفطريوم يفطرون ، والأضحى يوم يضحون » وقال: حسن غريب .

وخرَّجه أبو داود (٢) وابن ماجه (٣) من طريق ابن المنكدر ، عن أبي هريرة ، عن النبي عليَّالِيَّا نحوه ، بدون ذكر « الصوم » وخرَّجه الترمذي (١) من حديث ابن المنكدر ، عن عائشة ، عن النبي عليَّالِيَّا وقال : صحيح .

وقد روي عن عائشة من وجوه أخر مرفوعًا ، وروي عن أبي هريرة من قوله موقوقًا . وروى السفاح (ق٤/ب) بن مطر ، عن عبد العزيز بن عبد اللّه ابن خالد بن أسيد (ه) أن النبي علي الله على أن الناس أبه مرسل حسن ، احتج به الإمام أحمد على أن الناس إذا وقفوا في يوم عرفة خطأ أجزأهم حجهم ، وقال مجاهد : « الأضحى يوم يضحون ، والخمعة يوم يجمعون » خرَّجه عبد اللّه بن الإمام أحمد.

* * *

⁽۱) برقم (۱۹۷) .

^(*) يصومون : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

⁽٢) برقم (٢٣٢٤) .

⁽٣) برقم (١٦٦٠) من طريق ابن سيرين ، عن أبي هريرة .

⁽٤) برقم (۸۰۲) . .

⁽٥) أخرجه أبو داود في ﴿ المراسيلِ ﴾ (١٤٩) .

الصورة الثانية

أن يشهد برؤية هلال ذي الحجة من يثبت الشهر به ، لكن لم يقبله الحاكم إما لعذر ظاهر، أو لتقصير في أمره . ففي هذه الصورة . هل يقال : يجب على الشهود العمل بمقتضى رؤيتهم ، وعلي من يخبرونه ممن يثق بقولهم أم لا؟ فقد يقال : إن هذه المسألة تخرج على الخلاف المشهور في مسألة المنفرد برؤية هلال شوال ، هل يفطر عملاً برؤيته أم لا يفطر إلا مع الناس ؟

وفي ذلك قولان مشهوران للعلماء:

أحدهما: لا يفطر . وهو قول عطاء ، والثوري ، والليث ، وأبي حنيفة ، وأحمد ، وإسحاق . وروي مثله عن عمر بن الخطاب .

(ق٥/أ) والثاني: يفطر .. وهو قول الحسن بن صالح، والشافعي، وطائفة من أصحابنا. وروي عن مالك كلا القولين .

قالت طائفة من أصحابنا: هذه المسألة تبنى على هذا الأصل ، وهو الصحيح من المذهب ، فعلى قول من يقول : لا يفطر المنفرد برؤية هلال شوال، بل يصوم ولا يفطر إلا مع الناس. فإنه يقول: يستحب صيام يوم عرفة للشاهد الذي لم تقبل شهادته بهلال ذي الحجة ؛ لأن هذا هو يوم عرفة في حق الناس ، وهو منهم . ومن قال في الشاهد بهلال شوال يفطر سرًّا. قال ها هنا : إنه يفطر ولا يصوم؛ لأنه يوم عيد في حقه . قال : وليس له التضحية قبل الناس في هذا اليوم ، كما أنه لا ينفرد بالوقوف بعرفة دون الناس بهذه الرؤية ؛ لأن الذين أمرُوا بالفطر في آخر رمضان إنما أمرُوا به سرًّا ولم يجيزوا له إظهاره ، والانفراد بالذبح والوقوف فيه من مخالفة الجماعة ما في إظهار الفطر. وهذا ما ذكره الشيخ تقي الدين أبو العباس ابن تيمية (ق٥/ب) – الفطر. وهذا ما ذكره الشيخ تقي الدين أبو العباس ابن تيمية (ق٥/ب) – رحمه اللَّه تعالى – مع أنه قد روي عن سالم بن عبد اللَّه بن عمر أنه انفر النفراء اللَّه تعالى – مع أنه قد روي عن سالم بن عبد اللَّه بن عمر أنه انفراء

بالوقوف بعرفة وحده دون الناس . ذكره الإمام أحمد وخرجه عبد الرزاق عن سفيان الثوري ، عن (عمر)(*) بن محمد قال : شهد نفر أنهم رأوا هلال ذي الحجة، فذهب بهم سالم إلى والي الحج وهو ابن هشام، فأبى أن يجيز شهادتهم ، فوقف سالم بعرفة لوقت شهادتهم ، فلما كان اليوم الثاني وقف مع الناس . لكن الذبح ليس هو مثل الوقوف ؛ لأنه لا ضرورة في تقديمه لامتداد وقته بخلاف الوقوف. وقد يقال : إن صيام هذا اليوم في حق الشاهد، أو من أخبره به ينبني على اختلاف المأخذ في الأمر لمن انفرد برؤية هلال الفطر بالصيام مع الناس .

وفي ذلك مآخذ :

أحدها: الخوف من التهمة بالفطر .

والثاني: خوف الاختلاف وتشتت الكلمة ، وأن يجعل لكل إنسان مرتبة الحاكم، وقواعد الشرع تأبى ذلك ، وهو الذي ذكره الشيخ مجد الدين ابن تيمية وغيره .

والثالث: أنه لم يكمل نصاب الشهادة برؤيته وحده . وهذا (ق٦/١) مآخذ الشيخ موفق الدين بن قدامة المقدسي من أصحابنا .

والرابع: ما ذكره الشيخ تقي الدين ابن تيمية - رحمه الله - أن الشهر: هو ما اشتهر وظهر ، والهلال: ما استهل به وأعلن دون ما كان في السماء من غير رؤية ولا اشتهار ، فإن اسم الشهر والهلال لا يصدق بدون اشتهار رؤيته ، وترتيب الفطر والنسك عليه . فما لم يكن كذلك فليس بهلال ولا شهر، فأما على المأخذ الأول فلا يظهر الأمر للشاهد (هنا بالصوم)(**) ؛ لأن الفطر يوم عرفة لايخشى منه تهمة كما في رمضان .

^(*) عمرو : ﴿ نسخة ﴾.

^(**) بالصيام : ﴿ نسخة ﴾ .

فيتوجه الأمر بصيام هذا اليوم مع الناس ؛ لأن فطره يؤدي إلى أن يفطر أكثر الناس يوم عرفة مع اعتيادهم لصيامه في سائر الأعوام . وهذا فيه تفريق الكلمة، وافتتات على الإمام .

وأما على المأخذ الثالث: فيقال: إن كان هناك شاهدان فصاعدًا ، فقد كمل نصاب الشهادة ، فيعملان هما ومن يثق بقولهما بشهادتهما . وكذا قال الشيخ موفق الدين – رحمه اللَّه تعالى – في الشاهدين بهلال الفطر إذا رُدَّت شهادتهما (ق Γ /ب) أنهما يفطران هما ومن يثق بقولهما . وخالفه في ذلك الشيخ مجد الدين .

وقال : وقياس المذهب خلاف ذلك بناء على المأخذ الأول والثاني .

وأما على المأخذ الرابع: فيتوجه ما ذكره الشيخ تقي الدين رحمه الله، وهو ظاهر المروي عن عائشة رضي الله عنها وغيرها من السلف. وعليه تدل الأحاديث السابقة أن الأضحى يوم يضحي الناس، والفطر يوم يفطرون، وعرفة يوم يعرفون.

والمنقول عن الصحابة كابن عمر، وعن كثير من التابعين كالشعبي، والنخعي، والحسن، وابن سيرين وغيرهم: يقتضي أن لا ينفرد عن الجماعة بصيام ولا فطر.

وأحمد يرى أنه لا ينفرد عن الجماعة بالفطر كمن رأى هلال شوال وحده. وأما الانفراد عن الجماعة بالصيام ففيه عنه روايتان ، مثل صيام يوم الغيم إذا لم يصمه الإمام والجماعة معه ، ومثل صيام من رأى هلال رمضان وحده وردت شهادته ، (ق٧/أ) فإن في وجوب صيامه على الرأي عن أحمد روايتين. والمنصوص عنه في رواية حنبل أنه لا يصوم ، وهو قول طائفة من السلف. كعطاء، والحسن ، وابن سيرين، ومذهب إسحاق . وعلى هذا فقياس مذهبه أنه لا ينفرد عن الجماعة بالفطر في يوم عرفة إذا صامه الإمام والناس ورآه من لم يؤخذ بقوله . فإن في الأمر بفطره وتحريم صيامه مفسدة المخالفة للإمام وجماعة المسلمين .

ومثل هذا لا يكاد يخفى ؛ بل يظهر وينتشر ، كما وقع في هذا العام، وربحا يؤدي إلى أن يجعله كثير من الناس يوم النحر ، فتنحر فيه الأضاحي ، كما وقع في هذا العام أيضًا . وهذا من أبلغ الافتئات على الإمام وجماعة المسلمين، وفيه تشتيت الكلمة ، وتفريق الجماعة ، ومشابهة أهل البدع ، كالرافضة ونحوهم؛ فإنهم ينفردون عن المسلمين بالصيام والفطر وبالأعياد ، فلا ينبغي التشبه بهم في ذلك . $(وتحقيق)^{(*)}$ هذا : أن التقدم على الإمام بنبح النسك منهي عنه . كالتقدم عليه بالصيام، والتقدم عليه بالدفع (5/) من عرفة ، والتقدم عليه بصلاة الجمعة . ولذلك منع طائفة من أصحابنا يصلي بكر عبد العزيز ـ أهل الأعذار أن يصلوا الظهر يوم الجمعة حتى يصلي الإمام الجمعة .

ولذلك تنازع العلماء: هل يجوز التقدم على الإمام بالذبح يوم النحر، أم لا يجوز الذبح حتى يذبح الإمام نسكه ؟ وفيه قولان مشهوران للعلماء ولا خلاف بينهم أن الأفضل أن لا يذبح الناس حتى يذبح الإمام .

وقال الحسن في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ (١) ، قال : لا تذبحوا قبل الإمام . خرَّجه ابن أبي حاتم .

فإن قيل: أليس قد أمر النبي عَيِّلْ أصحابه عند وجود الأئمة الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها أن يصلوا الصلاة لوقتها وأن يجعلوا صلاتهم معهم نافلة، مع أن في ذلك افتئاتًا على الائمة واختلافًا عليهم ؟ ولهذا كان بنو أمية يشددون في ذلك ويستحلفون الناس عند مجيئهم للصلاة أنهم ما صلوا قبل ذلك. (ق٨/١) ومع هذا فقد أمر النبي عليه بالصلاة في الوقت سرًا، وبالصلاة معهم نافلة لدفع شرهم وكف أذاهم.

وهذا يدل على أنه لا يجوز لأحد ترك ما يعرفه من الحق لموافقة الأئمة وعموم الناس ؛ بل يجب عليه العمل بما يعرفه من الحق في نفسه ، وإن كان

^(*) تحقق : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

⁽١) الحجرات : ١

فيه مخالفة للأئمة وعموم الناس المتبعين لهم وحينئذ فلا يجوز أن يؤمر من رأى الهلال ، أو من أخبره برؤيته من يثق به أن يتبع الإمام والجماعة معه ، ويترك ما قد عرفه من الحق .

فالجواب: أن ما نحن فيه ليس من هذا القبيل، وذلك أن الصلاة لها وقت محدود في الشرع معلوم أوله وآخره علماً ظاهراً، فمن غيره من الأثمة (لم تجب) (*) متابعته في ذلك ، لأن فيه موافقة على تغيير الشريعة . وذلك لا يجوز فنظير هذا من مسألتنا أن يشهد شهود عدول عند حاكم برؤية هلال ذي الحجة أو رمضان، فيقول : هم عندي عدول ولا أقبل شهادتهم أو نحو ذلك عا يظهر فيه أنّه تعمد ترك الواجب بغير عذر ، فهنا لا يلتفت إليه (ق٨/ب) ويعمل بمقتضى الحق ، وإن كان يظهر له التقية إذا خيف من شره . كما أمر النبي عِين الصلاة مع أولئك الأمراء نافلة . وهذا بخلاف الأمور الاجتهادية التي تخفى ويسوغ في مثلها الاجتهاد ، كقبول الشهود وردهم ؛ فإن هذا مما تخفى أسبابه .

وقد يكون الحاكم معذوراً في نفس الأمر ؛ ففي مثل هذا لا يجوز الافتئات على الأثمة ونوابهم ولا إظهار مخالفتهم ، ولو كانوا مفرطين في نفس الأمر، فإن تفريطهم عليهم لا على من لم يفرط . كما قال النبي عليهم لا على من لم يفرط . كما قال النبي عليهم في الأثمة : "يصلون لكم فإن أصابوا فلكم ولهم ، وإن أخطئوا فلكم وعليهم " خرجه البخاري(١) والله أعلم .

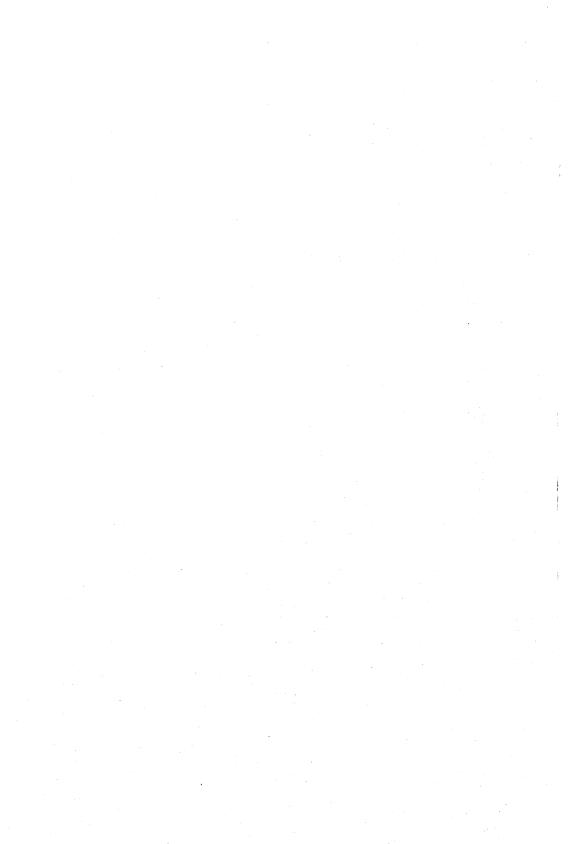
انتهى ما ذكره الشيخ ـ رحمه الله تعالى.

* * *

^(*) لم تجز : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽۱) برقم (۱۹۶).





بسم اللَّه الرحمن الرحيم ربِّ يسرِّ يا كريم

الحمدُ لله رب العالمين ، وصلى اللَّه على سيدنا محمد وآله أجمعين وسلَّم تسليمًا . وبعد .

فهذا فصلٌ في وجوب إخراج الذكاة على الفور . قد صرَّح بذلك أصحابنا في كتبهم ، وكلامُ الإمام أحمد يدلُّ عليه ؛ قال في رواية (جعفر) " بن محمد: إذا وجبت الزكاة لا يخرجها إلا جملة ، لا يُفرِّط . وقال في رواية ابن هانئ وصالح، وسئل أتؤخر الزكاة؟ قال : لا . قال في رواية أبي داود: لا يؤخرها عن محلها .

وقال بكرُ بن محمد: سُئل أبو عبد اللَّه عن رجل يكون وقت زكاته، فيُخرج فيُعطي قليلاً قليلاً: فكأنه كره إذا حلَّت عليه إلا أن يُقدمها. قال: مايأمن الحدثان (***). قال: ولكن يُخرج قليلاً قليلاً قبل أنْ تحل ، فإذا حلَّت تعيَّن تخريجُها .

وقال الأثرم : سُئل أبو عبد اللَّه عن رجل يحول الحولُ على ماله ، فيُؤخِّر عن وقت الزكاة . قال : ولم يؤخر، يُخرجها إذا حال الحولُ . وشدَّد في ذلك. قيل له : فإن حال الحولُ فابتدأ في إخراجها . فجعل يُخرج أولاً فأولاً. قال : لا يحل ، يخرجها كلَّها إذا حال عليه الحول . وشدَّد في ذلك .

وقال رواية ابن منصور وصالح، وسُئل عن قول سُفيان الثوري : إذا وجبت عليه الزكاة فجعلها في كيس ، فجعل يُعطي قليلاً قليلاً يرعى الموضع. قال : لا بأس إذا كان لا يجد، فإذا وجد لأنْ يفرغ منه أحب إلي. قال : أحمد (ق١/ب) : جيد . وهذه الرواية قد تُشعر بعدم التحريم .

^(*) في الأصل ابن جعفر . المثبت هو الصواب ، وهو القافلاني وقد صحب من صحب أحمد بن حنبل ، { انظر طبقات الحنابلة (٥٨٦) وتاريخ بغداد (٧/ ٢١٩) والمقصد الأرشد (٣١٧).

^(**) حدثان الدهر وحوادثه : نوبه ، وما يحدث منه . قال الأزهري الحدث من أحدث الدهر شبه النازلة « اللسان » (٢/ ١٣٢).

وقال في رواية العبَّاس بن محمد الخلال ، في الرجل يؤخِّر الزكاة حتى تأتي عليها سنين ، ثم يُزكي : نخافُ عليه الإثم في تأخيره . وقال في رواية يعقوب ابن بُختان ، في رجل عليه زكاة عام لم يُعطه ، وأعطى زكاة عام قابل. قال: جائز ، ولكن يُعطي الماضي . وهذا يُشعر بعدم التحريم أيضًا .

ونقل عنه يعقوب بن بُختان أيضًا ، في الرجل تجب عليه الزكاة ، وله قرابة وقوم قد كان عودهم ، فيعطيهم وهم عنه غُيَّبٌ ، يدفعها إليهم ؟ قال : ما أحب أن يؤخرها إلا أن لا يجد مثلهم في الحاجة .

فهذا نصٌّ على جواز التأخير لمن لا يجد مثلهم في الحاجة .

وقد نص في مواضع أخر، على أنّه لا يؤخّرها بعد الحول ليُجريها على أقاربه، { نقله عنه جماعة }(١) منهم: محمد بن يحيى الكحّال(١) ، والحسن بن محمد ، والفضل بن زياد .

ونقل عنه إسحاقُ بن هانئ وعبد اللَّه {و}(١) أبو مسعود الأصبهاني وأبو طالب، وسندي وغيرهم الجواز .

وفي رواية عبد اللَّه : أنَّه يجوز ذلك تعجيلاً للزكاة .

فحمل أبو بكر عبد العزيز المنع والجواز على اختلاف حالين ، لا على اختلاف قولين : المنع ، على تأخيرها ليُجريها عليهم بعد الحول . والجواز ، على إجرائها عليهم قبل الحول .

وهذا التفصيلُ قد نقله الحسنُ بن محمد ، عن أحمد . وخالف صاحبُ المحرَّر أبا بكر في ذلك . وقال : ظاهرهُ الجواز مطلقًا ، وأخذ منه جواز تأخير

⁽١) سقط من الأصل والسياق يقتضيها .

⁽٢) في الأصل (العجال) والصواب ما أثبتناه وهو أبو جعفر محمد بن يحيى الكحال البغدادي ، من كبار أصحاب أحمد ، كان يقدمه ويكرمه له عنده مسائل كثيرة حسان. انظر (طبقات الحنابلة) لابن أبي يعلى (١/ ٣٣٢) .

ولكن الأحمد بصوص أخر تدل لم على إ\" كراهة إجرائها (ق7/أ) عليهم شيئًا فشيئًا قشيئًا قبل الحول ، معللاً بأنَّه يخص بزكاته لإقرابته إ\" دون غيرهم ممن هو أحوج منهم وقال لا يُعجبني ، فإن كانوا مع غيرهم سواء في الحاجه فلا بأس نقله عنه جعفر بن محمد

وكذا نقل عنه أبو داود إذا كان غيرُهم أحوج ، وإنَّما يريد أن يُغنيهم ويدع غيرهم، فلا فإن استووا في الحاجة فهم أولى

ونقل عنه أيضًا إذا كان له قرابة يجري عليهم ، أيعطيهم من الزكاة؟ قال إن كان أحدَّها أ^(٣) من عياله ، فلا قبل إنَّما يُجري عليها شيئًا معلومًا كلَّ شهر قال إذا كفاها ذلك قبل لا يكفيها فلم يُرخِّص له أن يُعطيها من الزكاة ثم قال لا يُوقى بالزكاة أمال أ⁽¹⁾ قال ومعنى هذا إن كان عودها الإجراء عليها من غير الزكاة قال لا توقى بالزكاة فقد وقى به ماله

ولم يذكر الخلال ولا أبو ىكر آخر الرواية فأشكل فقهها من كلامهما ومما يتفرَّع علي جواز تأخير أداء الزكاة أنَّه يجوز أن يُتحرَّى بها شيء معين تُضاعف فيه الصدقة

فمن قال إنَّه يجوز تأخيرها لمن لا يجد مثلهم في الحاجة لم يبعُد على قوله أن يجوز تأخيرُها لشهر يفضُل فيه الصدقة أيضًا وقد يتخرَّج على ذلك أنه يجوز نقل الزكاة إلى بلد بعيد لقرابة فقراء حاجتُهم شديدة

وقد توقف أحمدُ في هذه الصورة في رواية الأثرم وقال لا أدري ومسائل التوقف تُخرَّج على وجهين غالبًا

⁽١) في الأصل ﴿ منع ﴾ ولعل المثبت هو الصواب

⁽٢) في الأصل ﴿ قرابتهم ٤

⁽٣) في الأصل ﴿ يجدها ﴾ ، وما نقلته من مسائل أبي داود لأحمد برقم (٥٧٩)

⁽٤) زياده مر مسائل أبي داود والسياق بقتضيها

وأجازه النخعي لذي القرابة خاصة ، وأجازه مالك في النقل إلى المدينة خاصة (ق٢/ب) والنقلُ فيه تأخيرُ الإخراج ؛ فكما يؤخّر الأداء إلى الوصول إلى مكان فاضل ، تفضل فيه أبرابُ النفقة ؛ فكذلك تُوخّر إلى زمان فاضل تفضل فيه أبرابُ النفقة ؛ فكذلك تُوخّر إلى زمان فاضل تفضل فيه الصدقة .

بل التأخير إلى الزمان أولى ؛ لأنه ليس فيه عدولٌ عن فُقراء بلد الصدقة ، ولا نقلٌ لها عن غيرهم .

وقد استشكل أحمدُ قولَ عُثمان : هذا شهرُ زكاتكم .

قال إبراهيم بنُ الحارث: سُئل أحمد عن قول عثمان : هذا شهر زكاتكم.

قال : مَا فُسِّر أي وجه هو . قيل: فليس يُعرف وجهه ؟ قال : لا .

قال الأثرم : قلتُ لأبي عبد اللّه : حديثُ عثمان : هذا شهر زكاتكم. ما وجهه ؟ قال : لا أدري .

وأما {حديث } (١) عثمان: فحدَّثنا به من قال: ثنا ابنُ المبارك ، ثنا معمر، عن الزهري ، عن السائب بن يزيد ، قال: سمعت عثمان، يقول: « هذا شهر ركاتكم»(١) . يعني: رمضان .

قال القاضي أبو يعلى : لقد نُقل عن السائب بن يزيد ، أنَّه قال ذلك في شهر رمضان . ونُقل عنه أنَّه قال ذلك في المحرَّم.

قلت : قوله : يعني رمضان . ليس هو من قول السائب ، بل من قول من بعده من الرواة .

وحمل القاضي هذا الحديث : على أنَّ الإمام يبعثُ سُعَاته في أوَّل السنة، وهو أول المحرَّم . فمن كان حال حولُه أخذ منه زكاته ، ومن تبرَّع بأداء زكاة لم تجب عليه قبُل منه ، ومن قال : لم يحل حولي أخَّره .

⁽١) إضافة يقتضيها السياق.

 ⁽۲) أخرجه ابن أبي شيبة (۳/ ۱۹٤) وتتمته: «فمن كان عليه دين فليقضه، وزكوا بقية أموالكم».

وقد نص أحمدُ وغيره على أنّ من خشي أن يرجع عليه الساعي بالزكاة، أنَّه عذرٌ له في تأخير إخراجها .

(ق٣/أ) وقال مالك وغيرُه من العلماء : لا تجب الزكاةُ في الأموال الظاهرة إلا يوم مجيء السُّعاة . نقله عنه أبو عُبيد .

وقالت طائفة : معنى قول عُثمان : « هذا شهرُ زكاتكم » . يُستحب فيه تعجيل زكاتكم . نقل ذلك القاضي في « خلافه » ، وردَّه على قائله .

وروى أبو عُبيد في كتاب « الأموال »(١) : ثنا إبراهيم بن سعد ، عن ابن شهاب ، عن السائب بن يزيد ، قال: سمعت عثمان بن عفان ، يقول : «هذا شهر ركاتكم . فمن كان عليه دين فليؤد حتى تُخرجوا زكاة أموالكم ، ومن لم يكن عنده لم يُطلب منه حتى يأتي بها تطوعًا ، ومن أخذ منه لم تُؤخذ منه حتى يأتي هذا الشهر من قابل » قال إبراهيم : أراه يعني شهر رمضان .

قال أبو عُبيد : وقد جاءنا في بعض الأثر ، ولا أدري عمَّن هو : أنَّ هذا الشهر الذي أراد عُثمان المحرَّم .

وقد قال بعض السلف: ذلك الشهر الذي كان يُخرج فيه الزكاة نُسي ، وأنّ ذلك من المصائب على هذه الأمة . فروى أبو زرعة في تاريخه ، قال : سألت أبا مُسهر ، عن عبد العزيز بن الحُصين : هل يُؤخذ عنه ؟ فقال : أمّا أهل الحزم فلا يفعلون . قال: فسمعت أبا مُسهر يحتج بما أنكره على عبد العزيز بن الحُصين . ثنا سعيد بن عبد العزيز ، عن الزهري فقال : كان من البلاء على هذه الأمة أن نسوا ذلك الشهر . يعني : شهر الزكاة . قال أبو مُسهر : قال عبد العزيز : سمّاه لنا الزّهري .

وقد رُوي أنَّ الصحابة كانوا يُخرجون زكاتهم في شهر شعبان (ق٣/ب) إعانة على الاستعداد لرمضان ، لكن من وجه لا يصح (١٠) .

⁽۱) ص ۳۹۵

⁽٢) وقال المؤلف في ﴿ لطَّائِفُ المعارف ﴾ ص١٧٤ وفي الإسناد ضعف.

وروى يحيى بن سعيد العطَّار الحمصي، ثنا سيفُ بن محمد ، عن ضرار ابن عمرو ، عن يزيد الرقاشي ، عن أنس بن مالك ، قال: «كان أصحابُ رسول اللَّه علَّى الله الله علَّى إذا استهلَّ شهر شعبان أكبّوا على المصاحف فقرءوها وأخذوا في زكاة أموالهم فقووا بها الضعيف والمسكين على صيام شهر رمضان ، ودعا المسلمون مملوكيهم فحطوا عنهم ضرائب شهر رمضان ، ودعت الولاةُ أهل (السجون)(۱) فمن كان عليه حدُّ أقاموه عليه وإلا خلَّوا سبيله .

يحيى ، ومن فوقه إلى يزيد : كلُّهم ضُعفاء .

وأمًّا مذاهب العلماء في هذه المسألة : قال ميمون بن مهران : إذا حال الحولُ أخرج زكاته ، وله أن يشتغل بتفرقتها شهرًا لا يزيد عليه .

قال أبو عُبيد: ثنا علي بن ثابت، عن جعفر بن برقان، عن ميمون بن مهران، قال: اجعلها صرراً ثم ضعها فيمن تعرف ، ولا يأتي عليك الشهر حتى تفرقها .

وصرَّح أصحابُنا : بجواز تأخير إخراجها يسيرًا من غير تقدير .

وحكوا عن مالك ، والشافعي ، ومحمد بن الحسن أنه يجب إخراجُها علي الفور. وعن أبي يوسف : لا يجب ما لم يُطالبه الإمام .

وحكوا في كُتب الخلاف - منهم القاضي وابن عقيل - عن الحنفية أنهم قالوا: تسقط الزكاة (ق٤/أ) بتلف المال قبل إمكانه وبعده . على أنّه لا يجب إخراجها على الفور ، وأنّه لا يجب بدون مطالبة الساعي . وهذا يُشبه المحكي عن أبي يوسف ، كما تقدم .

آخر ما وجدنا من خط المؤلف - رحمه اللَّه تعالى - والحمد لله وحده وصلى اللَّه على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم، ورضي اللَّه عن أصحاب رسول اللَّه على المعين . هذا آخر القاعدة في إخراج الزكاة على الفور، للشيخ الإمام العالم العلامة بقية الحفاظ زين الدين ابن رجب البغدادي الدمشقي ، رحمه اللَّه وأسكنه فسيح جنته بمنه وكرمه ، وغفر لنا ولجميع المسلمين أجمعين . بلغ مقابلة وتصحيحًا على حسب الطاقة .

⁽١) في الأصل : ﴿ السنجوق ﴾ ، وما أثبته هو الصواب .





بسم اللَّه الرحمن الرحيم **وبه نست**عين

الحمدُ لله رب العالمين ، حمدًا كثيرًا طيبًا مباركًا فيه كما يحبُّ ربُّنا ويرضى، وصلًى اللَّه على محمد عبده ورسوله ، النبي الأمي خاتم النبيين وإمام المُتقين، المبعوث بالدين القيم ، والشريعة الباقية المؤيَّدة المحفوظة ، الذي لا يزال من أمَّنه طائفةٌ ظاهرين على الحق لا يضرُّهم من خذلهم حتى تقوم الساعة .

أما بعدُ:

فقد بلغني إنكار بعض الناس على إنكاري على بعض من ينتسب إلى مذهب الإمام أحمد وغيره من مذاهب الأئمة المشهورين في هذا الزمان : الخروج عن مذاهبهم في مسائل ، وزعم أنَّ ذلك لا يُنكر على مَن فعله ، وأنَّ من فعله قد يكون مُجتهدًا مُتبعًا للحق الذي ظهر له ، أو مقلدًا لمجتهد آخر . فلا يُنكر ذلك عليه .

فأقولُ وبالله التوفيق ، وهو المُستعان وعليه التكلان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله :

لا ريب أنَّ اللَّه تعالى حفظ لهذه الأمة دينها ؛ حفظًا لم يحفظ مثله دينا غير دين هذه الأمة؛ وذلك أنَّ هذه الأمة ليس بعدها نبيٍّ يجُدد ما دثر من دينها، كما كان دين من قبلنا من الأنبياء ، كلَّما دثر دين نبي جدَّده نبيُّ آخر يأتي بعده.

فتكفّل اللّه سبحانه بحفظ هذا الدين ، وأقام له في كلِّ عصر حملةٌ ينفون عنه تحريف الغالين ، وانتحالَ المبطلين وتأويلَ الجاهلين .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ (١) . فتكفَّل اللَّه

وقال تعالى : ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا اللَّهِكُرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾(١) . فتكفَّل اللَّه سبحانه بحفظ كتابه ، فلم يتمكنَّ أحدُّ من الزيادة في الفاظه ولا من النقص منها.

وقد كان النبي عَلَيْكُم يُقرئ أُمَّته القرآن في زمانه على أحرف مُتعددة؛ تيسيرًا على الأمة لحفظه وتعلمه ، حيث كان فيهم العجوزُ والشيخ الكبير ، والغلام والجارية والرجلُ الذي لم يقرأ كتابًا قط .

فطلب لهم الرخصة في حفظهم له أن يُقرئهم على سبعة أحرف ؛ كما ورد ذلك في حديث أبي بن كعب وغيره (٢) .

ثم لما انتشرت كلمة الإسلام في الأقطار ، وتفرَّق المسلمون في البُلدان المتباعدة صار كلُّ فريق منهم يقرأ القرآن على الحرف الذي وصل إليه . فاختلفوا حينيئذ في حروف القرآن ، فكانوا إذا اجتمعوا في الموسم أو غيره اختلفوا في القرآن اختلافًا كثيرًا .

فاجمع اصحابُ النبي عَلَيْكُم في عهد عُثمان على جمع الأمَّة على حرف واحد، خشية أن تختلف هذه الأمة في كتابها كما اختلف الأمم قبلهم في كتبهم ، ورأوا أنَّ (١/١) المصلحة تقتضى ذلك .

وحرَّقوا ما عدا هذا الحِرف الواحد من المصاحف (٣) ، وكان هذا من محاسن أمير المؤمنين عثمان _ رضي اللَّه عنه _ التي حمده عليها علي وحُذيفة وأعيان الصحابة.

⁽١) الحجر: ٩.

⁽٢) أخرج ذلك من حديث أبي بن كعب : مسلم في * الصحيح » رقم (٢٨١) ، وأحمد في «المسند» (١٢٧/٥) ، و1٩٩١) ، «المسند» (١٢٧/٥) ، وعن ابن عباس : البخاري في «الصحيح» رقم (٨١٩) ، وأحمد في «المسند» (١٦٤/١، ٢٩٩، ٣١٣). (٣) أخرج ذلك البخاري في «الصحيح» رقم (٤٩٨٧) من حديث أنس .

وإذا كان عُمر قد أنكر على هشام بن حكيم بن حزام على عهد النبي عَلَيْكُمْ في آية أشد الإنكار، وأبي بن كعب حصل له بسبب اختلاف القرآن ما أخبر به عن نفسه من الشك ، وبعض من كان يكتب الوحي للنبي عَلَيْكُمْ ممن لم يرسخ الإيمانُ في قلبه ارتد ، بسبب ذلك حتى مات مُرتداً .

هذا كلُّه في عهد النبي عليَّكِ ، فكيف الظن بالأمّة بعده أن لو بقي الاختلافُ في ألفاظ القرآن بينهم .

فلهذا ترك جمهور علماء الأمة القراءة بما عدا هذا الحرف الذي جمع عثمان عليه المسلمين ، ونهوا عن ذلك . ورخص فيه نفر منهم (١) ، وحكي رواية عن أحمد ومالك مع اختلاف عنهما على ذلك به في الصلاة وغيرها أم خارج الصلاة فقط .

وبكل حال : فلا تختلف الأمة أنه لو قرأ أحدٌ بقراءة ابن مسعود ونحوها عما يخالف هذا المُصحف المجتمع عليه، وادَّعى أنَّ ذلك الحرف الذي قرأ به هو حرف زيد بن ثابت الذي جمع عليه عثمانُ الأمَّة ، أو أنَّه أولى بالقراءة من حرف زيد : لكان ظالًا متعديًا مُستحقًا للعقوبة . وهذا لا يختلف فيه اثنان من المسلمين .

إنَّما محل الخلاف : إذا قرأ بحرف ابن مسعود ونحوه مع اعترافه أنَّه حرفُ ابن مسعود المخالف لمصحف عثمان رضي اللَّه عنه .

وأما سنَّة النبي عَلِيْكُم : فإنَّها كانت في الأمة تُحفظ في الصدور كما يُحفظ القرآن ، وكان من العلماء من يكتبها كالمصحف ، ومنهم من ينهى عن كتابتها . ولا ريب أنَّ الناس يتفاوتون في الحفظ والضبط تفاوتًا كبيرًا .

⁽۱) منهم ابن مسعود - رضي الله عنه - (۳۱۰۳) وقال : هذا حديث حسن صحيح، وابن أبي داود في « المصاحف » كما في « الفتح » (۱۹/۹) عن أنس .

ثم حدث بعد عصر الصحابة قومٌ من أهل البدع والضلال ، أدخلوا في الدين ما ليس منه وتعمَّدوا الكذب على النبي علَيْكِيْنَ .

فأقام اللَّه تعالى لحفظ السنّة أقوامًا ميَّزوا ما دخل فيها من الكذب والوهم والغلط ، وضبطوا ذلك غاية الضبط وحفظوه أشد الحفظ .

ثم صنَّف العلماءُ التصانيف في ذلك ، وانتشرت الكتبُ المؤلفة في الحديث وعلومه ، وصار اعتماد الناس في الحديث الصحيح على كتابي الإمامين أبي عبد اللَّه البُخاري ، وأبي الحسين مُسلم بن الحجاج القُشيري - رضي اللَّه عنهما.

واعتمادُهم بعد كتابيهما على بقيّة الكُتب الستة خصوصًا سُنن أبي داود وجامع أبي عيسى وكتاب النسائي ثم كتاب ابن ماجه .

وقد صُنِّف في الصحيح مصنفات أخر بعد صحيحي الشيخين ، لكن لا تبلغ مبلغ كتابي الشيخين .

ولهذا أنكر العلماءُ على من استدرك عليهما الكتاب الذي سمَّاه المستدرك . وبالغ بعضُ الحفَّاظ فزعم أنَّه ليس فيه حديث واحد على شرطهما .

وخالفه غيرهُ ، وقال : يصفو منه حديثٌ كثير صحيح . والتحقيق : أنَّه يصفو منه صحيح ٌ كثير على غير شرطهما ؛ بل على شرط أبي عيسى ونحوه ، وأما على شرطهما فلا .

فقلَّ حديثٌ تركاه إلا وله علةٌ خفية ؛ لكن لعزة من يعرف العلل (١/ب) كمعرفتهما وينقده ، وكونه لا يتهيأ الواحد منهم إلا في الأعصار المتباعدة : صار الأمر في ذلك إلى الاعتماد على كتابيهما ، والوثوق بهما والرجوع إليهما، ثم بعدهما إلى بقية الكتب المشار إليها .

ولم يُقبل من أحد بعد ذلك الصحيحُ والضعيف إلا عمَّن اشتُهر حذقه ومعرفته بهذا الفن واطلاعُه عليه ، وهم قليل جدًّا .

وأمًّا سائرُ الناس ، فإنَّهم يعوِّلون على هذه الكتب المشار إليها ، ويكتفون بالعزو إليها.

وأما الأحكام ومسائل الحلال والحرام؛ فلا ريب أنَّ الصحابة والتابعين ومن بعدهم اختلفوا في كثيرٍ من هذه المسائل اختلاقًا كثيرًا، وكان في الأعصار (المتقدمة)(*) كلُّ من اشتهر بالعلم والدين يفتي بما ظهر له أنَّه الحق في هذه المسائل، مع أنَّه لم يخل من كان يشذ منهم عن الجمهور عن إنكار العلماء عليه.

كما كان يُنكر على ابن عباس رضي اللَّه عنه مسائل متعددة تفرَّد بها(۱) . وأنكر ذلك على أتباعه أشدُّ من الإنكار عليه، حتى كان ابن جُريج لما قدم البصرة، إذا رآه الناسُ دخل المسجد الجامع رفعوا أيديهم ودعوا اللَّه عليه ؛ لشذوذه بتلك المسائل التي تلقَّى عن أصحاب ابن عباس ، حتى أنَّه رجع عن بعضها قبل أن يخرج من عندهم . وهذا مع أنَّ الناس حينئذ كان الغالبُ عليهم الدين والورع .

فكان ذلك يُريحهم عن أن يتكلِّم أحدُهم بغير علم ، أو ينصب نفسه للكلام، وليس هو لذلك بأهل .

ثم قلَّ الدينُ والورع ، وكثرُ من يتكلم في الدين بغير علم ، ومن ينصب نفسه لذلك وليس هو له بأهل .

فلو استمر الحالُ في هذه الأزمان المتأخّرة على ما كان عليه في الصدر الأول بحيث أنَّ كلَّ أحد يُفتي بما يدّعي أنَّه يظهر له أنَّه الحق ؛ لاختل به نظامُ الدين لا محالة ، ولصار الحلالُ حرامًا والحرام حلالاً .

ولقال كلُّ من شاء ما يشاء ، ولصار دينُنا بسبب ذلك مثل دين أهل الكتابين من قبلنا .

^(*) المتقادمة : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽١) كقوله في الربا والمتعة .

فاقتضت حكمة الله سبحانه أن ضبط الدين وحفظه : بأن نصب للناس أئمة مجتمعًا على علمهم ودرايتهم وبلوغهم الغاية المقصودة في مرتبة العلم بالأحكام والفتوى ، من أهل الرأي والحديث .

فصار الناس كلُّهم يعولون في الفتاوى عليهم ، ويرجعون في معرفة الأحكام إليهم .

وأقام اللَّه من يضبط مذاهبهم ويحرر قواعدهم ، حتى ضُبط مذهب كل إمام منهم وأصوله ، وقواعده وفصوله ، حتى تُرد إلى ذلك الأحكام ويُضبط الكلام في مسائل الحلال والحرام .

وكان ذلك من لُطف اللَّه بعباده المؤمنين ، ومن جُملة عوائده الحسنة في حفظ هذا الدين .

ولولا ذلك : لرأي الناسُ العجبَ الُعجابِ ، من كلِّ أحمق متكلِّف مُعجبِ برأيه ، جريء على الناس وثَّاب .

فيدَّعى هذا أنَّه إمامُ الأئمة ، ويدَّعي هذا أنَّه هادي الأمة ، وأنَّه هو الذي ينبغي الرجوعُ دون الناس إليه ، والتعويل دون الخلق عليه .

ولكن بحمد اللَّه ومنته انسدَّ هذا الباب الذي خطرُه عظيم وأمره جسيم، وانحسمت هذه المفاسدُ العظيمة وكان ذلك من لُطف اللَّه تعالى لعباده وجميل عوائده وعواطفه (الحميمة)(*).

ومع هذا فلم يزل يظهر من يدَّعى بلوغَ درجة الاجتهاد ، ويتكلَّم في العلم من غير (تقليد لاحد)(**) من هؤلاء الأئمة ولا انقياد .

فمنهم من يسوغ له ذلك ؛ لظهور صدقه فيما ادّعاه ، ومنهم من رُدّ عليه قولُه وكُذَّب في دعواه .

وأمَّا سائرُ الناس ممن لم يصل إلى هذه الدرجة فلا يسعُه إلا تقليدُ أولئك الأئمة ، والدخول فيما دخل فيه سائرُ الأمة .

^(*) الرحيمة : (نسخة) . (**) تقيد بأحد : (نسخة) .

فإن قال أحمق متكلف : كيف يُحصر الناسُ في أقوال علماء (متعينين)(*) ويُمنع من الاجتهاد، أو من تقليد غير أولئك من أثمة الدين .

قيل له: كما جمع الصحابة _ رضي الله عنهم _ الناس على حرف واحد من حُروف القرآن ، ومنعوا الناس من القراءة بغيره في سائر البُلدان ؛ لما رأوا أنَّ المصلحة لا تتم إلا بذلك ، وأنَّ الناس إذا تُركوا يقرءون على حروف شتَّى وقعوا في أعظم المهالك .

فكذلك مسائلُ الأحكام وفتاوى الحلالِ والحرام ، لو لم تُضبط الناسُ فيها بأقوال أثمة معدودين ؛ لأدَّى ذلك إلى فساد الدين ، وأن يُعد كلُّ أحمق متكلف طلبت الرياسة نفسه من (زمرة) (**) المجتهدين ، وأن يبتدع مقالةٌ ينسبها إلي بعض من سلف من المتقدمين ؛ فربما كان بتحريف يُحرِّفه عليهم، كما وقع ذلك كثيرًا من بعض الظاهريين ، وربما كانت تلك المقالة زلةٌ من بعض من سلف قد اجتمع على تركها جماعةٌ من المسلمين .

فلا تقتضي المصلحة عير ما قدَّره اللَّه وقضاه من جمع الناس على مذاهب هؤلاء الأئمة المشهورين رضي اللَّه عنهم أجمعين .

فإن قيل : الفرق بين جمع الناس على حرف واحد من الحروف السبعة من أحرف القرآن وبين جمعهم على أقوال فقهاء أربعة ، أنَّ تلك الحروف السبعة (كانت)(١) يُقال : معناها واحد أو متقارب ، والمعنى حاصل بهذا الحرف . وهذا بخلاف قول الفقهاء الأربعة ؛ فإنه يجوز أن يتفقوا على شيء ويكون الحق خارجًا عنهم .

قيل : هذا قد منعه طائفةٌ من العلماء وقالوا : إنَّ اللَّه لم يكن ليجمع هذه الأمة على ضلالة .

وفى ذلك أحاديثٌ تعضُد ذلك .

^(*) معينين : ﴿ نَسَخَهُ ﴾ .

^(**) جملة : انسخة ١ .

⁽١) كذا !!.

وعلى تقدير تسليمه ؛ فهذا إنما يقع نادرًا ، ولا يطلع عليه إلا مجتهد وصل إلى أكثر مما وصلوا إليه ، وهذا أيضًا مفقود أو نادر .

وذلك المجتهدُ على تقدير وجوده : فرضُه اتباع ما ظهر له من الحق ، وأما غيره ففرضُه التقليد .

وتقليد هؤلاء الأئمة سائغٌ بلا ريب ، ولا إثم عليهم ، ولا من قلَّدهم ولا بعضهم .

[إن قيل: إ\' فهذا يُفضي إلى اتباع الأئمة على الخطأ . [قيل: إ\' لا يقول القول الحق أجميع الخلق (١) لا بُد أن يكون مذمومًا به أحد من [المخالفين]\' .

فلم يتفق للأمة الخطأ ، وأكثر ما يقع هذا إن كان واقعًا فيما قل وقوعه .

فأمّا المسائلُ التي يحتاج المسلمون إليها عمومًا ، فلا يجوز أن يعتقد أنَّ الأئمة المُقتدى بهم في الإسلام في هذه الأعصار المستطالة اجتمعوا فيها على الخطأ ؛ فإنَّ هذا قدحٌ في هذه الأمة قد أعاذها اللَّه منه.

فإن قيل: نحن نُسلم منع عُموم الناس من سلوك طريق الاجتهاد؛ لما يُفضي ذلك إلى أعظم الفساد .

لكن لا نسلم منع تقليد إمام متبع من أئمة المجتهدين غير هؤلاء الأئمة المشهورين .

قيل: قد نبَّهنا على علة المنع من ذلك ، وهو أنَّ مذاهب غير هؤلاء لم تشتهر ولم تنضبط ، فربما نُسب إليهم ما لم يقولوه ، أو فُهم عنهم ما لم يريدوه ، وليس لمذاهبهم من يذب عنها ، ويُنبّهُ على ما يقع من الخلل فيها بخلاف هذه المذاهب المشهورة.

فإن قيل : فما تقولون في مذهب إمام غيرهم قد دُون مذهبه وضُبُط وحفظ كما حُفظ مذاهب هؤلاء ؟

⁽١) بياض بالأصل ، والمثبت من المطبوع وانظر ﴿ مجموع الفتاوى ﴾ (١٩/ ٩٢).

قيل : أولاً : هذا لا يُعلم وجودُه الآن ، وإن فُرض وقوعه الآن وسُلّم جوازُ اتباعه والانتساب إليه ، فإنَّه لا يجوز ذلك إلا لمن أظهر الانتساب إليه والفتيا بقوله والذبَّ عن مذهبه .

فأمًّا من أظهر الانتساب إلى بعض الأئمة المشهورين ، وهو في الباطن منتسبٌ إلى غيرهم معتقدٌ لمذهب سواه ، فهذا لا يسوغ له ذلك البتة ، وهو من نوع النفاق والتقية ، ولاسيما من أخذ الأموال المختصة بأصحاب ذلك الإمام المشهور من الأوقاف أو غيرها.

أو لبَّس على النَّاس ، فأوهمهم أنَّ ما يُفتي به من مذهب من ينتسب إليه في الباطن هو مذهب ذلك الإمام المشهور .

فهذا غير سائغ قطعًا ، وهو تلبيس على الأمة وكذبٌ على علماء الأمة.

ومن نسب إلى أثمة الإسلام ما لم يقولوه ، أو ما عُلم أنَّهم يقولون خلافه (٢/ب) فإنه كاذبٌ يستحق العقوبة على ذلك .

وكذلك إن صنَّف كتابًا على مذهب إمام معيَّن ، وذكر فيه ما يعتقده من قول من ينتسب إليه في الباطن من غير نسبته إلى قائله .

وكذلك لو كان الكتاب المصنَّف لا يختص بمذهب معينٌ ، إلا أنَّ مصنَّفه في الظاهر ينتسب إلى مذهب إمام معين وفي الباطن إلى غيره . فيذكر فيه أقوال من ينتسب إليه باطنًا ، من غير بيان لمخالفتها لمذهب من ينتسب إليه ظاهرًا .

فكلُّ هذا إيهامٌ وتدليس غير جائز ، وهو يقتضي خلط مذاهب العلماء واضطرابها .

فإن ادعى مع ذلك الاجتهاد كان أدهى وأمر ، وأعظم فسادًا وأكثر عنادًا؛ فإنّه لا يسوغ ذلك مطلقًا إلا لمن كمُلت فيه أدواتُ الاجتهاد : من معرفة الكتاب والسنة ، وفتاوى الصحابة والتابعين ، ومعرفة الإجماع والاختلاف ، وبقية شرائط الاجتهاد المعروفة .

وهذا يدعي إطلاعًا كثيرًا على السنة ، ومعرفة صحيحها من سقيمها، ومعرفة مذاهب الصحابة والتابعين ، والآثار المنقولة عنهم في ذلك .

ولهذا كان الإمام أحمد يُشدد أمر الفُتيا ، ويمنع منها من يحفظ مائة ألف حديث ومائتي ألف حديث وأكثر من ذلك .

وعلامة صحة دعواه : أن يستقل بالكلام في المسائل كما استقل غيرُه من الأئمة ، ولا يكون كلامه مأخوذًا من كلام غيره .

فأمًا من اعتمد على مجرّد نقل كلام غيره ، إمّا حكمًا ، أو حكمًا ودليلاً: كان غاية جهده أن يفهمه ، وربما لم يفهمه جيدًا أو حرّفه وغيره ، فما أبعد هذا عن درجة الاجتهاد ! كما قيل :

فدع عنك الكتابة لست منها ولو سوَّدت وجهك بالمداد

فإن قيل: فما تقولون في نهي الإمام أحمد وغيره من الأئمة عن تقليدهم وكتابة كلامهم ، وقول الإمام أحمد: لا تكتب كلامي ولا كلام فلان وفلان، وتعلم كما تعلمنا. وهذا كثيرٌ موجود في كلامهم.

قيل: لا ريب أنَّ الإمام أحمد رضي اللَّه عنه كان ينهى عن آراء الفقهاء، والاشتغال بها حفظًا وكتابة ، ويأمر بالاشتغال بالكتاب والسنة حفظًا وفهمًا ، وكتابة ودراسة ، وبكتابة آثار الصحابة والتابعين دون كلام من بعدهم ، ومعرفة صحة ذلك من سقمه ، والمأخوذ منه والقول الشاذ المطرح منه .

ولا ريب أنَّ هذا مما يتعين الاهتمامُ به والاشتغال بتعلمه أولاً قبل غيره.

فمن عرف ذلك وبلغ النهاية من معرفته كما أشار إليه الإمام أحمد ، فقد صار علمه قريبًا من علم أحمد .

فهذا لا حجر عليه ولا يتوجه الكلام فيه، إنَّما الكِلام في منع من لم يبلغ

هذه الغاية ولا ارتقى إلى هذه النهاية ، ولا فهم من هذا إلا النزر اليسير ، كما هو حال أهل هذا الزمان .

بل هو حالُ أكثر الناس منذ أزمان ، مع دعوى كثير منهم الوصول إلى الغايات ، والانتهاء إلى النهايات ، وأكثرهم لم يرتقوا عن درجة البدايات .

وإذا أردت معرفة ذلك وتحقيقه ، فانظر إلى علم الإمام أحمد - رضي اللَّه عنه - بالكتاب والسنة .

أمًّا علمه بالكتاب : فإنه - رضي اللَّه عنه - كان شديد العناية بالقرآن وفهمه وعلومه ، وكان يقول لأصحابه : قد ترك الناسُ فهم القرآن ، على وجه الذم لهم .

وقد جمع في القرآن كثيراً من الكتب، من ذلك : كتاب «الناسخ والمنسوخ»، و«المقدم والمؤخر» (٣/أ) وجمع «التفسير الكبير»، وهو محتو على كلام الصحابة والتابعين في التفسير .

وتفسيره من جنس التفاسير المنقولة عن السلف: من تفاسير شيوخه كعبدالرزاق، ووكيع ، وآدم بن أبي إياس وغيرهم . ومن تفاسير أقرانه كإسحاق وغيره، وعن بعده عن هو على منواله كالنسائي، وابن ماجه ، وعبد ابن حُميد، وابن أبي حاتم ، وغيرهم من أهل الحديث . وكل هؤلاء جمعوا الآثار المروية عن السلف في التفسير من غير زيادة كلام من عندهم.

وأمًّا علمُه رضي اللَّه عنه بالسنة : فهذا أمرٌ اشتهر وذاع ، ووقع عليه الوفاق والإجماع ، وأنَّه حامل لواء السنة والحديث ، وأعلم الناس في زمانه بكلام النبي عَيَّا وأصحابه والتابعين .

واختص عن أقرانه من ذلك بأمور متعددة ، منها : سعة الحفظ وكثرته ، وقد قيل : إنه كان يحفظ ثلاثمائة ألف حديث .

ومنها : معرفة صحيحه من سقيمه : وذلك تارة بمعرفة الثقات من المجروحين، وإليه كانت نهاية المنتهى في علم الجرح والتعديل .

وتارة معرفة طُرق (٣/ب) الحديث واختلافه ، وهو معرفة علل الحديث. وكان أيضًا نهايةٌ في ذلك .

وهذا وإن شاركه كثيرٌ من الحفاظ في معرفة علل الحديث المرفوعة ، فلم يصل أحدٌ منهم إلى معرفته بعلل الآثار الموقوفة .

ومن تأمل كلامه في ذلك : رأى العجب ، وجزم بأنه قل من وصل إلى فهمه في هذا العلم رضي اللَّه عنه .

ومنها : معرفته فقه الحديث وفهمه ، وحلاله وحرامه ومعانيه ، وكان أعلم أقرانه بذلك كما شهد به الأئمة من أقرانه ، كإسحاق وأبي عُبيد وغيرهما.

ومن تأمل كلامه في الفقه وفهم مأخذه ومداركه فيه، علم قوة فهمه واستنباطه .

ولدقة كلامه في ذلك ، ربما صعب فهمه على كثير من أثمة أهل التصانيف من هو على مذهبه ، فيعدلون عن مآخذه الدقيقة إلى مآخذ أخر ضعيفة يتلقونها عن غير أهل مذهبه ، ويقع بسبب ذلك خلل كثير في فهم كلامه، وحمله على غير محامله .

ولا يحتاج الطالبُ لمذهبه إلا إلى إمعان وفهم كلامه .

وقد رئي من فهمه وعلمه ما يقضي منه العجب ، وكيف لا ، ولم يكن مسألة سبق للصحابة والتابعين ومن بعدهم فيها كلام ؛ إلا وقد علمه واحاط علمه به، وفهم مأخذ تلك المسألة وفقهها ، وكذلك كلام عامة فقهاء الأمصار وأثمة البلدان - كما يُحيط به معرفته - كمالك ، والأوزاعي ، والثوري ، وغيرهم.

وقد عُرض عليه عامة علم هؤلاء الأئمة وفتاويهم ، فأجاب عنها تارة بالموافقة وتارة بالمخالفة .

فإنَّ مُهنا بن يحيى الشامي عرض عليه عامة مسائل الأوزاعي وأصحابه ، فأجاب عنها.

وجماعة عرضوا عليه مسائل مالك وفتاويه من الموطأ وغيره ، فأجاب عنها. وقد نقل ذلك عنه حنبل وغيره .

وإسحاقُ بن منصور عرض عليه عامةً مسائل الثوري ، فأجاب عنها .

وكان أولاً قد كتب كُتب أصحاب أبي حنيفة وفهمها ، وفهم مآخذهم في الفقه ومداركهم ، وكان قد ناظر الشافعي وجالسه مُدّة وأخذ عنه .

وشهد له الشافعيُّ رضي اللَّه عنه تلك الشهادات العظيمة في الفقه والعلم، وأحمد مع هذا شاب لم يتكهل .

ومعلوم أنَّ من فهم علم هذه العلوم كلُها وبرع فيها ، فأسهلُ شيءِ عنده معرفة الحوادث والجواب عنها ، على قياس تلك الأصول المضبوطة والمآخذ المعروفة .

ومن هنا قال عنه أبو ثور: كان أحمد إذا سُئل عن مسألة كأنَّ علم الدنيا لوحٌ بين عينيه ، أو كما قال.

ولا نعلم سُنَّة صحيحة عن النبي عَلِيْكُم إلا وقد أحاط بها علمًا ، وكان أشدًّ الناس اتباعًا للسنة إذا صحت ، ولم يعارضها معارضٌ قوي .

وإنَّما ترك الأخذَ بما لم يصح ، وبما عارضه معارضٌ قوي جداً .

وكان السلفُ _ رضي اللَّه عنهم _ ؛ لقُرب عهدهم بزمن النبوة، وكثرة ممارستهم كلام الصحابة والتابعين ومن بعدهم ؛ يعرفون الأحاديث الشاذة التي لم يُعمل بها ، ويطرحونها . ويكتفون بالعمل بما مضى عليه السلفُ . ويعرفون من ذلك مالم يعرفه من بعدهم ، ممن لم تبلغه السننُ إلا من كُتب الحديث لطول العهد وبُعده .

إذا فهمت هذا وعلمته ، فهذه نصيحة لك أيها الطالب لمذهب هذا الإمام أؤديها إليك خالصة لوجه اللَّه تعالى ؛ فإنَّه « لا يؤمن أحدُكم حتى يحبُ لأخيه ما يحب لنفسه "(١).

إياك ثم إياك أن تحدّث نفسك أنّك قد اطلعت على ما لم يطلع عليه هذا الإمام، ووصلت من الفهم إلى ما لم يصل إليه ، هذا الذي ظهر فضلُ فهمه على من بعده من أولى الأفهام .

ولتكن همتك كلُّها (٤/أ) مجموعة على فهم ما أشار إليه ، وتعلُّم ما أرشد إليه من الكتاب والسنّة ، على الوجه الذي سبق شرحُه .

ثم بعد ذلك : ليكن همك في فهم كلام هذا الإمام في جميع مسائل العلم، لا مسائل الإسلام . أعني : مسائل الحلال والحرام .

وفي علم الآفاق ، أعني : مسائل الإيمان بالله وملائكته وكُتبه ورسله واليوم الآخر ، وهو العلم المسمَّى في اصطلاح كثير من العلماء بعلم السُّنة.

فإنَّ هذا الإمام كان غاية في هذا العلم ، وقد امتحن بسبب مسائل منه ، وصبر لله علي تلك المحنة ، ورضي المسلمون كلهم بقوله الذي قاله ومقامه الذي قامه وشهدوا أنه إمام السنة ، وأنه لولاه لكفر الناس.

فمن كانت هذه منزلته في علم السنة، كيف يحتاج إلي تلقي هذا العلم من كلام أحد من العلماء غيره ، لاسيما لمن ينتسب إلى مذهبه.

فليتمسك بكلامه في عامة هذا الباب ، ويعرض عما أحدث من فضول المسائل التي أحدث . وليس للمسلمين فيما أحدث حاجة ؛ بل تشغل عن

⁽١) أخرجه البخاري (١٣) ، ومسلم (٤٥) من حديث أنس .

العلم النافع، وتوقع العداوة والبغضاء بين المسلمين ، وتوجب كثرة الجدل والخصومات في الدنيا مما هو منهي عنه عند هذا الإمام وغيره من السلف الماضين.

وكذلك علم الإحسان : وهو علم المراقبة والخشية ، كان هذا الإمام فيه غاية ، كما كان في علم الإسلام والإيمان آية. ولكن كان الغالب عليه في هذا العلم تحقيق الأعمال دون تزويق الأحوال ؛ فلذلك كان لا يطلق إلا المأثور عن الحلف ، دون ما (أخذته)(١) المتأخرون عن الحلف .

ولقد كان رضي اللَّه عنه في جميع علومه مستندًا بالسنة ، لا يرى إطلاق ما لم يُطلقه السلفُ الصالح من الأقوال ، ولا سيما في علم الإيمان والإحسان.

وأمّا علم الإسلام: فكان يُجيب فيه عن الحوادث الواقعة مما لم يسبق فيها كلامٌ ؛ للحاجة إلى ذلك ، مع نهيه لأصحابه أن يتكلموا في مسائل ليس لهم فيها إمام .

وإنَّما كان يُجيب غالبًا عما سبق الكلامُ فيه، وفيما يحتاج ولابد لوقوعه ومعرفة حُكمه .

فأمًا ما يولّده الفقهاءُ من المسائل التي لا تقع أو لا تكاد تقع إلا نادرًا ، فكان ينهى كثيرًا عن الكلام فيها ؛ لأنه قليلُ الفائدة ويُشغل عمًّا هو أهم منه مما يحتاج إلى معرفته .

وكان رضي اللَّه عنه لا يرى كثرة الخصام والجدال، ولا توسعة لقيل أو لقال في شيء من العلوم والمعارف والأحوال .

إنما يرى الاكتفاء في ذلك بالسنة والآثار ، ويحث على فهم معاني ذلك من غير إطالة للقول والإكثار

Age to the second of the second of the second

⁽۱) کذا !!

ولم يترك توسعة الكلام بحمد اللَّه عجزًا ولا جهلاً ، ولكن ورعًا وفضلاً واكتفاءً بالسلف الصالح من الصحابة والتابعين، فبالاقتداء بهم تحصل الهداية .

فإن أنت قبلت هذه النصيحة ، وسلكت الطريقة الصحيحة ، فلتكن همتك ؛ حفظ ألفاظ الكتاب والسنة ، ثم الوقوف على معانيها بما قال سلف الأمة وأثمتها ، ثم حفظ كلام الصحابة والتابعين وفتاويهم وكلام أثمة الأمصار، ومعرفة كلام الإمام أحمد وضبطه بحروفه ومعانيه ، والاجتهاد على فهمه ومعرفته .

وأنت إذا بلغت من هذه الغاية : فلا تظن في نفسك أنك بلغت النهاية، وإنما أنت طالب متعلم من جملة الطلبة المتعلمين .

ولو كُنتَ بعد معرفتك ما عرفت موجودًا في زمن الإمام أحمد ، ما كنت حينتلاً معدودًا من جملة الطالبين . فإن حدثتك نفسك بعد ذلك أنك قد انتهيت أو وصلت إلى ما وصل إليه السلف ، فبئس ما رأيت .

وإيّاك ثم إيّاك أن تترك حفظ (٤/ب) هذه العلوم المشار إليها ، وضبط النصوص والآثار المعول عليها ، ثم تشتغل بكثرة الخصام والجدال ، وكثرة القيل والقال ، وترجيح بعض الأقوال على بعض الأقوال مما استحسنه عقلك، ولا تعرف في الحقيقة من القائل لتلك الأقوال ، وهل هو من السلف المعتبر باقوالهم ، أو من غير أهل الاعتدال .

وإيّاك أن تتكلم في كتاب اللَّه أو في حديث رسول اللَّه بغير ما قاله السلفُ، كما أشار إليه إمامك ، فيفوتك العلمُ النافع ، وتضيع أيامُك .

فإنَّ العلم النافع : إنما هو ما ضُبط في الصدور ، وهو عن الرسول أو عن السلف الصالح مأثور .

وليس العلم النافع أرأيت وأريت ؛ فقد نهى عن ذلك الصحابة ومن بعدهم

ممن إذا اقتديت بهم فقد اهتديت وكيف يصح لك دعوى الانتساب إلى إمام، وأنت على مخالفته مُصر ، ومن علومه وأعماله وطريقته تفر

واعلم ـ وفقك اللَّه ـ أنك كلما اشتغلت بتلك الطريقة، وسلكت السَّبل الموصلة إلى اللَّه على الحقيقة، واستعملت الخشية ونفسها المراقبة، ونظرت في أحوال من سلف من الأثمة بإدمان النظر في أحوالهم بحُسن العاقبة، ازددت باللَّه وبأمره علمًا ، وازددت لنفسك احتقارًا وهضمًا ، وكان لك من نفسك شغلٌ شاغلٌ عن أن تتفرغ لمخالفة المسلمين .

ولا تكن حاكمًا على جميع فرق المؤمنين ، كأنك قد أُوتيت علمًا لم يؤتوه، أو وصلت إلى مقام لم يصلوه .

فرحم اللَّه من أساء الظن بنفسه علمًا وعملاً وحالاً ، وأحسن الظن بمن سلف ، وعرف من نفسه نقصًا ومن السلف كمالاً ، ولم يهجم على أئمة الدين ولا سيما مثل الإمام أحمد ، وخصوصًا إن كان إليه من المُنتسبين .

وإن أنت أبيت النصيحة وسلكت طريقة الجدال والخصام ، وارتكبت ما نهيت عنه من التشدق والتفيهق وشقشقة الكلام ، وصار شغلك الرد على أثمة المسلمين ، والتفتيش عن عبوب أثمة الدين : فإنك لا تزداد لنفسك إلا عجبًا، ولا لطلب العلو في الأرض إلا حبًا ، ومن الحق إلا بعدًا ، وعن الباطل إلا قربًا ، وحينئذ تقول : ولم لا أقول وأنا أولى من غيري بالقول والاختيار، ومن أعلم مني ومن أفقه مني ؛ كما ورد في الحديث هذا يقوله من هذه الأمة من هو وقود النار .

أعاذنا اللَّه وإياكم من هذه الفضائح ، ووفقنا وإياكم لقبول النصائح بمنه وكرمه إنه أرحم الراحمين وأكرم الأكرمين .

فإن أبيت إلا الإصرار على أنَّ العلم والتفقه هو نقلُ الأقوال ، وكثرة البحث عليها، والجدال، وأنَّ من اتسع في ذلك ونقب عن عيوب الأثمة بالنظر

والاستدلال أعلم عمن لم يكن كذلك ، وأن من قلّ كلامُه في هذا فليس هنالك.

فنقول لك من هنا اعتقد طوائفً من أهل الضلال أنَّ الخلف أعلم من السَّلف ؛ لما امتازوا به من كثرة القيل والقال

ونحن براء إلى اللَّه من هذه الأقوال ، ولو كان الأمرُ على هذا لكان شيوخُ المعتزلة والرافضة أعلم من سلف الأمة وأثمتها .

وتأمل كلام شيوخ المعتزلة كعبد الجبار بن أحمد الهمداني وغيره، وكثرة بحوثه وجداله ، واتساعه في كثرة مقاله ، وكذلك من كان من أهل الكلام من سائر الطوائف .

وكذلك المصنفون في سائر الكلام ، وفي الفقه من فقهاء الطوائف : يُطيلون الكلام في كل مسألة إطالة مُفرطةً جدًا ، ولم يتكلم أثمتُهم في تلك المسائل بتقريرها وكلامهم فيها .

هل يجوز أن يُعتقد بذلك فضلُهم على أئمة الإسلام ، مثل سعيد بن المسيب والحسن ، وعطاء ، والنخعي ، والثوري، والليث ، والأوزاعي، ومالك (٥/أ)، والشافعي ، وأحمد ، وإسحاق ، وأبي عُبيد ونحوهم

بل التابعون المتسعون في المقال أكثر من الصحابة بكثير ، فهل يعتقد مسلم أنَّ التابعين أعلمُ من علماء الصحابة.

وتأمَّل قول النبي عَلَيْكُم : « الإيمانُ بمان ، والفقهُ بمان، والحكمة بمانية »(١) . قاله في مدح أهل اليمن وفضلهم ، فشهد لهم بالفقه والإيمان ، ونسبها إليهم لبلوغهم الغاية في الفقة والإيمان والحكمة

ولا نعلم طائفةً من عُلماء المسلمين أقل كلامًا من أهل اليمن، ولا أقل جدالاً منهم، سلفًا وخلفًا فدلً على أنَّ العلم والفقه الممدوح في لسان

⁽١) أخرجه البخاري (٤٣٨٨، ٤٣٨٩، ٤٣٩)، ومسلم (٥٢) من حديث أبي هريرة

الشارع: هو العلم باللَّه المؤدي إلى حُبَّه ومحبته، وإجلاله وتعظيمه، وهما مع العلم بما يحتاج إليه من أوامره ونواهيه ، كما كان عليه علماء أهل اليمن قديمًا، مثل : أبي موسى الأشعري ، وأبي مُسلم الخولاني وأويس وغيرهم. دون ما زاد على ذلك ، من ضرب أقوال الناس بعضها ببعض، وكثرة التفتيش عن عوراتهم وزلاتهم .

وهو أنَّ أكثر الأئمة غلطوا في مسائل يسيرة ، مما لا تقدح في إمامتهم وعلمهم، فكان ماذا ؟! فلقد انغمر ذاك في محاسنهم وكثرة صوابهم ، وحُسن مقاصدهم ونصرهم للدين .

والانتصابُ للتنقيب عن زلاَتهم ليس محمودًا ولا مشكورًا ، لاسيما في فضول المسائل التي لا يضر فيها الخطأ ، ولا ينفع فيها كشفُ خطئهم وبيانُه.

وكذلك كثرة البحث عن فضول علوم لا تنفع في الدين وتشغل عن اللَّه والاشتغال به ، وتقسِّي القلب عن ذكره ، وتوجب لأهلها حبَّ العلو والرئاسة على الخلق .

فكل هذا غيرُ محمود، وقد كان النبيُّ عَلَيْكُمْ يتعوَّذُ من علم لا ينفع (١)، وفي حديث عنه أنَّه قال: « سلوا اللَّه علمًا نافعًا، وتعوَّذُوا من علم لا ينفع (٢).

وفي حديث عنه: ﴿ إِن مِن العلم جهلاً ﴾(٣) . وكان عَلَيْظِيمُ يكره إطالة القول وكثرة تشقيق الكلام ، ويُحب التجوز في القول؛ وفي ذلك عنه أحاديثُ كثيرة يطول ذكرها .

وكذلك التصدّي لرد كلام أهل البدع بجنس كلامهم ، من الأقيسة الكلامية وأدلة العقول : يكرهه الإمامُ أحمد ، وأثمة أهل الحديث كيحيى القطان، وابن مهدي ، وغيرهم. وإنَّما يرون الردَّ عليهم بنصوص الكتاب والسنّة، وكلام سلف الأمة إن كان موجوداً ، وإلا رأوا السكوت أسلم .

⁽١) أخرجه مسلم (٢٧٢٢) من حديث زيد .

⁽۲) أخرجه ابن ماجه (۳۸٤٣) .

⁽٣) أخرجه أبو داود في ﴿ السنن ﴾ رقم (١٢) ٥

وكان ابنُ المبارك ، أو غيره من الأئمة يقول : ليس أهل السنة عندنا من رد على أهل الأهواء ، بل من سكت عنهم .

ذكر هذا كراهية { لما يشغل } (١٠) عن العلم الذي جاء به الرسولُ عَلَيْكُمْ ، وعن العمل بمقتضاه ؛ فإن فيه كفاية ، ومن لم يكفه ذلك فلا كفاه الله !

وكل ما ذكرته هاهنا ، فأنا أعلم أنَّ أهل الجدال والخصومات يناقشون فيه أشد المناقشة ، ويعترضون عليه أشد الاعتراض ؛ ولكن إذا وضح الحق تعيَّن اتباعُه ، وترك الالتفات إلى من نازع فيه وشغب ، وخاصم وجادل وألب.

ومن هاهنا يُعلم أنَّ علم الإمام أحمد ومن سلك سبيله من الأثمة : أعلم علوم الأمة ، وأجلها وأعلاها ، وأنَّ فيه كفايةٌ لمن هداه اللَّه إلى الحق.

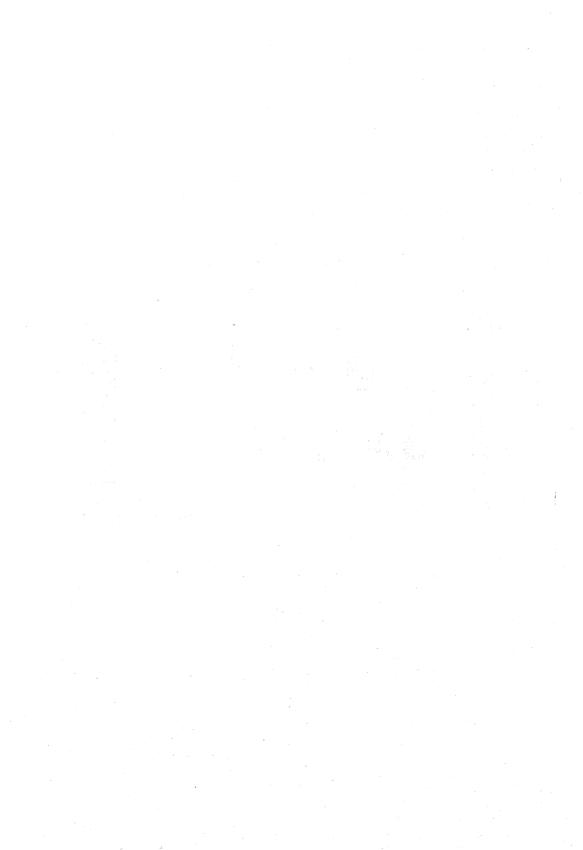
ومن لم يجعل اللَّه له نورًا فماله من نور (٥/ب) .

تمت الرسالة المباركة الشافية لمن وقف عليها ونظر فيها وعمل بما فيها ، فهي له كافية ، والله الموفق لإصابة الصواب ، وإليه المرجع والمآب .

* * *

⁽١) ليست بالأصل والسياق يقتضيها .





وبعد . فهذا مختصر ، فيما روي عن أهل المعرفة والحقائق في معاملة الظالم السارق

قد روي عن النبي عَلَيْكُم أنه نهي عن سب السارق والدعاء عليه. خرَّج أبوداود (۱) من حديث عائشة ، «إنها سُرِقَتْ مِلْحفة لها ، فجعلت تدعو على من سرقها ، فجعل النبي عَلَيْكُم يقول لها: « لا تسبخي عنه ». قال أبو داود : لا تسبخي ، يعني: لا تُخففي.

وخرَّجه الإمام { أحمد } (۱) من وجه آخر ، عن عائشة قالت: «سُرِقَت لحفتي، فدعوت الله على صاحبها ، فقال النبي علَّكُ « لا تسبخي عليه ، دعيه بذنبه» . والمراد، أن من ذهب له مال بسرقة ، ونحوها فإن ذهابه ، من جملة المصائب الدنيوية، والمصائب كلها كفارة للذنوب ، والصبر عليها : (يحصل للصابر)(۱) الأجر الجزيل.

وفي حصول الأجر له على مجرد المصيبة ، خلاف مشهور بين العلماء .

فإذا كانت المصيبة من فعل آدمي ظالم: كالسارق والغاصب ونحوهما ، فإن الم يكن له المظلوم يستحق أن يأخذ يوم القيامة من حسنات الظالم ، فإن لم يكن له حسنات ، طرحت من سيئات المظلوم عليه.

فإن دعا المظلوم على ظالمه في الدنيا ، فقد استوفي منه بدعائه بعض حقه ، فخف وزر (ق/ ١ب) الظالم بذلك ، فلهذا ، أمر النبي عليَّك عائشة أن

⁽١) برقم (١٤٩٧) .

⁽٢) ما بين المعقونتين بياض بالأصل ، والسياق يقتضيه .

والحديث أخرجه أحمد (٦/ ٤٥ ، ١٣٦) عن عائشة قالت : ﴿ سرقها سارق فدعت عليه فقال لها رسول اللَّه عَلَيْكُم : ﴿لا تسبخي عنه واللفظ الآخر أن الذي سُرقَ ثوبٌ لها .

⁽٣) في الأصل (يحصل للصابه للصابر) وهو خطأ من الناسخ ، والصواب حَذَف اللصابه.

تصبر، فلا تدعو عليه ، فإن ذلك يخفف عنه . وخرَّج الترمذي(١) من حديث عائشة عن النبي عَلَيْكُم قال المن دعا على من ظلمه فقد انتصر » . وروي ليث ، عن طلحة: أن رجلاً لطم رجلاً، فقال : اللهم إن كان ظلمني فاكفنيه . فقال له مسروق: قد استوفيت.

وقال مجاهد : لا تسبن أحدًا ، فإن ذلك يخفف عنه ، ولكن أحب لله بقلبك وأبغض لله بقلبك . وقال سالم بن أبى الجعد : الدعاء قصاص.

وشكا رجل إلي عمر بن عبد العزيز رجلاً ظلمه ، وجعل يقع فيه، فقال له عمر : إنك إن تلقى الله ومظلمتك كما هي ، خير لك من أن تلقاه ، وقد استقضيتها.

وقال أيضا: بلغني أن الرجل ، ليظلم بمظلمة ، فلا يزال المظلوم يشتم الظالم وينتقصه ، حتى يستوفي حقه، ويكون للظالم الفضل عليه قال بعض السلف: لولا أن الناس يدعون علي ملوكهم ، لعجل لملوكهم العقاب . ومعنى هذا : يشير إلى أن دعاء الناس عليهم استفاء منهم بحقوقهم من الظالم ، أو لبعضها ، فبذلك يدفع عنهم العقوبة .

وروي عن الإمام أحمد ،قال : ليس بصابر من دعا على من ظلمه .

وفي مسند الإمام أحمد (١) ، عن أبي هريرة ، عن النبي عليه قال : «ما من عبد ظُلم (ق/ ١٦) بمظلمة ، فيغضي عليها لله عز وجل ، إلا أعز الله بها نصره». ويشهد له ما خرَّجه مسلمٌ في « صحيحه »(١) من حديث أبي هريرة ، عن النبي عليه قال: « ما زاد الله عبداً بعفو ، إلا عزاً ». فإن دعا على من ظلمه بالعدل جاز، وكان مستوفيًا لبعض حقه منه، وإن اعتدى عليه في دُعائه

⁽١) برقم (٣٥٥٢) . وقال الترمذي : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث أبي حمزة، وقد تكلم بعض أهل العلم في أبي حمزة ، وهو : ميمون الأعور .

^{. (}१٣٦/٢) (٢)

⁽٣) برقم (٢٥٨٨).

لم يجز .

وروي عن ابن عباس ، في قوله تعالى : ﴿ لا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلاَّ مَن ظُلِمَ ﴾ (١) قال : لا يُحب الله أن يدعو أحدٌ على أحد ، إلا أن يكون مظلومًا ، فإنَّه قد رُخص له أن يدعو على من ظلمه ؛ وذلك قوله تعالى: ﴿ إِلاَّ مَن ظُلِمَ ﴾ ومن صبر فهو خير .

وقال الحسن: قد أرخص له أن يدعو على من ظلمه ، وذلك قوله تعالى: ﴿ إِلاَّ مَن ظُلُم ﴾ ومن صبر فهو خير . وقال الحسن: قد أرخص له أن يدعو على من ظلمه ، من غير أن يعتدي عليه . وروي عنه ، قال : لا تدع عليه ، ولكن قل: اللهم أعني عليه ، واستخرج حقي منه . ومن العارفين من كان يرحم ظالمه ، فربعًا دعا له . سرق لبعضهم شيءٌ فقيل له ادع الله عليه ، فقال: اللهم إن كان فقيرًا فأغنه ، وإن كان غنيًا فأقبل بقلبه .

وقال إبراهيم التيمي : إنَّ الرجل ليظلمني ، فارحمه . قيل له : كيف ترحمه وهو يظلمك ؟ قال : إنه لا يدري لسخط (ق/ ٢ب) من تعرَّض. وآذى رجلٌ أيوب السَّختياني ، وأصابه أذى شديدًا ، فلما تفارقوا ، قال أيوب : إني لأرحمه ، إنا نُفارقه وخلقه معه !

وقال بعضهم : لا يكُبُرنَ عليك ظُلم من ظلمك ، فإنما سعى في مضرَّته، ونفعك .

وقيل لبعض السلف الصالح : إنَّ فُلانًا يقع فيك ، قال : لأغيظنَّ من أمرهُ ؟! قال الشيطان .

وقال الحجاج بن الفرافصة : بلغنا أنَّ في بعض الكُتب : من استغفر لظالمه، فقد هزم الشيطان .

وقال الفُضيل بن عياض : حسناتك من عدُّوك أكثر منها من صديقك ؟! إن عدوك يغتابك ، فيدفع إليك حسناته الليل والنهار ، فلا ترضى إذا ذُكر بين

⁽١) النساء: ١٤٨.

يديك تقول: اللهم أهلكه. لا ، بل ادع الله له: اللهم أصلحه ، اللهم راجع به ، فيكون الله يُعطيك أجر ما دعوت ؛ فإنَّ من قال لرجل : اللهم أهلكه فقد أعطى الشيطان سؤله ؛ لأن الشيطان إنما يدور منذ خلق الله آدم على هلاك الخلق .

وفي كتاب ﴿ الزُّهَدِ ﴾ للإمام أحمد ، أنَّ رجلاً من إخوان فُضيل بن عياض، من أهل خُراسان ، قدم مكة ، فجلس إلى الفُضيل في المسجد الحرام يُحدُّثه، ثم قام الخُراساني يطوف ، فسرقت منه دنانير ستين أو سبعين ، فخرج (ق/١٣) الخراساني يبكي . فقال له فُضيل : ما لك ؟ قال سُرقت الدنانير ، قال : عليها تبكي ؟ قال : لا مُثَّلَّتُني وإياه بين يدي الله عز وجل ، فأشرف عقلي على إدحاض حجته ، فبكيت رحمة له .

وسُرق لبعض المتقدمين شيءٌ ، فحزن عليه . فذكر ذلك لبعض العارفين، فقال له : إن لم يكن حزنك على أنَّه قد صار في هذه الأمة من يعمل هذا العمل، أكثر من حزنك على ذهاب مالك ، لم تؤدُّ النصيحة لله عز وجل في عباده إليه !! أو كما قال .

وخرَّج الإمامُ أحمد (١) ، وأبو داود (٢) ، والنسائي (١) ، وابن ماجه (١) ، من حديث أبي أمية المخزومي عن النبي عَلَيْكُم ، أنه أتي بلصٌّ قد اعترف ، ولم يُوجِدُ معه متاع ، فقال رسولُ الله عِين : « ما أخَالُك سَرَقْت ؟ » قال : بلى، فأعاد عليه مرتين أو ثلاثًا !! فأمر به ، فقُطع . وجيء به ، فقال : «استغفر الله وتب إليه»، فقال : استغفر { الله }(٥) وأتوب إليه ، فقال : «اللهم تُب عليه» ثلاثًا . ولفظُه لأبي داود . وفي صحيح البُخاري(١) ، عن

^{. (797 /0) (1)}

⁽۲) برقم ـ(٤٣٨٠) .

^{. (}TV/A) (T)

⁽٤) برقم (۲۵۹۷) .

⁽٥) ما بين معقوفتين سقط من الأصل ، واستدركته من سنن أبي داود .

⁽٦) برقم (٦٧٧٧) .

أبي هُريرة، أنَّ رسول الله عَيْنِ أُتي برجل قد شرب ، فقال : « اضربوه » ، فضربوه ، فلما انصرف ، قال بعض القوم : أخزاك الله ، فقال رسول الله عَيْنِ الله عَيْنِ السيطان عليه ، وفي رواية له أيضًا (١) « لا تكونوا عون الشيطان على أخيكم ، وخرَّجه النسائي (٢) (ق/ ٣ب) بمعناه . وزاد « ولكن قولوا : رحمك الله » وخرَّجه أبو داود (٢) ، وعنده : « ولكن قولوا : اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه » .

وخرَّج البخاري أيضًا (٤) ، من حديث عُمر بن الخطاب ، أنَّ رجلاً كان على عهد النبي عين النبي عين السمه عبد الله وكان يلقب حمارًا ، وكان رسول الله عين النبي عين الشراب فأتي به عين على المراب فأتي به يومًا ، فأمر به فجلد ، فقال رجلٌ من القوم : اللهم العنه ما أكثر ما يُوتي به ، فقام النبي عين وقال : (لا تلعنوه ، فوالله ما علمت للا أنه يحب الله ورسوله).

تم ، وصلى الله علي سيدنا محمد.

⁽۱) برقم (۱۸۷۲) .

⁽٢) في السن الكبرى كما في تحفة الأشراف (١٠/ ٤٧٤) .

⁽٣) برقم (٤٤٧٨).

⁽٤) برقم (۲۷۸۰).





بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا إلى يوم الدين .

وبعد فهذه فصول في بيان الخاتم وما جاء فيه .

اعلم أن الخاتم يجوز بكسر التاء وفتحها ، والفتح أفصح وأشهر ، لأنه آلة الختم ، وهي ما (يختم)(*) به ، وهي بناء الآلات كذلك كالقالب والطابع .

وحكي في طائفة من المتأخرين لغتين أخرتين وهما :

خَاتَام وخَيتَام . ذكره ابن السرَّاج والنووي .

وقد اختلف أهل العلم في لبسه في الجملة ، فأباحه كثير من أهل العلم ولم يكرهوه ، وهو ظاهر كلام الإمام أحمد ، وهو اختيار أكثر أصحابه . قال في رواية أبي داود وصالح وعلي بن سعيد : ليس به بأس.

واستدلوا على ذلك بما في الصحيحين عن ابن عمر (۱) قال : « اتخذ رسول الله عليه الله على الله ع

وفيهما أيضًا عن أنس بن مالك (٢): ﴿ أَنِ النَّبِي عَلَيْكُمْ الْبَسِ خَاتَم فَضَةً ، فَي فَصُ مِنْ حَبْشِيُ ، كان يجعل فصَّهُ مما يلي كفَّهُ » .

فحديث أنس رواه عنه : قتادة والزهري وحميد وعبد العزيز بن صهيب وثابت والحسن وثمامة .

^(*) تختم : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽١) أخرجه البخاري (٥٨٧٣) ، ومسلم (٢٠٩١/ ٥٤) .

⁽٢) أخرجه البخاري (٥٨٦٨) بنحوه دون ذكر الفص وما بعده ، ومسلم (٢٠٩٤) من طريق يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن أنس .

فحدیث قتادة أخرجاه في الصحیحین من طرق (۱) ، عن قتادة ، وكذلك حدیث الزهري (1) .

وحديث حميد(٢) رواه البخاري من طرق أيضًا عنه .

وحديث ابن صهيب أخرجاه من طرق(٤) أيضًا عنه .

وحديث ثابت رواه مسلم (٥) من حديث حماد بن سلمة عنه .

وحديث الحسن تفرد به البخاري من رواية قرة بن خالد(١) عنه .

وحديث ثمامة رواه البخاري من حديث الأنصاري(٧) عن أبيه عن ثمامة.

قال: وزاد فيه أحمد بن حنبل (٨).

⁽١) أخرجه البخاري (٥٨٧٥) ، ومسلم (٥٦/٢٠٩٢) من طريق شعبة عنه .

وأحرجه البخاري (٥٨٧٢) من طريق سعيد بن أبي عروبة عنه .

وأخرجه مسلم (٢٠٩٢/ ٥٧) من طريق هشام الدستوائي عنه .

وأخرجه مسلم (۲۰۹۲/۵۸) من طریق خالد بن قیس عنه .

⁽٢) أخرجه البخاري (٥٨٦٨) ، ومسلم (٢٠٩٤) من طريق يونس بن يزيد عنه .

وأخرجه مسلم (٩٣ - ٢/ ٥٩) من طريق إبراهيم بن سعيد عنه .

وأخرجه مسلم (۲۰۹۳/ ۲۰) من طریق زیاد عنه .

⁽٣) أخرجه البخاري (٥٨٦٩) من طريق يزيد بن زريع عنه ، و(٥٨٧٠) من طريق معتمر عنه.

⁽٤) أخرجه البخاري (٥٨٧٧) ، ومسلم (٢٠٩٢) من طريق حماد بن زيد عنه .

وأخرجه البخاري (٥٨٧٤) من طريق عبد الوارث عنه .

وأخرجه مسلم (٢٠٩٢) من طريق إسماعيل ابن علية عنه ،

⁽٥) برقم (٢٠٩٥) .

⁽٦) برقم (٦٠٠) ، وقد علق الحافظ على هذا الحديث تعليقًا نافعًا (١/ ٨٩ سلفية) فانظره فإنه مهم .

⁽۷) برقم (۸۷۸) .

⁽٨) برقم (٥٨٧٩) قال البخاري : وزادني أحمد : حدثنا الأنصاري . . إلخ . وقال الحافظ في التعليق على هذه الرواية (٣٤١/١٠) سلفية) : قوله : ﴿ وزادني أحمد حدثنا الانصاري إلى آخره ﴾ هذه الزيادة موصولة ، وأحمد المذكور جزم المزي في ﴿ الأطراف ﴾ =

وسنذكر إن شاء الله تعالى نهيه عن خاتم الذهب ونهيه عن التختم به في السبابة والوسطى ، وهو يدل بمفهومه على إباحته على غير تلك الصفة .

وقد ثبت لبس الخاتم عن جماعة من الصحابة منهم: طلحة وسعد وابن عمر وخباب بن الأرت والبراء بن عازب والمغيرة بن شعبة وغيرهم .

ولم ينقل عن أحد منهم إنكار لبسه لكونه خاتمًا، ثم إن طائفة من الاصحاب قالوا: متى كان لبسه (ق1/ب) لغرض التَّزين به لا غير، كره.

ومنهم من قال : تركه حينئذ أولى .

وهذا يفيد أن الإباحة إنما هي مع إطلاق القصد ، ولا يقال مع قصد الاتباع أيضًا ، لأن هؤلاء لا يرونه مستحبًا ، ولا يجعلون لبس الشارع له تشريعًا فلا يكن قصد الاتباع حينت ، اللهم إلا في التشبه بصورة الفعل ، وإن كان مباحًا ، كما كان ابن عمر يفعله ، وهذا ينبغي اختصاصه بالرجال ، فإن النساء لا يكره لهن لبس الحاتم للزينة بلا ريب لأنه من جملة الحلي ، « وقد كُنَّ النساء يلبسن الحواتم على عهد رسول الله عليه وقد تصدقن بها يوم العيد بحضرته لما حثهن على الصدقة »(١) .

وذهبت طائفة إلى استحباب لبس الخاتم للرجال ايضًا ، وهذا وجه الأصحابنا.

وروى مالك عن صدقة بن يسار قال (سألت)(*) سعيد بن المسيب عن لبس عن المسيب عن البس الخاتم فقال : (البسه وأخبر الناس أني قد أفتيتك بذلك) . واحتج لهذا

أنه أحمد بن خيل ، لكن لم أر هذا الحديث في " مسئد أحمد " من هذا الوجه أصلا.

⁽۱) أخرجه البخاري (٩٦٤) ، ومسلم (٨٨٤) من حديث ابن عباس ولفظ البخاري : «أن النبي عَنِّ صلَّى يوم الفطر ركعتين لم يُصل قبلها ولا بعدها ، ثم أتى النساء ومعه بلال، فأمرهن بالصدقة ، فجعلن يُلقين ، تُلقي المرأةُ خُرصها وسخابها ، وفي أحد الفاظ الحديث: ﴿ فَجَعَلَن يُلقين الفَتَحَ والحواتم في ثوب بلال) .

^(*) ليس في * النسخ الثلاث المخطوطة » ، والسياق يقتضيها ، وهي في الموطأ .

بأن الخاتم لم يزل في يد النبي عَرِّبَا حتى مات ، وفي يد أبي بكر وعمر حتى ماتا، وفي يد أبي بكر وعمر حتى ماتا، وفي يد عثمان حتى وقع منه في بئر أريس ، وهذه المداومة تدل على مشروعيته ، وبما في حديث بريدة (أن النبي عَرِّبَا للهم لل رأى في يد ذلك الرجل خاتمًا من حديد فقال: مالي أجد منك ريح الأصنام ».

ثم قال له : (اتخذه من فضة ولا تزد على مثقال).

أخرجه أحمد (١) والنسائي (٢) والترمذي (٦) والبزار في (مسنده) . وهذا أمر الخرجه أحواله الندب .

أخرجه الطبراني في (المعجم الصغير ١٤٠٠).

وروينا من طريق نعيم بن سالم بن قيس قال : سمعت أنسًا يحدث عن النبي عَيِّا في قول الله عز وجل : ﴿ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ (٥) قال: «النعل والخاتم»(١) .

وذهبت طائفة إلى كراهة الخاتم إلا لذي سلطان ، واحتجوا بالحديث الذي

^{. (409/0)(1)}

^{.(1}VT/A) (T)

⁽٣) برقم (١٧٨٥) وقال: هذا حديث غريب . وأخرجه أبو داود أيضًا (٤٢٢٣).

⁽٤) (١٦٦/١) وقال : لم يروه عن الزهري إلا يونس . ولا عن يونس إلا عمر بن هارون، تفرد به أبو حبيب عن سعيد بن يعقوب .

وأخرجه ابن الجوزي في « العلل المتناهية » (٢٠٣/٢) وقال : عمر متروك ، تركه ابن مهدي وأحمد ، وقال ابن حبان : يروي عن الثقات المعضلات ويدعي شيوخًا لم يرهم. (٥) الأعراف : ٣١.

⁽٦) أورد نحوه السيوطي في ﴿ الْإِتْقَانَ ﴾ (٢/ ٥١٠) وقال : أخرج ابن مردويه وغيره بسند ضعيف عن أنس عن النبي عَرِّبُكُمْ في قوله : ﴿ خُلُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ قال : صلوا في نعالكم .

رواه الإمام أحمد في « المسند »(۱) وأبو داود(۲) والنسائي(۲) من حديث الهيثم ابن شفي عن صاحب له عن أبي ريحانة « أن النبي عَلَيْكُم نهى عن (لبوس)(۱) الخاتم إلا لذي سلطان.

ولأن النبي عَيْنِ لم يكن (ق7/أ) يلبس الحاتم لُبس تجمل وتزين به كالرداء والعمامة والنعل ، وإنما اتخذه لحاجة ختم الكتب التي يبعثها إلى الملوك ، كما في حديث أنس " أن النبي عَيْنِ كتب إلى كسرى وقيصر والنجاشي ، فقيل له: إنهم لا يقبلون كتابًا إلا بخاتم ، فصاغ رسول الله عَيْنِ خاتمًا حلقته فضة، ونقش فيه محمد رسول الله الله عَلَيْنِ .

وأبو بكر إنما لبسه بعده لأجل ولايته ، فإنه كان يحتاج إليه كما كان النبي على الله على الله عمر إنما لبسه بعد أبي بكر لهذه المصلحة ، وكذلك عثمان رضي الله عنهم .

وحكى ابن عبد البر عن طائفة من العلماء أنهم كرهوا لبسه مطلقًا ، احتجاجًا بحديث أنس (أن النبي عاليات نبذه ولم يلبسه ».

وقد رُوي « أن النبي عَيَّاكُم كان يختم به ولا يلبسه » . كما رواه الترمذي في «الشمائل» (ه) ثنا قتيبة ، ثنا أبو عوانة عن أبي بشر ، ثنا نافع عن ابن عمر «أن النبي عَيِّكُم اتخذ خاتمًا من فضة ، فكان يختم به ولا يلبسه ».

^{. (178/8)(1)}

⁽٢) برقم (٤٠٤٩) وقال أبو داود : الذي تفرد به من هذا الحديث ذكر الحاتم .

⁽٣) برقم (٦٠١٥) .

^(*) لبس : ﴿ نَسَخَةَ ﴾ . والمثبت من المصادر الثلاثة الذين أخرجوا الحديث .

⁽٤) أخرجه البخاري (٥٨٧٣ ، ٥٨٧٥) ، ومسلم (٢٠٩٢) .

⁽٥) برقم (٨٣) . (٦) (١/ م٥٠)

^{.(}١٩٥/٨)(٦)

⁽٧) أخرجه البخاري (٥٨٦٨) ، ومسلم (٢٠٩٣) .

^(**) فرواه : " نسخة " .

الناس اصطنعوا الخواتيم من ورق ولبسوها، فطرح رسول الله عَيْنِهُم، فطرح الناس خواتيمهم».

والصواب: القول الأول ، فإن لبس النبي عَرِّا للخاتم إنما كان في الأصل لأجل مصلحة ختم الكتب التي يرسلها إلى الملوك ، ثم استدام لبسه ، ولبسه أصحابه معه ، ولم ينكره عليهم ، بل أقرهم عليه ، فدل ذلك على إباحته المجردة.

فأما ما جاء في حديث الزهري عن أنس (أن النبي عَالَاتُهُم لبسه يومًا واحدًا ثم ألقاه». فقد أجيب عنه بثلاثة أجوبة :

أحدها: أنه وهم من الزهري وسهو جرى على لسانه بلفظ الورق وإنما الذي لبسه يومًا ثم ألقاه كان من ذهب ، كما ثبت ذلك من غير وجه من حديث ابن عمر وأنس أيضًا ، وسنذكره إن شاء الله تعالى . ويدل على هذا إخبار ابن عمر أن النبي عليه البسه وكان في يده ، وكذلك أنس ، وإنما نُسبَ السهو إلى الزهري هاهنا ، لأنه رواه (ق٢/ب) عنه كذلك يونس بن يزيد ، وإبراهيم بن سعد ، وزياد بن سعد ، وشعيب ، وابن هشام ، وكلهم قالوا: من ورق .

قلت: رُوي عن زياد بن سعد وعبد الرحمن بن خالد بلفظة: «من ذهب»، وسنذكره .

الثاني: أن الخاتم الذي رمى به النبي عَلَيْكُم لم يكن كله من فضة ، وإنما كان (من حديد)(*) عليه فضة ، وهذا الجواب ظاهر ما ذكره أحمد في رواية أبي طالب « كان للنبسي عَلَيْكُم خاتم من حديد عليه فضة فرمسى به ، فلا يصلى في الحديد والصُفر». وهذا الذي قاله أحمد من خاتم الحديد . قد رواه أبو داود(۱) والنسائي(۲) من حديث إياس بن الحارث بن

^(*) حديدًا : ﴿ نَسْخَةٍ ﴾ .

⁽١) برقم (٤٢٢٤) .

⁽۲) برقم (۲۲۰) .

معيقيب أعن جده (١٠) وكان على خاتم النبي عَرَّاكِي الله عَال : (كان ختم النبي عَرَّاكِي من حديد ملوي عليه بفضة).

إياس لم يرو عنه إلا نوح بن ربيعة ، فلعل هذا هو الذي لبسه يومًا واحدًا ثم طرحه كما قال أحمد ، ولعله هو الذي كان يختم به ولا يلبسه ، كما جاء في حديث ابن عمر الذي رواه الترمذي في (شمائله) إن ثبت .

وروى أبو جعفر بن جرير في السماء من روى عن النبي عليه من القبائل عدثنا عمر بن شبة ، ثنا أحمد ثنا إسحاق بن سعيد بن عمرو بن سعيد القرشي عن أبيه سعيد بن عمرو ، عن خالد بن سعيد أنه ا أتى النبي عليه القرشي عن أبيه سعيد بن عمرو ، عن خالد بن سعيد أنه ا أتى النبي عليه وفي يده خاتم فقال : ما هذا الخاتم في يدك يا خالد ؟ قال : خاتم من حديد . قال : اطرحه إلي فإذا بخاتم من حديد قد لوي عليه فضة . فقال : ما نقشه ؟ قال : محمد رسول الله عليه فأخذه النبي عليه في متحتم حتى مأت "(١) .

الثالث: إن طرحه إنما كان لئلا يظن أنه سنة مسنونة ، فإنهم اتخذوا الخواتيم لما رأوه قد لبسه ، فتبين بطرحه أنه ليس بمشروع ولا سنة ، وبقي أصل الجواز بلبسه .

وقد أجيب أيضًا عنه بأن طرحه كان زجرًا للناس عند اصطناعهم الخواتيم، لئلا يتشبه المفضول بالفاضل والرعية بالإمام ، ولكن هذا يعود إلى كراهة لبسه لغير الإمام . .

وأجيب أيضًا بأن طرحه كان بسبب نقش الناس على نقشه ، لنهيه عن ذلك. وعلى هذا فلا يلزم من طرحه ذلك (ق7/أ) اليوم استدامة طرحه، فإن هذا مخالف للأحاديث المستفيضة .

وروى ثمامة عن أنس قال : كان خاتم النبي ﷺ من فضة وفصه منه

⁽١) سقط من الناسخ فالحديث من رواية الحارث بن معيقيب عن جده معيقيب .

⁽٢) وأخرجه الطبراني في الكبير (٤١١٨/٤) ، والحاكم (٢٧٩/٣) من طريق إسحاق بن سعيد به وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وذكره الهيثمي في المجمع (٥/١٥٢) وقال: رواه الطبراني وفيه : يحيى بن عبد الحمايد الحماني وهو ضعيف .

قال المروذي في كتاب « الورع »(۱) : قرأت على أبي عبد الله ثنا عثمان بن عمر ، ثنا مالك بن مغول ، عن سليمان الشيباني ، عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : « اتخذ رسول الله عربي خاتمًا فلبسه فقال : شغلني هذا عنكم منذ اليوم ، إليه نظرة وإليكم نظرة ، ثم رمى به » .

ورواه ابن عدي (٤) من جهة عن عبد الله بن محمد بن المغيرة عن مالك بن مغول في جملة أحاديث ، وقال: هذه الأحاديث عن مالك عامتها مما لا يتابع عليه ، أوعبد الله محمد بن المغيرة إ(٥) مع ضعفه يكتب حديثه .

قلت : هذا قد توبع عليه إلا أن ابن المغيرة خالف في إسناده .

وأما حديث بريدة الذي فيه : « اتخذه من فضة » . فسنذكره إن شاء الله تعالى، ونبين ضعفه ، وأن أحمد استنكره ، ولو ثبت لم يكن حجة ، فإنه لما نهاه عن خاتم الذهب والحديد سأله مما أتخذه ؟ قال : اتخذ من فضة . فلم يأمره أمر ندب ، وإنما هو أمر إرشاد إلى ما يتخذ منه خاتمه . وأيضًا فهو من جنس الأمر بعد الحظر ، فإنه لما نهاه عن الخاتم من نوعين فرآه عليه منهما، فنهاه عنهما ، وأمره به من نوع ثالث .

وأما حديث «أمرت بالخاتم والنعلين» فلا يثبت فإن عمر بن هارون

⁽١) أخرجها ابن أبي عاصم في (السنة) (١١٤٤) .

⁽٢) برقم (٨٧٨٥ - ٥٨٧٩).

⁽٣) برقم (٢٨٥) ، وأخرجه النسائي (٨/١٩٤) ، وفي الكبرى » (٩٥٤٣) ، وأحمد (٣) (٣) .

⁽٤) في الكامل (٤/ ٢١٩) من حديث ابن عمر ،

⁽۵) في الثلاث نسخ الخطية : « محمد بن المغيرة » والصواب ما أثبته . وقد ذكره ابن رجب في إسناد ابن عدي على الصواب وانظر الكامل لابن عدي (١١٧/٤ - ٢٢٠) .

راویــه متروك ..

وحديث أنس في تفسير قوله تعالى : ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ ﴾ باطل ، فإن نعيم ابن سالم أحاديثه منكرة .

وأما حديث النهي عن الخاتم إلا لذي سلطان (١) فذكر بعض أصحابنا أن أحمد ضعفه ، وأشار إلى ما رواه الأثرم عن أحمد أنه سئل عن الخاتم أيجوز لبسه ؟ فقال : إنما هو شيء يرونه أهل الشام - يعني (ق/٣ب) : الكراهية.

قال: وقد تختم قوم. قال: وحدثنا أبو عبد الله بحديث أبي ريحانه عن النبي علين أنه كره عشر خلال وفيها الخاتم إلا لذي سلطان، فلما بلغ هذا الموضع تبسم كالمعجب (٢)، قال: وإن صح حمل على كراهة التنزيه لمن اتخذه لمجرد غرض التزين به، وهذا إنما يصح إذا لم يكره التنزين به للسلطان وكره لغيره.

فصل: [في أنواع الخاتم]

والخاتم يكون تارة من فضة ، وتارة من ذهب ، وتارة من حديد أو صفر أو رصاص ونحوها ، وتارة من عقيق ، فأما الفضة فهو الذي تقدم ذكره ، وأما خاتم الذهب فالمذهب تحريمه .

قال عبد الله (۲): سألت أبي عن حديث النبي علي الله الله الله عن لبس الذهب إلا مقطعًا(٤) ، قال: الشيء اليسير الصغير. قلت: فالخاتم ؟

قال : روي عن النبي عَلَيْكُم أنه نهى عن خاتم الذهب وهو قول الأثمة الثلاثة مالك والشافعي وأبي حنيفة وأكثر العلماء .

ورخصت فيه طائفة منهم: إسحاق بن راهويه وقال : مات خمسة من

⁽۱) سبق تخریجه .

⁽٢) في النسخة الثانية في هذا الموضع : ﴿ ثُمْ قَالَ أَهِلَ الشَّامِ ﴾ .

⁽٣) في (مسائله) لأبيه (١٦١٩).

⁽٤) أخرجه أحمد (٩٤/٤) ، وأبو داود (٤٣٣٩) ، والنسائي (٥١٦٤، ٥١٦٦) ، وفي الكبرى (٩٤٥٢) ، من حديث معاوية بن أبي سفيان .

أصحاب النبي عَيْظِ خواتيهم من ذهب.

قال مصعب بن سعد: رأیت علی طلحة وسعد وصهیب خواتیم من نهدد. (۱).

وعن حمزة بن أبي أسيد والزبير بن المنذر بن أبي أسيد أنهما نزعا من يد أبي أسيد خاتمًا من ذهب حين مات ، وكان بدريًا(٢) . رواهما البخاري في «تاريخه» وذكر في «صحيحه»(٢) عن علقمة قال: جاء خباب بن الأرت إلي ابن مسعود وعليه خاتم من ذهب فقال : ألم يأن لهذا الخاتم أن يُلقى ؟ قال: أما إنك لن تراه عكي بعد اليوم فألقاه .

وروى حرب الكرماني بإسناده عن سماك قال : رأيت على جابر بن سمرة خاتمًا من ذهب .

واحتج من أباحه بما رواه النسائي^(٤) عن سعيد بن المسيب قال : قال عمر لصهيب : مالي أرى عليك خاتم الذهب ؟ فقال : قد رآه من هو خير منك فلم يعيبه . قال : من هو ؟ قال : رسول الله عائيات .

وفي مسند الإمام أحمد (٥) عن محمد بن مالك قال : رأيت على البراء بن عازب خاتمًا من ذهب ، فكان الناس يقولون (ق/٤أ) له : لم تختم بالذهب وقد نهى عنه النبي عليه فقال البراء: «بينا نحن عند رسول الله عليه وبين يديه غنيمة يقسمها سبي وخُرثي (١) قال: فقسمها حتى بقي هذا الخاتم ، فرفع طرفه فنظر إلى أصحابه ثم خفض ثم رفع طرفه فنظر إليهم، ثم قال: أي براء! فجئته حتى قعدت بين يديه، فأخذ الخاتم فقبض على كرسوعي (٧) ثم قال: خذ البس ما كساك الله ورسوله ، قال: فكان البراء يقول : فكيف (تأمروني) أن أضع ما قال رسول الله عليه الله عرسوله ، «البس ما كساك الله ورسوله ».

⁽١) أخرجه البخاري في ﴿ التاريخ الكبير ﴾ برقم (١٥١٤) .

⁽٢) أخرجه البخاري في (تاريخه) أيضا برقم (١٣٦٢) .

⁽٣) برقم (٤٣٩١) . (٤) برقم (١٧٨٥) ، وفي الكبرى (٩٤٦٥) .

⁽٥) (٤/ ٢٩٤). (٦) الحرثى : أثاث البيت ومتاعه ﴿ نهاية ﴾ .

⁽٧) الكرسوع : طرف رأس الزند مما يلي الخنصر « نهاية » .

^(*) تأمرني : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

وروى وكيع بإسناده أن عمر رأى على رجل خاتمًا من حديد فقال : ألا اتخذت خاتمًا من ذهب أو فضة ؟

والصحيح التحريم فقد ثبت في الصحيحين (١) عن البراء بن عازب قال: «نهانا رسول الله عليه عن خاتم الذهب، وعن آنية الفضة».

وفيهما(٢) عن أبي هريرة عن النبي عِين الله الله الله الله عن خاتم الذهب ».

وفيهما (٣) أيضًا عن ابن عمر (أن النبي عَيَّا الله الله عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَّمُ عَلَمُ عَلَمُ

وروى ابن جريج عن زياد بن سعد ، عن الزهري ، عن انس « أنه رأى في يد النبي عَلَيْكُم خاتمًا من ذهب ، فاضطرب الناس الخواتيم ، فرمى به النبي عَلَيْكُم خاتمًا من ذهب ، فاضطرب الناس الخواتيم ، فرمى به النبي عَلَيْكُم وقال: لا ألبسه أبدًا »(٤) .

وخرجه ابن أبي عاصم من طريق الليث ، عن عبد الرحمن بن خالد عن الزهري بنحوه .

وفي صحيح مسلم (٥) عن علي رضي الله عنه قال: « تهاني رسول الله عنه قال: « تهاني رسول الله عنه عن التختم بالذهب ».

⁽١) أخرجه البخاري (٥٨٦٣) ، ومسلم (٢٠٦٦) .

⁽٢) أخرجه البخاري (٥٨٦٤) ، ومسلم (٢٠٨٩) .

⁽٣) أخرجه البخاري (٥٨٦٥) ، مسلم (٢٠٩١) .

⁽٤) أخرجه البخاري (٥٨٦٨) ، من طريق يونس عن ابن شهاب عن أنس نحوه وقال : تابعه إبراهيم بن سعد ، وزياد ، وشعيب ، عن الزهري . . . إلخ .

وأخرجه مسلم (٢٠٩٣) ، من طريق ابن جريج به ، ولفظه : (ثم إن الناس اضطربوا الخواتم...».

⁽٥) برقم (٢٠٧٨) .

ولأحمد (١) وأبي داود (٢) من حديث ابن مسعود عن النبي عليك الله الله نهى عن خاتم الذهب) .

وفي المسند^(۱) وكتاب الترمذي^(۱) عن عمران بن حصين قال: « نهى رسول الله عاليانيا عن التختم بالذهب ». وقال الترمذي حسن صحيح .

وفي كتب السنن (٥) عن معاوية ﴿ أَن النبي عَلَيْكُم نهى عن خاتم الذهب ، وقد طرحه رسول الله عَلِيْكُم ﴾ .

وفي صحيح (ق/ ٤ب) مسلم(١) عن ابن عباس « أن رسول الله عَيْنَ الله عَلَيْنَ الله عَلْنَهُ عَلَيْنَ الله عَلْمُ الله عَلَيْنَ الله عَلْهُ الله عَلَيْنَ الله عَلَيْنَ الله عَلَيْنَ الله عَلَيْنَ عَلَيْنَ الله عَلَيْنَ عَلَيْنَانِ عَلَيْنَا عَلَيْنَ عَلَيْنَ عَلَيْنَ عَلَيْنَ عَلَيْنَ عَلَىٰ عَلَيْنَ عَلَىٰ عَلَيْنَ عَلَيْنَ عَلَىٰ عَلَيْنَانِ عَلَيْنَانِ عَلَىٰ عَلَيْنَ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَيْنَ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَيْنَ عَلَىٰ عَلَىٰ

وفي السند(٧) عن عمار بن أبي عمار عن عمر (أن النبي عَلِيَّكُم رأى في يد رجل خاتمًا من ذهب فقال : ألق ذا . فألقاه ثم تختم بخاتم من حديد . فقال : هذا شر منه فتختم بخاتم من فضة فسكت عنه » .

وفي المسند (^) أيضاً من حديث ابن أبي مليكة عن عبد الله بن عمرو بن العاص (أنه لبس خامًا من ذهب فنظر إليه رسول الله على فكأنه كرهه وطرحه ، ثم لبس خامًا من حديد فقال : هذا أخبث وأخبث . فطرحه ثم لبس

^{. (}٣٩٢/١)(١)

⁽٢) برقم (٢٢٢٤) .

^{. (887/8) (7)}

⁽٤) برقم (١٧٣٨) .

⁽٥) أخرجه أبو داود (٤٢٣٩) ، والنسائي (٥١٦٥) ، وفي الكبرى (٩٤٥٢) من طريق أبي قلابة عن معاوية بن أبي سفيان به . وقال أبو داود : أبو قلابة لم يلق معاوية .

⁽٦) برقم (٢٠٩٠) .

⁽٧) (١/ ٢١) . وقال الهيثمي في المجمع (٥/ ١٥١) رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح ، إلا أن عمار بن أبي عمار لم يسمع من عمر.

^{. (}Y11/Y) (A)

خاتمًا من ورق فسكت عنه.

وروى أبو داود (۱) من حديث عائشة قالت: «قدمت علي النبي عليه من عند النجاشي حلية أهداها له ، فيها خاتم من ذهب ، فيه فص حبشي ، قال: فأخذه رسول الله عليه بعود معرضًا عنه أو ببعض أصابعه، ثم دعا أمامة بنت أبي العاص ابنة ابنته زينب فقال: تحلي بهذا يا بنية وسياتي من حديث بريدة وأبي سعيد نحو ذلك.

وروى عقيل ويونس عن الزهري عن أبي إدريس الخولاني عن رجل أدرك النبي عليه النبي على الن

ذكره الدارقطني في علله. وقال: رواه يونس بن الوليد وعبد العزيز (ق/ ٦٥) ابن أبي سلمة عن إبراهيم بن سعد عن الزهري عن أنس ، وليس بمحفوظ ،

⁽١) ذكره في العلل (٣١٩/٦) برقم (١١٦٥) وقد سئل عنه ، فقال : يرويه الزهري عن عطاء ابن سيد عن أبي أبن يزيد واختلف عنه ، فرواه النعمان بن راشد عن الزهري عن عطاء بن سيد عن أبي ثعلة .

ورواه عبد العزيز بن أبي سلمة العمري ويشر بن الوليد عن إيراهيم بن سعد عن الزهري عن أنس ، ووهما فيه .

وغيرهما يرويه عن إيراهيم بن سعد عن الزهري مرسلاً .

⁽٢) برقم (٤٣٣٤) .

والصحيح الأول. وهكذا رواه أبو يعلي الموصلي عن بشر بن الوليد – أعني – عن أنس.

وهذه نصوص خاصة في خاتم الذهب مع النصوص العامة في ذلك كما في السنن (١) عن أبي موسى أن النبي علينهم قال في الذهب والفضة: « هذان حرام علي ذكور أمتي حل لإناثهم ».

وهذه الأحاديث أصح من أحاديث الرخصة وأكثر ، فيحمل ما ورد في الرخصة إن ثبت على أنه كان قبل النهي ، ثم نسخ بهذه الأحاديث الصحيحة . وهذا متعين فإنا نتيقن أن لبس الذهب كان مباحًا حين لبسه عَيْنِ أَمْ مرم بنهيه عنه بعد لبسه ، والأصل بقاء التحريم وعدم تغيره ويحمل فعل من لبسه من الصحابة على أنه لم يبلغهم الناسخ .

فصل: [في حكم اتخاذ

خاتم الذهب والحديد والصفر النحاس]

لو اتخذ الرجل خاتم ذهب ونحوه مما لا يستبيح لبسه فإن كان لإمائه أو لإعارته، وإن كان نيته لبسه لم يجز، وإن كان له نية وحيث قبل بجواره، فلا زكاة فيه عندنا . وحكى أبو الحسن التميمي في وجوب الزكاة فيه روايتين، ونزلهما ابن عقيل على اختلاف النية .

وأما خاتم الحديد والصفر والنحاس فالمذهب كراهته للرجال والنساء .

قال مهنا: سألت أحمد عن خاتم الحديد ، فقال: أكرهه هو حلية أهل النار، قلت: الشبه (۲) ، قال لم يكن خواتيم الناس إلا فضة ونهى عن لبسه في رواية جماعة من أصحابه ، وعن الصلاة فيه في رواية أخرى .

⁽۱) أخرجه الترمذي (۱۷۲۰) و والنسائي (۵۱۲۳) ، والبيهقي في الكبير (۳/ ۲۷۵) بلفظ الحرم لباس الحرير والذهب على ذكور أمتي وأحل الإناثها، واللفظ للترمذي وقال في آخره: وفي الباب عن عمر وعلي وعقبة بن عامر وأنس وحذيفة وأم هانئ وعبد الله بن عمر وعمران بن حصين وعبد الله بن الزبير وجابر وأبي ريحان وابن عمرو وواثلة بن الأسقع ، وحديث أبي موسى حديث حسن صحيح .

⁽٢) هو ضرب من النحاس .

وقال في رواية أبي طالب وسأله عن الحديد والصفر والرصاص تكرهه ؟ فقال: أما الحديد والصفر فنعم ، وأما الرصاص فليس أعلم فيه شيئًا ، وله رائحة إذا كان في اليد ، كأنه كرهه.

وقال الأثرم: قلت لأبي عبد الله: خاتم الحديد ما ترى فيه ؟ فذكر حديث عمرو بن شعيب (١) «أن النبي عائيليكم قال لرجل: «هذه حلية أهل النار».

قال : وابن مسعود لبسه وابن عمر . قال: ما طهرت كف فيها خاتم حديد.

قال أبو عبد الله: اختلفوا فيه ، وقال في رواية يوسف بن موسى وإسحاق وقد سئل عن التختم بالحديد قال لا تلبسه . وكذلك (كره)(*) (ق/٥ب) مالك وأبو حنيفة خاتم الحديد . والصفر والرصاص .

وروينا عن عبد الله بن مسلم ، عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : «جاء رجل إلى النبي عليه وعليه خاتم من حديد فقال : ما لي أرى عليك حلية أهل النار، ثم جاءه وعليه خاتم من صفر ، فقال : ما لي أجد منك ربح الأصنام، ثم أتاه وعليه خاتم من ذهب فقال : ما لي أرى عليك حلية أهل النار ، قال : من أي شيء أتخذه ؟ قال : من ورق ولا تُتمةً مثقالاً ».

أخرجه الإمام أحمد (٢) والنسائي (٣) والترمذي (١) ، وهذا لفظه وقال : حديث غريب .

⁽١) أخرجه أحمد (١/ ١٦٣) .

^(*) في النسخ الثلاث " كرهه " وما أثبته أنسب للسياق .

⁽YOA/O) (Y)

⁽۳) برقم (۲۱۰ه) .

⁽٤) برقم (١٧٨٥).

وقد سأل المروذي أبا عبد الله عن عبد الله بن مسلم هذا ، فقال : لا أعرفه. وقال أحمد في موضع آخر : هو حديث منكر .

وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (أن النبي عَلَيْ رأى على بعض أصحابه خاتًا من ذهب فأعرض عنه فألقاه واتخذ خاتًا من حديد ، وقال : هذا شر ، هذا حلية أهل النار فألقاه واتخذ خاتًا من ورق فسكت عنه » .

رواه الإمام أحمد في المسند(١) ، واحتج به في رواية الأثرم ، ورواه الأثرم مختصراً ولفظه (أن النبي عاليك نهى عن خاتم الذهب وعن خاتم الحديد).

وروى أبو نعيم (٢) من طريق المثني بن الصباح عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو (أن رجلاً أتى النبي عليه وعليه خاتم من ذهب فأعرض عنه ، فانطلق الرجل فنزعه ثم لبس خاتمًا من حديد ثم أتاه ، فنظر إليه فقال: هذا لباس أهل النار ، ثم أتاه قد لبس خاتمًا من فضة فلم ينكر ذلك ولم يُعرض عنه).

وقد سبق عن عمر بن الخطاب مرفوعًا نحوه من المسند أيضًا ، وفيه عن أبي هريرة خرجه الطحاوي (٢) . وقد روي من حديث جابر (١) أن النبي عليه أن رأى على رجل خاتمًا من حديد فقال : « مالي أرى عليك حلية أهل النار؟» ثم ذكر نحوا مما تقدم . وفي إسناده عبد الله بن شبيب متروك .

ويروى أيضًا من طريق بحر بن كثير^(ه) ، عن أبي الزبير عن جابر وبحر ليس بثقة .

^{. (}١٦٣/٢) (١)

⁽٢) في ﴿ الحلية ﴾ (٨/ ٣٢٣) .

⁽٣) في شرح معاني الآثار (٤/ ٢٦١) .

⁽٤) أخرجه ابن الجوزي في العلل المتناهية (٢/ ٢٠٦) وقال : هذا حديث لا يصح. قال ابن عدي. حدث عبدالله بن شبيب بمناكير.

⁽٥) أخرجه ابن عدي في «الكامل» (١/ ٥١ - ٥١). وقال ابن عدي: ولبحر السقاء غير ما ذكرت من الحديث ، وكل روايته مضطربة ، ويخالف الناس في أسانيدها ومتونها، والضعف على حديثه بيَّن.

وروى الرافعي بسنده من حديث عباد بن كثير عن شميسة بنت نبهان ، عن مولاهم مسلم بن عبد الرحمن ، قال: رأيت رسول الله عاليا الناس عام (ق٦/أ) الفتح على الصفا ، وقد جاءه رجل عليه خاتم حديد ، فقال : «ما طهر الله يداً فيها خاتم الحديد».

وروينا في فوائد القاضي أبي بكر المنائحي ، أنا أحمد بن جعفر الجمال، ثنا محمد بن حميد ، ثنا هارون بن المغيرة ، عن عمرو بن أبي قيس ، عن الأعمش، عن أنس « أن النبي عاليا الله عن خاتم الحديد ».

قال أبو طالب : سئل أحمد عن الرجل في يده خاتم من حديد أو صفر أو رصاص . قال : الحديد كان للنبي عَلَيْكُ خاتم من حديد عليه فضة فرمى به، فلا يُصلي في الحديد والصفر .

ورأى ابن مسعود مع رجل صفرًا ، فقال : رائحة الأصنام .

وفي (مسند يعقوب بن شيبة) ثنا يعلى بن عبيد ، ومحاضر بن المورع قالا: ثنا الأعمش ، عن إبراهيم ، قال : أخبرني من رأى في يد عبد الله خاتمًا من حديد ، وكان النخعي في يده خاتم من حديد .

ويشهد لهذا ما رواه الطبراني في « المعجم الأوسط »(۱) من حديث المطعم ابن المقدام العجلي عن أبي سورة بن أخي أبي أيوب ، عن عبد الله بن عمر قال: مر النبي عين عبد الله بن من نحاس ، فضرب ظهره بظهر كفه ، ثم قال: «خاب وخسر من عبدك من دون الله» . ثم أتى النبي عين جبريل ومعه مكك فتنحى المكك ، فقال النبي عين النبي عين فقال : « إنه وجد منك ربح نحاس وإنا لا نستطيع ربح النّحاس».

⁽١) برقم (٣٨٨٢) وقال الطبراني : لم يرو هذا الحديث عن المطعم بن المقدام إلا يزيد بن يوسف ، تفرد به مروان بن محمد .

وقال الهيشمي في المجمع (٥/ ١٧٤): وفيه يزيد بن يوسف الصنعاني ضعفه ابن معين وغيره، وهو متروك، وأثنى عليه أبو مسهر، و (أبو سبرة)(*) قال الذهبي: لا يعرف، وبقية رجاله ثقات.

^(*) كذا في المجمع والصواب أبو سورة، وهو أبو سورة الأتصاري ابن أخي أبي أيوب ، قال الحافظ في التقريب : ضعيف ، من الثالثة .

لكن أبو سورة قد ضعف .

وكذلك جاءت آثار عن الصحابة في كراهة الوضوء من آنية النحاس والصفر لأجل ريحه.

وقد ذكر أبو الحسن الزاغوني في « الفتاوى الرحبيات » أن النهي عن خاتم الحديد ونحوه لأجل الشرك . وذكر أن النبي عِين على قال : « من علق عليه من علمة أو حديدة فقد أشرك بالله» (١)

قال : ووجه أنه شرك. أن النساء والجهال يتخذون الدملوج الحديد ليدفع به شر الجن ، ويتخذون الخاتم الحديد ليطرد عنهم الفزع.

وقد روى أبو الشيخ الأصفهاني بإسناده عن عمر « أنه كتب إلى أمراء الأجناد أن اختموا أعناق أهل الذمة بالرصاص».

وهذا يقتضي ذم التختم به ، ولهذا قال الفقهاء في أهل الذمة : إنهم عيزون في الحمام بخاتم حديد في رقابهم . ثم هذه الكراهة كراهة تنزيه (ق٦/ب) عند أكثر الأصحاب.

وظاهر كلام ابن أبي موسى تحريمه على الرجال والنساء .

وحكي عن أبي بكر عبد العزيز: أن من صلى وفي يده خاتم حديد أو صفر أعاد الصلاة.

وقال أحمد في رواية علي بن زكريا التمار ، وقد سئل عن رجل يلبس الخاتم الحديد فيصلى فيه ؟ قال : لا

وقال في رواية أبي طالب ، وقد سئل عن رجل في يده خاتم من حديد أو صفر أو رصاص ، فقال : الحديد « كان للنبي عاليات خاتم من حديد عليه فضة ، فرمى به فلا يصلى في الحديد والصفر» . وفي كلام أحمد إيماء إليه .

⁽۱) أخرجه أحمد (۱۰۲/۶) من حديث عقبة بن عامر الجهني ، ولم يذكر 1 أو حديدة ١. قال الهيثمي في المجمع (١٠٣/٥) . رواه أحمد والطبراني ، ورجال أحمد ثقات .

قال في رواية إسحاق وقد قيل له: تكره الخاتم من ذهب أو حديد ؟قال: إي والله والحديد يكره ، فسوى بينه وبين الذهب في الكراهة ، ثم أفرده بكراهة زائدة .

وظاهر الأحاديث السابقة يدل على ذلك ، والصحيح عدم التحريم ، فإن الأحاديث فيه لا تخلوا عن مقال ، وقد عارضها ما هو أثبت منها كالحديث الذي في الصحيحين (۱) أن النبي عليه قال لخاطب المرأة التي عرضت نفسها عليه : « التمس ولو خاتمًا من حديد ».

وروى النسائي (٢) من حديث أبي سعيد الخدري أن رجلاً أقبل إلى النبي عليه المسائي النبي عليه على النبي عليه على الله عليه من عليه ، وكان في يده خاتم ذهب وجبة حرير ، فألقاهما ثم سلم عليه ، فرد عليه السلام وقال : « إنه كان في يدك جمرة من فألقاهما ثم سلم عليه ، فرد عليه السلام وقال : « إنه كان في يدك جمرة من فأله ، قال : فماذا أتختم ؟ قال : حلقة من حديد أو ورق أو صفر .

وقد تقدم حديث معيقيب أن خاتم النبي عَلَيْكُم كَانَ من حديد يلوى عليه بفضة ، ولكن الإمام أحمد احتج به على الكراهة لأنه ذكر أنه رماه كذلك.

[حكم خاتم العقيق]

وأما خاتم العقيق فقال بعض أصحابنا يستحب مع قولهم أن خاتم الفضة مباح ليس بمستحب ، ولعلهم اسندوا إلى الأحاديث المروية في الأمر به، والأمر أقل درجاته الاستحباب ، وظاهر كلام أكثر الأصحاب خلاف ذلك ، وهذا ظاهر كلام أحمد في رواية مهنا، وقد سأله ما السنة - يعني في التختم-؟ قال : لم تكن خواتيم القوم إلا فضة .

ونحن نذكر أحاديث التختم بالعقيق ونبين حالها.

روى حسين بن إبراهيم البابي عن حميد عن أنس ، عن النبي عالي الله أنه قال: تختموا بالعقيق ، واليمين أحق بالزينة (٢) .

⁽١) أخرجه البخاري (٥١٢٦) ، ومسلم (١٤٢٥) بنحوه .

⁽٢) في (المجتبى ، (٨/ ١٧٥) ، وفي (الكبرى ، (٩٥٣٢) . وذكره الهيثمي في المجمع (٢) في (١٥٤/٥) بزيادة في بعض ألفاظه، وقال روى النسائي طرفًا من أوله يسيرًا، ورواه الطبراني في (الأوسط)، وأبو النجيب، وثقه ابن حبان، ثقات.

⁽٣) أخرجه ابن الجوزي في « العلل المتناهية » (٦٩٣/٢) وقال : قال ابن عدي هذا حديث باطل » والحسين بن إبراهيم مجهول .

قال ابن الجوزي واليمين لفضلها لا تحتاج إلى زينة الخاتم(١٠).

حسين البابي هذا : مجهول ، وليس هذا عند (ق٧/أ) أحد من أصحاب قتادة المعرفين

وقد ورد هذا الحديث عنه بلفظ آخر وهو : « تختموا بالعقيق فإنه ينفي الفقر »(۱) .

وروي يعقوب بن الوليد ، ثنا هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة عن النبي عائلية عن النبية عن ا

ويعقوب هذا متروك .

وروى أبو بكر بن شعيب إعن مالك بن أنس أ⁽¹⁾ عن الزهري عن عمرو ابن الشريد عن فاطمة بيت رسول اللَّه عَيَّا قال : « من تختم بالعقيق لم يزل يرى خيراً »⁽⁰⁾ .

⁼ وأورده الذهبي في « الميزان » (٢/ ٢٨٣ ، علمية) وقال : وحسين لا يدري من هو ، فلعله من وضيعه .

وأورده أيضًا في ﴿ المغني في الضعفاء » (١٦٩/١) وقال : وهذا باطل .

وقال العقيلي في الضعفاء (٤٤٨/٤) : ولا يثبت في هذا الباب شيء .

⁽١) كتب في هامش الأصل عند هذه الكلمة : قبلغ مقابلة».

 ⁽۲) قلت : هو نفس الحديث السابق ، وأورده الحافظ في « اللسان » (۲/۸۲۲) وبرهان الدين
 الحلبي في « الكشف الحثيث » برقم (۲۳۳) ونقلا كلام الذهبي السابق .

⁽٣) أخرجه ابن عدي (١٤٦/٧) من طريق يعقوب بن إبراهيم الزهري ثنا هشام بن عروة به، وقال : وهذا يعرف بيعقوب هذا ، وليس بالمعروف « مدني » ، وقد سرقه منه يعقوب ابن الوليد الأزدي « مدني أيضًا » ، فرواه عن هشام بن عروة كما رواه هو ، ويعقوب بن إبراهيم الزهري لم أعرف له غير هذا فأذكره ، ثم ساق ابن عدي (١٤٧/٧) الحديث من طريق يعقوب بن الوليد المدني ثنا هشام بن عروة به .

ونقل ابن عدي قول أحمد في يعقوب هذا : كتبنا عنه وخرقنا حديثه منذ دهر ، وكان من الكذابين الكبار يضع الحديث .

⁽٤) سقطت من الناسخ واستدركتها من المعجم الأوسط.

⁽٥) أخرجه الطبراني في الأوسط (١٠٣) من طريق أبي بكر بن شعيب به ، وقال : لم يرو هذا الحديث عن مالك إلا أبو بكر بن شعيب ، تفرد به زهير بن عباد .

وهذا لا يثبت أيضا.

وروي أيضًا من حديث أبي سعيد مرفوعا: «من تختم بالعقيق لم يقض الله له إلا بالذي هو خير ». ومن رواية الزبير مرفوعًا: « من تختم بالعقيق لم يزل يرى خيرًا».

ومن رواية موسى بن جعفر^(۱) عن أبيه عن جده ، عن آبائه عن علي مرفوعًا « من تختم بالعقيق قضي اللَّه له بالحسني».

وكلها لا تثبت ، والنسخة المروية عن موسى عن آبائه باطلة. وروى ابن منجويه (٢) في كتاب « الخواتيم » بإسناد ضعيف عن علي - رضي اللَّه عنه مرفوعًا: «من تختم بالياقوت الأصفر منع الطاعون » وبإسناد أضعف من الأول عن ابن عباس مرفوعًا في الزمرد بمثل ذلك.

ولا يثبت شيء من ذلك .

وقد ذكر بعض الأطباء في خواص الأحجار أن من تختم بالياقوت أو تقلد به في بلد وقع فيه الطاعون منع منه بقدرة اللَّه تعالى .

فأما ما روي أن النبي عَرَبِينِ كان خاتمه فضة فصه حبشيًا.

⁼ وأورده ابن حبان في (المجروحين ٣/ ١٥٣) ترجمة أبي بكر وقال : شيخ يروي عن مالك ما ليس من حديثه لا يجوز الاحتجاج به .

وأورده الذهبي في الميزان (٧/ ٣٣٧) في ترجمة أبي بكر بن شعيب وقال : غير ثقة ثم ذكر الحديث من طريقه عن مالك وقال : فمالك برىء من هذا .

وقال الذهبي أيضًا في الميزان (٧/ ٣٤١) بعد أن أورد الحديث من نفس الطريق : هذا كذب.

⁽۱) ذكره العجلوني في كشف الخفاء (٣٥٦/١) عن علي بن مهرويه القزويني عن داود بن سليمان عن علي بن موسى بن جعفر عن أبيه فذكره بلفظ : « تختموا بالخواتم العقيق فإنه لا يصيب أحدكم غم ما دام عليه » قال : وفي سنده داود بن سليمان الغازي الجرجاني كذبه ابن معين ، وله نسخة موضوعة بالسند المذكور .

 ⁽۲) كذا بالأصل (منجويه) وذكره المناوي في (فيض القدير) (۳/ ۲۳۲) قال : وروى (ابن زنجويه) بسند ضعيف عن علي كرم الله وجهه مرفوعًا فذكره بلفظه.

فهو حديث صحيح رواه مسلم من حديث أنس (١) .

لكن قد قيل يمكن أن يكون من عادة الحبشة اتخاذ فص الخاتم من جوهره أعني الخاتم ، فيكون فصه حبشيا ، وهو منه.

ولهذا صح أيضًا (أن خاتمه عَرِيْكِيْ كان فصه منه)(١) .

وفي رواية عن أنس (فاتخذ حلقة فضة) (٢) . وإن صح أنهم كانو يعنون بالحبشي العقيق ، فقد يكون له خاتمان ، أحدهما : فصه عقيق ، والآخر : فصه فضة منه ، لكن لم يرو عنه أنه لبس خاتمًا كله عقيق .

قال العقيلي: لا يصح في التختم بالعقيق عن النبي عَلَيْكُمْ شيء.

فصل: [في فص الخاتم]

وفص الخاتم تارةً يكون منه، وتارةً من غيره ، فإن كان منه وكان الخاتم فضة فهو مباح كما تقدم ، فإن أنساً روي ﴿ أَن النبي عَيْنِكُمْ التخذ خاتمًا من فضة فصه منه ﴾ . أخرجه البخاري(٢) وأبو داود(١٤) .

وروى الخطيب في تاريخه (ه) من طريق أبي بكر (ق٧/ب) الشافعي ثنا محمد بن جعفر بن أبي داود الأنباري ، حدثني يوسف بن يعقوب الخوارزمي، ثنا عفان ، ثنا حماد ، عن عاصم ، عن أنس قال : حدثني ابناي عنى عن النبي عين الله كان يكره أن يجعل فص الخاتم مما سواه ، .

إ ورواه من حديث (ولي)(*) وساق فيه من طريق إسحاق بن الحسن ومحمد بن إسماعيل الصائغ ، واللفظ له ، كلاهما عن عفان عن حماد بن سلمة عن عاصم الأحوال قال: حدثني حميد عن أنس « أن عمر نهى أن

⁽١) سبق تخريجه .

⁽٢) أخرجه مسلم (٢٠٩٢).

⁽٣) برقم (٥٨٧٠) .

⁽٤) برتم (٤٢١٧).

⁽٥) تاريخ بغداد (٢/ ١٣٤).

^(*) وردت هكذا في الأصل ، وكتب الناسخ في هامش الأصل ا صح ا .

يجعل في الخاتم فص من غيره ا . قال عاصم : فلما أخبرني ، كان في يدي فص فقطعته أو فقلعته . وقيل لحميد : فإن عاصمًا حدث عنك بكذا وكذا ! فلم يعرف الذي قال ∫ (*) .

ورواه أيضًا عن الحسن بن أبي طالب ، ثنا محمد بن عبد اللَّه الشيباني ثنا محمد بن جعفر بن ملاس ، ثنا إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني ، حدثني عفان عن حماد ، عن علي بن زيد ، عن أنس قال حدثني ابني عني (أن النبي عني كره أن يجعل فص الخاتم من غيره » . وقال : كذب رواه هذا عن عفان ، عن حماد عن علي بن زيد ، لا عن عاصم ، فالله أعلم .

وإن كان من غيره فإن كان من ذهب وكان يسيرًا ، ففي إباحته قولان معروفان لمن حرم خاتم الذهب الخالص .

أحدهما: التحريم أيضاً. وقد نص أحمد على منع مسمار الذهب في خاتم الفضة في رواية الأثرم وإبراهيم بن الحارث، وهو اختيار القاضي وأبي الخطاب، ومذهب الشافعي وأبي يوسف ومحمد لعموم قول النبي عليك في الذهب والحرير « هذا حرام على الذكور أمتي حل لإناثها»(١).

وعن أسماء بنت يزيد عن النبي عليه قال : « لا يصلح شيء من الذهب ولا خربصيصة» (٢) .

رواه أحمد في المسندُ^(٣) .

^(*) ما بين المعقوفتين ليس بالأصل ، وهو لحق بالنسخة الثانية وكتب بعده صح .

⁽۱) أخرجه أبو داود (۲۰۵۷) ، والنسائي (۱۵۹۵–۱۹۲۲) ، وفي « الكبرى » (۹۶۶۵ – ۹۶۶۸) ، وابن ماجه (۳۵۹۵) ، وأحمد (۱۱۵/۱) من حديث على .

 ⁽٢) خربصيصة : هي أي شيء من الحلي ، والخربصيص : هنة في الرمل لها بصيص كانها عين الجراد . انظر ترتيب القاموس والنهاية : مادة (خربص) .
 (٣) (٦) (٦) .

ورُوي أيضًا (١) من طريق شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم أن النبي عَلَيْكُ قال : (من تحلى أو حلى بخربصيصة من ذهب كُوي يوم القيامة).

واحتج به أحمد في رواية الأثرم

والخربصيصة قال ثعلب : هي بقدر عين الجراد.

والقول الشاني الإباحة: وهو اختيار أبي بكر عبد العزيز وأبي البركات ابن تيمة وحفيده أبي العباس ، وهو ظاهر كلام أحمد في العلم وقول أبي حنيفة ومالك لحديث معاوية أن النبي عليها : « نهي عن لبس الذهب إلا مقطعًا».

رواه أحمد وأبو داود والنسائي^(٢) ، واحتج به أحمد .

وفسر قوله: ﴿ إِلَّا مُقطعًا ﴾ باليسر ، وهذا أصح من الأحاديث المصرحة بتحريم اليسر من الذهب فإن شهرًا لا يحتج به ، وعبد الرحمن بن غنم ليس بصحابي.

وأما عموم تحريم الذهب فيخصه هذا كما خص عموم تحريم الحرير بنص آخر فاستويا ، وإن كان الفص جوهرة ونحوها من اليواقيت واللآلي فذكر بعض (ق٨/١) اصحابنا أنه مباح للرجال والنساء ، وجعلوه محل وفاق مع أصحاب الشافعي وغيرهم ، فإن النهي إنما هو خاص بخاتم الذهب فلا يتعدي إلى غيره كما أن التحريم لما ثبت في الحرير لم يتعذى إلى ماهو أعلى قيمة منه من غير جنسه.

وقد ورد في حديث رُوي من طريق المنصور عن أبيه ، عن جده عن ابن عباس أن النبي عِيْنِهِم قال : ا تختموا باليقوت فإنه ينفي الفقر ، وهو حديث

⁽١) أخرجه أحمد (٢٢٧/٤) ، وقال الهيثمي في « المجمع » (٥/ ١٤٧) : وفيه شهر وهو (ضعيف) يكتب حديثه ، وبقية رجاله رجال الصحيح .

⁽٢) أخرجه أحمد (٤/ ٩٢ ، ٩٣) ، وأبو داود (٤٢٣٩) ، والنسائي (١٦١/٨) .

باطل ، رواه محمد بن عبد اللَّه الشيباني – وهو كذاب- بإسناد مظلم إلى المنصور هكذا ، وكذا رواه عبد الصمد .

فأما ما رواه حرب في « مسائله » ، ثنا محمد بن مصفى ، ثنا عبد الملك بن محمد ، حدثني عبد الملك بن (معقل) (*) بن منبه ، عن وهب ابن منبه قال: لما تنبأ الأسود العنسي ، وكان اسمه عيطة وامرأته المرزبانة ، سار إليه فيروز بن الديلمي ، وولد ابن باذان في جماعة في قومهم ، فقتلوه وبعثوا برأسه إلى النبي علين ، فدعا لهم بالبركة ، وكان على بعضهم منطقة فيها الياقوت واللؤلؤ والزبرجد ، فقال النبي علين : « إن هذه ليست من لباسنا ، الياقوت واللؤلؤ والزبرجد ، فقال النبي علين الله : « اعتجز بهذه » .

فأهل ذلك البيت يسمون آل « ذي معجر » ، والمنطقة عندهم اليوم بصنعاء اليمن، فهو مرسل، وإن ثبت حمل على أنه كره لهم كثرة ذلك فإنه سرف وخيلاء.

فروى وكيع بإسناد عن موسى بن طلحة قال : كان في خاتم طلحة ياقوتة حمراء فنزعها واتخذ جزعة.

فصل: [في نقش الخاتم]

فأما النقش عليه فإن نقش ذكرًا أو قرآنًا فهو مكروه ، ذكره القاضي وغيره ، وقد ذكر المروذي وغيره في « كتاب الورع » قال: سألت أبا عبد اللَّه عن الستر يكتب عليه القرآن فكره ذلك ، وقال : لا يكتب القرآن على شيء منصوب ، لا ستر ولا غيره ، لكن ذكر ابن تميم . لا بأس بكتابة . . الذكر على الستر ونحوه .

ومعلوم أن المنصوب أصون من الخاتم ، لأنه أبعد عن أن تناله الأيدي أويلمسه المحدث أو يحمله في الخلاء ونحو ذلك ، فيفيد ذلك كراهة كتابته على الخاتم بطريق الأولى .

^(*) مغول : (نسخة ١ ، وفي نسخة (مغفل ١ .

قال القاضي: وقد قال أحمد وإسحاق بن منصور : لايكتب فيه ذكر الله وقال إسحاق بن راهويه لا يدخل الخلاء فيه

وذكر عبد الرزاق في (كتابه) (١) عن ابن عينية عن عبد الكريم (ق٨/ب) قال سألت سعيد بن جبير عن الخاتم يكتب فيه ذكر الله- تعالى - فكرهه.

ويدل على هذا ما ثبت في صحيح مسلم(٢) عن أنس أن رسول اللَّه علي اللَّه علي الله على ال صنع خائمًا من ورق نقش فيه محمد رسول الله ، وقال للناس: « إني انخذت خاتمًا من فضة ونقشت فيه محمد رسول الله ، فلا ينقش أحد على

قال الترمدي معنى قوله: لا تنقشوا (عليه) (*) ، نهى أن ينقش أحد على خاتمه محمد رسول الله .

وقد جاء مصرحاً بذلك في رواية حماد عن عبد العزيز بن صهيب ، عن أنس أن النبي علينه اتخذ خاتمًا من فضة ونقش فيه : محمد رسول الله ، وقال للناس : « إني اتخذت خاتمًا ونقشت فيه محمد رسول الله ، فلا ينقشن أحد على نقشي " . خرَّجاه في الصحيحين (٣) .

وروى أبو عبد الرحمن المقري ، عن حماد بن سلمة ، عن حميد ، عن أنس ، عن النبي عَلَيْكُم قال : « لا يكتب في الخاتم بالعربية »(٤) .

قال الدارقطني : رواه هشيم وغيره عن حميد، عن الحسن مرسلاً وهو الصواب .

وروى الإمام أحمد (٥) والنسائي (٦) من حديث العوام عن الأزهر بن راشد عن أنس أن النبي عربي الله قال : « لاتستضيئوا بنار المشركين ، ولا تنقشوا في

⁽١) في ﴿ المصنف ﴾ (١٣٦٢) .

⁽۲) برقم (۲۰۹۲) .

^(*) على : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽٣) أخرجه البخاري (٥٨٧٤ ، ٥٨٧٧) ، ومسلم (٢٠٩٢) .

⁽٤) أخرجه البيهقى (١٢٧/١٠) .

⁽٥) (٩٩/٣) عن أنس .

⁽٦) برقم (٩٥٣٥) ، وفي الكبرى (٩٥٣٥) .

خواتيمكم عربياً ١.

قال الحسن : تصديق ذلك في كتاب اللَّه تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخذُوا بِطَانَةً مّن دُونكُمْ ﴾ انتهى.

وقد قيل في قوله: لا تنقشوا عربياً -أي بخط عربي- لئلا يشابه نقش خاتم النبي عليكم .

وفي الاستضاءة بنار المشركين أن المراد التباعد من مجاورتهم ووجوب الهجرة عنهم كما في الحديث الآخر « لاتراءى ناراهما».

ونقل ثعلب عن ابن الأعرابي موافقة الحسن في التفسير الاستضائة بالنار . وعلى هذا نقش النبي على الله على خاتمه لحاجته إلى (ختم الكتب إلى (ق٩/١) الملوك (ه) به ونهى غيره عن النقش لعدم حاجته إلى ذلك .

وعلى هذا فقد يقال: يباح النقش على الخواتيم للملوك وذوي السلطان لحاجتهم إلى ختم كتبهم وإنفاذها إلى البلدان دون غيرهم، ولربما كان نهى النبي عليه عن لبوس الحاتم إلا لذي سلطان محمولاً على هذا النوع من الحواتيم إن ثبت النهي، ويدل على هذا أن الحلفاء ما زالوا ينقشون على خواتمهم لهذه المصلحة.

وقد روى ابن عدي (٢) من حديث أبي عوانة ، حدثني بشر بن حرب أبوعمرو الندبي قال : قلت لابن عمر: « أنقش على خاتمي آية من كتاب الله؟

⁽١) آل عمران : ١١٨.

^(*) ختم كتب الملوك : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽٢) في الكامل (٩/٢).

قال : لا ها اللَّه إذا لا يصلح ذلك ، فنقشت بشر بن حرب ». وبشر بن حرب ضعفه أحمد ويحيى وعلى والأكثرون.

وقد يقال : اختلاف كلام أحمد في كراهة دخول الخلاء بالخاتم الذي عليه الذكر يقتضي عدم كراهة لبسه مطلقاً إذ لو لبسه مكروهاً بكل حال ، لم يكن معنى للتردد في كراهة استصحابه في الخلاء خاصة ، إلا أن يقال : الكراهة في الخلاء تتزايد ، أو يقال : عدم كراهة اللبس لا ينفي كراهة الكتابة ابتداءً . لكن أحمد قد أشار إلى كراهة لبس ما تكره الكتابة عليه .

قال المروذي في كتاب (له) (*) . قلت لأبي عبد الله : قد سألوني أن أشتري لهم ثوباً عليه كتاب . فقال : قل لهم : إن أردتم أن أشتريه ويقلع الكتاب . قلت : فإنهم إنما يريدون الكتاب ، قال : لا تشتره .

وذكر المروذي عن أبي عبد اللَّه ، عن أزهر ، عن ابن عون قال: كان محمد يكره أن يشتري بهذه الدنانير المحدثة والدراهم التي عليها اسم اللَّه تعالى .

وقد روي عن كثير من السلف أنهم نقشوا على خواتيمهم الأذكار .

وروي عن إبراهيم النخعي أنه رخص فيما دون الآية في نقش (الخواتيم)(**) (١)

رواه أبو علي الصواف في ﴿ فوائده ﴾ فيما يغلب على ظني.

ورواه عبد الرزاق في « مصنفه (٢) عن الثوري، عن مغيرة ، عن إبراهيم أنه كره أن يكتب في الخاتم آية تامة إلا بعضها.

وروينا من طريق ابن أبي الدنيا في ﴿ كتابِ المناماتِ ﴾ ثنا زكريا بن عبد اللَّه

^(*) الورع : ﴿ نَسَخَةً ﴾ .

^(**) الخاتم : « نسخة » .

⁽١) أخرج ابن أبي شيبة في « مصنفه » (٨/ ٢٧٣) من طريق أبي الأحوص عن مغيرة عن إبراهيم أنه كره أن ينقش في الخاتم الآية التامة .

⁽۲) برقم (۱۳۵۷) .

التميمي ، عن عبد اللَّه بن بكر السهمي عن شيخ يكنى أبا الحسن الكوفي ، عن أبيه (ق٩/ب) قال : رأيت عيسى ابن مريم عليه السلام في النوم ، فقلت: يا روح اللَّه وكلمته إني أريد أن أنقش على خاتمي شيئاً ، ، فمرني بشيء أنقشة ، فقال : اكتب عليه لا إله إلا اللَّه الملك الحق المبين ، فإنها تذهب الهم والحزن: قال : فكان هذا نقش خاتم الحسن .

[نقوش خواتيم الأكابر والأعيان]

ونذكر هاهنا جملة من نقوش خواتيم الأكابر والأعيان مما نقله أهل السير والتواريخ - وذكره أبو عبد الله (معمر بن الفاخر)(*) الأصبهاني ، وذكر أن بعض غرائبه من كتاب حمزة بن يوسف في الخواتيم وغير ذلك - أمّا خاتم النبي عليه فكان نقشه محمد رسول الله(١) . هذا هو الصحيح كما تقدم . وروى أن أول الأسطر كان اسم الله ، ثم في الثاني : رسول الله ثم في الثاني . رسول الله ثم في الثاني . محمد(١) .

وقد رُوي أن نقشه كان لا إله إلا اللّه . وسنذكره فيما بعد ونبين ضعفه، ورُوي فيه صفة أخرى من طريق حفص بن غياث عن جعفر ، عن أبيه ، قال: كان نقش خاتم النبي عليني « العزة لله جميعًا ».

قال ابن الفاخر : ولا أظنه صحيحًا . وهو كما قال ..

وقال : وروي أن نقش خاتم سليمان « لا إله إلا اللَّه محمد رسول اللَّه ». وروي أن اللَّه سبحانه أمر موسى أن ينقش على خاتمه « لكل أجل كتاب ».

وكان أبو بكر رضي اللَّه عنه يتختم بعد رسول اللَّه على بخاتمه ، وقيل: كان له خاتم نقشه « نعم القادر اللَّه » . وكذلك عمر رضي اللَّه عنه تختم بخاتم رسول اللَّه على بعد أبي بكر ، وقيل كان له خاتم نقشه . « كفى بلوت واعظًا» وكان عثمان رضي اللَّه عنه يتختم بخاتم رسول الله على ا

^(*) محمد بن معمر بن الفاخر : ﴿ نسخة ، .

⁽١) سبق تخريجه.

سنين من خلافته حتى سقط منه فاتخذ خاتمًا من فضة ، وفصه منه نقشه «آمنت بالذي خلق فسوى » .

وكان نقش خاتم على رضي الله عنه ، « الله الملك الحق المبين ». وقيل : « الملك لله الواحد القهار »، وقيل : « الله الملك وعلى عبده » وخاتم ابنه الحسن « الله أكبر وبه استعنت »، وقيل: « العزة لله» ، وقيل : « لا إله إلا هو الحي القيوم الملك الحق المبين » وخاتم أخيه الحسين: « إن الله بالغ أمره ».

وقد ذكر أهل التواريخ والسير ما نقله أبو عبد الله القضاعي وغيره أن عثمان لم سقط منه خاتم النبي عَلَيْكُم اتخذ خاتمًا من فضة (ق ١/١) فصه منه ونقش عليه « آمنت بالذي خلق فسوى»، وقيل : « لتنصرن أو لتندمن».

وأن عليًا رضي الله عنه كان نقش خاتمه « الملك لله الواحد القهار».

وقد روى ابن السمعاني في تاريخه بإسناد عن زيد بن ربيع رضي الله عنه قال: قال رسول الله على التخذ آدم عليه السلام خاتمًا ونقش فيه «لا إله إلا الله محمد رسول الله ». وهذا لا يثبت ، وإسناده مظلم جدًا .

وفي جزء أبي علي الخالدي بإسناده عن جابر بن عبد الله ، قال : قال رسول الله علي الخالدي بإسناده عن جابر بن عبد الله السلام لا إله إلا الله محمد رسول الله . هذا باطل موضوع ، وقد رواه ابن السمعاني أيضًا بغير هذا الإسناد .

وروى وكيع بإسناده في «كتاب اللباس» عن خلدة بن دينار ، أبي العالية قال : قلت له : إيش كان نقش خاتم النبي عليك ؟ قال : «صدق الله» ، (وألحق)(*) الخلفاء بعده « محمد رسول الله» .

وروى ابن عدي(١) من طريق زمعة بن صالح ، عن سلمة بن وهرام ، عن

^(*) فالحق : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽١) في الكامل (٣/ ٢٣٠) وقال ابن عدي : ولا أعلم يرويه عن زمعة غير أبي داود به . وقد نقل ابن عدي قول يحيى بن معين في زمعة أنه ضعيف ، وقال يحيى مرة في زمعة: أنه صويلح الحديث ، ونقل قول الفلاس عنه : أن فيه ضعفًا ، وقول البخاري : يخالف =

عكرمة ، عن يعلى بن أمية ، قال : ﴿ أَنَا صَعْتَ لُوسُولُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ﴾ . يشركني فيه أحد ، ونقشته محمد رسول الله عَلَيْكُمْ ﴾ .

وروى الأثرم في «مسائله» من حديث الضحاك بن مزاحم، قال سمعت ابن عمر يقول: «ما طهرت كف فيها خاتم من حديد» ومن حديث أسامة بن زيد، عن مكحول « أن عمر بن الخطاب رأى في يد عوف بن مالك الأشجعي خاتمًا من ذهب، فدفع يده بمخصرة معه، وقال: أتجعل في يدك جمرة من نار؟ فنزعه، ثم جاء الغد وفي يده خاتم من حديد، فقال عمر: بدلت حلية أهل النار، فنزعه ثم جاء الغد وفي يده خاتم من ورق فقال عمر: نعم». ومن حديث قتادة عن عبد الرحمن مولى أم يزيد بن الأشعري و إزياد إن قدما على عمر ، وفي يد زياد خاتم من ذهب، فقال عمر: تختم بالذهب؟ فقال أبو موسى: أما أنا فخاتمي من حديد، فقال: ذاك أنتن وأخبث، ثم قال: «من كان متختمًا فليتختم بالفضة»(۱).

⁼ في حديثه ، تركه ابن مهدي أخيرًا... إلخ .

⁽١) في الأصل: زيادا.

⁽٢) أخرجه ابن سعد في « الطبقات » (١١٤/٤) من طريق قتادة عن قزعة مولى زيادة عن عبد الرحمن مولى ابن برثن قال : قدم أبو موسى وزياد على عمر بن الخطاب فذكره ، وفيه : قول عمر : أتخذتم حلق الذهب ؟ قال ابن سعد : شك سعيد « من كان منكم متختمًا فليتختم بخاتم من فضة » .

⁽٣) في (الكامل ، (٤/ ٢٥٢).

 ⁽٤) في الأصل : « الحراد » ، وفي النسختين الأخريين « الحرار » والصواب ما أثبته وانظر «الإكمال» لابن ماكولا (١٨٣/٢) ، الكامل لابن عدي (١/٤٥) ، وميزان الاعتدال (٢٧/٢) .

بخاتم يصاغ له من ورق فجعله في أصبعه، فأقره جبريل ، وأمر النبي عَلَيْكُم أن ينقش عليه محمد رسول الله.

وهو حديث طويل جدًّا.

وقال: عبد الله بن عيسى يروي عن يونس بن عبيد وداود بن أبي هند مالا يوافقه عليه الثقات .

وروى من طريق داود بن عبد الجبار- وهو ضعيف- عن أبي إسحاق، عن معمر الهمداني: أن نقش خاتم علي بن أبي طالب رضي الله عنه «ولي علي».

وروى أبو عثمان الصابوني من طريق الفريابي ، ثنا الثوري، عن إسماعيل السدي " عن عكرمة قال: «لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه أربعة خواتيم يتختم بها: ياقوت لنبله ، فيروزج لنصره، حديد صيني لقوته ، عقيق لحرزه " كان نقش الياقوت « لا إله إلا أنت الملك الحق المبين» ونقش الفيروزج « الله الملك " ونقش الحديد الصيني « العزة لله جميعًا » ، ونقش العقيق ثلاثة أسطر: « ما شاء الله لا قوة إلا بالله ، أستغفر الله » .

قال الشيخ: أخبرني به محمد بن أحمد بن الحسن بن عبد الغني المقدسي، أنبأنا إبراهيم بن علي بن أحمد بن الواسطي العابد، أنبأنا عمر بن كرم الدينوري، أنبأنا أبو الوقت عبد الأول بن عيسى، أنبأنا محمد بن أحمد بن سعيد الرازي أبو جعفر، أنبأنا محمد بن مسلم بن وارة، أنبأنا محمد بن يوسف الفريابي، أنبأنا سفيان الثوري فذكره وكان نقش خاتم معاوية « لكل عمل ثواب» وقيل: « لا قوه إلا بالله». وكان نقش خاتم ابنه يزيد « ربنا الله»، وابنه معاوية « إنما الدنيا غرور». وكان نقش خاتم عبد الله بن الزبير «أبو خبيب. العائذ بالله»، وقيل « رب نجني من النار » ونقش خاتم مروان ابن الحكم « الله ثقتي ورجائي»، وقيل : « آمنت بالعزيز الحكيم »، ونقش خاتم ابنه الوليد « يا وليد خاتم ابنه عبد الملك «آمنت بالله مخلصاً»، وقيل: «أومن ألله مخلصاً» وقيل: «أومن الله مخلصاً» وقيل: «أومن الله مخلصاً» وقيل: «أله إلا الله عبد العزيز يؤمن بالله»، وقيل: « الكل عمل ثواب» وقيل: « لا إله إلا الله وحده لا شريك له»، وقيل: « اغز غزوة تجادل عنك يوم القيامة ».

قلت : وقد روينا في « أمالي أبي الحسن بن سمعون » من طريق إسماعيل ابن عياش، عن عمرو بن مجاهر قهرمان عمر بن عبد العزيز قال: كان نقش خاتم عمر بن (ق11/أ) عبد العزيز رضي الله عنه « الوفاء عزيز ». وكان نقش خاتم يزيد بن عبد الملك : « قني الحساب »، وقيل: « السيئات يا عزيز »، وقيل: " بالله استعنت "، وكان لأخيه خاتم نقشه " إن الحكم للحكم الحكيم. وكان خاتم أبي الوليد بن يزيد « بالعزيز يثق الوليد » ، وقيل : «ياوليد إنك ميت » . ونقش خاتم يزيد بن الوليد بن عبد الملك « يا يزيد قم بالحق تصبه» ولأخيه إبراهيم بن الوليد : « توكلت على الحي القيوم» . وعلى خاتم مروان الحمار « اذكر الموت يا غافل». وكان نقش خاتم السفاح عبد الله ابن محمد بن على بن عبد الله بن عباس « الله ثقة عبد الله وبه يؤمن» ، ونقش خاتم أخيه المنصور واسمه عبد الله أيضًا «الله ثقة عبد الله وبه يؤمن»، وقيل: « الحمد لله كله » ونقش خاتم ابنه المهدي «حسبي الله» وقيل: «رضيت بالله» وقيل: « الله ثقة محمد بن عبد الله» . ونقش خاتم ابنه موسى الهادي « الله ربي» وقيل : «بالله أثق » وقيل : « الله ثقة موسى» وكان نقش خاتم أخيه الرشيد هارون « كن من الله على حذر»، ونقش خاتم ابنه الأمين: « لكل عمل ثواب » وقيل: « حسبي القادر » ، ونقش خاتم أخيه المأمون «سل الله يعطك» ، ونقش خاتم أخيه المعتصم : ﴿ الله ثقة محمد بن الرشيد وبه يؤمن»، وقيل : « سل الله » ، ونقش خاتم ابنه الواثق : « الله ثقة الواثق» ، وقيل : «الواثق بالله» ، ونقش خاتم أخيه المتوكل « على إلهي اتكالي» ، وقيل : «على الله توكلت » ، ونقش خاتم ابنه المنتصر « يؤتى الحذر من مأمنه» ، وقيل: « أنا من آل محمد » ، وقيل : « الله ولي محمد »، وقيل : المحمد بالله ينتصر ١، وعلى خاتم المستعين أحمد ابن المعتصم ا في الاعتبار غنى عن الاختبار "، وقيل : « أحمد بن محمد "، وعلى خاتم المعتز بن المتوكل: « الحمد لله رب كل شيء وخالق كل شيءً وقيل : « الله ولي الزبير"، وقيل : " المعتز بالله "، وقيل: "رضيت بالله". وعلى خاتم المهتدي ابن الواثق رحمه الله: « من تعدى الحق ضاق مذهبه » وعلى خاتم أحمد بن المتوكل: « السعيد من وعظ بغيره » ، وقيل : « اعتمادي على الله» . وعلى خاتم المعتضد أحمد بن الموفق بن المتوكل «أحمد يستكفي ربه» ، وقيل: «الاضطرار يزيل الاختيار » . وعلى خاتم ابنه المكتفي علي « بالله علي بن أحمد يثق » ، وقيل : «المكتفي آمن» . وعلى أحمد يثق » ، وقيل : «المكتفي آمن» . وعلى خاتم أخيه المقتدر بن جعفر : « الحمد لله الذي ليس كمثله شيء (ق١١/ب) وهو خالق كل شيء » وقيل : «المله ولي المؤمنين » ، وقيل : «المقتدر بالله» وعلى خاتم أخيه القاهر : « محمد رسول الله » . وعلى خاتم الراضي بن المقتدر وأخيه المتقي : « المتقي لله» .

وروى الخطيب في تاريخه أن المعتز والمتوكل كل منهما كان له خاتمان نقش أحدهما : « محمد رسول الله»، والآخر عليه اسمه . وعلى خاتم المستكفي بن المكتفي : « علي بن أحمد المستكفي بالله» ، وعلى خاتم المطيع بن المقتدر: «المطيع لله» ، وعلى خاتم له آخر : «لا إله إلا الله محمد رسول الله»، وعلى خاتم ابنه الطائع والقادر أحمد بن إسحاق بن المقتدر: « لا إله إلا الله محمد رسول الله » ، وقيل : « حسبنا الله ونعمه الوكيل ».

قال ابن النجار في { ذيل }(١) تاريخ بغداد : بلغني أن نقش خاتم الخليفة الظاهر لأمر الله محمد بن الناصر : « راقب العواقب ».

فهذا ما انتهى إلينا الآن من ذكر نقوش خواتم الخلفاء.

وأما خواتيم غيرهم من الصحابة والتابعين والأئمة فقد روي أن الزبير كان نقش خاتمه : «ثقتي بالرحمن » ، ونقش خاتم حذيفة: « الحمد لله » ونقش أويس القرني : « كن من الله على حذر » ، وعلى خاتم الحسن البصري : « لا إله إلا الله الملك الحق المبين » وقد تقدم .

وعلى خاتم النخعي : « نحن بالله وله ». وعلى خاتم الشعبي : « الله

⁽١) زيادة يقتضيها السياق ، لأن ابن النجار كتابه ذيل على تاريخ بغداد .

ولي الخلق " " وعلى خاتم طاوس: « أعبد الله مخلصًا "، وعلى خاتم الزهري: « محمد يسأل الله العافية» . رواه أبو نعيم في الحلية .

وعلى خاتم هشام بن عروة: « رب زدني علمًا » ، وعلى خاتم مالك ابن أنس : « حسبنا الله ونعم الوكيل»، وكان نقش فص خاتم النعمان أبو حنيفة : «قل الخير وإلا فلتسكت^(۱) » وأبي يوسف : « من عمل برأيه ندم »، ومحمد ابن (...)^(۲) ، وعلى خاتم الشافعي : « الله ثقة محمد بن إدريس »، وعلى خاتم الربيع بن سليمان ».

وكان نقش خاتم أبي مسهر : «أبرمت فقم» ، فإذا استثقل أحدًا ختم به على طينة ثم رماها إليه فيقرأها .

وروى أبو نعيم في « الحلية » من طريق ابن عائشة عن أبيه قال : بلغ عمر ابن عبد العزيز رضي الله عنه أن ابنًا له اشترى فصًا بألف درهم فكتب إليه عمر : عزيمة مني عليك لمّا بعت الفص الذي اشتريت بألف درهم وتصدقت بشمنه ، واشتريت فصًا بدرهم ونقشت عليه « رحم الله امراً عرف قدره».

وعن (ق1/۱) الأوزاعي قال: نقش رجل على خاتم عمر بن عبد العزيز، فحسبه خمس عشرة ليلة ، ثم خلى سبيله . ونقش بعض العارفين على خاتمه: « ولعل طرفك لايدور وأنت تجمع (للدهور)»(٣) ، ونقش بعضهم على خاتمه « وإن امرأ دنياه أكبر همه لمستمسك منها بحبل غرور»

فصل [حكم نقش صورة الحيوان على الخاتم]

وإن نقش عليه صورة حيوان لم يجز ، للنصوص الثابتة المستفيضة في تحريم التصوير ، وليس هذا موضوع ذكرها ، لكن هل يحرم لبسه أو يكره؟فيه وجهان لأصحابنا.

أحداهما : أنه محرم وهو اختيار القاضي وإبي الخطاب وابن عقيل في آخر

⁽١) في الأصل : فليسكت .

⁽٢) كذا بالأصل ، ولعله: محمد بن الحسن .

⁽٣) في الأصل : ﴿ الدهورِ ۗ ولا يستقم بها المعنى .

كتابه « الفصول » ، وحكاه أبو حكيم النهرواني عن الأصحاب، وهو منصوص عن أحمد في الثياب والخواتم ، ففي « مسائل صالح » سألت أبي عن قوم يرخصون في هذه الصور ويقولون : كان نقش خاتم سليمان فيه صورة وغيره، فقال أبي : إنما هذه الخواتيم كانت نقشت في الجاهلية لا ينبغي لبسها لا (يروى)(*) فيه عن النبي عرابي المربي الله المربي ا

وقد قال إبراهيم: أصحاب أصحابنا خمائص فيها صلب ، فجعلوا يضربونها بالسكوك يمحونها بذلك . وفي حديث أبي طلحة أن النبي عالياتها قال : « لا تدخل الملائكة بيتًا فيه كلب ولا صورة »(٢) انتهى.

والثاني: أنه مكروه وليس بمحرم، وهو الذي ذكره ابن أبي موسى، وذكره ابن عقيل أيضًا في كتاب « الصلاة » ، وصححه أبو حكيم النهرواني، وهو مذهب مالك .

ومأخذ هذا الخلاف أن اللبس هل هو مختص بالافتراش والاتكاء أو بالتستر والنصب والتعليق ، فإن افتراش ما فيه صورة حيوان والاتكاء عليه جائز علي المذهب المعروف، وتعليقه محرم، واللبس متردد بينهما ، فمن لم يحرمه قال: اللبس نوع امتهان وابتذال ويعضد ذلك حديث أبي طلحة وسهل بن سعد عن النبي عينها : « لا تدخل الملائكة بيتًا فيه كلب أو صورة إلا رقمًا في ثوب ». أخرجاه في الصحيحين (٣).

وفي صحيح مسلم (١) عن عائشة قالت : ﴿ خرج رسول الله عَلَيْكُم ذات (ق٢١/١) غداة وعليه مرط مرح مرح (** من شعر أسود » . والمرحل : الذي قد نقش فيه تصاوير الرِّحال .

^(*) روي : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽١) أخرجه البخاري (٥٩٦٣) ، ومسلم (٢١١٠) من حديث ابن عباس .

⁽٢) أخرجه البخاري (٩٤٩) ، ومسلم (٢١٠٦) .

⁽٣) أخرجه البخاري (٥٩٥٨) ، ومسلم (٢١٠٦) .

⁽٤) برقم (۲۰۸۱ ، ۲٤۲٤) .

^(**) مرجل : (نسخة) وهو خطأ نقد ورد في الحديث : وعليه مرط مُرحل.

ومن حرمه جعله في الملابس تعظيمًا له فهو كنصبه بخلاف افتراشه ، وحملوا حديث أبي طلحة على ثوب يفترش ، وعضدوا ذلك بما في صحيح البخاري عن عائشة قالت : « لم يكن النبي عليات يلاع في بيته شيئًا فيه تصاليب إلا نقضه»(١)

وقد رواه البرقاني والإسماعيلي ولفظهما : « لم يكن يدع سترًا أو ثوبًا فيه تصليب إلا قضبه (٢) (٣) .

ورواه الخلال ولفظه : « كان لا يرى في ثوب تصاوير إلا نقضه » . ويعضد الجواز ما رُوي « أن أبا موسى الأشعري كان يلبس خاتم دانيال الذي نفله إياه عمر ، وكان عليه صورة رجل بين أسدين (١) يلحسانه . وسنذكره فيما بعد إن شاء الله تعالى ، وكان ابنه أبو بردة يلبسه . وروي أن فصه كان من عقيق وكان يقول : هو خاتم دانيال الحكيم .

قلت : ومراد الحافظ رواية الإسماعيلي والكشميهني لصحيح البخاري، وأما مراد ابن رجب بالبرقاني والإسماعيلي أنهما روياه في مستخرجيهما . وقال الحافظ (٢٣٩/١٠) : قوله : (إلا نقضه) كذا للأكثر ، ووقع في رواية أبان * إلا قضبه » ، بتقديم القاف ثم المعجمة ثم الموحدة ، وكذا وقع في رواية ابن أبي شيبة عن يزيد بن هارون عن هشام ، ورجحها بعض شراح * المصابيح » وعكسه الطيبي فقال : رواية البخاري أضبط والاعتماد عليه أولى .

قلت : ويترجح من حديث المعنى أن النقض يزيل الصورة مع بقاء الثوب على حاله، والقضب : وهو القطع ، يزيل صورة الثوب.

قال ابن بطال : في هذا الحديث دلالة على أنه على الله على كان ينقض الصورة سواء كانت مما له ظل أو لا ، وسواء كانت مما له ظل أو لا ، وسواء كانت عما والأوراق وغيرها . اهم .

(٤) أخرج عبد الرزاق في (مصنفه) (١٣٦٠) من طريق قتادة قال : (كأن نقش خاتم أبي
 موسى الأشعري أسد بين رجلين) .

⁽١) أخرجه البخاري (٥٩٥٢) من حديث عائشة .

⁽٢) نضبه : ﴿ نَسَخَةً ﴾ . والقضب : القطع ، ونضب : نفذا وانقضى .

⁽٣) قال الحافظ في (الفتح ١٠ (٣٩٨/١٠) : ووقع في رواية الإسماعيلي (شيئًا فيه تصليب) ، وفي رواية الكشميهني (تصاوير ، بدل تصاليب ، ورواية الجماعة أثبت .

وذكر عن ابن مسعود « أن نقش خاتمه كان شجرة بين ذبابين اله الله وأن حذيفة كان نقش خاتمه على ياقوت أسمايحوني تمثال كركيين متقابلين بينهما الحمد لله .

وأن أنس بن مالك « كان نقش خاتمه تمثال كركي، أو طائر له رأسان»(٢) . وقد ذكر ذلك الحافظ أبو عبد اللَّه محمد بن معمر بن الفاخر الأصبهاني في كتابه «جامع العلوم»، وذكر أن بعض غرائب ما أورده نقله من كتاب حمزة بن يوسف في « الخواتيم » .

ورواه عبد الرزاق في « كتابه »(١) ، عن معمر قال : « أخرج إلينا عبد الله بن محمد بن عقيل خاتمًا نقشه تمثال ، وأخبرنا أن النبي عليه الله عنه مرة أو مرتين ، قال : فغسله بعض من كان معنا فشربه » .

وذكر (عبد الرزاق) (٥) ، عن معمر ، عن جابر قال : (ق/١١) «كان في خاتم ابن مسعود شجرة أو شيء بين ذبابين (١) . وعن معمر، عن قتادة قال : كان نقش خاتم أنس بن مالك كركي أو قال : طائر له رأسان . وكان نقش خاتم أبي عبيدة بن الجراح : « الخمس لله » .

⁽١) أخرجه عبد الرزاق في (مصنفه » (١٣٥٩)، ومن طريقه الطبراني في (الكبير) (٨٧٢٧/٩) عن جابر .

⁽٢) اخرجه عبد الرزاق (١٣٦١) .

⁽٣) برقم (٣٦) .

⁽٤) في (المصنف ، (١٣٥٨) .

 ⁽٥) في النسختين : (ابن عبد الرزاق) وهو خطأ ، والصواب ما أثبته .

⁽٦) أخرجه عبد الرزاق في « مصنفه » (١٣٥٩) .

فصل [في جواز التختم في اليمين واليسار]

ويجوز التختم في اليمين واليسار واختلف الناس في أفضلهما فقالت طائفة : التختم في اليسار أفضل وهذا نص أحمد في رواية صالح ، قال : وهو أقوى وأثبت ونقل نحوه الفضل بن زياد وهو أيضًا مذهب مالك . وروي عنه أنه كان يلبسه في يساره ، وكذلك الشافعي .

قال ابن سعد^(۱) : أنا مسلم بن إبراهيم ، ثنا أبو عقيل قال : رأيت خاتم الحسن في يساره يعني – الحسن البصري .

قال وكيع: « التختم في اليمين ليس بسنة ». وروينا في « صحيح مسلم»(٢) عن حماد ، عن ثابت عن أنس قال : « كان خاتم النبي عالى الله النبي عالى الله النبي عالى الخنصر من يده اليسرى ».

وفي « سنن أبي داود »(٣) عن إبراهيم بن سعد ، عن ابن إسحاق، عن نافع ، عن ابن عمر « أن النبي عَلَيْكُم كان يتختم في يساره » وفي هذا المعنى حديث من رواية على ، لا يثبت ، وسنذكره فيما بعد .

ورُوَى إسماعيل بن مسلم عن السليطي، ويُسمى سحارًا قال: «أتيت النبي عليه ألله في ليلة قمراء وكأني أنظر إلى عكن بطنه كأنها القباطي، وإلى وبيص خاتمه في يساره ، وإسماعيل هذا ، قال البخاري : تركه ابن المبارك، وربما روى عنه .

وفي التختم في اليسار من حيث أبي سعيد الخدري أيضًا ، ذكره بعض الحفاظ .

وقد رويناه من طريق الزبير بن بكار ، حدثني أبو غزية ، حدثني إسحاق بن إبراهيم ، عن رميح بن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه ،

⁽١) في (الطبقات الكبرى ، (٧/ ١٦٠) .

⁽٢) برقم (٢٠٩٥) .

 ⁽٣) برقم (٤٢٢٧) عن عبد العزيز بن أبي رواًد عن نافع به ، وقال أبو داود : قال ابن
 إسحاق وأسامة – يعني ابن زيد – عن نافع أ بإسناده أ : في يمينه .

عن جده أبي سعيد « أن رسول اللَّه عَلَيْكُم كان يلس خاتمه في يساره الله عَلَيْكُم كان يلس خاتمه في يساره الله عليه

ورواه ابن عدي $(1)^{(1)}$ عن الباغندي، عن الزبير، وقال في رميح أنه لا بأس به، وخرجه ابن سعد $(1)^{(1)}$ عن الواقدي، عن إسحاق بن أزهر بن أبي منصور عن رميح به، وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال: «كان الحسن والحسين (ق/ $(1)^{(1)}$) يتختمان في يسارهما». رواه الترمذي $(1)^{(1)}$ وقال: صحيح .

ورُوي عن القاسم بن عبد اللَّه العمري ، عن عبد اللَّه بن دينار ، عن ابن عمر « أن النبي علي الله كان يتختم في يساره» () . قال : « وكان ابن عمر - رضي اللَّه عنهما - يتختم في يساره ، فإذا توضأ نزع خاتمه » . والقاسم هذا قد تُكلَّم فيه ، وقال البخاري : سكتوا عنه .

وقد ذكر بعض الحفاظ المتأخرين أن التختم في اليسار مروي عن عامة الصحابة والتابعين ، ورجَّحت طائفة التختم في اليمين وهو قول ابن عباس وعبد اللَّه بن جعفر . وروى حماد بن سلمة قال : رأيت ابن أبي نافع يتختم في يمينه فسألته عن ذلك ، فقال : رأيت عبد اللَّه بن جعفر يتختم في يمينه ، وقال : «كان النبي عليه يتختم في يمينه » . رواه أحمد (۱) والنسائي (۷) وابن ماجه (۸) والترمذي (۱) وقال : وقال محمد - يعني البخاري - : هذا أصح شيء رُوي عن النبي عليه في هذا الباب .

⁽١) أخرجه أبو الشيخ الأصبهاني في أخلاق النبي برقم (٣٤٥) ، وقال الحافظ في الفتح (٣٢٠): ولأبي الشيخ من حديث أبي سعيد بلفظ : « كان يلبس خاتمه في يساره ، وفي سنده لين .

^{. (}١٧٤/٣) (٢)

⁽٣) في الطبقات (١/ ٤٧٧).

⁽٤) برقم (١٧٤٣) وقال : هذا حديث حسن صحيح .

⁽٥) أخرجه ابن عدي (٦/ ٣٤) وقال : هذا يرويه القاسم أيضًا عن ابن دينار ، وللقاسم عن ابن دينار أحاديث لا يُتابع عليها .

^{. (}Y·E/1) (T)

⁽۷) برقم (۹۲۱۹) .

⁽A) برقم (٣٦٤٧) . (د) . ت (۲) دد

⁽٩) برقم (١٧٤٤).

⁻⁷⁸⁸⁻

وعن ابن إسحاق عن الصلت بن عبد اللَّه بن نوفل قال : كان ابن عباس يتختم في يمينه ولا أخاله إلا قال : « رأيت رسول اللَّه عَيَّا يتختم في يمينه» . رواه الترمذي(١) وذكر عن البخاري أنه قال: هو حديث حسن .

هذا الحديث اختلف فيه على ابن نمير راويه عن ابن إسحاق فُروي عنه بالشك في رفعه ، وروي عنه مرفوعًا بغير شك ، ورواه غير ابن نمير مرفوعًا بغير شك ، ورواه أحمد بن خالد { الوهبي } (٢) عن ابن إسحاق بالشك في رفعه .

وعن شريك بن عبد اللّه بن أبي غر ، عن إبراهيم بن عبد اللّه بن حسين { عن أبيه} (*) ، عن علي بن أبي طالب « أن النبي عَيَّكُم كان يتختم في يمينه» (*) . رواه الترمذي في «الشمائل» (*) من حديث سليمان بن بلال عن شريك، وقد أورده أبو الفرج بن الجوزي في « الواهيات» (*) من طريق ابن عثمان بن أبي يحيى ، عن شريك ، عن إبراهيم عن أبيه ، عن ابن عباس ، عن علي . ثم ضعف إبراهيم بن أبي يحيى ولا يفيده ذلك ، لأنه لم ينفرد به .

وروى الترمذي أيضًا في الشمائل^(۱) من حديث عبد اللَّه بن ميمون، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جابر (ق/ ١٤) « أن النبي عاليَّا الله كان يتختم في يمينه ».

وهذا فيه ضعف لحال عبد اللَّه بن ميمون .

⁽۱) برقم (۱۷٤۲) . وقال الترمذي قال : محمد بن إسماعيل: حديث محمد بن إسحاق عن الصلت بن عبد الله بن نوفل حديث حسن صحيح .

⁽٢) في الأصول: « الذهبي ». والصواب ما أثبته ، وهو أحمد بن خالد أبو سعيد الوهبي - نسبة إلى وهب بن ربيعة بطن من كندة - روى عن ابن إسحاق وجماعة ، وعنه الذهلي والبخاري ومحمد بن عوف وطائفة ، وثقه ابن معين . { انظر الكاشف، والتقريب، وتهذيب الكمال أ .

^(*) زيادة من «الشمائل» للترمذي وجاء في هوامش الأصول الخطية : « لعله عن أبيه، فقد وقم في بعض الأجزاء كذلك» .

⁽٣) أخرجه أبو داود (٤٢٢٦) ، والنسائي (٥٢١٨) . ﴿ ٤) برقم (٩٠) .

⁽٥) برقم (١١٥٣) . (٦) برقم (٩٣) .

ويروى من حديث عباد بن صهيب ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه عن جابر قال : « قبض رسول اللَّه عاليَّكُم والحاتم في يمينه »(١) وعباد بن صهيب متروك أيضًا .

وروى البزار في مسنده (۲) من حديث عبيد بن القاسم، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة (أن النبي عَيَّا كان يتختم في يمينه، وتُبض والخاتم في يمينه). وعبيد هذا كذاب. وروى من وجه آخر لا يثبت عن هشام نحوه ، وفيه كان يقول : (اليمين أولى بالزينة ، وإنما الشمال خادم لليمين).

وروى هلال الحفار ، ثنا إسماعيل بن علي بن علي بن رزين الخزاعي ، ثنا أبي ، ثنا أخي دعبل بن علي ، سمعت مالك بن أنس يحدث الرشيد قال : ثنا أمير المؤمنين ، ثنا صدقة بن يسار أبو محمد التمار ، عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال : « لم يزل رسول الله عن يتختم في يمينه حتى قبضه الله عز وجل » . هذا باطل قطعاً .

وذكر ابن عدي (٢) من طريق مسعدة بن اليسع ، عن أبي حميد ، عن مودود ، عن الحسن بن علي بن أبي طالب ، « أن النبي علي كان يتختم في يمينه» . ومسعدة قال أحمد : ليس بشيء ، تركنا حدثيه منذ دهر .

وروى ابن عدي (١) أيضًا من حديث أبي قتادة الحراني وغيره ، عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن مقسم ، عن ابن عباس «أن النبي عليه وأبا بكر وعمر كانوا يتختمون في أيمانهم».

وفي « مسند الهيثم بن كليب » من حديث محمد بن أبي حميد ،

⁽۱) أخرجه ابن الجوزي في ﴿ العلل المتناهية ﴾ برقم (١١٥٨) ، وقال : قال النسائي ، وأبو حاتم الرازي : عباد متروك .

 ⁽۲) ذكره الهيثمي في المجمع (١٥٣/٥) وقال : رواه البزار وفيه عبيد بن القاسم ، وهو متروك.

 ⁽٣) في الكامل (٦/ ٣٩٠) وقال : ومسعدة هذا ضعيف الحديث كل ما يرويه من المراسيل ومن المسند وغيره .

⁽٤) في « الكامل » (٤/ ١٩٤) عن أبي قتادة الحرائي به إلا أنه قال : « في شمائلهم » .

عن يعقوب بن حميد ، عن رجل من أهـل مكة ثقة ، عن عقيـل بن أبي طالب «أن النبي عالم تختم في يمينه » . ورواه ابن أبي عاص .

وقد ورد التختم في اليمين من حديث أنس وابن عمر أيضًا . فأما حديث أنس فيروى من حديث قتادة عن أنس « أن النبي عليه كان يتختم في يمينه». رواه النسائي^(۱) والترمذي في الشمائل^(۱) .

وقد سُئل الدارقطني عنه فقال: يرويه عمر بن عامر، وابن أبي عروبة، عن قتادة، عن أنس (ق/١٤ب) « أن النبي عَلَيْكُم كان يتختم في عينه».

قاله عباد بن العوام ، وخالد الواسطي ، وخالد بن يحيى السدوسي عن سعيد .

ورواه حسين البسطامي ، عن سلم بن قتيبة ، عن شعبة ، عن قتادة كذلك.

ورواه أبو عبد الرحمن النسائي (٣) عنه هكذا ، وخالفه على بن أحمد الجرجاني، فرواه عنه بهذا الإسناد وقال فيه: « أن النبي عَلَيْكُم كان يتختم في يساره». ثم ذكر الدارقطني حديث ثابت عن أنس في التختم في اليسار قال: وهو المحفوظ عن أنس قال: وقد رواه سليمان بن بلال ، وطلحة ابن يحيى، ويحيى بن نصر بن حاجب ، عن يونس عن الزهري، عن أنس « أن النبي عَلَيْكُم لبس خامًا من فضة في يمينه ، فيه فص حبشي ، جعله في بطن كفه ».

وخالفهم عبد الله بن وهب ، وعثمان بن عمر ، وخارجة بن مصعب، فرووه عن يونس ، عن الزهري ، عن أنس قال : « كان خاتم النبي عاليه من ورق فصه حبشي ». ولم يذكروا فيه أنه تختمه في يمينه، ثم ذكر أن سائر من رواه عن الزهري لم يذكروا فيه اليمين .

⁽۱) برقم (۱۹۸۵) .

⁽۲) برقم (۹۷) .

⁽٣) برقم (٢٩٩٥) .

وأما حديث ابن عمر فقد رواه أبو داود في «سننه»(۱) ، والترمذي في «كتابه»(۲) ورواه الثوري، عن العرزمي، عن نافع، عن ابن عمر: أن النبي عن كان يتختم بيمينه».

ورواه أبو نعيم (٢) وقال: غريب من حديث الثوري عن العرزمي وله طريقان عن ابن عمر:

أحدهما: عن نافع فرواه محمد بن إسحاق، وأسامة بن زيد، وعبداللَّه العمري، عن نافع، عن ابن عمر ، وذكروا فيه التختم في اليمين .

وخالفهم أيوب السختياني، وعبد الوهاب بن بُخت، والمغيرة بن زياد، وعبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز، وعثمان بن خالد وغيرهم، فرووه عن نافع، عن ابن عمر من غير ذكر اليمين.

ورواه ابن عدي (ن) من طريق ابن وهب (ق/ ١٥٥) حدثني عبد اللَّه بن عمر، عن نافع ، عن ابن عمر « أن رسول اللَّه علَيْكُ كان يلبس خاتمه في يمينه، فيجعل فصه مما يلي باطن كفه » . قال : ويروى أيضًا عن عبيد اللَّه بن عمر، وهو لم ترد روايته .

(٤) في الكامل (٤/ ١٤٢).

⁽١) برقم (٤٢٢٧) .

⁽٢) برقم (١٧٤١) وقال الترمذي: حديث ابن عمر حديث حسن صحيح ، وقد روي هذا الحديث عن نافع عن ابن عمر نحو هذا من غير هذا الوجه، ولم يذكر فيه أنه تختم في بمينه .

⁽٣) في ﴿ الحليةِ ﴾ (١٩٨/٨) .

وروى عقبة بن خالد ، عن عبيد اللَّه، عن نافع، عن ابن عمر «أن النبي عليه الله كان يلبسه في يمينه»، ولم يذكر أبا بكر ولا عمر .

والمحفوظ عن عبيد اللَّه ما رواه معتمر ، وعلي بن مسهر ، ومحمد ابن بشر، وعبد اللَّه بن نمير ، وابن المبارك ، عن عبيد اللَّه، عن نافع ، عن ابن عمر قصة الخاتم بطوله من الذهب والفضة ، وفيه ذكر أبي بكر وعمر وعثمان ، وليس فيه ذكر اليمين ولا اليسار .

والطريق الثاني: عن سالم رواه خالد بن أبي بكر ، عن سالم عن أبيه يذكر التختم في اليمين . هذا ملخص ماذكره الدارقطني وقال : الحفاظ الأثبات لم يذكروا فيه التختم في اليمين ولا غيرها .

قلت: قوله: « ولا في غيرها » إشارة إلى رواية ابن إسحاق المتقدمة في التختم في اليمين أيضًا، في التختم في اليمين أيضًا، وكلاهما غير محفوظ، وأسامة وعبد اللَّه العمري لا تفيد متابعتهما له على رواية اليمين شيئًا لضعف روايتهما.

وأما رواية بركة الحلبي فساقطة جداً ، فإن بركة مذكور بالكذب ، وشيخه قد اختلف في تسميته ، وفي لفظه ما يدل على بطلانه ، وهو قوله: « ذهب يوم الدار عليه لا إله إلا الله » ، فإنه إنما سقط في بئر أريس قبل الدار ، وقد عاش عثمان بعده مدة ، واتخذ له خامًا عوضه ، وإنما كان نقشه : « محمد رسول الله » ، لا كلمة الإخلاص ، كما ثبت ذلك في الصحيح () .

ولكن رواه الترمذي (٢) من وجه جيد لم يذكره الدارقطني، عن المحاربي، عن عبد العزيز بن أبي حازم ، عن موسى بن عقبة ، عن نافع، عن ابن عمر ﴿ أَن النبي عَلَيْكُم صنع خَامًا من ذهب فتختم به في يمينه ، ثم جلس على المنبر فقال: إني كنت اتخذت هذا الخاتم في يميني ، ثم نبذه ،

⁽١) أخرجه البخاري (٥٨٧٣).

⁽٢) برقم (١٧٤١) .

ونبذ الناس خواتيمهم» ثم قال : حديث حسن صحيح .

قال: وقد رُوي هذا الحديث عن نافع ، عن ابن عمر نحو هذا من (ق/ ١٥ ب) غير هذا الوجه ، ولم يذكروا فيه أنه تختم في يمينه .

وقول أحمد في التختم في اليسار: هو أقوى وأثبت ، إشارة إلى أن تقديم رواية ثابت عن أنس في ذلك ، وأنها أصح الروايات في هذا الباب، موافق لما ذكره الدارقطني من أن هذا هو المحفوظ عن أنس ، وأن ما روي عن ابن عمر في ذلك لا يثبت .

قال الأثرم: ذكرت لأبي عبد اللَّه عن (عباد) (۱) بن العوام، عن سعيد، عن قتادة ، عن أنس «أن النبي على كان يتختم في يمينه » فأنكره، وقال: مضطرب الحديث عن سعيد. وقال أبو داود: قلت لأبي عبد اللَّه: حديث (عباد) (۱) بن العوام عن سعيد، عن قتادة، عن أنس، «أن النبي على كان يتختم في يمينه » فلم يعرفه، وقال: فعند عباد عن سعيد غير حديث خطأ، فلا أدري سمع منه بآخره أم لا ؟

وقال علي بن سعيد: سألت أحمد عن لبس الخاتم في اليمين ، فقال في حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس « أنه رأي النبي عليه الله يتختم في اليسرى» . فذكرت له حديث علي رضي الله عنه « أن النبي عليه كان يتختم في اليمين» فأنكره .

وما حكاه الترمذي عن البخاري أن حديث أبي جعفر أصح ما رُوي في هذا الباب ، إنما أراد به واللَّه أعلم بأن التختم في اليمين خاصة ، وهذا لا ينفي أن يكون حديث ثابت عن أنس أثبت منه ، وثُبُوتُهُ وقُوتُهُ على غيره تقتضي ترجيحه ، وقد أشار بعض أصحابنا إلي أن التختم في اليمين منسوخ ، وأن التختم في الشمال هو آخر الأمرين وهذا إنما يتأتى في حديث ابن عمر الذي رواه الترمذي (٢) ، فإن فيه أن ذلك كان في

⁽١) في النسخ الثلاث ﴿ عبادة ﴾ ، والصواب ما أثبتناه .

⁽۲) برقم (۱۷٤۱) .

خاتم الذهب قبل نزعه ، ولا ريب أن هذا كان قبل تختمه بالفضة كما وقع التصريح به في حديث ابن عمر وأنس ، وقول أنس : «كان خاتم النبي عليه في هذه »، إنما يريد خاتمه الذي استمر يلبسه حتى مات ، وهو الفضة ، وقد جاء التصريح بأن تختمه في يساره كان آخر الأمرين في حديث رواه سليمان بن محمد القافلاني عن عبد الله بن عطاء (ق٢١/أ) نافع ، عن ابن عمر «أن النبي عليه كان يتختم في يمينه ، ثم إنه حوله إلى يساره»(۱) ، وروى وكيع بإسناده عن ابن سيرين «أن النبي عليه وأبا بكر وعمر وعثمان كانوا يتختمون في يسارهم »(۱) .

قال وكيع : التختم في اليمين ليس بسنة .

وروى الترمذي في « العلل »(٣) عن الفضل بن الصباح ، عن معن بن عيسى ، عن خالد بن أبي بكر ، عن سالم عن أبيه « أن رسول الله على الله على على خاتمه في يمينه، ثم إنه نظر إليه وهو يصلي ، ويده على فخذه فنزعه ولم يلبسه ». وقال : سألت البخاري عنه فلم يعرفه ، وقال : خالد بن أبي بكر منكر الحديث .

وروى الهيثم بن كليب في « مسنده » ، ثنا محمد بن سعد العوفي ، ثنا أبي ، ثنا سوار ، عن عطية ، عن ابن عمر قال « كان رسول الله عَلَيْكُم ثنا أبي ، ثنا سوار ، عن عطية ، عن ابن عمر قال « كان رسول الله عَلَيْكُم يتختم في يده اليسرى فيعبث به في الصلاة فنزعه فجعله في يمينه » وفي لفظ آخر رواه « كان يصلي فيعبث بخاتمه ، فيغلط ، فحوَّلهُ في اليمين ، فإذا قضى صلاته حوله للي الشمال » ، وهذا منكر .

فصل: [في حكم التختم في السبابة والوسطى]

ويكره التختم في السبابة والوسطى نص عليه أحمد ، قال في رواية ابن القاسم وقد سأله عن الخاتم أنكره أن يجعله الرجل في أي أصبع

⁽١) أخرجه ابن عدي (٣/ ٢٦١) عن سليمان بن محمد القافلاني به .

⁽٢) أخرجه ابن أبي شيبة في ﴿ المصنف ﴾ (١٩٦/٥) عن ابن سيرين به .

⁽٣) برقم (٥٢٧) بترتيب القاضى أبي طالب .

شاء؟ قال : نعم ، أليس قد رُوي أنه كره أن يصير في السبَّاحة (١) وفي الوسطى فيما أحسب .

وروي عن علي رضي اللَّه عنه قال : (نهاني رسول اللَّه عليه أن أتختم في هذه أو هذه ، وأومأ إلى السبابة والوسطى ». رواه مسلم (٢) .

وقد ذكر مهنا هذا الحديث لأحمد من طريق شعبة، عن عاصم بن كليب، عن أبي بردة، عن جابر، فقال أحمد: شعبة يحدثه عن عاصم ابن كليب عن أبي بردة، عن علي . وهذا النص في « كتاب اللباس » للقاضي . وذكر بعض الأصحاب أن هذا خاص بالرجال .

وبكل حال ، فالأفضل جعله في الخنصر وظاهر كلام الأصحاب جواز لبسه في الإبهام أو البنصر ، هذا مع الانفراد ، فأما إن لبس خاتمًا في خنصره وآخر في بنصره أو خاتمين (ق/١٦ب) في الخنصرين، فقد ذكر بعض الأصحاب عن القاضي : أن من اتخذ لنفسه عدة خواتيم لم يسقط عنه الزكاة فيما خرج إعن من يعتاد لبسه الاثان يتخذه لولده أو عبده . وهذا قد يدل على منع لبس أكثر من خاتم واحد ، لأنه مخالف للعادة ومخالف للسنة ، فإيجاب الزكاة فيه إنما كان لاتخاذه ما لا يستبيح لبسه فهو كاتخاذه حلي النساء ليلبسه أو خاتم الذهب ، وقد يقال : لم يقل ما زاد علي الواحد بل على العادة ، وهذا قد يختلف باختلاف العوائد .

فصل [في جعل فص الخاتم مما يلي الكف]

وذكر بعض الأصحاب أن المستحب أن يجعل فصه مما يلي بطن كفه. وروي عن النخعي أنه كان يلبسه كذلك، وقد ثبت ذلك في

الصحيحين (١) من حديث أنس (أن النبي عَلَيْكُم اتخذ خاتمًا من فضة فيه فص حبشي، فكان يجعل فصه مما يلي كفه). ونحوه في حديث ابن عمر (٥) .

⁽١) وهي السبابة. (٢) برقم (٢٠٧٨) .

⁽٣) كتب في هامش الأصل : ﴿ لَعَلَّهُ عَمَّا يَعْتَادُ لَبِّسَهُ ﴾ .

⁽٤) أخرجه البخاري (٥٨٦٨) ، ومسلم (٢٠٩٤).

⁽٥) أخرجه البخاري (٥٨٦٥، ٥٨٦٦).

ولأحمد نصوص نذكرها إن شاء اللّه تعالى ، فيما بعد فيمن دخل الخلاء بخاتم عليه ذكر اللّه ، أنه يحوله إلى بطن كفه ، وهذا ليس بالصريح في استحباب جعل الفص إلى ظاهر الكف لاحتمال أن يكون جوابه خرج على ما هو الواقع المعتاد من الناس لا(۱) على المشروع في نفس الأمر ، وأيضًا فلفظ أحمد يجعله في بطن كفه ، وهذا يحتمل أن يريد به يقبض أصابعه في بطن كفه – أي الأخرى – فتستتر بذلك الكتابة إذا كانت إلى باطن الكف ، ولم يرد عن النبي عاليك أنه جعله إلى ظاهر كفه إلا في حديث باطل لا يثبت (أنه كان إذا دخل الحلاء جعل الكتابة مما يلي كفه) . وسيأتي ذكره .

وقد أخذ بعضهم ذلك من حديث أنس الذي في الصحيحين (۱) «أنه سُلُ : هل اتخذ رسول اللَّه عِنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ ا

⁽١) في النسخ كلها: إلا . والصواب ما أثبته .

⁽٢) أخرجه البخاري (٥٨٦٩) ، من طريق حميد عن أنس بلفظه ، وأخرجه مسلم (٢٠٩٢/ ٥٦ ، ٥٧) من طريق قتادة عن أنس بنحوه .

⁽٣) تقدم .

قال أبو زرعة الدمشقي : حدثني محمد بن العلاء ، حدثنا يونس بن بكير ، عن طلحة بن يحيى بن طلحة ، قال : رأيت على عبد الله بن جعفر خاتمًا في يمينه في الخنصر فصه على ظهرها .

ورُوي أيضًا عن ابن عباس أنه جعل فصه على ظاهر أصبعه » ورفع ذلك . خرجه أبو داود(١) .

فصل [في وزن خاتم الفضة المتخذ للتحلي]

وذكر بعض الأصحاب أن خاتم الفضة لا يزاد على مثقال ، لحديث بريدة الذي أسلفناه ، ولأنه متى زاد على ذلك خرج عن التحلي المعتاد إلى السرف والزيادة .

وقد ورد في بعض الروايات عن عبد العزيز بن أبي رواد ، عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما: ﴿ أَنَ النبي عَيْنِكُم اتخذ خَامًا من نصف درهم ». وقياس قول من منع من أصحابنا تحلي النساء بما زاد على ألف مثقال أن يمنع الرجل من لبس الخاتم إذا زاد على مثقال ، وأولى لورود النص هاهنا ، وثم ليس فيه حديث مرفوع ، بل من كلام بعض الصحابة.

فصل [في حكم دخول الخلاء بالخاتم المكتوب عليه ذكر اللّه]

ويتعلق بالخاتم مسائل كثيرة يذكرها الفقهاء متفرقة في أبواب الفقه، ونحن نذكر هاهنا إن شاء الله تعالى منها ما تيسر على ترتيب أبواب الفقه، فمن ذلك:

أن الخاتم إذا كان عليه ذكر اللَّه فهل يكره استصحابه في الخلاء لغير عذر أم لا ؟

ذكر طائفة من الأصحاب فيه روايتين عن أحمد .

إحداهما : يكره ، وهي المشهورة عند الأصحاب المتأخرين ، ونص

⁽۱) برقم (۲۲۹) .

عليها أحمد (ق١٧/ب) في رواية إسحاق بن هانئ في الدرهم إذا كان فيه اسم اللَّه أو مكتوبًا عليه « قل هو اللَّه أحد » فيكره أن يدخل اسم اللَّه من خاتم وجل - الخلاء . وهذا يقتضي كراهة كل ما فيه اسم اللَّه من خاتم وغيره، وهو قول طائفة من السلف كمجاهد ، والقاسم بن محمد ، ومحمد بن عبد الرحمن بن يزيد ، والشعبي ، وأبي حنيفة .

وروينا عن همام ، عن ابن جريج ، عن الزهري ، عن أنس قال «كان رسول اللَّه عليه الله عليه إذا دخل الخلاء وضع خاتمه الخرجه أبو داود (۱) وابن ماجه (۲) والنسائي (۳) والترمذي (۱) وقال : حديث حسن صحيح، والحاكم (٥) وقال : صحيح على شرط الشيخين .

وله علة قد ذكرها حذاق الحفاظ كأبي داود والنسائي والدارقطني ، وهي أن همامًا تفرد به عن ابن جريج هكذا ، ولم يتابعه غير يحيى بن المتوكل ، ويحيى بن الضريس ، ورواه بقية الثقات : عبد الله بن الحارث المخزومي ، وحجاج ، وأبو عاصم ، وهشام بن سليمان ، وموسى بن طارق ، عن ابن جريج عن زياد بن سعد ، عن الزهري ، عن أنس «أنه رأى في يد النبي خاتمًا من ذهب». . الحديث .

وهذا هو المحفوظ عن ابن جريج دون الأول ، وقد جاء في رواية هدبة عن همام عن ابن جريج ، ولا أعلمه إلا عن الزهري ، عن أنس، وهذه تشعر بعدم تيقن ، فإن كانت من همام ، فقد قوي الظن بوهمه، وإن كانت من هدبة فلا تؤثر ، لأن غيره ضبطه عن همام ، كما أن بعض الرواة وقفه عن همام على أنس ، ولم يضر ذلك لاتفاق سائر

⁽١) برقم (١٩) وقال: هذا حديث منكر ، وإنما يعرف عن ابن جريج عن زياد بن سعد عن الزهري عن أنس * أن النبي عَيِّكِم اتخذ خاتمًا من ورق ثم ألقاه » والوهم فيه من همام ، ولم يروه إلا همام .

⁽۲) برقم (۳۰۳) .

⁽٣) برقم (٥٢٢٨) ، ونقل الحافظ المزي في تحفة الأشراف (١/ ٣٨٥) قول النسائي : هذا الحديث غير محفوظ .

⁽٤) برقم (١٧٤٦) وقال: هذا حديث حسن غريب ، وفي الشمائل برقم (٨٨).

⁽٥) في «المستدرك» (١/ ٢٨٣) .

الرواة عنه على الرفع .

وروى ابن عدى أن همامًا إنما وَهم في إدراج قوله: «كان إذا دخل الخلاء وضعه» فإن هذا من قول الزهري ، وأما أول الحديث وهو أن النبي على التخذ خاتمًا ولبسه فهو مرفوع ، وقد جاء هذا مبينًا في رواية عمر ابن شبة ، ثنا حبان بن هلال ، ثنا همام ، عن ابن جريج ، عن الزهري «أن رسول اللَّه على الله عين المس خاتمه كان إذا دخل الخلاء وضعه ». ووجه الحجة أنه إنما نزعه لأن نقشه كان محمد رسول اللَّه كما تقدم ، وقد جاء ذلك مفسرًا في رواية البيهقي (١) (ق/ ١١٨) من حديث يحيى بن المتوكل عن ، ابن جريج عن الزهري ، عن أنس «أن النبي عليك لبس خاتمًا نقشه محمد رسول اللَّه ، وكان إذا دخل الخلاء وضعه ».

وروى الحافظ أبو بكر الجوزقاني من حديث المنهال بن عمرو، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس « أن النبي عَيْنَا كان إذا دخل الخلاء نزع خاتمه»(۲)

وقد أورد ابن أبي شيبة في « كتابه »(٢) من طريق عكرمة قال : كان ابن عباس إذا دخل الخلاء ناولني خاتمه .

وعن ابن عباس أنه قال : « كان سليمان بن داود _ عليهما السلام _ إذا دخل الخلاء نزع خاتمه فأعطاه امرأته »(٤) .

والرواية الثانية: لا يكره، وهي اختيار أبي علي بن أبي موسى والسامري وصاحب المغني، وبوب الخلال في جامعه «باب الخاتم فيه ذكر الله عز وجل أو الدرهم يدخل الخلاء وهو معه»، ولم يذكر في الخاتم سوى هذه النصوص لأحمد، وذكر في الدرهم ما رواه عنه صالح في الرجل يدخل الخلاء ومعه الدرهم. قال: أرجو أن لا يكون به بأس.

⁽١) في السنن الكبير (١/ ٩٥) وقال البيهقي : وهذا شاهد ضعيف .

⁽٢) أخرجه الجوزجاني في «الأباطيل والمناكير والصحاح والمشاهير» برقم (٣٤٤) ، والبيهقي (١/٩٥) .

⁽٣) المصنف (١١٢/١) . (٤) أخرجه ابن أبي شيبة (١١٢/١١).

وهذا قول كثير من السلف: كالحسن، وابن سيرين، وابن المسيب، وعطاء وعكرمة والنخعي وهو مذهب مالك ، وإسحاق وابن المنذر ، ولأن الأصل عدم الكراهة ، وصيانته تحصل بإطباق يده عليه ، وهو في باطن الكف، فلا يبقى مع ذلك محذور ، ومتى كان في يساره أداره إلى يمينه لأجل الاستنجاء .

وقد رُوي حديث عن علي بن أبي طالب « أن النبي عَيَّا إذا دخل الخلاء حوله في يمينه ، فإذا توضأ حوله في يساره » . أورده الجوزقاني من جهة عمرو ابن خالد ، وقال : هو حديث منكر ، وعمرو كذاب .

وروى ابن عدي من حديث محمد بن عبيد اللَّه العرزمي ، عن نافع ، عن ابن عمر قال: (كان رسول اللَّه عَلَيْكُم يتختم في خنصره الأيمن ، فإذا دخل الخلاء جعل الكتابة مما يلي كفه ». والعرزمي متروك .

فصل

[هل يمس الخاتم الذي عليه ذكر الله مع الحدث]

ومن أحكام الخاتم إذا كتب عليه شيء من القرآن فهل له مسه مع الحدث؟ ذكر أبو البركات صاحب « المحرر في شرح الهداية » أنه لا يجوز، ولم يخرجه على الروايتين في الدرهم المكتوب عليه القرآن ، وأشار إلى الفرق بأن (ق/١٨ب) البلوى تعم بمس الدرهم لكثرة الحاجة إليه بخلاف الخاتم فصار كالورقة ، وفي « الكافي » لو مس ثوبًا مطرزًا بآية من القرآن جاز ؛ لأنه لا يسمى مصحفًا ، والقصد منه غير القرآن ، وحكى في الدرهم وجهين :

أحدهما: كذلك لهذا المعنى .

والثاني : لا يجوز لأن معظم ما فيه القرآن ، وهذه العلة مطردة في الخاتم فيتعين إلحاقه به .

وما ذكره صاحب « المحرر » من الفرق بعموم البلوى بمس الدرهم تقابله عموم البلوى بحمل المحدث الخاتم ، والمس والحمل بمعنى واحد .

فصل

[فيما يفعل المتوضئ أو المغتسل الذي في يده خاتم]

ومن أحكام الخاتم أن المتوضئ أو المغتسل إذا كان في يــده خاتم فله حالتان .

إحداهما: أن يكون ضيقًا بحيث يشك في وصول الماء إلى ما تحته أو يغلب على الظن ذلك ، فها هنا يجب تحريكه أو نزعه ليصل الماء إلى ما تحته.

قال حنبل: سألت أبا عبد اللَّه عن حنب اغتسل وعليه خاتم ضيق، قال: يغسل موضع الخاتم. قلت: فإن جف غسله ؟ قال: يغسله. قلت: فإن صلى ثم ذكر ؟ قال: يغسل موضعه ثم يعيد الصلاة. وهذا قول أصحاب الشافعي وغيرهم، وحكي عن بعض الحنفية أنه لا يجب ذلك بل يستحب.

الحالة الثانية: أن يكون واسعًا بحيث يصل الماء إلى ما تحته بدون تحريكه، فها هنا يستحب تحريكه ولا يجب في قول أصحابنا .

قال أبو داود : قيل لأحمد : من توضأ يحرك خاتمه ؟ قال : إن كان ضيقًا لابد أن يحركه ، وإن كان واسعًا يدْخُلُهُ الماءُ أجزأه .

ومراده أجزأه عدم تحريكه . وهذا يشعر بأن التحريك أولى ، وهو قول جمهور أهل العلم من السلف : كالحسن ، وابن سيرسن ، وميمون بن مهران، وعمر بن عبد العزيز ، وعمرو بن دينار ، وعروة بن الزبير ، وحماد ومالك ، وأبي حنيفة ، والشافعي ، وغيرهم .

وكان سالم بن عبد اللَّه يتوضأ ولا يحركه ، وعن محمد بن الحسن قال: ليس بشيء .

وقول الجمهور أصح لأن هذا من جنس تخليل الأصابع ، وقد وردت فيه أحاديث متعددة عن النبي عِلَيْكُمْ ، وقد روي في تحريك الخاتم حديث أيضًا

رواه معمر بن محمد بن عبيد اللَّه بن أبي رافع عن أبيه { عن عبيد اللَّه بن أبي رافع أنه } (ق/ ١٩ أ) إذا توضأ رافع أنه عن أبي رافع قال : ﴿ كَانَ رَسُولَ اللَّهُ عَيَّاتِهُ اللَّهِ عَيَّاتِهُ الْحَرَجِهُ ابن ماجه (١) والدارقطني (١) والبيهقي (١) ولكن معمر هذا قال البخاري : هو منكر الحديث . وقال ابن عدي : مقدار ما يرويه لا يتابع عليه . وأبوه محمد قال ابن معين عنه : ليس بشيء . وقال البخاري : منكر الحديث .

وقد رواه الطبراني في «المعجم الكبير»(٤) من حديث إبراهيم بن عبيد اللَّه ابن أبي رافع ، عن أبيه ، عن جده « أن النبي عَلَيْكُم كَانَ إذا توضأ وضوءه للصلاة، حرك خاتمه في أصابعه ». ولا يخلو إسناده أيضًا من نظر ، ويدل على عدم ثبوته أن الخلال ذكر عن هارون بن سفيان المستملى أن أبا عبد الله أحمد بن حنبل أنكر تحريك الخاتم إلا ثلاثة أحاديث : حديث على عن داود العطار ، وحديث ابن مهدي عن ابن سيرين والحسن ، وحديث جعفر بن برقان عن حبيب بن أبي مرزوق . لم يكن عنده غير هذه الثلاثة أحاديث . قلت: ويعنى بالأحاديث الآثار ، فإن لفظ الحديث في كلامهم يدخل فيه المرفوع والموقوف ، ثم ذكر أن أبا عبد اللَّه روى فيه أيضًا آثارًا عن عروة وعمرو بن دينار قال : وحديث سفيان بن عيينة الذي رواه عن فضيل بن غزوان، عن نافع ، عن ابن عمر في تحريك الخاتم خطأ ، إنما أخطأ فيه ابن عيينة، ليس هو في تحريك الخاتم ، إنما هو في شيء آخر ، فهذا الكلام من أحمد يقتضي أنه لم يُثبت فيه حديثًا مرفوعًا البتة . وإنما فيه آثار معروفة كما روى مجمع بن غياث بن سمينة ، عن أبيه قال : « وضأت عليًّا ، فكان إذا

. (907/1)(٤)

^(*) سقطت من النسخ الثلاث ، والصواب إثباتها كما في مصادر التخريج .

⁽١) برقم (٤٤٩) وفي الزوائد : إسناده ضعيف ، لضعف معمر وأبيه محمد بن عبد الله.

⁽٢) في (سننه » (٨٣/١) وقال : معمر وأبوه ضعيفان ، ولا يصح هذا .

 ⁽٣) (٥٧/١) ونقل قول البخاري : معمر بن محمد بن عبيد الله بن أبي رافع منكر الحديث.
 قال البيهقي : فالاعتماد في هذا الباب على الأثر عن علي وغيره .

توضأ حرك خاتمه » (رواه) (*) ابن أبي شيبة ^(١) والبيهقي ^(٢) .

وروى ابن أبي شيبة (٢) من طريق ابن لهيعة عن ابن هبيرة ، عن أبي تميم الجيشاني «أن عبد اللَّه بن عمرو كان إذا توضأ حرك خاتمه». وذكر أبو محمد بن قتيبة في كتاب «غريب الحديث» له من رواية ابن لهيعة عن عمرو بن الحارث، عن عقبة بن مسلم، عن أبي عبد الرحمن الحبُلي، عن الصنابحي، عن أبي بكر رضي اللَّه عنه أنه رأى رجلاً يتوضأ فقال: «عليك بالمغفلة والمنشلة».

قال ابن قتيبة : قالوا المغفلة : العنفقة ، سميت بذلك لأن كثيرًا من الناس يغفل عنها وعما تحتها (ق/١٩ب) والمنشلة : موضع الخاتم من الخنصر، ولا أحسبه سمى موضع الخاتم منشلة إلا أنه إذا أراد غسلاً نشل الخاتم من ذلك الموضع ، أي اقتلعه منه ثم غسله ورد الخاتم .

وكان ابن سيرين يغسل موضع الخاتم . ذكره البخاري في مواضع من

فصل [فيما إذا أصاب الخاتم نجاسة]

ولو استنجى أو غسل بيده نجاسة وفيها خاتم فقال بعض الأصحاب: نجس، ونجس ما تحته ، وينزعه لغسل ما تحته ، وهذا إنما يجب في الضيق الذي لا يصل الماء إلى ما تحته ، فأما إذا وصل بغير نزع كفى غسل ما تحته ، وكذلك يكفي تطهيره وهو في موضعه ، فإنه متى علم وصول الماء إليه الوصول المعتبر كفى ، ثم إن الضيق الذي لا يمكن وصول الماء إلى ما تحته كيف يحكم بنجاسة ما تحته ؟

فصل [في حكم الصلاة بالخاتم المحرّم]

ومن ذلك الصلاة في الخاتم المحرم كالذهب ، فالمذهب المعروف صحتها،

^(*) في الأصل : رواهما . والصواب ما أثبته .

 ⁽١) في (المصنف (١/٤٤) برقم (٤٢١) .

⁽٢) في د السنن الكبير ، (٥٧/١) .

⁽٣) في ﴿ المصنف ﴾ (١/ ٤٤) برقم (٤٢٣) .

وهو قول أكثر الفقهاء ؛ لأن التحريم فيها لا يعود إلى شرط فيها ولا ركن ولا واجب .

وحكي عن أبي بكر عبد العزيز ما يقتضي بطلانها ، وهو قول طائفة من أهل الظاهر كابن حزم وغيره ، نظرًا إلى فعل الصلاة على وجه منهي عنه في الجملة .

فصل [في عد الآي والركعات في الصلاة بالخاتم]

ومن ذلك عد الآي والركعات في الصلاة بالخاتم، روى الفضل بن شاذان الرازي المقري في كتاب «عد الآي والركعات في الصلاة» من طريق عبدالرحمن ابن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة « أنها كانت إذا صلت المكتوبة عدت صلاتها بخاتمها ، تحوله في يديها حتى تفرغ من صلاتها وتحفظ به » .

وعن أبي معشر عن إبراهيم قال: لا بأس أن يحفظ الرجل صلاته بخاتمه.

فصل [فيما إذا مات الرجل وفي يده خاتم هل ينزع]

ومن ذلك أن الميت إذا كان في يده خاتم نزع عنه ، ولم يترك معه ، فإن لم يخرج بُرِد وأُزيل عنه . ذكره الأصحاب ؛ لأن في تركه إضاعة للمال بغير غرض صحيح .

وقد تقدم في ذكر خاتم الذهب أن أبا أسيد صاحب النبي على الله نزعوا عنه خاتمه بعد موته .

وقد روى ابن أبي الدنيا في (كتاب القبور) بإسناده عن عنبسة بن سعيد-وكان عالمًا – قال : وجد أبو موسى مع دانيال مصحفًا وجرة فيها ودك ودراهم وخاتمه ، فكتب أبو موسى (ق / 1/1) بذلك إلى عمر ، فكتب إليه : اما المصحف فابعث به إلينا ، وأما الودك فابعث إلينا منه، ومُر من قبلك من المسلمين يستبقون به ، وأقسم الدراهم بينهم ، فأما الخاتم فقد نفلناكه. ثم روى من حديث ابن وهب ، عن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه قال : رأيت في يد أبي بردة - يعني : ابن (أبي)(١) موسى الأشعري خاعًا نقش فصه أسدان ، بينهما رَجُلٌ يلحسان ذلك الرجل ، فقال أبو بردة: هذا الخاتم خاتم ذلك الرجل الميت الذي زعم أهل ذلك البلد أنه دانيال ، أخذه أبو موسى يوم دفنه ، فسأل أبو موسى : علماء تلك القرية عن نقش ذلك الخاتم فقال: إن الملك الذي كان دانيال في سلطانه جاءه المنجمون وأصحاب العلم فقالوا: إنه يولد ليلة كذا وكذا غلام يعوق ملكك ويفسده . فقال الملك: والله لا يبقى غلام يولد تلك الليلة إلا قتل ، إلا أنهم أخذوا دانيال فألقوه في أجمة الأسد ، فبات الأسد ولبوته يلحسانه ، فجاءت أمه فوجدتهما يلحسانه ، فنجاه اللّه تعالى بذلك حتى بلغ ما بلغ. قال أبو بردة : قال أبو موسى : قال علماء تلك القرية فنقش دانيال صورته، وصورة الأسدين يلحسانه في خاتمه ، لئلا ينسى نعمة اللّه عز وجل في ذلك .

قلت : كان التصوير لحاجة مباحًا في غير هذه الملة كما أخبر اللّه عن سليمان أن الجن يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل ، وقد رُوي في حديث أسلفناه (أن النبي عَلَيْكُ أَبض والحاتم في يمينه). فلو ثبت لدل على هذا الحكم ، فإن خاتمه لم يدفن معه ، بل بقي عند أبي بكر مدة خلافته ، ثم عند عمر وعثمان إلى أن سقط في بئر أريس ، وقد كان بعض الناس يوصي بترك خاتمه معه إذا دفن ، كما روى ابن أبي الدنيا في كتاب (المحتضرين) عن أبي إسحاق الرياحي عن مرجا بن وداع قال : كان شاب به رهق فاحتضر فقالت له أمه : يا بني أوص بشيء ، قال : نعم . خاتمي لا تسلبينه فإن فيه ذكر اللّه لعل اللّه حعز وجل - أن يرحمني ، فمات فرؤي في النوم ، فقال : أخبروا أمي أن الكلمة قد نفعتني ، وأن اللّه قد غفر لي .

⁽١) سقطت من الناسخ .

ولكن لم يثبت ذلك عمن نعتد بقوله، وليس في هذا (ق/ ٢٠) عرض صحيح، فإن دفن ما فيه ذكر الله مع الميت ، وإن كان قد نقل عن كثير بن العباس أنه أوصى أن يكتب معه على أكفانه، وينبغي أن تتأكد كراهة ترك خاتم الحديد مع الميت ، لما ورد من أنه حلية أهل النار ، ومتى دفن معه فهو كما لو وقع ماله قيمة يجوز نبشه لأخذه .

وأما الشهيد فإن الأصحاب ذكروا أنه ينزع عنه سلاحه وآلات القتال خاصة ويدفن في بقية ثيابه ؛ لأن النبي على أمر أن ينحى عنهم الجلود والحديد وهما آلات القتال ، فهل يقال : يلحق الخاتم بالثياب الملبوسة ؛ لأنه لباس أيضًا؟ وإن كان زينة فهو كثياب الجمال الذي عليه ؟ أو يقال : يلحق بالنفقة التي معه ، فتؤخذ منه ؟ هذا فيه تردد ، والأشبه تخريجه على وجهين من مسألة إلحاق الحلي في سلب الكافر المقتول بثيابه ، فيكون لقاتله على المذهب المشهور ، وعلى وجه يلحق بالنفقة الموجودة معه، فيكون غنيمة . والأقرب ترك الخاتم ونزع غيره من الحلي عنه ؛ لأنه قد يكون كثيرًا كما إذا قتلت المرأة في المعركة وعليها حلي كثير ، فترك مثل هذا معها إضاعة للمال بغير فائدة .

وقد نص أحمد في رواية صالح على نزع المنطقة عن الشهيد .

وقد أورد ابن أبي الدنيا في كتاب « القبور » من طريق ابن إسحاق ، عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أنه حدّث أن رجلاً من أهل نجران في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه حفر خربة من خرب نجران لبعض حاجته ، فوجد عبد الله بن الثامر تحت دفن منها قاعداً واضعاً يديه على ضربة في رأسه ، ممسك عليها يده ، فإذا أخرت يده عنها ثغبت دماً ، فإن أرسلت يده ردها عليه فأمسك دمها ، وفي يده خاتم مكتوب فيه « ربي الله»، فكتب فيه إلى عمر يخبره بأمره ، فكتب إليه عمر أن أقروه على حاله ، وردوا عليه الدفن الذي كان عليه . ففعلوا .

قلت : عبد اللَّه بن الثامر يقول بعض الناس : إنه الغلام الذي كان يتردد إلى الراهب والساحر ، ولم يقدر الملك على قتله حتى قتله بسهم من كنانته بإشارته إليه بذلك وقال : بسم اللَّه رب الغلام ، فآمن الناس حينئذ برب الغلام، فخد لهم أخاديد (ق/ ١٦١) وحديثه في قصحيح مسلم (١١) . ومن الناس من يقول : هو غيره وقصته شبيهة بقصته ، على ما ذكره أهل السير، لكنها مخالفة لسياق الحديث .

وفي « مصنف عبد الرزاق » عن ابن جريج ، عن محمد بن عبد الرحمن ابن أبي ليلى قال : لا يدفن الشهيد في حذاء خفين ولا نعلين ولا سلاح ولا خاتم . قال : يدفنه في المنطقة والتبان . انتهى .

وروى عبد الرزاق أيضًا عن الثوري أو غيره عن أبي إسحاق عن الحارث عن على قال : ينزع عن القتيل خفاه وسراويله .

فصل [في حكم زكاة الحلي]

ومن ذلك وجوب الزكاة فيما يلبسه الرجل من خاتم الفضة ، وذلك مبني على وجوب الزكاة في الحلي المباح للنساء ، والمذهب الصحيح أنه لا زكاة فيه.

قال أحمد : هو عن خمسة من الصحابة أن زكاته عاريته ، وهو قول مالك والشافعي وإسحاق وأبي عبيد ، وغيرهم فإنه خرج باللبس والاستعمال عن مشابهة النقود المعدة للإنفاق إلى شبه ثياب الزينة ونحوها .

وعن أحمد رواية أخرى بوجوب زكاته أيضًا ، كقول الثوري والأوزاعي وأبي حنيفة وغيرهم .

وفي المسألة أحاديث من الطرفين لا يثبت منها شيء مرفوع إلى النبي عَلَيْكُم ، وليس هنا موضع بسطها .

وقد ذكر أبو علي بن البناء في كتاب (الجعال والأقسام) له أن حلي النساء المباح لا زكاة فيه ، ولم يحك فيه خلافًا ، وحكى في حلي الرجال المباح وجهين، وهذا يقتضي أنَّا على قولنا بسقوط الزكاة في حلي النساء ، يخرج في

⁽۱) برقم (۳۰۰۵).

حلي الرجال وجهان ، وهذا غريب مخالف لما ذكره الأكثرون وأكثر ما يمكن أن يفرق به بين حلي الرجال والنساء ، أن تحلي المرأة غير مكروه ، بل هي مرغبة فيه لأجل بعلها ، بخلاف الرجل ، فإن تحليه بالفضة غي مستحب ، وإنما هو مباح أو مكروه كما سبق . والصحيح التسوية بينهما ، لأن هذا الفرق يقابله أن تحلي الرجال إنما يباح باليسير من الفضة أولى ، وهذا كله في المباح، أما المحظور كخاتم الذهب الذي يلبسه الرجل ففيه الزكاة بلا نزاع ، وأما كيفية الزكاة في الحلي ، فالنصاب يعتبر بالوزن ولا يكمل بالقيمة (ق/ ٢١ب) فلو كان وزنه دون نصاب وقيمته نصاب لجودة صناعته ، فلا زكاة فيه سواء كانت صناعته محرمة أو مباحة ، كما لو كانت النقود لا تبلغ نصابًا وزنًا ، وتبلغ قيمته نصابًا لجودتها أو ضربها .

هذا هو المشهور من المذهب ، وقول الأثمة الثلاثة والثوري ، وقد حكاه بعض الأصحاب إجماعًا .

وفي المذهب وجهان آخران .

أحدهما : أنه يكمل النصاب بالقيمة إن كانت الصياغة مباحة ، لأنها مالية متقومة شرعًا ، ولهذا يعتبر بقيمتها في الإخراج ، كما سنذكره. فكذا في النصاب بخلاف النقود ، وهذا قول ابن عقيل ، وقد أشار إليه أحمد رحمه الله تعالى في حلى التجارة أنه يُقوع م .

والثاني : اعتبار قيمته في تكميل النصاب سواء كانت صياغته مباحة او محرمة ، وهذا اختيار ابن عقيل أيضًا في موضع من فصوله في دُمْلَج ذهب يلبسه رجل أنه يقوم ، وهذا متجه فيما كان جنسه يباح لبسه في الجملة كالدملج، فإنه يصلح للنساء ، وإنما المحرم استعمال الرجل له ، فلا يُسقط استعماله تقويعه ، بخلاف ما كان جنسه محرمًا تحريًا مطلقًا كالجف ، فإنه لا يباح للرجال ولا للنساء ، ولأن العادة لم تجر بالتحلي به ، ولا حاجة إليه ، بل هو سرَفٌ محض .

وأما في إخراج زكاته إذا بلغ وزنه نصابًا وكانت قيمته أزيد من وزنه ، فإنه قلنا نعتبر القيمة في تكميل النصاب ففي الإخراج كذلك ، وإن قلنا لا يعتبر في التكميل فهل يعتبر في الإخراج ؟ هاهنا على وجهين .

أحدهما: لا يعتبر أيضًا. قالوا: وهو ظاهر كلام أحمد في رواية غير واحد، وصححه أبو عبد الله السامري، وهو قول مالك، ونحوه قول أبي حنيفة وأبي يوسف.

والثاني : يعتبر .

وهو اختيار القاضي وأصحابه: وأخذوه من إيماء أحمد أيضًا، وهو قول الشافعي ومحمد بن الحسن وغيرهما. ثم اختلفوا في معنى اعتبار القيمة في الإخراج، فقالت طائفة منهم: تجعل زيادة القيمة مضمومة إلى الوزن كالمال المضموم إلى مال آخر ويزكى الجميع، فإذا كان وزن المصاغ مائتي درهم وقيمته ثلاثمائة، أخرج عنه زكاة ثلاثمائة: (ق٢٢/أ) سبعة ونصفًا.

وهذا على قول ابن عقيل ظاهر ، فإنه جعل زيادة القيمة تضم إلى الوزن في تكميل النصاب بها .

وأما الأكثرون فيقولون : إنما تضم القيمة إلى الوزن تبعًا لكمال الوزن نصابًا . وهؤلاء يجيزون إخراج زكاة هذه الزيادة قيمة ، ويجيزون الإخراج من جنس ذلك الحلي مصاغًا بحيث تجتمع زكاته من قيمة ووزن كامل نصابه، ويجيزون أيضًا إخراج أجود منه صفةً ومثله وزنًا مقابلة للصنعة بالجودة .

هذا قول القاضي ، وأبي الفتح الحلواني ، وأبي الخطاب ، وابن عقيل. وقالت طائفة: بل يجب إخراج ربع عشر الحُلي على صفته خاصة وليست زيادة القيمة مالاً مضمومًا إلى النصاب ، بل الصياغة صفة في المال ، فيجب إخراج الزكاة على صفة المال ، فيخرج ربع عشره زنة وقيمة، فإن أخرج مثله وزنًا من غيره وكان أجود منه بحيث تقابل جودته زيادة الصنعة جاز.

وأما إن أخرج من جنسه نقداً ، وجَبَر زيادة الصنعة بزيادة في المخرج، خرج علي الخلاف في إخراج البهرجة عن الصحاح ومعها مقدار الفضل بينهما.

وينبغي أيضًا أن يقال : إخراج شيء من جنسه أجود منه على غير صفة صياغته ، يخرج على الوجهين في إخراج الهزيلة عن السمينة إذا كانت بقيمتها، لأن الجنس والقيمة واحدة ، والاختلاف في الصفة . إلا أن يقال : في الهزيلة عيب بخلاف هذا فإن فيه جودة ، فلهذا جعلوا الجواز هاهنا إجماعًا وهذه طريقة صاحب الكافي والمحرر وغيرهما . هذا كله في المباح .

فأما المحظور اتخاذه فأكثر الأصحاب على أن الاعتبار بورنه دون قيمته، لأن صنعته مُلغاة شرعًا .

وذكر أبو الخطاب فيه الوجهين . وصرَّح في ﴿ رؤس المسائل ﴾ له بأن فيه الروايتين ، ونَصَر اعتبار القيمة .

فصل [في حكم رمى الجمرة بفص الخاتم]

ومن ذلك : لو كان في يده خاتم فَصهُ من حجرٍ كالمَرمَر ، والرُّخام ، ونحوهما فرمي به الجمرة ، هل يجزئه أم لا؟

فيه رجهان حكاهما في المُغني :

- أحدهما: لا يجزئه . وهو الذي رجحه ، وعلله بأن الفصُّ تبع للخاتم، والرمي إنما يكون بالمتبوع (ق٢٢/ب) ، والمتبوع لا يجزىء الرميُ به .
 - والثاني :يجزئه ، لأنه قد رمي بحجر .

وهذا الوجه هو ظاهر كلام أحمد ، والقاضي .

أما أحمد فإنه قال في رواية (المروذي) فيمن رمى بفص وكان حجرًا :

لا يرمي إلا بمثل ما رُوي عن النبي عَرَبِكُم «بمثل حصى الحذف»(١). قيل له: فإن رمى من غير تلك الحجارة. فقال: يرمي بمثل ما أمر الحاج.

فلم يعلل المنع إلا بأنّ الفص ليس مثل حصى الخَذَف الذي أمر بالرمي به، وهذا يقتضي أنه لوكان كبيرًا كحصى الخذف لأجزأ .

ونصَّه هذا يدل على أنه لا يجزئ ما دون حصى الخذف ، وكذلك رُوي عنه في الحَجَر الكبير ما يقتضى أنه لا يجزئ أيضًا.

وللأصحاب وجه ّ آخر بإجزاء الصغير والكبير . وأما القاضي فإنه ذكر في الخلافه قصة سُكينة بنت الحسين رضي اللَّه عنهما وأنها رمَت بستة أحجار فأعوزَها سابع فرمت بخاتمها . وأجاب عنها بجوابين .

أحدهما : أن الفرض يسقط بالست ، فالسابع غير واجب بناءً على قولنا أن الست مجزئة .

والثاني : أنه قد قيل يحتمل أن يكون فَصُهُ حجرًا فاعتدت بذلك ، والخواتيم لا تخلو من فَصِّ . هذا لفظه في الثاني .

فصل [في حكم بيع الخواتم]

ومن ذلك : بيع الحواتيم . ولها صورتان :

إحداهما : أن يكون الخاتم من فضة ، وفصه غير فضة .

أو يكون الخاتم غير فضة ، وهو مُحلى بفضة ، ويباع بالدراهم .

فهذا من فروع المسألة الملقبة بـ امد عجوةً . وفيها طريقان للأصحاب:

أحدهما : وهو المشهور عن المتأخرين كالقاضي وأصحابه أن فيها روايتين أصَحُّهُما : البُطلان بكل حال ، كقول الشافعي .

ولمالك تفصيلٌ بين الثُّلث وغيره ، ولأحمد نصوصٌ في المنع لصورة الخاتم بفُصوصه حتى يُفصلَ ، في رواية ابن منصور ، والحسن بن ثواب ، وأحمد ابن القاسم ، وحنبل ، وأبي طالب ، والأثرم .

⁽١) أخرجه مسلم (١٢١٨، ١٢٨٢) .

والثانية : الجواز بشرط أن تكون الدراهم المشترى بها أكثر من الفضة التي في الخاتم ، ليكون بقية الثمن مقابلاً لما فيه من غير الفضة .

وهو قول أبي حنيفة . والأولى هي المذهب عندهم لما في « صحيح مسلم» (١) عن فضالة بن عبيد قال :

« أُتَى النبي عَلَيْكُم يُوم خيبر بقلادة فيها ذهب وخَرزَ ابتاعها رجلٌ بتسعة دنانير أو سبعة دنانير . فقال النبي عَلَيْكُم (ق77/أ) : لا حتى بميز بينه وبينه . فقال : إنما أردُت الحجارة) .

فقال النبي عَلِيْكُم : ﴿ لَا حَتَّى يَمِيزُ بَيْنَهُ وَبِينَهُ ﴾ .

قال: (فرده حتى ميز بينهما) . رواه أبو داود (٢) وهذا لفظه . واصل الحديث في صحيح مسلم ، وكذا النسائي (٢) ، والترمذي (٤) وصححه .

وأهلُ القول الثاني يجيبون عنه بأن مسلمًا رواه في (صحيحه)(٥) مصرحًا ولفظه :

اشتریت قلادة یوم خیبر باثنی عشر دینارا فیها ذهب وخرز ، فَفَصَّلتُها (۱) ، فذكرت ذلك للنبی عشر دینارا ، فذكرت ذلك للنبی عشر فقال : (لا تُباعُ (۱) حتى تُفَصَّل).

وفي لفظ له أيضًا (٧): ﴿ فأمر رسول اللَّه عَلَيْكُم بالذهب الذي في القلادة فنُزعَ وحْدَهُ * ثم قال لهم رسول اللَّه عَلَيْكُم : ﴿ الذَّهبِ بالذَّهبِ وزْمًا بوزْن).

⁽١) برقم (١٥٩١) ينحوه .

⁽٢) برقم (٢٥١١) .

⁽٣) برقم (٤٥٨٧) .

⁽٤) برقم (١٢٥٥) وقال : حسن صحيح .

⁽٥) برقم (١٥٩١ / ٩٠) .

⁽٦) أي : ميزت ذهبها وخرزها .

^(*) لا يباع : (نسخة) .

⁽۷) برقم (۱۵۹۱ / ۸۹) .

فهذا صريح بأنَّ الذهب الذي في القلادة كان أكثر من الدنانير التي اشتريت به، ومثل هذا لا يجوز بلا ريب . ولو لم يكن الذهب مقصودًا ؟ لأن قيام المقتضى للمنع لا يزيله قصد غيره .

واستدل المجيزون أيضًا بقوله : ﴿ حتى يُفَصَّلَ ﴾ وما بعد الغاية مخالفٌ لما قبلها ، فدلً على أنه يجوزُ بيعهُ بعد التفصيل ، والعلم إذا اقتضى ذلك النقد بجنسه وزنًا بوزن ، وهو الذي جزم به أبو بكر في ﴿ التنبيه ﴾ .

والثاني: الجواز ، وهو الذي ذكره التميمي في خصاله .

ومأخذ الخلاف هو الخلاف في بيع الجنس بغيره جزافًا .

وقال الشيرازي: الأظهر المنع، ويشهد لهذه الرواية من كلام أحمد ما روى عنه البرزاطي قال: قيل لأحمد: رجل كانت معه مائة درهم فضة جياد، فأضاف إليها مائة درهم نحاس، وصاغها حلية لنفسه، ثم احتاج إلى بيع ذلك. هل يجوز أن يبيع ذلك بمائة درهم الفضة التي كانت فيه ؟

قال : لا يجوز بيع ذلك كله بالفضة ، ولا بالذهب ، ولا بوزنه من الفضة والنحاس ، ولا يجوز بيعه حتى يخلص الفضة من النحاس ، ويبيع كل واحد منهما وحده .

والطريقة الثانية : وهي طريقة القدماء من الأصحاب كأبي بكر ، وابن أبي موسى ، ومن تابعهما أنه لا يجوز شراء المُحلَّى بجنس حليته قولاً واحدًا، وفي شرائه بنقد آخر روايتان ، أصحَّهُما (ق/ ٢٣ب) عندهم : المنع أيضًا، وهو الذي جزم به أبو بكر ، وعللوه بأنه لو بان مستحقًا وقد استهلك لم يدر بما يرجع على صاحبه .

وقد يشكل فَهُمُ هذا وتوجيه هذه الطريقة على كثير من الناس.

ووجهُها : أنَّ بيعَ المُحَلَّى بجنسه قبل التمييز والفصل بينه وبين جنسه يؤدي إلى الربا ؛ لأنه بيعٌ ربويٌ بجنسه من غير تحقُّق مساواة ؛ لأن بعض الثمن مقابل العرض، فيبقى الباقي مقابلاً للربوي، ومع الجهل بمقداره لا يتحقق التساوي بينه وبين ما قابله من الثمن، والجهل بالتساوي كالعلم بالتفاضل.

وأما بيعُه بنقد آخر ، فإن أجزناه فلأن بيع أحد النقدين بالآخر لا يعتبر فيهما التساوي ، فلا يضُرُّ الجهلُ بهما أو بأحدهما ، وإن منعناه فلأنه يؤدي إلى أن تستحق الحلية على المشتري وقد استهلكت عنده ، فيضمنها لصاحبها ثم يريد أن يرجع على البائع بحصتها من الثمن ، فلا يدري بم يرجع عليه؛ لأن الثمن (يتقسط)(*) هاهنا بالقيمة فيفضى إلى الربا ، لأنه قد يأخذ منه أقل من تلك الفضة أو أكثر . وهذا يشبه ما نص عليه أحمد في المنع من بيع أحد النقدين بالآخر جزافًا ، وهو الذي ذكره أبو بكر ، وابن أبي موسى أيضًا، والقاضي في ﴿ خلافه ﴾ وعللوه بأنه لو استحقَّ أحدُهُما لم يدر بم يرجع على صاحبه فيؤدي إلى الربا من جهة العقد ، وهو ضعيف ، فإنه إذا بان مستحقًا تبينا أنه لا عقد فيه البتة ، وإنما دفع إليه نقدًا على وجه المعاوضة ولم يأخذ منه عوضهُ فيصالحُه عنه ، كما لو أتلف له فضَّةً أو ذهبًا لا يُعلمُ مقدارُه ، ويشبه هذا اشتراط العلم برأس مال السَّلَم، وضبط صفاته، وأنه إذا أسلم في جنسين لم يجز حتى يبين قسط كل واحد منهما ، فإنَّ ذلك سلم وهذا صرف، وأحكامها متشابهة في الجملة . فهذا الذي ذكره ابن أبي موسى وغيره في بيع العرض المحلى بنقد ، فأما مع تمييز الربوي ومعرفة مقداره ، فإنما منع مما يظهر فيه وجه (الحلية)(**) كبيع عشرة دراهم مكسرة بثمانية صحاح، وفلسين أو ألف صحاحًا بألف مكسرة، وثوب أو ألف صحاحًا ودينار بألف ومائة مكسرة.

والطريقة (ق٢٤/أ) الأولى أشهر وأوجه .

ومتى كان الخاتم من غير النقدين وهو مموَّه بالفضة أو بالذهب تمويها يسيراً تافها لا يتحصل منه شيءٌ ، فهو كتزويق الدار ، فيجوز بيعهُ بجنس حليته في

^(*) يسقط: ﴿ نَسْخَةٍ ﴾ .

^(**) الحلية : ا نسخة) .

هذه الحال ، ويباحُ لبسُ هذا المموَّه بالذهب على هذه الصفة وجهًا واحدًا. قاله بعض أصحابنا .

الصورة الثانية: أن يكون الخاتم غير فضة وهو محلى بفضة ، فذهب بعض أهل العلم إلى أنه لا يجوز بيعه بنقد من جنسه أزيد منه إلا وزنًا . وهو مذهبنا { . . . } (*) وأبي حنيفة وغيرهم لقول النبي عَلَيْكُمْ : (الذَّهبُ بالذهبِ والفضةُ بالفضة مثلاً بمثل الله . . .)

قد رُوي عن النبي عَلِيَّا من حديث عبادة وغيره . ولهذا أنكر عبادة بيع الأواني من النقود بجنسها ، واستدلَّ بهذا الحديث .

وقد ورد في « سنن أبي داود »(٢) في حديث عبادة زيادة وهي : «الذَّهَبُ بالذَّهَب تبُرها وعينُها ، والفضةُ بالفضة تبُرها وعينُها».

وقد روى مالك في « الموطأ »(٣) فيه حديثًا مرفوعًا عن ابن عمر أن صائغًا سأله عن ذلك فنهاه ابن عمر ، وقال : « هذا عهد نبينا {إلينا، وعهدنا إليكم}»(***) .

وقال الشافعي ، والدارقطني : إنما هو عهد صاحبنا يعني : عمر ، وهو اصح. وحكى عن مالك جواز بيع المضروب بقيمته من جنسه ، وأنكر اصحابه ذلك عن، وحكي أيضًا عن بعض السلف ، واختاره الشيخ أبو العباس ابن تيمية ، لأنَّ الصياغة فيها متقومة فلابد من مقابلتها بعوض، فإنَّ في إجبار الناس على بذلها مجانًا ظلم فلا يؤمر به، ولأنها قد خرجت بالصياغة عن حيز النقود إلى السلع المتقومة .

^(*) بياض بالنسخ الثلاث، وكتب في هامش الأصل : ﴿ هَذَهُ البِياضَاتِ الثلاثةِ أَصَلُهَا مَهُرِبَةً لَا يَعْرَفُ ما هِي فَي نَسِخَةُ الأَصَلُ المُنقُولَةُ منه هذه ٤، فليعلم .

⁽١) أخرجه مسلم (١٥٨٧ / ٨١).

⁽٢) برقم (٣٣٤٩) .

⁽٣) باب بيع الذهب بالفضة تبرًا وعينًا من كتاب البيوع برقم (٣١) .

^(**) في الأصل: عن ذلك فنهانا، والتصويب من اللوطأ، (ص٦٣٣) طبعة محمد فؤاد عبدالباقي.

ولهذا يقول كثيرٌ من العلماء - كالثوري وأبي حنيفة ، وأحمد في إحدى الروايتين : أنه لا يجري الربا في معمول الصُّفر ، والنحاس ، والقطن ، والكتان لخروجه (بالصياغة) عن الوزن ، وحمل قوله علي الذهب بالذهب، والفضة بالفضة على الدراهم دون المُصاغ صياغة مُباحة ، فإنه بالصياغة خرج دخوله في إطلاق الذهب والفضة ، وصار سلعة من السلم كالثياب ونحوها ، وحمل إنكار عُبادة على ما كانت صياغتُه محرَّمة ؛ لأنه إنما أنكر بيع الأواني لا الحُلي المُباح (ق٢٤/ب) .

فأما بيعة بجنسه بدراهم مثله وزنًا فالصحيح جوازه . وحكى الأصحاب رواية أخرى بالمنع أيضًا بناءً على الرواية المحكية بالمنع من بيع الصحاح بالمكسرة لأن (الصياغة)(*) قيمة بدليل حالة الإتلاف فيصير كأنه ضم قيمة (الصياغة)(*) إلى الخاتم وباعها بوزن الخاتم فضة فيقع التفاضل بذلك .

وقد ذكر صاحب المغني أن هذا باطل بالجيد بالرديء ، ولكن ابن عقيل ذكر في النقد الجيد بالرديء الخلاف أيضًا ، لكنه أبطله بالجيد بالرديء في سائر المكيلات ، وكذلك حكى الخلاف في بيع القراضة بالصحاح ، (والمصوغ بصوغ)(**) يخالفه في الصنعة جودةً أو رداءةً .

فأما بيع خواتيم الرصاص والحديد بالرصاص والحديد فينبني على جريان الربا في معمولها.

وفي ذلك قولان هما روايتان عن أحمد.

فصل

ولو اشترى [. . . .] (***) بفضة ، فالمذهب المنصوص جوازه مطلقًا إذا لم تكن الفضة مقصودة حتى [. . .] (***) من الثمن لجاز ، كما إذا كان على الجارية حلى كثيرة .

^(*) الصناعة : ﴿ نسخة ﴾ .

^(**) والمصنوع بمصنوع : ﴿ نَسَحُهُ ﴾.

^(***) بياض بالنسخ الثلاث ، وكتب في هامش الأصل : هذا البياض في الأصل مقطع لا يعرف ما هو .

وهذه طريقة المتقدمين من الأصحاب لدخوله ، وكثير من المتأخرين خرَّجها على مسألة ملك العبد بتمليكه ، فإن قُلنا : يملك فكذلك ، وإن قلنا : لا يملك فهي كبيع ربوي بجنسه ومعه من غير جنسه على الخلاف فيه . قالوا : ولو وجد بهذا المال عيبًا .

وقلنا : هو ملك للعبد فهل يملك ؟ الرد بذلك على وجهين . وإن قلنا: لا يملكه، فله رده بغير خلاف . وهذه المسألة مبسوطة في غير هذا الموضع .

فصل [في بيع الخواتم بالسُّلُم]

فأما السلم في الخواتيم فيصح إذا ضبطها بأوصافها المعتبرة ، فيذكر جنس الخاتم ، ونوعه ، ووزنه ، وقدره ، وسعته .

ثم إن كان الخاتم فضة لم يجز جعله رأسه ماله فضة ولا ذهبًا لفوات التقابض في المجلس . وإن جعله عرضًا جاز لأن العُروض - وإن كانت موزونة - لا يشترط في بيعها بأحد النقدين تقابض .

وإن كان الخاتم من غير الفضة والذهب جاز جعل رأس ماله ذهبًا أو فضة لما ذكرنا . وإن جعل رأس المال فيه عرضًا إنبنى علي جريان ربا النساء (١) في العُروض ، فإن (ق7/١) قلنا بجريانه فيها مع اختلاف الجنسين لم يجز ذلك بحال . وإن لم يجز في العروض جاز بكل حال . وإن أجريناه فيها مع اتحاد الجنس جاز جعل رأس ماله عرضًا من غير جنسه خاصة .

وهذا إذا كان الخاتم كله جنسًا واحدًا ، فإن كان فصه من غيره مثل إن كان من جوهر لم يصح السلم فيه عند أصحابنا ، لأن الجوهر لا يصح السلم فيه عندهم ، لأن الجوهر لا ينضبط بالوصف بل بالرؤية .

⁽١) أي ربا النسيئة - وهو التأخير والتأجيل .

وإن كان من عقيق فوجهان:

أحدهما: يصح السلم فيه بالوصف، وهو قول القاضي ، لأنه يمكن ضبطه (ويقل)(م) تفاوته.

والثاني: لا. وهو قول ابن عقيل لمساواته للجواهر في المعنى الذي لا يمكن ضبطه بالقول .

وإن كان من غير ذلك عما يمكن ضبطه بالصفة ، ويصح السلم فيه مفردًا كالحديد والنحاس وغيرهما صح على الصحيح، ويضبطه بما يتميز به ويتخرج فيه وجه آخر : أنه لا يصح السلم فيه بناء على أحد الوجهين فيما له أخلاط مقصودة تتميز كالثوب المنسوج من كتان وقطن والنبل المريش فإن فيه وجهين.

فصل [استصناع الخواتم]

وأما استصناع الخواتم فله صور :

أحداهما: أن يأتيه بفضة ويستأجره على (صياغتها) (** خاتمًا بأجرة ما معلومة .

فهذه إجارة محضة لا ريب في جوازها .

وكذلك إذا اشترى منه فضة معلومة وتقابضا في المجلس ، ثم شرط عليه صياغتها بأجرة معلومة.

وكذلك إذا اشترى منه فضه معلومة وشرط عليه عملها خاتمًا وقبضها ثم تركها عنده ، فإن هذا من جنس اشتراط نفع البائع ، والمذهب المنصوص صحته ، وفيه وجه أنه لا يصح .

وربما رجح هاهنا بأنه اشترى فضة ومنفعة بفضة ، فهو كما لو اشترى جنسًا ربويًا ومعه غيره بجنسه ، ولكن المنصوص هاهنا صحته ، ومنعه إسحاق ابن راهويه.

^(*) ونقل : ا نسخة ا.

^(**) صناعتها : انسخة) .

ففي كتاب الخلاَّل عن إسحاق بن منصور قال:

قلت لأبي عبد اللَّه : رجل ابتاع فضة من رجل واشترط عليه أن يصوغ خاتمًا ، فقال : « هذا يكره . هذا يصيرُ نَسيئةً » .

قال أحمد : جيد هذا مكروه في نفس البيع (ق/ ٢٥ب) ، ولكن لو سَمَّى له الكراء لم يكن به بأس ، هو أيضًا شرط في صرف .

قال إسحاق: لا يجوز في هذا اشتراط، والصرف منتقض.

قلت : فقد فرق أبو عبد اللَّه رضي اللَّه عنه بين أن يسمى له الكراء أولاً، فإن سمى له الكراء جاز ، وعلله بأنه شرط في صرف ، ومعناه: أن غايته أن يكون كالشرط.

وإن لم يُسمَّ له الكراء فقد كرهه ، ولعله كرهه لما فيه من الجمع بين بيع الفضة بفضة ، فيكون بيع جنسين بأحدهما ك « مد عجوة » وهي ها هنا محرمة ؛ لأنه ينقص بالأجرة قيمة الفضة فتصير متفاضلة ، بخلاف ما إذا ابتاع منه الفضة بوزنها ثم استأجره على صياغتها بأجرة معلومة ، فإن تلك المفسدة تزول بتفصيل الثمن والأجرة . ويحتمل - وهو الأظهر - أن يكون كره ذلك إذا لم يُسمَّ له الكراء لعدم التقابض ، ولهذا علله بأنه يصير نسيئة في البيع بخلاف ما إذا سمى له الكراء فإنه يصير مستأجراً له على الصياغة ، فتصير يده يد إجارة محضة بائنة عن يد المشتري فكأنه قد وكله في قبضه له ، ولو فعل ذلك جاز وصحَّ القبض.

فكذلك إذا استأجره عليه إجارة مستقلة بأجرة مسماة بخلاف ما إذا لم يسمَّ له الأجره وشرَطَ عليه العمل ؛ فإن الإجارة تكون في ضمن عقد البيع فتكون تابعة له وداخلةً في ضمنه ولم يحصل القبض فكرهه لذلك .

ولعله كرهه كراهة تنزيه ؛ لأن يد البائع أيضًا يد أجير في مده الصياغة ، وإن كانت داخلة في ضمن البيع ، ولهذا لا بد أن يكون قد زاد في الثمن لأجل الصياغة ولا بد . وقوله : فيما إذا سمى الكراء هو أيضًا شرط في صرف يومئذ ، ذلك فإن معناه أنه لا يخرج بالتسمية عن أن يكون شرطًا في عقد الصرف كما لو لم يسمً .

وقد حملها القاضي في خلافه على أن الشرط إنما يؤثر إذا كان في نفس العقد دون ما قبله وبعده ، وساق رواية ابن منصور ، ولعلها في رجل ابتاع فضة من رجل واشترط عليه أن يصوغ صياغًا فهو مكروه في نفس العقد ، ولكن لو سأله الكراء لم يكن له تأثير .

والصورة الثانية : قال له : صُغ لي خاتمًا حتى أعطيك بوزن الفضة وأجرة الصياغة (ق/٢٦أ).

فهذا لا يجوز ، ذكره القاضي وابن عقيل وغيرهما ؛ لأنهما تبايعا فضة مجهولة بفضة مجهولة ، وتفرقا قبل القبض، وأيضًا فالأجرة مجهولة.

الصورة الثالثة: قال له: صُغ لي خاتمًا حتى أعطيك درهمًا وأجرتك درهمًا.

فقال في المغني: ليس هذا ببيع درهم بدرهمين ، بل قال أصحابنا: للصائغ أخذ الدرهمين أحدهما في مقابلة الخاتم ، والثاني في مقابلة (أجره)(*) لعمله . انتهى .

وفيه نظر فإنَّ هذا ليس بيعًا لعدم التقابض في المجلس ولا إجارة ؛ لأن الإجارة إنما تعقد على المنافع لا على الأعيان ، وإنما تدخل فيها الأعيان تبعًا أكجر ألا الناسخ أو تكون الأعيان فيها من جنس المنافع تستخلف شيئًا بعد شيء كلبن الظئر(١) وماء البئر . وهذا كله مفقود فيما نحن فيه . وأيضًا فهذا بعيد عن أصلنا في سد الذرائع وإبطال الحيل ، فإن هذا حيلة على بيع درهم بدرهمين نساء.

ومعلوم أن أحمد يمنع من باع شيئًا نسيئة بثمن في الذمة أن يبتاع به عند حلوله ما يباع به نسيئة سدًا لذريعة ربا النسيئة خاصة ، فكيف بربا الفضل مع النساء مع أن الحيلة ثم بعيدة أو منتفية ، وها هنا ظاهرة ، بل لا معنى لهذا غير الحيلة على بيع درهم بدرهمين .

^(*) أجرة : النسخة ا .

⁽١) كذا ولعلها : ١ كحبر ١ .

⁽٢) الظئر هنا : المرضع المستأجرة .

وأيضًا فإن القاضي أبا يعلى في ﴿ الخلاف الكبير ﴾ ومن تابعه كابنه أبي الحسين ، وأبي الخطاب ، والشريف أبي جعفر ذكروا أن استصناع القمقم والطست والخف ونحو ذلك بمال معلوم لا يصح .

وهو قول الشافعي ، واستدلوا على ذلك بأنه بيع ما ليس عنده على غير وجه السلم ، فلم يجز كاستصناع الثياب فإنه لا يجوز بالاتفاق ، وإن وصف طولها وعرضها وجنسها ، وحكوا عن مالك جوازه إذا ضرب له أجلاً ، وكأنه جعله سلمًا . وعن أبي حنيفة جوازه استحسانًا لأجناسها في ذلك ، ولم يزل في الإسلام ولم نعلم له (منكر)(۱) . وعن الرازي _ من أصحابه _ أنه يقع فاسدًا ، لكن إذا جاء به الصانع ورضي به المستصنع كان ذلك بمنزلة عقد مبتدأ فيما بينهما . هذا مع أن هذه الأقوال كلها متوجهة (ق/٢٦ب) على المذهب (توجيهًا)(٩) ظاهرًا.

فإن السلم في هذه الأعيان لا يصح على أحد الوجهين إذا ذكر شروطها المعتبرة ، والمستصنع لا بد أن يذكر صفاتها التي يختلف بها الثمن ، فإذا ضرب مع ذلك أجلاً فهو السَّلم بعينه ، وإلا فهو السَّلم الحال .

وفيه الخلاف المعروف ، والتعليل بأن ذلك لم يزل في الاسلام ، قد علل به أحمد نفسه في بيع التمر في جلاله.

وقد ذكر ابن المنذر أن الاستصناع جائز ، وأنه إذا جاء على الوصف فلا خيار له فيه عن أبي ثور واختاره . وأما إذا تراضيا بذلك عند إحضاره ، وسلَّم إليه الثمن فهذا بعينه بيع المعاطاة .

وقد قال أحمد في رواية ﴿ الأثرم ﴾ وقد سأله عن رجل أخذ من رجل رطلاً من كذا ، ومنًا(٢) من كذا ، ولم يقاطعه على سعره ولم يعطه ثمنه ، أيجوز هذا؟

⁽١) كذا في النسخ الثلاث ، والصواب : ﴿ منكرًا ، .

^(*) توجهاً : ﴿ نَسَخَةُ ۗ ا .

⁽٢) المن : كيل معروف أو ميزان أو رطلان .

فقال : أليس على معنى البيع أَخَذَهُ ؟

قلت: بلى .

فقال : لا بأس ، ولكن إذا حاسبه أعطاه على السعر يوم أخذه لا يوم يحاسبه .

والمقصود أن هذا الاستصناع في القمقم ونحوه قواعد المذهب وأصوله تدل على جوازه .

وقد ذكر الأصحاب بطلانه فكيف باستصناع الخاتم من فضة مع أنه في الحقيقة بيع المصوغ بجنسه متفاضلاً، فمثل هذا لا ريب في امتناعه على أصول المذهب وقواعده . والله أعلم .

فصل [إذا ظهر في الخاتم عيب بعد شرائه]

ولو اشترى الخاتم بدراهم ثم ظهر به عيب .

فقال كثير من الأصحاب كالقاضي، وأبي الخطاب ، وابن عقيل ليس له المطالبة بالأرش ؛ لأن أخذ الأرش يُفضي إلى ربا الفضل ، فيتعين له الردُّ فيرده إن كان باقيا ويأخذ ثمنه.

وإن كان تالفًا فقالوا : له الفسخ ها هنا للضرورة ، ويرد مثله أو قيمته ويسترجع الثمن .

وذكر في (المغني) وجهًا بجواز أخذ الأرشِ في المجلس ؛ لأن الزيادة طرأت بعد العقد . ثم قال : وليس لهذا الوجه وجه.

ثم حكى عن ابن عقيل رواية أخرى بجواز أخذ الأرش مع التلف لتعذر رده بالفسخ ، وابن عقيل ذكر هذه الرواية وبناها على الرواية المحكية (ق/١٢٧) عن أحمد بتقويم الصنعة في المصاغ مع ملاقاته بجنسه ، وقد سبق ذكرها فكذلك الصفة . قال: والصحيح سقوطها ، كما تقدم .

وهذا التعليل يشمل حالة البقاء والتلف ، وإن كان قد فرض المسألة أولاً

مع التلف فإنه بنى ثبوت الأرش لعيب في المصاغ ، على أن الصنعة والجودة فيه هل تقوَّم مع ملاقاتها بجنسها أم لا؟

فإن قومناها أثبتنا الأرش بفواتها وإلا فلا ، ولكن إثباتنا للأرش بناء علي التقويم ها هنا يستلزم جواز مقابلتها بزيادة (الوزن)(*) في الثمن ، والمذهب خلافه. وأحمد _ على قوله بالتقويم في رواية _ يمنع من ملاقاتها بجنسها المساوي لها وزنًا لزيادتها عليه صفة ، فكيف يجيز ها هنا أخذ زيادة لفواتها ؟

وهل هذا إلا قول من يجيز بيع المصاغ بجنسه متفاضلاً ؟ وأما إن حدث عند المشتري به عيب آخر وأراد الردَّ فهل له رده مع أرشه ؟

قال القاضى : لا ، لإفضائه إلى المفاضلة المحذورة .

وأجازه صاحبا المغني والتلخيص لزوال العقد بالفسخ فلا يكون الضمان بالعقد بل لتلفه تحت يده الضامنة ، وهذا إنما يتمشى على أصل من يقول : الفسخ رفع للعقد من أصله .

فصل [في استئجار الخاتم للتحلي]

ومن ذلك : استئجار الخاتم للتحلي به ، وذلك جائز في الجملة ؛ لأنها منفعة مباحة مقصودة ، ثم إن استأجره بغير جنسه جاز بلا إشكال .

وروي عن أحمد : الوقف في إجارته في الجملة .

وحمله القاضي على إجارته بجنسه . وإن استأجره بجنسه كاستئجار خاتم الفضة بفضة ، فحكى الأصحاب فيه روايتين ، والمنقول عن أحمد أنه قال : لا يعجبنى .

قال أحمد في رواية « المروذي » وسأله عن الحلمي يكرى ؟ قال : هذا مكروه أي شيء يكرى الذهب والفضة ؟

قلت : فيكون فيه الحب .

^(*) في الوزن : ﴿ نَسْخَةَ ﴾ .

قال : هذا مكروه .

وقال جعفر بن محمد : سئل أحمد عن كراء الحلى .

قال : ما أدرى ما هذا ؟ وأنكره.

وسئل عن كراء الثياب .

قال: لا بأس به.

وقال في رواية ﴿ ابن بختان ﴾ : وسئل عن الحلي يكرى .

قال: یکری دراهم بدراهم.

قيل له : يكون فيه الحب واللؤلؤ ؟

قال: لا. (ق/٢٧ب).

هذه تدل على جواز إجارته بغير جنسه .

وقال ابن منصور:

قلت لأحمد : ما ترى في استئجار الحلي ؟

قال: لا بأس به.

قيل: والسيف والسرج؟

قال أحمد : أما الحلي ما أدري ما هو ، وأما السيف واللجام والسرج فلا بأس به .

وقال في رواية (حنبل) : في الحلي إذا كان يكرى ويؤخذ أجره كان بمنزلة التجارة وجبت فيه الزكاة.

فوجه الصحة _ وهي اختيار ابن عقيل ، وقول أبي حنيفة والشافعي _ أن الأجرة عوض عن منفعته المباحة لا عن عينه ، فلا وجه للمنع منه.

ووجه البطلان ـ وهو اختيار القاضي وغيره ، وقول بعض الشافعية ـ أن الأجرة تؤخذ عن المنفعة وعما يتلف من الأجزاء بالاستعمال ، فيفضي إلى بيع فضة بفضة متفاضلة .

وهذا فيه ضعف؛ لأن الأجرة إنما هي عوض عن المنفعة خاصة ، والأجزاء تتلف من ضمان مالكها ، ولو كانت الأجزاء التالفة داخلة في العقد لم يجز إجارة كساء صوف بصوف ، ولا ثوب قطن بغزل ، ولا دار مذهبة بذهب .

وقد أطلق أبو الخطاب في ﴿ رءوس مسائله ﴾ الكراهة دون التحريم ، وقد ذكر بعض الشافعية أن هذا النزاع في هذه المسألة مبني على أن المعقود عليه في الإجارة هل هو العين أو المنفعة؟

فإن قيل : إن العين لم يجز إجارة الحلي بجنسه ، وإلا جاز . ولو استأجر فصًّا يضعه في خاتم جاز أيضًا ، فإذا انقضت مدة الإجارة فللمؤجر مطالبته برده، ويلزمه قلعه ليرده على مالكه . ذكره أصحابنا أيضًا.

فصل [في وقف الحلي]

وكذلك اختلفوا في كلام أحمد في صحة وقف الحلى .

فروى عنه الأثرم وحنبل: لا يصح. وأنكر الحديث الذي روي عن أم سلمة في وقفه.

ونقل عنه بكر بن محمد فيمن وصى بفرس وسرج وخاتم مفضض ، يوقف في سبيل الله حبيس ، فهو على ما وقف وأوصى ، وأن بيع الفضة التي في السرج واللجام وجعل في سرج مثله ، فهو أحب إلى ؛ لأن الفضة لا يُنتَفعُ بها ، ولعله يشتري بتلك الفضة (ق/١٢٨) سرج ولجامٌ فيكونُ أنفَعُ للمسلمين.

فقيل له : فتباع الفضة وتصير في نفقة الفرس ؟

قال : لا .

واختلف الأصحاب في هذه النصوص عنه فتأوَّل القاضي في المجرد ، ومن تابعه رواية حنبل والأثرم على أنه لا يصح الحديث عن أم سلمة في وقفه لا على أنَّ وقفه لا يصح . وتأول أيضًا رواية بكر بن محمد ، على أن وقف اللجام والسرج المفضض لا يصح .

فلذلك (*) أجاز أن يشتري به ما يُباحُ الانتفاعُ به ، فيوقفُ على تلكَ الجهة.

وحُكي عن الآمديِّ أنه قال : أجاز أحمد وقف هذه الفضة تبعًا للفرس، وإن كان لا يجوزُ وقفُها مفردًا .

فقال صاحب (المغني) وغيرهُ: روايةُ بكر تدُلُّ على صحة وقف السرج واللجام المفضض بناءً على جواز تحلية خيلِ الجهاد بذلك، كما يباحُ تحليةُ لباس الجهاد من الحُوذة والجَوشن وحمائلِ السيف. وإنما أباح بيعه وصرف ثمنه في سرج ولجامٍ ؛ لأنه لا منفعة فيه .

وهؤلاء أقروا رواية حنبل والأثرم على ظاهرها ، وجعلوا في صحة الحلي روايتين ، والأولون يصححونه روايةً واحدةً ، وهي طريقة ابن عقيل أيضًا وغيره .

وجمهورُ الأصحاب على صحة وقف الحُلي المباح . وهو قول القاضي وأصحابه ؛ لأنه عينٌ مباحةٌ منتفعٌ بها فجاز وقفُها كغيره ، وروايةُ المنع إنما تتجه على القول بمنع وقف المنقول .

فصل [في إتلاف الخاتم]

ولو أتلف له خاتمًا فله حالتان : إحداهما : أن يكون مباحًا كخاتم الفضة للرجل : فعليه ضمانُهُ ، كما لو أتلف ثوبَهُ ، ثم هل يضمنَهُ بقيمته أو مثله؟ فيه وجهان :

أحدهما: بالقيمة ، قاله القاضي وصاحبُ المغني ؛ لأن الصناعة تؤثَّر في قيمته، وهي مختلفة فالقيمةُ فيه أحصر .

^(*) فكذلك : ﴿ نَسْخَةٍ ﴾ .

والثاني: بالمثل ، وهو اختيار السامري وظاهرُ كلام أحمد . قال إسحاق بن منصور : قلت لأحمد فيمن كسر ذهبًا أو فضة ، قال : يصلحه أحبُّ إليّ إن كان خلخالاً ، وإن كان ديناراً أعطاه ديناراً آخر مثله .

ونقل مُهنا عنه فيمن رَهَن إبريق فضة فانهشَم أو انكسَرَ يصوغُه كما كان.

فقيل له: كيف (ق/ ٢٨ ب) يصوغُه وقد نهى النبي عَلَيْكُم عن آنية الذهب والفضة ؟ فسكت ، كذا ساقه ابن عقيل ، رواه مُهنا في « الرهن»، وقال : هي سهو؛ لأن الصياغة متقومة . وساقها أبو الخطاب عليه قيمة مصوغه، وقد حمل القاضي هذا على التراضى .

وذكر ابن عقيل في كتاب « الرهن » أن رواية مُهنا وقع فيها الخطأ من وجهين :

من جهة تضمنه (الصياغة)^(ه) بمثلها وهي متقومة .

ومن جهة تضمنه صناعة الأواني وهي محرمة ، وهذا باطل .

وقد رجع في كتاب « الغصب » ورد تأويل شيخه وقال : لا وجه لصرف كلام أحمد عن ظاهره ، بل صناعة الآدمي يمكن احتذاء مثلها أو شكلها ، فإذا عرفت الصورة كان إعادتها جزاءً للحق .

وقد وافق القاضي على أن من هذم جدارًا أو نقض بابًا فعليه إعادته ، وهذا مثله .

فأما تضمين أحمد صناعة الأواني : فقد ذكر طائفة من الأصحاب عن أحمد أخذاً من هذا النص ، وابن عقيل نفسه في باب الغصب خالف في ذلك، وذكر أن هذا رجوع عن ذلك لما نبه على تحريم هذه (الصياغة)(٥) بدليل السنة . قال : ومن أحق منه بمراجعة الصواب وترك الرأي للسنة .

وكذلك اختلف الأصحاب في كل مسألة يُعترضُ على أحمد فيها فيسكت هل يكون رجوعًا أم لا ؟

^(*) الصناعة : ﴿ نسخة ﴾ .

فقال ابن حامد : هو رجوع .

وقال غيره: ليس برجوع .

والمقصود هنا : أن أحمد لما حكم بالمثل في الصناعة وجب ضمان الحلي بمثله ؛ لأن مادته مثلية بلا نزاع .

وقد نص على أن صورته وتأليفه مثلي فوجب ضمانه عند التلف بالمثل، وعلى الوجه الأول يضمنه بقيمته ، فإذا كانت أكثر من وزنه فهل يجوز ضمانه من جنسه بأكثر منه وزنًا ؟ فيه وجهان :

أحدهما: لا ؛ لأنه ربا .

وفي مسائل « البرزاطي » سئل أحمد عن صَيرفي ً دُفع إليه دينارٌ محكك لينقده فنقضه وحكه .

قال : قد أحسن ، ولا شيء عليه .

قيل له: فإن كسرَهُ ؟

قال : يغرم ما بين قيمته صحيحًا ومكسورًا فضة . وهو اختيار أبي الخطاب، وصاحبي المغني والمحرر ومذهب الثوري وأبي حنيفة وبعض الشافعية.

والثاني : يجوز ، وهو اختيار القاضي ، وابن عقيل ، والصحيح من مذهب الشافعي (ق/٢٩) ؛ لأن الربا إنما يجري في المعاوضات ، لا في الغرامات ، فإن الغرامة استدراك ظُلامة ، ولهذا يجب الأرش في الكسر لتفويت الصناعة ولا يؤخذ عنها العوض في البيع ، وسلم القاضي وابن عقيل أن ما لا صناعة فيه كالنقرة إذا خالفت قيمتها النقد لم يجز ضمانها من جنسها متفاضلاً ، وفرقا بأن الصناعة فيها مالية زائدة ، فلذلك ضمنت ولا صناعة في النقرة .

وهذا الوجه يَقربُ مما ذكره صاحب المغني في ردِّ أرش العيب الحادث عند المشتري كما تقدم . وعلى هذا الأصل: لو كسر الخاتم ولم يتلفه فعليه إصلاحه ، كما نصًّ عليه أحمد في الحلي .

وعلى الوجه الأول: عليه أرشه مطلقًا سواء كان من جنسه أو لا . ذكره القاضي وغيره ، وهو قول مالك والشافعي ، وحكي عن أبي حنيفة أنه إن أخذه مكسورًا فلا أرش له ؛ لأن الصناعة في الأموال الربوية ملغاة ، وإن لم يأخذه فله القيمة من غير الجنس . ووافقه في القيمة الثوري ، وهذا قريب مما ذكره القاضي في أن المُصاغ إذا حدث به عيب عند المشتري ثم ظهر فيه على عيب وأراد ردّه لا يرد معه أرشًا ، فإن ردّ الأرش لم يوجبه عقد المعاوضة ، بل وجب بحصوله تحت يده الضامنة ، ولهذا يضمنه عند القاضي وكثير من الأصحاب بما نقص من قيمته مطلقًا لا بجزء من الثمن .

وقد ذكر صاحب (التلخيص) في مسألة حدوث العيب أنه إن شاء أمسكه وغرم قيمته للبائع سليمًا من غير جنسه ، وضمانه بغير الجنس إنما يتفرع على القول بامتناع الأرش مع الرد ، إذ جواز رد عينه مع الأرش ومع منع ضمان قيمته من جنسه زائدة على وزنه تناقص محض.

الحالة الثانية:

أن يكون الخاتم مُحرَّمًا كالذهب على الرجال فلو كسره وهو لابسه لم يضمنه، هذا المعروف من المذهب بناء على أن كسر آنية الخمر وشق ظروفه لا يوجب ضمانًا ، وسواء أمكنه إفراغه بدون ذلك أو لا . هذا هو الصحيح من المذهب .

وقد جاء في (ق/٢٩ب) كسر أواني الخمر أحاديث متعددة ليس هذا موضع ذكرها .

وقد روى الإمام أحمد في 1 مسائل ابنه صالح ٢ بإسناده أن عبد الرحمن ابن عوف دخل على عمر ومعه ولد صغير وعليه قميص حرير وقلبا ذهب ، فشق عمر القميص وفك القلبين فأعطاه الغلام ، فقال : اذهب به إلى أمك .

وعن سعيد بن جبير قال : قدم حذيفة من سَفَرٍ وعلى صبيانه قميص من حرير ؛ فمزقه على الغلمان وتركه على الجواري .

وعن ابن مسعود أنه مرَّ به صبيان له عليهم قُمُص من حريرٍ فأخذها (فشقَّها)(*) وقال: انطلقوا إلى أمكم فلتلبسكم غير هذا إن شاءت .

ومعلوم أن الحرير مما يمكن انتفاع الجواري به ، ولكن سقطت حرمته بإلباس ما لا يجوز إلباسه له ، لكن لو كان لابسه جاهلاً بتحريمه فقد ذكر إبراهيم الحربي رحمه اللَّه في كتاب (الهدايا) له في حكم آنية الخمر أنه لا يجوز حينئذ الكسر على إذن صاحبه ، وفيه روايتان أشهرهما : أنه لا يتوقف على إذنه مطلقاً .

وذكر أبو الخطاب في « انتصاره » في مسألة زكاة الحلي أن حلي الرجال المباح للنساء دونه لا يكسر ، لأنه ينتفع به النساء فهو كثياب الحرير. وأطلق ولم يفرق بين أن يكون في حال لبسه أو غيره . وأما إن أتلفه بالكلية ، فذكر طائفة من الأصحاب في الإناء المحرم: أنه يضمن قيمته بدون الصياغة الممنوعة ، منهم القاضي » وابن عقيل في كتاب « الغصب » ، وعلله أبن عقيل بأن النقدين مقصودان لذاتهما ليسا تابعين للصورة المحظورة بخلاف الأوتار والعيدان في آلات اللهو فإنها تابعة للصورة المحرمة فلا يضمنها . وهذا مخالف لما ذكراه أيضاً في مسألة سرقة آنية الخمر والصلبان ونحوهما ، فإنه لا يقطع بسرقتها عندهما . وعلم ابنها تبع للصورة المحرمة أو للخمر » فصار حكمها حكم متبوعها ، حتى صرَّح ابن عقيل في تمام هذا الكلام بأنه لو أتلفها متلف رأسا ، لم يضمن لمصيرها بمنزلة الخمر . وهذا ظاهره مخالف لما ذكره في «الغصب» إلا أن يحمل على ما عدا الذهب والفضة فيكون كلامه في النصب مخصصاً له .

^(*) نشققها : (نسخة) .

فصل [الشفعة في شراء الخاتم]

لو كان هذا الحاتم مشتركًا بين اثنين فباع أحدهما نصيبه ، فهل للآخر أخذه بالشفعة أم لا ؟

فيه روايتان معروفتان أشهرهما : أن لا شفعة فيه بناءً على أن الشفعة إنما تثبت في العقار خاصةً ، بل وثبوتها في العقار مختصّ على ظاهر المذهب بما ينقسم فيه فكيف بمنقول لا ينقسم ، وهذا قول أكثر الفقهاء .

والرواية الثانية : فيه الشفعة . نقلها حنبل قال : قيل لأحمد : فالحيوان دابة بين رجلين أو حمار أو ما كان من نحو ذلك ؟

قال : هذا كله أوكد ، لأنه خليط ، والشريك أحق به بالثمن ، وهذا لا يمكن قسمته ، فإذا عرضه على شريكه وإلا باعه بعد ذلك .

وكذلك أشار إليه في رواية غيره ، وهو قول طائفة من السلف ، وأهل الظاهر ، وهو أقوى لحديث جابر :

« قضى رسول الله عليه الشفعة في كل مال لم يقسم ا(١) وهذا عام ".

وفي كتاب (الترمذي)(٢) من رواية ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال: قال رسول اللَّه عَلَيْظِيْنِ : (الشفعة في كل شيء) .

وهو مما تفرد بوصله أبو حمزة السكري ، عن عبد العزيز بن رفيع ، عن ابن أبي مليكة . وأبو حمزة من رجال الشيخين ، لكن خالفه جماعة من الثقات فرووه مرسلاً بدون ذكر ابن عباس .

⁽١) أخرجه البخاري (٢٢١٤) ، ومسلم (١٦٠٨) .

⁽٢) برقم (١٣٧١) وقال: هذا حديث لا نعرفه مثلَ هذا إلا من حديث أبي حمزة السكري . وقد روى غير واحد عن عبد العزيز بن رفيع، عن ابن أبي مليكة، عن النبي عليه مرسلاً وهذا أصح ، ثم أورد الترمذي الحديث مرسلاً من طريقين عن عبد العزيز بن رفيع عن ابن أبي مليكة عن النبي عليه الله .

قال : وهكذا روى غيرُ واحد عن عبد العزيز بن رفيع مثل هذا ، ليس فيه (عن ابن عباس) وهذا أصح من حديث أبي حمزة ، وأبو حمزة ثقة، يمكن أن يكون الخطأ من غير أبي حمزة .

وفي بعض ألفاظه :

(قضى رسول اللَّه عَلَيْكُم بالشفعة في كل شيء: الأرض والدار ، والجارية والخادم)(١) .

وفي الباب أحاديث أخر . ولأن ما لا يقبل القسمة من المنقول يتأيد ضرر الشركة فيه فتكون الشفعة فيه أولى من ثبوتها في عقار يمكن قسمته فيندفع بها الضرر .

وإلى هذا المعنى أشار أحمد في رواية حنبل كما تقدم ، وهذا النص منه يفيد ثبوت الشفعة في العقار الذي لا ينقسم أيضًا ، وقد صرح بذلك في رواية غيره وهو اختيار ابن عقيل ، فيما حُكي عنه وطائفة من محققي أصحابنا المتأخرين ، وقول (ق/ ٣٠) أبي حنيفة ، ومالك في رواية ، والشافعي في القديم ، واختاره ابن سُريج وأصحابنا ، وليس هذا موضع بسط هذه المسائل.

فصل

إذا أودعه خاتمًا فإن أَمَرَهُ بوضعه في أصبعه جاز ذلك بلا إشكال ، ثم إن عيَّن له أصبعًا فوضعه فيها فلا كلام ، وإن خالف ففيه مسائل :

أحدها : قال : اجعله في الخنصر، فلبسه في البنصر فلا ضمان .

ذكره القاضي ، وابن عقيل ، ومن تابعهما ، لأنها أحرز من الخنصر لغلظها ، وأيضًا فالخنصر وقاية للبنصر فإن الخنصر طرف ، والبنصر من ورائها فهو كما لو أمره بإحرازه في بيت فأحرزه في بيت وراءه ، ويتخرج فيه وجه آخر بالضمان من الوجه المحكي فيما إذا أمره بإحرازه في حرز معين فأحرزه فيما هو أعلى منه .

لكن إن انكسر بوضعه (في البنصر)(*) لدقته ضمن بلا خلاف؛ لأنه متعدى بذلك .

⁽١) أخرجه ابن أبي شيبة (٢٧٩٧) .

^(*) بالبنصر : ﴿ نَسْخَةُ ﴾ .

الثانية : قال : اجعله في البنصر، فجعله في الخنصر ضمن .

ذكره القاضي ، وابنُ عقيل ، لأن البنصر أغلظ فهي أحرز له ، فعدوله إلى الخنصر عدول إلى دون الحرز الذي عينه .

ومن الأصحاب من ذكر علَّةً أخرى ، وهي أن لبسه في الحنصر استعمال له، والاستعمال موجب للضمان بخلاف وضعه في البنصر فإنه ليس باستعمال معتاد فلا يكون النقل إليه إلا إحرازًا .

الثالثة : جعله في الوسطى مع تعيين غيرها ففي « الكافي » إن أمكن إدخاله في جميعها لم يضمن لأنها أغلظ من الخنصر والبنصر فهي أحرز ، وإن لم يكن إدخاله في جميعها فجعله في بعضها ضمن لسرعة سقوطه بذلك فهو به مفرط .

وأما إن أودعه الخاتم ولم يكن يأمره بوضعه في الأصبع فهل له وضعه فيها؟ لا أعلم لهم فيه كلامًا ، وينبغي أن يقال: إن لم يجد أحرز منها وضعه في أصبعه ، جاز ذلك بنية الإحراز كما يجوز ركوب الدابة المودعة لمصلحة السقي ونحوه.

وإن وجد حرزًا غير الأصبع احتمل وجهين :

أحدهما : جوازه بنية الحفظ (ق/ ١٣١) ؛ لأن الأصبع للخاتم أحرز وأصون، فأدنى أحوالها أن تجعل كسائر الأحراز ، وأنه لو لم يجز ذلك عند الاطلاق لم يجز النقل عند تعيين الأصبع إلى أحرز منها ؛ لأن الثاني يكون لبسًا مجرَّدًا عن إذن ، ولكن يمكن أن يقال : قد وجد الإذن في الإحراز في الأصبع وإنما خالف في عينها .

ولأنه لو لم يكن ثُم فَرُقٌ بين اللبس بنيَّة الاحتراز واللبس بنيَّة التزيَّن والانتفاع ، لكان وضع الخاتم في الوسطى موجبًا للضمان بكل حال لأنه منهي عنه من جهة الشارع ، فلما أجازه الأصحاب ولم يوجبوا به الضمان دلَّ على الفرق عندهم بين اللبس للحفظ واللبس للانتفاع .

والثاني: لا يجوز ؟ لأن ذلك لبس وانتفاع بمال المُودِع ، فلا يجوز بدون إذنه أو دعوى الحاجة إلى حفظ المال به ، ولهذا علل من علل من الأصحاب منع العدول عن البنصر إلى الخنصر بأن الوضع في الخنصر ليس معتادًا فيمنع وإن كان القصد به الحفظ .

فصل [حكم لُقطة الخاتم الذهب والفضة]

إذا اصطاد سمكة فوجد فيها خاتمًا فهو لُقطة .

نصَّ عليه أحمد في الذهب والفضة ، لأنَّ الخاتم مالٌ ضائعٌ من ربَّه ليس مستفاد من البحر ، بخلاف ما لو وجد فيها لؤلؤة فإنها له .

نص عليه أحمد أيضًا لأنها من مبَّاح البحر كالسمكة نفسها .

قال الأصحاب: إلا أن تكون اللؤلؤة عليها آثار الملك ، مثل أن تكون مثقوبة ، فإنها تكون لقطة ، لأن اللؤلؤ المثقوب جرى عليه ملك الناس بلا ريب ، فلو وجد اللؤلؤة في جوف شاة اشتراها فهي كالخاتم إذا وجده في جوفها ، لأن الشاة لم تبتلعها من معدنها المباح بخلاف السمكة .

فأما إن اشترى سمكة فوجد فيها خاتمًا أو غيره من العين أو الورق ونحو ذلك مما لا يكون في البحر ، فالمذهب المعروف عند الأصحاب أنه لقطة .

ونص عليه أحمد في رواية إسحاق بن إبراهيم وغيره ، لأنه مالٌ ضائع لا يُعرف ربه ، فهو كما لو وجده في البر .

وقد حكى ابن أبي موسى وغيره فيما إذا اشترى (ق/ ٣١ب) شاةً فوجد في بطنها ذهبًا أو فضةً روايتين :

إحداهما : أنه لقطة ، وقال : هي أصح .

والثانية : أنه لربِّ الشاة البائع لها .

قال صاحب التلخيص وغيره: إنما يكون للبائع إذا ادعاها لقرب العهد. ويشبه هذه الرواية ما يقوله في الركاز بناءً على إحدى الروايتين أنه لا يملك الأرض، بل هو لمن وجده فإذا وجده مالك الأرض فادَّعاه المالك قبله، أنه يدفع إليه بغير بينة ولا صفة في أحد الوجهين. وهو الذي ذكره صاحب المغني لأن يده كانت عليه بكونها على محلها.

وفي وجه آخر: أنه لابد في ذلك من بيّنة أو صفة. وقد نص أحمد في «المؤجر والمستأجر» إذا اختلفا في دفن في الدار: أنه لمن وصفه منهما، فيخرج هاهنا وجه آخر أنه لا يكون للبائع حتى يصفه، وبكل حال فالسمكة ليست كالشاة في ذلك ، فإنا نعلم أنها لم تبتلع الخاتم ونحوه إلا من الماء لا من ملكه بخلاف الشاة، لكن لو ادعى أنه صادها من بركة أعدها للسمك في ملكه وإن ذلك وقع منه في البركة توجه أن يقال هنا: هو له مع الوصف، فإنه لو لم يكن ذلك حقًا لما عرف صفته لعدم اطلاعه على ما يبتلعه في الماء غالبًا.

وإن وجد في السمكة المشتراة لؤلؤة فهي للصياد . ذكره الأصحاب لأنه ملك السمكة ابتداءً بما فيها ولم يخرج عنه بالبيع سوى السمكة فتبقى اللؤلؤة على ملكه .

فصل [في سرقة الخاتم]

لو نزع من يد نائم خاتمًا ثم رده إلى يده في نومه فهو ضامن له .

ذكره أبو الخطاب في « رءوس المسائل » ، وأبو الحسين في « الفروع »، وغالب الظن أن القاضي قاله قبله في « الخلاف » .

وحُكي عن أبي حنيفة أنه إن ردَّه في ذلك النوم لم يضمن ، وفي غيره يضمن .

ووجه ما قاله أبو الخطاب : أنه لزمه الضمان بالأخذ فلا يبرأ منه إلا بالدفع إلى المالك أو وكيله ، ولم يوجد ذلك بل تركه بمضيعة ، فإنّ النائم لا قبض له ولا حفظ .

وجعل أصل هذه المسألة ما إذا أخذ اللقطة ثم ردَّها (ق/٣٢ أ) إلى موضعها ، فإنه يضمن بذلك ، والخلاف فيها مع أبي حنيفة أيضًا ، وحكم الخف ينزعه من رِجلِ النائم ثم يعيده ، والدرهم يأخذه من جيبه ثم يرده إليه حكم الخاتم .

وقد ذكر ابن عقيل في كتاب السرقة من « الفصول » أنه لو أعاد المسروق إلى مال صاحبه فخلطه خلطًا لا يتميز به ولم يعلمه وإن كان لم يعلم بالأخذ برئ بذلك وإن كان علم لم يبرأ حتى يعلمه مراعاة لتطييب قلبه وتسليمه وتسليطه على ماله كما كان .

قال: ومتى تحقق أنه علم بالرد برئ ، مثل أن يسرق دابته ويعلم بها ثم يعيدها إلى اصطبله ، ويعلم أنه علم بعودها ، فهذا يقتضي أنه يبرأ هاهنا بالرد إلى يده في تلك النومة كما قال أبو حنيفة ؛ لأنه لم يكن علم بالأخذ بخلاف رده في نومة أخرى فإنه لا يبرأ به حتى يستقيظ ويعلم بالرد. ولم يقل ابن عقيل أنه لا يبرأ إلا بالرد إلى يده حقيقة ، بل صرح بالبراءة برده إلى ما يجرى مجرى يده وهو خلطه بماله ، ولا ريب أن جيبه وإصبعه ورجله تجري مجرى يده وما فيها يحكم بأنه له ، ولكن يقال : هي في حال نومه ليست حرزا وإن كانت حرزا في يقظته ، ولهذا ذكر القاضي وابن عقيل أن الروايتين في قطع الطرار من الكم والجيب مأخذهما هل هما حرزان أم لا ؟ قال : فإذا قلنا: ليسا بحرزين ضمن بتركه الوديعة فيهما ثم صح أنها حرز في اليقظة ، قال : لأن الشارع جعل وضع رأس النائم في المسجد على ردائه حرزاً ، فَجيب المستيقظ أبلغ .

فصل [الهبة في الخاتم]

لو وهب له خاتمًا من أحد النقدين وشرط عليه الثواب فإن كان في الثواب المشترط نقدًا من جنس الخاتم أو غير جنسه ، لم يجز لإفضائه إلى الربا المحظور: إما ربا الفضل أو النساء أو كلاهما ، وإن كان من غير النقود جاز فإنّ الهبة بشرط الثواب بيعٌ فيعتبر فيها شروطه ، والله أعلم .

آخر ما وجد بخط المؤلف رحمه اللَّه ، والله أعلم .

علقه أفقر عباد اللَّه تعالى وأحوجهم إلى رحمته أحمد بن أبي بكر بن دريق بن عبد الرحمن المقدسي الحنبلي ، غفر اللَّه ذنوبه، وستر عيوبه في العشر الآخر من صفر الميمون سنة إحدى وستين وثمانمائة .

بلغ مقابلة بأصله بحسب الطاقة .

* * *





بسم اللَّه الرحمن الرحيم

رب يسر وأعن يا كريم .

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا .

خرَّج الإمام أحمد والترمذي وابن ماجه (۱) من حديث أبي أمامة عن النبي على الله عندي لمؤمن خفيف (الحادِّ) (۲) ذو حظ من الصلاة، أحسن عبادة ربه وأطاعه في السر، وكان غامضًا في الناس لا يشار له بالأصابع، وكان رزقه كفافًا فصبر على ذلك، ثم نقر بيده فقال: عُجلت منيته، قلّت بواكيه، قل تراثه ».

⁽۱) أخرجه أحمد (٩/ ٢٥٢) ، والترمذي (٢٣٤٧) من طريق عبيد الله بن زحر، عن علي بن يزيد، عن القاسم أبي عبد الرحمن، عن أبي أمامة . وقال الترمذي عن القاسم : وهو شامي ثقة ، وعلي بن يزيد ضعيف الحديث .

وأخرجه أحمد (٥/ ٢٥٥) من طريق ليث بن أبي سليم عن عبد الله عن القاسم عن أبي أمامة. وقال عبد الله بن أحمد : سألت أبي قلت : ما تراثه ؟ قال : ميراثه .

قلت : وليس بن أبي سليم ضعيف . وأخرجه ابن ماجه (٤١١٧) من طريق صدقة بن عبد الله، عن إبراهيم بن مرة، عن أيوب بن سليمان، عن أبي أمامة.

وفي الزوائد: إسناده ضعيف، لضعف أيوب بن سليمان، قال فيه أبو حاتم: مجهول، وتبعه على ذلك الذهبي في الطبقات وغيرها. وصدقة بن عبد الله متفق على تضعيفه . اهـ.

قال ابن حبان في المجروحين (٢/ ١٢ - ٦٣) : عبيد الله بن زحر يروي الموضوعات عن الأثبات ، وإذا روى عن علي بن يزيد أتى بالطامات ، وإذا اجتمع في إسناد خبر عبيد الله وعلي بن يزيد والقاسم أبو عبد الرحمن لا يكون متن ذلك الحبر إلا مما عملته أيديهم. فلا يحل الاحتجاج بهذه الصحيفة بل التنكب عن رواية عبيد الله بن زحر على الاحوال أولى . وأخرجه ابن الجوزي في (العلل المتناهية ، (٢/ ١٣٦٦) من طريق وكيع قال: نا علي بن صالح عن أبي المهلب، عن عبيد الله بن زحر، عن علي بن يزيد، عن القاسم عن أبي أمامة مرفوعًا . قال ابن الجوزي : هذا حديث لا يصح عن رسول الله علي غير أبي أمامة ضعفاء ، ومتى اجتمع ابن زحر وعلي بن يزيد والقاسم عن عبيد أن يكون معمولهم .

⁽٢) أي: خفيف الظهر من العيال (النهاية ١٩٥٧).

وقال الترمذي : حديث حسن واللفظ له .

ولفظ ابن ماجه : « أغبط الناس عندي) والباقي بمعناه ولم يذكر «نقر ..».

قوله عَيَّا : ﴿ أَغَبِطُ أُولِياتِي عَندي ﴾ الاغتباط هو: الفرح والسرور والابتهاج بالنعمة سواء كانت على الإنسان أو على غيره ، محبة لذلك الغير وتهنئة له بما وصل إليه ، وسواء كان المغبِط له أعلى منزلة من المغبوط أو مساويًا أو دونه.

فأما مع علو المنزلة فكما في هذا الحديث ، وفي حديث : « إن لله عباداً ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله عز وجل ، وليس المراد أن الأنبياء يتمنون أن يكونوا بمنزلتهم لقصورهم عن درجاتهم ، وإنما المراد أنهم يبتهجون ويسرون بهم بمكانهم من الله عز وجل .

ومن هنا يعلم أن من فسر الغبطة بتمني مثل نعمة المغبوط ، من غير زوالها عنه - بخلاف الحسد ، فإنه تمني (ق/ ١ب) زوال نعمة المحسود - ليس ذلك

⁽۱) أخرجه أبو داود (۳۵۲۷) ، والبيهقي في قالشعب ، (۸۹۹۸) من حديث عمر بن الخطاب، وأخرجه الترمذي (۲۳۹۰) وأحمد (۲۲۹/۵) ، ۲۲۹) وغيرهم من حديث معاذ . وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

واخرجه أحمد (٥/ ٣٤٣ ، ٣٤٣ ، ٣٤٣) ، ومعمر بن راشد في جامعه كما في المصنف لعبد الرزاق (٢٠٢/١١) برقم (٢٠٣٢٤) ، ومن طريقه الطبراني في و الكبير الإسلام (٣٤٣) وغيرهم من حديث أبي مالك الأشعري ، وفي الإسناد شهر بن حوشب وهو ضعيف، ولكنه يصلح في المتابعات والشواهد فيعتبر به . وأخرجه النسائي في الكبرى (٢٦٢/٦) برقم (١١٢٣١) ، وأبو يعلى في مسنده (١٦١٠) ، وابن حبان الكبرى (٢٠٥٠ - موارد) ، والبيهقي في الشعب (٨٩٥١) من حديث أبي هريرة . وقال البيهقي: وهو وهم - أي حديث أبي هريرة - والمحفوظ عن أبي زرعة عن عمر بن الخطاب ، وأبو زرعة عن عمر مرسل ، ثم ساق الحديث من طريق أبي زرعة بن عمرو بن جرير وأبو زرعة بن عمرو بن جرير عمرو بن جرير عمرو بن جرير عمرو بن حرير ، والصواب : من طريق أبي زرعة بن عمرو بن جرير عمرو بن جرير عمرو بن جرير أبي زرعة بن عمرو بن جرير أبي الكشاف أبي زرعة بن عمرو بن جرير أبي ورعة بن عمرو بن جرير أبي زرعة بن عمرو بن جرير أبي ورعة بن عمرو بن جرير أبيانياني للكشاف أبي ورعة بن عرو بن جرير أبي الميانية بن عمرو بن جرير أبية الميانية الميانية بن عمرو بن جرير أبي الميانية الميانية بن عرو بن جرير أبية الميانية ا

وأخرجه البيهقي في الشعب (٤٠٩) من حديث أنس بن مالك وفي إسناده يزيد الرقاشي وهو ضعيف ، ولكنه يعتضد بما قبله ، فيصح الحديث ولله الحمد . ولمزيد من التخريج لهذا الحديث راجع تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تقسير الكشاف بتخريج الإمام الزيلعي برقم (٥٩٩) .

على إطلاقه وإنما هي في غبطة الأدنى للأعلى خاصة .

وقوله: ﴿ أَغَبِطُ أُولِيائِي عَنْدِي اليشيرِ عَلِيَّكُمْ إِلَى أَنْ مَنْ كَانْ كَذَلْكُ فَهُو مِنْ خَاصَةَ أُولِيائَهُ ، وأَنْ النبي عَلِيَّكُمْ يُسَرُّ بَمْنَ كَانَ مِنْ أَمْتُهُ عَلَى هَذَهُ الصَفَةَ ، وعَذَلْكُ جَعْلُهُ النبي عَلِيَّكُمْ مِنْ ويفرح به ويهنئه بما حصل له من السعادة ، وكذلك جعله النبي عَلِيَّكُمْ مِنْ أُولِيائه .

وأولياء رسول الله عَيْنِ أُولياء الله؛ كما قال تعالى : ﴿ وَمَن يَتُولُ اللّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ (١) وصح عنه عَيْنِ أنه قال: «إن وليي الله وصالح المؤمنين » . وفي حديث آخر « إن أوليائي ، من كانوا وحيث كانوا» .

وكذلك هم أولياء الله عزوجل ؛ كما قال تعالى : ﴿ أَلا إِنَّ أُولِيَاءَ اللّهِ لا خُوفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿ آَلُهُ لا اللّهِ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿ آَلُهُ لِلْهِ اللّهِ اللهِ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

وقوله : ﴿ خفيف الحاذ ﴾ فسره الأصمعي بقلة المال . {قال} (ق/ ١٢) ابن قتية : ويفسر أيضًا بقلة العيال، ويشهد لهذا قول أبي ذر : ﴿ لَيَأْتَيْنَ عَلَيْكُمْ وَمَانَ يُغْبِطُ الرَّجِلُ فَيه بِخَفَةُ الحَاذ ، كما يُغبِطُ الرَّومُ فَيكُمُ أبو عشرة ﴾ خرجه أبو نعيم وغيره .

وخرَّج ابن عدي^(۱) وغيره (٤) من حديث حذيفة مرفوعاً : ال خيركم في (١) المائدة : ٥٦ . (١) يونس : ٦٢ – ٦٣ .

^(*) تكررت بالأصل.

⁽٣) في (الكامل) (٣/ ١٧٧) .

⁽٤) وأخرجه أيضًا أبو يعلى في المسنده كما في الطالب العالية» (٥/٥١) برقم (٤٣٦٥)، والبيهقي في الشعب الإيمان » (١٠٣٥٠) ، والخطيب في التاريخ بغداد » (١٩٧/٦)

المائتين كل خفيف الحاذ. قالوا: وما خفيف الحاذ؟ قال: الذي لا أهل له ولا ولد». وهو من باب الاستعارة والكناية ؛ لأن أصل الحاذ هو اللحم كما يقال: خفيف الظهر.

فأما قلة المال : فهو ما يغبط به صاحبه في الدنيا إذا صبر على ذلك أو رضي به ، وسنذكر ذلك في تفسير قوله : (وكان رزقه كفافًا فصبر عليه) إن شاء الله تعالى .

وأما قلة العيال فهو مما يغبط به المؤمن أحيانًا لاسيما مع فقره وحاجته ، ولهذا يقال : « قلة العيال أحد اليسارين ». فإن كثرة العيال قد يحمل المؤمن على طلب الرزق لهم من الوجوه المكروهة ، ولهذا وقع في كلام كثير من السلف ذم العيال ، فكان سفيان الثوري يقول : لا يُعبأ بصاحب عيال ، فقلما رأيت صاحب عيال إلا خلط .

وكان يقول: لا أعتد بعبادة رجل له عيال.

 [◄] ١١١/ ٢٢٥) ، وابن الجوزي في «الموضوعات» (٣/ ١٩٥) .

وسئل أبو حاتم الرازي كما في «العلل» لابنه (١٨٩٠) عن هذا حديث فقال : هذا حديث باطل.

وسئل أيضًا كما في العلل (٢٧٦٩) عن هذا الحديث فقال : هذا حديث منكر .

وقال البيهقي: تفرد به رواد بن الجراح العسقلاني عن سفيان الثوري. وقال البخاري: رواد عن سفيان كان قد اختلط، لا يكاد يقوم، ليس له كبير حديث قائم «الميزان» (٣/ ٨٤). وقال الدوري عن ابن معين: لا بأس به - أي: رواد - إنما غلط في حديث سفيان. وقال عبد الله بن أحمد عن أبيه: صاحب سنة لا بأس به، إلا أنه حدّث عن سفيان أحاديث مناكير. وقال الحفاظ: كثيرًا ما يخطئ ويتفرد بحديث ضعّه الحفاظ فيه وخطئوه، وهو خيركم بعد المائتين كل خفيف الحاذ. (التهذيب ٣/ ٢٤٩ - دار الفكر). قال الدارقطني: تفرد به رواد وهو ضعيف، وقد أدخله البخاري في الضعفاء (نقل ذلك ابن الجوزي في الضعفاء).

وقال الخليلي في ﴿ الإرشاد ﴾ (٢/ ٤٧١) عن رواد : يتفرد بحديث ضعفه الحفاظ في ذلك، ثم ذكر حديث حذيفة بإسناده ، وقال : وهذا لا يعرف من حديث سفيان إلا من هذا الوجه وقد خطئوه فيه .

وقال : لو حُدَّثتُ عن ذي العيال أنه كفر ما أبعدت .

وقال : صاحب العيال لا يكون ورعًا أبدًا.

وقال: من تزوج (ق/ ٢ب) فقد ركب البحر، فإن ولد له فقد كُسر المركب.

وقال : كانت لنا هرَّة لا تؤذينا ، فلما ولدت كشفت القدور .

وعاتب سفيان رجلاً من كتاب الأمراء على كتابته معهم، وقال له سفيان: كلما دعي بأمير ممن كتبت له دعيت أنت معه ، فسئلت عما جرى على يدك فأنت أسوؤهم حالاً. فقال له الرجل: فكيف أصنع بعيالي؟ فقال سفيان: اسمعوا هذا، يقول إذا عصى الله رُزق عياله ، وإذا أطاع الله ضيع عياله، ثم قال سفيان: لا تقتدوا بصاحب عيال، فما كان عذر من عوتب إلا أن قال: عيالي .

وقال : يؤمر بالرجل إلى النار يوم القيامة فيقال: هذا عياله أكلوا حسناته.

ولما ولي شريك قضاء الكوفة هجره سفيان وقال: أي رجل أفسدوه! فقال شريك: لو كان لسفيان بنات، أفسدوه أكثر مما أفسدوني. ومما يستدل على فضل قله العيال بقوله تعالى: ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاً تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةُ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَضِل قله العيال بقوله تعالى: ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاً تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةُ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَضِل قله العيال بقوله تعالى تفسير من فسره بكثرة العيال ، ولكن الجمهور على تفسيره بالجور والحيف ، فإن ملك اليمين قد تكثر به الأولاد أكثر من الزوجات الأربع ، فإنه لا ينحصر في عدد .

وكان الإمام أحمد ينكر على من كره كثرة الأزواج والعيال ويستدل بحال النبي وأصحابه من كثيرة أزواجهم وعيالهم (ق/ ١٣) ، ويمثل قوله:

«تزوجوا الودود الولود ، فإني أكاثر بكم الأمم يوم القيامة» (٢) ولكنه يأمر مع

⁽١) النساء: ٣.

⁽٢) أخرجه أبو داود (٢٠٥٠) ، والنسائي في ﴿ الكبرى ﴾ (٣٤٢) ، وفي ﴿المجتبى ﴾ (٢٥/٦)، والطبراني في ﴿ الكبير ﴾ (٠٠٨/٢٠) ، وابن حبان في ﴿صحيحه (٢٠٥٦ ، وابن حبان أي والبيهقي في ﴿ السنن الكبير ﴾ (٧/ ٨١) من حديث معقل بن

هذا بطلب الحلال والكسب ، والصبر على الفقر وإن شق ، فالإمام أحمد أمر عا جاء الأمر به في الشرع ، وسفيان نظر إلى قلة صبر الناس إلى ما يئول إليه حالهم عند كثرة عيالهم من ترك الورع ، والتكسب من الوجوه المكروهة ، وهذا هو الغالب على الناس لاسيما مع قلة العلم والصبر (۱۱) ، وأما حال الصابرين على العيال المحافظين على الورع معهم فعزيز جدًّا كحال الفضيل لما دخل عليه الرشيد فأعطاه ألف دينار ، فأبى أن يأخذها ، فخرج عنه ، فجاء إليه بعض عياله فقالوا له : لو قبلت هذا المال ففرجت به عنا ، قال : مثلي ومثلكم كمثل أرجال أ(۱) كان لهم جمل يستقون عليه ، فلما كبر نحروه ، فأكلوا لحمه .

وكان الإمام أحمد له عيال وكان يومًا لا يكون عنده شيء يفرح ، وقال : أسرُّ أيامي يوم أصبح وليس عندي شيء ، وأرسل يومًا إليه عياله يقولون له: ليس عندنا اليوم دقيق ، أو قالوا : خبز - فقال لهم : الساعة ، ثم أبطأ عليهم، فعاودوه فقال: الساعة . فدق عليه رجل الباب ، فإذا هو رجل من خراسان قد أرسل معه إليه بخمسة آلاف درهم ، فأبي أن يأخذها وردها .

كان فتح الموصلي يجمع عياله في ليالي (ق/ ٣ب) الشتاء ، ويمد كساءه

سار. وأخرجه أحمد (١٥٨/٣) ، وسعيد بن منصور في سننه (٤٩٠) ، والطبراني في «الأوسط» (٥٠٩) ، وابن حبان (٤٠٦) – إحسان) من حديث أنس . قال الطبراني في «الأوسط» (١٠٤٠) وقال : رواه أحمد والطبراني في «الأوسط» من وذكره الهيثمي في « المجمع » (٢٥٢/٤) وقال : رواه أحمد والطبراني في «الأوسط» من طريق حقص بن عمر عن أنس ، وقد ذكره ابن أبي حاتم وروى عنه جماعة ، وبقية رجاله رجاله الصحيح . وذكره أيضًا في (٢٥٨/٤) وقال : إسناده حسن . وأخرجه الطبراني في «مسند الشاميين» (٧٢٣) من طريق أبان بن أبي عياش عن أنس ، وأبان

⁽١) كتب في الهامش: فافهم ترشد.

⁽٢) في ﴿ الْأَصْلِ ﴾ : رجل. والمثبت أنسب للسياق .

عليهم ويقول: أجعتني وأجعت عيالي وأعربتني وأعربت عيالي ، فبأي وسيلة توسلت بها إليك حتى تفعل هذا بي ، وإنما تفعل هذا بأوليائك وأحسابك ، فهل أنا منهم حتى أفرح ، وعربت ابنة له فقيل له: لو طلبت من أحد أن يكسوها ؟ فقال: أدّعُها حتى يرى الله عربها وصبري على ذلك .

وجيء إلى عبد الصمد الزاهد بمال ، فأبى أن يقبله فقالوا له : تصدق به . فقال لأصحابه : من كانت له حاجة إلى شيء فليأخذ ، فتوزَّعَهُ أصحابه بقدر حاجاتهم فجاء إليه بني له صغير يبكي فقال : أنا جائع . فقال: اذهب فخذ علي من البقال ربع رطل تمر .

إخواني ، الطبع إلى التوسع في الدنيا يحن ، والولد يطلب ما يشتهي ، والزوجة تطلب سعة النفقة ، والورع يمنع من التوسع ﴿ هُنَالِكَ ابْتُلِي َ الْمُوْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالاً شَدِيدًا ﴾ (١) فإن كان الإمام أحمد قد امتنع أن يأخذ من الخليفة شيئًا من مال بيت المال ، واقتنع بِكَرْي حوانيت له ، كانت تغل في الشهر عشرين درهمًا أو أقل ، فأخذ أولاده من الخليفة ، فهجرهم لذلك . وكانت أم ولله تعاتبه وتقول له : أنا معك في ضيق وأولادك يأكلون ويفعلون ويفعلون. فيقول لها: قولي خيراً . فخرج إليه صبي له صغير يبكي فقال : أي شيء فيقول لها: زيت . (ق/ ٤٤) قال : انهب فخذ من البقال بحبة .

[شعر]

كم احمل في هواك كلاً وعنا

کم أصبر فيك تحت (سقم)(۱) وضنًا

لا تطردني فليس لي عنك غنى

هـــذا حالي فإن رحمتـــم فأنا

⁽١) الأحزاب : ١١ .

⁽۲) كتب الناسخ فوقها (ضر) .

غيره :

من أجل هواكم هجرت الخلقا

لم يُبق حقكم لنفسي حقًا

في حبكم يهون ما قد ألقى

ما يسعد بالنعيم من لا يشقسي

وأيضًا فكثرة العيال مما يوجب تعلق القلب بهم ، فيشغل ذلك عن محبته وخدمته لله ، وقد قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلا أَوْلادُكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ (١) .

قال أبو حازم : كل ما شغلك عن الله من مال أو ولد فهو عليك شؤم.

وقد روى أبو نعيم (۱) بإسناد ضعيف من حديث ابن مسعود مرفوعاً: (إذا أحب الله عبداً اقتناه لنفسه ، ولم يشغله بزوجة ولا ولد » .

ومن كلام الشيخ عبد القادر: وكم تقول: كل من أحبه لا يدوم لي ، بل يحال بيني وبينه بموت أو غيره، فيقال لك: يا محبوب الحق! المعني به المنظُورُ إليه المُغَارُ عليه، أما علمت أن الله غيور، خلقك له وتروم أن تكون لغيره، أما سمعت قوله عز وجل: ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ (١) وقوله: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالإِنسَ إِلاً لِيَعْبُدُونِ ﴾ (٤) وقوله عَيْنِيْ : ﴿ إِذَا أَحب الله عبداً ابتلاه خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالإِنسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونِ ﴾ (٤) وقوله عَيْنِيْنِيْ : ﴿ إِذَا أَحب الله عبداً ابتلاه

⁽١) المنافقون : ٩ .

⁽٢) في (الحلية) (١/ ٢٥) من طريق عبد الملك بن يزيد، ثنا أبو عوانة عن الأعمش، عن أبي واثل، عن عبد الله بن مسعود . فذكره . وأورد الحبر الذهبي في (الميزان) (٤/ ٤١٨ - علمية) وابن حجر في اللسان (٤/ ٧٣) في ترجمة عبد الملك بن يزيد، وقال الذهبي : عبد الملك بن يزيد، عن أبي عوانة بخبر باطل في ترك التزويج ، لا يُدرى من هو ؟ ثم ساق الخبر بإسناد أبي نعيم وقال : رواه ابن الجوزي في (الموضوعات) . وعزاه العجلوني في (كشف الحفا) ((٤٦٥) للخطيب وغيره .

⁽٣) المائدة : ٥٤.

⁽٤) الذاريات : ٥٦.

فإذا صبر اقتناه (ق/ ٤ ب) فلم يذر له مالاً ولا ولدًا التهي .

ومن هذا المعنى الأثر الإسرائيلي : ﴿ يَا ابن آدم خُلَقْتُ كُلُّ شَيَّ لَكُ وَخُلَقْتُكَ لَهُ ﴾ .

وقد قيل : إن إبراهيم الخليل - عليه السلام - إنما أمر بذبح ولده لتعلق قلبه به ، فلما فرَّغه منه، وقدَّم محبة الله علي محبة ولده ، وأسلما وتله للجبين، حصل الفداء بحصول المقصود منه ، وهو تفريغ القلب ، فلم يبق لإراقة الدم معنى .

وكذلك الخليل الأكبر لما اشتدت محبته لعائشة وقع تنغيصها عليه بما جرى من حديث الإفك .

كان بعض العارفين له زوجة هي ابنة عمه وكان يحبها حبًا شديدًا، فقال لنفسه يومًا : كيف ألقى الله بهذا الحال ؟ فسأل الله فمرضت ثلاثة أيام ثم ماتت فخرج من فوره إلى مكة .

مر بعض الفقراء بامرأة فأعجبته فتزوجها ، فلما دخل بها البيت نزعوا خلقانه ، وألبسوه ثيابًا جددًا ، فلما جن عليه الليل ، طلب قلبه فلم يجده فصاح: خلقاني خلقاني . فأخذ ورجع .

[شعر]

نقُل فؤادك حيث شئت من الهوى

ما الحب إلا للحبيب الأول

كم منزل (للمرء)(ه) يالف الفتى

وحنينه أبدأ لأول منسزل

⁽١) ذكره الديلمي في ٥ مسند الفردوس » (١/ ٢٥٠) ، والعجلوني في ٥كشف الحفا، (١/ ٨٠) وعزاه للطبراني .

^(*) كتب بالحاشية : ﴿ في القلب ﴾ خ . أي في نسخة أعرى ﴿ في القلب ﴾ بدلاً من (للمره).

دخلوا على أبي سليمان الداراني بيته فقال بعضهم ما (ق/ ١٥) أحوجه إلى روجة تؤنسه . فقال : لا آنسني الله إلا به أبدًا.

كان إبراهيم بن أدهم قد خرج من أهله وولده وحشمه وأقام في بلاد الغربة، فحج مرة فرأى ولده وحشمه في الطواف ، فجعل يسارقهم النظر ويبكي ، فأخبر ولدُه به ، فجاء إليه فاعتنقه وبكى ، ثم صرفه وودعه .

وأنشد بعضهم :

هجرت الخلق طُرًّا في هواكا وأيتمت العيال لكي أراكا ولو قطعتني في الحب إِربًا لما حن الفــــواد إلى سواكا

قوله: (ذو حظ من الصلاة)يشير إلى أن المؤمن الخفي التقي لابد أن يكون له نصيب من التنفل بالصلاة فيكون هو لذته وقوته وغذاؤه كما قال عربي : (جعلت قرة عيني في الصلاة) خربجه النسائي (١).

وفي « سنن أبي داود »(١) عنه عِنْظُم أنه قال : « يا بلال ، أقم الصلاة وأرحنا بها».

وفي (المسند »(٣) عن ابن عباس قال : (قال جبريل للنبي عَيْكُم : يا محمد، إن الله قد حبب إليك الصلاة فخذ منها ماشئت » .

وفي (مسند البزار (٤) والطبراني) عن أنس (كان رسول الله عليه إذا

⁽١) في ﴿ السنن الكبرى ﴾ (٨٨٨٨) ، وفي ﴿ المجتبى ﴾ (٧/ ٦١) من حديث أنس.

⁽٢) برقم (٤٩٨٥) من حديث رجل من خزاعة .

⁽٣) (٢٥٥/١) ، وقال الهيثمي في المجمع (٢/ ٢٧٠) : رواه أحمد والطبراني في «الكبير» ، وفيه علي بن يزيد ، وفيه كلام ، وبقية رجاله رجال الصحيح .

⁽٤) ذكره الهيشمي في المجمع (٢/ ٢٥١) عن أنس وقال : رواه البزار ، وفيه يحيى بن عثمان القرشي البصري ولم أعرفه ، روى عن أنس ويقية رجاله رجال الصحيح ، ثم قال : قلت : ذكر ابن حبان في «الثقات» يحيى بن عثمان القرشي ، ولكنه ذكره في الطبقة الثالثة.

وأخرجه البخاري في « التاريخ الكبير » (١/ ١٨٠) معلقًا وأبو نعيم في «الحلية» (٣٤٣/١) والخطيب في «تاريخه» (٢٦٠/٤) من طريق محمد بن عثمان الواسطي عن ثابت عن أنس.

أعجبه نحو الرجل أمره بالصلاة ».

وقال ثابت : (كان رسول الله عِين لا يشبع من الصلاة) .

وفي رواية عن أنس أنه عَرَّجِه قال : « الجائع يشبع والظمآن يروى وأنا لا أشبع من حب الصلاة الله . خرَّجه عبد الله بن أحمد (ق/ ٥ب) في الزهد .

وعن أبي هريرة قال : ﴿ كَانَ دَاوِد- عليه السلام - كثير الصلاة لا يفتر ».

وكان ثابت البناني لا يقدر أن يَقر من الصلاة حبًا لها ، وكان يقوم الليل أربعين سنة ويدعو في السحر : اللهم إن كنت أذنت لأحد من خلقك أن يصلي في قبره فاجعلني منهم ، فلما مات وسُوي اللَّبن على لحده ، سقطت منه لبنة " فنظروا إليه قائمًا يصلى في قبره .

كان محمد بن النضر الحارثي لا يفتر من الصلاة ، فكان إذا خرج حاجًا فنزل الناس ، قام يصلي ، ثم إذا قرب ارتحالهم تقدم على رأس ميل يصلي حتى { إذا سمع حس } (ه) الإبل فإذا أدركته تقدم عليها يصلي حتى تلحقه فلا يزال كذلك حتى يصلي العصر ثم يركب في وقت النهي عن الصلاة .

وكان كرز بن وبرة لا يفتر عن الصلاة ، وكان إذا حج ونزل الناس منزلاً ، توارى عن الناس يصلي في موضع لا يرونه ، فإذا سمع حركة الناس للسير ، جاء إلى رفقته فاحتبس عنهم يومًا عند الرحيل، فطلبه بعض رفقته فوجده قائمًا يصلي في يوم شديد الحر وغمامة تظله ، فاجتهد به حتى حلف له أن لا يخبر عما رأى منه أحدًا حتى يموت .

[شعر]

كم أكتم حبكم عن الأغيار والوجد يذيع في الهوى أسراري كم أستركم هتكتمو أستاري من يخفي في الهوى لهيب النار

⁽١) ذكره الديلمي في ﴿ الفردوس ﴾ (٢٦٢٢) عن أنس .

^(*) من الحلية (٨/ ٢٢٠) .

(ق/1) قوله: «أحسن عبادة ربه» إحسان العبادة اتقانها وإكمالها والإتيان بها على أكمل الوجوه. والحاصل على ذلك أن يعبد العبد ربه كأنه يراه كما فسر النبي عليه الإحسان بذلك، وكان يقول في دعائه: «أسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك» وعلم معاذ بن جبل أن يقول: «اللهم أعني على ذكرك وحسن عبادتك».

قوله: ﴿ وَإِطَاعِتُهُ فِي السَرِ ﴾ طاعة العبد لربه في السر دليل على قوة إيمانه وإخلاصه لربه ، وكان النبي عَيِّنِ يسأل ربه خشيته في السر والعلانية (١) وأفضل النوافل إسرارها ، ولذلك فضلت صلاة الليل على نوافل الصلاة وفضلت صدقة السر على صدقة العلانية .

وفي الحديث (الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة ، والمسر بالقرآن كالمسر بالصدقة»(٣) .

⁽۱) أخرجه البخاري في الأدب المفرد» (۱۹۰) ، وأبو داود (۱۹۲۲) ، والنسائي في الكبرى» (۹۳۷) ، والبزار (۲۱۱ - البحر الزخار) وابن خزيمة (۷۵۱) وابن حبان (۱۵۰٪ ، ۲۲۰۱ - إحسان) ، والطبراني في الكبير » (۲۰٪ ، ۲۰۱ ، ۲۰۰) ، والحاكم في المستدرك » (۲۰٪ ، ۲۰٪) ، (۳۰٪) كلهم من حديث معاذ بن جبل . وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه . وذكره الهيثمي في المجمع هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه . وذكره الهيثمي في المجمع غير مدو بن عبد الله الأودي ، وهو ثقة .

⁽٢) أخرجه أحمد (٢٦٤/٤) ، وابن حبان (١٩٧١- إحسان) من حديث عمار بن ياسر مرفوعًا ، وأخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (٤٥١٦) ، وعبد الله بن أحمد في «السنة» (٤٦٨) عن عمار بن ياسر موقوفًا ، ولفظ الحديث: اللهم إني أسألك خشيتك في الغيب والشهادة .

⁽٣) أخرجه أحمد (١٥١/٤) ، والترمذي (٢٩١٩) ، والنسائي في «الكبرى» (٢٣٤٢) وابن حبان (٤٣٠٠) من حديث عقبة بن وابن حبان (٢٣٤٧) والبيهقي في «السنن الكبير » (١٣/٣) من حديث عقبة بن عامر . وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب ، ومعنى هذا الحديث أن الذي يسر بقراءة القرآن أفضل من الذي يجهر بقراءة القرآن ، لأن صدقة السر أفضل عند أهل العلم من صدقة العلانية ، وإنما معنى هذا عند أهل العلم لكي يأمن الرجل من العُجب ، لأن الذي يسر العمل لا يُخافُ عليه العجب ما يخافُ عليه من علانيته.

قال بعض السلف : ما أعتد بما ظهر من عملي، وحب الإسرار بالطاعة من علامات المحبين لمولاهم .

قال مخلد بن الحسين : ما أحب الله عبدٌ فأحب أن يعرف الناس مكانه. وقال أحمد بن أبي الحواري : من عبد الله على المحبة لا يحب أن يرى خدمته سوى محبوبه .

واطَّلع على بعض أسرار المحبين مع الله ، فَعَلم بذلك ، فدعا لنفسه بالموت، وقال : إنما كانت المعاملة تطيب حيث كانت سرًا بيني وبينه ، فمات .

سئل بعضهم عن شيء من أسراره (ق/ ٦ب) مع مولاه فأنشد:

من سارروه فأبدى السر مجتهداً لم يأمنوه على الأسرار ما عاشا وجانبوه فلم يظفر بودهم وأبدلوه من الإيناس إيحاشا لا يصفون مذيعًا بعض سرهم حاشا ودادهم من ذاكمو حاشا المحبون يغارون على الأسرار من اطلاع الأغيار .

نسيم صبا نجد متى جئت حاملاً تحيتهم فاطو الحديث الركبِ
ولا تذع السر المصون فإنسي أغار على ذكر الأحبة من صحبِ
قدله: (و كان غامضاً في الناس لا بشار الله مالأصابع) بدل على فضا

قوله: « وكان غامضًا في الناس لا يشار إليه بالأصابع على يدل على فضل العبد التقي الخفي .

وفي حديث سعد عن النبي عليه الله يحب العبد الغني التقي الخفي النامي المنامي المنامي المنامي النامي المنامي النامي النامي

وني حديثه أيضًا : ﴿ خير الرزق ما يكفي وخير الذكر الحقي ١٥١١ .

⁽١) أخرجه مسلم (٢٩٦٥) .

⁽٢) أخرجه أحمد (١٧٢/١ ، ١٨٠ ، ١٨٧) ، وابن أبي شيبة في « مصنفه » (٨٤/٧) ، وعبد بن حميد في « المنتخب » (١٣٧) ، وأبو يعلى في «مسنده» (٣١١) من حديث سعد ابن أبي وقاص . قال الهيثمي في « المجمع » (٨١/١٠) : وفيه محمد بن عبد الرحمن ابن لبيبة ، وقد وثقه ابن حبان وقال : روى عن سعد بن أبي وقاص.

وفي حديث معاذ المرفوع (١): ﴿ إِنَّ الله يحب الأبرار الأنقياء الأخفياء الذين إذا غابوا لم يُفتقدوا وإن حضروا لم يُدعوا ولم يُعرفُوا ، مصابيح الهدى يخرجون من كل غبراء مظلمة ﴾ خرَّجه ابن ماجه .

وخرَّج من حديثه مرفوعًا أيضًا : ﴿ أَلَا أَخْبِرَكُم عَنْ مَلُوكُ الْجِنَة ؟ قلت : بلى . قال : رجل ضعيف مستضعف ذو طمرين لايؤبه له ، لو أقسم على الله لأبره (١٠) .

وفي حديث آخر : (رب أشعث أغبر ذي طمرين مدفوع بالأبواب ، لو أقسم على الله لأبره (٣) .

قلت: وضعفه ابن معين ، ويقية رجالهما رجال الصحيح . اهـ . وانظر العلل لابن أبي .
 حاتم (٢/٢٤) برقم (١٩٢٦) ، وعلل الدارقطني (٣٩٣/٤) برقم (١٩٢٦) .

⁽۱) أخرجه ابن ماجه (۳۹۸۹) . قال البوصيري في د مصباح الزجاجة ، (۱۷۸/٤) : هذا إسناد فيه عبد الله بن لهيمة ، وهو ضعيف ، رواه الحاكم من طريق عياش بن عباس عن عيسى به ، وقال: لا علة له .

قلت: هو عند الحاكم (٤٤/١) وقال : هذا حديث صحيح ولم يُخَرَّج في الصحيحين ، وقد احتجا جميعًا على الاحتجاج بحديث الليث بن سعد عن عياش بن عباس القتباني ، وهذا إسناد مصري صحيح ولا يحفظ له علة .

⁽٢) أخرجه ابن ماجه (٤١١٥) من حديث معاذ . قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٤/ ٢١٤) : هذا إسناد فيه سويد بن عبد العزيز وقد ضعفوه ، وله شاهد من حديث حارثة بن وهب رواه الشيخان ، ورواه البخاري وغيره من حديث أنس ، ورواه مسلم وغيره من حديث أبي هريرة .

⁽٣) اخرجه الطبراني في «الأوسط» (٨٦١) من طريق أسامة بن زيد عن حقص بن عبيد الله ابن أنس عن جده أنس .

قال الطبراني: لم يرو هذا الحديث عن حفص إلا أسامة . وأورده الهيثمي في المجمع (١٠/ ٢٦٤) من طريق آخر عن أنس وقال: رواه الطبراني في الأوسط ، وفيه عبد الله ابن موسى التيمي ، وقد وثق ، وبقية رجاله رجال الصحيح غير جارية بن هرم، ووثقه ابن حبان على ضعفه .

قال ابن مسعود (١٠) : (ق/٧أ) كونوا ينابيع العلم مصابيح الظلام ، جُددُ القلوب خلقان الثياب ، تعرفون في أهل السماء ، وتخفون على أهل الأرض.

كان قاسم الجوعي يقول لأصحابه: اغتنموا من زمانكم خمسًا إن حضرتم لم تعرفوا، وإن غبتم لم تفقدوا، وإن شهدتم لم تشاوروا، وإن قلتم شيئًا لم يقبل قولكم، وإن عملتم شيئًا لم تعطوا به. وأوصيكم بخمس أيضًا: إن ظُلمتُم لم تظلموا، وإن مُدحتُم لم تفرحوا، وإن ذُمتُم لم تجزعوا، وإن كُذّبتُم فلا تغضبوا، وإن خانوكم فلا تخونوا،

على صراط سوي ثابت قدمه في الأرض مشتهر فوق السماء اسمه حتى ترَّقت إلى الأخرى به هممه على المنمارق مختلفًا به خدمه

طوبى لعبد طوبى لعبد بحبل الله معتصم رث اللباس جديد القلب مستتر ما زال يحتقر الأولى بهمته فذاك أعظم من ذي التاج متكئا

مازال الصادقون من العلماء والصالحين يكرهون الشهرة ويتباعدون عن أسبابها ، ويحبون الخمول ، ويجتهدون على حصوله .

وقال بعضهم : ما اتَّقى الله من أحب الشهرة .

وكان أيوب السختياني يقول: ما صدق عبد إلا أحب أن لا يشعر بمكانه. ولما اشتهر بالبصرة كان إذا خرج إلى موضع يتحرى المشي في الطرقان الخالية، ويجتنب سلوك الأسواق والمواضع التي يعرف فيها.

وكان سفيان الثوري (ق/٧ب) لما اشتهر يقول : وددت أن يدي قُطعت من إبطي ، وأني لم أشتهر ولم أُعرف.

ولما اشتهر ذكر الإمام أحمد ، اشتد غمه وحزنه ، وكثر لزومه لمنزله ، وقل خروجه في الجنائز وغيرها ، خشية اجتماع الناس عليه .

⁽١) أخرجه الدارمي في «سننه» (٢٥٦) ، والبيهقي في « الشعب » (١٧٢٩) مع اختلاف في بعض الألفاظ .

وكان يقول: طوبى لمن أخمل الله ذكره. وكان يقول: لو قدرت على الخروج من هذه المدينة - يعني بغداد - لفعلت حتى لا أذكر عند هؤلاء - يعني الملوك. فكان إذا مشي معه أحد من أقاربه يعرفه الناس، أبعده عنه لئلا يعرف به، وكان لا يدع أحدًا يمشي معه في الطريق ولا يتبعه، فإن تبعه أحد وقف حتى ينصرف الذي معه.

وكان ابن مسعود يقول لمن تبعه : لو تعلمون ما أغلق عليه بابي لم يتبعني منكم أحد(١) .

ورأى عمر قومًا يتبعون رجلاً فعلاهم بالدَّرة وقال : إن خفق النعال خلف الأحمق ، قل ما يُبقى من دينه (٢) .

مشى قومٌ مع معروف إلى بيته ، فلما دخل قال لهم : مشيئًا هذا كان ينبغي لنا أن نتقيه ، أليس جاء في الخبر : ﴿ أنه فتنة للمتبوع مذلة للتابع ﴾.

وكان بعض العلماء في مجلسه فقام ، فاتبعه جماعة فأعجبه ذلك ، فرأى تلك الليلة في منامه قائلا يقول : سيعلمُ من يُحِّبُ أن يُمشى خلفه غلاً .

ورثي سفيان في النوم بعد موته فقيل له : ما (ق/ ١٨) فعل الله بك ؟ قال: غفر لي . قيل له : إهل رأيت شيئًا تكرهه ؟ قال : نعم ، الإشارة بالأصابع - يعني قول الناس هذا سفيان .

الإشارة إلى الرجل بالأصابع فتنة ، وإن كان في الخير .

وفي الحديث (كفى بالمرء شراً أن يشار إليه بالأصابع في دينه أو دنياه ، إلا من عصمه الله (٣٠) .

⁽١) أخرجه الدارمي في (سنته) (٥٣٢) .

 ⁽٢) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (١٢/٩) بلفظ : إن خفق النعال ، دون ذكر (فعلاهم بالدرة).

 ⁽٣) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (٤/ ٢٣٢) من قول إيراهيم والحسن .

كان بعض التابعين إذا جلس إليه أكثر من ثلاثة أنفس قام خوف الشهرة.

وكان علقمة يكثر الجلوس في بيته فقيل له : ألا تخرج فتحدث الناس. فقال: أكره أن يوطأ عقبي ويقال : هذا علقمة ، هذا علقمة .

كان كثير من الصادقين من السلف يجتنب لباس الثياب التي يُظَّنُّ بأصحابها الخير ، إبعاداً لهذا الظن عن أنفسهم .

وكان ابن محيريز يدعو فيقول : اللهم إني أسألك ذكرًا خاملاً .

وقال مطرف : انظروا قومًا إذا ذكروا ذكروا بالقراءة ، فلا تكونوا منهم، . وانظروا قومًا إذا ذكروا ذكروا بالفجور فلا تكونوا منهم ، وكونوا بين ذلك.

وهذا هو الذكر الخفي المشار إليه في حديث سعد ، وهو من أعظم نعم الله على عبده المؤمن ، الذي رزقه نصيبًا من ذوق الإيمان ، فهو يعيش به مع ربه عيشًا طيبًا ، ويحجبه عن خلقه حتى لا يُفسدُوا عليه حاله مع ربه ، فهذه هي الغنيمة الباردة ، فمن عرف قدرها وشكر عليها فقد (ق/٨ب) تمت عليه النعمة .

وقد ورد في بعض الآثار أن العبد يُسأل عن شكر هذه النعمة يوم القيامة.

تواريت من دهري بظل جساحه

فعيني تسرى دهسري وليس يراني

فلو تسال الأيام ما اسمي ما درت

وأين مكاني ما عسرفن مكاني

كم بين حال هؤلاء الصادقين وبين من يسعى في ظهوره بكل طريق ، باستجلاب قلوب الملوك وغيرهم ، لكن إذا حقت الحقائق تبين الخالص من البهرج .

شعر :

إذا اشتبكت دموع في خدود تبين من بكي مسن تباكي

رائحة الإخلاص كرائحة البخور الخالص ، كلما قوي ستره بالثياب ، فاح وعبق بها ، ورائحة الرياء كدخان الحطب ، يعلو إلى الجو ثم يضمحل وتبقى رائحته الكريهة . كلما بليت أجسام الصادقين في التراب فاحت رائحة صدقهم فاستنشقها الخلق .

كما اجتهد المخلصون في إخفاء أحوالهم عن الخلق ، وريح الصدق تنم عليهم . كم يقول لسان الصادق : لا لا ، وحاله ينادي : نعم نعم، ولسان الكاذب يقول: نعم نعم، وحاله ينادي عليه: لا لا.

كما اجتهد الإمام أحمد على أن لا يذكر ، وأبى الله إلا أن يُشهرهُ ويقرن الإمامة باسمه على ألسنة الخلق شاءوا أو أبوا ، وكان في زمانه من يعطي الأموال لمن ينادي باسمه في الأسواق ليشتهر ، فما ذكر بعد ذلك ولا (ق/19) عرف .

خمول المحبين لمولاهم شهرة ، وذلُّهم بين يديه عزٌّ ، وفقرٌ إليه الغنى الأكبر .

شعر:

تذلل أرباب الهوى في الهوى عزُّ

ونقرهم نحمو الحبيب هو الكنزُ

وسترهم فيه السرائر شهرة

وغير تلاف النفس فيه هو العجز

قوله: (وكان رزقه كفافًا فصبر على ذلك) هذا خير الرزق كما سبق في حديث (خير الرزق ما يكفي) . وفي الصحيح أن النبي عَلَيْكُم كان يقول : « اللهم اجعل رزق آل محمد قوتًا»(۱)

وقد فسر طائفة من المفسرين قوله تعالى : ﴿ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ﴾ (١) بهذا ، وقالوا : المراد رزق يوم بيوم .

في « صحيح مسلم»(٣) عن عبد الله بن عمرو عن النبي عليه قال: «قد أفلح من هُدي إلى الإسلام وكان عيشه كفافًا وقنَّعه الله به ».

وخَرَّج الترمذي والنسائي (١) من حديث فضالة بن عبيد عن النبي عليَّكِم قال: «طوبي لمن هدي للإسلام وكان عيشه كفافًا وقنع».

وفي المسند و ﴿ سنن ابن ماجه (٠٠ عن أنس مرفوعًا « ما من غني ولا فقير إلا وَدَّ يوم القيامة أنه أوتي قوتًا» .

وفي الترمذي (١) عن أبي أمامة مرفوعًا ﴿ عرض عليَّ ربي أن يجعل لي بطحاء مكة ذهبًا فقلت : لا يارب ، ولكن أجوع يومًا وأشبع يومًا، فإذا جعت تضرعت إليك ودعوتك ، وإذا شبعت حمدتك (ق/ ٩ ب) وشكرتك الانكان المناسكة ألانا المناسكة المناسكة

وفي سنن ابن ماجه (٨) ١ أن النبي عَيْنِ الله بعث إلى رجل يستمنحه ناقة

⁽١) أخرجه البخاري (٦٤٦٠) ، ومسلم (١٠٥٥) من حديث أبي هريرة .

⁽٢) طه : ١٣١ . (٣) برقم (١٠٥٤) .

⁽٤) أخرجه الترمذي (٢٣٤٩) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، والنسائي في ﴿ الكبرى ﴾ كما في تحفة الأشراف (٨/ ٢٦١) برقم (١١٠٣٣) .

⁽٥) أخرجه أحمد (١١٧/٣ ، ١٦٧) ، وابن ماجه (٤١٤) وقال السيوطي : هذا حديث أورده ابن الجوزي في الموضوعات ، وأعله بنفيع ، فإنه متروك ، وهو مخرج في مسند أحمد ، وله شاهد من حديث ابن مسعود ، أخرجه الخطيب في تاريخه. (حاشية ابن ماجه).

⁽٦) أخرجه الترمذي تحت رقم (٢٣٤٧) قال : وبهذا الإسناد وقال : هذا حديث حسن.

⁽٧) ما بين المعقوفتين تكرر بالأصل .

⁽٨) برقم (٤١٣٤) من حديث نقادة الأسدي . قال في الزوائد : في إسناده البراء ،قد ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال الذهبي : مجهول ، وباقي رجال الإسناد ثقات . وليس لنقادة شيء في بقية الكتب الستة سوى هذا الحديث الذي انفرد به ابن ماجه . (انظر حاشية ابن ماجه) .

فردَّه، ثم بعث إلى آخر فبعث إليه بناقة ، فقال النبي عَيَّاتُهُم : اللهم أكثر مال فلان -للمانع الأول - واجعل رزق فلان يومًا بيوم -للذي بعث بالناقة ».

وخرَّج ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة مرفوعًا (اللهم من أجبني فارزقه العفاف والكفاف ، ومن أبغضني فأكثر ماله وولده ».

وفي الترمذي وابن ماجه (٢) عن النبي على الله قال : (من أصبح منكم آمنًا في سربه ، معافيً في بدنه ، عنده قوت يومه ، فكأنما حيزت له الدنيا).

وخرَّجه الطبراني^(٣) وزاد في أوله «ابن آدم جمعتُ عندك ما يكفيك، وأنت تطلب ما يطغيك، لا بقليل ولا من كثير تشبع» وزاد في آخره، « فعلى الدنيا العفاء».

وقال عمر (٤): كونوا أوعية الكتاب ينابيع للعلم ، وسلوا الله رزق يوم بيوم ، وعدوا أنفسكم في الموتى ، ولا يضركم أن لا يكثر لكم ، .

والكفاف من الرزق (ق/ ١١٠) هو ما ليس فيه فضل لأن يكتفي به صاحبه من غير فضل .

وجاء من حديث ابن عباس (٥) مرفوعًا : (إنما يكفي أحدكم ما قنعت به نفسه) خرَّجه ابن أبي الدنيا.

والمراد أن من اكتفى من الدنيا باليسير وقنعت به نفسه ، فقد كفاه ذلك واستغنى به وإن كان يسيراً .

قال أبو حازم: إن كان يغنيك ما يكفيك ، فإن أدنى ما في الدنيا يكفيك،

⁽١) وأخرجه البيهقي في (الشعب) (١٤٧٥) مطولاً من حديث عبد الله بن سعيد المقبري عن جده عن أبي هريرة ، وقال البيهقي : عبد الله بن سعيد غير قوي في الحديث .

⁽٢) أخرجه الترمذي (٢٣٤٦) ، وابن ماجه (٤١٤١) من حديث عبيد الله بن محصن الخطمي . قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث مروان بن معاوية ، وحيزت : جُمعت .

⁽٣) في (الأوسط) (٨٨٧٥) من حديث عمر ، وقال الطبراني : لا يروى هذا الحديث عن عمر إلا بهذا الإسناد ، تفرد به أسد بن موسى .

⁽٤) أخرجه عبد الله بن أحمد في « العلل » (٤٧١٩) ، والبيهقي في « الشعب » (١٠٦٠٨)، وأبو نعيم في « الحلية » (١/١٥).

⁽٥) ذكره الديلميّ في ﴿ الفردوس ﴾ (١/ ٣٤٢) .

وإن كان لا يغنيك ما يكفيك ، فليس في الدنيا شيء يكفيك .

قال بكر المزني : يكفيك من الدنيا ما قَنَعَت به ، ولو كف تمر وشسربة ماء.

وقال الإمام أحمد : قليل الدنيا يكفي ، وكثير مايكفي يُغني ، إن من اكتفى من الدنيا كفاه منها القليل ، ومن لم يكتف لم يكفه الكثير .

كما قال بعضهم ، شعر:

حقيق بالتواضع من يموت ويكفي المرء من ديناه قوت وقال آخر:

يكفي الفتى خلق وقوت ما أكثر القوت لمن يموت وقد مدح في هذا الحديث من صبر على كفاف عيشه وقنع به ، فأما الراضي بذلك فهو أعلى منزلة من الصابر القانع .

وقد قيل : إن الفقير الراضي ، أفضل من الفقير الصابر ، والغني الشاكر بالإتفاق .

وني حديث آخر : ﴿ إِذَا أَرَادُ بِعَبِدُهُ خَيْرًا أَرْضَاهُ بِمَا قَسَمُ لَهُ وَبِارِكُ لَهُ (ق/ ١٠ب) فيه).

شعر:

إذا رضيت بميسور من القسوت

أصبحت في الناس حرًّا غير ممقوت

⁽۱) أورده الهيثمي في المجمع (۱۸۱/۱۰) عن ابن عمر بنحوه وقال : رواه البزار ، وفيه أبو مهدي سعيد بن سنان ، وهو ضعيف في الحديث .

ياقوت نفسي إذا ما تم عفوك لي

فلست آسي على دُرُّ وياقوت

قوله: «عجلت منيته، قلَّت بواكيه، قلَّ تراثه» يعني أنه يعجل له الموت على هذه الصفة، وهي أن يكون من يبكي { عليه } (*) قليلاً ، وذلك لقلة عياله كما سبق، وأن يكون تراثه قليلاً، ويعني بتراثه الذي يخلفه من الدنيا، وبذلك فسَّره الإمام أحمد وغيره.

وهذا الكلام يحتمل أن يكون إخباراً عن حال هذا المؤمن ، ويحتمل أن يكون دعاء له من النبي علي الله على التضي هذا الكلام أن المؤمن إذا كان على حالة حسنة من حسن عبادة وخمول وقناعة باليسير ، فإنه يغبط بتعجيل موته على هذه الحالة ، خشية أن يفتن في دينه ويتغير عما عليه.

ولهذا المعنى شُرع تمنى الموت وطلبه ، خشية الفتنة في الدين .

وفي السند المرفوعًا(١) الا يتمنين الموت إلا من وثق بعمله الله . فمن كان على حالة حسنة في دينه فإنه يغبط بموته قبل تغير حاله .

كان أبو الدرداء إذا مات الرجل على الحالة الصالحة قال: هنيئًا لك، ياليتني مكانك، فقالت له أم الدرداء في ذلك فقال: هل تعلمين يا حمقاء، أن الرجل يصبح مؤمنًا ويمسي منافقًا، يسلب إيمانه وهو لا يشعر، فأنا لهذا الميت أغبط منى لهذا بالبقاء (ق/ ١١١) والصلاة والصوم.

وقيل : ما تحب لمن تحب ؟ قال : الموت . قيل له: فإن لم يمت؟ قال : قلة المال والولد .

وكان ابن مسعود يتمنى الموت ، فقيل له ، فقال: لو أني أعلم أني أبقى على ما أنا عليه لتمنيت البقاء عشرين سنة .

ورأى أبو هريرة شبابًا يتعبدون فقال : ليت الموت ذهب بهؤلاء .

^(*) في الأصل : ﴿ على ﴾ وما أثبته موافق للسياق .

⁽١) (٢/ ٢٥٠) من حديث أبى هريرة بنحوه .

وكان داود الطائي يبكي ويقول : أخاف أن يطول عمري .

وسبب هذا أن من أطاع اللَّه أحب لقاءه ؛ كما قال الصديق في وصيته لعمر: إن أنت حفظت وصيتي لم يكن غائب أحب إليك من الموت ، ولابد لك منه وإلى هذا الإشارة بقوله تعالى : ﴿ قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمُ الدَّارُ الآخِرَةُ عندَ اللَّه خَالصةً مَن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (١) .

وقوله : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِن زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادَقِينَ ﴾ (١) . ومن أراد اللَّه به خيرًا عَسَّلهُ ، فاستعمله بعمل صالح قبل موته فيقبضه عليه ، إنما الأعمال بالخواتيم .

وقوله « قلّت بواكيه » لما كان هذا المؤمن خفيف الحاذ قليل العيال ، لم يكن له عند الموت كبير أحد يبكي عليه ، خلاف من له أهل وولد وخدم وحشم وعشيرة ، فإنه يكثر بواكيه مع قلة غناهم عنه ، بل يزيد بكاؤهم في عذابه كما في الصحيح (ق/ ١١ب) عن النبي عِين : « إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه» (٣) فإنهم كثيرًا ما يفعلون ما لا يجوز من النياحة واللطم ، وتحريق الثياب، وإتلاف الأمول ، والتسخط لقضاء الله ، وذلك كله يعذب به الميت ويتألم به .

ولهذا أوصى كثير من السلف أهلهم أن لا يبكون عليهم .

لما احتضر هشام بن عبد الملك أحد خلفاء بني أمية بكى أهله ، فقال لهم: جاد عليكم هشام بالدنيا وجدتم عليه بالبكاء ، ترك لكم ما جمع وتركتم عليه ما حمل ، ما أعظم منقلب هشام إن لم يغفر له .

وقال الحسن : شر الناس لميت أهله يبكون عليه ولا يقضون دَينُه ، فهم يفعلون معه ما يضره ، ولا يفعلون ما ينفعه في قبره ، وأكثر من يبكي على

⁽١) البقرة : ٩٤.

⁽٢) الجمعة: ٦.

⁽٣) أخرجه البخاري (١٢٨٦) ، ومسلم (٩٢٨) من حديث ابن عمر . وأخرجه البخاري (١٢٩٠) ، ومسلم (٩٢٧) من حديث عمر بن الخطاب .

الميت عند موته ، إنما يبكي لفقد حظه منه ، إما من نفعه الحاصل له به من مال أو غيره ، أو لفقده الأنس به ونحو ذلك من حظوظ الباكين ، ولا يبكون رحمة لما هو فيه ، وبكاء الرحمة هو بكاء العارفين دون بكاء الحزن ، كما قال النبي عليه له بكى : ﴿ إنما هذه رحمة ، وإنما يرحم الله من عبده الرحماء »(١).

احتضر بعض (الصالحين)(٢) فبكى أبواه وولده وأهله وصبيانه ، فسألهم ما الذي أبكاهم ؟ قال أبواه : نبكي لفراقك ، وما نتعجل من الوحشة بعدك . وقال ولده : نبكي (ق/١١٦) لفراقك وما يتعجّلُ من اليتم بعدك . فقال : كلكم يبكي لدنياي ، أما فيكم من يبكي لآخرتي ؟ أما فيكم من يبكي لما يلقى في التراب وجهي ؟ أما فيكم من يبكي لمسائلة منكر ونكير ؟ أما فيكم من يبكي لوقوفي بين يدي ربي ؟ ثم صرخ صرخة فمات رحمه الله .

فمن قلت بواكيه كان ذلك أقرب إلى رحمته .

وقد روى صالح المري عن الحسن قال : إن اللَّه إذا توفى المؤمن ببلاد غربة لم يعذبه رحمة لغربته ، وأمر الملائكة فبكته لغيبة بواكيه عنه.

وفي الحديث (إن من مات في غير مولده قيس به إلى منتهى أثره في الجنة).

وقد تبكي السماء والأرض على المؤمن لفقد عمله الصالح .

وقد قال طائفة من السلف في قوله عز وجل : ﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ﴾ (٣) قالوا : إن السماء والأرض تبكي على المؤمن . فقال علي : يبكي على المؤمن مصلاه الذي كان يصلي فيه من الأرض ، وبابه الذي كان يصعد فيه قوله وعمله ، ولم يكن ذلك لآل فرعون ، فلذلك لم (تبك)(٤)

⁽١) أخرجه البخاري (١٢٨٤) من حديث أسامة بن ريد بلفظ * هذه رحمة

⁽٢) كان مكانها في الأصل : (العارفين) ووضع فوقها حرف (ح) وكتب في الهامش «الصالحين» صع فكأن الأولى خطأ أو أنها نسخة والحاء (خاء») والله أعلم .

⁽٣) الدخان : ٢٩.

⁽٤) في الأصل : ﴿ تَبَكِّي ﴾ وما أثبتناه هو الأصوب.

عليهم السماء والأرض .

وقيل : إن في التوراة أن الأرض تبكي على المؤمن أربعين صباحًا .

فكلما قلت بواكي الميت المؤمن من بني آدم، كان أقرب إلى بكاء غيرهم عليه .

وقد سُمع نياحة الجن وبكاؤهم على جماعة من سلف الأمة منهم: عمر ابن الخطاب ، والحسين بن علي ، وعمر بن عبد العزيز (ق/١٢ب) ـ رضي الله عنهم ـ.

كان للمأمون ولد يسمى عليًّا وكان شديد الترف ، فألقى اللَّه في قلبه الزهد في الدنيا ، فهرب من أبيه وخرج إلى البصرة وتنكر ولبس الخشن ، وكان يصوم النهار ويقوم الليل ، ويحمل على رأسه للناس بالأجرة ما يتقوت به، ويبيت في المساجد يتخللها حتى لا يفطن به ، فمرض في بعض المساجد ، فلما اشتد مرضه دخل خانًا بالبصرة ، فاكترى فيه بيتًا والقى نفسه على بارية فلما آيس من نفسه ، دعا صاحب الخان ، فناوله خاتمه ورقعة مختومة فقال له: إذا مت فاخرج إلى صاحبكم - يعني الأمير – بالبصرة فأره خاتمي وعرُّفهُ موضعي وناوله هذه الرقعة . فلما مات خرج الرجل إلى باب الأمير ، فأدى النصيحة فأدخَله فأراه الخاتم ، فلما نظر إليه عرفه فقال: ويلك أين صاحب هذا الخاتم ؟ قال : في الخان ميت ، وناوله الرقعة مختومة مكتوب عليها : لا يفكها إلا المأمون أمير المؤمنين ، فأرسله الأمير ميتًا في دجلة إلى المأمون ، وكتب إليه يعرفه قصته وأنه وجده في غرفة على بارية في بعض الخانات، ما تحته مهاد ولا عنده باكية ، مسجي مغمض العينين مستنير الوجه طيب الرائحة، وبعث معه الخاتم والرقعة ، ففكها المأمون فإذا فيها : يا أمير المؤمنين اقرأ سورة الفجر إلى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَبُّكَ لَبِالْمُوصَادِ ﴾(١) فاعتبر بها ، واعلم أن اللَّه مع الذين اتقوا والذين هم محسنون .

⁽١) الفجر : ١٤.

قوله « قل تراثه » فسره الإمام أحمد وغيره ميراثه (ق/١١٣) بعد موته، يعنيان ما يخلف من الدنيا بعده يكون قليلاً نزراً يسيراً ، هذه سنة الأنبياء عليهم السلام - كما في حديث أبي الدرداء عن النبي علياته قال : « إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً ، وإنما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر»(١) والنبي عليه الم يخلف إلا آلات الجهاد ؛ ففي الصحيح عنه أنه لم يخلف إلا سلاحه وبغلته وأرضاً جعلها صدقة(٢).

ولما احتضر أبو بكر الصديق قال لعائشة - رضي اللّه عنها - : "يا بنية إنا ولينا أمر المسلمين فلم نأخذ لهم دينارًا ولا درهمًا ، ولكنا أكلنا من حريش طعامهم في بطوننا ، ولبسنا من خشن ثيابهم على ظهورنا ، وإنه لم يبق عندنا من مال المسلمين قليل ولا كثير إلا هذا العبد الحبشي ، وهذا البعير الناضح، وجرد هذه القطيفة ، فإذا مت فابعثي بهن إلى عمر ، فلما جاء الرسول إلى عمر بذلك ، بكى عمر ، وقال : رحم اللّه أبا بكر ، لقد أتعب من بعده .

ولما احتضر عمر بن عبد العزيز قال : لا تتهموا الخازن فإني لا أدع إلا إحدى وعشرين دينارًا ، وصَّى منها بوفاء ديون ، فلم يبق لورثته سوى أربعة عشر دينارًا ، هذا وجميع مملكة الإسلام تحت يديه .

ودخلوا عليه في مرض موته وعليه قميص قد اتسخ جيبه وتحرق ، فقال مسلمة بن عبد الملك لأخته - وهي زوجة عمر : ناوليني قميصًا (ق/١٣ب) سوى هذا حتى يلبسه أمير المؤمنين فإن الناس يدخلون { عليه } (٣) . فقال عمر:

⁽۱) أخرجه أبو داود برقم (٣٦٤١) ، والترمذي برقم (٢٦٨٢) ، وقال : لا نعرف هذا الحديث إلا من حديث عاصم بن رجاء بن حيوة ، وليس هو عندي بمتصل ، هكذا حدثنا محمود بن خداش بهذا ، وإنما يروى هذا الحديث عن عاصم بن رجاء بن حيوة، عن الوليد بن جميل ، عن كثير بن قيس ، عن أبي الدرداء عن النبي عيري ، وهذا أصح من حديث محمود بن خداش ، ورأي محمد بن إسماعيل هذا أصح . اه. وأخرجه ابن ماجه برقم (٢٢٣) عن أبي الدرداء مطولاً .

⁽٢) أخرجه البخاري في عدة مواضع منها (٢٨٧٣) .

⁽٣) في الأصل : على ، وما أثبته أنسب للسياق .

دعها يا مسلمة فما أمسى ولا أصبح لأمير المؤمنين ثوب سوى الذي ترى على .

وكان يحيى بن أبي كثير من العلماء الربانيين ، وكان حسن اللباس حسن الهيئة ، فمات ولم يخلف سوى ثلاثين درهمًا كفنوه بها .

وكان الأوزاعي قد وصل إليه في حياته من ملوك بني أمية وبني العباس أكثر من سبعين ألف دينار (م) ، فأنفقها كلها في سبيل اللَّه وفي الفقراء، فمات ولم يخلف سوى سبعة دنانير .

ومات الإمام أحمد ولم يخلف سوى قطعًا في خرقة ، كان وزنها دون نصف درهم ، وترك دينًا (عليه)(*** وُفِّيَ من أجرة عقار خلفه .

وكان محمد بن أسلم الطوسي من العلماء الربانيين ، فمات ولم يخلف سوى كسائه وإناء لوضوئه ، فتصدقوا به .

ووصى معروف أن يتصدق عند موته بقميصه الذي عليه ، وقال : أحب أن أخرج من الدنيا كما دخلت إليها عريانًا .

وقال سفيان : يعجبني أن يموت الرجل ولا يخلف كفنًا .

مات بعض الفقراء ولم يخلف كفنًا ، فقالت له زوجته : نفتضح إذا لم تخلف كفنًا . فقال : لو خلفت كفنًا لافتضحت .

قال يحيى بن معاذ: لا تكن عمن يفضحه في الدنيا ميراثه وفي الآخرة ميزانه.

لابن آدم في ماله عند مماته مصيبتان عظيمتان يُسلُبُهُ كله ويسأل (ق/ ١١٤) عنه كله . فهو حينئذ يجمع لمن لا يحمده ويقدم على من لا يعذره .

^(*) في الأصل : ديناراً .

^(**) في الأصل : ﴿ على ﴾ ، وما أثبته أنسب للسياق .

يا نفس توبى فإن الموت قد حانا واعصى الهوى فالهوى مازال فتانا أما ترين المنايا كيف تلقطنا لقطًا وتُحلق أخرانا بأولانا في كل يوم لنا ميت نشيعه آثار نری عصرعه نفس مالى وللأموال أتركها خلفي وأخرج من دنياي عريانا خمسين قد قضيتها لعبا قد آن أن تقصري قد آن قد آنا بالنا نتعامى عن مصائرنا ننسى بغفلتنا من ليس ينسانا نزداد حرصًا وهذا الدهر يزجرنا كأن زاجرنا بالحرص أين الملوك وأبناء الملوك ومن إذعانًا كانت تخر له الأذقان صاحت بهم حادثات الدهر فانقلبوا أوطانا مستبدلين من الأوطار خلوا مدائن كان العز مفرشها واستفرشوا حفرا غيرا يا راكضًا في ميادين الهوى مرحًا نشوانًا ورافلا في ثياب الغي مضى الزمان وولى العمر في لعب یکفیك ما قد مضى قد كان ما كانا

تم آخره والحمد لله وحده ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا .





(ق/ ١١) بسم اللَّه الرحمن الرحيم

اللهم صلِّ على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

قال شيخنا وسيدنا الشيخ الإمام العلامة شيخ الإسلام ، مفتي الأنام ، وحيد عصره ، وفريد دهره:

أبو الفرج عبد الرحمن بن الشيخ الإمام العلامة شهاب الدين أحمد بن رجب الحنبلي نفع الله به ...

فصل في قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهُ مَن عَبَاده ﴾

دلت هذه الآية على إثبات الخشية للعلماء بالاتفاق ، وعلى نفيها عن غيرهم على أصح القولين ، وعلى نفي العلم عن غير أهل الخشية أيضًا.

أما الأول: فلا ريب فيه ، فإن صيغة «إنما» تقتضي تأكد ثبوت المذكور بالاتفاق ؛ لأن خصوصية «إنّ» إفادة التأكيد ، وأما «ما» فالجمهور على أنها «كأن» ، ثم قال جمهور النحاة هي الزائدة التي تدخل على : {إن، وأن، وليت، ولعل ، وكأن أ فتكفها عن العمل ؛ لأن الأصل في الحروف العاملة أن تكون مختصة ، فإذا اختصت بالاسم أو الفعل ، ولم تكن كالجزء منه عملت فيه ، و إن وأخواتها » مختصة بالاسم ، فتعمل فيه ، فإذا دخلت عليها «ما» أزالت اختصاصها فصارت تدخل على الجملة الأسمية والفعلية فبطل عملها » وإنما عملت «ما» النافية على اللغة التي نزل بها القرآن ، وهي فبطل عملها » وإنما عملت «ما» النافية على اللغة التي نزل بها القرآن ، وهي لغة أهل الحجاز استحسانًا لمشابهتها لـ «ليس» وذهب بعض الكوفيين ، وابن درستويه إلى أن «ما» مع هذه الحروف اسم مبهم لمنزلة ضمير الشأن في التفخيم والإبهام وفي أن الجملة بعده مفسرة له ومخبر بها عنه.

وذهبت طائفة من الأصوليين {ق/اب} وأهل البيان إلى أن «ما» هذه نافية واستدلوا بذلك على إفادتها الحصر، وأن «إنَّ» أفادت الإثبات في المذكور و«ما» أفادت النفي فيما عداه ، وهذا باطل باتفاق أهل المعرفة باللسان ، فإن «إنَّ» إنما تفيد توكيد الكلام إثباتًا كان أو نفيًا ، لا تفيد الإثبات ، و «ما» زائدة

كافة ، لا نافية ، وهي الداخلة على سائر أخوات (إن) : (لكن ، وكأن ، وليت ، ولعل، وليست في دخولها على هذه الحروف نافية بالاتفاق ، فكذلك الداخلة على (إن) و (أن).

وقد نُسبَ القول بأنها نافية إلى أبي على الفارسي لقوله في كتاب «الشيرازيات»: إن العرب عاملوا «إنما» معاملة النفي، و الأبَّ في فصل الضمير كقوله : (وإنما يدافع عن أحسابهم أنا أو مثلى) . وهذا لا يدل علي أن (ما) نافية، على ما لا يخفى ، وإنما مراده أنهم أجروا ﴿إنما مجرى النفي ، و﴿إلا ا في هذا الحكم لما فيها من معنى النفي ، ولم يصرح بأن النفي مستفاد من «ما» وحدها . وقيل : إنه لا يمتنع أن تكون (ما) في هذه الآية بمعني: الذي ، والعلماء: خبر، والعائد: مستتر في يخشى وأطلقت «ما» على جماعة العقلاء، كما في قوله تعالى : ﴿ فَانْكُحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النَّسَاءِ ﴾ ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتُ أَيْمَانُكُمْ ﴾ [النساء: ٣] وأما دلالة الآية على الثاني وهو نفي الخشية عن غير العلماء ، فمن صيغة « إنما » إما على قول الجمهور ، وإن «ما» هي الكافة ، فنقول : إذا دخلت (ما) الكافة على (إنَّ) أفادت الحصر ، هذا هو الصحيح. وقد حكاه بعض العلماء عن جمهور الناس ، وهو قول أصحابنا (ق/ ١٢) كالقاضي ، وابن عقيل، والحلواني ، والشيخ موفق الدين ، وفخر الدين إسماعيل بن علي - صاحب ابن المني - وهو قول أكثر الشافعية ، كأبي حامد، وأبي الطيب، والغزالي، والهراسي ، وقول طائفة من الحنفية كالجرجاني ، وكثير من المتكلمين كالقاضي أبي بكر وغيره وكثير من النحاة وغيرهم ، بل قد حكاه أبو على ، كما ذكره الرازي عن النحاة جملة ، ولكن اختلفوا في دلالتها على النفي ، هل هو بطريق المنطوق، أو بطريق المفهوم ؟ فقال كثير من أصحابنا كالقاضي في أحد قوليه ، وصاحب ابن المني ، والشيخ موفق الدين: إن دلالتها على النفي بالمنطوق كالاستثاء سواء ، وهو قول أبي حامد ، وأبي الطيب من الشافعية ، والجرجاني من الحنفية ، وذهبت طائفة من أصحابنا كالقاضي في قوله الآخر ، وابن عقيل ، والحلواني إلى أن دلالتها على النفي بطريق المفهوم ، وهو قول كثير من الحنفية والمتكلمين واختلفوا

أيضًا : هل دلالتها على لنفي بطريق النص أو الظاهر؟

فقالت طائفة : ﴿إِنَمَا عَلَى الحَصر ظاهراً ، ويحتمل التأكيد ، وهذا الذي حكاه الآمدي عن القاضي أبي بكر ، والغزالي والهراسي، وغيرهم من الفقهاء ، وهو يشبه قول من يقول : إن دلالتها بطريق المفهوم ، فإن أكثر دلالات المفهوم بطريق الظاهر لا النص ، وظاهر كلام كثير من أصحابنا وغيرهم أن دلالتها على النفي والإثبات كلاهما بطريق النص لأنهم جعلوا ﴿إِنمَا الله والمستثنى والمستثنى منه سواء ، وعندهم أن الاستثناء من الإثبات نفي ، ومن النفي إثبات لها لا محتملاً .

(ق/ ٢ب) وأما من قال : إن الاستثناء ليس لإثبات النقيض بل لدفع الحكم ، إما مطلقًا ، أو في الاستثناء من الإثبات وحده، كما يذكر عن الحنفية، وجعلوه من باب المفهوم الذي ينفونه ، فهو يقول ذلك في «إنما» بطريق الأولى ، فظهر بهذا أن المخالف في إفادتها الحصر ، هو من القائلين بأن دلالتها على النفي بالمفهوم وهم قسمان :

أحداهما: من لا يرى كون المفهوم حجة بالكلية كالحنفية ، ومن وافقهم من المتكلمين .

والثاني: من يراه حجة في الجملة ، ولكن ينفيه هاهنا ؛ لقيام الدليل عنده على أنه لا مفهوم لها ، واختاره بعض المتأخرين من أصحابنا وغيرهم ، وبيان ذلك:

أن الما مركبة من النا المؤكدة، والما الذائدة الكافة ، فيستفاد التوكيد من إن والذائد لا معنى له ، نعم أكثر ما يقال إنه يفيد تقوية التوكيد كما فى الباء الذائدة ونحوها ، فأما أن يحدث معنى آخر فلا ، وقد تقدم بيان بطلان قول من ادعى أن الما نافية ، وأن النفي فيما عدا المذكور مستفاد منها .

وَأَيْضًا : فُورُودُهَا لَغَيْرِ الْحُصْرِ كَثَيْرِ جَدًّا كَفُولُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اللّهِ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِهِمْ اللّهِ عَلَىٰ إِنَّالُهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ

يَتُوكَّلُونَ ﴾(١).

وقول النبي عَلِيْكِمْ : ﴿إِنَمَا الرَّبَا فِي النَّسَيَّةُ (١) . وقوله : ﴿ إِنَّمَا الشَّهُرُ تَسْعُ وعشرون ﴾ (١) .

وغير ذلك من المنصوص ، ويقال : إنما العالم زيد ، ومثل هذا لو أريد به الحصر ، لكان لغزًا وقد يقال : إن (ق/١٦) أغلب مواردها لا تكون فيه للحصر ، فإن قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ [النساء : ١٧١] لا تفيد الحصر مطلقًا فإنه سبحانه وتعالى له أسماء وصفات كثيرة غير توحده بالإلهية ، وكذلك قوله : ﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ [الانبياء : ١٠٨] ، فإنه لم يحصر الوحي إليه ، في هذا وحده ، وكذلك قوله : ﴿إِنَّمَا أَنتَ مُنذرٌ ﴾ [الرعد : ٧] ، ومثل هذا كثير جداً ، وما يبين عدم إفادتها للحصر قوله عَنَّا الله المن نبي من الأنبياء إلا وقد أوتي من الآيات ما آمن على مثله البشر ، وإنما كان الذي أوتيته وحيًا أوحاه اللَّه إلى ، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعًا يوم القيامة »(١٠) .

فلو كانت ﴿إنما المحصر لبطلت أن تكون سائر آيات النبي عَيِّر ومعجزاته سوى القرآن آيات له تدل على أن ﴿إنما القرآن آيات له تدل على أن ﴿إنما الأعلام، وشبهه.

والصواب: أنها تدل على الحصر.

ودلالتها عليه معلومة بالاضطرار من لغة العرب ، كما يعلم من لغتهم بالاضطرار معاني حروف الشرط ، والاستفهام ، والنفي ، والنهي ، وغير ذلك ، ولهذا تتوارد (إنما) وحروف النفي، والاستفهام في قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا لَهُ مُن مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٥) ، فإنه كقوله : ﴿ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلا مَا كُنتُمْ

⁽١) الأنفال : ٢.

⁽٢) أخرجه مسلم (١٥٩٥) من حديث أسامة بن زيد ، وكذا البخاري (١٧٨ - ٢١٧٩) بلفظ: ﴿ لا رَبا إلا في النسيئة».

⁽٣) أخرجه مسلم (١٠٨٠) ، وعند البخاري (١٩٠٧) بلفظ : ﴿ الشهر تسع وعشرون ﴾ .

⁽٤) أخرجه البخاري (٤٩٨١، ٧٢٧٤) ، ومسلم (١٥٢، ٢٣٩) .

⁽٥) التحريم: ٧.

تَعْمَلُونَ ﴾ (١)، وقوله : ﴿ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحدٌ ﴾ (٢) . ﴿ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحدٌ ﴾ (٣) . ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لا إِلَهَ إِلاَّ هُو ﴾ (١) فإنه كقوله : ﴿ وَمَا مِنْ إِلَهِ إِلاَّ اللَّهُ ﴾ (٥) وقوله : ﴿ مَا لَكُم مَنْ إِلَّه غَيْرُهُ ﴾ (١) ، ونحو ذلك ، ولهذا كانت (ق/٣ب) كلها واردة في سياق نفي الشرك ، وإبطال إلهية ما سوى اللَّه سبحانه.

وأما أنها مركبة من "إن" و «ما" الكافة ، فمسلَّم ، ولكن قولهم: أن «ما» الكافة أكثر ما تفيد قوة التوكيد ، لا تفيد معنَّى زائدًا ، يجاب عنه من وجوه:

أحدها: أن «ما» الكافة قد تثبت معنَّى زائدًا ، وقد ذكر ابن مالك أنها إذا دخلت على الباء أحدثت معنى التقليل كقول الشاعر:

ولئن صرت لا تحير جوابًا لبما قد تُرى وأنت خطيب

قال: وكذلك تحدث في «الكاف» معنى التعليل ، في نحوه قوله تعالى: ﴿ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ ﴾ (٧) .

ولكن قد نُوزعَ في ذلك وادعيَ أن الباء والكاف للسببية ، وأن الكاف بمجردها تفيد التعليل.

والثانى: أن يقال: لا ريب أن "إنَّ" تفيد توكيد الكلام ، و "ما" الزائدة تقوي هذا التوكيد ، وتثبت معنى الكلام ، فتفيد ثبوت ذلك المعنى المذكور في اللفظ خاصة ثبوتًا لا يشاركه فيه غيره ، واختصاصه به ، وهذا من نوع التوكيد والثبوت ليس معنَّى آخر مغايرًا له ، وهو الحصر المدعى ثبوته بدخول «ما» فلم يخرج عن إفادة قوة معنى التوكيد ، وليس ذلك بمنكر إذ المستنكر ثبوت معنى آخر بدخول الحرف الزائد من غير جنس ما يفيده الحرف الأول.

الوجه الثالث: أن اإنَّ المكفوفة بـ (ما) استعملت في الحصر ، فصارت حقيقة عرفية فيه ، واللفظ يصير له (ق/ ١٤) بالاستعمال معنى غير ما كان يقتضيه أصل الوضع ، وهكذا يقال في الاستثناء ، فإنه وإن كان في الأصل

⁽١) الصافات : ٣٩ . (٢) الأنبياء: ١٠٨.

⁽٣) النساء: ١٧١. (٤) طه : ۹۸ .

⁽٥) آل عمران : ٦٢. (٦) الأعراف: ٥٩

⁽٧) البقرة: ١٩٨.

للإخراج من الحكم لكن صار حقيقة عرفية في مناقضة المستثنى منه، وهذا يشبه بنقل اللفظ عن المعنى الخاص إلى العام ، إذا صار حقيقة عرفية فيه . كقولهم (لا أشرب له شربة ماء) ونحو ذلك ، وكنقل الأمثال السائرة ونحوها عما ليس هذا موضع بسطه .

وهذا الجواب ذكره أبو العباس ابن تيمية في بعض كلامه القديم ، وهو يقتضي أن دلالة (إنما) على الحصر إنما هو بطريق العرف والاستعمال ، لا بأصل وضع اللغة ، وهو قول حكاه غيره في المسألة.

وأما قوله تعالى ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجَلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ (١) شـ وقوله عَلَيْكُمْ : ﴿ إِنَّمَا الرَّبَا فِي النسيئة » . وقوله : ﴿ إِنَّمَا الشَّهْرِ تَسْعِ وعشرون » .

وقولهم: ﴿ إنما العالم زيد ﴾ ونحو ذلك . فيقال:

معلوم من كلام العرب أنهم ينفون الشيء في صيغ الحصر وغيرها تارةً لانتفاء ذاته ، وتارة لانتفاء فائدته ومقصوده ، ويحصرون الشيء في غيره تارة لانحصار جميع الجنس فيه ، وتارة لانحصار المفيد أو الكامل فيه ، ثم إنهم تارة يعيدون النفي إلى المسمى ، وتارة إلى الاسم ، وإن كان ثابتًا في اللغة إذا كان المقصود الحقيقي بالاسم منتفيًا عنه ثابتًا لغيره كقوله تعالى : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَاةَ وَالإِنجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِن رَبِّكُمْ ﴾(٢).

فنفى عنهم مسمى الشيء مع أنه في الأصل شامل لكل موجود من حق وباطل ، لما كان ما لا يفيد ولا منفعة فيه (ق/ ٤ ب) يئول إلى الباطل الذي هو العدم فيصير بمنزلة المعدوم ، بل قد يكون أولى بالعدم من المعدوم المستمر عدمه؛ لأنه قد يكون فيه ضرر ، فمن قال الكذب فلم يقل شيئًا ، ومن لم يعمل ما ينفعه بل ما يضره فلم يعمل شيئًا ، ولهذا لما سئل النبي عن الكفار فقال: «ليسوا بشيء السيم النبي عن الكفار .

ويقول أهل الحديث عن بعض الرواة المجروحين أو الأحاديث الواهية : (١) الانفال : ٢. (٢) المائدة : ٦٨.

⁽٣) أخرجه البخاري (٦٢١٣، ٦٢١٦، ٧٥٦١) ، ومسلم (١٢٢، ١٢٣ ، ٢٢٢٨) من حديث عائشة وعندهما : « الكهان » بدلاً من « الكفار » .

ليس بشيء ، إذا لم يكن مما ينتفع به في الرواية لظهور كذبه عمدًا أو خطأ.

ويقال أيضًا لمن خرج عن موجب الإنسانية في الأخلاق ونحوها : هذا ليس بآدمي ولا إنسان ، وما فيه إنسانية ، ومنه قول النسوة عن يوسف على الله عنه أي الله عنه أي الله عنه أي الله تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصَّدُورِ ﴾ [الله تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصَّدُورِ ﴾ (١) .

وقول النبي عِنْ الله : ﴿ ليس المسكين بهذا الطواف الذي ترده اللقمة واللقمتان، والتمرة والتمرتان، إنما المسكين الذي لا يجد ما يغنيه، ولا يُفطَنُ له فَيْتُصدَّق عليه، ولا يسأل الناس إلحاقًا (١) .

وكذلك قال : • ما تعدون المفلس فيكم ؟ قالوا : الذي لا درهم له ولا دينار ، قال : ليس ذلك بالمفلس ، ولكن المفلس من يأتي يوم القيامة بحسنات أمثال الجبال ، ويجيء قد شتم هذا ، وضرب هذا ، وأخذ مال هذا ، فيأخذ هذا من حسناته ، وهذا من حسناته ، فإذا لم يبق له حسنة ، أخذ من سيئاتهم فطرحت عليه ، ثم ألقى في النار (٣) .

وقال: « ما تعدون (ق/ ٥٠) الرقوب فيكم ؟ قالوا: الرقوب من لا يولد له . قال: الرقوب من لم يقدم من ولده شيئًا»(٤) .

وكذلك قوله عِيْكُم : « ليس الشديد بالصُّرعة ، ولكن الشديد الذي علك نفسه عند الغضب (٥) .

وقوله على الغني عن كثرة العرض ، وإنما الغنى غنى النفس (١٠). وأمثال ذلك .

⁽١) الحج : ٤٦.

⁽٢) أخرجه البخاري (١٤٧٦ ، ١٤٧٦) ، ومسلم (١٠٢ ، ١٠٣٩) من حديث أبي هريرة.

⁽٣) أخرجه مسلم (٢٥٨١) من حليث أبي هريرة .

⁽٤) أخرجه مسلم (٢٦٠٨) من حديث ابن مسعود .

⁽٥) أخرجه البخاري (٦١١٤) ، ومسلم (١٠٧ ، ٢٦٠٩) من حديث أبي هريرة .

⁽٦) أخرجه البخاري (٦٤٤٦) ، ومسلم (١٠٥١) من حديث أبي هريرة .

فهذا كله نفي لحقيقة الاسم من جهة المعنى الذي يجب اعتباره ، فإن اسم الرقوب والمفلس والغني والشديد ونحو ذلك ، إنما تعارفه الناس فيمن عدم ماله وولده ، أو حصل له مال أو قوة في بدنه ، والنفوس تجزع من الأولين وترغب في الآخرين ، فيعتقد أنه هو المستحق لهذا الاسم دون غيره فبين على الأخرين ، فيعتقد أنه هو المستحق لهذا الاسم دون غيره فبين على أن حقيقة ذلك المعنى ثابتة لغير هذا المتوهم ، أ... وجه ... المقدر بذلك لغير إذا ، فإن من عدم المال والولد يوم القيامة حيث يضر عدمه أحق باسم المفلس والرقوب عمن يعدمهما حيث قد لا يتضرر بذلك ضرراً معتبراً .

وكذلك وجود غنى النفس وقُوتِّهَا ، أحق بالمدح والطلب من قوة البدن وغنى المال .

وهكذا قوله عِين : ﴿ إِنَّمَا الرَّبَا فِي النَّسِينَةِ ﴾ ﴿ وَلَا رَبًّا إِلَّا فِي النَّسِينَةِ ﴾ ()

فإن الربا العام الشامل للجنسين والجنس الواحد المتفقة صفاته إنما يكون في النسيئة ، وأما ربا الفضل فلا يكون إلا في الجنس الواحد ، ولا يفعله أحد إلا إذا اختلفت الصفات كالمضروب بالتبر ، والجيد الرديء ، فأما مع استواء الصفات فلا يبيع أحد درهمًا بدرهمين (ق/٥ب) وأيضًا فربا الفضل إنما حرم؛ لأنه ذريعة إلى ربا النساء ، كما في (المسند)() عن النبي عرائي أنه قال: (لا تبيعوا الدرهم بالدرهمين ، إني أخاف عليكم الرماء ، وهو الربا».

فالربا المقصود بالقصد الأول هو ربا النسيئة ، فإذا باع مائة بمائة وعشرين مع اتفاق الصفات ، ظهر أن الزيادة قابلت الأجل الذي لا منفعة فيه، وإنما دخل فيه للحاجة ، ولهذا لا يضمن الآجال باليد ولا بالإتلاف ، فلو بقيت العين في يده أو المال في ذمته مدة ، لم يضمن الأجل بخلاف زيادة الصفة فإنها مضمونة في الإتلاف والغصب ، وفي المبيع إذا قابلت غير الجنس .

⁽١) ما بين المعقوفتين غير واضح بالأصل .

⁽٢) تقدم تخريجه.

⁽٣) (٢/ ١٠٩/٢) وذكر الهيثمي في المجمع (١١٣/٤) وقال : وفيه أبو جناب ، وهو ثقة ولكنه مدلس.

فلهذا قيل : ﴿ إنما الربا في النسيئة ﴾ و ﴿ لا ربا إلا في النسيئة » ، فإن المستحق لاسم الربا في الحقيقة هو ربا النسيئة ، وكذلك نفي الأسماء الشرعية لانتفاء بعض واجباتها ، كقوله : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ أُولْئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًا ﴾ (١) .

فهؤلاء هم المستحقون لهذا الاسم على الحقيقة الواجبة ، دون من أخل بشيء من واجبات الإيمان ، ولهذا ينفي الإيمان والإسلام عمن انتفى عنه بعض واجباتهما كقوله : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن »(۲) الحديث .

وقوله: « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه »(۱) .

وقوله: « المؤمن من أمنه الناس على دمائهم وأموالهم » (٤) و «المجاهد من جاهد نفسه في ذات الله» (٥) ومثل هذا كثير (ق/ ١٦) .

وكذلك قوله عَلَيْكُم : ﴿ إنما الشهر تسع وعشرون ﴾ وقوله : ﴿ الشهر تسع وعشرون ﴾ وأن هذا هو عدد الشهر اللازم الدائم ، واليوم الزائد على ذلك جائز يكون في بعضها بخلاف التسعة والعشرين، فإنه يجب عددها واعتبارها بكل حال .

وهذا كما يقال : (الإسلام شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمدًا رسول الله فهذا هو الذي لابد منه ، وما زاد على ذلك فقد يجب على

⁽١) الأنفال : ٢.

⁽۲) أخرجه البخاري (۲۱۷ ، ۲۵۷۰ ، ۲۷۷۲ ، ۲۸۱۰) ، ومسلم (۵۷) من حديث أبي هريرة، وأخرجه البخاري (۲۷۸۲ ، ۲۰۰۹) من حديث ابن عباس .

⁽٣) أخرجه البخاري (٦٤٨٤) ، ومسلم (٤٠) مختصرًا من حديث عبد الله بن عمرو.

⁽٤) أخرجه الترمذي (٢٦٢٧) مختصراً ، والنسائي (٥٠١٠) مختصراً ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

⁽٥) أخرجه الترمذي (١٦٢١) ، وأحمد (٢١/٦) من حديث فضالة بن عبيد ، وقال الترمذي: حسن صحيح .

الإنسان ، وقد يموت قبل التمكن، فلا يكون الإسلام في حقه إلا ما تكلم به. وحاصل الأمر :

أن الكلام الخبري هو إما إثبات أو نفي ، فكما أنهم في الإثبات يثبتون للمسمى اسم الشيء إذا حصل فيه مقصود الاسم ، وإن انتفت صورة المسمى فكذلك في النفي ، فإن أدوات النفي تدل على انتفاء الاسم بانتفاء مسماه قد يدل تارةً على أنه لم يوجب صلاة ، وتارةً لأنه لم توجد حقيقة مقصودة بالمسمى، وتارةً لأنه لم تحمل تلك الحقيقة ، وتارةً لأن ذلك المسمى لا ينبغي أن يكون مقصوداً ، بل المقصود غيره ، وتارة لأسباب أخر ، وهذا حسب ما يقتضيه سياق الكلام ، وما اقترن به من القرائن اللفظية ، التي تخرجه عن كونه حقيقة عند الجمهور ؛ لكون المركب قد صار موضوعًا لذلك المعنى ، ومن القرائن الخالية التي تجعله مجازاً عند الجمهور .

وأما إذا أطلق الكلام مجردًا عن القرينتين ، فمعناه السلب المطلق ، وهو أكثر الكلام ، وهذا الجواب ملخص من كلام شيخ الإسلام أبي العباس ابن تيمية - رحمه اللَّه - وأما قوله تعالى : (ق/ ٦ب) ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾(١) ، وقوله : ﴿إِنَّمَا أَنتَ مُنذَرٌ ﴾(٢) ، وقعو ذلك ، فالجواب عنه أن يقال :

الحصر تارة يكون عامًا كقوله : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لا إِلَهَ إِلاَّ هُو ﴾ (٣) ونحو ذلك ، وتارة يكون خاصًا بما يدل عليه سياق الكلام ، فليس الحصر أن ينفي عن الأول كل ما سوى الثاني مطلقًا ، بل قد ينفي عنه ما يتوهم أنه ثابت له من ذلك النوع الذي أثبت له في الكلام ، فقوله : ﴿ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ فيه نفي تعدد الإلهية في حقه سبحانه ، وأنه لا إله غيره ، ليس المراد أنه لا صفة له سوى وحدانيته الإلهية .

⁽١) النساء: ١٧١.

⁽٢) الرعد : ٧.

⁽٣) طه : ۹۸

وكذلك قوله : ﴿ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ (١) ، فإن المراد به أنه لم يُوحَ إليَّ في أمر الإلهية إلا التوحيد لا الإشراك .

والعجب أن أبا حيان الأندلسي أنكر على الزمخشري ادعاء الحصر في هذه الآية لاستلزامه عنده أنه لم يوح إليه غير التوحيد .

قال : إن الحصر إنما تلقي من جهة « أنما » المفتوحة الهمزة .

قال: ولا يعرف القول بإفادتها الحصر إلا عن الزمخشري وحده ، ورد عليه شيخنا أبو محمد بن هاشم بناءً على أن (أن) المفتوحة فرع عن (إن) المكسورة على الصحيح .

قال : ولهذا صح للزمخشري أن يدعي أنها تفيد الحصر كـ « إنما » ، انتهى.

وهذا كله لا حاجة إليه في هذه الآية فإن الحصر مستفاد فيها من «إنما» المكسورة التي في أول الآية ، فلو فرض أن « أنما » المفتوحة لا تفيد الحصر لم ينتف بذلك الحصر في الآية على ما لا يخفى ، وكذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّهَا أَنتَ مُنذُرُ ﴾ (٢) (ق/ ١٧) أي : لست ربًا لهم ولا مجازيًا ، ولا محاسبًا ، وليس عليك أن تجبرهم على الإيمان ، ولا أن تتكلف لهم طلب الآيات التي يقترحونها عليك أن تجبرهم على الإيمان ، ولا أن تتكلف لهم طلب الآيات التي يقترحونها عليك ، إنما أنت منذر ، فليس عليك إلا الاتباع كما قال : ﴿ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ البَّلاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴾ (٢) ، وقال : ﴿ فَلَا كُورٌ إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ ﴿ إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ ﴿ لَا اللَّهُ عَلَيْكُ الْبَلاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴾ (٢) ، وقال : ﴿ فَلَا كُورٌ إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ ﴿ لَنَّ كُورٌ إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ ﴿ لَا اللَّهُ عَلَيْكُ الْبَلاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴾ (١) ، وقال : ﴿ فَلَا كُورٌ إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ ﴿ إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ ﴿ إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ ﴿ اللَّهُ عَلَيْهُم بِمُسْيَطِرٍ ﴾ (١) .

ومن هاهنا يظهر الجواب عن قوله : « وإنما كان الذي أوتيته وحيًا أوحاه اللّه إلي» فإنه قال : « ما من نبي إلا قد أوتي من الآيات ما آمن على مثله

⁽٤) الأنبياء : ١٠٨.

⁽٢) النازعات : ٤٥.

⁽٣) الرعد: ٤٠.

⁽٤) الغاشية : ٢١ - ٢٢.

البشر، وإنما كان الذي أوتيته وحيًا أوحاه اللَّه إلى فأرجو أن أكون أكثرهم تبعًا يوم القيامة»(١).

فالكلام إنما سيق لبيان آيات الأنبياء العظام، الذي آمن لهم بسببها الخلق الكثير، ومعلوم أن أعظم آيات النبي عليها التي آمن عليها أكثر أمته هي الكثير، وهو الذي كان يدعو له الخلق كلهم، ومن أسلم في حياته خوفًا ، فأكثرهم دخل الإيمان في قلبه بعد ذلك بسبب سماع الوحي ، كمسلمة الفتح وغيرهم .

فالنفي توجه إلى أنه لم تكن آياته التي أوجبت إسلام الخلق الكثير من جنس ما كان لمن قبله مثل ناقة صالح، وعصا موسى ويده، وإبراء المسيح الأكمة والأبرص وإحياء الموتى ونحو ذلك ، فإن هذه أعظم آيات الأنبياء قبله، وبها آمن البشر لهم، وأما آيته هو عليا التي آمن البشر عليها في حياته وبعد وفاته فهي الوحي الذي أوحي إليه، وهي التي توجب إيمان البشر إلى يوم القيامة، كما قال تعالى: ﴿ وَأُوحِيَ إِلَيّ هَذَا الْقُرْانُ لأَنذِرَكُم بِهِ وَمَن بلَغَ ﴾ (٢) .

أن الحصر قد جاء فيها وفي مثلها « بإلا» كما جاء « بإنما » فإنه جاء «لا ربا إلا في النسيئة» ، كما جاء « إنما الربا في النسيئة» ، وجاء في القرآن : ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلاَّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴾ (٣) ، كما جاء فيه : ﴿ إِنَّمَا أَنتَ مُنذِرُ ﴾ (٤) ، وكذلك قوله : ﴿ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلاَّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ

⁽١) سبق تخريجه .

⁽٢) الأنعام : ١٩.

⁽٣) آل عمران : ١٤٤ .

⁽٤) النازعات : ٤٥.

الرُّسُلُ ﴾(١) ومثل ذلك كثير .

فهذا وجه إفادتها الحصر في هذه الآية على القول المشهور ، وهو أن «ما» في قوله : ﴿ إِنَّما يخشى اللَّهُ مِنْ عبادهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ (٢) هي الكافة ، وأما على قول من جعلها موصولة ، فيفيد الحصر من جهة أخرى ، وهو أنها إذا كانت موصولة فتقدير الكلام : أن الذين يخشون اللَّه هم العلماء ، وهذا أيضًا يفيد الحصر فإن الموصول يقتضي العموم لتعريفه ، وإذا كان عامًا لزم أن يكون خبره عامًا أيضًا ؛ لئلا يكون الخبر أخص من المتبدأ ، وهذا النوع من الحصر يسمى حصر المبتدأ في الخبر .

ومتى كان المبتدأ عامًا فلا ريب في إفادته الحصر .

وأما دلالة الآية على الثالث ، وهو نفي العلم عن غير أهل الحشية فمن جهة الحصر أيضًا ، فإن الحصر المعروف المطرد هو حصر (ق/ ١٨) الأول في الثاني ، وهو هاهنا حصر الخشية في العلماء ، وأما حصر الثاني في الأول فقد ذكره الشيخ أبو العباس ابن تيمية - رحمه الله - وأنه قد يكون مرادًا أيضًا فيصير الحصر من الطرفين ، ويكونان متلازمين ، ومثل ذلك كقوله : ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ النَّبُعُ الذِّكُورَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ ﴾ (٣) . ﴿إِنَّمَا أَنتَ مُنذر مَن يَخْشَاهَا ﴾ (أ) . ﴿ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْد رَبِّهِمْ وَهُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْد رَبِّهِمْ وَهُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿ يَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِع ﴾ (٥) .

قال : وكذلك الحصر في الآية ، أعني قوله : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهُ مِنْ عَبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ (١) ، فيقتضي أن كل من خشي اللَّه فهو عالم ، أو يقتضي حال من يخشى اللَّه .

⁽١) المائدة : ٥٥.

⁽۲) فاطر: ۲۸.

⁽۴) يس: ۱۱ .

⁽٤) النازعات: ٥٥.

⁽٥) السجدة : ١٥-١٦.

⁽٦) فاطر : ٢٨.

وبيان الحصر الذي ذكره الشيخ ـ رحمه اللّه ـ في هذه الآيات أن قوله:
﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبِعَ الذّكر وَخَشِي الرّحْمَنَ بِالْغَيْبِ ﴾ (١) فيه الحصر من الطرفين،
فإنه اقتضى أن إنذاره مختص بمن اتبع الذكر ، وخشي الرحمن بالغيب ، فإن
هذا هو المختص بقبول الإنذار والانتفاع به ، فلذلك نفي الإنذار عن غيره،
والقرآن مملوء بأن الإنذار إنما هو للقائل له خاصة ، ويتقضي أنه لا يتبع الذكر
ويخشى الرحمن بالغيب إلا من أنذره ، أي : من قبل إنذاره ، وانتفع به،
فإن اتباع الذكر وخشية الرحمن بالغيب مختصة بمن قبل الإنذار ، كما يختص
قبول الإنذار والانتفاع به بأهل الخشية (ق/ ٨ب) واتباع الذكر .

وكذلك قوله : ﴿ إِنَّمَا أَنتَ مُنذَرُ مَن يَخْشَاهَا ﴾ (٢) .

وقوله : ﴿ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا ﴾(٣) .

فإن انحصار الإنذار في أهل الخشية والإنذار ، كانحصار أهل الخشية في أهل الإنذار والذين خرُّوا سجدًا في أهل الإيمان ، ونحو ذلك ، فكذلك قوله: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مَنْ عَبَاده الْعُلَمَاءُ ﴾(٤) .

وقد فسرها السلف بذلك أيضًا كما سنذكره إن شاء اللَّه تعالى ونذكر شواهده.

وهاهنا نكتة حسنة :

وهي أن قول تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ (١) قد علم أنه يقتضي ثبوتها لجنس العلماء ، كما يقتضي ثبوتها لجنس العلماء ، كما يقال: إنما يحج المسلمون أو لا يحج إلا مسلم ، فيقتضي ثبوت الجح لجنس المسلمين لا لكل فرد منهم ؟

أو يقتضي ثبوت الخشية لكل واحد من العلماء ؟

هذا الثاني هو الصحيح ، وتقريره من جهتين :

⁽۱) يس : ۱۱ .

⁽٢) النازعات : ٤٥ .

⁽٢) السجدة : ١٥.

⁽٤) فاطر : ٢٨.

الجهة الأولى: أن الحصر هاهنا من الطرفين ، حصر الأول في الثاني، وحصر الثاني في الأول ، كما تقدم بيانه ، فحصر الخشية في العلماء يفيد أن كل ما خشي الله فهو عالم ، وإن لم يفد بمجرده أن كل عالم فهو يخشى الله، ويفيد أن من لا يخشى فليس بعالم ، وحصر العلماء في أهل الخشية يفيد أن كل عالم خاش ، فاجتمع من مجموع الحصرين ثبوت الخشية لكل فرد من أفراد العلماء .

والجهة الثانية: أن المحصور هل هو مقتضي للمحصور فيه، أو هو شرط له ؟

قال الشيخ أبو العباس ـ رحمه الله ـ: وفي هذه الآية وأمثالها هو مقتضى ، فهو عام فإن العلم بما أنذرت به الرسل يوجب الخوف .

ومراده بالمقتضى العلة المقتضية ، وهي التي يتوقف تأثيرها على وجود شروط وانتفاء موانع ، كأسباب الوعد والوعيد ونحوهما ، فإنها مقتضيات (ق/ ١٩) وهي عامة.

ومراده بالشرط ما يتوقف تأثير السبب عليه ، بعد وجود السبب ، وهو الذي مِن عدمه عدم المشروط ، ولا يلزم من وجوده وجود المشروط كالإسلام بالنسبة إلى الحج .

والمانع بخلاف الشرط : وهو ما يلزم من وجوده العدم ، ولا يلزم من عدمه الوجود .

وهذا الفرق بين السبب والشرط ، وعدم المانع ، إنما يتم على قول من يُجُوزُ تخصيص العلة ، وأما من لا يسمي علة إلا ما استلزم الحكم ولزم من وجوده وجوده على كل حال ، فهؤلاء عندهم الشرط وعدم المانع من جملة أجزاء العلة .

والمقصود هنا : أن العلم إذا كان سببًا مقتضيًا للخشية كان ثبوت الخشية تمامًا لجميع أفراد العلماء ، لا تتخلف إلا لوجود مانع ونحوه .

فصل

قد تقدم بيان دلالة الآية على أن من خشي اللَّه وأطاعه، وامتثل أوامره، واجتنب نواهيه ، فهو عالم ؛ لأنه لا يخشاه إلا عالم.

وعلى نفي الخشية عن غير العلماء ، ونفي العلم عن غير أُولي الخشية أيضًا ، وأن من لم يخش اللَّه فليس بعالم ، وبذلك فسرها السلف .

- فعن ابن عباس قال : يريد إنما يخافني مِن خَلْقي مَن علم جبروتي وعزَّتي وجلالي وسلطاني » .

وعن مجاهد والشعبي : « العالِم من خاف اللَّه » .

وعن ابن مسعود قال : « كفى بخشية اللَّه علمًا ، وكفى بالاغترار بالله جهلاً»(١)

وذكر ابن أبي الدنيا ، عن عطاء الخراساني في هذه الآية قال : «العلماء بالله الذين يخافونه » .

وعن الربيع بن أنس في هذه الآية قال : « من لم يخش اللَّه فليس بعالم، ألا ترى أن داود قال : ذلك بأنك جعلت العلم خشيتك والحكمة الإيمان بك، (ق/ ٩ ب) وما عِلْم مَن لم يخشك وما حكمة من لم يؤمن بك ، وعن الربيع، عن أبي العالية ﴿ يُؤْتِي الْحَكْمَةَ مَن يَشَاءُ ﴾ (٢) ، قال : « الحكمة » الحشية ، فإن خشية اللَّه رأس كل حكمة » .

وروى الدارمي من طريق عكرمة ، عن ابن عباس : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهُ مِنْ عَبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾، قال : ﴿ من خشي اللَّه فهو عالم (٣) .

وعن يحيى بن جعدة ، عن علي قال: ﴿ يَا حَمَلَةَ الْعَلَمُ اعْمَلُوا بِهُ ، فَإِنَّا الْعَلَمُ ، وسيكون أقوامٌ يحملون العلم ،

⁽۱) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (٤٦)، وابن أبي شبية في «المصنف» (٣٤٣/١٤) برقم (٣٤٥٣٢)، والطبراني في «الكبير» (٨٩٢٧/٩)، والبيهقي في «الشعب» (٧٤٦) وغيرهم. (٢) البقرة : ٢٦٩.

⁽٣) في ﴿ السنن ، برقم (٣٣٣) .

ولا يجاوز تراقيهم ، يخالف علمهم عملهم ، وتخالف سريرتهم علانيتهم ، يجلسون حلقًا فيباهي بعضهم بعضًا ، حتى أن الرجل ليغضب على جليسه أن يجلس إلى غيره ويدعه ، أولئك لا تصعد أعمالهم في مجالسهم تلك إلى اللَّه عز وجل^(۱).

وعن مسروق قال : ﴿ كَفَى بِالمَرْءَ عَلَمًا أَنْ يَخْشَى اللَّهُ عَزْ وَجِلْ ، وَكَفَى بِالْمَرْءَ جَهِلاً أَنْ يَعْجِبُ بِعَمِلُهُ ﴾ .

وعن ابن عمر رضي اللَّه عنهما قال : • لا يكون الرجل عالمًا حتى لا يحسد من فوقه ، ولا يحقر من دونه ، ولا يبتغي بعلمه ثمنًا الله أنها .

وعن أبي حازم نحوه .

ومنه قول الحسن : ﴿ إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة ، البصير بدينه المداوم على عبادة ربه » .

وعن عبيد الله بن عمر ، أن عمر بن الخطاب سأل عبد الله بن سلام: من أرباب العلم ؟ قال : الذين يعملون بما يعلمون (٢٠) .

وقال رجل للشعبي: أفتني أيها العالم، فقال: ﴿إِنَمَا العالم من يخاف الله». وعن الربيع بن أنس ، عن بعض أصحابه قال: ﴿ علامة العلم خشية اللَّه عز وجل».

وسئل سعد بن إبراهيم: من أفقه أهل المدينة؟ قال: «أتقاهم لربه» (ق/ ١١٠).

وسئل الإمام أحمد عن معروف ، وقيل له : هل كان معه علم ؟ فقال : «كان معه أصل العلم ، خشية اللَّه عز وجل » .

ويشهد لهذا قوله تعالى : ﴿ أُمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٤) .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بجَهَالَة ثُمَّ

⁽١) أخرجه الدارمي في ا السنن ، (٣٨٢) .

⁽۲) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (۲/۱/۱).

⁽٣) أخرجه الدارمي في (السنن » (٥٧٥) .

⁽٤) الزمر : ٩ .

يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ ﴾(١).

وقوله : ﴿ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةَ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورً رَحِيمٌ ﴾ (٢)

وقوله : ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلُحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ (٣) .

قال أبو العالية : سألت أصحاب محمد عن هذه الآية : ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ ﴾ (٤) ، فقالوا: كل من عضى اللَّه فهو جاهل ، وكل من تاب قبل الموت ، فقد تاب من قريب .

وعن قتادة ، قال : أجمع أصحاب رسول اللَّه على الله على أن كل من عصى اللَّه فهو جاهل. عصى ربه، فهو جهالة عمداً كان أو لم يكن، وكل من عصى اللَّه فهو جاهل.

وقال مجاهد : من عمل ذنبًا من شيخ أو شاب فهو بجهالة .

وقال أيضًا : من عصى ربه فهو جاهل ؛ حتى ينزع عن معصيته .

وقال أيضًا : من عمل سوءًا خطأً أو إثمًا عمدًا فهو جاهل حتى ينزع منه. وقال أيضًا هو وعطاء : الجهالة العمد .

رواهن ابن أبي حاتم وغيره .

قال : وروي عن قتادة وعمرو بن مرة والثوري نحو ذلك .

وروي عن مجاهد والضحاك قالا: ليس من جهالته ألا يعلم حلالاً ولا حرامًا ، ولكن من جهالته حين دخل فيه .

وقال عكرمة : الدنيا كلها جهالة .

⁽١) النساء: ١٧.

⁽٢) الأنعام: ٥٤.

⁽٣) النحل : ١١٩.

⁽٤) النساء: ١٧.

وعن الحسن البصري (ق/ ١٠ب) أنه سئل عنها ، فقال : هم قوم لم يعلموا مالهم وما عليهم .

قيل له : أرأيت لو كانوا علموا ؟

قال : فليخرجوا منها فإنها جهالة .

ومما يُبين أن العلم يوجب الخشية ، وأن فقده يستلزم فقد الخشية وجوه:

أحدها: أن العلم بالله تعالى وماله من الأسماء والصفات كالكبرياء والعظمة والجبروت والعزة وغير ذلك يوجب خشيته ، وعدم ذلك يستلزم فقد هذه الخشية.

وبهذا فسر الآية ابن عباس فقال : يريد إنما يخافني من علم جبروتي وعزتي وجلالي وسلطاني .

ويشهد لهذا قول النبي عَيَّا : (إني الأعلمكم بالله وأشدكم له خشية)(١).

وكذلك قوله عَيْنِ : (لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً)(١).

وفي المسند (٢) وكتاب الترمذي (٤) وابن ماجه (٥) من حديث أبي ذر ، عن النبي عَلَيْكُم قال : (إني أرى ما لا ترون ، وأسمع ما لا تسمعون ، إن السماء أطّت وحُق لها أن تنط ، ليس فيها موضع أربع أصابع إلا وملك واضع جبهته ساجداً لله عز وجل ، والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ،

⁽١) أخرجه البخاري (١٠١٦) ومسلم (٢٣٥٦) من حديث عائشة بلفظ و فوالله لأنا أعلمهم بالله وأشدهم له خشية ٤.

⁽٢) أخرجه البخاري (٢٦١١ ، ١٤٨٦) ، ومسلم (٢٣٥٩) من حديث أنس .

⁽٤) برقم (٢٣١٢) . وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب ، ويروى من غير هذا الوجه أن أبا ذر قال : لوددت أني شجرة تعضد . وقال الترمذي : وفي الباب عن أبي هريرة وعائشة وابن عباس وأنس .

⁽۵) برقم (۱۹۰۶) .

وما تلذذتم بالنساء على الفرش، ولخرجتم إلى الصُّعدات^(۱) تجارون^(۱) إلى اللَّه عز وجل».

وقال الترمذي : حسن غريب . قال : ويروى عن أبي ذر موقوقًا .

وذكر أبو نعيم وغيره بالإسناد عن ابن عباس أنه قال للنفر الذين كانوا يختصمون ويتمارون : « أوما علمتم أن لله عبادًا أصمتتهم خشية اللَّه من غير بكم ولا عي ، وإنهم لهم العلماء والفصحاء (ق/ ١١١) والطلقاء والنبلاء، العلماء بأيام اللَّه ، غير أنهم إذا تذكروا عظمة اللَّه طاشت لذلك عقولهم ، وانكسرت قلوبهم ، وانقطعت ألسنتهم ، حتى إذا استفاقوا من ذلك تسارعوا إلى اللَّه عز وجل بالأعمال الزاكية يعدون أنفسهم مع المفرطين، وإنهم لأكياس أقوياء مع المظالمين والخاطئين ، وإنهم لأبرار برءاء إلا أنهم لا يستكثرون إلا الكثير ، ولا يرضون له بالقليل ، ولا يدلُّون عليه بالأعمال ، هم حيث ما ليقتموهم مهتمون مشفقون وجلون خائفون » .

وروى ابن أبي الدنيا أثراً عن زياد بن { أبي } حبيب أنه بلغه أن من جملة العابدين من يسيل من عينه أمثال الأنهار من البكاء ، فإذا رفع رأسه قال : سبحانك ما تُخشى حق خشيتك ، قال - تعالى ذكره - : (لكن الذين يحلفون باسمي كاذبين لا يعلمون ذلك) .

وعن يزيد الرقاشي قال : ﴿ إِن لله تبارك وتعالى ملائكة حول العرش تجري أعينهم مثل الأنهار إلى يوم القيامة يميدون كأنهم تنفضهم الريح من خشية الله » .

فيقول الرب عز وجل : ملائكتي ! ما الذي يخيفكم وأنتم عندي ؟ فيقولون : يارب ! لو أن أهل الأرض اطلعوا من عزتك وعظمتك على ما اطلعنا عليها ما أساغوا طعامًا ولا شرابًا ولا انبسطوا في فرشهم ، ولخرجوا إلى الصحاري يخورون كما تخور البقر .

⁽١) الطرق .

⁽٢) ترفعون أصواتكم بالدعاء.

ومثل هذا كثير جداً ، والمقصود : أن العلم بالله وأسمائه وصفاته وأفعاله من قدره ، وخلقه ، والتفكير في عجائب آياته المسموعة المتلوة (ق/١١ب) وآياته المشاهدة المرئية مع عجائب مصنوعاته ، وحكم مبتدعاته ونحو ذلك ، مما يوجب خشية اللَّه وإجلاله ، ويمنع من ارتكاب نهيه ، والتفريط في أوامره، وهو أصل العلم النافع .

ولهذا قال طائفة من السلف كعمر بن عبد العزيز ، وسفيان بن عيينة: أعجب الأشياء قلب عرف ربه ثم عصاه .

وقال بشر بن الحارث : لو تفكر الناس في عظمة اللَّه لما عصوا اللَّه . وفي هذا المعنى يقول الشاعر :

فواعجبًا كيف يعصى الإله وكيف يجحده الجاحد ولله في كل تحريكة وتسكينة أبددًا شاهدد وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

الوجه الثاني: أن العلم بتفاصيل أمر الله ونهيه والتصديق الجازم بذلك، وبما يترتب عليه من الوعد والوعيد، والثواب والعقاب مع تيقن مراقبة الله واطلاعه ومشاهدته، ومقته لعاصيه، وحضور الكرام الكاتبين كل هذا يوجب الخشية، وفعل المأمور وترك المحظور، وإنما يمنع الخشية ويوجب الوقوع في المحظورات الغفلة عن استحضار هذه الأمور، والغفلة من أضداد العلم.

والغفلة والشهوة أصل الشر ، قال تعالى : ﴿ وَلا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴾ (١) (ق/ ١١٢) .

والشهوة وحدها لا تستقل بفعل السيئات إلا مع الجهل ، فإن صاحب الهوى لو استحضر هذه الأمور المذكورة ، وكانت موجودة في ذكره ، لاوجبت له الخشية القامعة لهواه ، ولكن غفلته عنها مما يوجب نقص إيمانه الذي أصله التصديق الجازم المترتب على التصور التام ، ولهذا كان ذكر الله وتوحيده والثناء

⁽١) الكهف: ٢٨.

عليه يُزيد الإيمان ، والغفلة والإعراض عن ذلك يُضعفه ويُنقصه ، كما كان يقول من يقول من الصحابة : ﴿ اجلسوا بنا نؤمن ساعة ﴾(١) .

وفي الأثر المشهور عن حماد بن سلمة (٢) ، عن أبي جعفر الخطمي ، عن جده عمير بن حبيب ، وكان من الصحابة قال : ﴿ الْإِيمَانُ يَزِيدُ وَيَنْقُص ﴾ .

قيل : وما زيادته ونقصانه ؟ قال : إذا ذكرنا اللَّه فحمدناه وسبحناه فتلك زيادته ، وإذا أغفلنا ونسينا فذلك نقصانه.

وفي مسند الإمام أحمد^(٣) ، والبزار من حديث أبي هريرة ، أن النبي عاليات الله الإمام أحمد^(٣) .

قالوا: وكيف نجدد إيماننا يا رسول الله؟

قال : «قولوا : لا إله إلا الله».

⁽۱) ذكره البخاري تعليقًا في كتاب الإيمان - باب قول النبي عليظهم بني الإسلام على خمس». قال البخاري : وقال معاذ . . . فذكره . الفتح (۱/ ۱۰) . وعزاه الحافظ إلى أحمد بن حنبل وأبي بكر بن أبي شيبة في « كتابي الإيمان » لهما ، وذكر إسناديهما . وقال: هذا موقوف صحيح . تغليق التعليق (۲/ ۲۰ - ۲۱) .

واخرجه ابن أبي شبية في ﴿ مصنفه ﴾ برقم (١٠٤١٢ ، ١٤٤-١ ، ١٦٥٤٧).

وأخرج أبن أبي شيبة في « مصنفه » برقم (١٠٤١٥) عن زر قال : كان عمر مما يأخذ بيد الرجل والرجلين من أصحابه فيقول : « قم بنا نزدد إيمانًا » .

 ⁽٢) أخرجه الحاكم في «شعار أصحاب الحديث» (٨) ، والأجري في « الشريعة» (٢١٥)
 كلاهما من طريق حماد بن سلمة به .

وأخرجه ابن أبي شيبة في (مصنفه » (١٠٣٧٦) ، وعبد الله بن أحمد في (السنة) (٦٣٤، ٥٦٠) ، والصابوني في (عقيدة أهل السنة » (١٠٥) ، والحاكم في (شعار أصحاب الحديث » (٧) ، والبيهقي في (الشعب » (٥٦)، والآجري في (الشريعة » (٢١٦) وغيرهم من طريق حماد بن سلمة عن أبي جعفر الخطمي عن أبيه عن جده عمير بن حياسة به .

قال الحافظ في «الإصابة» (٣٠/٣): وقال ابن السكن: تفرد به حماد بن سلمة ، وقال أبو نعيم: اسم أبي جعفر: عمير بن يزيد بن حبيب وأخرجه ابن شاهين من وجه آخر عن حماد بن سلمة قال: حدثنا أبو جعفر الخطمي قال: كان جدي عمير بن حبيب وكانت له صحبة _ يقول: «أي بني الإيمان يزيد وينقص »

⁽٣) أخرجه أحمد (٢٥٩١٢) وضعفه الشيخ الألباني - رحمه الله- في الضعيفة (٨٩٦) .

ولهذا كان الصحيح المشهور عن الإمام أحمد، الذي عليه أكثر أصحابه، وأكثر علماء السنة من جميع الطوائف، أن ما في القلب من التصديق والمعرفة يقبل الزيادة والنقصان، فالمؤمن يحتاج دائمًا كل وقت إلى تجديد إيمانه وتقوية يقينه، وطلب الزيادة في معارفه، والحذر من أسباب الشك والريب والشبهة، ومن هنا يعلم معنى قول النبي على الايزني الزاني حين يزني وهو (ق/ ١٢ ب) مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن، ولا يشرب الحمر حين يشربها وهو مؤمن الأله لو كان مستحضرًا في تلك الحال لاطلاع الله عليه ومقته له مع ما توعده الله به من العقاب المجمل والمفصل استحضارًا تامًا لامتنع منه بعد ذلك وقوع هذا المحظور، وإنما وقع فيما وقع فيه لضعف إيمانه ونقصه.

الوجه الثالث: أن تصور حقيقة المخوف يوجب الهرب منه ، وتصور حقيقة المحبوب يوجب طلبه ، فإذا لم يهرب من هذا ، ولم يطلب هذا ، دل على أن تصوره لذلك ليس تامًا ، وإن كان قد تصور الخبر عنه ، وتصور الخبر وتصديقه وحفظ حروفه غير تصور المخبر به ، فإذا أخبر بما هو محبوب أو مكروه له ، ولم يكذب الخبر ، بل عرف صدقه ، لكن قلبه مشغول بأمور أخرى عن تصور ما أخبر به ، فهذا لا يتحرك للهرب ولا للطلب .

وفي الآثر المعروف عن الحسن ، وروي مرسلاً عن النبي على اللسان «العلم علمان ، فعلم في القلب ، فذاك العلم النافع ، وعلم على اللسان فذاك حجة اللَّه على ابن آدم»(٢) .

الوجه الرابع: أن كثيراً من الذنوب قد يكون سبب وقوعه جهل فاعله بحقيقة قبحه وبغض الله له ، وتفاصيل الوعيد عليه ، وإن كان عالمًا بأصل تحريمه وقبحه ، لكنه يكون جاهلاً بما ورد فيه من التغليظ والتشديد ونهاية القبح، فجهله بذلك هو الذي جراً ه عليه وأوقعه فيه، ولو كان عالمًا بحقيقة قبحه لأوجب ذلك العلم (ق/11) تركه خشية من عقابه .

⁽۱) أخرجه البخاري (۲٤٧٥) وفي مواضع أخر، ومسلم (۵۷) من حديث أبي هريرة، وأخرجه البخاري (٦٧٨٢) وفي مواضع أخر من حديث ابن عباس .

⁽٢) أخرجه الخطيب في (تاريخه) (٣٤٦/٤) ، وابن الجوزي في (العلل المتناهية) (١/ ٨٢).

ولهذا فإن القول الصحيح الذي عليه السلف وأئمة السنة أنه يصح التوبة عن بعض الذنوب دون بعض خلاقًا لبعض المعتزلة ، فإن أحد الذنبين قد يعلم قبحه فيتوب منه ، ويستهين بالآخر لجهله بقبحه وحقيقة مرتبته فلا يقلع عنه، وكذلك قد يقهره هواه ، ويغلبه في أحدهما دون الآخر ، فيقلع عما لم يغلبه هواه فيه دون ما غلبه فيه هواه .

ولا يقال: لو كانت الخشية عنده موجودة لأقلع عن الجميع ، لأن أصل الخشية عنده موجودة ، ولكنها غير تامة ، وسبب نقصها إما نقص علمه ، وإما غلبة هواه ، فنقص توبته نشأ من كون المقتضي للتوبة من أحد الذنبين أقوى من المقتضي للتوبة من الآخر ، وكون المانع من التوبة من أحدهما أشد من المانع من الآخر .

الخامس: أن كل من علم علمًا تامًا جازمًا بأن فعل شيء يضره ضررًا راجحًا ولم يفعله فإن هذا خاصة العاقل ، فإن نفسه تنصرف عما يعلم رجحان ضرره بالطبع .

فإن اللَّه جعل في النفس حبًّا لما ينفعها ، وبغضًا لما يضرها فلا يفعل ما يجزم بأنه يضرها ضررًا راجحًا ، ولا يقع ذلك إلا مع ضعيف العقل ؛ فإن السقوط من موضع عال أو في نهر مغرق ، والمرور تحت حائط يخشى سقوطه، ودخول نار متأججة ، ورمي المال في البحر ونحو ذلك ، لا يفعله من هو تام العقل ؛ لعلمه بأن هذا ضرر لا منفعة فيه ، وإنما يفعله من لم يعلم ضرره كالصبي والمجنون والساهي والغافل (ق/١٣٣) .

وأما العقل فلا يقدم على ما يضره مع علمه بما فيه من الضرر إلا لظنه أن منفعته راجحة إما بأن يجزم بأن ضرره مرجوح ، أو يظن أن خيره راجح، كالذي يركب البحر ، ويسافر الأسفار الخطرة للربح ، فإنه لو جزم بأنه يغرق أو يخسر لما فعل ذلك ، وإنما أقدم عليه لترجيح السلامة عنده والربح ، وإن كان قد يكون مخطئًا في هذا الظن ، وكذلك الزاني والسارق ونحوهما ، لوحصل لهم جزم بإقامة الحدود عليهم من الرجم والقطع ونحو ذلك لم يقدموا

على ذلك ، فإذا علم هذا فأصل ما يوقع الناس في السيئات الجهل وعدم العلم بأنها تضرهم ضرراً راجحًا ، أو ظن أنها تنفعهم نفعًا راجحًا ، وذلك كله جهل إما بسيط وإما مركب ، ولهذا يسمى حال فعل السيئات الجاهلية ، فإن صاحبها في حال جاهلية ، ولهذا كان الشيطان يزين السيئات ويأمر بها ، ويذكر ما فيها من المحاسن التي يظن أنها منافع لا مضار ، كما أخبر اللَّه عنه في قصة آدم أنه قال : ﴿ يَا آدَمُ هَلُ أَدُلُكَ عَلَىٰ شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكِ لاَّ يَبْلَىٰ ﴿ إِنَّ اللَّهُ عَنْهُ فَاكُلا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا ﴾ (١) .

وقال : ﴿ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلاَّ أَن تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالدينَ ﴾ (٧) .

وقال تعالى : ﴿ وَمَن يَعْشُ عَن ذِكْرِ الرَّحْمَٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُو َلَهُ قَرِينٌ ﴿ وَمَا لَهُ وَلَهُ قَرِينٌ ﴾ (٣) .

وقال تعالى : ﴿ أَفَمَن زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسِنًا ﴾ (٤) (ق/ ١١٤).

وقال : ﴿ كَذَٰلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِهِم مَّرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾(٥) .

وتزيين أعمالهم يكون بواسطة الملائكة والأنبياء والمؤمنين للخير ، وتزيين شياطين الإنس والجن للشو .

وقال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ زَيِّنَ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلادِهِمْ شُرَكَاؤُهُمْ لِيُرْدُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ ﴾ (١٠) .

ومثل هذا كثير .

فالفاعل للذنب لو جزم بأنه يحصل له به الضرر الراجع لم يفعله ، لكنه

⁽۱) طه : ۱۲۰ – ۱۲۱

⁽۲) الأعراف : ۲۰ .

⁽٣) الزخرف : ٣٦-٣٧.

⁽٤) فاطر : ٨ .

⁽٥) الأنعام : ١٠٨.

⁽٦) الأنعام : ١٣٧.

يزين له ما فيه من اللذة التي يظن أنها مصلحة . ولا يجزم بوقوع عقوبته بل يرجو العفو بحسنات أو توبة أو بعفو اللَّه ونحو ذلك .

وهذا كله من اتباع الظن وما تهوى الأنفس، ولو كان له علم كامل لعرف به رجحان ضرر السيئة، فأوجب له ذلك الخشية المانعة من مواقعتها ونبين هذا:

بالوجه السادس هو: أن لذات الذنوب لا نسبة لها إلى ما فيها من الآلام والمفاسد البتة ، فإن لذاتها سريعة الانقضاء ، وعقوباتها وآلامها أضعاف ذلك، ولهذا قيل : (إن الصبر على المعاصي أهون من الصبر على عذاب الله).

وقيل : رب شهوة ساعة أورثت حزنًا طويلاً .

وما في الذنوب من اللذات كما في الطعام الطيب المسموم من اللذة ، فهي مغمورة بما فيه المفسدة ، ومُؤثر لذة الذنب كمؤثر لذة الطعام المسموم الذي فيه من السمون ما يُمرض أو يقتل .

ومن هاهنا يعلم: أنه لا يؤثر لذات الذنوب إلا من هو جاهل بحقيقة عواقبها ، كما لا يؤثر أكل الطعام (ق/١٤) المسموم للذته إلا من هو جاهل بحاله ، أوغير عاقل ، ورجاؤه التخلص من شرها بتوية أو عفو ، أو غير ذلك ، كرجاء آكل الطعام المسموم الطيب الخلاص من شر سمه بعلاج أو بغير ، وهو في غاية الحمق والجهل ، فقد لا يتمكن من التخلص منه بالكلية فيقتله سمه ، وقد لا يتخلص منه تخلصاً تاماً فيطول مرضه ، وكذلك المذنب قد لا يتمكن من التوبة ، فإن من وقع في ذنب تجرأ على غيره ، وهان عليه خوض يتمكن من التوبة ، فإن من وقع في ذنب تجرأ على غيره ، وهان عليه خوض بعده ، وقد دل على ذلك الخراف في غير موضع ، وإذا قُدر أنه تاب منه فقد لا يتمكن من التوبة النصوح (الحاصلة) (ع) التي تمحو أثره بالكلية ، وإن قُدر أنه تاب منه نقد لا يتمكن من التوبة النصوح (الحاصلة) المناعمة بالمعصية ما في التوبة النصوح المشتملة على الندم والحزن والحوف والبكاء وتجشم الأعمال الصالحة المشقة من الألم والمشقة .

^(*) كتب فوقها : كذا وكتب في الهامش : لعلها الخالصة .

ولهذا قال الحسن : ترك الذنب أيسر من طلب التوبة .

ويكفي المذنب ما فاته في حال اشتغاله بالذنوب من الأعمال الصالحة التي كان يمكنه تحصيل الدرجات بها .

وقد اختلف الناس في التائب هل يمكن عُودُه إلى ما كان عليه قبل المعصية على قولين معروفين ، والقول بأنه لا يمكن عوده إلى ما كان عليه قول أبي سليمان الداراني وغيره .

وكذلك اختلفوا في التوبة إذا استكملت شروطها (ق/١٥) هل يجزم بقبولها ؟ على قولين :

فالقاضي أبو بكر وغيره من المتكلمين على أنه لا يجزم بذلك ، ولكن كثير من أهل السنة والمعتزلة وغيرهم على أنه يقطع بقبولها.

وإن قُدَّر أنه عُفي عنه من غير توبة ، فإن كان ذلك بسبب أمر مكفرٍ عنه كالمصائب الدنيوية ، وفتنة القبر ، وأهوال البرزخ ، وأهوال الموقف ، ونحو ذلك ، فلا يستريب عاقل أن ما في هذه الأمور من الآلام والشدائد أضعاف أضعاف ما حصل في المعصية من اللذة .

وإن عفي عنه بغير سبب من هذه الأسباب المفكرة ونحوها ، فإنه لابد أن تلحقه عقوبات كثيرة منها ما فاته من ثواب المحسنين ، فإن الله تعالى وإن عفى عن المذنب فلا يجعله كالذين آمنوا وعملوا الصالحات .

كما قال تعالى : ﴿ أَمْ حَسَبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ (١) .

وقال: ﴿ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴾ (٢) .

ولهذا قال بعض السلف : هب أن المسيء قد عفي عنه ، أليس قد فاته ثواب المحسنين ؟ ولولا أن اللَّه تعالى رضَّى أهل الجنة كلهم بما حصل لهم من

⁽١) الجاثية : ٢١.

⁽٢) ص : ۲۸.

المنازل ، لتقطعت {قلوب} (**) أصحاب اليمين حسرات مما فاتهم من منازل المقربين مع إمكان مشاركتهم لهم في أعمالهم التي نالوا بها منازلهم العالية ، وقد جاء في الأحاديث والآثار أنهم يقولون : ألم نكن مع هؤلاء في الدنيا ؟ فيقال : (ق/١٥) كنتم تفطرون وكانوا يصومون ، وكنتم تنامون وكانوا يقومون وكنتم تبخلون ، وكانوا ينفقون ، ونحو ذلك .

وكذلك جاء « أن الرجل من أهل عليين ليخرج فيسير في ملكه فما تبقى خيمة من خيم الجنة إلا دخلها من ضوء وجهه فيستبشرون بريحه فيقولون : واهًا لهذه الريح ، هذا رجل من أهل عليين قد خرج يسير في ملكه».

هذا قد روي من حديث ابن مسعود مرفوعًا^(۱)، وروي من كلام كعب^(۲) .

ومنها: ما يلحقه من الخجل والحياء من الله عز وجل عند عرضه عليه وتقريره بأعماله وربما كان ذلك أصعب عليه من دخول النار ابتداءً وقد أخبر بذلك بعض المحتضرين في زمان السلف عند احتضاره ، وكان أغمي عليه حتى ظُن أنه مات ، ثم أفاق فأخبر ذلك ، وجاء تصديق ذلك في الأحاديث والآثار، كما روى عبد الله بن الإمام أحمد في كتاب « الزهد » بإسناده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « يدني الله عز وجل العبد يوم القيامة فيضع عليه كنفه فيستره من الخلائق كلها ، ويدفع إليه كتابه في ذلك الستر فيقول: اقرأ يا ابن آدم كتابك ، قال : فيمر بالحسنة فيبيض لها وجهه ويسر بها قلبه، قال : فيقول الله عز وجل : أتعرف يا عبدي ؟ فيقول : نعم يارب أعرف، فيقول إني قد قبلتها منك ، قال : فيخر لله ساجداً ، قال : فيقول الله عز وجل ارفع رأسك يا ابن آدم وعد في كتابك ، قال : فيمر بالسيئة فيسود لها وجهه ويوجَل منها قلبه ، وترتعد منه فرائصه ، ويأخذه من الحياء من ربه ما لا يعلمه غيره قال : فيقول الله عز وجل : أتعرف يا عبدي ؟ قال : فيقول : نعم يارب أعرف ، قال : فيقول النه عز وجل : أتعرف يا عبدي ؟ قال : فيقول : نعم يارب أعرف ، قال : فيقول : إني قد غفرتها لك ، قال : فلا يزال حسنة نعم يارب أعرف ، قال : فيقول : إني قد غفرتها لك ، قال : فلا يزال حسنة تقبل فيسجد وسيئة تغفر فيسجد ، فلا ترى الخلائق منه إلا السجود ، قال : قتل فيسجد وسيئة تغفر فيسجد ، فلا ترى الخلائق منه إلا السجود ، قال :

^(*) زيادة يستقيم بها السياق. (١) أخرجه أبو داود برقم (٣٩٨٧).

⁽٢) أخرجه عبدالله بن أحمد في «السنة» (١٢٠٣)، والطبراني في «الكبير» (٩٧٦٣/٩)، ومحمد بن نصر المروزي في «تعظيم قدر الصلاة» (٢٧٨)، والحاكم في «المستدرك» (٤/ ٥٩٠ ـ ٥٩٣) وقال: صحيح الإسناد على شرط مسلم، ولم يخرجها. والحديث =

حتى تنادي الخلائق بعضها بعضًا : طوبى لهذا العبد الذي لم يعص اللَّه قط ، ولا يدرون ما قد لقي فيما بينه وبين اللَّه عز وجل مما قد وقفه عليه » .

وروي معنى ذلك عن أبي موسى « وعبد اللَّه بن سلام وغيرهما ، ويشهد لهذا حديث عبد اللَّه بن عمر الثابت في الصحيح حديث النجوى ، أن النبي عليه الله على الله على الله بعبده ، فيضع عليه كنفه ، النبي عليه الله تعمل يوم كذا وكذا ذنب كذا وكذا ،فيقول العبد : بلى يارب ، فيقول : فإني قد سترتها عليك في الدنيا ، وغفرت ذلك لك اليوم (١) وهذا كله في حق من يريد اللَّه أن يعفو عنه ، ويغفر له ، فما الظن بغيره .

ولهذا في مراسيل الحسن عن النبي عَلَيْكُم : ﴿ إِذَا أَرَادُ اللَّهُ أَنْ يَسْتُرُ عَلَى عَبْدُهُ يُومُ القيامة أَرَاهُ ذَنُوبُهُ فَيِمَا بَيْنُهُ وَبَيْنُهُ ، ثُمْ غَفُرُهَا لَهُ ﴾ .

ولهذا كان أشهر القولين أن هذا الحكم عام في حق التائب وغيره ، وقد ذكره أبو سليمان الدمشقي عن أكثر العلماء ، واحتجوا بعموم هذه الأحاديث مع قوله تعالى : ﴿ وَوَضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمًا فِيه وَيَقُولُونَ يَا وَيُلْتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لا يُغَادِرُ صَغِيرةً وَلا كَبِيرةً إِلا أَحْصَاها وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا ﴾ (ت) . (ق/17ب) .

وقد نُقل ذلك صريحًا عن غير واحد من السلف: كالحسن البصري وبلال ابن سعد حكيم أهل الشام كما روى ابن أبي الدنيا وابن المنادي وغيرهما عن الحسن أنه سئل عن الرجل يذنب ثم يتوب هل تمحى ؟

قال : لا دون أن يوقفه عليه ثم يسأله عنه .

ثم في رواية ابن المنادي وغيره : ﴿ ثم بكى الحسن وقال لو لم نبك إلا حياءً من ذلك المقام لكان يحق لنا أن نبكى فنطيل » .

⁼ عندهم مطولاً وأوله عن ابن مسعود مرفوعًا، ثم ذكروا كلام كعب _ رضي الله عنه _ وقال الذهبي في «التلخيص»: ما أنكره حديثًا على جودة إسناده، وأبو خالد شيعي منحرف. (١) أخرجه البخاري برقم (٢٤٤١).

⁽٢) الكهف: ٤٩.

وذكر ابن أبي الدنيا عن بعض السلف أنه قال : « ما يمر علي أشد من الله عز وجل ».

وفي الأثر المعروف الذي رواه أبو نعيم وغيره عن علقمة بن مرثد: أن الأسود بن يزيد لما احتضر بكى فقيل له : ما هذا الجزع؟ قال: « ما لي لا اجزع ومن أحق بذلك مني والله لو أتيت بالمغفرة من الله عز وجل لهمني الحياء منه مما قد صنعت ، إن الرجل ليكون بينه وبين الرجل الذنب الصغير فيعفو عنه فلا يزال مستحيًا منه ».

ومن هذا قول الفضيل بن عياض بالموقف : ﴿ وَاسْوَأَتَاهُ مَنْكُ وَإِنْ عَفُوتَ ﴾ والمقصود هنا أن آلام الذنوب ومشاقها وشداتها التي تزيد على لذاتها أضعافًا مضاعفة ، لا تتخلف عن صاحبها لا مع توبة ولا عفو .

فكيف إذا لم يوجد واحد منهما ؟! ويتضح هذا بما نذكره في:

الوجه (ق/ ١١٧) السابع وهو: أن المقدم على موافقة المحظور إنما أوجب إقدامه عليه ما فيه من اللذة الحاصلة له به فظن أنه تحصل له لذّته العاجلة ورجى أن يتخلص من تبعته بسبب من الأسباب ولو بالعفو المجرد فينال به لذّة ولا يلحقه به مضرة وهذا من أعظم الجهل ، والأمر بعكس باطنه فإن الذنوب يتبعها ولابد من الهموم والآلام وضيق الصدر والنكد وظلمة القلب وقسوته أضعاف أضعاف ما فيها من اللذة ، ويفوت بها من حلاوة الطاعات وأنوار الإيمان وسرور القلب ببهجة الحقائق والمعارف ما لا يوازي الذرة منه جميع لذات الدنيا ، فيحصل لصاحب المعصية العيشة الضنك وتفوته الحياة الطيبة فينعكس قصده بارتكاب المعصية ؛ فإن الله ضمن لأهل الطاعة الحياة الطيبة ولأهل المعصية العيشة الفنك عن ذكري فإن لله من غن ذكري فإن لله معيشة طنكاً وتحشرة أوقياً القيامة أعمى الله المعصية العيشة الفنك عن ذكري فإن لله من غن فركري فإن لله فرين أعرض عن ذكري فإن له معيشة منكاً وتحشرة يوم القيامة أعمى الهوري وقال : ﴿ وَإِنْ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ

⁽١) ظه : ١٢٤.

ذَلِكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (١) وقال : ﴿ وَلَنْدَيِقَنَّهُم مِنَ الْعَذَابِ الأَدْنَىٰ دُونَ الْعَذَابِ الأَدْنَىٰ دُونَ الْعَذَابِ الأَدْنَىٰ دُونَ الْعَذَابِ الأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجَعُونَ ﴾ (٢) . وقال في أهل الطاعة : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مَن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِينَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً ﴾ (٣) . قال الحسن وغيره من السلف ﴿ لنرزقنه عبادةً يجد حلاوتها في قلبه ﴾ .

ومن فسرها بالقناعة فهو صحيح أيضًا من أنواع الحياة الطيبة (ق/١٧ب) الرضى بالمعيشة ، فإن الرضى كما قال عبد الواحد بن زيد : « جنة الدنيا ومستراح العابدين » .

وقال تعالى : ﴿ وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُم مِّتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُسْمَّى وَيُؤْت كُلُّ ذي فَصْلٍ فَصْلَةً ﴾ (٤) .

وقال : ﴿ فَآتَاهُمُ اللّهُ ثُوابَ الدُّنيَا وَحُسْنَ ثُوابِ الآخِرَةِ وَاللّهُ يُحِبُ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٥) . كما قال عن إبراهيم عليه السلام : ﴿ وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنيَا حَسَنَةُ وَإِنَّهُ فِي الدُّنيَا حَسَنَةُ وَإِنَّهُ فِي الآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (١) ومثل هذا كثير في القرآن فما في الطاعات من اللذة والسرور والابتهاج والطمأنينة وقرة العين أمر ثابت بالنصوص المستفيضة وهو مشهور محسوس يدركه بالذوق والوجد من حصل له ، ولا يمكن التعبير بالكلام عن حقيقته ، والآثار عن السلف والمشايخ العارفين في هذا الباب كثيرة موجودة ، حتى كان بعض السلف يقول : ﴿ لو يعلم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه لجالدونا عليه بالسيوف) .

وقال آخر : ﴿ لُو عَلَّمُوا مَا نَحْنَ فَيْهِ لَقَتْلُونَا وَدَخْلُوا فَيْهِ ﴾ .

وقال أبو سليمان : « أهل الليل في ليلهم ألذ من أهل اللهو في لهوهم

⁽١) الطور: ٤٧.

⁽٢) السجدة : ٢١.

⁽٣) النحل : ٩٧ .

⁽٤) هود : ۳ .

⁽٥) آل عمران : ١٤٨ .

⁽٦) النحل: ١٢٢.

ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا » . وقال : "إنه ليمرُّ على القلب أوقات يضحك فيه ضحكًا» .

وقال ابن المبارك وغيره : « مساكين أهل الدنيا خرجوا منها ولم يذوقوا أطيب ما فيها » . قيل : ما أطيب ما فيها ؟ قال : « معرفة اللَّه » (ق/١٨١).

وقال آخر : « أوجدني اللَّه قلبًا طيَّبًا حتى قلت : إن كان أهل الجنة في مثل هذا فإنهم في عيش طيب » .

وقال مالك بن دينار : ﴿ مَا تَنْعُمُ الْمُتَنْعُمُونَ بَمْثُلُ ذَكُرُ اللَّهُ ﴾ .

وهذا باب واسع جدًّا.

والمعاصي تقطع هذه المواد وتغلق أبواب هذه الجنة المعجلة وتفتح أبواب الجحيم العاجلة من الهم والغم والضيق والحزن والتكدر وقسوة القلب وظلمته وبعده عن الرب عز وجل وعن مواهبه السنية الخاصة بأهل التقوى ، كما ذكر ابن أبي الدنيا بإسناده عن علي رضي الله عنه قال : « جزاء المعصية الوهن في العبادة والضيق في المعيشة والتعس في اللذة قيل : وما التعس في اللذة ؟ قال: « لا ينال شهوةً حلالاً إلا جاء ما يُبغّضُهُ إياها » .

وعن الحسن قال: «العمل بالحسنة نور في القلب وقوة في البدن والعمل بالسيئة ظلمة في القلب ووهن في البدن » .

وروى ابن المنادي وغيره عن الحسن قال : ﴿ إِن للحسنة ثُوابًا في الدنيا وثوابًا في الآخرة ؛ فثواب وثوابًا في الآخرة ، وإِن للسيئة ثوابًا في الدنيا وثوابًا في الآخرة ؛ فثواب الحسنة في الدنيا : البصر في الدين، والنور في القلب، والقوة في البدن مع صحبة حسنة جميلة ؛ وثوابها في الآخرة : رضوان اللَّه عز وجل، وثواب السيئة في الدنيا : العمى في الدين، والظلمة في القلب، والوهن في البدن مع عقوبات ونقمات (ق/١٨ب) ، وثوابها في الآخرة : سخط اللَّه عز وجل والنار .

وروى ابن أبي الدنيا بإسناده عن مالك بن دينار قال : ﴿ إِنَّ لَلَهُ عَقُوبَاتُ فَتَعَاهُدُوهُنَ مَنْ أَنفُسُكُم فَي القُلُوبِ والأَبْدَانُ وَضَنْكُ فَي المعيشة ووهن في العبادة وسخط في الرزق ﴾ .

وعنه أنه قال : (ما ضرب عبد بعقوبة أعظم من قسوة القلب) . ومثل هذا كثير جداً .

وحاصل الأمر ما قاله قتادة وغيره من السلف : ﴿ إِنَّ اللَّهُ لَم يَامَرُ الْعَبَادُ بَمَا أَمْرُهُمُ بَهُ فَيْهُ أَمْرُهُمُ بَهُ أَنْهُمُ عَمَا نَهَاهُمُ عَنْهُ بَخْلًا بَهُ ، بِلُ أَمْرُهُمُ بَمَا فَيْهُ صَلَّحُهُم ، ونهاهُم عما فيه فسادهم ».

وهذا هو الذي عليه المحققون من الفقهاء من أصحابنا وغيرهم كالقاضي أبي يعلي وغيره وإن كان بينهم في جواز وقوع خلاف ذلك عقلاً نزاع مبني على أن العقل هل له مداخل في التحسين والتقبيح أم لا ؟ وكثير منهم كأبي الحسن التميمي وأبي الخطاب على أن ذلك لا يجوز عقلاً أيضاً ، وأما من قال بوقوع مثل ذلك شرعاً فقوله شاذ مردود .

والصواب: أن ما أمر اللَّه به عباده فهو من عين صلاحهم وفلاحهم في دنياهم وآخرتهم؛ فإن نفس الإيمان بالله ومعرفته وتوحيده وعبادته ومحبته وإجلاله وخشيته وذكره وشكره هو غذاء القلوب وقوتها وصلاحها وقوامها (ق/ ١١٩) فلا صلاح للنفوس ولا قرة للعيون ولا طمأنينة ولا نعيم للأرواح ولا لذة لها في الدنيا على الحقيقة إلا بذلك فحاجتها إلى ذلك أعظم من حاجة الأبدان إلى الطعام والشراب والنفس بكثير، فإنه حقيقة العبد وخاصيته هي قلبه وروحه ولا صلاح له إلا بتألهه لإلهه الحق الذي لا إله إلا هو ومتى فقد ذلك هلك وفسد ولم يصلحه بعد ذلك شيء البتة، وكذلك ما حرمه اللَّه على عباده هو عين فسادهم وضررهم في دينهم ودنياهم ولهذا حرَّم عليهم ما يصدهم عن ذكره وعبادته كما حرم الخمر والميسر وبين أنه يصد عن ذكره وعن الصلاة مع مفاسد أخر ذكرها فيهما وكذلك سائر ما حرَّمه اللَّه فإنه مضرة لعبادة في دينهم ودنياهم وآخرتهم كما ذكر ذلك السلف، وإذا تبين هـذا وعُلم أن

صلاح العباد ومنافعهم ولذاً تهم في امتثال ما أمرهم الله به واجتناب مانهاهم الله عنه تبين أن من طلب حصول اللذة والراحة من فعل المحظور أو ترك المأمور فهو غاية الجهل والحمق ، تبين أن كل من عصى الله فهو جاهل كما قاله السلف ودل عليه القرآن كما تقدم ولهذا قال : ﴿ كُتبَ عَلَيْكُمُ الْقَتَالُ وَهُو كُرُهٌ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَن تُحِبُوا شَيْئًا وَهُو شَرٌ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَن تُحِبُوا شَيْئًا وَهُو شَرٌ لَكُمْ وَالله يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لا تَعْلَمُونَ ﴾ (١) (ق/١٩ب) . وقال : ﴿ وَلَوْ أَنا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَن الْقَتَلُوا أَنفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِن دَيَارِكُم مَّا فَعَلُوهُ إِلاَّ قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنفُهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَطُونَ به لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدً تَثْبِيتًا ﴿ إِنَّ وَإِذًا لاَتَيْنَاهُم مِن لَدُنًا أَجْرًا عَظِيمًا يُوعَظُونَ به لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدً تَثْبِيتًا ﴿ إِنَ وَإِذًا لاَتَيْنَاهُم مِن لَدُنًا أَجْرًا عَظِيمًا يُوعَظُونَ به لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدً تَثْبِيتًا ﴿ إِنَا كَتَبْنَاهُم مِن لَدُنًا أَجْرًا عَظِيمًا يُوعَظُونَ به لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدً تَثْبِيتًا ﴿ إِنَّ وَإِذًا لاَتَيْنَاهُم مِن لَدُنًا أَجْرًا عَظِيمًا لَاللَّهُ وَلَهُ لَا لَمُ اللَّهُ مُ وَلَهُ اللَّهُ مُ مِن لَدُنًا أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (١٢) .

وقال تعالى : ﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَا يَكُنُ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَا يُعلَمَانِ مِنْ أَخَدِ حَتَّىٰ يَقُولا إِنَّمَا نَحْنُ فَتْنَةٌ فَلا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَوْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُم بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَد إِلاَّ بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يُفَرِقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَوْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُم بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَد إِلاَّ بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلَمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الآخِرَةِ مِنْ خَلاق وَلَبِعْسَ مَا يَضُرُوا بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿ آلَهُ مَ أَنُوا وَاتَّقُواْ لَمَثُوبَةً مِنْ عَندِ اللّهِ خَيْرٌ لُو كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿ آلَهُ مُ وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقُواْ لَمَثُوبَةً مِنْ عَندِ اللّهِ خَيْرٌ لُو كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿ آلَهُ مُ آمَنُوا وَاتَّقُواْ لَمَثُوبَةً مِنْ عَندِ اللّهِ خَيْرٌ لُو كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ (٣) .

فأخبر أنهم علموا أن من اشتراه أي تعوض به في الدنيا فلا خلاق له في الآخرة ثم قال ﴿ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوا بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ فيدل هذا على الآخرة ثم قال ﴿ وَلَبِئْسَ مَا شَروا به أَنفُسهم . وقد اختلف المفسرون في الجمع بين إثبات العلم ونفيه هاهنا فقالت طائفة منهم : الذين ﴿ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الآخرة مِنْ خَلاق ﴾ هم الشياطين الذين يعلمون الناس السحر والذين قيل فيهم: (ق/ ١٢٠) ﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ هم الناس الذين يتعلمون .

⁽١) البقرة : ٢١٦.

⁽٢) النساء: ٢٦-٦٦.

⁽٣) البقرة : ١٠٢ – ١٠٣.

قال ابن جرير: وهذا القول خطأ مخالف لإجماع أهل التأويل على أن قوله: ﴿ وَلَقَدْ عَلَمُوا ﴾ أنه عائد إلى اليهود الذين اتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان ، ثم اختار ابن جرير أن الذين علموا أنه لا خلاق لمن اشتراه هم النهود والذين قيل عنهم: ﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ هم الذين يتعلمون من الملكين، وكثيراً ما يكون فيهم الجهال بأمر الله ووعده ووعيده ، وهذا أيضًا ضعيف فإن الضمير فيهما عائد إلى واحد ، وأيضًا فإن الملكين يقولان لمن يعلمانه: ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ فَتَنَةٌ فَلا تَكْفُرْ ﴾ ، فقد أعلماه تحريمه وسوء عاقبته .

وقالت طائفة : إنما نفى عنهم العلم بعدما أثبته لانتفاء ثمرته وفائدته وهو العمل بموجبه ومقتضاه ، فلما انتفى عنهم العمل بعلمهم جعلهم جهاً لآ لا يعلمون كما يقال : لا علم إلا ما نفع .

وهذا حكاه ابن جرير وغيره .

وحكى الماوردي قولاً بمعناه ، لكنه جعل العمل مضمرًا وتقديره ﴿ لُو كَانُوا يعملون بما يعلمون ﴾ .

وقيل: أنهم علموا أن من اشتراه فلا خلاق له أي لا نصيب له في الآخرة من الثواب لكنهم لم يعلموا أنه يستحق عليه العقاب مع حرمانه الثواب. وهذا حكاه الماوردي وغيره هو ضعيف أيضًا ، فإن الضميران عادا إلى اليهود ، فاليهود لا يخفى عليهم تحريم السحر واستحقاق صاحبه العقوبة وإن (ق/ ٢٠) عاد إلى الذين يتعلمون من الملكين فالملكان يقولان لهم: إنما نحن فتنة فلا تكفر ، والكفر لا يخفى على أحد أن صاحبه يستحق العقوبة ، وإن عاد إليهما وهو الظاهر فواضح .

وأيضًا فإذا علموا أن من اشتراه ما له في الآخرة من خلاق فقد علموا أنه يستحق العقوبة ؛ لأن الخلاق : النصيب من الخير فإذا علم أنه ليس له نصيب في الخير بالكلية فقد علم أن له نصيبًا من الشر ؛ لأن أهل التكليف في الآخرة لا يخلو واحد منهم عن أن يحصل له إما خيرً أو شرًّ لا يمكن انفكاكه عنهما جميعًا البتة .

وقالت طائفة : علموا أن من اشتراه فلا خلاق له في الآخرة لكنهم ظنوا أنهم ينتفعون به في الدنيا ، ولهذا اختاروه وتعوضوا به عن ثواب الآخرة وشروا به أنفسهم وجهلوا أنه في الدنيا يضرهم أيضًا ولا ينفعهم فبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون .

ذلك وأنهم إنما باعوا أنفسهم وحظهم من الآخرة بما يضرهم في الدنيا أيضًا ولا ينفعهم . وهذا القول حكاه الماوردي وغيره وهو الصحيح ، فإن اللّه تعالى قال : ﴿ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرّهُمْ وَلا يَنفَعُهُمْ ﴾ (١) أي : هو في نفس الأمر يضرهم ولا ينفعهم بحال في الدنيا وفي الآخرة ، ولكنهم لم يعلموا ذلك يضرهم لم يقدموا عليه إلا لظنهم أن ينفعهم في الدنيا ، ثم قال : ﴿ وَلَقَدْ عَلَمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الآخِرة مِنْ خَلاق ﴾ (١) أي : قد تيقنوا أن صاحب السحر لاحظ له في الآخرة ، وإنما يختاره لما يرجو من نفعه في الدنيا ، وقد يسمون ذلك «العقل المعيشي» أي : العقل الذي يعيش به الإنسان في الدنيا عيشة طيبة ذلك «العقل المعيشي» أي : العقل الذي يعيش به الإنسان في الدنيا عيشة طيبة

قال اللّه تعالى: ﴿ وَلَبِنْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ (١) أي : أن هذا الذي تعوضوا به عن ثواب الآخرة في الدنيا أمر مذموم مضر لا ينفع لو كانوا يعلمون ذلك ثم قال : (ق/ ١٢١) ﴿ وَلَوْ أَنّهُمْ آمَنُوا وَاتّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عند اللّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ (١) يعني : أنهم لو اختاروا الإيمان والتقوى بدل السحر لكان اللّه يثيبهم على ذلك ما هو خير لهم مما طلبوه في الدنيا لو كانوا يعلمون ، فيحصل لهم في الدنيا من ثواب الإيمان والتقوى من الخير الذي هو يعلمون ، فيحصل لهم في الدنيا من ثواب الإيمان والتقوى من الخير الذي هو جلب المنفعة ودفع المضرة ما هو أعظم مما يحصلونه بالسحر من خير الدنيا مع ما يُدَّخر لهم من الثواب في الآخرة .

والمقصود هنا أن كل من آثر معصية اللَّه على طاعته ظانًا أنه ينتفع بإيثار المعصية في الدنيا المعصية في الدنيا على الدنيا فهو من جنس من آثر السحر الذي ظن أنه ينفعه في الدنيا على التقوى والإيمان ، ولو اتقى وآمن لكان خيرًا له وأرجى لحصول مقاصده

· (٢) البقرة : ١٠٣.

⁽١) البقرة: ١٠٢.

ومطالبه ودفع مضاره ومكروهاته ويشهد لذلك أيضًا ما في مسند البزار (۱) من حديث { حذيفة قال : قام النبي } (۱) على الناس فقال : «هلموا»، فأقبلوا إليه فجلسوا فقال : «هذا رسول رب العالمين جبريل عليه السلام نفث في روعي أنه لا تموت نفس حتى تستكمل رزقها وإن أبطأ عليها ، فاتقوا الله وأجملوا في الطلب ولا يحملنكم استبطاء الرزق أن تأخذوه بمعصية الله فإن الله لا يُنال ما عنده إلا بطاعته ».

* * *

⁽۱) أخرجه البزار في «البحر الزخار» (۲۹۱٤) من طريق قدامة بن زائدة بن قدامة قال: حدثني أبي عن عاصم عن زر عن حديفة . . . فذكره . والحديث في « كشف الاستار » برقم (۱۲۵۳) ، وفي مختصر «زوائد البزار» لابن حجر برقم (۸۷٤) .

قال البزار : وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن حذيفة إلا من هذا الوجه .

وأورده الهيثمي في المجمع (٤/ ٧١) وقال : رواه البزار ، وفيه قدامة بن زائدة بن قدامة، ولم أجد من ترجمه ، وبقية رجاله ثقات.

⁽٢) غير واضحة بالأصل، واستدركتها من مصادر التخريج.

إذا تبين هذا فقد عُلم أن العلم يستلزم الحشية من هذه الوجوه كلها لكن على الوجه الأول : يستلزم الحشية العلم باللّه بجلاله وعظمته وهو الذي فسر الآية به جماعة من السلف كما تقدم .

وعلي الوجوه الأخر: تكون الخشية ملازمة للعلم بأوامر الله ونواهيه وأحكامه وشرائعه وأسرار دينه وشرعه وخلقه وقدره ، ولا تَنَافِيَ بين هذا العلم والعلم بالله ، فإنهما قد يجتمعان وقد يتفرد أحدهما عن الأخر ، وأكمل الأحوال اجتماعها جميعًا ، وهي حالة الأنبياء عليهم السلام وخواص (ق/ ٢١ب) الصديقين ، ومتى اجتمعا كانت الخشية حاصلة من تلك الوجوه كلها ، وإن انفرد أحدها حصل من الخشية بحيث ما حصل من ذلك العلم ، والعلماء الكُمَّل أولو العلم في الحقيقة الذين جمعوا الأمرين وقد ذكر الحافظ أبو أحمد بن عدي ، ثنا أحمد بن عبد الله بن صالح بن شيخ بن عميرة ثنا إسحاق بن بهلول قال : قال لي إسحاق بن الطباع قال لي سفيان بن عيينة : إسحاق بن بالعلم ، عالم بالعلم ، عالم بالعلم ، عالم بالعلم ليس بعالم بالله عالم بالعلم ، عالم بالله .

قال: قلت لإسحاق: فهمنيه واشرحه لي ، قال : عالمٌ باللَّه عالمٌ بالعلم حماد بن سلمة ، عالمٌ باللَّه { ليس } بعالم بالعلم مثل أبي الحاج العابد ، عالمٌ بالعلم { ليس } بعالم باللَّه فلان وفلان وذكر بعض الفقهاء .

وروى الثوري ، عن أبي حيان التيمي سعيد بن حيان، عن رجل قال: كان يقال: العلماء ثلاثة: فعالم بالله ليس عالمًا بأمر الله ، وعالم بأمر الله ليس عالمًا بالله وبأوامر الله: الذي ليس عالمًا بالله ، وعالم بالله عالم بأمر الله . فالعالم بالله وبأوامر الله: الذي يخشى الله ويعلم الحدود والفرائض ، والعالم بالله ليس بعالم بأمر الله ليس بعالم الخدود والفرائض ، والعالم بأمر الله ليس بعالم بالله: الذي يعلم الحدود والفرائض ولا يخشى الله عز وجل .

وأما بيان أن انتفاء الخشية ينتفي معه العلم فإن العلم له موجب ومقتضى، وهو اتباعه والإهتداء به وضده الجهل ، فإذا انتفت فائدته ومقتضاه صار حاله كحاله عند عدمه وهو الجهل ، وقد تقدم أن الذنوب إنما تقع عن جهالة ، وبينًا دلالة القرآن على ذلك وتفسير السلف له بذلك (ق/ ١٢٢) فيلزم حينئذ أن ينتفي ويثبت الجهل عن انتفاء فائدة العلم ومقتضاه وهو اتباعه .

ومن هذا الباب قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلامًا ﴾ (١) .

وقول النبي عَلَيْظِيم : ﴿ إِذَا كَانَ أَحَدَكُم صَائمًا فَلَا يَرْفَتُ وَلَا يَجْهَلُ فَإِنَّ الْمُروَّ صَائم، (٢) .

وهذا كما يوصف من لا ينتفع بسمعه وبصره وعقله في معرفة الحق والانقياد له بأنه أصم ابكم أعمى قال تعالى : ﴿ صُم اللهُ عُمْيٌ فَهُمْ لا يَعْقِلُونَ ﴾ (٣) .

ويقال أيضًا أنه لا يسمع ولا يبصر ولا يعقل كما قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ
 ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لاَ يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لاَ يُصْرُونَ
 بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لاَ يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴾ (١) .

فسلب العلم والعقل والسمع والبصر ، وإثبات الجهل والبكم والصمم والعمى في حق من فقد حقائق هذه الصفات وفوائدها من الكفار والمنافقين أو مسماه من شركهم في بعض ذلك كله من باب واحد وهو سلب اسم الشيء أو مسماه لانتفاء مقصوده وفائدته وإن كان موجوداً وهو باب واسع وأمثلته كثيرة في الكتاب والسنة .

انتهى ما ذكره الشيخ نفع اللَّه به وفسح في مدته .

⁽١) الفرقان : ٦٣ .

⁽٢) أخرجه البخاري (١٩٠٤) ، ومسلم (١١٥١) ، بلفظ : • وإذا كان يوم صوم أحدكم ، فلا يرفث ولا يصخب ، فإن سابه أحد . . . ، الحديث .

⁽٣) البقرة : ١٧١.

⁽٤) الأعراف : ١٧٩.

نقل من نسخة مكتوبًا عليها ما صورته :

بلغ مقابلة على أصلي، وهو بيدي كاتبه وصاحبه الفقيه الفاضل الأوحد { . . . } الدين أبو الخير محمد ابن الشيخ القدوة العارف أبي محمد عبد القادر ابن محمد بن علي بن الحجار المدني الحنبلي نفعه اللَّه ونفع به، وذلك في شهر رجب سنة خمس وثمانين وسبعمائة ، بظاهر دمشق المحروسة، وأجزت له ما يجوز لي وعني روايته بشرطه له .

عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي عفا اللَّه عنه .

أصلي بمقابلته عنه

* * *

رَيْ الرِّي أَي لِهِرَجِ عَبْدِارِحِمَ بِنَ أَجْمَدَبُن رَجَبِ لِجِنِبِكِيّ ٧٣١ - ٧٩٥ه

رسّائل جمعت علمنَاشَى في التّحصيرةِ الفقه وَالتّفسيروَالحديث وَالرّهروَالآداب وَالمَوَاعِظ وَالرَمّائِق وَالسّيروَالنّاسِيّخ

جميع الرسائل فمققئ على نسيخ خطتية أصلية

دَرَاسَة رَحَقِين أَبِيهُ صِبْعِبَ طَلْعِت بُن فؤَاد الْجُلُوانِيُّ

المجكراثالث

النَّاشِرُ الفِّارُوقِ النَّيْرِيُّ الفِّلِيَّةِ النَّيْرِيُّ النَّيْرِيُّ الفِّرِيِّ النَّيْرِيُّ لا يجوز نشر أى جزء من هذا الكتاب أو إعادة طبعه أو تصويره أو اختزان مادته العلمية بأى صورة دون موافقة كتابية من الناشر.

الساشر : الْفَازُوْلِ لِلْأَنْ الْطَابُلِيَ وَالنَّفِينَ الْطَابُ وَالنَّفِينَ

خلف ۲۰ ش راتب بأشا - حدائق شبرا ت: ۲۰۵۵۸۸ علقاهرة

اسم الكتاب : مجموعة رسائل الحافظ بن رجب الحنبلي

ت السيسف : زين اللين أنى الفرج عبد الرحمن بن أخمد بن رجب الحبلي تحسق . أبى مصعب طلعت بن فؤاد الحلواني

رفسم الإيسداع: ٢٠٠٣/٣٠٤١ الترقيم الدولى: 8-92-5704-977

الطبعسة: الأولى

سنسة النشسر: ١٤٢٤هـ-٣٠٠٢م

طباعبة : الفَارُولِ النَّهِ الْفَالِيَةِ الْفَلِّيْلِ الْمُلْكِينِ الْفَلِّيدِينَ





• إهداء •

أهب ثواب العمل في هذا المجلد إلى روح والدي الذي فارق الحياة أثناء مراجعاته، فرحمه الله رحمة واسعة، وأسكنه فسيح جناته، وتجاوز عن سيئاته.

ولدك



بني إلنهُ الجَمْزِ الْحِبْمِ

مقدمة المجلد الثالث من مجموع رسائل الحافظ ابن رجب الحنبلي

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

فهذا هو « المجلد الثالث » من « مجموع رسائل الحافظ ابن رجب الحنبلي » قد أَطَلَّ بنوره إلى عالم المطبوعات بعد جهد جهيد ، استمر قرابة عام منذ إصدار المجلدين السابقين ، وهو يشمل الرسائل الآتية :

- ١ _ فضل علم السلف على علم الخلف .
 - ٢ ـ التوحيد أو تحقيق كلمة الإخلاص .
- ٣ ـ نور الاقتباس في مشكاة وصية النبي ﷺ لابن عباس وهو شرح حديث
 ١ حفظ الله يحفظك »
 - ٤ _ فضائل الشام .
 - ٥ ـ استنشاق نسيم الأنس من نفحات رياض القدس.

وسوف يعقب المجلد الثالث ، الرابع إن شاء الله تعالى وهو يشمل الرسائل الآتية :

- ١ ـ اختيار الأولى شرح حديث اختصام الملأ الأعلى .
 - ٢ ـ المحجة في سير الدلجة .
 - ٣ ـ التخويف من النار .

٤ _ أهوال القبور/.

٥ _ تفسير سورة الفلق (١) ولم تصلني مخطوطتها حتى الآن وأناشد الإخوة الباحثين وطلاب العلم والمشايخ أن يرسلوها لي ، هي وغيرها ، لكي أتمم مشروع الحافظ ابن رجب كما أنه لم تصلني مخطوطة (الأبر في فضائل أبي بكر وعمر) وهي في مكتبة برلين برقم (٩٦٩٠) (٢) .

ورقم تليفوني هو (١٢٤٨٥٥٩٦١ ·) ، كما أنني أرحب بالتعاون في تبادل المخطوطات مع الإخوة الباحثين ، أو من يرغب في تصوير مخطوطات من مصر ، والله الموفق .

7 _ كتاب (الاستغناء بالقرآن في تحصيل العلم والإيمان) قال علي الشبل في كتابه الماتع منهج الحافظ ابن رجب الحنبلي في العقيدة صد ١١١ : وهذا الكتاب ذكره صاحب كشف الظنون (١ / ٧٩) وهدية العارفين (١ / ٥٢٧) ومن قبلهما ، ولما يوجد .

لكن ابن عبد الهادي في كتابه « هداية الإنسان في الاستغناء بالقرآن » لخصه فيه .

وقال أبو عبد الله محمود الحداد في تعليقه على نزهة الأسماع صـ ٨٤ : لما أقف على نسخة من هذا الكتاب ، لكن يوسف بن عبد الهادي استنبطه وزاد عليه في كتابه « هداية الإنسان إلى الاستغناء بالقرآن » في ثلاثة أجزاء كبار لا أعرف منها إلا الأول والثاني ، وهي قيد العمل .

قلت : وسوف أنقل كلام ابن رجب فقط الذي نقله ابن عبد الهادي إن شاء الله .

⁽١) قال علي الشبل « حفظه الله » : إنها ضمن مجموع مكتبة الأوقاف ببغداد العامة رقم (٣٦٥١١) . وقال الدكتور الفنيسان : إنها طبعت (انظر آثار الحنابلة في علوم القرآن صـ ١٤٦) .

⁽٢) قال على الشبل: وربما يكون عند مركز الملك فيصل للدراسات الإسلامية بالرياض صورة فيلمية عنها .

والكتاب في الظاهرية رقم (٦ ـ تصوف) و (٥٦ ق) . وله صورة بالجامعة الإسلامية بالمدينة برقم (٢٢٠٦) .

قلت : وقد ذكره ابن رجب في كتابه « الذل والانكسار » صـ ٤٨ من المطبوع بتحقيق الشيخ محمد عمرو ، و (١ / ٢٩٨) من مجموعنا هذا ، وفي كتابه نزهة الأسماع في مسألة السماع » صـ ٨٤ من المطبوع بإشراف الحداد .

٧ - « مشكل الأحاديث الواردة في أن الطلاق الثلاث واحدة » وهذا الكتاب مفقود وقد نقل منه يوسف بن عبد الهادي الحنبلي المعروف بابن المبرد في أكثر من موضع في كتابه « سير الحاث إلى علم الطلاق الثلاث » وقد طبع بمطبعة السنة المحمدية بمصر سنة ١٩٥٣م ، وطبع بتحقيق الدكتور / عبد العزيز بن محمد بن عبد الله الجيلان في دار ابن الجوزي سنة ١٩٩٧م وسوف أنقل كلام ابن رجب من الكتاب إن شاء الله .

٨ ـ فائدة حول حديث النزول .

قال علي الشبل صـ ١١٠ : وهذه الفائدة أظنها مأخوذة من شرح البخاري ، فهي مضمنة ضمن مجموع في جامعة الملك سعود برقم (٤٦٤٦ / ٩) وهي حكاية أقوال العلماء من علماء السلف في معنى النزول وهي قدر صفحة ونصف.

وفي فهارس جامعة ابن سعود أنها تقع في 3 صفحات من صـ 8 – 8 والرقم العام $\frac{8787}{9}$ م .

وسوف أجعل المجلد الخامس للفهارس التفصيلية للكتاب إن شاء الله .

وهناك رسائل لابن رجب قيد البحث ومنها :

١ ـ الاستيطان فيما يعتصم به العبد من الشيطان ، ذكر إبراهيم العرف أنه موجود في مكتبة العنقري .

٢ ـ نصيحة الإخوان المؤمنين وهو برقم (٢٢٨) مجاميع تيمور ولم أطلّع
 عليه حتى الآن ولعله (الفرق بين النصيحة والتعيير) .

 Υ _ رسالة في شعب الإيمان ، مخطوطة بمكتبة الأوقاف العامة ببغداد برقم . Υ (Υ) مجاميع .

قال علي الشبل صد ١٠١ : ربما تكون مستلة من أحاديث جامع العلوم والحكم المشروحة ، وبالتحديد حديث أبي هريرة في شعب الإيمان رقم (١٥) أو هو شرح لغيره نسب إليه سهواً .

٤ _ إعراب أم الكتاب

ذكره علي الشبل صـ ١١٢ ضمن كتب ابن رجب وقال إنه في مجلد ، وقد سمعت أنه مطبوع بالكويت ، ولم أره .

٥ _ رسالة في تعليق الطلاق بالولادة

ذكر علي الشبل صـ ١٠٨ : أن لها نسخة واحدة ضمن مجاميع خزانة الفاتح بالسليمانية باستنبول برقم (٥٣١٨) في ٧ ورقات .

قلت : وعندي المجموع كله وهو يحتوي على ١٨ رسالة ليست هذه واحدة منه .

٦ _ قطعة من شرحه لجامع الترمذي

قال الدكتور همام سعيد في مقدمة شرح علل الترمذي (١ / ٢٦٦) : وتوجد منه قطعة ، تقع في عشر ورقات ، مخطوطة في المكتبة الظاهرية بدمشق . وقال علي الشبل صـ ١٠٩ : وهي ورقات بقيت من عشرين مجلداً هي مجموع شرح الحافظ لجامع الترمذي .

وقد شرح جامع الترمذي أبو بكر بن العربي المتوفي سنة ٥٤٣ هـ في كتابه «عارضة الأحوذي » وشرحه البغوي المتوفي سنة ٥١٠ هـ وشرح منه جزءًا ابن سيد الناس المتوفي ٧٣٤هـ سماه « النفح الشذي » وأتمه الحافظ زين الدين عبد الرحيم العراقي ، غير أن هذه التتمة للعراقي لم تكمل كما صرح بذلك ابن فهد والسخاوي وابن حجر (١) .

قال الدكتور همام سعيد في مقدمته لتحقيق كتاب « شرح علل الترمذي » صـ ٢٧٨ : ويبدو لي أن ابن رجب شرع في شرح الترمذي قبل أن يبدأ العراقي في شرح هذا الكتاب ، إذ وفاة ابن رجب متقدمة على وفاة العراقي بإحدى عشرة .

وشرح ابن رجب شرح كامل للترمذي من أوله إلى آخره ، بينما نجد شرح العراقي تكملة لم بدأ به ابن سيد الناس ، وهذه التكملة لم تنته كما صرح بذلك ابن فهد والسخاوي وابن حجر ، ونص ابن فهد على أن هذا الشرح يبدأ من «باب ما جاء أن الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام » إلى قوله في أثناء كتاب البر والصلة : « باب ما جاء في الستر على المسلمين » وفي ذلك يقول السخاوي: أكمل شرح الترمذي لابن سيد الناس ، فكتب منه تسع مجلدات .

ومما يؤكد أن ابن رجب سبق العراقي في هذا ، ما ذكره السخاوي في ترجمة علاء الدين علي بن محمد بن علي الطرسوسي المزي فقال : كان يعيش حتى سنة ٨٥٠هـ وحضر علي ابن رجب ، وقال أنه سمعه يقول : أرسل إلى الزين العراقي يستعين بي في شرح الترمذي (٢) .

⁽۱) انظر لحظ الألحاظ صـ ٢٣٢ ، وإنباء الغمر (٢ / ٢٧٦) ، والضوء اللامع (٤ / ١٧٣) ومقدمة الدكتور همام سعيد صـ ٢٧٨ .

⁽٢) الضوء اللامع للسخاري (٥ / ٣٢٨) وانظر مقدمة الدكتور همام سعيد صد ٢٧٨ .

عرض موجز لمحتوى الرسائل التي اشتمل عليها المجلد الثالث من مجموع رسائل ابن رجب

١ _ فضل علم السلف على علم الخلف

يبدأ ابن رجب الرسالة بقوله: فهذه كلمات مختصرة في معنى العلم، وانقسامه إلى علم نافع وعلم غير نافع، والتنبيه على فضل علم السلف على علم الخلف. ثم يعرض الآيات القرآنية والأحاديث النبوية في ذلك _ أي العلم النافع والغير نافع. ثم الآثار عن الصحابة وكلام أهل العلم ثم يورد ذم علم تأثير النجوم، وكذلك التوسع في علم الأنساب، وكذلك التوسع في علم العربية لغة ونحوا.

ثم بَدَّعَ ما أحدثته المعتزلة من الكلام في القدر ، وضرب الأمثال لله ، والكلام في ذات الله تعالى وصفاته بأدلة العقول .

ثم قال : والصواب ما عليه السلف الصالح من إمرار آيات الصفات وأحاديثها كما جاءت من غير تفسير لها ولا تكييف ولا تمثيل .

ثم يورد إنكار أثمة السلف للجدال والخصام والمراء في مسائل الحلال والحرام، ثم يورد كلام الأثمة في ذلك ومنه قول مالك : المراء والجدال في العلم يذهب بنور العلم .

ثم يبين أن أكابر الصحابة كان كلامهم أقل من ابن عباس وهم أعلم منه . . . وكذلك كلام التابعين أكثر من كلام الصحابة ، والصحابة أعلم منهم . . . إلخ .

ثم قال : كان النبي ﷺ أوتي جوامع الكلم واختصر له الكلام اختصاراً . ولهذا ورد النهي عن كثرة الكلام والتوسع في القيل والقال .

ثم ينقل قول الأوزاعي : العلم ما جاء به أصحاب محمد ﷺ ، فما كان غير ذلك فليس بعلم . وكذا قال أحمد ، وفي التابعين أنت مخير ـ يعني : مخير في كتابته وتركه .

ثم يبين أن العلم النافع من هذه العلوم كلها ضبط نصوص الكتاب والسنة وفهم معانيها ، والتقيد في ذلك بالمأثور عن الصحابة والتابعين وتابعيهم في معاني القرآن والحديث ، وفيما ورد عنهم من الكلام في مسائل الحلال والحرام والزهد والرقائق والمعارف وغير ذلك ، والاجتهاد على تمييز صحيحه من سقيمه أولا ، ثم الاجتهاد على الوقوف على معانيه وتفهمه ثانيًا .

ثم يبين أن العلم النافع يدل على أمرين:

أحدهما : معرفة الله وما يستحقه من الأسماء الحسنى والصفات العلى .

والثاني : المعرفة بما يحبه ويرضاه وما يكرهه ويسخطه من الاعتقادات والأعمال الظاهرة والباطنة والأقوال .

ثم يبين أن أصل العلم هو العلم بالله الذي يوجب خشيته ، ومحبته والقرب منه والأنس به والشوق إليه ، ثم يتلوه العلم بأحكام الله ، وما يحبه ويرضاه من العبد من قول أو عمل أو حال أو اعتقاد ثم يبين علامة العلم الغير نافع وهو أن يكسب صاحبه الزهو والفخر والخيلاء ، وطلب العلو والرفعة في الدنيا والمنافسة فيها ، وطلب مباهاة العلماء وعاراة السفهاء ، وصرف وجوه الناس إليه .

ثم يعود ويتكلم عن علامات العلم النافع وأنه يدل صاحبه على الهرب من الدنيا ، وأعظمها الرياسة والشهرة والمدح . وإن صاحب العلم النافع لا يدعي العلم ولا يفخر به على أحد ، ولا ينسب غيره إلى الجهل إلا من خالف السنة وأهلها .

ثم يقول رحمه الله : ولا بد للمؤمن من صبر قليل حتى يصل به إلى راحة طويلة .

ثم يبين مشابهة علماء السوء من المسلمين بأهل الكتاب

٢ _ التوحيد أو تحقيق كلمة الإخلاص

وهذه الرسالة تبين أن شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله عليه تنجي من النار وتدخل الجنة ثم يبين ابن رجب أن أهل التوحيد لا يخلدون في النار وإن دخلوها .

ثم يذكر شروط لا إله إلا الله ، ثم شروط دخول الجنة ثم يبين أن النصوص المطلقة جاءت مقيدة في نصوص أخرى ففي بعضها من قال لا إله إلا الله مخلصًا وفي بعضها مستيقنًا إلخ ثم يبين أن الشرك والكفر له أصل وفروع ، ولهذا ورد إطلاق الكفر والشرك على كثير من المعاصي التي منشؤها من طاعة غير الله أو خوفه أو رجائه أو التوكل عليه أو العمل لأجله . ثم يبين أن طاعة الشيطان تقدح في توحيد الله .

ثم ببين دلالة محبة الله عز وجل وأنه لا بد فيها من اتباع الرسول ﷺ . ثم يبين من خلال قصة السحرة مع فرعون تلازم الظاهر والباطن وأنهم لما سكنت المحبة قلوبهم ، سمحوا ببذل نفوسهم . ثم يبين أن النجاة لا تكون إلا لصاحب القلب السليم . ثم يحذر من الرياء ، ويبين أن من صدق في قول لا إله إلا الله نجا من كربات يوم القيامة .

ثم يبين فضائل كلمة التوحيد . ثم يختم الرسالة بالحث على تحقيق التوحيد.

٣ _ نور الاقتباس في مشكاة وصية النبي ﷺ لابن عباس وهي في شرح حديث د احفظ الله يحفظك ١ .

وهو يبدأ في شرح أجزاء الحديث فيفسر قول النبي ﷺ (احفظ الله يحفظك» أى : احفظ حدود الله وحقوقه وأوامره ونواهيه .

ثم يبين أن من حفظ الله للعبد أن يحفظه في صحة بدنه وقوته وعقله وماله. ويبين أن من أنواع حفظ الله لن حفظه في دنياه ، أن يحفظه من شر كل من يريده بأذى من الجن والإنس .

ثم بين أن النوع الثاني من الحفظ وهو أشرفها وأفضلها ، حفظ الله تعالى

لعبده في دينه ، فيحفظ عليه دينه وإيمانه في حياته من الشبهات المردية والبدع المضلة والشهوات المحرمة ، ويحفظ عليه دينه عند موته ، فيتوفاه على الإسلام .

ثم بين أن من أنواع حفظ الله لعبده في دينه أن العبد قد يسعى في سبب من أسباب الدنيا ، إما الولايات أو التجارات أو غير ذلك ، فيحول الله بينه وبين ما أراده لما يعلم له من الخيرة في ذلك وهو لا يشعر مع كراهته لذلك .

ثم ينتقل إلى شرح (احفظ الله تجده أمامك) وأن معناه أن من حفظ حدود الله وراعى حقوقه ، وجد الله معه في جميع الأحوال ، يحوطه وينصره ويوفقه ويؤيده ويسدده . ثم ينتقل إلى شرح (تعرف إلى الله في الرخاء ، يعرفك في الشدة) ومعناه أن العبد إذا اتقى الله وحفظ حدوده وراعى حقوقه في حال رخائه وصحته فقد تعرف بذلك إلى الله وكان بينه وبينه معرفة ، فعرفه ربه في الشدة وعرف له عمله في الرخاء ، فنجاه من الشدائد بتلك المعرفة .

ثم ينتقل إلى شرح ﴿ إذا سألت فاسأل الله ﴾ وأن في سؤال الله عبودية عظيمة، لأنها إظهار للافتقار إليه ، واعتراف بقدرته على قضاء الحوائج .

ثم ينتقل إلى شرح « وإذا استعنت فاستعن بالله » وبين أن في الاستعانة بالله وحده فائدتان :

إحداهما: أن العبد عاجز عن الاستقلال بنفسه في عمل الطاعات.

والثانية: أنه لا معين له على مصالح دينه ودنياه إلا الله عز وجل ، فمن أعانه الله فهو المعان ، ومن خذله الله فهو المخذول . ثم ينتقل إلى شرح « جف القلم بما هو كائن » وفي رواية « رفعت الأقلام وجفت الكتب » وفي رواية « وجفت الصحف» .

قال : كله كناية عن نفوذ المقادير وكتابتها جميعها في كتاب جامع من أمد بعيد.

ثم ينتقل إلى شرح « فلو أن الخلق جميعًا أرادوا أن ينفعوك بشيء لم يقضه الله لك لم يقدروا عليه . . . » .

قال : يريد بذلك أن ما يصيب العبد مما يضره أو ينفعه في دنياه فكله مقدر عليه ، ولا يمكن أن يصيبه ما لم يكتب له ولم يقدر عليه ولو اجتهد على ذلك الخلق كلهم جميعًا .

ثم ينتقل إلى شرح (واعلم أن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً) ثم يبين حقيقة الفرق بين الصبر والرضا وهو أن الصبر كف النفس وحبسها عن التسخط مع وجود الألم ، والرضا يوجب انشراح الصدر وسعته .

ثم يقول : انتظار الفرج بالصبر عبادة ، فإن البلاء لا يدوم .

ثم يتكلم عن شرح (واعلم أن النصر مع الصبر)

وبعد أن يذكر الآيات والأحاديث في فضل الصابرين يتكلم عن الصبر على مخالفة الهوى فيقول: واعلم أن نفسك بمنزلة دابتك، إن عرفت منك الجد جدت، وإن عرفت منك الكسل طمعت فيك، وطلبت منك حظوظها وشهواتها.

ثم يقول فقوله على جهاد النصر مع الصبر » يشمل الصبر على جهاد العبد لعدوه الظاهر ، وجهاده لعدوه الباطن وهو نفسه وهواه .

ثم يتكلم عن قوله على الأول من الفرج مع الكرب ، فيذكر نجاة نوح وإبراهيم وموسى عليهم السلام ، الأول من الكرب والغرق ، والثاني من النار ، والثالث من الغرق ومن بطش فرعون وجنوده .

ثم يذكر أن الله قص قصص النبي محمد ﷺ ونصره على أعدائه ونجاته منهم في عدة مواطن مثل قصته في الغار وقصته يوم بدر ويوم أحد ويوم حنين .

ثم يذكر قصة الثلاثة الذين خلفوا وينوه على قصة الثلاثة الذين دخلوا الغار وقصة سيدنا إبراهيم وروجته سارة مع الجبار .

ثم يذكر نبذة يسيرة من لطائف البلايا وفوائدها وحكمها ثم يذكر فصلا عن أنه إذا اشتد الكرب وعظم الخطب كان الفرج حينئذ قريبا في الغالب .

٤ _ فضائل الشام

هذا الكتاب ورد اسمه في بعض المصادر « حماية الشام بما فيها من الأعلام » فظن البعض ومنهم على الشبل في كتابه « منهج الحافظ ابن رجب في العقيدة » ص ١١٠ . أنه حوى تراجم علماء الشام مع بيان فضائله . وليس الأمر كذلك ، فإن بعض المفهرسين أخذ من الأسطر الأولى كلاما لابن رجب وحرفه فقد قال ابن رجب : وقد جمعت في هذا الكتاب ما ورد في حماية الشام وصيانتها بما فيها من الإيمان والإسلام . فحرفت كلمة الإيمان إلى الأعلام والله أعلم . وكتاب فضائل الشام ليس على طرة مخطوطته التي بين أيدينا إلا هذه التسمية « فضائل الشام " تأليف سيدنا ومولانا الشيخ الإمام العالم العلامة شيخ السنة في زمانه ، عمدة الأمة في أوانه زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن الشيخ الإمام العلامة أبي العباس أحمد بن رجب الحنبلي تغمده الله برحمته آمين .

وقد قسم ابن رجب الكتاب إلى عشرة أبواب وهي :

- ١ ـ فيما ورد في الأمر بسكني الشام .
- ٢ فيما ورد في استقرار العلم والإيمان بالشام .
 - ٣ ـ فيما ورد في حفظ الشام من الفتن .
- ٤ فيما ورد في استقرار خيار أهل الأرض في آخر الزمان بالشام ، وأن
 الخير فيها أكثر منه في سائر بلاد المسلمين .
 - ٥ ـ فيما ورد في أن الطائفة المنصورة بالشام .
 - ٦ فيما ورد في أن الأبدال بالشام .
 - ٧ ـ فيما ورد في بركة الشام .
 - من حفظ الله الشام بالملائكة الكرام .
 - ٩ ـ فيما ورد في بقاء الشام بعد خراب غيرها من الأمصار .
 - ١٠ ـ فيما ورد في فضل دمشق بخصوصها .

- ٥ ـ « كتاب استنشاق نسيم الأنس من نفحات رياض القدس » وهو في محبة الله وعلامتها وطرقها ولوازمها ومقتضياتها فذكر اثني عشر بابًا هي :
 - ١ ـ في لزوم محبة الملك القدوس وتقديمها على الأموال والأولاد والنفوس.
- ٢ ـ في بيان أن من أعظم المطالب وأهمها سؤال الله محبته على أكمل الوجوه
 وأتمها .
 - ٣ _ في بيان الأسباب التي تستجلب بها محبة رب الأرباب .
- ٤ ـ في علامات المحبة الصادقة من التزام طاعة الله والجهاد في سبيله
 واستحلاء الملامة في ذلك واتباع رسوله .
 - ٥ _ في استلذاذ المحبين بكلام محبوبهم وأنه غذاء قلوبهم وغاية مطلوبهم .
 - ٦ _ في أنس المحبين بالله وأنه ليس لهم مقصود من الدنيا والآخرة سواه .
 - ٧ ـ في سهر المحبين وخلواتهم بمناجاة مولاهم الملك الحق المبين .
 - ٨ ـ في شوق المحبين إلى لقاء رب العالمين .
 - ٩ _ في رضا المحبين بمر الأقدار وتنعمهم ببلاء من يخلق ما يشاء ويختار .
 - ١٠ ـ في ذكر خوف المحبين العارفين وفضله على سائر الخائفين .
 - ١١ ـ في شرف أهل الحب وإن لهم عند الله أعلى منازل القرب .
- 17 ـ في نبذ من كلام أهل المحبة وتحقيقهم ، تقوى به القلوب على سلوك طريقهم .

وصف النسخ الخطية والمطبوعة المعتمدة في التحقيق

اعتمدت في تحقيق هذا المجلد على عدة نسخ خطية وهي كالأتي :

١ ـ رسالة (فضل علم السلف على علم الخلف) ولها ست نسخ خطية :

الأولى : نسخة ضمن مجموع فاتح باستانبول وتقع تحت رقم (٥٣١٨) ورقة . وقد جعلت هذه النسخة أصلا .

الثانية : نسخة تشستربتي ضمن مجموع برقم (٣٢٩٢) وتقع في (١٨) ورقة .

الثالثة : نسخة دار الكتب المصرية أيضًا وتقع تحت رقم (٦٢) تعليم تيمور، وتقع في (٣٤) ورقة .

الرابعة : نسخة دار الكتب المصرية أيضًا وتقع تحت رقم (٣٣٦) مباحث إسلامية طلعت وتقع في (١٨) ورقة .

الخامسة : نسخة تابعة للمكتبة المركزية بجامعة الإمام محمد بن سعود وهي ضمن مجموع برقم (١٦٣٧ / ٧) وتقع في (٩) ورقات وناسخها هو إبراهيم الربيعي وتاريخ نسخها سنة ١٣٣٣ هـ .

السادسة : نسخة مكتبة الأوقاف العراقية وهي برقم (١٣٨٠٩) وتقع في (١١٠) ورقة .

أما النسخة المطبوعة التي استفدت منها فهي التي حققها الشيخ / محمد بن ناصر العجمي ، الطبعة الثالثة سنة ١٤١٢ هـ طبعة دار الصميعي بالرياض ، وهي محققة تحقيقًا جيدًا ومحققها رجل من أهل الحديث المتقنين ، وكل أعماله تمتاز بالدقة والاعتماد على المخطوطات ، جمعنا الله وإياه في الفردوس الأعلى وحشرنا

مع العلماء العاملين الذابين عن سنة نبيه عليه .

٢ ـ رسالة عنوانها « التوحيد » ووردت بعنوان « تحقيق كلمة الإخلاص » .
 ولها نسختان خطبتان :

الأولى : نسخة ضمن مجموع فاتح باستانبول برقم (٥٣١٨) . وتقع في (١٥) ورقة وقد جعلتها الأصل .

الثانية : نسخة تابعة للمكتبة المركزية بجامعة الإمام محمد بن سعود وهي ضمن مجموع برقم (٤٧٦١ / ح) .

أما النسخ المطبوعة فالأولى بتحقيق الأستاذ / زهير الشاويش وتخريج الشيخ/ ناصر الدين الألباني ـ رحمه الله ـ وناسخها هو محمد بن عبد العزيز بن عبد الرحمن بن أحمد بن ناصر المطاوعة ، وقد استفدت من تعليقات الشيخ ناصر الدين في مواضع فجزاه الله عنا خيراً .

والثانية: بتحقيق صبري بن سلامة شاهين وهي من مطبوعات دار القاسم وقد بذل جهداً كبيراً في ضبطها حفظه الله ، إلا أن هناك بعض الاستدراكات عليه وخاصة في تخريج الاحاديث ، فقد وقع في أخطاء منها على سبيل المثال: صـ٥٥ هامش رقم (٤) في تخريج حديث: « لا تزال لا إله إلا الله تدفع عن أصحابها... » الحديث . قال: أخرجه أبو يعلى في مسنده بلفظ قريب منه رقم (٤٠٣٤) والحافظ ابن حجر في المطالب العالية رقم (٣٢٧٤) والهندي في كنز العمال رقم (٢٢١) إلخ .

والحافظ ابن حجر في المطالب العالية لا يخرج الأحاديث ، وإنما يذكرها إما مجردة عن الأسانيد ، وإما مسندة مستلة من مسند أبي يعلى فلا يقال : أخرجها ابن حجر ، لأنه لكي يخرجها لابد أن يكون الإسناد متصلا من عنده حتى متن الحديث ، لأن الحديث المسند دائمًا له مخرجان ، أحدهما من عند شيخ المصنف والآخر إلى القائل سواء كان النبي الله أو الصحابي أو التابعي أو من هو في طبقة أقل من ذلك . والعلماء يسمون المرفوع إلى النبي على حديثًا ، والموقوف على

الصحابي أو التابعي أثرًا ، أو يجعلون كلام التابعي مقطوعًا ، وهناك من يجعل كل ذلك حديثًا ولكن إذا كان على من دون النبي ﷺ يقولون : قوله ، وهكذا .

والشاهد من الكلام أن العالم الذي يستل أحاديث كتاب مسند أو أكثر ويرتبها بأسانيدها لا يعتبر مُخَرَّجٌ فمثلا : الهيثمي في مجمع الزوائد أخذ زيادات ست كتب على الكتب الستة وهي مسند أحمد ، وأبي يعلى الصغير والكبير ، والبزار ، ومعاجم الطبراني الثلاثة ، ورتبها ترتيبًا فقهيًا على الأبواب وحذف أسانيدها ثم تكلم عن الأحاديث بعد إيراد المتون ومخرجيها ، فلا يقال عن حديث أورده من معجم الطبراني الكبير أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ، ولكن يقال : أورده أو ذكره في مجمع الزوائد . وكذلك المتقي الهندي في « كنز العمال » أورد أحاديث الجامع الصغير للسيوطي ورتبها ثم يعزوها لمخرجيها فيعامل معاملة مجمع الزوائد . عند العزو إليه .

وقد رتب علاء الدين الفارسي المعروف بابن بلبان المتوفي سنة ٧٣٩ هـ صحيح ابن حبان المعروف « بالتقاسم والأنواع » واسمه الكامل : « المسند الصحيح على التقاسيم والأنواع من غير وجود قطع في سندها ولا ثبوت جرح في ناقليها » رتبه على الأبواب الفقهية وسماه : « الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان » وأما صحيح ابن حبان فهو مفقود ضمن المفقودات من التراث الإسلامي، فإذا جاء مُخرَّجٌ وأخرج حديثًا من كتاب « الإحسان » الذي هو من ترتيب ابن بلبان فلابد بعد التخريج أن يذكر ذلك فيقول مثلا : أخرجه ابن حبان برقم (كذا بترتيب ابن بلبان ، أو يقول : أخرجه ابن حبان برقم (كذا - إحسان) فيفيد بترتيب ابن جبان م وهكذا .

وكذلك ما صنعه الهيثمي من ترتيب زيادات صحيح ابن حبان على الصحيحين على الأبواب الفقهية ، إذا أراد أحد العزو إليه فليكتب : أخرجه ابن حبان برقم (كذا _ موارد الظمآن) أو يكتفي بكلمة « موارد » وهي التسمية التي سماها الهيثمي للكتاب . وكذلك صنيع الهيثمي في ترتيب زيادات مسند البزار على الكتب الستة على الأبواب الفقهية والتي سماها : « كشف الأستار عن زوائد

البزار » إذا أراد أحد العزو لهذا الكتاب فليكتب : أخرجه البزار كما في كشف الأستار أو يكتب أخرجه البزار برقم (كذا ـ كشف) اختصارًا لكشف الأستار .

وكذلك لا يقال : أخرجه السيوطي في الدر المنثور ، لأنه إنما جمع مرويات التفسير المرفوعة والموقوفة وعزاها إلى مخرجيها . فيقال عند النقل منه : أورده السيوطي في الدر المنثور ، وعزاه إلى الترمذي مثلا ، وهكذا .

وقد أخذت من محقق كتاب التوحيد « عناوين أجزاء الرسالة » وهي ليست في الأصول التي بين يدي ، فليتنبه لذلك .

وأعتذر إن كنت أطلت في الكلام على هذه التنبيهات وذلك لأهميتها ، وغيابها على كثير من طلبة العلم .

٣ ـ رسالة بعنوان : (نور الاقتباس في مشكاة وصية النبي ﷺ لابن عباس)
 ولها أربع نسخ خطية :

الأولى : ضمن مجموع فاتح باستانبول برقم (٥٣١٨) وهي آخر المجموع ويحتوي هذا المجموع على (١٨) رسالة وتقع في (٤٧) ورقة ، وهي مكتوبة في سنة ٨٩٣ هـ بخط عيسى بن علي بن محمد الحوراني الشافعي .

الثانية: نسخة جامعة برنستون بالولايات المتحدة الأمريكية ورقمها (٤١٦١ ـ مجاميع) وتقع في (٣٢) ورقة ، وهي من مصورات مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي بجامعة أم القرى برقم (٣٦٣) وهي من أقدم النسخ حيث كتبت سنة ٨١٦ هـ .

الثالثة: هي نسخة تشستربتي برقم (٤٩٥١) ضمن مجموع تبدأ فيه من ص ٢٤٨: ص ٣٢١: مو ٣٢١ وبها نقص في آخرها حوالي ثلاث ورقات ، وقد نسخت في السابع والعشرين من شهر المحرم سنة ٨١٦ هـ واسم ناسخها هو علي بن أحمد المقريء الدمشقى .

الرابعة : هي نسخة المكتبة المركزية بجامعة الملك سعود وهي برقم (١٦٣٧ / ٨) ضمن مجموع ، وتبدأ من صــ ١٧٦٦ ــ صــ ٢٢٨ وهي منسوخة سنة ١٣٣٣هــ

واسم ناسخها هو عبد الله بن إبراهيم الربيعي .

وأما النسخ المطبوعة التي استفدت منها فهي نسخة بتحقيق الشيخ محمد بن ناصر العجمي «حفظه الله » طبعة دار البشائر الإسلامية سنة ١٤١٠ هـ وهي جيدة ، والثانية بتعليق عز الدين النجار طبعة المدني بالقاهرة سنة ١٤٠٠ هـ وبها نقص حوالي ثلث الكتاب ، وقد اعتمد على الطبعة الماجدية المطبوعة بمكة بتعليق الشيخ عبد الرحمن أبي حجر سنة ١٣٤٧ هـ ، وبالنسختين أخطاء مطبعية كثيرة وسقط بعض الكلمات بل والأسطر فلا يعتمد عليهما في القراءة .

٤ _ فضائل الشام

ولهذه الرسالة نسخة خطية واحدة وهي نسخة بلدية الأسكندرية ورقمها (١٣٥١ ـ د) (١) وهي من مصورات معهد المخطوطات العربية بالقاهرة برقم (٣٦٨ ـ تاريخ) وتقع في (٥٦) ورقة .

وجاء في نهايتها : (وهذا آخر ما وجد بخط المصنف عفا الله عنه وغفر له ورضى عنه ونفع به آمين .

بأصله ما صورته:

عَلَقَهُ لنفسه العبد الفقير إلى ربه اللطيف علي بن محمد بن إبراهيم العفيف الحنبلي الجعفري ، عفا الله عنه وغفر لوالديه ولمشايخه وإخوانه ، بمنه وكرمه ، وذلك في رابع عشر من صفر سنة ثمانمائة ، والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا . وحسبنا الله ونعم الوكيل . وكان الفراغ من هذه الأحرف البالية باليد الفانية في أواخر شهر جمادى الأولى المنتظم في سلك سنة ثلاث وعشرين وألف من الهجرة المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام » .

وبهذه النسخة الخطية كلامًا بخط المصنف منقول من جامع الخلال ومن كتاب الترحم للجوزجاني . . . إلخ فرأيت نقله للإستفادة وهو ليس ضمن فضائل الشام لابن رجب رحمه الله . والنسخة الخطية للكتاب مليئة بالتصحيف والتحريف حتى يظن القارئ أن الذي كتبها لم يكن له دراية بعلم الرجال ولا الحديث ولا البلدان وقد صوبت الأخطاء قدر الاستطاعة . وأما النسخة المطبوعة

فهي بتحقيق سامي جاد الله وبتقديم فضيلة الشيخ عبد الله السعد « حفظه الله » وقد بذل المحقق جهداً كبيراً في ضبط الكتاب إلا أنه لم يتمكن من قراءة بعض الكلمات والعبارات في نسخته المصورة فاجتهد في توقعها ، وهي واضحة في نسختى ولله الحمد فقمت بتصويبها وهي قليلة .

٥ ـ رسالة « استنشاق نسيم الأنس من نفحات رياض القدس »

وقد حصلت على نسخة خطية واحدة للكتاب مصورة من الامبروزيانا بإيطاليا برقم (١٩٧) وبها سقط من أول عبارة : « ويذكر بالآء الله حتى انشرحت القلوب بمحبته أعظم انشراح . . . إلى عبارة : « وأمنحهم رياض قدسي » في الباب التاسع ، استدركته من المطبوعة طبعة « دار الفتح » .

وهي من مصورات دار الكتب المصرية مصورات خارج الدار برقم (٤٧٨٨٣). والعجيب أن نسخة دار الصحابة بطنطا رعم صاحب الدار أنه اعتمد على نفس نسختنا الخطية ، وهو لم يقترب منها بتاتًا ، وذلك لعدم تنبيهه علي السقط الموجود بها ، وعند المقابلة اتضح لي أنه اعتمد على نسخة (دار الفتح » فقط . وأما محققها فهو رجل فاضل اجتهد في تخريجها وضبطها اجتهادًا كبيرًا وهو الشيخ / مجدي قاسم «حفظه الله » ، وقد استفدت منه في مواضع كثيرة فجزاه الله عنا خيرًا .

ولا أنسى أن أذكر أن لكتاب (استنشاق نسيم الأنس) عدة نسخ خطية لم تصلني منها نسختان بجامعة الملك سعود ورقمهما فيها (١٨١٧ / ٧) في (٣٦) ورقة و (١٨١٧ / ٧) في (٣٦) ورقة من منسوخات القرن الثالث والرابع عشر الهجري . ونسختان في مكتبة دار الإفتاء السعودية بالرياض برقم (٧٢٧) في (١٨) ورقة و (٣٣٣) في (٢٧) ورقة . وفي مكتبة الأوقاف العامة ببغداد برقم (٤٧٥٤ / ٣ ـ مجاميع) في (٣٢) ورقة () .

ولعلي أحصل عليهم أو على بعضهم في طبعات الكتاب التالية إن شاء الله .

⁽١) انظر تصانيف الحافظ ومؤلفاته في كتاب منهج الحافظ ابن رجب في العقيدة لعلي الشبل صـ ٩١ .

عملي في هذا الكتاب وما تمتاز به طبعتنا

١ ـ قمت بمقابلة النسخ الخطية لكل رسالة وإثبات الفروق التي بينها في الهامش وبجوارها كلمة (نسخة) بنفس طريقة المجلدين السابقين .

٢ ـ قمت بتخريج آيات الكتاب العزيز وعزوها إلى مواضعها من كتاب الله ،
 ووضعت الترقيم في هذا المجلد بجوار الآيات ، وكذلك ترقيم صفحات المخطوط.

٣ ـ قمت بتخريج الأحاديث المرفوعة ، وأضع رقمًا عند عزو الحافظ ابن رجب للكتاب فمثلاً : حينما يقول : رواه أحمد وأبو داود الترمذي فإني أضع فوق عزو أحمد رقم (٢) ، وفوق عزو أبي داود رقم (٢) ، وفوق عزو الترمذي رقم (٣) ثم أنقل في الحاشية الجزء والصفحة عند أحمد وعند الإطلاق يكون العزو للمسند ، أما إن كان في غير المسند ، فأذكر اسم الكتاب ، كفضائل الصحابة لأحمد مثلا ، ثم أنقل كلام الترمذي على الأحاديث إن كان له كلام . وليتنبه القارئ الكريم أن قول الترمذي عن حديث غريب سواء هو أو أبو نعيم في الحلية أو غيرهما من علماء العلل ، فإنما يعني الضعف غالبًا في الإسناد ، فحينما يكون في إسناد الترمذي عطية الصفار أو شهر بن حوشب أو غيرهما من الضعفاء يكون في إسناد الترمذي عطية الصفار أو شهر بن حوشب أو غيرهما من الضعفاء فإنه يقول : غريب ، وإذا وصف العلماء المتأخرون حديثًا بالغرابة فإنما يعنون في الغالب غرابة المتن ونكارته ومنهم : الذهبي وابن كثير وابن رجب .

٤ ـ قمت بنقل كلام علماء العلل على الأحاديث المرفوعة المعلة وأذكر أحيانًا
 كلام الدارقطني في اختلاف السند ، وكلام ابن عدي والعقيلي وأبي حاتم الرازي
 وأبي زرعة وغيرهم في إعلال الحديث .

٥ ـ الأحاديث التي خارج الكتب الستة ، وضمن ما أورده الهيثمي في مجمع

الزوائد ، أنقل كلامه غالبًا .

٦ ـ انقل غالبًا كلام الطبراني على الأحاديث في (المعجم الأوسط) ـ وهو من الكتب التي تعنى بالغريب من الأحاديث ، ويتفردات الرواة ، ولهذا يجب أن ينظر للمعجم الأوسط على أنه ضمن كتب العلل ، وكذلك كلامه في (المعجم الصغير) ، وكذلك كلام البزار .

٧ ـ عند العزو للطبراني في (المعجم الكبير) فإنني أذكر رقم الجزء وبعده
 رقم الحديث .

٨ ـ قمت بنقل معنى بعض الكلمات الغريبة من معاجم اللغة .

٩ ـ هناك بعض عناوين ليست في الأصول الخطية التي بين يدي ، ولكنني وضعتها تسهيلاً على القاريء ، وقد اقتبست من رسالة التوحيد العناوين التي وضعها محققها .

١٠ _ قمت بالتنبيه على بعض أخطاء الناسخين خاصة في مخطوطة « فضائل الشام » .

١١ ـ قمت بوصف النسخ الخطية التي اعتمدت عليها في التحقيق ، وتصوير نماذج منها .

17 _ تكلمت على بعض أسانيد الأحاديث المرفوعة كلامًا موجزًا ، خاصة الضعيف منها ، ولم أجعل ذلك منهجًا .

۱۳ _ استفدت من أحكام الشيخ الألباني _ رحمه الله _ على بعض الأحاديث.

١٤ _ اتبعت طريقة النص المختار في التحقيق .

شكروتقدير

أشكر كل من ساهم في إخراج هذا المجلد ، وأخص منهم الأخ الفاضل / أحمد المرشدي صاحب « مركز الصفا » للكمبيوتر على ما بذله هو والإخوة العاملين بالمكتب من جهد في كتابة هذا المجلد .

كما أشكر الأخ / طلال الطرابيلي ، والأخ / أحمد سالم ، والأخ / محمد فاضل ، والأخ / مكرم مسعد ، والأخ / إبراهيم الحماحمي على جهدهم في المقابلات والمراجعات فجزاهم الله عنا خيراً .

ولأخي الحبيب / عصام الدين سعد صاحب (دار الفاروق الحديثة) _ حفظه الله _ جزيل الشكر على طبعه للكتاب وعلى اهتمامه بطبع كتب التراث المحققة تحقيقًا جيدًا خاصة الجديد منها .

ثناء الهيئات العلمية وملاحظاتها على مجموع رسائل ابن رجب

قال الباحثون في ثمرات المطابع عن « مجموع رسائل الحافظ ابن رجب الحنبلي » . جمع رسائل الحافظ ابن رجب ـ رحمه الله ـ في مجموع واحد عمل من الأعمال النافعة لأنها تيسر على طلبة العلم مؤونة جمع وحفظ الرسائل المتفرقة خاصة وأنها طبعت في أزمان متفاوتة .

وقالوا :

والحافظ ابن رجب رحمه الله من الأئمة المحققين الذين اجتمعت فيهم أدوات الاجتهاد بأكمل صورها ـ كنا قد تعرضنا لشيء من ذلك في قراءة حول رسالته الحكام الاختلاف في رؤية هلال ذي الحجة ، ونشرت بالموقع .

وإضافة إلى ذلك فقد برع بشكل واضح في الحديث عن أمور الزهد والرقائق، واعتنى ببيان ذلك من خلال شروحه النبوية ، وقد تضمن هذا المجموع طائفة منها ، مما يجعل القارئ لكتبه يشعر أنه يتنقل في روضة غناء تفيض بالعلم والحكمة ، ولعل ذلك من ثمار تلمذته على شيخه المحقق الجليل شمس الدين ابن قيم الجوزية ، الذي يمثل قمة شامخة ومعلمًا بارزًا من معالم العلم والدين .

والملاحظات :

ا ـ لم يشر محقق هذا المجموع إلى ما سبق طبعه من هذه الرسائل ، ويبدو أنه لم يطلع على بعض الطبعات بل كان اعتماده كليًّا على المخطوطات (١).

٢ ـ وقع في الفصل الأخير من رسالة « الفرق بين النصيحة والتعيير »

⁽۱) بل أشرت إلى استفادتي من بعض الرسائل المطبوعة والكتب المطبوعة كما في (۱/) ۸) من المقدمة فقلت : كما استفدت من الرسائل المطبوعة بتحقيق الدكتور آل فريان ، والأخ أشرف عبد المقصود ، والشيخ محمد عمرو عبد اللطيف ، وسعد الحمدان ، =

ص٤١٧ من هذه الطبعة ما يلي :

ومن يلي بشيء من هذا الأذى والمكر فليتق الله [ويستعن] (١) به ويصبر، فإن العاقبة للتقوى .

وفي الحاشية رقم (١) : في جميع النسخ : ويستعين . وأجريناه على عمل العطف على المجزوم . اهـ كلام المحقق .

وكان الأولى إثبات ما في جميع النسخ ـ وهي ثلاث ـ لا سيما ـ أن المقرر في النحو العربي ـ أنه إذا وقع بعد جواب الشرط فعل مضارع مقرون بالفاء أو الواو جاز فيه ثلاثة أوجه : الجزم على العطف ، والرفع على الاستثناف ، والنصب بأن مضمرة وجوبًا بعد واو المعية الواقعة في جواب الشرط المشبه للاستفهام ، وقد قريء بالأوجه الثلاثة فعل (يذرهم) في قوله تعالى : ﴿ مَن يُضْلِلِ اللهُ فَلا هَادِيَ لَهُ وَيَدَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ ﴾ [الاعراف : ١٨٦] ، وعسى أن يستدرك المحقق ذلك في طبعة قادمة .

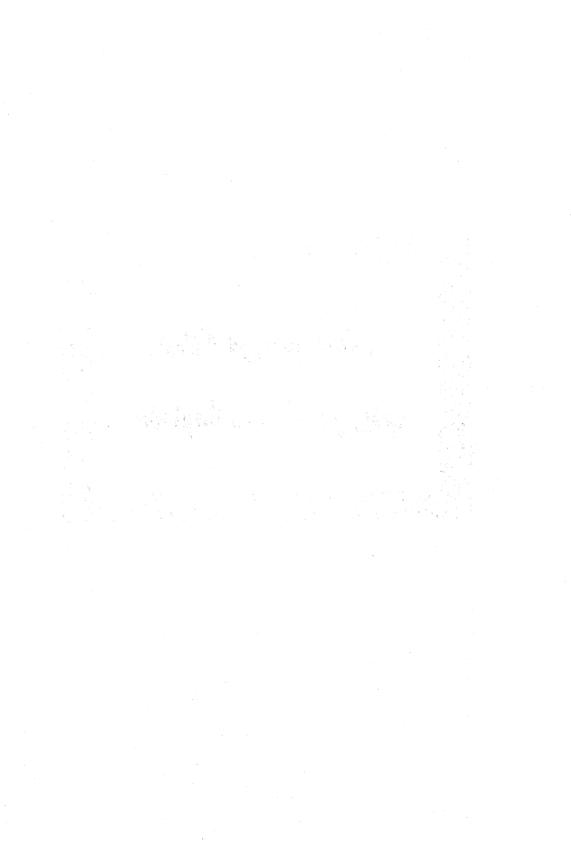
٣ ـ لم يصنع المحقق فهارس مفصلة للموضوعات ، ولا فهارس للآيات والأحاديث ، ولعله أخر ذلك إلى حين فراغه من تحقيق بقية الرسائل التي بين يديه (١) ، لكننا نؤكد على أهمية إكمال هذا المشروع بفهرسته بالفهارس اللازمة .

⁼ ومحمد ناصر الدين العجمي ، وإبراهيم العرف ، وسامي جاد الله ، ومحمود الحداد وغيرهم ، فجزاهم الله عنا خيراً . اهم ولم أرد تطويل المقدمة بذكر طبعات الكتاب السابقة ، وذلك يتطلب تبيين ما في هذه الطبعات من مميزات وعيوب ، وفي ذلك تطويل على القارئ .

⁽١) سوف أقوم بعمل فهارس تفصيلية للكتاب إن شاء الله بعد الفراغ من تحقيق بقية الرسائل .







الما المارات المارات وراعي المام والموجعة ميرا المارات والمارات المارات الم

بملوحا

ماد ما كدر المداري راستان هو قال مداد باناش اد الارم المداري المداري راستان هو قال مداد با المداد المداد

صورة الورقة الأولى من رسالة (فضل علم السلف) نسخة فاتح باستانبول

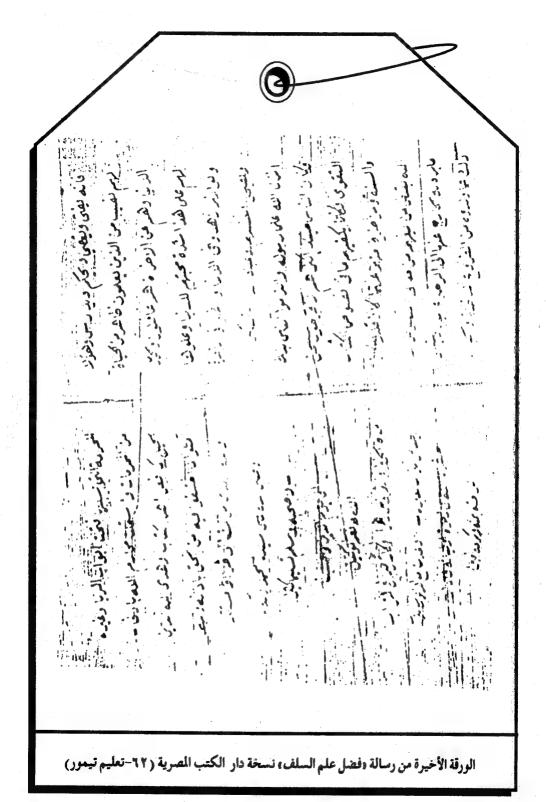
(3)

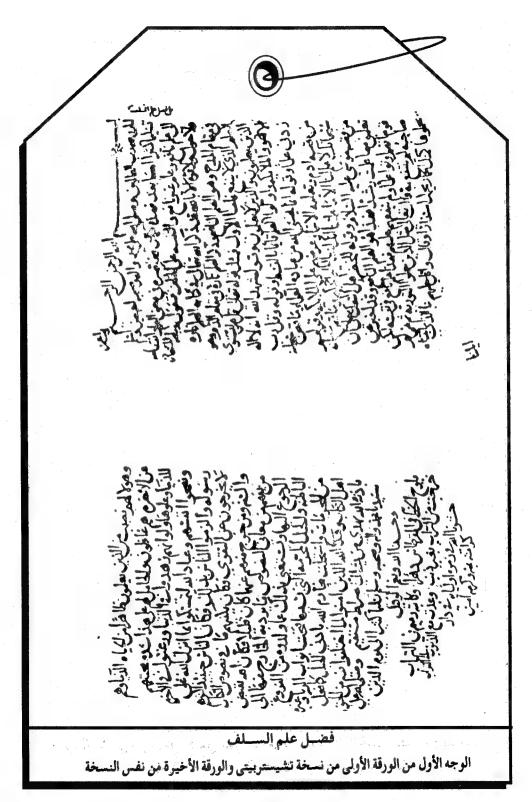
ما المدور و تعمل المسمور ما دامد لا تساير ایما الرائي المارا الم



صورة الورقة الأخيرة من رسالة «فضل علم السلف» نسخة فاتح باستانبول

シャランス د کنبی نده مرخیاد و نعبر: در فع سیره المحديدة دميلافات زندي ببيذ يس لخير زايه ونسج رم فعدة أدح وتعليمة الاسوء وعرهرم على فعدين يسونسه كراك أرائد أدرا وأبير ومحتفاه الذكية وقويهم فالمثلاثيمت واعمثنا في فعدة العالم والنافي الإنام علمان المام علمان يزان المنهم فلكم وداعض ببيريان نشاه ے وہ منتقب مقد تسدید کا مائز مح<u>لا</u>۔ موسى غليه إسعم وتولع أعظ المنفول والمناكنة السنفان وارتحول والأنو وال فالعلمام الخدرث فهدا هوالعر - بالله تسدكم المدنية إلى المالية المالية المراجد ال مع ولا احرى قوم الم الموا عماوم لأنقام المدم وهوالعم آليا فع ودكر ألعار معلم فمرم لها عمرا لع والعسد أراحه لكفعظ مغي إنذم وهوالعار الذي لا بنغع مِ سِنْفُع بِهِ فَأَنْ فَعَالَى آنَ الذِّينَ مِلُولِينَ فاما الأول الله فوله بعال الاهداب وا المعوق المراكز عداعا وول الأي تعامول والدم لولعاني ووالصابد وعليهم وبالاحرابياء اليسافات فركا المالعلاالة الاهوفالملوكة واولوالعلر فالخالف وول من رسر وفي كارفونه رعام المالية المراد الم الورقة الأولى من رسالة وفضل علم السلف؛ نسخة ودار الكتب المصرية؛ (٣٧ - تعليم تيمور)





(3)

الغاوين ونوكشنا لرفعت الإرائنة إخلاف والمفاوات The Control of the Control عن فالشاء الأونى ويفرون سيغفى اول يالتهم عرصنه مشارة بالفيزي الربه وقارا وضده لندعى عادعن الصاعات والا أَنْ وَعَلَيْمُ عَلَيْهِ مِنْ أَصَلِيلُهُ اللَّهِ فِي مَا أَنْفِي لَهُ كَا ذَكُوكَ لَهُ يُعَلَى عَلَيْهِم بِهَ لَيْمَ يَهُ فَقَوْمَهُ فَى السَّحِرِ رَبِّهِ مُولًا مِنْ وزيه فعهم ويدبني سي أشتراه ماله وأأدع فالمائح الأمراق وثويه فغالبع بهمريانهم بالبياك فرحو باعتذاؤهن العالم وحاقبهم ماكانوا بهايستهذؤن وقوله تعافي يعلمون ك مارَعَنَ أَلْفِيانًا أَرْسًا وَنَتُرْعَنَ رَحْقٌعًا فَأُونَا وَلَا رَسَّهُ بعابث سنة شفيع بعلى فأراء وغيرنافع والمستدلة مَنْ بِهِ إِينَ وَلِيلِيَّ وَأَسَوْرِهِ لَعَمْ نَافِعٍ فَعِي بِعِيدٍ عِنْ سن زمان والمد ل الني صلى الله عليه والم كان يقول الماء انى عوديلا فلهند (يُعين ومَن قلب لُونِي فِي ومَن تَسَسَ وأشبع ومن دعوة لا يستجاب لوه زخرجه أتفير سائل من وجاع متعددة من جن وبيع المعلية كوم وفي بعندي والدارا والمجاوات والمواد والماطول المراج وخارج الكاني مآبعه بشاجيان بالبلي عيا للمعليه والم وريقون مهرق سائد على فعاو عود إلا ماعور للعي

راعاري والمان والمحاومة والمعاقب المستنان الموقعين المعافية no jedijalilikaliti dalik il mi 14 والأرباء المنطوع والمرابط والمتعاقب أريارة والاستنار كلفوان والماكا مستدي فالواهوس ور فرية الأبارية فعا ذَكُر الله تيمال في كماية المعلمة ارتا في مناس الى ﴿ وَيُمْوِيهِ عِمَا لَنَا مُعْرِوفُكُو بِعِينَ رَقَّ فَاعِنْهُ مَا لَمُوهُ عَمْرٍ ﴿ ين إلى الله فاحد رَوْنَا فَلَمْ تَوْمِنَا تَكِينَ فَهُمُ السِنْرِينَ De La allega (de propieta partir) ن الله الموالدة قال المسال وقوله وقبا السه والمراجع والمنطق والمستعارة والمتحارة در بازی به از بازیره باد**ر پانت**جره از بازی این میانهٔ توضی با بریشهٔ وأراء ويراز وعوفا ويوعيك الموافق بعج بتكوي وَ ١٠٠١ وَعُمِدُ مُؤْمِدُ رَبُّ سِهِ وَقُولِهُ مِنْ اللَّهِ المسريج والجروم عنة تزنيد ويرعونهم لدفع الم الماحا فارائزم وتوحدان يسعادهم وأزيدهم الجا أواله وأبكر للعاملي بمسؤله في المعالية المحالية المعالية المراكة سرروا وموثله وهامك عيراني ساجون وتحرا وأرا د رن ند و بانده شیرد ، د نید شیماندگان داد

الورقة الأولى من رسالة وفضل علم السلف، نسخة ودار الكتب المصرية (مباحث إسلامية-طلعت) والوجه الأخير من نفس النسخة

Chichery winds فكم ينهم أمناه وموارين ارف وبداد كم ينجوز يود ومن وجوهورة ويود אבים ביניים יונוים ילים ליניי المائع ومغدا عادعه وترا آلغام المعادية ذكوان جلالهاز مؤولان سه فكاريزاك بمسهرة يتأومك مزلدج وهؤمدين في وذابعدي دة وز من رموفالهم والمطبهرة الذي اجتاه مياشا فالمسمخ ويلن بغارتها لقرابيهم معقدتا ومويد بدو وتبايد ين ووجه جويدائد وقرار ئر المستاك ماليوني كملت جداية منتده معارض بدائه وفامونوه على مرزوم والمصطوان يومينية فآحه احوالك وآباته فلووريس فالذيرز لفيلمون المزين لاجلابه وقرارشهد لأزمالالاهو والمعانكتية والوائعة يمك معرك سماعلت اكمت تنامية كويروروا تعريب والوير فلنده كل ماكمتون وتعوالعودست مراوطهمغ وعويزاء فواتينه لانز رك بوهم الخلف فنتولى وبالمئوني واستراء واتوة الديدسة فعدب للعنيرة دميلا يواكم والهميمين يرطشيهانز معاصعه المربشن برقائع شاميز يحلوس بإلاكيده كمنارص وا سهم و فرائع في المسابعي معمد مومن بيرا فين الإسامية الرجوم ميزوق على ولمرتبعهم لهذا عزامة فونند عمز والدبوذ ومعا والانتاج المعصب واحقاءوا

1.16.20

وحاقمة يتكلح مواشد يمثن أرثه تهاطنه بالديرولاء ألهمافها روز جدود بدونواز يدف دونهان بالمروائ ب ببدامن كابط كاندا وملايمات فرزاهان الكهمور واحماء دحلانيكا كمراه معة تذكؤهم يسراب البادن خارهوا ومؤث ليون مطينة مدح مها عيمية أزي يماضة السنبعده ومؤنك بمطيق لإناظ لندرنة التكبيدون وليهجنا مالواج للملامان فإنة وجهوح كومك فاستعناهم بادة كيدكن فداعليت بالحداقة لتنبره فيدوي فأفرائه تعامر يزاجرن جينا ينهزين بروج حاز لتا بزئوي المائام بازال دئ سنازيم المهنزايشق حقزية منوا كالمتحلفة لينزجن باذوه ميهدية المياول مستيه لترودهن بيعبنوا لتصعيد كالعساك يجات ذا مبتامين ذارين هروم وزال الفاكات الحارية مرحاط بعادا مكفلنا فانعاب بانزاج « مر دعوه الهم خبد بم كازين ميا يوناكا ويزالين ديد دعوازا فوا أغراح فينهم منافا خبي عبرد بالارجها الإجوابه كبنغن ربيورجز فالإملاق ونعافونسه مهم جايعين كارجاز وللعقاءات خدها ولده ومحامز وجاب لحمة وكبير لوزائن سبها فتح ابزنبارة وإرفوه معماهم بكبده يت بالمديب لمؤان ديناميغ التا مغين دك مؤرجوه وزاشة بمكبهوي وطبق الأنهزه وانح いいていないからいいのというというないない يجك فكالمائه جيدة الزوم يوم ملى تتوانان Land Sand Salar Section

فضل علم السلف

الصفحة الأولى من نسخة الأوقاف العراقية والصفحة الأخيرة من نفس النسخة

ميسري ماد مين ماهي باق ميد مي العدو الحديد العالمة في ميد مين ويلادين بالود الناهد و خالا ميد مين ويلادين بالميات لعدوي بالميار الميال ميده مياليان وي الماليان

٠ مرح الدي من ياص ال

ردام بدناء فالواما يتوعل ينته خرجه الامام اصدعيره يدة ومن بسيسا بالمنظمان ميون مشكر بديد الاساس كذرة زيرون والكري ومن بسستها بالإير ميزون ومندان مالكر دي إي الله تعلي ولوصل فاقع الايام فاستقبل به ماسيل وي: إحسناروان كان ويريف كانزر والبزرجعه بإليرب معهاشد زئية الايتطعه الخناوم تأكز حراصلان فالإنت شالان إحداكن إصحادا فافالا سجائه يعلبه المزاد ٠ ميش كان لحظة وتلاقي أعويلمانعكالمناصبونيآ واخريتبره والصوداايوز لإرجاده ومدب

« رسته در حده دی آن آن جینون و باشاده دحتگ من الدوان و در سر استه آن بایج دو دخت اینب بودست جایی و میسین به برای در شارد به شارد

7 جدامه ومس من نيذرناب مغرنة は、これではいいいかにしてい いっていてんないしい الماسامات وومانشمة

فضسل علم السسلف

الصفحة الأولى من نسخة جامعة الملك سعود والصفحة الأخيرة من نفس اك

فدارراجة فكانابو للمرا العذع الدلع السيع خون الناس يزموهم مينوا إعراللان والمربي مااغني عكم مرلح الدارة المنافئة راياع فليجرا هراليارانح المحوا بالعجوداباة بدبجوده وابتطالبة بذيونعطا لستد بعفووان السريكون برا وتحن تقيم يدرجونايات الراعبون اعزا للاراد لاساحيم الأح 7602 لدوسااعز بدئسا انفتا هجرة وسالصعبدن 3 للانكان الرهبم يزاب ده کار 3/74 الرقالنج なしがしなける。これはいれてからい احسن بناكاله الأصوف تارك الادولاليلال وبرعا شهداى الاالاهوء مولادفون يمن يحمه النهدان الهلاص بحده والجرس وجاءة بإداسه واهواحرصوا على لتنام معنون فانفاخ چې ه کان بعضم پيول المي و سيدي د يوځ ې لوا بک عد ښتې پيدا بک کله کان تا کانځ ېر يې کلځا فيلوغينځ من عذاب السالا اياده تانطي إلياطنين اذنطعه دواليون هون المارعند نعون المناز بعشرة بمر ماك الالداري المروملا ليمايا ないろうといういいからいろう وميالدعاب دناجرواله وعيموم وحسنال ونعالوكار となっているといましている القذاب ومناطا يعضي لوطرد لاعاد البورع مخيرة التوحيد فالملاج 15 H 201 15 21 خة فاتح باستانبول الورقة الأخيرة من رسالة التوحيد أو تحقيق كلمة الإخلاص

ادد بدن و دائي ال عرق بعدا لكلم كاريا فاي موكاع م عداء بالمغر البير المولية وطرد ل ماي سعو للأ المال اجدم لغب و صلارمت والار مراد مقيلا المرق المجالية بنرا في عمل وي إصا واصيلا معتواد كربوها على مردم الرحب لعالية اكل الريادة محملاً عنها المداب العالمة الموالي حيد و المواسع و منها الموسول الموسولة و عرده إعلى المريد و منها الموسولة الديراء

مانجانالیة الم بطفالحسر مآردیمی ماده و المجالاد مراشهد الازلاد بهی ماده و المجالات الله می ماده و المداد الله می مدار المداد المده می مدار المداد المده می مدار المده می المداد المدید المداد المدید المداد المدید المداد المدید المداد المدید المداد المدید المدید

احن وليوند وصع وصل أسئل سانه والمركز اسلمانه إرق يرانه يوزعك

الداوس الإمراك العالم المارك العالم المارك العلام العرائد المارك المارك العلام المارك المارك

ساده صب والمور ما كالحال الموطان عبر الموصاد والمدارة والمواد الموادة والمدارة والمدارة والموادة والموادة والموادة والموادة والموادة والموادة والموادة ورمول الاستعمام في الموادة والموادة والموادة ورمول الاستعمام في الموادة والموادة وادة والموادة والموادة

الشخ الأما مراقبال العلامة أكاف المسترخ المدرون المنافية وزلان مع المسترخ الما مراقبال العلامة أكاف المسترخ المنافية والمنطوان مواسلة عزفاي أن المنافية والمنطوان مواسلة عزفاي أ

A STATE OF THE PARTY OF THE PAR

صورة الغلاف من رسالة التوحيد أو تحقيق كلمة الإخلاص نسخة جامعة ابن سعود والصفحة الأولى والخيرة من نفس النسخة

اردا عمل كلات ينسكول السرين تلتين بل ينال الحنط الله يجديك والحمط السخين الماكن تعرف الماسي إلجا بس كك جاليه واداساك فبالإسوادا أشمنه مة وحدومينسرا ه دليقه واغلام اي بحدنك حديا حديدا تسبيري إحفط السنجاء تجاهي ازاسا يضأن بالعربا مركابي دلوان الملوا 1 my 7. c-بعفر فورخوج ابعامي يتطمين فرج راه كالالاند احن والجميد وحدي وصالد عابرنا مجر والدوسة ما تماييزا بارمالعالي، و وافغ الغلامية بدي با بعر مناح عن ابيا النلانا خاس بهريج الإدل ودعال بالمن على الإنا كالصدر مرجمان فضالنا ما ذار، فكاراً» فيد فيوم إنجاباً فلا لأنو و وإن تعدواً فعداً» مي دعاد بالاتعدة لماالادمام والبروالعريق ه الدرالفدوا عنته المحروة وبالتهالالد لتوطبة كالالمسائل يس جبلة نعيد ما خانزه والنصيرة

الوجه الأول من رسالة ونور الاقتباس، نسخة فاتح باستانبول والوجه الأخير من نفس النسخة

(3)

ورصيك احتظامه تحده غامك إذاساك فسلاات وادااستعنت فانشتعس بأمه تدونعت الاتلادوجنت آلات دارجأت الامه بقعمك بشى لريكته العال لمسأ استسفاعيت ولوامادت ان تعول نحق فريكت لألما ببلاحت وخرجه التواي بضوحذا السباف أنبته ولنلداق الملك كلبات أحنظ الدحدمك احشاه عتده نفاعك ا ذاسالت نسل امه و ا ذا استعنف عم أم وأعلمان الامة لوأ جنتعت طلأت يتفعمل يحي بقى لربعه وكالابثى تذكبه في وأن أجنعوا الم بفروك بشى لوينسودك الاشى لندكنه اسماكما يح الانكاد وجنت إلىعد ومال حدست سلصيح وبال لكانظابوعداه بن مندالمنااكديث لحزلهن تدعاس وعداا محصافال وحداأسنأدث ودولة نتأت نلت وندروى حذا لعديث عنين هاس من دوا بوجهامه منه کل یه وملا ده کوه درنا بی ملیکة من روایهٔ عسر دمونی خدو درسید اللكس عبرجن معاس وفال الفالربسعا منه وق اساندها جسهامناله والإثناء الهور الزيادة والعقب وروى عن الرجول عله وس اة ومى دولك بن عياس من حديث هام الل طالب

- الكنت أبس من منكاة سة الوصلحات عليه وساولان عامر الاسلاور من الدس حداليس مي وجب رحداد الدس من وجب رحداد الدراعيا سازية به كاعب ريا وعلى وكا مغى لكورجهم وعرجلاله ومرااسه لحدينا عداما وصحبه وسلرات إساكنيما حستن الإماداريوس عالى عد من عباس قال كندُ لابن الوحالي ا مك وسلر وتال فلامرا واعليما لااحل تلمان ينظ العامن فنكبل بنال احتطاله عنظل احتطاه عَده أَبَائِكَ تَعَرِفَ ٱلَّئِلَ مِنْ فِي لَوَخَا بِعِرْتُكَ فِي النِّلَةِ واذاسالت فسلدامك فاستعن بابيه فلاجنت اللم ماهوكأبت فالوان الملق كالهرجي بعاادا والمان بالعصفشه اص ليميقا دوا عليه وان اداد والمعفودكان لوطينه المتألوبقد واكاعابه والملوان والعبرط كاره أحرب منه طعين وفالساق إنه لاغتط مديث بعشهرمن بعض وخوحه أيضامت لمرتق حنة وحده نختصرا ولفطة بإغلاران عندتل حدبالمنظ

يكره بهاد الإحداث و وصوص من مهوا ليورسانه سنه هشر و تنانيا به طر قل العد اللكير الالجاها الكراب الواج هوروده الكروم طي مورس ايد س يحود العرف الدستى كاب اله يجون ايد و عالم العنوء الوحد ونقعه العبي الماسي ولن و عالم العنوء الوحد ونقعه العبي الماسي اس و يحلا و دوائل به المغذوه والرحه و فرايه عدا الأراوب اس و يحد الوالاي و فإله و إز واحد و ذرب ملا، دايدائي سي من اما الديا و اوز واحد و ذرب ملا، دايدائي المحاس و الديا و الورادة و ذرب ملا، دايدائي المحاس و الديا و الورادة و ذرب ملا، دايدائي المحاس و الديا و الموال الأنواز و المائي المحاس و المحل المنافذة المنافزة و المائي المحاس و المائية عالى ماؤوال المائية و المائية الما وه لرفه لامكتاف العنو وجها ولااختصاره الإدميث ه والماك على تسويط سك خوط أندى به اللط السي ه بعد الما دفات وان عاصد وصورت منالد فالدخ ولني تبد المسكتاب بدر كريزة بي يشب وويس من المايد الآياد دوايد ما وجلها استعالما والعلما و والواد عا المسرمارها ومد بار عاالارسه في احلات بيث العليا ومعانا كوالعد ودوية ووياناب ودجع سنعااليل مع ومعل وأمسكها لواك تسووالط محدوث وننها تالك بعنل أنسل آل العيالكيان فيذكؤه موميه ليعوج سنة شك وابس الأباب سز استنهنوله وميشها الكساره صسعودها وذالاله ودال حدالل سدن كغرس طاعات (فانعار ورميد في اليها موحد للحد الوحرة مله الماليه والوتون ما مواليم على والاستكان و دلاس اعطر والالاد • و لند و والاست الإن كابت له عند الدين أيب ا مالاات الداعل احرالعلاب مااسكاروالومردما وحوت وللوادما المسامين ملك فاسترياه بالماما والصرالعا عربضرعون وفي بتغير الكتب . التصاليب الله أن العدكمة لما لعبدُ وَخُوهُم لِيُسِبِع مَانِّهِ مُصَارِّفُهُ وَكَالَ شَعِيدُ بِنَ عُبُدُ الفَيْرُ عَالَ وَأَوْدُ

الورقة الأولى من رسالة دنور الاقتباس، نسخة تشيستربيتي والورقة الأخيرة من نفس النسخة

(3)

قال الدعال الماكدة الدوم المدرود الاعباد العالى الماكدة الدوم التحال الماكدة الدوم الموسيط المدرود الاعباد الموسيط المدرود و هو المراسعة المورود و هو المراسعة المورود و هو المراسعة المورود و المراسعة المورود و المراسعة المراسعة

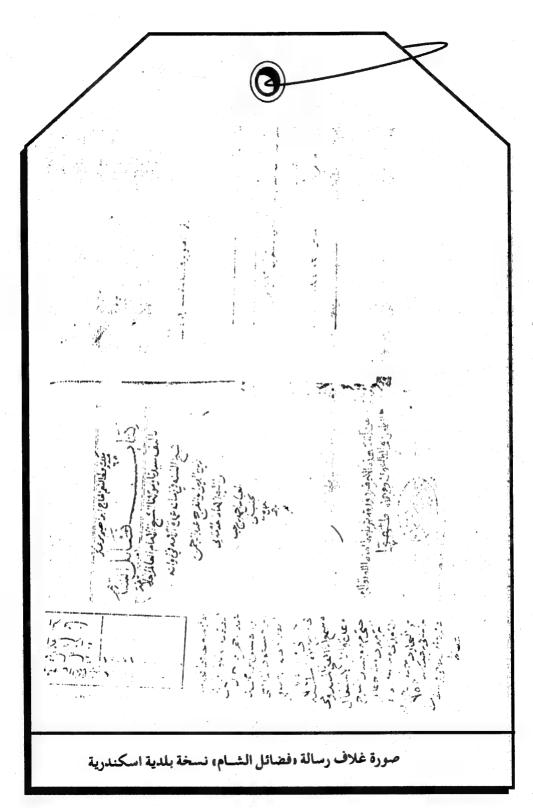
الله الرق العالم من المن الرق الوقع و استعمار والمالي والمالي

سه دوا و دو و استرست الا و المنافرة و المنافرة المنافرة

من الحاجرة الدر عام سأ اعتال والكاتراء وصيعال سه المناد على الدر عام حدال عالم المناد على الدراك المناد على المناد المناد على المناد على

الورقة الأولى من نسخة جامعة برنستون من رسالة (نور الاقتباس) والورقة الأخيرة من نفس النسخة

2 Time . The sale ٠٠ ق ٠٠ مسر. قامت إواحشها أادجب الورقة الأولى من رسالة «نور الاقتباس» نــ بخة جامعة الملك سعود والورقة الأخيرة من نفس النسخة

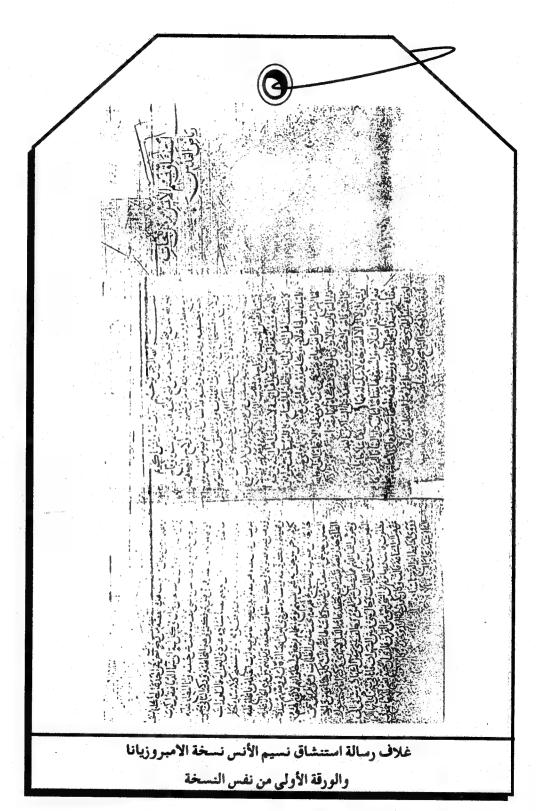


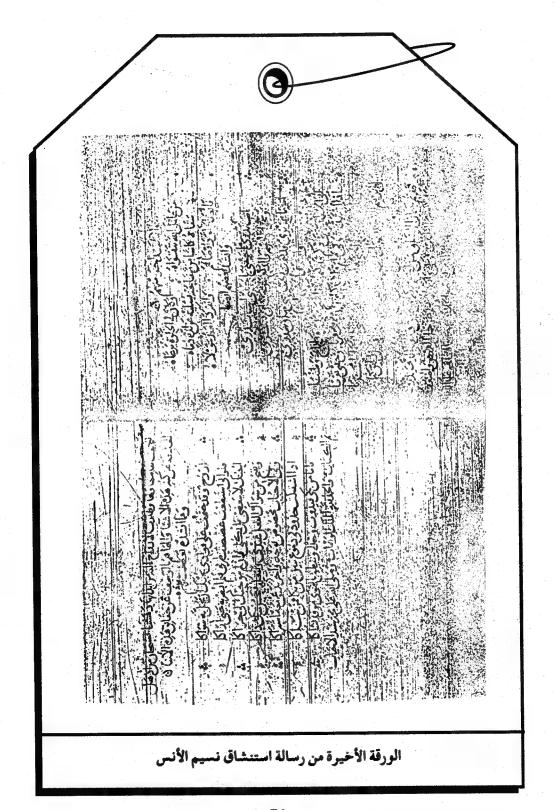
ما دوم مرادمان والاسلام تطبيه اللهاج المورس رنشهداريج دبده ورسوله لحصوص فضالتك كم الاجاليات مستهريجان كالاثرونة إحراليات ليستران واحله بالشاموري جالجك والسريلاما مريوسها بمعتابي ودونجان شام وصيائيه المحمرين متنزين بالمريئبالا فالمومنين يرايطيلكده وعمطون コンプラングとのアングランのアングラのないから وملكه بالشارة ولاجتدة زيركا كدومل لامعلوم الالجالياء ويحيدة ومراجعتا يصارعه وسكلان ولون بأن فارابعه حاليت البياغ المحرومية كالفندوموه وفائي ماخلته لارض كالأبية ومند دجية الدخ وهواول تحدوض مريحمالاين الماردة المدنيال ويوجيه きんないのいいいいいいいいいいいいいいいい دعال لاركى مانفويل وقده وبالن برساءه الما المرابع سبو The state of the s (11) 一次(よ)のななんがかり البارب النامة على وروزمه شار ورزيخ ことりからいかんからいに多く براعا بنارتا كما بلاحا به وتسلسمه بفكرون الباب السيرفاوردي رفد ال فيسنها خازي وأنيين وتسعين جدشع فينش تحججة سأم الباب إلكال فيا وردفوحفط الكامرية الباديك المحاجرفا وون راجابه معوثة المتقون وطائم للبديع جنائ بمه تليه وعلى المؤجمة جحسن والله الملكول الكسريا والمسايد إجافته والجفاب الباميك الناويها وردئ متلز للعدوا إيان المباطب إلراح فياوروني متفزعيار علالان واخرارهان الكك مرءون احدوبا الدرسه بساير للدائة التامر فيحق سائك ويدنه والمدالة فو المصالب. しているのできます。 المتاريكا وروزيفدون محموة

المناكبة فالكناف العلي مالشام فالماحتين العرزوما からしゃいこというのとみなくとがいれるします الملبودس ويخرج أدر بحديين اللسود سياش الكاليحير لاسنادون كيون مدارز فيتوهم بالمحيوم همين المعلي المائد يدهم من المعامل الديم فعلى بيري المزعمة المريحوالة فالكاد مرحول للبضل بسعلسهم المجامي وجندا مرق فكالهج المعراك مولايدان الأستوم فأكبه فالانستاك وفررواية كفارياك فأصماحه المنامجان يؤاود وروبان بالمجورة لاغدر وبكوم مربط الأبراج وجالفين وجذرجاب وكلوب تسميع وحزعيي يابديني يمامهن سبميرا لامن يكوناجناذ بجناه جندبالشام ووبد いいていていているが、 _ وند طرف نبره بدركزن وفشريع كما للتركيبين A CO SON LE LE LES ASSOCIA 100 العدريص والمانه باهاجن برمال سليا كالكات بارسوزاردايين مرين كالصعناوني بدوي ي النام كال نلمصنورون رجالا وكبانا وتخوية على يجريا تاريارها كارسل سمال سماية لم فلا ريا بعيك いいというなられるからいまし وودن باخرج الهامجرو شارين وشارف いかんりしょういいいいかいかい العطنائ وي ويجهوا يدمن فين المه تمخاري القدوفوسبيان بيداق بالكاكي كاموا إمه قديكتاري ممار ملديس الانامة مرسي مريعكم فكن ريسمدو دعه يراءموك برموميد بعدائه بالحل صع سري زي يميط يروجرم والك من من ما تدر مدرا بن باست در رو فالالكذائيس حرجت كمشدووي الوفرق فالمهوريد على الدعل الدعل المداركية المراجات المناج الماصل であるのではいい

からかいいのであるからいかって いいまというとうないのかしまるない あるかいいかんからいいままんかい あいいようにないたみかいかいからいる المريني زيره كماء يكرده بيل ي سيره الكالحراء في فروارعنه عمرة باررجه عن لاعران عرفري الصائر الحاربان ميعمدها ولاخالفهاره الماده المعزئين فم يدعك يريج في خرص ومو يكرير هوجال ول المناسا جدسي خراري والمارو والمار بهريب والمراب بمعيول بمدير يرفز لفكاب بن وللمعدد والرصحاب شيميان معالمية いいいといろいといういろいろんないという The second of the second of の人のこうになっているからから وم لاص والدكد با ورجه حام وعديته المعين يقرمل بدر فطال المريريس مقدى بالبياء بمار رسعرتان كاليك برب المتدرطيعة ويولي الحاروة عافرانس العباء عنوري يا ٥٠ مندراد الاية وديراجي كروشين العنيف وهد مزاجا いいいとうしょういき こうしょうかんかん کا نگا پوج حابین کندی سینگر عیدمترا حدول بروی م أفايع تلايع المداحدة بالمائدة والمتراسية かんなんかんだい いっしゃかんしょ みついい 2012/1901/2000 July 100 ن دويهن برائسته بومايصدا يمين いまったかい يجربا يجراسيد بجرائ وترجنوا يحد الديدول كالخار فرانينسول بدوالك في 12.60 B. B. B. B. الاحركا بجاركة حننانا المخس مالزما إراسم يجزعن كأب הלו אות נוצבה פינו כיתל מתל

لمسدون كولدؤ فيدوج لايداحاء بالبيراج يساكن بمجه حدد وموجد فساير يجداسا يع تعاق زي ريد يرود المهنول المرق ولا ريزاب بعريك ريدا لودت كيار الهنول المرق ولا ريزاب بعريك ريدالودت كيار رب شمانوه فارمرف كبروها كارق وسوت وميان يهون بالأكالياني وكالمان り、からのかのからからいのいるからいあいから د يبزا في هروي سين يزنجي راشكم بلد لامثل المتعروق بالمقبل المرافعون الكافعان الما مزاد فركمس الرمع في الماده من يوجان الدنوني قالب the Bridge of the Court of the Court of the Court معلى المهارك والمراوية المراوية المعالمة いしつかからからない いいかいいいんかん رياسي عرفست مروسي ويك يريانها ويقال كصرفاق بالركائيسة أسكيره وجولوا يعن هرمن بعيون مادمرف منه الحريثين فالحرقة ころにはからかなかいかないます。 رتعورهذا الكتاب ف وارالكنب البدر W. significant was the الكنية البطريرة يالوالمديرة م المؤلف المسال رئيسة ميم المحد ميد مؤالا المسابعة المسابعة المسابعة المتابعة المسابعة المسابعة المسابعة المسابعة المسابعة المتابعة المسابعة المسا 1754 いないでいる。 جامعة الدول العربة 1, 12de 2)





いいいめ Mary Control of the C Market Williams 2763615103919152 God Billion المنتقى من «استنشاق نسيم الأنس، انتقاء ابن عبد الهادي نسخة مكتبة سوهاج وهي من مصورات معهد الخطوطات العربية بالقاهرة (١٢٥ حديث)

مجمرُوع رَسِبَائِلَ الحِافِظانِرَجَبِلِ مِحِنْهِ إِلَى الجَافِظانِرَجَبِلِ مِحِنْهِ إِلَيْ

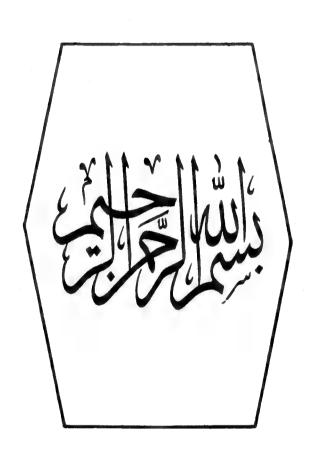
رْيِ الرِّي أَي الِمَرِّعِ عَبْدِ الرحمَى بِن أَجْمَدَ بُ رَجَهِ الجَبْبِايِّ ٧٣١ - ٧٩٥ه

رَسَائل جمعت علومًا شَى فِالتَّرْجِدِ وَالغَدْوِوَالتَّنِيرِ وَالحديثُ وَالرَّهِدَ وَالاَّدِلِ وَالْوَاعِظُ وَالرَمَّائِقُ وَالسَّيرِوَالثَّارِيخ

مِمَيعِ الرَسَائلُ مُعَعَدُعَلىٰ نِيحَ خطيَةِ أَصْلِيةً

درَاسَة رحْقِبِن أِيهُ مِيْعِبَ طَلْعِت بْن فؤاد الْجُلُوانِيُّ











الله المنسب المنا المنا

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه أجمعين وسلم تسليمًا كثيرًا .

أما بعد ؛ فهذه كلمات مختصرة في معنى العلم ، وانقسامه إلى علم نافع وعلم غير نافع ، والتنبيه على فضل علم السلف على علم الخلف .

فنقول وبالله المستعان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله :

قد ذكر الله ـ تعالى ـ في كتابه العلم تارة في مقام المدح ، وهو العلم النافع ، وذكر العلم تارة في مقام الذم ، وهو العلم الذي لا ينفع .

فأما الأول فمثل قوله تعالى: ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي اللّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالّذِينَ لا يَعْلَمُونَ ﴾ [الزمر: ٩] وقوله: ﴿ شَهِدَ اللّهُ أَنّهُ لا إِلّهَ إِلا هُو وَالْمَلائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائمًا بِالْقَسْط ﴾ [الزمر: ٩] وقوله: ﴿ وَقُل رَّبّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ [طه: ١١٤] وقوله: ﴿ وَقُل رَّبّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ [طه: ١١٤] وقوله: ﴿ وَقُل رَّبّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ [طه: ١١٤] وقوله: ﴿ وَقُل رَّبّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ [طه: ١١٤] وقوله: ﴿ وَقُل رَّبّ زِدْنِي عِلْمًا وَمَل الله سبحانه من قصة آدم وتعليمه الأسماء وعرضهم على الملائكة وقولهم: ﴿ سُبْحَانَكَ لا عِلْمَ لَنَا إِلا مَا عَلَمْتَنَا إِنّكَ أَنتَ الْعَلِيمُ وَقُوله للخَصْر : ﴿ هَلْ أَنْبِعُكَ عَلَىٰ أَن تُعَلِّمَنِ مِمًا عُلِمْتَ رُضْدًا ﴾ [الكهف: ٢٦] فهذا هو العلم النافع.

وقد أخبر عن قوم أنهم أوتوا علمًا ولم ينفعهم علمهم ، فهذا علم نافع في نفسه لكن صاحبه لم ينتفع به ، قال تعالى :

﴿ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَاةَ ثُمَّ لَمْ [ت/١ب] يَحْمَلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ﴾ [الجمعة: ٥] وقال تعالى : ﴿ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانسَلَخَ مِنْهَا فَأَتَبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْفَاوِينَ (١٧٥ وَلَوْ شَئْنًا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكَنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الأَرْضِ وَاتَّبُعَ هَوَاهُ ﴾ فَكَانَ مِنَ الْفَاوِينَ (١٧٥ وَلَوْ شَئْنًا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكَنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الأَرْضِ وَاتَّبُعَ هَوَاهُ ﴾ [الأعراف: ١٧٥ - ١٧٦] وقال تعالى : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ

عُرَضَ هَذَا الأَدْنَىٰ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِن يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُهُ يَأْخُذُوهُ ... ﴾ الآية [الأعراف: ١٦٩] وقال: ﴿ وَأَصَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ ﴾ [الجاثية: ٢٣] .

وعلى تأويل من تأول الآية على علم عند من أضله الله .

وأما العلم الذي ذكره الله ـ تعالى ـ على جهة الذم له ، فقوله في السحر : ﴿ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلا يَنفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلَمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الآخِرَة مِنْ خَلاق ﴾ [البقرة: ٢٠٢] وقوله : ﴿ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عَنْدَهُمْ مِّنَ الْعلْمِ وَحَاقَ بِهِم مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ [غافر: ٨٣] وقوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ﴾ [الروم: ٧] .

ولذلك جاءت السنة بتقسيم العلم إلى نافع وغير نافع ، والاستعاذة من العلم الذي لا ينفع ، وسؤال العلم النافع .

ففي اصحيح مسلم » (١) عن ريد بن ارقم أن النبي ﷺ كان يقول : اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ، ومن قلب لا يخشع ، ومن [ق/١٢] نفس لا تشبع ، ومن دعوة لا يستجاب لها » .

وخرجه أهل السنن من وجوه متعددة (٢) عن النبي ﷺ وفي بعضها : «ومن دعاء لا يسمع » .

وفي بعضها (٣): ﴿ أُعُودُ بِكُ مِنْ هُؤُلًّا ۗ الأربع ، .

⁽۱) برقم (۲۷۲۳) .

⁽٢) أخرجه أحمد (٣/ ٢٥٥) ، وأبو يعلى (٢٨٤٥) عن أنس .

وأخرجه أحمد (٢/ ١٦٧) والنسائي (٨/ ٢٥٥) عن عبد الله بن عمرو .

وأخرجه أحمد (٢/ ٣٤٠، ٣٦٥) وأبو داود (١٥٤٨) ، والنسائي (٨/ ٣٦٣ ، ٢٨٤)، وابن ماجه (٣٨٣٧) عن أبي هريرة .

⁽٣) أخرجه أحمد (١٦٧/٢) ، والترمذي (٣٤٨٢) عن عبد الله بن عمرو ، وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه من حديث عبد الله بن عمرو .

وأخرجه أحمد (٤/ ٣٨١) عن عبد الله بن أبي أوفي .

وأخرجه أحمد (٣/ ٢٨٣) ، والنسائي (٨/ ٢٦٣) عن أنس .

وأخرجه أحمد (٢/ ٣٤٠، ٣٦٥) ، وأبو داود (١٥٤٨) ، والنسائي (٢٦٣/٨) ، وابن ماجه (٣٨٣٧) عن أبي هريرة .

وخرج النسائي (١) من حديث جابر أن النبي ﷺ كان يقول : ﴿ اللَّهُمُ إِنِّي اللَّهُمُ إِنِّي اللَّهُمُ إِنَّي اللَّهُمُ اللَّهُمُ إِنَّا اللَّهُمُ اللّهُمُ اللَّهُمُ اللَّالِي اللَّهُمُ اللَّ

وخرجه ابن ماجه (٢) ولفظه أن النبي ﷺ قال : ﴿ سلوا الله علمًا نافعًا ، وتعوذوا بالله من علم لا ينفع ».

وخرجه الترمذي (٣) من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ كان يقول : «اللهم انفعني بما علمتني ، وعلمني ما ينفعني ، وزدني علمًا » .

وخرج النسائي (٤) من حديث أنس (أن النبي ﷺ كان يدعو : اللهم انفعني بما علمتني ، وعلمني ما ينفعني ، وارزقني علماً تنفعني به » .

وخرج أبو نعيم (٥) من حديث أنس أن النبي ﷺ كان يقول : ﴿ اللهم إنا نسألك إيمانًا دائمًا ؛ فرب علم غير نافع».

وخرج أبو داود (٦) من حديث بريدة عن النبي ﷺ قال : (إن من البيان سحراً ، وإن من العلم جهلا » .

وإن صعصعة بن صوحان فسر قوله : ﴿ إِنْ مِن العِلْمِ جِهِلا ﴾ أن يتكلف العالم إلى علمه ما لم يعلم فيجهله [5/٢ب] ذلك .

⁽١) في «الكبرى» برقم (٧٨٦٧).

وهذا الحديث مما فات المزي عزوه للنسائي في الكبرى في « تحفة الأشراف » (٣٥٧/١) رغم أنه أتى بنفس السند ، ولم يعزه إلا لابن ماجه ، فليتنبه لذلك .

⁽٢) برقم (٣٨٤٣) عن جابر .

⁽٣) برقم (٣٥٩٩) وقال : هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه .

⁽٤) في «الكبرى» برقم (٧٨٦٨) .

⁽٥) في الحلية (١٧٩/٦) بلفظ : ﴿ اللهم إني أسالك إيمانًا دائمًا ، وهديًا قيمًا ، وعلمًا نافعًا .

⁽٦) برقم (۱۲ ٥٠)

ويفسر أيضًا: بأن العلم الذي يضو ولا ينفع جهل ، لأن الجهل به خير من العلم به ؛ فإذا كان الجهل به خيرًا منه فهو شر من الجهل ، وهذا كالسحر وغيره من الجهل ، وهذا كالسحر وغيره من العلوم المضرة في الدين أو في الدنيا .

وقد روي عن النبي ﷺ تفسير بعض العلوم التي لا تنفع .

ففي « مراسيل أبي داود » (١) عن زيد بن أسلم قال : «قيل : يا رسول الله ، ما أعلم فلانا ! قال : بم ؟ قالوا بأنساب الناس ، قال : علم لا ينفع وجهالة لا تضر » .

وخرجه أبو نعيم في كتاب (رياضة المتعلمين) من حديث بقية عن أبن جريج عن أبي هريرة مرفوعًا .

وفيه أنهم قالوا: أعلم الناس بأنساب العرب ، وأعلم الناس بالشعر، وبما اختلفت فيه العرب . وزاد في آخره : « العلم ثلاثة ما خلاهن فهو فضل : آية محكمة ، أو سنة قائمة ، أو فريضة عادلة » (٢) .

وهذا الإسناد لا يصح ، وبقية دلسه عن غير ثقة .

وآخر الحديث خرجه أبو داود (٣) وابن ماجه (٤) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعًا : • العلم ثلاثة وما سوى ذلك فهو فضل : آية محكمة ، أو سنة قائمة ، أو فريضة عادلة ، وفي إسناده عبد الرحمن بن زياد الإفريقي وفيه ضعف مشهور .

⁽١) في كتاب الأدب - باب ما جاء في العصبية وتعلم النسب برقم (١١٥) .

⁽٢) اخرجه ابن عبد البر في دجامع بيان العلم ١ (٢/ ٢٣) من طريق بقية به

وقال (٢/ ٢٤): في إسناد هذا الحديث رجلان لا يحتج بهما وهما سليمان وبقية. .الخ. (٣) برقم (٢٨٨٥) .

⁽٤) برقم (٤٥) .

خرجه الإمام [ق/١٦] أحمد ^(١) والترمذي ^(٢) .

وخرجه حميد بن رنجويه من طريق آخر عن أبي هريرة مرفوعًا: «تعلموا من السابكم ما تصلون به أرحامكم ثم انتهوا، وتعلموا من العربية ما تعرفون به كتاب الله ثم انتهوا، وتعلموا من النجوم ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر ثم انتهوا» (٣) وفي إسناد رواته: ابن لهيعة، وخرج أيضًا من رواية نعيم بن أبي هند قال: قال عمر: تعلموا من النجوم ما تهتدون به في بركم وبحركم ثم أمسكوا، وتعلموا من النسبة ما تصلون به أرحامكم، وتعلموا ما يحل لكم من النساء ويحرم عليكم ثم انتهوا (٤).

وروى مسعر عن محمد بن عبيد الله قال : قال عمر بن الخطاب : تعلموا من النجوم ما تعرفون به القبلة والطريق .

وكان النخعي لا يرى بأسًا أن يتعلم الرجل من النجوم ما يهتدي به .

ورخص في تعلم منازل القمر أحمد وإسحاق ، نقله عنهما حرب ، زاد إسحاق : ويتعلم من أسماء النجوم ما يهتدي به .

^{. (}٣٧٤/٢) (1)

⁽٢) برقم (١٩٧٩) وقال : هذا حديث غريب من هذا الوجه .

 ⁽٣) أخرج شطره الأول ابن عدي في الكامل (١٢/٢) إلى قوله : « أرحامكم » .
 وفي إسناده بشر بن رافع الحارثي ، نقل ابن عدي تضعيف أحمد والنسائي له ،

وقول ابن معين : شيخ كوفي وهو ثقة . . . يحدث بمناكير . ونقل الخلاف بين العلماء هل بشر بن رافع هذا واحد أو اثنان ، وأن الذي وثقه ابن معين كوفي بينما صاحب الترجمة يمني من قبيلة بلحارث أشهر قبائل نجران . والله أعلم .

قال ابن عدى : وبشر بن رافع وأبو الأسباط إن كانا اثنين ، فلهما غير ما ذكرته ، وكأن أحاديث بشر بن رافع أنكر من أحاديث أبي الأسباط وأخرج شطره الأخير ابن عبد البر في فجامع بيان العلم وفضله (١٤٧٤) .

⁽٤) وأخرجه مناد في « الزهد » (٩٩٧) من طريق عمارة بن القعقاع قال : قال عمر : «تعلموا من النجوم ما تهتدون بها وتعلموا من الأنساب ما تواصلون به » . وأورد شطره الأول الحافظ ابن حجر في «التلخيص الحبير» (١٨٧/٢) وقال : رواه حرب الكرماني .

وكره قتادة تعلم منازل القمر ، ولم يرخص ابن عيينة فيه ، ذكره حرب عنهما.

وقال طاوس : رب ناظر في النجوم ومتعلم حروف أبي جاد ليس له عند الله خلاق .

خرجه حرب ، وخرجه حميد بن رنجويه من رواية طاوس عن ابن عباس(١).

وهذا محمول على علم التأثير لا علم (التسيير) (*) فإن علم التأثير باطل محرم ، وفيه ورد الحديث المرفوع : « ومن اقتبس شعبة [ق/٣ب] من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر » خرجه أبو داود (٢) من حديث ابن عباس مرفوعًا .

وخرج أيضًا (٣) من حديث قبيصة مرفوعًا « العيافة والطيرة والطرق من الجبت، والعيافة : رجر الطير ، والطرق : الخط في الأرض .

فعلم تأثير النجوم باطل محرم ، والعمل بمقتضاه كالتقرب إلى النجوم ، وتقريب القرابين لها كفر .

وأما علم التسيير فإذا تعلم منه ما يحتاج إليه للاهتداء ومعرفة القبلة ، والطرق كان جائزًا عند الجمهور .

وما زاد عليه فلا حاجة إليه وهو يشغل عما هو أهم منه ، وربما أدى التدقيق فيه إلى إساءة الظن بمحاريب المسلمين في أمصارهم . كما وقع ذلك كثيراً من أهل هذا العلم قديمًا وحديثًا ، وذلك يفضي إلى اعتقاد خطأ الصحابة والتابعين في صلاتهم في كثير من الأمصار ، وهو باطل .

وقد أنكر الإمام أحمد الاستدلال بالجدي ، وقال إنما ورد « ما بين المشرق والمغرب قبلة » يعني : لم يرد اعتبار الجدي ونحوه من النجوم .

⁽١) وعزاه أيضًا المناوي في ﴿ فيض القدير ﴾ (١٧/٤) لجميد بن زنجويه عن ابن عباس .

^(*) التعبير: انسخة! .

⁽۲) برقم (۳۹۰۵) .

⁽٣) برقم (٣٩٠٧) .

وقد أنكر ابن مسعود على كعب قوله : إن الفلك تدور . وأنكر ذلك مالك وغيره ، وأنكر الإمام أحمد على المنجمين قولهم أن الزوال يختلف في البلدان .

وقد يكون إنكارهم أو إنكار بعضهم لذلك ؛ لأن الرسل لم تتكلم في هذا وإن كان أهله يقطعون به ، وإن الاشتغال به ربما أدى إلى فساد عريض .

وقد اعترض بعض من كان يعرف هذا على حديث (النزول ثلث الليل الآخر) (١١) ، وقال : ثلث الليل يختلف باختلاف البلدان [ق/١١] فلا يمكن أن يكون النزول في وقت معين .

ومعلوم بالضرورة من دين الإسلام قبح هذا الاعتراض ، وأن الرسول ﷺ أو خلفاءه الراشدين لو سمعوا من يعترض به لما ناظروه ، بل بادروا إلى عقوبته أو الحاقه بزمرة المخالفين المنافقين المكذبين .

كذلك التوسع في علم الأنساب هو مما لا يحتاج إليه ، وقد سبق عن عمر وغيره النهي عنه . مع أن طائفة من الصحابة والتابعين كانوا يعرفونه ويعتنون به .

وكذلك التوسع في علم العربية لغة ونحواً ، وهو مما يشغل عن العلم الأهم، والوقوف معه يَحْرِمُ علماً نافعاً . وقد كره القاسم بن مخيمرة علم النحو ، وقال : أوله شغل وآخره بغي ، وأراد به التوسع في معرفة اللغة وغريبها وأنكر على أبي عبيد توسعه في ذلك وقال : هو يشغل عما هو أهم منه .

ولهذا يقال: إن العربية في الكلام كالملح في الطعام . يعني : أنه يؤخذ منها ما يصلح الكلام كما يؤخذ من الملح ما يصلح الطعام ، وما زاد على ذلك فإنه يفسده .

وكذلك علم الحساب يحتاج منه إلى ما يعرف به حساب (ما ينتفع) (*) من قسمة الفرائض والوصايا والأموال التي تقسم بين المستحقين لها ، والزائد على ذلك مما لا ينتفع به إلا في مجرد رياضة الأذهان وصقالها لا حاجة إليه ويشغل

⁽١) أخرجه البخاري (١١٤٥) ، ومسلم (٧٥٨) .

^(*) في المطبوع : ﴿ يَقِع ﴾ .

[ق/ ٤ب] عما هو أهم منه .

وأما ما أحدث بعد الصحابة من العلوم التي توسع فيها أهلها وسموها علومًا، وظنوا أن من لم يكن عالمًا بها فهو جاهل أو ضال ، فكلها بدعة . وهي من محدثات الأمور المنهي عنها ، فمن ذلك ما أحدثته المعتزلة من الكلام في القدر وضرب الأمثال لله ، وقد ورد النهي عن الخوض في القدر .

وفي (صحيحي) (*) ابن حبان (١) والحاكم (٢) عن ابن عباس مرفوعًا: • لا يزال أمر هذه الأمة موافيًا ومقاربًا ما لم يتكلموا في الولدان والقدر ».

وقد روي موقوقا ، ورجح بعضهم وقفه . وخرج البيهقي (٣) من حديث ابن مسعود مرفوعا : (إذا ذكر النجوم فأمسكوا) وقد روي من وجوه متعددة في أسانيدها مقال .

وروي عن ابن عباس « أنه قال لميمون بن مهران : إياك والنظر في النجوم، فإنها تدعو إلى الزندقة ، وإياك وشتم أحد من أصحاب محمد علي في كبك الله في النار على وجهك » (٤) وخرجه أبو نعيم مرفوعًا (٥) ولا يصح رفعه .

والنهي عن الخوض في القدر يكون على وجوه:

^(*) صحيح : ١ نسخة ١ .

⁽١) برقم (٦٧٢٤ ـ إحسان) .

⁽٢) في (المستدرك » (١/ ٣٣) وقال : هذا حديث صحح على شرط الشيخين ، ولا نعلم له علة ولم يخرجاه.

⁽٣) وأخرجه الطبراني في الكبير (١٠٤٤٨/١٠) ، وأبو نعيم في الحلية (١٠٨/٤) . وقال أبو نعيم : غريب من حديث الأعمش تفرد به عنه مسهر . وانظر الصحيحة للألباني برقم (٣٤) .

⁽٤) أخرجه اللالكائي في ا شرح اعتقاد أهل السنة » (١١٣٤) .

⁽٥) وأخرجه السهمي في تاريخ جرجان (ص ٤٢٩) وذكر ابن حجر في اللسان (٢٩٨/١) أن هذا الخبر منكر .

منها: ضرب كتاب الله بعضه ببعض فينزع المثبت للقدر بآية والنافي له بأخرى ويقع التجادل في ذلك . وهذا قد روي أنه وقع [ق/١٥] في عهد النبي ﷺ وأن النبي ﷺ غضب من ذلك ونهى عنه (١) . وهذا من جملة الاختلاف في القرآن والمراء فيه ، وقد نهى عن ذلك (٢) .

ومنها: الخوض في القدر إثباتًا ونفيًا بالأقيسة العقلية ، كقول القدرية: لو قدر وقضى ثم عذب كان ظالمًا ، وقول من خالفهم: إن الله جبر العباد على أفعالهم ، ونحو ذلك .

ومنها : الخوض في سر القدر ، وقد ورد النهي عنه ، عن علي وغيره من السلف ، فإن العباد لا يطلعون على حقيقة ذلك .

ومن ذلك _ أعني : محدثات الأمور _ ما أحدثه المعتزلة ، ومن حذا حذوهم من الكلام في ذات الله _ تعالى _ وصفاته بأدلة العقول وهو أشد خطراً من الكلام في القدر ، لأن الكلام في القدر كلام في أفعاله ، وهذا كلام في ذاته وصفاته .

(وانقسم) (*) هؤلاء إلى قسمين :

أحدهما : من نفى كثيرًا مما ورد به الكتاب والسنة من ذلك لاستلزامه عنده التشبيه بالمخلوقين ، كقول المعتزلة : لو رؤي لكان جسمًا ؛ لأنه لا يرى إلا في (جهة) (***).

وقولهم : لو كان له كلام يسمع لكان جسمًا . ووافقهم من نفى الاستواء ، فنفوه لهذه الشبهة ، وهذا طريق المعتزلة والجهمية .

وقد اتفق السلف على تبديعهم وتضليلهم ، وقد سلك سبيلهم في بعض [ق/هب] الأمور كثير ممن انتسب إلى السُنَّة والجديث من المتأخرين .

⁽١) أخرجه مسلم (٢٦٦٦) عن عبد الله بن عمرو .

⁽٢) وبهذا المعنى حديث أخرجه أحمد (٢٨٦/٢) وابو داود (٤٦٠٣) وغيرهما من حديث أبي هريرة أن النبي عليه قال : « المراء في القرآن كفر » .

^(*) وتقسم : انسخة ا .

^{. (**)} وجهة : انسخة! .

والثاني: من (رام) (*) إثبات ذلك بأدلة العقول التي لم يرد بها الأثر ، ورد على أولئك مقالتهم ، كما هي طريقة مقاتل بن سليمان ومن تابعه كنوح بن أبي مريم ، وتابعهم طائفة من المحدثين قديمًا وحديثًا ، وهو أيضًا مسلك الكرّامية ، فمنهم من أثبت لإثبات هذه الصفات الجسم ، إما لفظًا وإما معنى ، ومنهم من أثبت لله صفات لم يأت بها الكتاب والسُنّة كالحركة وغير ذلك مما هي عنده لازم الصفات الثابتة .

وقد أنكر السلف على مقاتل قوله في رده على جهم بأدلة العقل ، وبالغوا في الطعن عليه ، ومنهم من استحل قتله ، منهم مكي بن إبراهيم شيخ البخاري وغيره .

والصواب ما عليه السلف الصالح من إمرار آيات الصفات وأحاديثها كما جاءت من غير تفسير لها ولا تكييف ولا تمثيل ، ولا يصح عن أحد منهم خلاف ذلك البتة ، خصوصًا الإمام أحمد ، ولا خوضًا في معانيها ولا ضرب مثل ، الأمثال لها .

وإن كان بعض من كان قريبًا من زمن أحمد فيهم من فعل شيئًا من ذلك اتباعًا لطريقة مقاتل ، فلا يقتدى به في ذلك ، إنما الاقتداء بأثمة الإسلام كابن المبارك ومالك والثوري والأوزاعي والشافعي وأحمد وإسحاق وأبي عبيد ونحوهم.

وكل هؤلاء لا يوجد في كلامهم شيء [ق/١٦] من جنس كلام المتكلمين فضلا عن كلام الفلاسفة ، ولم يدخل ذلك في كلامه من سلم من قدح وجرح. وقد قال أبو زرعة الرازي : كل من كان عنده علم فلم يصن علمه واحتاج في نشره إلى شيء من الكلام فلستم منه .

ومن ذلك _ أعني : محدثات العلوم _ ما أحدثه فقهاء أهل الرأي من ضوابط وقواعد عقلية ورد قروع الفقه إليها .

وسواء خالفت السنن أم وافقتها طردًا لتلك القواعد المقررة ، وإن كان أصلها

⁽***)** أراد : «نسخة» .

ما تأولوه على نصوص الكتاب والسُنَّة لكن بتأويلات يخالفهم غيرهم فيها ، وهذا الذي أنكره أثمة الإسلام على من أنكروه من فقهاء أهل الرأي بالحجاز والعراق وبالغوا في ذمه وإنكاره .

فأما الأثمة وفقهاء أهل الحديث ؛ فإنهم يتبعون الحديث الصحيح حيث كان إذا كان معمولاً به عند الصحابة ومن بعدهم أو عند طائفة منهم ، فأما ما اتفق السلف على تركه ، فلا يجوز العمل به ؛ لأنهم ما تركوه إلا على علم أنه لا يعمل به .



[مطلب]

قال عمر بن عبد العزيز : خذوا من الرأي ما يوافق من كان قبلكم ؛ فإنهم كانوا أعلم منكم ، فأما ما خالف عمل أهل المدينة من الحديث فهذا كان مالك يرى الأخذ بعمل أهل المدينة ، والأكثر أخذوا بالحديث .

* * *

[مطلب]

ومما أنكره أثمة السلف ، الجدال والخصام والمراء في مسائل [ن/١٠] الحلال والحرام أيضًا ، ولم يكن ذلك طريقة أثمة الإسلام ، وإنما أحدث ذلك بعدهم كما أحدثه فقهاء العراقين في مسائل الخلاف بين الشافعية والحنفية ، وصنفوا كتب الخلاف ووسعوا البحث والجدال فيها ، وكل ذلك محدث لا أصل له ، وصار ذلك علمهم ، حتى شغلهم عن العلم النافع .

وقد أنكر ذلك السلف وورد الحديث المرفوع في السنن (١) « ما ضل قوم بعد هدى ، إلا أوتوا الجدل . ثم قرأ ﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلاً جَدَلاً بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴾ ، [الزخرف: ٥٨] .

وقال بعض السلف : إذا أراد الله بعبد خيرًا فتح له باب العمل وأغلق عنه باب الجدل ، وإذا أراد الله بعبد شرًا أغلق عنه باب العمل وفتح له باب الجدل .

وقال مالك : أدركت هذه البلدة وإنهم ليكرهون هذا الإكثار الذي فيه الناس اليوم ـ يريد المسائل .

وكان يعيب كثرة الكلام والفتيا ويقول : يتكلم (أحدهم) (*) كأنه جمل مغتلم ، يقول : هو كذا هو كذا ، يهدر في كلامه .

وكان يكره الجواب في كثرة المسائل ويقول: قال الله عز وجل: ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحِ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ [الإسراء: ٨٥] فلم يأته في ذلك جواب وقيل له: الرجل يكون عالمًا بالسنن يجادل عنها ؟ قال: لا ولكن يخبر بالسُنَّة ، فإن قبل

⁽۱) أخرجه الترمذي(٣٢٥٣) وقال : هذا حديث حسن صحيح إنما نعرفه من حديث حجاج ابن دينار ، وحجاج ثقة مقارب الحديث ، وأبو غالب اسمه حزور .

وأخرجه ابن ماجه (٤٨) .

^(*) أحدكم : انسخة ا .

منه وإلا سكت . وقال : المراء والجدال في العلم يذهب بنور العلم .

وقال : المراء في العلم [ق/١٦] يقسي القلب ويورث الطعن ، وكان يقول في المسائل التي يسأل عنها كثيرًا : لا أدري . وكان الإمام أحمد يسلك سبيله في ذلك.

وقد ورد النهي عن كثرة المسائل وعن أغلوطات المسائل ، وعن المسائل قبل وقوع الحوادث ، وفي ذلك ما يطول ذكره .

ومع هذا ففي كلام السلف والأثمة كمالك والشافعي وأحمد وإسحاق التنبيه على مأخذ الفقه ، ومدارك الأحكام بكلام وجيز مختصر يفهم به المقصود من غير إطالة ولا إسهاب .

وفي كلامهم من رد الأقوال المخالفة للسُنَّة بالطف إشارة و(أحسن)(*) عبارة، بحيث يغني ذلك من فهمه عن إطالة المتكلمين في ذلك بعدهم ، بل ربما لم يتضمن تطويل كلام من بعدهم من الصواب في ذلك ، ما تضمنه كلام السلف والاثمة مع اختصاره وإيجازه .

فما سكت من سكت عن كثرة الخصام والجدال من سلف الأمة جهلا ولا عجزًا ، ولكن سكتوا عن علم وخشية لله .

وما تكلم من تكلم وتوسع من توسع بعدهم باختصاصه بعلم دونهم، ولكن حبًا للكلام وقلة ورع .

كما قال الحسن وسمع قومًا يتجادلون : هؤلاء قوم ملوا العبادة وخف عليهم القول ، وقل ورعهم فتكلموا .

وقال مهدي بن ميمون : سمعت محمد بن سيرين وما رآه رجل ففطن له ، فقال : إني أعلم ما يريد ، إني لو أردت أن أماريك كنت عالمًا (بأبواب) (**)

^(*) حسن : نسخة ، .

^(**) باب : (نسخة ١ .

المراء . وفي رواية قال : أنا أعلم بالمراء منك ولكني لا أماريك .

[ق/٧٠] وقال إبراهيم النخعي : ما خاصمت قط ،

وقال عبد الكريم الجزري : ما خاصم ورع قط .

وقال جعفر بن محمد : إياكم والخصومات في الدين ؛ فإنها تشغل القلب وتورث النفاق .

وكان عمر بن عبد العزيز يقول : إذا سمعت المراء فأقصر . وقال من جعل دينه غرضًا للخصومات أكثر التنقل .

وقال : إن السابقين عن علم وقفوا ، وببصر نافذ قد كَـفُوا ، وكانوا هم أقوى على البحث لو بحثوا ، وكلام السلف في هذا المعنى كثير جدًا .

وقد فتن كثير من المتأخرين بهذا ، وظنوا أن من كثر كلامه وجداله وخصامه في مسائل الدين فهو أعلم ممن ليس كذلك ، وهذا جهل محض . وانظر إلى أكابر الصحابة وعلمائهم كأبي بكر ، وعمر ، وعلي ، ومعاذ، وابن مسعود ، وزيد بن ثابت كيف كانوا ؟ كلامهم أقل من كلام ابن عباس وهم أعلم منه . وكذلك كلام التابعين أكثر من كلام الصحابة ، والصحابة أعلم منهم . وكذلك تابعوا التابعين كلامهم أكثر من كلام التابعين ، والتابعون أعلم منهم . فليس العلم بكثرة الرواية ولا بكثرة المقال ، ولكنه نور يقذف في القلب يَفهم به العبد الحق، وعيز به بينه وبين الباطل ، ويعبر عن ذلك بعبارات [ق/١٨] وجيزة محصلة للمقاصد.

وقد كان النبي ﷺ أوتي جوامع الكلم (١) واختصر له الكلام اختصاراً . وقد قال ولهذا ورد النهي عن كثرة الكلام والتوسع في القيل والقال (٢) ، وقد قال

⁽١) أخرجه البخاري (٦٩٩٨) ، ومسلم (٥٢٣) .

⁽٢) يشير المصنف _ رحمه الله _ لحديث النبي ﷺ الذي أخرجه البخاري (١٤٧٧) ، ومسلم (١٧٥) عن أبي هريرة ، وفيه : ﴿ إِنَّ الله كُوهُ لَكُمْ ثَلَاثُ : قيلَ وقال .. ، الحديث .

النبي ﷺ: ﴿ إِن الله لم يبعث نبيًّا إلا مبلغًا ، وإن تشقيق الكلام من الشيطان ﴾ (١) يعني أن النبي إنما يتكلم بما يحصل به البلاغ ، وأما كثرة القول وتشقيق الكلام فإنه مذموم ، وكانت خطب النبي ﷺ قصدًا (٢) ، وكان يحدث حديثًا لو عده العاد لاحصاه (٣) ، وقال : ﴿ إِن مِن البيان سحرًا ﴾ (٤) وإنما قاله في ذم ذلك لا مدحًا له، كما ظن ذلك من ظنه ، ومن تأمل سياق ألفاظ الحديث قطع بذلك.

وفي الترمذي (٥) وغيره (٦) عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً : (إن الله ليبغض البليغ من الرجال ، الذي يتخلل بلسانه كما تتخلل البقرة بلسانها) وفي المعني أحاديث كثيرة مرفوعة وموقوفة على عمر وسعد وابن مسعود وعائشة وغيرهم من الصحابة .

فيجب أن يعتقد أنه ليس كل من كثر بسطه للقول وكلامه في العلم ، كان عن ليس كذلك .

وقد ابتلينا بجهلة من الناس يعتقدون في بعض من توسع في القول من المتأخرين أنه أعلم ممن تقدم، فمنهم من يظن [ق/٨ب] في شخص أنه أعلم من كل من تقدم من الصحابة ومن بعدهم ؛ لكثرة بيانه ومقاله ، ومنهم من يقول : هو أعلم من الفقهاء المشهورين المتبوعين ، وهذا يلزم منه ما قبله ؛ لأن هؤلاء الفقهاء المشهورين المتبوعين أكثر قولا ممن كان قبلهم ، فإذا كان من بعدهم أعلم منهم المشهورين المتبوعين أكثر قولا ممن كان قبلهم ، فإذا كان من بعدهم أعلم منهم لاتساع قوله كان أعلم من كان أقل منهم قولاً بطريق الأولى ، كالثوري والأوزاعي والليث وابن المبارك وطبقتهم ، وممن قبلهم من التابعين والصحابة

⁽١) أخرجه عبد الرزاق (١٦٣/١١، ١٦٤) من مرسل مجاهد .

⁽٢) أخرجه مسلم (٨٦٦).

⁽٣) أخرجه البخاري (٣٥٦٧) ، ومسلم (٢٤٩٣) كتاب الزهد والرقائق ، باب التثبت في الحديث وحكم كتابة العلم .

⁽٤) أخرجه البخاري (١٤٦٥).

⁽٥) برقم (٢٨٥٣) وقال : هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه ، وفي الباب عن سعد.

⁽٦) أخرجه أحمد (٢/ ١٦٥، ١٨٧) ، وأبو داود (٥٠٠٥) .

أيضًا ؛ فإن هؤلاء كلهم أقل كلامًا ممن جاء بعدهم .

وهذا تنقص عظيم بالسلف الصالح ، وإساءة ظن بهم ، ونسبته لهم إلى الجهل وقصور العلم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

ولقد صدق ابن مسعود في قوله في الصحابة : ﴿ إِنهُم أَبُرُ الْأُمَّةُ قُلُوبًا ، وأعمقها علومًا ، وأقلها تكلفًا ﴾ وروي نحوه عن ابن عمر (١) أيضًا .

وفي هذا إشارة إلى أن من بعدهم أقل علومًا وأكثر تكلفًا ، وقال ابن مسعود أيضًا : ﴿ إِنكُم في رَمَانَ كثير علماؤه قليل خطباؤه ، وسيأتي بعدكم زمان قليل علماؤه كثير خطباؤه » (٢) فمن كثر علمه وقل قوله فهو الممدوح، ومن كان بالعكس فهو مذموم .

وقد شهد النبي ﷺ [ق/١٦] لأهل اليمن بالإيمان والفقه (٣) ، وأهل اليمن أقل الناس كلامًا وتوسعًا في العلوم (لكن) (*) علمهم علم نافع في قلوبهم ، ويعبرون بالسنتهم عن القدر المحتاج إليه من ذلك ، وهذا هو الفقه والعلم النافع.

فأفضل العلوم في تفسير القرآن ومعاني الحديث ، والكلام في الحلال والحرام ما كان مأثورًا عن الصحابة والتابعين وتابعيهم إلى أن ينتهي إلى زمن أثمة الإسلام المشهورين المقتدى بهم ، الذين سميناهم فيما سبق .

فضبط ما روي عنهم في ذلك أفضل العلم مع تفهمه وتعقله والتفقه فيه ، وما حدث بعدهم من التوسع لا خير في كثير منه ، إلا أن يكون شرحًا لكلام يتعلق من كلامهم .

وأما ما كان مخالفًا لكلامهم فأكثره باطل أو لا منفعة فيه ، وفي كلامهم في ذلك كفاية وزيادة فلا يوجد في كلامهم

⁽١) أخرجه أبو نعيم في الحلية (١/ ٣٠٥) .

⁽٢) أخرجه البخاري في الأدب المفرد (٧٨٩) ، والطبراني (٩/ ١٥٦٧) .

⁽٣) أخرجه البخاري (٤٣٨٨) ، ومسلم (٥٢).

^(*) لأن : ﴿ نسخة ﴾ .

موجود بأوجز لفظ وأخصر عبارة ، ولا يوجد في كلام من بعدهم من باطل إلا وفي كلامهم ما يبين بطلانه لمن فهمه وتأمله ، ويوجد في كلامهم من المعاني البديعة والمآخذ الدقيقة ما لا يهتدي إليه من بعدهم ولا يُسلَّم به .

فمن لم يأخذ العلم من كلامهم فاته ذلك الخير كله مع ما يقع في كثير من الباطل متابعة لمن تأخر عنهم ، ويحتاج من أراد جمع كلامهم إلى معرفة صحيحه من سقيمه ، وذلك بمعرفة الجرح [ق/ ٩ب] والتعديل والعلل ، فمن لم يعرف ذلك فهو غير واثق بما ينقله من ذلك ويلتبس عليه حقه بباطله ، ولا يثق بما عنده من ذلك .

كما يرى من قل علمه بذلك لا يثق بما يروى عن النبي ﷺ ولا عن السلف لجهله بصحيحه من سقيمه ، فهو لجهله يجوز أن يكون كله باطلا لعدم معرفته بما يعرف به صحيح ذلك وسقيمه .

قال الأوزاعي : العلم ما جاء به أصحاب محمد ﷺ فما كان غير ذلك فليس بعلم . وكذا قال الإمام أحمد ، وقال في التابعين : أنت مخير _ يعني : مخير في كتابته وتركه .

وقد كان الزهري يكتب ذلك ، وخالفه صالح بن كيسان ثم ندم على تركه كلام التابعين .

وفي زماننا يتعين كتابة كلام أئمة السلف المقتدى بهم إلى زمن الشافعي وأحمد وإسحاق وأبي عبيد ، وليكن الإنسان على حذر بما حدث بعدهم ، فإنه حدث بعدهم حوادث كثيرة ، وحدث من انتسب إلى متابعة السنة والحديث من الظاهرية ونحوهم وهو أشد مخالفة لها لشذوذه عن (الأمة) (١) وانفراده عنهم بفهمه ، أو يأخذ ما لم يأخذ به الأثمة من قبله .

فأما الدخول مع ذلك في كلام المتكلمين أو الفلاسفة فشر محض ، وقلًّ الله الدخول مع ذلك إلا وتلطخ ببعض أوضارهم (٢) .

⁽١) في المطبوع : ﴿الأَثْمَةِ ﴾ .

⁽٢) أوساخهم ، وهي من وسخ الدسم واللبن ﴿ القاموس ﴾ مادة : ﴿ وضر ﴾ .

كما قال أحمد : لا يخلو من نظر في الكلام إلا تجهم . وكان هو وغيره من أئمة السلف يُحذِّرون من أهل الكلام وإن ذبوا عن السُنَّة .

وأما ما يوجد في كلام من أحب الكلام المحدث واتبع أهله من ذم من لا يتوسع في الخصومات والجدال ونسبته إلى الجهل أو إلى الحشو، وإلى أنه غير عارف بدينه ، فكل ذلك من خطوات الشيطان نعوذ بالله منه .

وبما أحدث من العلوم والكلام في العلوم الباطنة من المعارف وأعمال القلوب وتوابع ذلك ، بمجرد الرأي والذوق أو الكشف وفيه خطر عظيم ، وقد أنكره أعيان الائمة كالإمام أحمد وغيره .

وكان أبو سليمان يقول : إنه لتمر بي النكتة من نكت القوم فلا أقبلها إلا بشاهدين عدلين : الكتاب والسُنَّة .

وقال الجنيد : عِلْمُنا هذا مقيد بالكتاب والسُنَّة ، من لم يقرأ القرآن ويكتب الحديث لا يقتدى به في علمنا هذا .

وقد اتسع الخرق في هذا الباب ، ودخل فيه قوم إلى أنواع الزندقة والنفاق ، ودعوى أن أولياء الله أفضل من الأنبياء ، أو أنهم مستغنون عنهم ، وإلى التنقص عاجاءت به [ن/١٠ب] الرسل من الشرائع ، وإلى دعوى الحلول والاتحاد أو القول بوحدة الوجود ، وغير ذلك من أصول الكفر والفسوق والعصيان ، كدعوى الإباحة، وحل محظورات الشرائع .

وأدخلوا في هذا الطريق أشياء كثيرة ليست من الدين في شيء ، فبعضها زعموا أنه يحصل به ترقيق القلوب كالغناء والرقص ، وبعضها زعموا أنه يراد لرياضة النفوس ، كعشق الصور المحرمة ونظرها ، وبعضها زعموا أنه لكسر النفوس والتواضع ، كشهوة اللباس وغير ذلك عما لم تأت به الشريعة ، وبعضه يصد عن ذكر الله وعن الصلاة كالغناء والنظر المحرم ، وشابهوا بذلك الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعباً .

[العلم النافع] (*)

فالعلم النافع من هذه العلوم كلها ضبط نصوص الكتاب والسنة وفهم معانيها، والتقيد في ذلك بالمأثور عن الصحابة والتابعين وتابعيهم في معاني القرآن والحديث، وفيما ورد عنهم من الكلام في مسائل الحلال والحرام والزهد والرقائق والمعارف وغير ذلك ، والاجتهاد على تمييز صحيحه من سقيمه أولاً ، ثم الاجتهاد على الوقوف على معانيه وتفهمه ثانيًا ، وفي ذلك كفاية لمن عقل ، وشغل لمن بالعلم النافع عني واشتغل.

ومن وقف على هذا وأخلص القصد فيه لوجه الله عز وجل واستعان عليه ، أعانه وهداه ووفقه وسدده وفهمه وألهمه ، وحينئذ يثمر له هذا العلم ثمرته الحاصة به وهي خشية الله ، كما قال عز وجل ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عَبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ [فاطر: ٢٨] .

قال ابن مسعود [ق/ ١١ب] وغيره: كفى بخشية الله علماً ، وكفى بالاغترار بالله جهلا (١) . وقال بعض السلف: ليس العلم بكثرة الرواية ولكن العلم الحشية .

وقال بعضهم : من خشي الله فهو عالم ومن عصاه فهو جاهل . وكلامهم في هذا المعنى كثير جدًا .

وسبب ذلك أن هذا العلم النافع يدل على أمرين :

أحدهما : على معرفة الله وما يستحقه من الأسماء الحسنى والصفات العلى والأفعال الباهرة ، وذلك يستلزم إجلاله وإعظامه وخشيته ، ومهابته ومحبته

^(*) كل عنوان بين معقوفتين ليس في الأصول ووضع لتنبيه القارئ .

⁽١) أخرجه ابن المبارك في « الزهد » (ص١٥) ، وأحمد في «الزهد » (ص١٥٨) ، والطبراني في « الكبير » (٨٩٢٧/٩) .

ورجاءه والتوكل عليه ، والرضا بقضائه والصبر على بلائه .

والأمر الثاني: المعرفة بما يحبه ويرضاه وما يكرهه ويسخطه من الاعتقادات والأعمال الظاهرة والباطنة والأقوال.

فيوجب ذلك لمن علمه المسارعة إلى ما فيه محبة الله ورضاه والتباعد عما يكرهه ويسخطه ؛ فإذا أثمر العلم لصاحبه هذا فهو علم نافع ، فمتى كان العلم نافعًا ووقر في القلب لله ، فقد خشع القلب وانكسر له وذل هيبة وإجلالا وخشية ومحبة وتعظيمًا ومتى خشع القلب لله وانكسر له وذل قنعت النفس بيسير الحلال من الدنيا ، وشبعت به فأوجب لها ذلك القناعة والزهد في الدنيا . وكل ما هو فان لا يبقى من المال والجاه وفضول العيش الذي ينقص به حظ صاحبه [ق/ ١١ب] عند الله من نعيم الآخرة وإن كان كريمًا على الله كما قال ذلك ابن عمر وغيره من السلف وروي مرفوعًا .

واوجب ذلك أن (تكون) (*) بين العبد وبين ربه عز وجل معرفة خاصة ، فإن سأله أعطاه ، وإن دعاه أجابه ، كما قال في الحديث الإلهي : «ولا يزأل عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه _ إلى قوله _ فلئن سألني لأ عطينه ، ولئن استعاذني لأ عيذنه) (١) وفي رواية (٢) : « ولئن دعاني لأ جيبنه» .

وفي وصيته ﷺ لابن عباس: ﴿ احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده أمامك ، تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة ﴾ (٣) فالشأن في أن العبد يكون بينه وبين ربه معرفة خاصة بقلبه بحيث يجده قريبًا منه يستأنس به في خلوته ويجد

^(*) يكون : ١ نسخة ١ .

⁽١) أخرجه البخاري (١٥٠٢).

⁽٢) أخرجه أحمد (٢/٢٥٦). وقال الهيشمي في « المجمع » (٢٦٩/١٠): رواه البزار وأحمد والطبراني في الأوسط وفيه عبد الواحد بن قيس وقد وثقه غير واحد وضعفه غيرهم، وبقية رجال أحمد رجال الصحح ، ورجال الطبراني في « الأوسط » رجال الصحيح غير شيخه هارون بن كامل .

⁽٣) أخرجه أحمد (٢/٧/١) .

حلاوة ذكره ودعائه ومناجاته وخدمته، ولا يجد ذلك إلا من أطاعه في سره وعلانيته ، كما قيل لوهيب بن الورد : أيجد حلاوة الطاعة من عصى ؟ قال : لا، ولا من هم.

ومتى وجد العبد هذا فقد عرف ربه وصار بينه وبينه معرفة خاصة ؛ فإذا سأله أعطاه وإذا دعاه أجابه ، كما قالت شعوانة لفضيل : أما بينك وبين ربك ما إذا دعوته أجابك ؟ فغشى عليه .

والعبد لا يزال يقع في شدائد وكرب في الدنيا وفي البرزخ وفي الموقف ؛ [ق/ ١١٢] فإذا كان بينه وبين ربه معرفة خاصة كفاه الله ذلك كله ، وهذا هو المشار إليه في وصية ابن عباس بقوله ﷺ « تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة » (١).

وقيل لمعروف : ما الذي هيجك إلى الانقطاع ؟ وذكر له الموت والقبر والموقف والجنة والنار ، فقال : إن ملكًا هذا بيده إذا كانت بينك وبينه معرفة كفاك هذا كله.

فالعلم النافع ما عرف بين العبد وربه (ودل) (*) عليه حتى عرف ربه ووحده وأنس به واستحيا من قربه وعبده كأنه يراه ، ولهذا قالت طائفة من الصحابة (٢) : إن أول علم يرفع من الناس : الخشوع .

وقال ابن مسعود : إن أقوامًا يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، ولكن إذا وقع في القلب فرسخ فيه نفع .

وقال الحسن : العلم علمان ، فعلم على اللسان فذاك حجة الله على ابن آدم، وعلم في القلب فذاك العلم النافع . وكان السلف يقولون : العلماء ثلاثة :

⁽١) سبق تخريجه ،

^(*) ودله : ﴿ نَسَخَةً ﴾ .

⁽٢) منهم : شداد بن أوس كما في مسند أحمد (٦ / ٢٦) ، وعبادة بن الصامت عند الترمذي (٢٦ هذا حديث حسن غريب ، وحذيفة عند الحاكم (٤/ ٥١٦) وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

عالم بالله عالم بأمر الله ، وعالم بالله ليس بعالم بأمره ، وعالم بأمر الله ليس بعالم بالله .

وأكملهم الأول ، وهو الذي يخشى الله ويعرف أحكامه ، فالشأن كله في أن العبد يستدل بالعلم على ربه فيعرفه ؛ فإذا عرفه ربه فقد وجده منه قريبًا ، ومتى وجده منه قريبًا قربه إليه ، وأجاب [ق/١٢ب] دعاءه كما في الأثر الإسرائيلي : أبن آدم اطلبني تجدني ، فإن وجدتني وجدت كل شيء ، وإن فتك فاتك كل شيء ، وأنا أحب إليك من كل شيء . وكان ذو النون يردد هذه الأبيات بالليل :

وكان الإمام أحمد _ رحمه الله _ يقول عن معروف : معه أصل العلم : خشية الله .

فأصل العلم: العلم بالله الذي يوجب خشيته ، ومحبته والقرب منه والأنس به والشوق إليه ، ثم يتلوه العلم بأحكام الله ، وما يحبه ويرضاه من العبد من قول أو عمل أو حال أو اعتقاد .

فمن تحقق بهذين العلمين كان علمه علمًا نافعًا ، وحصل له العلم النافع وقع والقلب الخاشع والنفس القانعة والدعاء المسموع ، ومن فاته هذا العلم النافع وقع في الأربع التي استعاذ منها النبي على وصار علمه وبالا وحجة عليه ، فلم ينتفع به ؛ لأنه لم يخشع قلبه لربه ، ولم تشبع نفسه من الدنيا ، بل ازداد عليها حرصًا ولها طلبًا ، ولم يسمع دعاؤه لعدم امتثاله لأوامر ربه وعدم اجتنابه لما يسخطه ويكرهه ، هذا إن كان علمه علمًا يمكن الانتفاع به ، وهو المتلقى عن الكتاب والسنة ؛ فإن كان متلقى من غير ذلك فهو اق/١١٣ غير نافع في نفسه ، ولا يمكن الانتفاع به ، بل ضره أكثر من نفعه .

[علامة العلم الغير نافع]

وعلامة هذا العلم الذي لا ينفع أن يكسب صاحبه الزهو والفخر والخيلاء ، وطلب العلو والرفعة في الدنيا والمنافسة فيها ، وطلب مباهاة العلماء ومماراة السفهاء وصرف وجوه الناس إليه ، وقد ورد عن النبي على النار النار » (۱) .

وربما ادعى بعض أصحاب هذه العلوم معرفة الله وطلبه والإعراض عما سواه، وليس غرضهم بذلك إلا طلب التقدم في قلوب الناس من الملوك وغيرهم، وإحسان ظنهم بهم ، وكثرة أتباعهم ، والتعظم بذلك على الناس ، وعلامة ذلك إظهار دعوى الولاية كما كان يدعيه أهل الكتاب ، وكما ادعاه القرامطة والباطنية ونحوهم ، وهذا بخلاف ما كان عليه السلف من احتقار نفوسهم وازدرائها باطنًا وظاهراً .

وقال عمرو : من قال أنه عالم فهو جاهل ، ومن قال أنه مؤمن فهو كافر ، ومن قال هو في الجنة فهو في النار .

ومن علامات ذلك : عدم قبول الحق والانقياد إليه والتكبر على من يقول الحق ، خصوصًا إن كان دونهم في أعين الناس ، والإصرار على الباطل خشية تفرق قلوب الناس عنهم بإظهار الرجوع إلى الحق .

وربما أظهروا بالسنتهم ذم أنفسهم واحتقارها على رءوس الأشهاد ؛ ليعتقد الناس فيهم أنهم عند أنفسهم متواضعون فَيُمدكُون بذلك ، وهو من دقائق أبواب الرياء ، كما نبه عليه التابعون فمن بعدهم من العلماء .

ويظهر منهم من قبول المدح واستجلابه (مما) (*) ينافي الصدق والإخلاص؛

⁽١) أخرجه ابن ماجه (٢٥٤) ، وابن حبان (٧٧) ، والحاكم (١/٨٦).

^(*) ما : ا نسخة ، .

فإن الصادق يخاف النفاق على نفسه ويخشى على نفسه من سوء الحاتمة ، فهو في شغل شاغل عن قبول المدح واستحسانه .

فلهذا كان من علامات أهل العلم النافع أنهم لا يرون لأنفسهم حالا ولا مقامًا ، ويكرهون بقلوبهم التزكية والمدح ، ولا يتكبرون على أحد .

قال الحسن : إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة ، البصير بدينه المواظب على عبادة ربه . وفي رواية عنه قال : الذي لا يحسد من فوقه ، ولا يسخر ممن دونه ، ولا يأخذ على علم علمه الله أجراً . وهذا الكلام الأخير قد روي معناه عن ابن عمر (١) من قوله .

وأهل العلم النافع كلما ازدادوا من هذا العلم ازدادوا لله (تواضعًا) (*) وخشية وانكسارًا وذلا .

قال بعض السلف : ينبغي للعالم أن يضع التراب على رأسه تواضعاً لربه .

فإنه كلما ازداد علمًا بربه ومعرفة به ازداد [ق/ ١١٤] منه خشية ومحبة وازداد له ذلا وانكسارًا .

ومن علامات العلم النافع: أنه يدل صاحبه على الهرب من الدنيا ، وأعظمها الرياسة والشهرة والمدح ، فالتباعد عن ذلك والاجتهاد في مجانبته من علامات العلم النافع فإن وقع شيء من ذلك من غير قصد واختيار كان صاحبه في خوف شديد من عاقبته ، بحيث أنه يخشى أن يكون مكراً واستدراجاً ، كما كان الإمام أحمد يخاف ذلك على نفسه عند اشتهار اسمه وبعد صيته .

ومن علامات العلم النافع: أن صاحبه لا يدعي العلم ولا يفخر به على أحد، ولا ينسب غيره إلى الجهل إلا من خالف السنة وأهلها ؛ فإنه يتكلم فيه غضبًا لله لا غضبًا لنفسه ولا قصدًا لرفعتها على أحد .

واما من علمه غير نافع فليس له شغل سوى التكبر بعلمه على الناس،

⁽۱) أخرجه الدارمي (۸۸/۱).

⁽٢) نوراً : ﴿ نَسَخَةً ﴾ .

وإظهار فضل علمه عليهم ونسبتهم إلى الجهل ، وتنقصهم ليرتفع بذلك عليهم وهذا من أقبح الخصال وأردئها ، وربما نسب من كان قبله من العلماء إلى الجهل والغفلة والسهو، فيوجب له حب نفسه وحب ظهورها ، وإحسان ظنه بها وإساءة ظنه بمن سلف .

وأهل العلم النافع على ضد هذا . يسيئون الظن بأنفسهم ، ويحسنون الظن بمن سلف من العلماء ، ويقرون بقلوبهم وأنفسهم [ق/ ١٤٠] بفضل من سلف عليهم وبعجزهم عن بلوغ مراتبهم والوصول إليها أو مقاربتها .

وما أحسن قول أبي حنيفة وقد سئل عن علقمة والأسود : أيهما أفضل ؟ فقال: والله ما نحن بأهل أن نذكرهم، فكيف نفضل بينهم ؟ ! .

وكان ابن المبارك إذا ذكر أخلاق من سلف ينشد :

لا تعرضن لذكرنا في ذكرهم ليس الصحيح إذا مشى كالمقعد

ومن علمه غير نافع إذا رأى لنفسه فضلا على من تقدمه في المقال وتشقق الكلام ، ظن لنفسه عليهم فضلا في العلم أو الدرجة عند الله لفضل خص به عمن سبق فاحتقر من تقدمه ، وأزرى عليه بقلة العلم ، ولا يعلم المسكين أن قلة كلام من سلف إنما كان ورعًا و خشية لله ، ولو أراد الكلام وإطالته لما عجز عن ذلك ، كما قال ابن عباس لقوم سمعهم يتمارون في الدين : أما علمتم أن لله عبادا أسكتتهم خشية الله من غير عي ولا بكم ، وإنهم لهم العلماء والفصحاء والطلقاء والنبلاء ، العلماء بأيام الله غير أنهم إذا تذكروا عظمة الله طاشت لذلك عقولهم وانكسرت قلوبهم وانقطعت السنتهم ، حتى إذا استفاقوا من ذلك يسارعون إلى الله بالأعمال الزاكية ، يعدون أنفسهم من المفرطين ، وإنهم لأكياس أقرياء ومع الظالمين والخاطئين ، إقام 110 وإنهم لأبرار برآء ، إلا أنهم لا يستكثرون له الكثير ، ولا يرضون له بالقليل ، ولا يدلون عليه بالأعمال ، هم حيث ما لقيتهم مهتمون مشفقون وجلون خاتفون . خرجه أبو نعيم (1) وغيره (2) .

⁽١) في الحلية (١/٣٢٥) .

⁽٢) وأخرجه ابن المبارك في الزهد (١٤٩٥) ، وأحمد في الزهد ص ٤٣ ، والآجري في الشريعة ص ٥٩ ، ٠٠ .

واخرج الإمام أحمد (١) والترمذي (٢) من حديث أبي أمامة ، عن النبي على الله الحياء والعي شعبتان من الإيمان ، والبذاء والبيان شعبتان من النفاق ، وحسنه الترمذي ، وخرجه الحاكم (٣) وصححه .

وخرج ابن حبان في « صحيحه » (٤) عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ قال: «البيان من الله والعي من الشيطان ، وليس البيان بكثرة الكلام ولكن البيان الفصل في الحق ، وليس العي قلة الكلام ولكن من سفه الحق » .

وفي مراسيل محمد بن كعب القرظي ، عن النبي ﷺ : « ثلاث ينقص بهن العبد في الدنيا ويدرك بهن في الآخرة ما هو أعظم من ذلك : الرحم والحياء وعي اللسان » .

قال عون بن عبد الله (٥): ثلاث من الإيمان: الحياء والعفاف والعي، عي اللسان لا عي القلب ولا عي العمل، وهن مما يزدن في الآخرة وينقصن من الدنيا، وما يزدن في الآخرة أكبر مما ينقصن من الدنيا، وما يزدن في الآخرة أكبر مما ينقصن من الدنيا،

^{. (779/0)(1)}

⁽٢) برقم (٢٠٢٧) وقال : هذا حديث حسن غريب ؛ إنما نعرفه من حديث أبي غسان محمد بن مطرف .

⁽٣) (١/ ٥٢/١) وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، وله شاهد صحيح على شرطهما .

⁽٤) برقم (٤٩٧٥ إحسان) .

⁽٥) أخرجه معمر في جامعه (١١/ ١٤٢ ـ مع المصنف) .

⁽٦) أخرجه الدارمي (٥٠٩) من طريق عون بن عبد الله قال : قلت لعمر بن العزيز حدثني أن حدثني فلان ـ رجل من أصحاب رسول الله ﷺ ـ فعرفه عمر ، قلت : حدثني أن رسول الله ﷺ قال : « ثم إن الحياء والعفاف والعي ... » فذكر الحديث . وأخرجه البخاري في « التاريخ الكبير » (٧ / ١٨٠) ، والطبراني في المعجم الكبير (١٩ / ٣٠) وابن أبي الدنيا في « مكارم الأخلاق » (٨٧) من طريق إياس بن معاوية بن قرة عن أبيه عن جده مرفوعاً .

قال الهيثمي في المجمع (A / ۲۷) : رواه الطبراني ، وفيه عبد الحميد بن سوار ، وهو ضعيف .

وجه ضعيف .

وقال بعض السلف : إن كان الرجل ليجلس إلى القوم فيرون أن به عيًا وما به عي إنه لفقيه مسلم .

فمن عرف قدر السلف عرف أن سكوتهم عما سكتوا عنه من ضروب الكلام وكثرة الجدال والخصام ، والزيادة في البيان على مقدار الحاجة لم يكن عبًّا ولا جهلاً ولا قصوراً ، وإنما كان ورعًا وخشية لله واشتغالا عما لا ينفع بما ينفع .

وسواء في ذلك كلامهم في أصول الدين وفروعه ، وفي تفسير القرآن والحديث ، وفي الزهد والرقائق والحكم والمواعظ ، وغير ذلك مما تكلموا فيه .

فمن سلك سبيلهم فقد اهتدى ، ومن سلك غير سبيلهم ودخل في كثرة السؤال والبحث والجدال والقيل والقال ؛ فإن اعترف لهم بالفضل وعلى نفسه بالنقص كان حاله قريبًا .

وقد قال إياس بن معاوية : ما من أحد لا يعرف عيب نفسه إلا وهو أحمق. قيل له : فما عيبك ؟ قال : كثرة الكلام .

وإن ادعى لنفسه الفضل ولمن سبقه النقص والجهل؛ فقد ضل ضلالا مبينًا وخسر خسرانًا عظيمًا .

وفي الجملة ففي هذه الأزمان الفاسدة إما أن يرضى الإنسان لنفسه أن يكون عالماً عند الله أولا يرضى إلا بأن يكون عند أهل الزمان عالماً ؛ فإن رضي بالأول فليكتف بعلم الله فيه .

ومن كان بينه وبين الله معرفة اكتفى بمعرفة الله إياه ، ومن لم يرض إلا بأن يكون عالماً عند الناس دخل في قوله على « من طلب العلم ليباهي به العلماء ، أو يصرف به وجوه الناس إليه ، فليتبوأ مقعده من النار » (١) .

⁽١) تقدم من حديث جابر - دون قوله - ﴿ فليبتوأ مقعده من النار ٠٠.

وهذه الزيادة أخرجها الترمذي (٢٦٥٥) بلفظ : ﴿ مَنْ تَعْلَمُ عَلَمًا لَغَيْرُ اللهُ ، أَوَ أَرَادُ بِهُ غير الله ، فليتبوأ مقعده من النار » وهـو حـديث أخـر غيـر حديـث : ﴿ مَنْ طلب =

قال وهيب بن ورد : رب عالم يقول له الناس : عالم ، وهو معدود عند الله من الجاهلين

وفي (صحيح مسلم) (١) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ (إن أول من تسعر به النار ثلاثة : أحدهم من قرأ القرآن وتعلم العلم ليقال هو قارئ أو هو عالم ، ويقال له : قد قيل ذلك ، ثم أمر به فيسحب على وجهه حتى ألقي في النار ».

فإن لم تقنع نفسه بذلك حتى تصل درجة الحكم بين الناس ، حيث كان أهل الزمان لا يعظمون من لم يكن كذلك ولا يلتفتون إليه ، فقد استبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير وانتقل من درجة العلماء إلى درجة الظلمة.

ولهذا قال بعض السلف لما أريد على القضاء فأباه : إنما تعلمت العلم لأحشر به مع الأنبياء لا مع الملوك ؛ فإن العلماء (يحشرون) (*) مع الملوك .

ولابد للمؤمن من صبر قليل حتى يصل به إلى راحة طويلة ، فإن جزع ولم يصبر فهو كما قال ابن المبارك : من صبر فما أقل ما يصبر ، ومن جزع فما أقل ما يتمتع .

وكان الإمام الشافعي رحمه الله ينشد :

يا نفس ما هي إلا صبر أيــــام كأن مدتها أضغاث أحــــلام
يا نفس جوزي عن الدنيا مبادرة وخل عنها فإن العيش قدام
فنسأل الله تعالى علمًا نافعًا ، ونعوذ به من علم لا ينفع ، ومن قلب لا

⁼ العلم ليجاري به العلماء ، فليتنبه لذلك .

وقال الترمذي : وفي الباب عن جابر - إلى أن قال - هذا حديث حسن غريب لانعرفه من حديث أيوب إلا من هذا الوجه .

وأخرجها أيضاً ابن ماجه (۲۰۸) وإسنادها ضعيف منقطع بين خالد بن دريك وابن عمر. (۱) برقم (۱۹۰۰) بنحوه .

^(*) محشورون : ﴿ نسخة ٤ .

يخشع ، ومن نفس لا تشبع ، ومن دعاء لا يسمع .

اللهم إنا نعوذ بك من هؤلاء الأربع ، الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين .

* * *

فصل: [في مشابهة علماء السوء من المسلمين بأهل الكتاب]

ليتدبر ما ذم به الله أهل الكتاب من قسوة القلوب بعد إتيانهم الكتاب، ومشاهدتهم الآيات ، كإحياء القتيل المضروب ببعض البقرة ، ثم نهينا عن التشبه بهم في ذلك فقيل لنا : ﴿ أَلَمْ يَأْنَ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذَكْرِ اللّه وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَيِّ وَلا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ اللّهِ مَنْ فَهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ [الحديد: ١٦].

وبين في موضع آخر سبب قسوة قلوبهم ، فقال سبحانه : ﴿ فَبِمَا نَقْضِهِم مِينَاقَهُمْ لَعَنَاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً ﴾ [المائدة: ١٣] فأخبر أن قسوة قلوبهم كان عقوبة لهم على نقضهم ميثاق الله ، وهو مخالفتهم لأمره وارتكابهم لنهيه بعد أن أخذت عليهم مواثيق الله وعهوده ألا تفعلوا ذلك .

ثم قال تعالى : ﴿ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مُّوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِّمًّا ذُكِّرُوا بِه ﴾ [المائده: ١٣] فذكر أن قسوة قلوبهم أوجبت لهم خصلتين مذمومتين:

إحداهما : تحريف الكلم من بعد مواضعه .

والثانية : نسيانهم حظًا مما ذكروا به ، والمراد تركهم وإهمالهم نصيبًا مما ذكروا به من الحكمة والموعظة (ق/ ١/١٦]الحسنة ، فنسوا ذلك وتركوا العمل به وأهملوه.

وهذان الأمران موجودان في الذين فسدوا من علماتنا ؛ لمشابهتهم لأهل الكتاب.

أحدهما : تحريف الكلم ، فإن من تفقه لغير العمل يقسو قلبه فلا يشتغل بالعمل ؛ بل بتحريف الكلم وصرف الفاظ الكتاب والسنة عن مواضعها ، والتلطف في ذلك بأنواع الحيل اللطيفة من حملها على مجازات اللغة المستبعدة ونحو ذلك .

والطعن في ألفاظ السنن حيث لم يمكنهم الطعن في ألفاظ الكتاب . ويذمون من تمسك بالنصوص وأجراها على ما يفهم منها ويسمونه جاهلا أو حشوبًا .

وهذا يوجد في المتكلمين في أصول الديانات ، وفي فقهاء الرأي وفي صوفية الفلاسفة والمتكلمين .

والثاني : نسيان حظ مما ذكروا به من العلم النافع فلا تتعظ قلوبهم ؛ بل يذمون من تعلم ما يبكيه ويرق به قلبه ويسمونه قاصًا .

ونقل أهل الرأي في كتبهم عن بعض شيوخهم : أن ثمرات العلوم تدل على شرفها ؛ فمن اشتغل بالتفسير فغايته أن يقص على الناس ويذكرهم ، ومن اشتغل برأيهم وعلمهم فإنه يفتي ويقضي ويحكم ويدرس ، وهؤلاء لهم نصيب من الذين: ﴿ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ﴾ [الروم: ٧] .

والحامل لهم على هذا شدة محبتهم للدنيا وعلوها .

ولو أنهم زهدوا في الدنيا ورغبوا في [ت/١٦ب] الآخرة ، ونصحوا أنفسهم وعباد الله لتمسكوا بما أنزل الله على رسوله ، وألزموا الناس بذلك ، فكان الناس حينئذ أكثرهم لا يخرجون عن التقوى ، فكان يكفيهم ما في نصوص الكتاب والسنة ، ومن خرج منهم عنهما كان قليلا ، فكان الله يقيض من يفهم من معاني النصوص ما يرد به الخارج عنها إلى الرجوع إليها ، ويستغني بذلك عما ولدوه من الفروع الباطلة (*) ، والحيل المحرمة التي بسببها فتحت أبواب الربا وغيره من المحرمات ، واستحلت محارم الله بأدنى الحيل كما فعل أهل الكتاب .

وهدى الله الذين آمنو لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

^(*) الباطنة : ﴿ نسخة ﴾ .

وصلي الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا إلى يوم الدين، وحسبنا الله ونعم الوكيل (*) .

(١) كتب في آخر الرسالة :





بنيب إلفالخ الخيارين

[ن/ ١١] وهو حسبي وبه أستعين

قال الشيخ الإمام العالم العلامة شيخ الإسلام زين الدين بن رجب - رحمه الله نمالي -:

خرج البخاري (۱) ومسلم (۲) في الصحيحين عن أنس ـ رضي الله عنه ـ قال: دكان النبي على ومعاذ رديفه على الرحل ، فقال : يا معاذ . قال: لبيك يا رسول الله وسعديك ! قال : « يا معاذ » قال : لبيك يا رسول الله وسعديك . قال : يا معاذ . قال : لبيك يا رسول الله وسعديك . قال الله الله الله وان محمداً عبده ورسوله إلا حرمه الله على النار . قال : يا رسول الله ، ألا أخبر بها الناس فيستبشروا ! قال: إذا يتكلوا » فأخبر بها معاذ عند موته تأثماً .

وفي (الصحيحين) (٣) عن عتبان بن مالك ، عن النبي ﷺ [ت/١ب] قال: (إن الله حرّم على النار من قال: لا إله إلا الله يبتغي بها وجه الله».

وفي (صحيح مسلم) عن أبي هريرة _ أو أبي سعيد ، بالشك (١) _ أنهم كانوا مع النبي ﷺ في (غزاة) (١) تبوك فأصابتهم مجاعة ، فدعا النبي ـ ﷺ بنطع (٥) فبسطه ، ثم دعا بفضل أزوادهم ، فجعل الرجل يجيء بكف ذرة ،

⁽۱) برقم (۱۲۸) .

⁽٢) برقم (٣٠/ ٤٨) من هذا الطريق أيضاً .

⁽٣) أخرجه البخاري (٤٢٥ مطولا) ومسلم (٣٣ مطولا ، ٣٣/ ٢٦٣ ص ٤٥٥) .

⁽٤) برقم (٢٧/ ٤٥ ص ٥٦ _ ٥٧) والشاك هنا هو الأعمش ، ورواه مسلم أيضًا (٢٧/ ٤٤ ص ٥٥ _ ٥٦) عن أبي هريرة بغير شك .

^(*) غزرة ﴿ نسخة ١ .

⁽٥) النطع : هو بساط متخذ من أديم ، وفيه أربع لغات : فتح النون وكسرها ، ومع كل واحد فتح الطاء وسكونها .

وكانت الانطاع تبسط بين أيـدي الملـوك والأمـراء حين أرادوا قتل أحد صبراً ، ليصان =

وجعل الآخر بكف تمرٍ، وجعل الآخر يجيء بكسرة ، حتى اجتمع على النطع من ذلك شيء يسير ، فدعا رسول الله على بالبركة ، ثم قال : خذوا في أوعيتكم . فأخذوا في أوعيتهم ، حتى ما تركوا في العسكر وعاءً إلا ملئوه . قال: فأكلوا حتى شبعوا وفَضَلَتْ فَضْلَةٌ ، فقال رسول الله على : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأني رسول الله ، لا يلقى الله بهما عبدٌ غير شاك فيهما فيحجب عن الجنة ،

وني الصحيحين ا (۱) عن أبي ذر ، عن النبي ﷺ قال : (ما من عبد قال : الصحيحين ا (۱) عن أبي ذر ، عن النبي ﷺ قال : (ما من عبد قال لا إله إلا الله ، ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة . قلت : وإن زنى ، وإن سرق . قالها ثلاثًا، ثم قال في الرابعة : على رضم أنف أبي قال : وإن رغم أنف أبي ذر ا .

وفي « صحيح مسلم » (٢) عن عبادة ، أنه قال عند موته : سمعت رسول الله - ﷺ - يقول : « من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله حَرّم الله عليه النار » .

وفي (الصحيحين) (٣) عن عبادة عن النبي (ق/١٦) ﷺ قال : (من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمدًا عبده ورسوله ، وأن عيسى عبد الله ورسوله ، وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه ، وأن الجنة حق والنارحق ، أدخله الله الجنة على ما كان من عمل) .

وفي هذا المعنى أحاديث كثيرة جدًّا ، يطول ذكرها .

* * *

⁼ المجلس من الدم . انظر المصباح المنير مادة (نطع) وشرح النووي لصحيح مسلم. (١) أخرجه البخاري (٥٨٢٨) ، ومسلم (٩٤) .

⁽۲) برقم (۲۹) .

⁽٣) أخرجه البخاري (٣٤٣٥) ، ومسلم (٢٨) .

أهل التوحيد لا يخلدون في النار وإن دخلوها

وأحاديث هذا الباب نوعان :

أحدهما: ما فيه أنَّ من أتى بالشهادتين دخل الجنة ، أو لم يحجب عنها ؛ وهذا ظاهر ؛ فإن النار لا يخلد فيها أحد من أهل التوحيد الخالص ، وقد يدخل الجنة ولا يحجب عنها إذا طُهِر من ذنوبه بالنار .

وحديث أبي ذر معناه : أن الزنا والسرقة لا يمنعان دخول الجنة مع التوحيد ، وهذا حق لا مرية فيه ، ليس فيه أنه لا يعذب يومًا عليهما مع التوحيد .

وفي (مسند البزار » (١) عن أبي هريرة مرفوعًا : (من قال : لا إله إلا الله نفعته يومًا من دهره ، يُصيبه قبل ذلك ما أصابه » .

(١) برقم (٣ ـ كشف) وقال : لا نعلمه يروى عن النبي ﷺ إلا بهذا الإسناد .

ورواه عيسى بن يونس عن الثوري عن منصور أيضًا ، وقد روي عن أبي هريرة موقوقًا، ورنعه أصح.

وسئل الدراقطني في العلل (١١/ ٢٣٨ _ ٢٤٠) برقم (٢٢٦٠) عن هذا الحديث فقال: يرويه هلال بن يساف عن الأغر ، حدث به منصور بن المعتمر وحصين بن عبد الرحمن ، واختلف عنهها ؛ فأما منصور ، فرواه الثوري عن منصور ، واختلف عنه ؛ فرواه عيسى بن يونس وابن إسماعيل الفارسي عن الثوري عن منصور مرفوعًا إلى النبي فرواه عيسى بن يونس وابن إسماعيل الفارسي عن الثوري عن منصور مرفوعًا إلى النبي .

وخالفهما أبو نعيم ؛ فوقفه على أبي هريرة وزاد ابن إسماعيل الفارسي وهو محمد بن إسماعيل في هذا الحديث كلمة لم يقلها غيره ، وهي قوله : « لقنوا موتاكم لا إله إلا الله » .

ورواه أبو عوانة ، واختلف عنه ؛ فرواه حبًّان بن هلال عن أبي عوانة عن منصور مرفوعًا ؛ وغيره يرويه عن أبي عوانة موقوفًا .

وكذلك رواه إبراهيم بن طهمان وجرير بن عبد الحميد وأبو حفص الأبار عـن =

والثاني: ما فيه أنه يحرم على النار ، وهذا قد حمله بعضهم على الخلود فيها ، أو على نار يخلَّد فيها أهلُها ، وهي ما عدا الدرك الأعلى، فإن الدرك الأعلى يدخله خلق كثير من عصاة الموحدين بذنوبهم ، ثم يخرجون بشفاعة الشافعين ، وبرحمة أرحم الراحمين .

وفي (الصحيحين » (١) : (إن الله _ تعالى _ يقول : وعزتي وجلالي الأخرجن من النار من قال : لا إله إلا الله » .

* * *

منصور ، وأما حصين بن عبد الرحمن ، فرواه عمرو بن عثمان الكلابي عن زهير بن
 معاوية عن حصين عن هلال عن الأغر عن أبي هريرة عن النبي ﷺ .

وخالفه شعبة وهشيم وعبثر بن القاسم ؛ رووه عن حصين عن هلال موقوفًا .

ورواه علي بن عابس عن حصين عن الأغر عن أبي هريرة موقوقًا ، أسقط منه هلال بن يساف ، والصحيح عن حصين ومنصور الموقوف .

⁽۱) أخرجه البخاري (۷۵۱۰) ، ومسلم (۱۹۳/ ۳۲۲) في كتاب الإيمان باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها .

شروط لا إله إلا الله

وقالت طائفة من العلماء : المراد من هذه الأحاديث : أن لا إله إلا الله [ق/ ٢ب] سبب لدخول الجنة والنجاة من النار ، ومتقض لذلك ، ولكن المقتضي لا يعمل عمله إلا باستجماع شروطه وانتفاء موانعه ، فقد يتخلف عنه مقتضاه لفوات شرط من شروطه ، أو لوجود مانع ؛ وهذا قول الحسن ووهب بن منبه وهو الأظهر .

وقال الحسن للفرزدق _ وهو يدفن امرأته _ : ما أعددت لهذا اليوم ؟ قال: شهادة أن لا إله إلا الله منذ سبعين سنة . قال الحسن : نعم العُدة إن لـ « لا إله إلا الله » شروطًا ؛ فإياك وقذف المحصنة ! .

وروي عنه أنه قال للفرزدق : هذا العمود . فأين الطنب (١) ؟

وقيل للحسن : إن ناسًا يقولون : من قال : لا إله إلا الله دخل الجنة ؟ فقال : من قال : لا إله إلا الله ، فأدّى حقها وفرضها دخل الجنة.

وقال وهب بن منبه لمن سأله : أليس لا إله إلا الله مفتاح الجنة ؟ قال: بلى، ولكن (ليس) (*) مفتاح إلا وله أسنان ؛ فإن جئت بمفتاح له أسنان فُتح لك، وإلا لم يُفتَح لك .

وهذا الحديث : ﴿ إِنْ مَفْتَاحِ الْجِنَّةِ لَا إِلَّهِ إِلَّا اللهِ ﴾ خرجه الإمام أحمد(٢) بإسناد

^(*) ما من لا نسخة » .

⁽١) قال في القاموس المحيط: هو حبل طويل يشد به سرادق البيت أو الوتد.

⁽٢) في مسئله (٥/ ٢٤٢).

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (1/ 1) : رواه أحمد والبزار ، وفيه انقطاع بين شهر ومعاذ ، وإسماعيل بن عياش روايته عن أهل الحجاز ضعيفة ، وهذا منها . وقد أخرجه ابن عـدي في الكامـل (1/ 1/ 1) وقال ابن عدي (1/ 1) : =

منقطع . عن معاذ قال : « قال لي رسول الله ﷺ : إذا سألك أهلُ اليمن عن مفتاح الجنة فقل : شهادة أن لا إله إلا الله » .

ويدل على صحة هذا القول أن النبي على رتّب دخول الجنة على الأعمال الصالحة في كثير من النصوص ، كما في الصحيحين الاسمال عن أبي [ق/١٦] أيوب أن رجلاً قال : يا رسول الله ! أخبرني بعمل يدخلني الجنة . فقال: التعبد الله الا تشرك به شيئًا ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصل الرحم » .

وفي « صحيح مسلم » (٢) عن أبي هريرة « أن رجلا قال : يا رسول الله ، دلني على عمل إذا عملته دخلت الجنة . قال : تعبد الله لا تشرك به شيئًا ، وتقيم الصلاة المكتوبة ، وتؤدي الزكاة المفروضة ، وتصوم رمضان . فقال الرجل: والذي نفسي بيده ، لا أزيد على هذا شيئًا ولا أنْقُصُ منه .

فقال النبي عَلَيْ : من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا ».

وفي " المسند " " عن بشير بن الخصاصية قال : أتيت النبي - على البايعه فاشترط علي : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن أقيم الصلاة ، وأن (أؤدي) (أ) الزكاة ، وأن أحبح حجة الإسلام ، وأن أصوم رمضان ، وأن أجاهد في سبيل الله ، فقلت : يا رسول الله ، أما [اثنتان] (أ) فوالله لا أطيقهما : الجهاد والصدقة ! فقبض رسول الله على يده ثم حركها ، وقال : فلا جهاد ولا صدقة ، فبم تدخل الجنة إذا ؟! قلت : يا رسول الله ! أن أبايعك ، فبايعته عليهن كلهن " .

⁼ ولشهر بن حوشب هذا غير ما ذكرت من الحديث وشهر هذا ليس بالقوي في الحديث، وهو ممن لا يحتج بحديثه ولا يتدين به .

⁽١) أخرجه البخاري (١٣٩٦) ، ومسلم (١٣) .

⁽٢) برقم (١٤) ، وكذا البخاري (١٣٩٧) .

⁽٣) (٥/ ٢٢٤) وفي إسناده مؤثر بن عقارة وهو مجهول .

⁽٤) (ارتى) : نسخة .

⁽٥) في الأصول المخطوطة ﴿ اثنتين ﴾ وما نقلته من المسند ، وهو الصواب .

شروط دخول الجنة

ففي هذا الحديث أن الجهاد والصدقة شرط في دخول الجنة ، مع حصول [ت/٣٠] التوحيد والصلاة والصيام والحج .

ونظير هذا أن النبي على قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمد رسول الله » (١) .

ففهم عمر ، وجماعة من الصحابة أن من أتى بالشهادتين امتنع من عقوبة الدنيا بمجرد ذلك ، فتوقفوا في قتال مانعي الزكاة ، وفهم الصديق أنه لا يمتنع قتاله إلا بأداء حقوقها ، لقوله على : ﴿ فإذا فعلوا ذلك منعوا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها . وقال : الزكاة حق المال ، (٢).

وهذا الذي فهمه الصديق ؛ قد رواه عن النبي على (صريحًا غير واحد من الصحابة) (*) منهم : ابن عمر (⁷⁾ وأنس (³⁾ وغيرهما (⁰⁾ ، وأنه قال : «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، ويقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة » .

⁽۱) أخرجه البخاري (۲۵) ، ومسلم (۲۲) من حديث ابن عمر بهذا اللفظ ، وورد بلفظ: « حتى يقولوا » في الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب ، وفي صحيح البخاري من حديث أنس ، وفي صحيح مسلم من حديث جابر .

^(*) جماعة من الصحابة (نسخة) .

⁽٢) انظر تخريج الحديث السابق .

⁽٣) كما سبق في الصحيحين .

⁽٤) أخرجه البخاري (٣٩٢) .

⁽٥) منهم :

إ_ جابر بن عبد الله ، كما عند مسلم برقم (٢١/ ٣٥) .

ب ـ وعمر ، كما عند البخاري برقم (١٣٩٩) ، ومسلم برقم (٢٠) .

جــ وأبو هريرة ، كما عند مسلم برقم (٢١) .

وقد دل على ذلك قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُوا سَبِيلَهُمْ ﴾ [التربة : ٥] .

كما دل قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدينِ ﴾ [التوبة : ١١] ، على أن الأخوة في الدين لا تثبت إلا بأداء الفرائض مع التوحيد ، فإن التوبة من الشرك لا تحصل إلا بالتوحيد.

ولما قرر أبو بكر هذا للصحابة رجعوا إلى قوله (١) ، ورأوه صوابًا.

فإذا عُلم أن عقوبة الدنيا لا ترفع عمن أدّى الشهادتين مطلقًا .

[13/3] بل قد يعاقب بإخلاله بحق من حقوق الإسلام ، فكذلك عقوبة الآخرة.

وقد ذهب طائفة إلى أن هذه الأحاديث المذكورة أولا وما في معناها، كانت قبل نزول الفرائض والحدود ، منهم :

الزهري والثوري وغيرهما .

وهذا بعيد جدًا ، فإن كثيرًا منها كان بالمدينة قد نزل بعد نزول الفرائض والحدود ، وفي بعضها أنه كان في غزوة تبوك (وهي) (*) في آخر حياة النبي

وهؤلاء منهم من يقول في هذه الأحاديث أنها منسوخة ، ومنهم من يقول: (هي) (**) محكمة ، ولكن ضم إليها شرائط ، ويلتفت هذا إلى أن الزيادة على النص : هل هي نسخ أم لا ؟ والخلاف في ذلك بين الأصوليين مشهور .

وقد صرَّح الثَّوري وغيره بأنها منسوخة ، وأن نسخها الفرائض والحدود ، وقد يكون مرادهم بالنسخ البيان والإيضاح ، فإن السلف كانوا يطلقون النسخ

⁽۱) وعلى رأسهم عمر رضي الله عنه كما عند البخاري (۱٤٠٠) ، ومسلم (۲۰) حيث قال : ﴿ فَوَاللَّهُ مَا هُو إِلَّا أَنْ قَدْ شُرِحِ اللهِ صَدْرَ أَبِي بِكُرَ لَلْقَتَالَ ، فَعَرَفْتَ أَنَّهُ الْحُقَّ ﴾ . (*) وهو ﴿ نَسْخَةً ﴾ .

^(**) إنها : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

على مثل ذلك كثيراً ، ويكون مقصودهم أن آيات الفرائض والحدود تبين بها توقف دخول الجنة والنجاة من النار على فعل الفرائض واجتناب المحارم ، فصارت تلك النصوص منسوخة ، أي : مبيّنة مفسّرة، ونصوص الفرائض والحدود ناسخة أي : مفسّرة لمعنى تلك ، موضّحة لها.

* * *

فهم النصوص المطلقة في ضوء النصوص المقيدة

وقالت طائفة : تلك النصوص المطلقة قد جاءت مقيَّدة في أحاديث أخر ، ففي بعضها : « من قال [ق/ ٤٠٠] : لا إله إلا الله مُخلصًا » (١) وفي بعضها : (مُستيقنًا) (*) » (٢) ، وفي بعضها : « يصدق قلبه لسانه » (٣) وفي بعضها : «يقولها حقًا من قبله » (٤) وفي بعضها : « قد ذل بها لسانه، واطمأن بها قلبه » (٥) .

وهذا كله إشارة إلى عمل القلب ، وتحققه بمعنى الشهادتين ، فتحققه بقول : لا إله إلا الله أن لا يأله القلب غير الله حبًّا ورجاءً ، وخوفًا ، وتوكلا واستعانة ، وخضوعًا وإنابة وطلبًا ، وتحققه بأن محمدًا رسول الله ، ألا يعبد الله بغير ما شرعه الله على لسان رسوله محمد على .

⁽١) أخرجه أحمد (٥/ ٢٣٦).

^{(*) (} متيقنا) : (نسخة) .

⁽٢) أخرجه مسلم (٣١) من حديث أبي هريرة .

⁽٣) أخرجه أحمد (٣٠٧/٢) قال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٤٠٧) : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير معاوية بن معتب ، وهو ثقة .

⁽٤) أخرجه أحمد (١/ ٦٣) .

قال الهيثمي في (المجمع) (١/ ٢٠) : قلت : لعمر حديث رواه ابن ماجه ، بغير هذا السياق ، ورجاله ثقات ، رواه أحمد .

⁽٥) اخرجه البيهقي في الشعب رقم (٩) من حديث أبي قتادة .

وأورده الهيشمي في المجمع (١/ ٢٦) عن سعد بن عبادة قال : سمعت النبي على المقول : « من قال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، أطاع بها قلبه ، وذل بها لسانه ، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله حرمه الله _ عز وجل _ على النار » .

وقال الهيشمي : رواه الطبراني في الأوسط وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، والأكثر على تضعيفه .

وقد جاء هذا المعنى مرفوعًا إلى النبي ﷺ صريحًا أنه قال : « من قال : لا إله إلا الله مخلصًا دخل الجنة . قيل : ما إخلاصها يا رسول الله ؟! : قال : أن تحجزك (عما) (*) حرم الله عليك » .

وهذا يُروى من حديث أنس بن مالك (١) ، وزيد بن أرقم (٢) ، ولكن إسنادهما لا يصح . وجاء أيضًا من مراسيل الحسن نحوه .

وتحقيق هذا المعنى وإيضاحه أن قول العبد: لا إله إلا الله يقتضي أن لا إله غير الله ، والإله الذي يطاع فلا يعصى هيبة له وإجلالا ، ومحبة وخوفًا ورجاء ، وتوكلاً عليه ، وسؤالا منه ، ودعاء له ، ولا يصلح ذلك كله إلا لله عز وجل ، فمن أشرك مخلوقًا في شيء من هذه الأمور التي هي من خصائص الإلهية كان ذلك قدحًا [ق/1] في إخلاصه في قول : لا إله إلا الله ، ونقصًا في توحيده (فكان فيه عبودية لذاك المخلوق) (**) بحسب ما فيه من ذلك .

* * *

^(*) عن كل ما : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽١) أخرجه الخطيب في تاريخه (١٢/ ١٤) .

⁽٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٥/ ٤٠٠٤) ، وفي الأوسط (٣ ـ مجمع البحرين). وأورده الهيثمي في المجمع (١/ ٣٣) وقال : رواه الطبراني في الأوسط والكبير إلا أنه قال في الكبير : قال رسول الله عليه الخلاصه أن تحجزه عما حرم الله عليه وفي إسناده : محمد بن عبد الرحمن بن غزوان ، وهو وضاع .

^(**) وكان فيه من عبودية المخلوق ﴿ نسخة ﴾ .

الشرك والكفر له أصل وفروع

وهذا كله من فروع الشرك ، ولهذا ورد إطلاق الكفر والشرك على كثير من المعاصي (التي) (*) منشؤها من طاعة غير الله أو خوفه أو رجائه ، أو التوكل على عليه أو العمل لأجله ، كما ورد في (الصحيح) (**) إطلاق الشرك على الرياء (۱) ، وعلى الحلف بغير الله (۲) ، وعلى التوكل على غير الله والاعتماد عليه ، وعلى من سوَّى بين الله وبين المخلوق في المشيئة ، مثل أن يقول : ما شاء الله وشاء فلان (۳) .

وكذا قوله: ما لي إلا الله وأنت ؛ وكذلك ما يقدح في التوكل وتفرد الله بالنفع والضر: كالطيرة ، والرُقَى المكروهة ، وإتيان الكهان وتصديقهم بما يقولون، وكذلك اتباع هوى النفس فيما نهى الله عنه ، قادح في تمام التوحيد وكماله .

ولهذا أطلق الشرع على كثير من الذنوب التي منشؤها من اتباع هوى النفس بما هو كفر وشرك ؛ كقتال المسلم (٤) ، ومن أتى حائضًا أو امرأة في

^(*) الذي : ٤ نسخة ١ .

^(**) في نسخة استانبول : صحيح ، وما أثبته الأنسب للسياق ، والأحاديث في (المسند) وليست في الصحيح .

⁽١) اخرجه أحمد (٥/ ٤٢٨) بلفظ : • إن اخوف ما اخاف عليكم الشرك الأصغر . قالوا : وما الشرك الأصغر يا رسول الله ؟ قال : • الرياء » من حديث محمود بن لسد.

⁽٢) أخرجه أحمد (٢/ ١٢٥) ، وأبو داود (٣٢٥١) ، والترمذي (١٥٣٥) . بلفظ : « لا تحلف بأبيك ؛ فإنه من حلف بغير الله فقد أشرك » من حديث ابن عمر .

⁽٣) اخرجه أحمد (٥/ ٣٨٤ ، ٣٩٤ ، ٣٩٨) ، وأبو داود (٤٩٨٠) بلفظ : ا لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ، من حديث حذيفة بن اليمان .

⁽٤) أخرج البخاري (٢٠٤٤) ، ومسلم (٦٤) من حديث ابـن مسعود مـرفوعًا بلفظ : =

دبرها (١) ، ومن شرب الخمر في المرة الرابعة (٢) ، وإن كان ذلك لا يخرجه عن الملة بالكلية .

ولهذا قال السلف : كُفر دون كفر ، وشرك دون شرك .

= (سباب المسلم فسوق ، وقتاله كفر) .

وقال الترمذي : لا نعرف هذا الحديث إلا من حديث حكيم الأثرم عن أبي تميمة الهجيمي عن أبي هريرة . وإنما معنى هذا عند أهل العلم على التغليظ . وقد روي عن النبي على قال : « من أتى حائضًا فليتصدق بدينار » . فلو كان إتيان الحائض كفراً لم يؤمر فيه بالكفارة .

وضعف محمد هذا الحديث من قبل إسناده .

(٢) أخرج الترمذي (١٤٤٤) وغيره من حديث معاوية مرفوعًا بلفظ : ﴿ مَن شَرَبِ الْحَمَرِ فاجلدوه ، فإن عاد في الرابعة فاقتلوه ﴾ .

قال الترمذي : وفي الباب عن أبي هريرة والشريد وشرحبيل بن أوس وجرير وأبي الرَّمَد البَّلَوي وعبد الله بن عمرو .

قال : سمعت محمدًا يقول : حديث أبي صالح عن معاوية عن النبي على الله الم أصع من حديث أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي في ، وإنما كان هذا في أول الأمر ثم نسخ بعد .

هكذا روى محمد بن إسحاق عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ قال : ثم أتي الرابعة فاقتلوه ، قال : ثم أتي النبي ﷺ بعد ذلك برجل قد شرب الحمر في الرابعة فضريه ولم يقتله .

وكذلك روى الزهري عن قبيصة بن ذؤيب عن النبي على نحو هذا ، قال : فرفع القتل وكانت رخصة ، والعمل على هذا الحديث عند عامة أهل العلم لا نعلم بينهم اختلاقاً في ذلك في القديم والحديث ، وعما يقوي هذا ما روي عن النبي على من أوجه كثيرة أنه قال : « لا يحل دم أمرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله ، وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث : النفس بالنفس ، والثيب الزاني ، والتارك لدينه » .

⁽١) أخرج الترمذي (١٣٥) وغيره من حديث أبي هريرة مرفوعًا بلفظ : ﴿ مَنَ أَتَى حَائضًا أو امرأة في دبرها أو كاهنا فقد كفر بما أنزل على محمد ﴾ .

وقد ورد إطلاق الإله على الهوى المتّبع ، قال تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هُواهُ ﴾ [الجاثية: ٢٣] وقال الحسن : هو الذي لا يهوى شيئًا [ق/هب] إلا ركبه . وقال قتادة : هو الذي كلما هوى شيئًا ركبه ، وكلما اشتهى شيئًا أتاه لا يحجزُه عن ذلك ورعٌ ولا تقوى .

ورُويَ من حديث أبي أمامة مرفوعًا بإسناد ضعيف : « ما تحت ظل السماء إلهٌ يعبد أعظم عند الله من هوى متَّبع » (١) .

وني حديث آخر : ﴿ لا تزال لا إله إلا الله تدفع عن أصحابها حتى يؤثروا دنياهم على دينهم ، فإذا فعلوا ذلك رُدَّت عليهم ، وقيل لهم : كذبتم ، (٢) .

قال ابن عدي (٢ / ٣٠١) : وهذا إن كان البلاء فيه من الحسن ، وإلا من الخصيب ابن جحدر، ولعله أضعف منه .

رقال ابن عدي (٣ / ٦٩) : وللخصيب أحاديث غير ما ذكرته ، وأحاديثه قلما يتابعه أحد عليها ، وربما روى عنه ضعيف مثله مثل عباد بن كثير والحسن بن دينار، كما ذكرته ، فلعل البلاء منهم لا منه .

وقال الهيثمي في المجمع (١/ ١٩٣) : رواه الطبراني في الكبير ، وفيه الحسن بن دينار ، وهو متروك الحديث .

(٢) أخرجه أبو يعلى (٤٠٣٤) من حديث أنس .

وسئل أبو حاتم الرازي عنه كما في العلل لابنه برقم (١٨٥٧) فقال : هذا خطأ ، إنما هو أبو سهيل عن مالك بن أنس عن النبي ﷺ مرسل .

وقال الهيثمي في المجمع (٧/ ٢٧٧): رواه البزار وإسناده حسن. قلت : وليس كما قال. وأخرجه العقيلي في الضعفاء (٢/ ٢٩٧) من حديث أبي هريرة ، وفي إسناده : عبد الله بن محمد بن عجلان ، قال عنه العقيلي : منكر الحديث ، لا يتابع على هذين الحديثين . وذكر هذا الحديث وآخر .

وأورده الهيثمي في المجمع (٧/ ٢٧٧) وقال : رواه البزار ، وفيه : عبد الله بن محمد ابن عجلان ، وهو ضعيف جدًّا . اهم .

وللحديث روايات أخرى كلها ضعيفة .

⁽۱) أخرجه ابن عدي (۲/ ۳۰۱) ، (۳/ ٦٩) والطبراني في الكبير (۸/ ۷۰۰۷)، وأبو نعيم في الحلية (٦/ ١١٨) من طريق الحسن بن دينار عن الخصيب بن جحدر عن راشد بن سعد عن أبي أمامة .

ويشهد لذلك الحديث الصحيح عن النبي ﷺ: « تعس عبد الدينار ، تعس عبد الدينار ، تعس عبد الدرهم ، تعس عبد القطيفة ، تعس عبد الخميصة ، تعس وانتكس ، وإذا شيك فلا انتقش » (١) .

فدل هذا على أن كل من أحب شيئًا وأطاعه ، وكان غاية قصده ومطلوبه ، ووالى لأجله ، وعادى لأجله ؛ فهو عبده ، وذلك الشيء معبوده وإلهه .

* * *

⁽١) أخرجه البخاري (٢٨٨٦) .

طاعة الشيطان تقدح في توحيد الرحمن

ويدل عليه أيضًا أن الله _ تعالى _ سمَّى طاعة الشيطان في معصية عبادة للشيطان ، كما قال تعالى : ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَن لاَ تَعْبَدُوا الشَّيطَانَ ﴾ [يس: ٦٠] .

وقال حاكيًا عن خليله إبراهيم أنه قال لأبيه : ﴿ يَا أَبَتِ لا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴾ [مريم: ٤٤] .

فمن لم يحقق عبودية الرحمن وطاعته فإنه يعبد الشيطان بطاعته له ، ولم يخلُص من عبادة الشيطان إلا من أخلص [ق/١٦] عبودية الرحمن ، وهم الذين قال فيهم : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾ [الحجر: ٤٢] .

فهم الذين (حققوا) (*) قول: « لا إله إلا الله » وأخلصوا في قولها، وصدقوا قولهم بفعلهم ، فلم يلتفتوا إلى غير الله ، محبة ورجاءً وخشية وطاعة وتوكلا ، وهم الذين صدقوا في قول: « لا إله إلا الله » وهم عباد الله حقًا .

فأما من قال : ﴿ لَا إِلَهُ إِلاَ اللهِ ﴾ بلسانه ثم أطاع الشيطان ، وهواه في معصية الله ومخالفته فقد كذب فعلُهُ قُولَهُ ، ونقص من كمال توحيده بقدر معصية الله في طاعة الشيطان والهوى ﴿ وَمَنْ أَضَلُ مِمْنِ اتَّبِعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللهِ ﴾ والقصص: ٥٠] ﴿ وَلَا تَتَبِعِ الْهُوَىٰ فَيُضِلِكَ عَن سَبِيلِ اللهِ ﴾ [ص:٢٦].

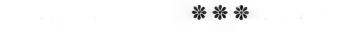
نيا هذا كن عبد الله لا عبد الهوى ، فإن الهوى يهوي بصاحبه في النار : ﴿ أَأَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ [يوسف: ٣٩] «تعس عبد الدرهم، تعس عبد الدينار » والله ما ينجو غداً من عذاب الله إلا من حقق عبودية الله

^(*) حفظوا : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

وحِده، ولم يلتفت معه إلى شيء من الأغيار ٢ .

من علم أن إلهه ومعبوده فرد ، فليُفرده بالعبودية ﴿ وَلا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠] .

كان بعض العارفين يتكلم على أصحابه على رأس جبل ، فقال في كلامه: لا ينال أحد مراده حتى ينفرد فردًا بفرد ، فانزعج واضطرب ، حتى رأى أصحابه أن الصخور قد تدكدكت ، وبقي على ذلك ساعات ، فلما أفاق فكأنه نُشر من قبر .



دلالة محبة الله عز وجل

قال الليث ، عن مجاهد في قوله تعالى : ﴿ لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ﴾ [النور:00] قال : لا تحبوا غيري .

وفي صحيح الحاكم (١) عن عائشة عن النبي ﷺ قال : « الشرك أخفى من دبيب الذرّ على الصفا في الليلة الظلماء ، وأدناه أن تحب على شيء من الجور ، أو تبغض على شيء من العدل ، وهل الدين إلا الحب والبغض ؟ » .

قال الله عز وجل : ﴿ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبُكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران: ٣١] .

وهذا نص في أن محبة ما يكرهه الله وبغض ما يحبه متابعة للهوى ، والموالاة على ذلك والمعاداة عليه من الشرك الخفي .

وقال الحسن : أعلمُ أنك لن تحب الله حتى تحب طاعته !

وسئل ذو النون : متى أحب ربي ؟ قال : إذا كان ما يبغضه عندك أمرً من الصبر .

وقال بشر بن السري : ليس من أعلام الحب أن تحب ما يبغضه حبيبك .

وقال أبو يعقوب النَّهْرجَوري : كل من ادعى محبة الله [ق/١١] ولم يوافق الله في أمره فدعواه باطلة .

وقال يحيى بن معاذ : ليس بصادق من ادعى محبة الله ولم يحفظ حدوده . وقال رويم : المحبة : الموافقة في جميع الأحوال . وأنشد : وَلَوْ قُلْتَ لِي مُتْ متُ سمعًا وطَاعَةً

وَقَلْتُ لِدَاعِي الْمُوْتِ أَهْلًا وَمُرْحَبًا

⁽١) أخرجه الحاكم في مستدركه (٢/ ٢٩١) وقال : هـذا حديث صحيح الإسناد ولم =

ويشهد لهذا لمعنى أيضًا قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبُكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران: ٣١] .

قال الحسن : قال أصحاب النبي ﷺ : يا رسول ، الله إنا نحب ربنا حبًا شديدًا ؛ فاحبً الله أن يجعل لحبه علمًا . فأنزل الله _ تعالى _ هذه الآية .

ومن هنا يُعلم أنه لا تتم شهادة أن لا إله إلا الله إلا بشهادة أن محمداً رسول الله ؛ فإنه إذا علم أنه لا تتم محبة الله إلا بمحبة ما يحبه وكراهة ما يكرهه . ولا طريق إلى معرفة ما يحبه وما يكرهه إلا من جهة محمد المبلّغ عن الله ما يحبه وما يكرهه ، فصارت محبة الله مستلزمة لمحبة رسوله وتصديقه ومتابعته .

ولهذا قرن الله بين محبته ومحبة رسوله في قوله : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَخُوانُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ مَنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ [التوبة: ٢٤] كما قرن بين طاعته وطاعة رسوله في مواضع كثيرة.

وقال ﷺ : • ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحره أن يرجع إلى الكفر بعد إذ أنقذه الله منه ، كما يكره أن يلقى في النار ، (١) .

* * *

⁼ يخرجاه . وتعقبه الذهبي في التلخيص قائلا : عبد الأعلى ، قال الدارقطني : ليس

⁽١) أخرجه البخاري (١٦) ، ومسلم (٤٣) من حليث أنس .

تلازم الظاهر والباطن

هذا حال السحرة لما سكنت المحبة قلوبهم ، سمحوا ببذل نفوسهم، قالوا لفرعون : (اقض ما أنت قاض) ومتى تمكنت المحبة في القلب لم تنبعث الجوارح إلا إلى طاعة الرب .

وهذا هو معنى الحديث الإلهي الذي خرَّجه البخاري في « صحيحه » (۱) ونيه: « ولا يزال عبدي يتقرب إليَّ بالنوافل حتى أحبه ؛ فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به » وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها » . وفي بعض الروايات : « فبي يسمع ، وبي يبصر وبي يبطش ، وبي يمشى».

والمعنى أن محبة الله إذا استغرق بها القلب واستولت عليه لم تنبعث الجوارح إلا إلى مراضي الرب ، وصارت النفس حينتذ مطمئنة ، ففنيت بإرادة مولاها عن مرادها وهواها .

يا هذا ، اعبد الله لمراده منك لا لمرادك منه ، فمن عبده لمراده منه فهو بمن يعبد الله على حرف ، إن أصابه خير اطمأن به ، وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ، ومتى قويت المعرفة والمحبة لم يُرد صاحبها إلا ما يريده مولاه .

وفي بعض الكتب السالفة : من أحب الله لم يكن شيءٌ عنده آثر من رضاه ، ومن أحبُّ الدنيا لم يكن شيء عنده آثر من هوى [ت/ ١٨] نفسه.

وروى ابن أبي الدنيا بإسناده عن الحسن قال : (ما نظرت) (*) ببصري، ولا نَطَقْتُ بلساني، ولا بَطَشْتُ بيدي، ولا نَهَضْتُ على قدمي ، حتى أنظر على طاعة (١) برقم (٢٠٠٢) من حديث أبي هريرة .

^(*) ما ضربت : ﴿ نَسَخَهُ ﴾ .

أو معصية ، فإن كانت طاعة تقدمت ، وإن كانت معصية تأخرت .

هذا حال خَواَصِّ المحبين الصادقين ، فافهموا ـ رحمكم الله ـ هذا ، فإنه من دقائق أسرار التوحيد الغامضة . وإلى هذا أشار ﷺ في خطبته لما قدم المدينة حيث قال : « أحبوا الله من كل قلوبكم » وقد ذكرها ابن إسحاق (١) وغيره .

فإن من امتلاً قلبه من محبة الله لم يكن فيه فراغ لشيء من إرادات النفس والهوى ، وإلى ذلك أشار القائل بقوله :

أروح وقد ختمت على فؤادي بحبّك أن يَحُلَّ به سواكا فلو أني استطعت غضضت طَرْفي فلم أنظر به حتى أراكا أحبك لا ببعضي بل بكلِّي وإن لم يُبق حُبُّك لي حراكا وفي الأحباب مخصوص بوجد وآخر يدَّعي معه اشتراكا إذا اشتبكت دموعٌ في خدود تبيَّن من بكى عمن تباكى فأما من بكى فيذوبُ وجدًا وينطقُ بالهوى من قد تشاكى متى بقي للمحب من نفسه حظ ، فما بيده من المحبة إلا الدعوى ، إنما المحب من نفسه كله، ويبقى بحبيبه ، وفبى يسمع ، وبي يبصر».

القلب بيت الرب:

وفي الإسرائيليات يقول [ق/ ٨ب] الله : ﴿ مَا وَسَعَنِي سَمُوَاتِي وَلَا أَرْضَي ، وَلَكُنْ وَسَعْنِي قَلْبُ عَبِدِي المؤمن ﴾ (٢). فمتى كان القلب فيه غير الله ، فالله أغنى الأغنياء عن الشرك ، وهو لا يرضى بمزاحمة أصنام الهوى.

الحق ـ تعالى ـ غيور ، يغار على عبده المؤمن من أن يسكن في قلبه سواه ،

⁽۱) أخرج ذلك البيهقي في الدلائل (۲/ ٥٢٤ ـ ٥٢٥) من طريق ابن إسحاق ، وذكر ذلك ابن هشام في السيرة (۲/ ١٤٦ ـ ١٤٧) دون إسناد .

⁽٢) انظر مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية (١٨/ ١٢٢) فقد ذكر أن هذا الحديث من الإسرائيليات .

وأن يكون فيه شيء لا يرضاه .

أردناكموا صِرْفًا فلما مَزَجْتُم بعدُنتُم بمقدار التفاتكموا عنَّا وقلنا لكم لا تُسْكِنُوا غَيْرَنَا فأسْكَنتُموا الأغيار ما أنتموا مِنَّا

* * *

النجاة لا تكون إلا لصاحب القلب السليم

لاينجو غدا إلا من لقي الله بقلب سليم، ليس فيه سواه؛ قال الله _ تعالى _: ﴿ يَوْمَ لا يَنفَعُ مَالٌ وَلا بَنُونَ (الله مَنْ أَتَى الله بِقَلْبِ سَلِيمٍ ﴾ [الشعراء: ٨٨ _ ٨٩] .

القلب السليم هو الطاهر من أدناس المخالفات ، فأما المتلطخ بشيء من المكروهات فلا يصلح لمجاورة حضرة (القدوس) (*) إلا بعد أن يطهر في كير العذاب ، فإذا زال منه الخبث صلح حينتذ للمجاورة ، إن الله طيب لا يقبل إلا طبيًا .

فأما القلوب الطيبة فتصلح للمجاورة من أول الأمر : ﴿ سَلامٌ عَلَيْكُمْ طَبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴾ [الزمر: ٧٣] ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلامٌ عَلَيْكُمُ ادْخُلُوا الْجَنَّةُ ﴾ [النحل: ٣٢] .

ومن لم يُحرق اليوم قلبَه بنار الأسف على ما سلف ، أو بنار الشوق إلى لقاء الحبيب ، فنار جهنم له أشد حراً .

ما يحتاج إلى التطهير بنار جهنم إلا من لم يُكمل تحقيق التوحيد والقيام بحقوقه.



^(*) القدس: (نسخة) .

احذروا الرياء

أول من تُسعر به النار من الموحدين العباد المراءون [ق/١٦] بأعمالهم؛ أولهم العالم والمجاهد والمتصدق للرياء (١) ، لأن يسير الرياء شرك.

ما ينظر المراثي إلى الخلق في عمله إلا لجهله بعظمة الخالق .

المراثي يُزوِّر التواقيع على اسم الملك ليأخذ البراطيل (٢) لنفسه ، ويوهم أنه من خاصة الملك ، وهو ما يعرف الملك بالكلية .

نقش المراثي على الدرهم الزائف اسم الملك ليروج ، والبهرج (٣) ما يجور إلا على غير الناقد .

وبعد أهل الرياء يدخل النار أصحاب الشهوات وعبيد الهوى ، الذين أطاعوا هواهم ، وعصوا مولاهم ، فأما عبيد الله حقًا ، فيقال لهم: ﴿ يَا أَيُّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (٣٧) ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً (٨٧) فَادْخُلِي فِي عِبَادِي (٣٦) وَادْخُلِي جُنَّتِي﴾ [الفجر : ٢٧ _ ٢٧] .

نار جهنم تنطفئ بنور إيمان الموحدين .

ني الحديث : 1 تقول المنار للمؤمن : (جُزْ) (٤) ، فقد أطفأ نسورك

⁽١) يشير إلى الحديث الذي رواه مسلم برقم (١٩٠٥) من حديث أبي هريرة .

 ⁽۲) البراطيل : جمع برطيل بكسر الباء ، وهو الرشوة ، ويقال في المثل : البراطيل تنصر الأباطيل . كأنه مأخوذ من البرطيل الذي هو المعول ؛ لأنه يستخرج به ما استتر . وفتح الباء عامى ما المساح المنير (ص ٤٢) .

⁽٣) البهرج : مثل جعفر . الرديء من الشيء . . ودرهم ّ بَهْرَجٌ : رديء الفضة . وبُهْرِجَ الشيءُ ـ البهرج ـ البناء للمفعول ـ : أخذ به على غير الطريق ـ المصباح المنير (ص ٦٤) .

⁽٤) كذا وقع في الأصول المخطوطة ، وفي جميع النسخ المطبوعة ومصادر التخريج [جُز يا مؤمن] .

لهبی! ۱ (۱) .

وفي المسند (٢) عن جابر عن النبي ﷺ : ﴿ لَا يَبَقَى (بَرُّ) (*) وَلَا فَاجِرُّ إِلَا دَخُلُهَا ، فَتَكُونَ عَلَى المؤمن بردًا وسلامًا ، كما كانت على إبراهيم حتى إن للنار ضجيجًا من بردهم » .

هذا ميراث ورثه المحبون من حال الخليل ـ عليه السلام .

نار المحبة في قلوب المحبين تخاف منها نار جهنم .

قال الجنيد: قالت النار: يا رب [ق/٩ب] لو لم أطعك هل كنت تعذبني بشيء هو أشد مني ؟ قال: نعم كنت أسلط عليك ناري الكبرى. قالت: وهل هناك نار أعظم مني وأشد ؟! قال: نار محبتي أسكنها قلوب أوليائي المؤمنين.

قفا قليلا بها علي فلا أقل من نظرة أرددها ففي فؤاد المحب نار جوي أحر نار الجحيم أبردها لولا دموع المحبين تطفئ بعض حرارة الوجد لاحترقوا كمدا دعوه يطفي بالدموع حرارة على كبد حري دعوه دعواه سلوا عاذليه يعذروه هنيهة فبالعذل دون الشوق قد قتلوه كان بعض العارفين، يقول: أليس عجبًا أن أكون حيًا بين أظهركم، وفي

⁽۱) أخرجه ابن عدي في الكامل (٦/ ٣٩٤) ، والطبراني في الكبير (٢٢/ ٦٦٨) ، وأبو نعيم في الحلية (٩/ ٣٢٩) من طرق عابر نعيم في الحلية (٩/ ٣٢٩) من طرق عن بشير بن طلحة عن خالد بن دريك عن يعلي بن منية مرفوعًا .

قلت : وهذا الطريق فيه علتان ، إحداهما : ضعف بشير بن طلحة ، والثانية : الانقطاع بين خالد بن دريك ويعلي بن منية .

وقد أخرجه البيهقي في الشعب (٤٦٩ ـ سلفية) من طريق سليم بن منصور بن عمار حدثني أبي عن الهقل بن رياد عن خالد بن دريك عن بشير ، وهو منكر .

قلت: وقد حدث قلب في هذا السند ؛ لأن خالدًا شيخ بشير لا تلميذه .

^{. (} TY , TY , PYT) .

^(*) مؤمن : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

قلبي من الاشتياق إلى ربي مثل شُعَلِ النار التي لا تنطفئ ؟!

ولم أرَ مِثْلُ نَارِ (المحبين) (*) نَارًا تَزيدُ بُبُعْد موقِدِها اتَّقَادًا

ما للعارفين شغل بغير مولاهم ، ولا همّ في غيره .

وفي الحديث : « من أصبح وهمه غير الله فليس من الله » (١) .

قال بعضهم : من أخبرك أن الله وليه [و] (٢) همه في غيره فلا تصدقه .

وكان داود الطائي يقول في الليل : همك عطّل عليّ الهموم ، وحال بيني وبين السهاد ، وشوقي إلى النظر إليك أوبق مني اللذات ، وحال بيني وبين الشهوات ، فأنا في سجنك أيها الكريم مطلوب.

ما لي شُغْلُ سواه ما لي شُغلُ ما يصرفُ قلبي عن هواه عذل ما أصنع إن جَفَا وخَابَ الأملُ مني بَدلٌ ومنه مالي بَدَلُ

[تا/١١٠] إخواني : إذا فهمتم هذا المعنى فهمتم معنى قول النبي على : «من شهد أن لا إله إلا الله (صدقًا) (**) من قلبه حرّمه الله على النار (٣) .

* * *

^(*) الحب : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

⁽۱) أخرجه بهذا اللفظ ابن بشران في (الأمالي) (٧/ ١/١٠٥) ، (ج٢/ ٢/٣) كما في الضعيفة للألباني برقم (٣١١) ، والحاكم (٤/ ٣٢٠) من طريق إسحاق بن بشر ، ثنا مقاتل بن سليمان عن حماد عن إبراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود مرفوعًا .

ونقل العلامة الألباني ـ رحمه الله ـ قول ابن بشران : « هذا حديث غريب ، تفرد به إسحاق بن بشر » وقال الذهبي في « التلخيص » : « إسحاق ومقاتل ليسا بثقتين ولا صادقين » .

وحكم عليه العلامة الالباني بالوضع ؛ فراجعه في الضعيفة برقم (٣١١) .

⁽٢) سقطت من الناسخ ، وبها يستقيم المعنى .

^(* *) خالصًا : (نسخة) .

⁽٣) أخرجه البخاري (١٢٨) .

من صدق في قول لا إله إلا الله نجا من كربات يوم القيامة

فأما من دخل النار من أهل الكلمة ، فلقلة صدقه في قولها ، فإن هذه الكلمة إذا صدقت في قولها طهرت القلب من كل ما سوى الله ، ومتى بقي في القلب أثر (لما سوى) (*) الله ، فمن قلة (صدقه) (**) في قولها .

من صَدَق في قوله: لا إله إلا الله ، لم يحبّ سواه ، ولم يرج إلا إياه ، ولم يخش أحدًا إلا الله ، ولم يتوكل إلا على الله ، ولم يبق له بقية من آثار نفسه وهواه .

ومع هذا فلا تظنوا أن المراد أن المحب مطالب بالعصمة ، وإنما هو مطالب كلما زَلَّ أن يتلافى تلك الوصمة .

قال زيد بن أسلم : إن الله ليحبُّ العبد حتى يبلغ من حبه له أن يقول: اذهب فاعمل ما شئت فقد غفرت لك .

وقال الشعبي : إذا أحب الله عبدًا لم يضره (ذنب) (*** .

وتفسير هذا الكلام أن الله عزَّ وجل له عناية بمن يحبه من عباده ، فكلما زلق ذلك العبد في هوة الهوى أخذ بيده إلى نجوة النجاة ، ييسر له أسباب التوبة ، وينبهه على قبح الزلة ، فيفزع إلى الاعتذار ، ويبتليه [ق/١٠ب] بمصائب مكفّرة لما جنى .

وفي بعض الآثار : يقول الله : ﴿ أَهُلُ ذُكْرِي أَهُلُ مَجَالُسْتِي ، وأَهُلُ طَاعِتِي

^(*) لسوى : ﴿ نسخة ﴾ .

^(* *) الصدق : ﴿ نسخة ﴾ .

^(***) ذنبه : ﴿ نسخة ٤ .

أهل كرامتي ، وأهل مصيبتي لا أؤيسهم من رحمتي ، إن تابوا فأنا حبيبهم ، وإن لم يتوبوا فأنا طبيبهم ، أبتليهم بالمصائب لأطهرهم من المعائب .

وفي (صحيح مسلم) (١) عن جابر عن النبي ﷺ قال : (الحمى تذهب الخطايا كما يذهب الكير الخبث) .

وفي و المسند » (٢) وو صحيح ابن حبان » (٣) عن عبد الله بن مغفل و أن رجلا لقي امرأة كانت بَغيًا في الجاهلية ، فجعل يلاعبها حتى بسط يده إليها ، فقالت : مه (٤) فإن الله أذهب الشرك وجاء بالإسلام ! فتركها وولَّى ، فجعل يلتفت خلفه وينظر إليها حتى أصاب وجهه حائطًا ، فأتى النبيَّ - عَلَيْ - والدم يسيل على وجهه، فأخبره بالأمر فقال عَلَيْ : وأنت عبد أراد الله بك خيرًا » . ثم قال : وإن الله إذا أراد بعبد خيرًا عجَّل عقوبته في الدنيا ، وإذا أراد بعبد شرًّا أمسك ذنبه حتى يوافي يوم القيامة » .

يا قوم ، قلوبكم على أصل الطهارة ، وإنما أصابها رشاش من نجاسة الذنوب، فرشوا عليها قليلا من (ماء) (*) العيون ، وقد طهرت .

اعزموا على فطام النفوس عن رضاع الهوى ، فالحِمية رأس الدواء .

متى طالبتكم بمالوفاتها ، فقولوا لها كما قالت تلك المرأة لذلك الرجل ، الذي [ق/١١] دمي وجهه : قد أذهب الله الشرك وجاء بالإسلام ، والإسلام يقتضي الاستسلام والانقياد للطاعة .

ذَكِّروها مدحة ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ [فصلت: ٣٠] لعلها تَحِنَّ إلى الاستقامة .

⁽١) برقم (٢٥٧٥) .

^{. (} AV /E) (Y)

⁽٣) برقم (٢٩١١ ـ إحسان) .

وقال الهيثمي في المجمع (١٠/ ١٩١) : ورجال أحمد رجال الصحيح .

⁽٤) اسكت واكفف .

^(*) دمع : ١ نسخة ١ .

عرِّ فوها اطلاع من هو أقرب إليها من حبل الوريد ، لعلها تستحي من قربه ونظره : ﴿ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴾[العلق: ١٤]﴿ إِنَّ رَبُّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ﴾ [الفجر: ١٤].

راود رجل امرأة في فلاة ليلا فأبت ، فقال لها :ما يرانا إلا الكواكب، قالت: فأين مُكَوْكبُها ؟!

أكره رجلٌ امرأة على نفسها ، وأمرها بغلق الأبواب ففعلت ، فقال لها : هل بقي باب لم تغلقيه ؟ قالت : نعم ، الباب الذي بيننا وبين الله ! فلم يتعرض لها .

رأى بعض العارفين رجلا يكلم امرأة ، فقال : إن الله يراكما ، سترنا الله وإياكما !.

سنُل الجنيد : بم يستعان على غض البصر ؟ قال : بعلمك أن نظر الله إليك أسبقُ من نظرك إلى ما تنظر .

وقال المحاسبي : المراقبة : علم القلب بقرب الرب .

كلما قويت المعرفة بالله قوي الحياء من قربه ونظره .

وصّى النبي ﷺ رجلا أن يستحي من الله كما يستحي من رجل صالح من عشيرته لا يفارقه (١).

⁽۱) اخرجه أبوبكر الإسماعيلي كما ذكر ابن كثير في تفسيره (٤/ ٣٠٥) من حديث نصر ابن خزيمة بن جنادة بن علقمة حدثني أبي عن نصر بن علقمة ، عن أخيه ، عن عبد الرحمن بن عائد قال : قال عمر : « جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : زودني حكمة أعيش بها . فقال : استح الله كما تستحي رجلا من صالح عشيرتك لا يفارقك » . قال ابن كثير : هذا حديث غريب .

واخرجه ابن عدي (٢/ ١٣٦) ، (٤/ ٩٠) من حديث أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ : • استحى الله استحياءك من رجلين من صالحي عشيرتك » .

وفي إسناده جعفر بن الزبير (وصفدي) بن سنان ، قال ابن عدي : ولجعفر بن الزبير هذا أحاديث غير ما ذكرت عن القاسم ، وعامتها مما لا يتابع عليه ، والضعف على حديثه بيَّن .

= وقال عن الرواية الأخرى (٤/ ٩٠) : وهذا يرويه الليث ، عن يزيد بن أبي حبيب، عن أبي الخير ، عن سعيد بن زيد عن النبي ﷺ وأتى به (صفدي) عن جعفر بن القاسم ، عن أبي أمامة ، ولعل البلاء فيه من جعفر لا من صفدي ، فإن صفدي خير من جعفر بن الزبير ، ولصفدي غير ما ذكرت من الحديث يتبين على حديثه ضعفه .

قلت : وحديث سعيد بن يزيد أخرجه أحمد في الزهد (ص ٥٩) والطبراني في الكبير (٦/ ٥٩٣)) ومحمد بن نصر المروزي في تعظيم قدر الصلاة (٨٢٧) .

قال الهيشي في المجمع (١٠ / ٢٨٤) : ورجاله وثقوا على ضعف في بعضهم . وأخرجه البيهقي في المشعب (٢٧٣٨) من طريق ليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير سمع سعيد بن زيد (أن رجلا قال للنبي ﷺ أوصني . .) فذكره . قال البيهقي : كذا قال : سعيد بن زيد ، وقال غيره : سعيد بن يزيد بن أبي حبيب عن سعيد بن يزيد الأزدي عن ابن عم له قال : (قلت : يا رسول الله . . .) فذكره ، وروي هذا عن جعفر بن الزبير _ وهو ضعيف _ عن القاسم عن أبي أمامة عن النبي

وسئل الدارقطني في العلل (٤/ ٤٢١ _ ٤٢٢) برقم [٦٦٩] عن هذا الحديث فقال : حدث به يزيد بن أبي حبيب واختلف عنه ، فرواه الليث بن سعد عن يزيد عن أبي الخير عن سعيد بن زيد أو سعد بن زيد عن النبي على المناب عن النبي المناب الحير عن النبي المناب الحير عن النبي المناب المناب

وخالفه عبد الحميد بن جعفر فرواه عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن سعيد بن زيد عن ابن عم له قال : « قلت : يا رسول الله أوصني . . . » الحديث .

وقول عبد الحميد بن جعفر أشبه .

وذكر الحديث ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (٤/ ٧٢) : وقال : وليس بمحفوظ. ثم ذكر الخلاف في السند .

وذكر في المراسيل (ص ٦٨) أن سعيد بن يزيد ليست له صحبة.

وأخرجه البيهقي في الشعب (٧٧٣٩) من طريق المعارك بن عباد البصري عن أبي عباد عن جله أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة مرفوعًا بلفظ مختلف ، وقال البيهقي : إسناده ضعيف ، وله شاهد ضعيف .

وقال المناوي في فيض القدير (٥/ ٣٥) : فيه ضعفاء منهم : معارك بن عباد ، أورده الذهبي في الضعفاء وقال : ضعفه الدراقطني وغيره .

وللحديث شاهد أخرجه البزار (۱۹۷۲ ـ كشف) من حديث معاذ ، وفي إسناده : سعيد بن كثير وابن لهيعة وهما ضعيفان .

^(*) تصحف في الكامل إلى « صغدي » بالغين المعجمة ، والصواب : صفدي ـ بالفاء .

قال بعضهم : استح من الله على قدر قربه منك ، وخف الله على قدر قدرته عليك .

[ق/١١ب] كان بعضهم يقول لي منذ أربعين سنة ما خطوت خطوة لغير الله، ولا نظرت إلى شيء أستحسنه حياءً من الله ـ عزّ وجل ـ :

وآخر يرعى ناظري ولساني لغيرك إلا قلت قد رَمَقاني لغيرك إلا قلت قد سمعاني على القلب إلا عرَّجا بعناني

كان رقيبًا منك يرعى خواطري فما أبصرت عيناي بعدك منظرًا ولا بدرت من في بعدك لفظة ولا خطرت من ذكر غيرك خطرة

* * *

فصل فضائل كلمة التوحيد

وكلمة التوحيد لها فضائل عظيمة لا يمكن ها هنا استقصاؤها ؛ فلنذكر بعض ما ورد فيها .

فهي كلمة التقوى ، كما قاله عمر ^(١) وغيره من الصحابة .

وهي كلمة الإخلاص ، وشهادة الحق ، ودعوة الحق ، وبراءة من الشرك، ونجاة هذا الأمر ، ولأجلها خُلق الخلق .

كما قال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالإِنسَ إِلاَّ لِيعَبِّدُونِ ﴾ [الذاريات: ٥٦].

ولأجلها أرسلت الرسل وأنزلت الكتب ، قال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولَ إِلاَّ نَوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ [الأنبياء: ٢٥] وقال تعالى : ﴿ يُنزِلُ الْمُلائِكَةَ بِالرَّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنذُرُوا أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ أَنَا فَاتَّقُونَ ﴾ [النحل: ٢] .

وهذه الآية أول ما عدَّد الله على عباده من النعم في سورة النعم التي تسمى «سورة النحل».

ولهذا قال ابن عيينة : ما أنعم الله على العباد نعمة أعظم من أن عرَّفهم لا إله إلا الله ، وإن لا إله إلا الله لأهل [ق/١١٣ الجنة كالماء البارد لأهل الدنيا ، ولأجلها

⁽۱) أخرج أحمد في مسئده (۱/ ٦٣) من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله على يقول : (ثم إني لأعلم كلمة لا يقولها عبد حقاً من قلبه إلا حرم على النار » . فقال له عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أنا أحدثك ما هي كلمة الإخلاص التي أعز الله تبارك وتعالى بها محمداً على ، وهي كلمة التقوى ... ، الحديث .

أعدت دارُ الثواب ودار العقاب في الآخرة .

فمن قالها ومات عليها كان من أهل دار الثواب ، ومن ردها كان من أهل العقاب .

ومن أجلها أُمرت الرسل بالجهاد ، فمن قالها عصم ماله ودمه ، ومن أباها فماله ودمه (هدر) (*) .

وهي مفتاح دعوة الرسل ، وبها كلم الله موسى كفاحًا (١).

وفي (مسند البزار) (٢) وغيره عن عياض الأنصاري عن النبي عَلَيْهِ قال: (إن لا إله إلا الله كلمة حقّ على الله كريمة ، ولها من الله مكان ، وهي كلمة جُمعت وشُرِكَتُ ؛ فمن قالها صادقًا أدخله الله الجنة ، ومن قالها كاذبًا أحرزت ماله ، وحقنت دمه ، ولقي الله فحاسبه » .

وهي مفتاح الجنة كما تقدم .

وهي ثمن الجنة ؛ قاله الحسن .

وجاء مرفوعًا من وجوهٍ ضعيفة (٣) : (ومن كانت آخر كلامه دخل الجنة) (١).

وهي نجاة من النار:

^(*) حلال : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽١) أي مواجهة ليس بينهما حجاب ولا رسول . النهاية (٤ / ١٨٥) .

 ⁽٢) أورده الهيثمي في المجمع (١ / ٢٦) وقال : رواه البزار ورجاله موثقون ، إن كان
 تابعيه عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود .

⁽٣) منه ما أخرجه ابن عدي (٦/ ٣٤٨) من حديث أنس.

وفي إسناده : موسى بن إبراهيم قال عنه ابن عدي : حدث بالمناكير عن قوم ثقات أو من لا بأس بهم . ثم ذكر له عدة روايات ثم قال : ولموسى بن إبراهيم هذا أحاديث غير ما ذكرت عن ثقات الناس ، وهو بيَّن الضعف على رواياته وحديثه .

⁽٤) أخرجه أحمد (٥/ ٢٣٣ ، ٢٤٧) بلفظ : « من كان آخر كلامه لا إله إلا الله وجبت له الجنة » . وأبو داود (٣١١٦) بلفظ : « دخل الجنة » . والحاكم (١/ ٣٥١، ٥٠) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وسمع النبي ﷺ مؤذنًا يقول : أشهد أن لا إله إلا الله ، فقال : اخرج من النار ، خرجه مسلم (١) .

وهي توجب المغفرة :

في «المسند» (٢) عن شداد بن أوس وعبادة بن الصامت أن النبي عَلَيْ قال لأصحابه يومًا: ارفعوا أيديكم وقولوا: لا إله إلا الله . فرفعنا أيدينا ساعة، ثم وضع رسول الله عليه عنه منه قال : الحمد لله ، اللهم بعثتني بهذه الكلمة وأمرتني بها ، ووحدتني الجنة عليها ، وأنك لا تخلف الميعاد . ثم قال : أبشروا ، فإن الله (ق/١٢) قد غفر لكم » .

وهي أحسن الحسنات :

قال أبو ذر: « قلت يا رسول الله ، علمني عملا يقربني من الجنة ، ويباعدني من النار ، قال : « إذا عملت سيئة فاعمل حسنة ، فإنها عشر أمثالها . قلت : يا رسول الله ، لا إله إلا الله من الحسنات ؟ قال : هي أحسن الحسنات » (٣) .

⁽١) برقم (٣٨٢) ولفظه : ﴿ خَرَجَتُ مِنَ النَّارِ ﴾ .

^{. (178 /8) (7)}

وأخرجه البزار في مسنده (۲۷۱۷ ـ البحر الزخار) وكما في كشف الاستار (۱۰) ... والطبراني في الكبير (۷/ ۷۱۲۳) ، والحاكم في المستدرك (۱/ ۰۰۱) .

قال البزار : وهذا لا نعلمه يروى إلا بهذا الإسناد .

وقال الحاكم : حال إسماعيل بن عياش يقرب من الحديث قبل هذا، فإنه أحد أثمة الشام ، وقد نسب إلى سوء الحفظ ، وأنا على شرطي في أمثاله .

وقال الذهبي في التلخيص : راشد ضعفه الدارقطني وغيره ، ووثقه دحيم .

وقال الهيثمي في المجمع (١/ ٢٤) : رواه أحمد والطبراني والبزار ، ورجاله موثقون.

وقال أيضًا في (١٠/ ٨٤) : رواه أحمد وفيه راشد بن داود وقد وثقه غير واحد وفيه ضعف ، وبقية رجاله ثقات .

⁽٣) أخرجه أحمد (٥/ ١٦٩).

وقال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٨٤) : رواه أحمد ورجاله ثقات ، إلا أن شمر بـن =

وهي تمحو الذنوب والخطايا:

وفي (سنن ابن ماجه » (١) عن أم هانئ بنت أبي طالب عن النبي ﷺ قال : « لا إله إلا الله لا تترك ذنبًا ، ولا يسبقها عملٌ » .

رؤي بعض السلف بعد موته في المنام ، فسئل عن حاله ، فقال : ما أبقت لا إله إلا الله شيئًا .

وهي تجدد ما دُرِسَ من الإيمان في القلب:

وفي ﴿ المسند » (٢) ﴿ أَنَ النَّبِي ﷺ قَالَ لَأَصْحَابُهُ : جَدِّدُوا إِيمَانَكُم . قَالُوا: كَيْفَ نَجْدُدُ إِيمَانِنَا ؟! قَالَ : قُولُوا: لا إِلَهُ إِلَّا اللهُ » .

وهي التي لا يعدلها شيء في الوزن ، فلو وزنت بالسموات والأرض رجحت بهن .

كما في (المسند ، (٣) عن عبد الله بن عمرو عن النبي علي : (أن نوحًا قال

⁼ عطية حدَّث به عن أشياخه عن أبي ذر ، ولم يسم أحدًا منهم .

⁽١) برقم (٣٧٩٧) . قال في الزوائد : في إسناده زكريا بن منظور ، وهو ضعيف.

⁽٢) (٢/ ٣٥٩) ، وأخرجه ابن عدي (٤/ ٧٧) ، والحاكم (٤/ ٢٥٦) من طريق صدقة بن موسى ثنا محمد بن واسع عن سُميَّر بن نهار عن أبي هريرة مرفوعًا.

وفي إسناده صدقة بن موسى قال عنه ابن عدي : وبعض أحاديث مما يتابع عليه ، وبعضه مما لا يتابع عليه .

وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وتعقبه الذهبي بأن صدقة ضعفوه.

وقال الهيشمي في المجمع (١٠/ ٨٥) : رواه أحمد والطبراني ورجال أحمد ثقات.

⁽٣) (٢/ ١٧٠ ، ٢٢٥) ، وأخرجه الحاكم (١/ ٤٩) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه للصقعب بن زهير ، فإنه ثقة قليل الحديث .

وقال الذهبي : صحيح الإسناد والصقعب ثقة ، ورواه ابن عجلان عن زيد بن أسلم مرسلا .

وأورده الهيشمي (٤/ ٢١٩ _ ٢٢٠) مطولاً في كتاب الوصايا وقال : ورجال أحمد ثقات.

لابنه عند موته: آمرُك بلا إله إلا الله ، فإن السموات السبع والأرضين السبع لو وضعت في كفة ، رجحت بهن لا إله إلا الله ، ولو أن السموات السبع والأرضين السبع كن حلقة مبهمة قَصَمتْهن لا إله إلا الله » .

وفيه أيضًا عن عبد الله بن عمرو (١) عن النبي على الله : « أن موسى ـ عليه السلام ـ قال : يا رب ، علمني شيئًا أذكرك به وأدعوك به . قال : يا موسى ، قل : لا إله إلا الله ، [ق/١١٦] قال : يا رب ! ، كل عبادك يقولون هذا . ! قال : قل : لا إله إلا الله أنت . فقال : لا إله إلا أنت ، إنما أريد شيئًا تخصني به . قال : يا موسى ، لو أن السموات السبع وعامرهن غيري والأرضين السبع في كفة ، ولا إله إلا الله في كفة ، مالت بهن لا إله إلا الله ا (١) .

ولذلك ترجح بصحائف الذنوب:

كما في حديث السجلات والبطاقة ، وقد خرَّجه أحمد (٣) والنسائي (٤)

(١) كذا وقع في نسخنا الخطية عزو الحديث إلى المسند وإلى عبد الله بن عمرو . قال العلامة الألباني ـ رحمه الله ـ : إن العزو للمسند خطأ كما أن عزوه إلى حديث عبد الله بن عمرو خطأ ، وإنما هو من حديث أبي سعيد الخدري . ١ هـ .

(٢) أخرجه النسائي في عمل اليوم والليلة (٨٣٤ ، ١١٤١) ، وأبو يعلي (١٣٩٣)، وابو وابن حبان (١٢٨ - ١٣٩٣) ، والحاكم في (المستدرك » (١/ ٥٢٨ - ٥٢٩) وأبو نعيم في الحلية (٨/ ٣٢٧ - ٣٢٨) من طرق عن عبد الله بن وهب قال : أخبرني عمرو بن الحارث أن دراجًا أبا السمح حدثه عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الحدري مرفوعًا .

قال أبو نعيم :غريب من حديث عمرو لم يروه عنه إلا ابن وهب .

وقال الهيشمي في المجمع (١٠/ ٨٢) : ورجاله قد وثقوا ، وفيهم ضعف .

وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

قلت : وليس كما قال ، لأن في رواية دراج عن أبي الهيثم ضعف كما ذكر العلماء.

(7) (7/ 7/7 , 177 _ 777).

(٤) لم أجده في سنن النسائي ولا في تحفة الأشراف وهو من رواية أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو ، وهو في سنن ابن ماجه (٤٣٠٠) ، وفي مستدرك الحاكم (١/ ٦، ٥٢٩) وقال الحاكم : هذا حديث صحيح لم يخرج في الصحيحين ، وهو صحيح على شرط مسلم .

والترمذي (١) أيضًا من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ .

وهي التي تخرق الحجب كلها حتى تصل إلى الله عز وجل.

وفي (الترمذي » (٢) عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال : (لا إله إلا الله ليس لها دون الله حجاب ، حتى تصل إليه » .

وفيه أيضًا (٣) عن أبي هريرة عن النبي _ ﷺ _ : ﴿ مَا قَالَ عَبِدٌ : لا إِلَّه إِلَّا اللهُ مَخْلُصًا إِلا فَتَحْت له أَبُوابِ السماء حتى تُفْضي إلى العرش ما اجتُنبت الكبائر ﴾ .

ويُروى عن ابن عباس مرفوعًا : ﴿ مَا مَنْ شَيْءَ إِلَّا بَيْنَهُ وَبِينَ اللهِ حَجَابٌ ، إِلَّا قُولُ : لا إِلَّهُ إِلَّا اللهُ ، كما أَنْ شَفْيتَكَ لا تحجبها كذلك ، لا يحجبها شيءٌ ، حتى تنتهي إلى الله عز وجل ﴾ (٤) .

وقال أبو أمامة: ما من عبد يهلل تهليلة فينهنهها (٥) شيء دون العرش.

وهي التي ينظر الله إلى قائلها ، ويجيب دعاه .

خرَّج النسائي في كتاب (اليوم والليلة) (٦) من حديث رجلين من الصحابة عن النبي ﷺ : (من قال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، مخلصًا بها روحه [ق/١٣ب] مصدقًا بها قلبه ولسانه ، إلا فتق الله له السماء فتقًا، حتى ينظر إلى قائلها من أهل الأرض ، وحُق لعبد نظر الله

⁽١) برقم (٢٦٣٩) وقال : هذا حديث حسن غريب .

⁽٢) برقم (٣٥١٨) وقال : هذا حديث غريب من هذا الوجه ، وليس إسناده بالقوي.

⁽٣) برقم (٣٥٩٠) وقال النرمذي : هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه .

⁽٤) أخرجه الختلي في الديباج كما في الـالآلئ المصنوعة للسيوطي (٢/ ٣٤٥) وفي إسناده : عثمان بن عطاء بن أبي أسلم الخراساني ، وقد ضعفه ابن معين والساجي ، ولينه غيرهما وقالوا : ليس بالقوي قال أبو حاتم : يكتب حديثه ولا يحتج به.

وقد استفدت في تخريج هذا الحديث من أخي أبي إسحاق السمنودي مجدي بن حمودة في تخريجه لنفس الرسالة _ رغم اعتراضي عليه في مواضع كثيرة منها .

⁽٥) يكفها: القاموس المحيط مادة: (نهنه) .

⁽٦) برقم (٢٨) .

إليه أن يعطيه سؤله ^(*) » .

وهي الكلمة التي يصدق الله قائلها.

كما خرجه النسائي (١) والترمذي (٢) وابن حبان (٣) من حديث أبي هريرة وأبي سعيد ، عن النبي ﷺ قال : ﴿ إذا قال العبد : لا إله إلا الله والله أكبر ، صدّقه ربه ، وقال : لا إله إلا أنا وأنا أكبر وإذا قال : لا إله إلا الله وحده ، يقول الله : لا إله إلا أنا وحدي . وإذا قال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، قال الله : لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي . وإذا قال : لا إله إلا الله وحده ، لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، قال الله : لا إله إلا أنا ، لي الملك ، ولي الحمد . وإذا قال : لا إله إلا الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، قال الله : لا إله إلا أنا ، ولا حول ولا قوة إلا بي » .

وكان يقول: « من قالها في مرضه ثم مات لم تطعمه النار » (٤).

وهي أفضل ما قاله النبيون ، كما ورد في دعاء يوم عرفة (٥٠) .

^(*) سؤاله : ﴿ نَسِخَةً ﴾ .

⁽۱) في عمل اليوم والليلة (۳۰، ۳۰) من طريقين عن أبي إسحاق عن الأغر أبي مسلم أنه شهد على أبي هريرة وعلى أبي سعيد أنهما شهدا على رسول الله على قال . . . الحديث .

وأخرجه النسائي (٣٢) من طريق شعبة عن أبي إسحاق عن الأغر عن أبي هريرة موقوقًا ، ولم يذكر أبا سعيد .

⁽٢) برقم (٣٤٣٠) وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب . وقد رواه شعبة عن أبي إسحاق عن الأغر أبي مسلم عن أبي هريرة وأبي سعيد بنحو هذا الحديث بمعناه، ولم يرفعه شعبة .

⁽٣) برقم (٨٥١ ـ إحسان) .

⁽٤) هذا لفظ الترمذي برقم (٣٤٣٠) .

⁽ه) أخرجه مالك في الموطأ (١/ ٤٢٢ ـ ٤٢٣ ـ بترقيم عبد الباقي) من حديث طلحة بن عبيد الله بن كريز أن رسول الله عليه قال . . . الحديث .

قال ابن عبد البر في التمهيد (٦ / ٣٩) : لا خلاف عن مالك في إرسال هذا الحديث كما رأيت ولا أحفظه بهذا الإسناد مسندًا من وجه يحتج بمثله ، وقد جاء مسندًا من حديث علي بن أبي طالب وعبد الله بن عمرو بن العاص .

وهي أفضل الذكر:

كما في حديث جابر المرفوع : « أفضل الذكر لا إله إلا الله » (١) .
وعن ابن عباس قال: أحبُ كلمة إلى الله _ تعالى _ لا يقبل الله عملاً إلا بها .
وهي أفضل الأعمال وأكثرها تضعيفًا ، وتعدل عتق الرقاب ، وتكون حرزاً من الشيطان .

كما في (الصحيحين) (٢) عن أبي هريرة _ رضي الله عنه _ عن النبي عَلَيْكُ

= فأما حديث علي ، فإنه يدور على دينار أبي عمرو ، عن ابن الحنفية ، وليس دينار ممن يحتج به .

وحديث عبد الله بن عمرو من حديث عمرو بن شعيب ، وليس [من] دون عمرو من يحتج به فيه . اهـ .

قلت : أما حديث على فأخرجه الطبراني في الدعاء (٨٧٤) وإسناده ضعيف .

وقد ورد من حديث ابن عمر فأخرجه العقيلي في الضعفاء (٣/ ٤٦٢) من طريق فرج بن فضالة عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر . . . فذكره .

قال العقيلي : لا يتابع عليه _ أي : فرج بن فضالة ، وقد نقل عن عبد الرحمن بن مهدي أن حديث فرج بن فضالة عن يحيى بن سعيد أحاديث منكرة مقلوبة .

وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه الترمذي (٣٥٨٥) من طريق حماد بن أبي حميد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعًا .

قال الترمذي : هذا حديث غريب من هذا الوجه ، وحماد بن أبي حميد هو محمد بن أبي حميد هو محمد بن أبي حميد ، وهو أبو إبراهيم الأنصاري المدني ، وليس بالقوي عند أهل الحديث . وأخرجه ابن عدي (٤/ ٢٩٠) من طريق مالك عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة .

قال ابن عدي : وهذا منكر عن مالك عن سمي عن أبي هريرة ، لا يرويه عنه غير عبد الرحمن بن يحيى هذا ، وعبد الرحمن غير معروف . وهذا الحديث في الموطأ عن زياد ابن أبي زياد عن طلحة بن عبيد الله بن كريز عن النبي ـ عليه السلام ـ مرسلا .

(۱) أخرجه الترمذي (۳۳۸۳) وقال : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث موسى بن إبراهيم ، وأخرجه النسائي في عمل اليوم والليلة (۸۳۱) ، وابن ماجه (۳۸۰) ، وابن حبان (۳۸۰) وقال : هذا حديث صحيح ، ولم يخرجاه .

(٢) أخرجه البخاري (٣٢٩٣) ، ومسلم (٢٦٩١) .

«من قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير [ق/١١] في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب ، وكتب له مائة حسنة ومُحي عنه مائة سيئة ، وكانت له حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يُمسي ، ولم يأت أحدُ بأفضل مما جاء به ، إلا (أحد) (*) عمل أكثر من ذلك » .

وفيهما أيضا عن أبي أيوب (١) ، عن النبي _ ﷺ - : • من قالها عشر مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد إسماعيل » .

وفي (الترمذي » (٢) عن ابن عمر مرفوعًا : (من قالها إذا دخل السوق وزاد

(١) أخرجه البخاري (٦٤٠٤) ، ومسلم (٢٦٩٣) وذكر البخاري اختلافًا في وقف الحديث ورفعه ثم قال : والصحيح قول عمرو .

أي : عمرو بن ميمون وروايته عن ابن أبي ليلي عن أبي أيوب مرفوعًا .

(۲) برقم (۳٤۲۸) من طريق محمد بن واسع قال : قدمت مكة فلقيني أخي سالم بن
 عبد الله بن عمر فحدثني عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال . . . فذكره .

قال أبو عيسى : هذا حديث غريب .

وقد رواه عمرو بن دينار _ وهو قهرمان آل الزبير _ عن سالم بن عبدالله هذا الحديث نحوه.

وأخرجه الترمذي (٣٤٢٩) من طريق عمرو بن دينار _ قهرمان آل الزبير _ عن سالم ابن عبد الله بن عمر عن أبيه عن جده مرفوعًا .

قال أبو عيسى : وعمرو بن دينار هذا هو شيخ بصري ، وقد تكلم فيه بعض أصحاب الحديث من غير هذا الوجه .

ورواه يحيى بن سليم الطائفي عن عمران بن مسلم عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي ﷺ ولم يذكر فيه عن عمر رضى الله عنه .

وسئل أبو حاتم الرازي عن هذا الحديث كما في العلل لابنه برقم (٢٠٣٨) فقال: هذا حديث منكر .

قال ابن أبي حاتم : وهذا الحديث هو خطأ ، إنما أراد عمران بن مسلم عن عمرو بن دينار _ قهرمان آل الزبير _ عن سالم عن أبيه . فغلط وجعل بدل عمرو ، عبد الله بن دينار ، وأسقط سالًا من الإسناد .

وذكر الدارقطني في العلل (٢/ ٤٨ ـ ٥٠) برقم (١٠١) اختلافًا في جعل الحديث من رواية عمر ، ومن رواية ابن عمر مرفوعًا ، ومن رواية عمر موقوقًا . = فيها : يحيي ويميت ـ كُتِبَ له ألف ألف حسنة ، ومُحِي عنه ألف ألف سيئة ، ورفع له ألف ألف درجة » .

وفي رواية : ﴿ وَبَنِّي لَهُ بَيْتُ فِي الْجِنَّةِ ﴾ (١) .

ومن فضائلها أنها أمان من وحشة القبر وهول الحشر:

كما في المسند وغيره (٢) ، عن النبي ﷺ قال : • ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم ، وكأني بأهل لا إله إلا الله قد قاموا يَنْقُضون النراب عن رءوسهم ، ويقولون: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَا الْحَزَنَ ﴾

قال ابن عدي وقد رواه من طريق بهلول بن عبد الله الكندي : ولبهلول هذا غير ما ذكرت من الحديث قليل ، وأحاديثه عمن روى عنه فيه نظر ، وحديثه عن أبي إسحاق أنكر منه عن غيره ، وإنما ذكرته لأبين أن أحاديثه ليس مما يتابعه الثقات عليها ، إذ لم أر لمن تكلم في الرجال فيه كلاماً .

وقال البيهقي في الشعب : تفرد به عبد الرحمن بن زيد بن أسلم .

وقال أيضا : وروي من وجه آخر ضعيف عن ابن عمر ، قد أخرجناه في كتاب البعث والنشور .

وذكر الهيثمي في المجمع (١٠/ ٨٢ ـ ٨٣) له روايتين ثم قال : وفي الرواية الأولى يحيى الحماني ، وفي الأخرى مجاشع بن عمرو وكلاهما ضعيف .

وقال أيضًا (١٠/ ٣٣٣) : رواه الطبراني وفيه جماعة لم أعرفهم .

وأخرجه ابن حبان في المجروحين (٢/ ٢٦٨) من حديث ابن عباس وقال : وهذا خبر باطل ، إنما يعرف هذا من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن ابن عمر فقط .

⁼ قال الدارقطني : ويشبه أن يكون الاضطراب فيه من عمرو بن دينار ؛ لأنه ضعيف قليل الضبط.

ثم ذكر أن عمرو بن دينار ضعيف الحديث لا يحتج به .

⁽١) وهي عند الترمذي (٣٤٢٩) .

⁽۲) هذا الحديث ليس في المسند كما ذكر العلامة الألباني ـ رحمه الله ـ في تعليقه على هذه الرسالة (ص 75) ، وإنما أخرجه ابن عدي في الكامل (7 / 70) ، والطبراني في الأوسط (89) ، والبيهقي في البعث والنشور (99) ، (99) وغيرهم من حديث ابن عمر .

[فاطر: ٣٤]».

وفي حديث مرسل (١): من قال: « لا إله إلا الله الحق المبين كل يوم مائة مرة كانت له أمانًا من الفقر، وأنسًا من وحشة القبر، واستجلب الغنى واستقرع باب الجنة ».

وهي شعار المؤمنين إذا قاموا من القبور:

قال النضر بن عربي : بلغني أن الناس إذا قاموا من قبورهم كان شعارهم : لا إله إلا الله .

وقد خرَّج الطبراني (٢) حديثًا مرفوعًا : ﴿ إِن شَعَارَ هَذُهُ الْأُمَّةُ عَلَى الصَّرَاطُ [ق/١٤/ب] : يا لا إله إلا أنت ﴾ .

ومن فضائلها أنها تفتح لقائلها أبواب الجنة الثمانية ، يدخل من أيها شاء :

كما في حديث عمر عن النبي ﷺ فيمن أتى بالشهادتين بعد الوضوء ، خرجه مسلم (٣٠) .

وفي الصحيحين (٤) عن عبادة عن النبي ﷺ قال : « من قال : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن عيسى عبد الله وكلمته القاها إلى مريم وروح منه ، وأن الجنة حقّ وأن النار حقّ ، وأن الله يبعث من في

⁽١) أخرجه أبو نعيم في صفة الجنة (١٨٥) وفي الحلية (٨/ ٢٨٠) من طريق مالك بن أنس عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ . . فذكره ولم يذكر أبو نعيم (عليًّا » في إسناد الحلية .

قال أبو نعيم في الحلية : غريب من حديث سالم عن مالك _ رضى الله تعالى عنه .

⁽٢) في الكبير (١٣/ ١٦٨) وفي الأوسط (١٦٠) من طريق ابن لهيعة عن أبي قبيل عن عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعًا .

قال الهيشمي في المجمع (١٠/ ٣٥٩) رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه من وثق على ضعفه ، وعبدوس بن محمد لم أعرفه .

⁽٣) برقم (٢٣٤) .

⁽٤) أخرجه البخاري (٣٤٣٥) ، ومسلم (٢٨) .

القبور ، فتحت له ثمانية أبواب من الجنة يدخل من أيها شاء » .

وفي حديث عبد الرحمن بن سمرة عن النبي على في قصة منامه الطويل، وفيه قال : « ورأيت رجلا من أمتي انتهى إلى أبواب الجنة ، فأغلقت الأبواب دونه، فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله ، ففتحت له الأبواب ، وأدخلته الجنة » (١) .

ومن فضائلها أن أهلها وإن دخلوا النار بتقصيرهم في حقوقها فإنهم لابد أن يخرجوا منها :

وفي الصحيحين (٢) عن أنس عن النبي ﷺ قال : يقول الله : «وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي ، لأخرجن منها من قال ـ لا إله إلا الله».

وخرَّج الطبراني (٣) عن انس عن النبي - ﷺ - قال : ﴿ إِنْ أَنَاسًا [قَ/ ١٠٥] من أهل لا إله إلا الله يدخلون النار بذنوبهم ، فيقول لهم أهل اللات والعزى : ما أغنى عنكم قول : لا إله إلا الله ! فيغضب الله لهم فيخرجهم من النار ، فيدخلون الجنة» .

ومن كان في سُخطه محسنًا فكيف يكون إذا ما رضي ؟! لا يُسوي بين من وحَّده وإن قصر في حقوق توحيده وبين من أشرك به .

قال بعض السلف : كان إبراهيم - عليه السلام - يقول : اللهم لا تشرك من

⁽۱) أخرجه الطبراني في الأحاديث الطوال بآخر المعجم الكبير برقم (٣٩) من طريق سليمان بن أحمد الواسطي ، ثنا مروان بن معاوية الفزاري ، ثنا الوزير بن عبد الرحمن ، عن علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن سمرة . . . فذكره .

قال الهيثمي في المجمع (٧/ ١٨٠): رواه الطبراني بإسنادين في أحدهما : سليمان ابن أحمد الواسطي ، وفي الآخر : خالد بن عبد الرحمن المخزومي ، وكلاهما ضعيف.

⁽٢) أخرجه البخاري (٧٥١٠)، ومسلم (١٩٣) ، وقد سبق تخريجه في أول الرسالة.

⁽٣) في الأوسط برقم (٧٢٨٩) .

قال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٣٩٧) ، رواه الطبراني في الأوسط وفيه من لم أعرفهم.

كان يشرك بك بمن كان لا يشرك بك .

كان بعض السلف يقول في دعائه : اللهم إنك قلت عن أهل النار إنهم ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمُوتُ ﴾ [النحل: ٣٨] . ونحن نقسم بالله جهد أيماننا : ليبعثن الله من يموت ، اللهم لا تجمع بين أهل القسمين في دار واحدة .

كان أبو سليمان يقول : إن طالبني ببخلي طالبته بجوده ، وإن طالبني بذنوبي طالبته بعفوه ، وإن أدخلني النار أخبرت أهل النار أني كنت أحبه.

ما أطيب وصله وما أعذبه وما أثقل هجره وما أصعبه في السخط وفي الرضا ما أهيبه القلب يُحبُّه وإن عذَّبه وكان بعض العارفين يبكي طول ليله ، ويقول : إن تعذّبني فإني لك محب ، وإن ترحمني فإني لك محب . العارفون يخافون من الحجاب أكثر مما تخافون من العجاب أكثر مما تخافون من العذاب .

قال [ق/١٥٠] ذو النون : خوف النار عند خوف الفراق كقطرة في بحر لُجيًّ. كان بعضهم يقول : إلهي وسيدي ومولاي ! لو أنك عذبتني بعذابك كله كان ما فاتني من قربك أعظم عندي من العذاب .

قيل لبعضهم: لو طردك ما كنت تفعل ؟ فقال:

الحبُّ وصُلا رُمْتُ في النار منزلا ومَقيلا للها بندائي بُكرةً في (عُراصها) (*) وأصيلا حوا على من يدَّعي أنه يُحبُّ الخليلللا الحَاه محقًا فجزاه به العذاب الطَّويلا

أنا إن لم أجد من الحب وصلا ثم أرعجت أهلها بندائي معشر المشركين نُوحوا على من لم يكن في الذي ادّعاه محقًا

^{* * *}

^(*) عرصاتها : ﴿ نسخة ﴾ .

الله الله أيها الناس تمسكوا بأصل دينكم

إخواني اجتهدوا اليوم في تحقيق التوحيد ، فإنه لا يوصل إلى الله سواه ، واحرصوا على القيام بحقوقه ، فإنه لاينجي من عذاب الله إلا إياه .

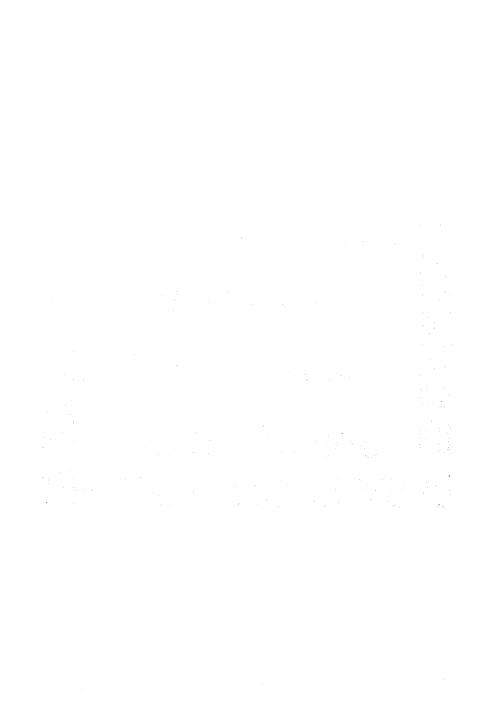
ما نطق الناطــقون إذ نطــقوا احسن من لا إله إلا هو مـن لذُنُوبي ومـن يُمحَّمها غيرك يا من لا إله إلا هو جنانُ خــلد لمن يُوّحـدهُ اشهد أن لا إله إلا هو (شهد)^(**) أن لا إله إلا هو

نيرانه لا تحيرق مين أقولُها مخلصًا بلا بخل أشهد أن لا إله إلا هو

آخره والحمد لله وحده ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم . وحسبنا الله ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم.

^(**) حقق : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .





انهاب بنير المراجع الم

الحمد لله رب العالمين حمدًا كثيرًا طيبًا مباركًا فيه كما يحب ربنا ويرضى، وكما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله ، وصلى الله على محمد النبي الأمي وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا .

خرج الإمام أحمد (١) من حديث حنش الصنعاني ، عن أبن عباس [رضي الله عنهما] (٢).

قال : (كنت رديف (النبي) (*) وقال : يا غلام - أو يا غُلبِّم - ألا أعلمك كلمات ينفعك الله بهن ؟ فقلت : بلى ، فقال : احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده أمامك ، تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة ، وإذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله ، قد جف القلم بما هو كائن ، فلو أن الخلق كلهم جميعًا أرادوا أن ينفعوك بشيء لم يقضه الله [عليك] (**) لم يقدروا عليه ، وإن أرادوا أن يضروك بشيء لم يكتبه الله عليك لم يقدروا عليه ، واعلم أن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً ، وأن النصر مع الصبر ، وأن الفرج مع الكرب ، وأن مع العسر يسراً » .

هكذا ساقه من طريق حنش مع إسنادين آخرين منقطعين ، وفي السياق أنه لا يحفظ حديث بعضهم من بعض .

^{. (} ۲۹۳ /۱) (۱)

⁽٢) ما بين المعقوفتين من المطبوعة .

^(*) رسول الله د نسخة ؟ .

^(**) ما بين المعقوفتين من المطبوعة بتحقيق النجار ، وفي المسند : ﴿ لَمْ يَكْتُبُهُ اللَّهُ عَلَيْكُ ﴾.

وخرجه أيضًا (١) من طريق حنش وحده مختصرًا ، ولفظه :

(يا غلام ، إني محدثك حديثًا : احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك ، إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ، فقد رفعت الأقلام وجفت [ذ/ ١٦] الكتب ، فلو جاءت الأمة ينفعوك بشيء لم يكتبه الله لك لما استطاعت ، ولو أرادت أن تضرك بشيء لم يكتبه الله لك لما استطاعت عليه ، واعلم أن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً ، وأن النصر مع الصبر ، وأن الفرج مع الكرب ، وأن مع العسر يسراً) .

هكذا ساقه من طريق [حنش] ^(۲) ، وخرجه الترمذي ^(۳) بنحو هذا السياق المختصر ولفظه :

د إني أعلمك كلمات: احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك، إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك ، رفعت الأقلام وجفت الصحف » .

وقال : حديث حسن صحيح .

وقال الحافظ أبو عبد الله بن منده : لهذا الحديث طرق عن ابن عباس وهذا أصحها . قال : وهذا إسناد مشهور ورواته ثقات .

قلت : قد روي هذا الحديث عن ابن عباس من رواية جماعة ؛ عنه فمنهم : على ابنه ، وعطاء ، وعكرمة . ومن رواية عمر (٤) مولى غفرة ، وعبد الملك بن

^{. (} ٣.٧ /١) (١)

⁽٢) ما بين المعقوفتين سقط من الناسخ والسياق يقتضيه ، وانظر بداية العزو .

⁽٣) برقم (٢٥١٦) .

⁽٤) أخرجها العقيلي (٣/ ١٧٨) ، والطبراني (١١/ ١١٥٦٠) ونقل العقيلي قول ابن يونس قلت لعمر مولى غفرة : سمعت من ابن عباس ؟ قال : أدركت زمانه . قال العقيلي : وهذا المتن يروى عن ابن عباس وغيره عن النبي ﷺ بأسانيد لينة .

عمير (١) ، وابن أبي مليكة عن ابن عباس (٢) . وقيل أنهما لم يسمعا منه ، وفي أسانيدها جميعها مقال ، وفي الفاظها بعض الزيادة والنقص .

وروي عن النبي ﷺ [ق/ ٢ب] أنه وصى بذلك ابن عباس من حديث علي بن أبي طالب ، وأبي سعيد الخدري (٣) ، وسهل بن سعد ، وغيرهم من الصحابة ، وفي أسانيدها أيضًا مقال .

وذكر العقيلي (٤) أن أسانيد الحديث كلها لينة ، وبعضها أصلح من بعض.

قلت : وأجود أسانيده من رواية حنش عن ابن عباس التي ذكرناها ، وهو إسناد حسن لا بأس به .

وقد استوفينا ذكر طرق الحديث مع الكلام عليها في كتاب ﴿ شرح الترمذي ۗ .

ومقصودنا ها هنا الكلام على معنى الحديث وشرح الفاظه، فإنه تضمن وصايا عظيمة وقواعد كلية من أهم أمور الدين وأجلها ، حتى قال الإمام أبو الفرج [ابن الجوزي] (*) في كتابه (صيد الخاطر) : تدبرت هذا الحديث فأدهشني وكدت أطيش . ثم قال : وا أسفًا من الجهل بهذا الحديث ، وقلة الفهم لمعناه .

* * *

⁽١) أخرجه الحاكم (٣ / ٥٤١).

⁽٢) أخرجه العقيلي (Υ / Υ / Υ) وقال : الأسانيد في هذا لينة .

⁽٣) أخرجه ابن عدي في الكامل (٧ / ٢٢٧) في ترجمة يحيى بن ميمون بن عطاء أبي أيوب التمار ، والخطيب في تاريخ بغداد (١٤ / ١٢٤) ونقل ابن عدي عن عمرو بن علي الفلاس أنه قال عن يحيى بن ميمون : كنت عنده وكان كذابًا يحدث عن علي بن زيد بأحاديث موضوعة . . . ومنها حديث أبي نضرة عن أبي سعيد أن النبي على قال لابن عباس : الحديث .

^(*) ما بين المعقوفتين من المطبوعة .

 ⁽٤) في (الضعفاء الكبير) (٣ / ٥٤) .

فقوله ﷺ: « احفظ الله يحفظك »

يعني : احفظ حدود الله وحقوقه وأوامره ونواهيه وحفظ ذلك هو الوقوف عند أوامره بالامتثال ، وعند نواهيه بالاجتناب ، وعند حدوده فلا تتجاوز ولا تتعدى ما أمر به إلى ما نهى عنه .

فدخل في ذلك فعل الواجبات جميعًا وترك المحرمات كلها ، كما في حديث أبي ثعلبة المرفوع :

﴿ إِنْ اللهُ فَرضَ فَرائضَ فَلا تَضْيَعُوهَا ، وحرم حرماتُ فلا تنتهكُوها ، وحد حدوداً [ن/ ١٣] فلا تعتدوها » (١)

⁽١) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٢ / ٥٨٩) ، والدارقطني في سننه (٤ / ١٨٤) من طريق داود بن أبي هند عن مكحول عن أبي ثعلبة الخشني .

وأخرجه البيهقي في السنن الكبير ، (١٠ / ١٠) موقوقًا على أبي ثعلبة الخشني من نفس الطريق المرفوع .

قال البيهقي : هذا موقوف ، وأنبأنيه شيخنا أبو عبد الله الحافظ في « المستدرك » فيما لم يقرأ عليه إجازة حدثني علي بن عيسى ثنا محمد بن عمرو الحرشي ثنا علي بن مسهر عن داود بن أبي هند . . . فذكر نفس الإسناد .

وسئل الدارقطني في العلل (٦ / ٣٢٤) برقم (١١٧٠) عن هذا الحديث فقال : يرويه مكحول واختلف عنه ، يرويه مكحول واختلف عنه ، فرواه إلى هند عن مكحول عن أبي ثعلبة مرفوعًا.

وتابعه محمد بن فضيل عن داود .

ورواه حفص بن غياث ويزيد بن هارون عن داود فوقفاه .

وقال قحذم : سمعت مكحولا يقول : لم يتجاوز به .

والأشبه بالصواب مرفوعًا وهو أشهر .

قال ابن رجب في جامع العلوم والحكم (١ / ٢٤٠) : وله علتان : إحداهما أن مكحولاً لم يصح له السماع عن أبي ثعلبة ، كذلك قال أبو مسهر الدمشقي وأبو نعيم وغيرهم .

وذلك كله يدخل في حفظ حدود الله، كما ذكره الله في قوله: ﴿وَالْحَافِظُونَ لَحُدُودِ اللَّهِ...﴾ الآية [التوبة : ١١٢] .

وقال تعالى : ﴿ هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ (٣٣) مَّنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مِنْيِبٍ ﴾ [ق: ٣٢ ، ٣٣] .

وفسر الحفيظ ها هنا بالحافظ لأوامر الله ، وفسر بالحافظ لذنوبه حتى يرجع منها ، وكلاهما يدخل في الآية .

ومن حفظ وصية الله لعباده وامتثلها فهو داخل أيضًا ، والكل يرجع إلى معنى واحد .

وقد ورد في بعض الفاظ حديث يوم المزيد في الجنة :

ا إن الله تعالى يقول الأهل الجنة ، إذا استدعاهم إلى زيارته وكشف لهم الحجب: مرحبًا بعبادي الذين حفظوا وصيتي ، ورعوا عهدي ، وخافوني بالغيب ، وكانوا مني على كل حال مشفقين » (١)

⁼ والثانية : أنه اختلف في رفعه ووقفه على أبي ثعلبة ، ورواه بعضهم عن مكحول من قوله ، لكن قال الدارقطني : الأشبه بالصواب المرفوع ، قال : وهو أشهر ، اهـ .

قلّت : وله شاهد من حدّيث أبي الدرداء مرفوعًا أخرجه ابن عدي في الكامـل (١ / ٤٠٤) ، والطبراني في الصغير (٢ / ١٢٢ ـ ١٢٣) .

قال الطبراني : لم يروه عن قرة إلا أصرم بن حوشب .

وقال ابن عدي بعد أن نقل قول يحيى بن سعيد القطان في أصرم بن حوشب : أنه كذاب خبيث ، وقول البخاري : متروك الحديث .

قال ابن عدي : وهذه الأحاديث بواطيل عن قرة بن خالد كلها ، لا يحدث بها عنه غير أصرم هذا .

⁽۱) أخرجه ابن أبي الدنيا في صفة الجنة (۵۳) ، وأبو نعيم في « صفة الجنة » (٤١١) وعزاه لهما المنذري في الترغيب والترهيب (٤ / ٣٠٧) فقال : رواه ابن أبي الدنيا وأبو نعيم هكذا معضلا ، ورفعه منكر ، والله أعلم . وقال الحافظ ابن كثير في «النهاية» (٢ / ٥٢٠) : وهذا مرسل ضعيف غريب ، وأحسن أحواله أن يكون من كلام بعض السلف فوهم بعض رواته ، فجعله مرفوعًا وليس كذلك ، والله أعلم .

فأمره ﷺ لابن عباس بحفظ الله يدخل فيه هذا كله .

ومن أعظم ما يجب حفظه من المأمورات الصلوات الخمس ، قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى ﴾[البقرة : ٢٣٨] وقال: ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴾[المعارج : ٣٤] .

وقال النبي ﷺ :

د من حافظ عليها كان له عند الله عهدا أن يدخله الجنة... ، (١) الحديث.

وفي حديث آخر :

د من حافظ عليهن كنَّ له نوراً [ق/ ٣ب] وبرهانًا ونجاة يوم القيامة ١^(٢). الحديث .

وكذلك الطهارة فإنها مفتاح الصلاة ، وقال النبي ﷺ : ﴿ لَا يَحَافَظُ عَلَى الوضوء إِلَا مؤمن ﴾ (٣) .

فإن العبد تنتقض طهارته ولا يعلم بذلك إلا الله ، فالمحافظة على الوضوء للصلاة دليل على ثبوت الإيمان في القلب.

ومما أمر الله بحفظه الأيمان لمّا ذكر كفارة اليمين قال : ﴿ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ الْحَافَةُ مَا أَيْمَانِكُمْ ﴾ [المائدة : ٨٩] فإن الأيمان كثيراً مَا تقع من الناس وموجباتها مختلفة ، فتارة يجب بها كفارة يمين وتارة يجب بها كفارة مغلظة ، وتارة يلزم بها المحلوف عليه من طلاق ونحوه . فمن حفظ أيمانه دل على دخول الإيمان في قلبه .

وكان السلف كثيرًا يحافظون على الأيمان ، فمنهم من كان لا يحلف بالله البتة، ومنهم من كان يتورع حتى يكفر عما شك في الحنث فيه . ووصى الإمام

⁽١) آخرجه مالك في الموطأ (١/ ١٢٣) (١٤) ، وأحمد (٥/ ٣١٩) .

⁽٢) أخرجه أحمد (٢/ ١٦٩) ، والطبراني في ﴿ الأوسط ﴾ (١٧٦٧) .

⁽٣) أخرجه أحمد (٥/ ٢٨٠) ، والدارمي (١ / ١٦٨) والطبراني في الكبير (١٤٤٤/٢) .

أحمد ـ رحمه الله ـ عند موته أن تخرج عنه كفارة يمين . وقال: أظن أني حنثت في يمين حلفتها .

وقد روي عن أيوب _ عليه السلام _ أنه كان إذا مر باثنين يحلفان بالله ذهب فكفر عنهما بيمين ، لئلا يأثمان وهما لا يشعران .

ولهذا لما حلف على ضرب امرأته مائة جلدة ، أفتاه الله بالرخصة لحفظه لايمانه وأيمان غيره .

وقد اختلف [ق/ ١٤] العلماء ، هل تتعدى الرخصة لحلفه أم لا ؟

وقال يزيد بن أبي حبيب : بلغني أن من حملة العرش من يسيل من عينيه أمثال الأنهار من البكاء ، فإذا رفع رأسه قال : سبحانك ، ما (تخشى) (*) حق خشيتك ؟ فيقول الله تعالى : لكن الذين يحلفون باسمي كاذبين لا يعلمون ذلك .

وقد ورد التشديد العظيم في الحلف الكاذب ، ولا يصدر كثرة الحلف بالله والحلف به كاذبًا من الجهل بالله وقلة هيبته في الصدور.

وبما يلزم المؤمن حفظه رأسه وبطنه ، كما في حديث ابن مسعود المرفوع : دالاستحياء من الله حق الحياء أن يحفظ الرأس وما وعى ، ويحفظ البطن وما حوى ا خرجه الإمام أحمد (١) والترمذي(٢).

وحفظ الرأس وما وعي ، يدخل فيه السمع والبصر واللسان من المحرمات .

وحفظ البطن وما حوى : يتضمن حفظ القلب عن الإصرار على محرم . وقد جُمِع ـ ذلك كله في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْؤُولاً ﴾ [الإسراء : ٣٦] .

ويدخل في حفظ البطن وما حوى : حفظه من إدخال الحرام إليه من (*) نخشى : « نسخة ٤ .

^{. (} YAY /1) (1)

⁽٢) برقم (٢٤٥٨) وقال : هذا حديث إنما نعرفه من هذا الوجه من حديث أبان بن إسحاق عن الصباح بن محمد .

المأكولات والمشروبات .

ومما يجب حفظه من المنهيات : حفظ اللسان والفرج . وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ :

« من حفظ ما بين لحييه وما بين رجليه دخل الجنة ، خرجه [ن/ ١ب] الحاكم (١).

وخرجه البخاري ^(۲) من حديث سهل بن سعد عن النبي ﷺ ولفظه : د من يضمن لي ما بين لحييه ورجليه ، أضمن له الجنة ،

وفي مسند الإمام أحمد (٣) عن أبي موسى ، عن النبي ﷺ قال :

ا من حفظ ما بين نقميه (٤) وفرجه دخل الجنة) .

وقد أمر الله بحفظ الفروج خاصة ومدح الحافظين لها ، قال تعالى : ﴿ قُلَ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُطُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ... ﴾ الآية [النور: ٣٠].

وقال تعالى : ﴿ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ ﴾ [الأحزاب : ٣٥].

وقال : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۞ إِلاَّ عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ...﴾ الآية [المؤمنون : ٥ ، ٦] .

وقد روي عن أبي إدريس الخولاني أن أول ما وصى الله آدم عند إهباطه إلى الأرض بحفظ فرجه ، أن لا يضعه إلا في حلال .

华华华

⁽١) في ﴿ المستدرك » (٤/ ٣٥٧) .

⁽۲) برقم (۱٤٧٤) .

^{. (} TAA /E) (T)

⁽٤) الفُقْم : بالضم والفتح ، اللَّحِي ، يريد من حفظ لسانه وفرجه . النهاية مادة (فقم ، .

قوله: « يحفظك »

يعني أن من حفظ حدود الله وراعى حقوقه ، حفظه ، فإن الجراء من جنس العمل ، كما قال تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ ﴾ [البقرة : ٤٠] .

وقال : ﴿ فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ﴾ [البقرة : ١٥٢] .

وقال : ﴿ إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ ﴾ [محمد : ٧] .

وحفظ الله _ تعالى _ لعبده وماله .

وفي حديث ابن عمر قال : لم يكن رسول الله ﷺ يدع هؤلاء الدعوات حين يسي وحين يصبح :

[ق/ 10] (اللهم إني أسألك العافية في الدنيا والآخرة ، اللهم إني أسألك العفو والعافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي ، اللهم استر عوراتي وآمن روعاتي واحفظني من بين يدي ومن خلفي ، وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي ، وأعوذ بعظمتك أن أغتال من تحتى .

خرجه الإمام أحمد ^(١) وأبو داود ^(٢) والنسائي ^(٣) وابن ماجه ^(٤) .

وهذا الدعاء منتزع من قوله _ عز وجل _ : ﴿ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفه ﴾ الآية [الرعد : ١١] .

قال ابن عباس: هم الملائكة يحفظونه بأمر الله ، فإذا جاء القدر خلوا

en general de la companya de la comp Notae

^{. (}Yo /Y)(1)

^{. (} o · VE) (Y)

^{. (} YAY /A) (T)

⁽٤) برقم (٣٨٧١) .

⁽٥) أخرج ابن جرير في تفسيره (١٣ / ١١٧) شطره الأول .

وقال علي رضي الله عنه : إن مع كل رجل ملكين يحفظانه بما لم يُقَدَّرُ ، فإذا جاء القَدَرُ خليا بينه وبينه ، وإن الأجل جنة حصينة (١) .

وقال مجاهد : ما من عبد إلا له ملك يحفظه في نومه ويقظته من الجن والإنس والهوام ، فما من شيء يأتيه إلا قال : وراءك ، إلا شيئًا قد أذن الله فيه فيصيبه .

ومن حفظ الله للعبد: أن يحفظه في صحة بدنه وقوته وعقله وماله.

قال بعض السلف : العالم لا يحزن ، وقال بعضهم : من جمع القرآن متع بعقله .

وتأول ذلك بعضهم على قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴾ [التين : ٥] وهو أرذل العمر ﴿ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ [التين : ٦] .

وكان أبو الطيب الطبري قد جاوز المائة سنة وهو ممتع بعقله وقوته ، فوثب يومًا من سفينة كان فيها إلى الأرض وثبة شديدة . [ت/هب] فعوتب على ذلك ، فقال : هذه جوارح حفظناها عن المعاصي في الصغر ، فحفظها الله علينا في الكبر .

وعكس هذا أن الجنيد رأى شيخًا يسأل الناس ، فقال : إن هذا ضيع الله في صغره ، فضيعه الله في كبره .

وقد يحفظ الله العبد بصلاحه في ولده وولد ولده ، كما قيل في قوله تعالى: ﴿ وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ﴾ [الكهف : ٨٢] : إنهما حفظا بصلاح أبيهما .

وقال محمد بن المنكدر : إن الله ليحفظ بالرجل الصالح ولده وولد ولده وقريته التي هو فيها ، والدويرات التي حولها ، فما يزالون في حفظ من الله وستره.

وقال ابن المسيب لابنه: يا بني (لأزيدن) (*) في صلاتي من أجلك ، رجاء

⁽۱) أخرجه ابن سعد في (الطبقات الكبرى) (٣ / ٣٤ ـ طبعة دار صادر) ، والطبري في تفسيره (١٣ / ١١٩) .

^(*) في ﴿ المطبوع ﴾ : إني لأزيد .

أن أحفظ فيك . وتلا هذه الآية : ﴿ وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ﴾ [الكهف: ٨٢] .

وقال عمر بن عبد العزيز: ما من مؤمن يموت إلا حفظه الله في عقبه وعقب عقبه .

وقال يحيى بن إسماعيل بن سلمة بن كُهيل : كان لي أخت أسنَّ مني فاختلطت وذهب عقلها وتوحشت ، وكانت في غرفة في أقصى سطوحنا ، فمكثت بذلك بضع عشرة سنة ، فبينما أنا نائم ذات ليلة إذا باب يدق نصف الليل، فقلت: من هذا ؟ قالت : كجه ، فقلت : أختي ؟! قالت : أختك ، ففتحت الباب فدخلت ولا عهد لها بالبيت أكثر من عشر سنين .

فقالت: أتيت الليلة في منامي فقيل لي: إن الله قد حفظ أذار ١٦ أباك إسماعيل لسلمة جدك ، وحفظك الأبيك إسماعيل ؛ فإن شئت دعوت الله فذهب ما بك ، وإن شئت صبرت ولك الجنة ؛ فإن أبا بكر وعمر قد شفعا فيك إلى الله عز وجل بحب أبيك وجدك إياهما ، فقلت : فإذا كان لابد من اختيار أحدهما فالصبر على ما أنا فيه والجنة ، وإن الله عز وجل لواسع بخلقه لا يتعاظمه شيء ، إن شاء أن يجمعهما لي فعل.

قالت : فقيل لي : فإن الله قد جمعهما لك ورضي عن أبيك وجدك بحبهما أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ، قومي فانزلي ، فأذهب الله تعالى ما كان بها .

ومتى كان العبد مشتغلا بطاعة الله فإن الله عز وجل يحفظه في تلك الحال ، كما في مسند الإمام أحمد (١) عن حميد بن هلال عن رجل قال :

ا أتبت النبي ﷺ فإذا هو يريني بيتًا فقال : إن امرأً كانت فيه فخرجت في سرية من المسلمين وتركت ثنتي عشرة عنزًا وصيصيتها (٢) ، كانت تنسج بها قال : ففقدت عنزًا ، من غنمها وصيصيتها فقالت : يا رب ، إنك قد ضمنت لمن خرج في سبيلك أن تحفظ عليه ، وإني قد فقدت عنزًا من غنمي

⁽١) (٥/ ٦٧) . قال الهيثمي في المجمع (٥ / ٢٧٧) : ورجاله رجال الصحيح .

⁽٢) الصِّيصيَّة : هي الصِّنارة التي يغزل بها وينسج .

وصيصيتي ، وإني أنشدك عنزي وصيصيتي . قال : فجعل رسول الله عَلَيْ يذكر شدة مناشدتها ربها تبارك وتعالى . قال رسول الله عَلَيْ : فأصبحت عنزها ومثلها وصيصيتها ومثلها ، وهاتيك ان/ ٢٠١ [فأتها] . قال : فقلت : بل أصدقك ، .

وكان شيبان الراعي يرعى غنمًا في البرية ، فإذا جاءت الجمعة خط عليها خطـًا وذهب إلى الجمعة ثم يرجع وهي كما تركها .

وكان بعض السلف في يده الميزان يزن بها دراهم ، فسمع الأذان فنهض ونفضها على الأرض وذهب إلى الصلاة ، فلما عاد جمعها فلم يذهب منها شيء.

ومن أنواع حفظ الله لمن حفظه في دنياه : أن يحفظه من شر كل من يريده بأذى من الجن والإنس .

كما قال تعالى : ﴿ وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَل لَّهُ مَخْرَجًا ﴾ [الطلاق : ٢] قالت عائشة رضي الله عنها : يكفيه غم الدنيا وهمها .

وقال الربيع بن خثيم . يجعل له مخرجًا من كل ما ضاق على الناس.

وكتبت عائشة إلى معاوية : إن اتقيت الله كفاك الناس ، وإن اتقيت الناس لم يغنوا عنك من الله شيئًا (١) .

وكتب بعض الخلفاء إلى الحكم بن عمرو الغفاري كتابًا يأمره فيه بأمر يخالف كتاب الله ، فكتب إليه الحكم : إني نظرت في كتاب الله فوجدته قَبلَ كتاب أمير المؤمنين ، وإن السموات والأرض لو كانتا رتقًا على امرئ فاتقى الله عز وجل ، جعل الله له مخرجًا ، والسلام .

قال بعضهم شعرا:

بتقوى الإله نجا من نجا وفاز وصار إلى مَارَجًا ومن يتق الله يجعل له كما قال من أمره مَخْرَجَا

⁽١) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (٧ / ٢٤٤) برقم (٣٥٧١٧) ، والبيهقي في «الزهد الكبير » (٨٨٥) .

ويرزقه من حيث لا يحتسب وإن ضاق أمراً به فرجًا كتب بعض السلف إلى أخيه :

اما بعد : فإنه من اتقى الله فقد حفظ [ق/١٧] نفسه ، ومن ضيع تقواه فقد ضيع نفسه ، والله الغني عنه .

ومن عجيب حفظ الله تعالى لمن حفظه: أن يجعل الحيوانات المؤذية بالطبع حافظة له من الأذى وساعية في مصالحه ، كما جرى لسفينة (١) مولى النبي عَلَيْق حيث كسر به المركب وخرج إلى جزيرة فرأى السبع ، فقال له : يا أبا الحارث ، انا سفينة مولى النبي عَلَيْق فجعل يمشي حوله ويدله على الطريق حتى أوقفه عليها ، ثم جعل يُهمهم كأنه يودعه وانصرف عنه .

وكان أبو إبراهيم السائح قد مرض في برية بقرب دير ، فقال : لو كنت عند باب الدير لنزل الرهبان فعالجوني ، فجاء السبع فاحتمله على ظهره حتى وضعه على باب الدير فرآه الرهبان فأسلموا وكانوا أربعمائة.

وكان إبراهيم بن أدهم نائمًا في بستان وعنده حية في فمها طاقة نرجس، فما زالت تذب عنه حتى استيقظ .

فمن حفظ الله حفظه من الحيوانات المؤذية بالطبع ، وجعل تلك الحيوانات حافظة له .

ومن ضيع الله ضيعه الله بين خلقه ، حتى يدخل عليه الضرر بشيء ممن كان يرجو أن ينفعه ، ويصير أخص أهله به وأرفقهم به يؤذيه .

كما قال بعضهم: إني لأعصى الله [ن/ ٧ب] فأعرف ذلك في خلق خادمي وحماري . يعني : أن خادمه يسوء خلقه عليه ولا يطيعه ، وحماره يستعصي عليه فلا يواتيه لركوبه . فالخير كله مجموع في طاعة الله والإقبال عليه ، والشر كله مجموع في معصيته والإعراض عنه .

⁽١) اخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء : (١/ ٣٦٩) .

قال بعض العارفين : من فارق سُدَّة سيده لم يجد لقدميه قراراً أبداً . وقال بعضهم شعراً :

والله ما جنتكم زائــــرا إلا وجدت الأرض تطوى لــي ولا ثنيت العزم عن بابكـــم إلا تعثــرت بأذيالــــي بالله فاعفوا واصفحوا واجبــروا كسري فحالي بكم حالــــي

النوع الثاني من الحفظ: وهو أشرفها وأفضلها، حفظ الله تعالى لعبده في دينه ، فيحفظ عليه دينه وإيمانه في حياته من الشبهات المردية والبدع المضلة ، والشهوات المحرمة ، ويحفظ عليه دينه عند موته ، فيتوفاه على الإسلام .

قال الحكم بن أبان عن أبي مكي : إذا حضر الرجل الموت يقال للملك : شم رأسه ، قال : أجد في قلبه شم رأسه ، قال : أجد في أبي الميام ، قال : شم قدميه . قال : حفظ نفسه فحفظه الله عز وجل . خرجه ابن أبي الدنيا .

وقد ثبت في ﴿ الصحيحين ﴾ ^(١) في حديث البراء بن عازب أن النبي ﷺ علَّمه أن يقول عند منامه :

« اللهم إن قبضت نفسي فارحمها [ق/ ١٨] وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين ».

⁽۱) هذا الحديث ليس في الصحيحين من حديث البراء بهذا اللفظ ، وإنما هو من حديث أبي هريرة أخرجه البخاري (٦٣٢٠) ، ومسلم (٢٧١٤) . وأما حديث البراء فبلفظ: إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة ، ثم اضطجع على شقك الأيمن وقل : اللهم أسلمت وجهي إليك ... الحديث . أخرجه البخاري (٦٣١١) ، ومسلم (٢٧٠) .

عدوًا ولا حاسدًا ١ خرجه ابن حبان في (صحيحه ١ (١) .

وكان النبي ﷺ إذا وَدَّعَ من يريد السفر يقول له ﴿

استودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك » (٢).

وفي رواية ، وكان يقول :

(٤) وغيره (٤) وغيره إن الله إذا استودع شيئًا حفظه ، خرجه النسائي (٣) وغيره

وخرج الطبراني (٥) حديثًا مرفوعًا:

إن العبد إذا صلى الصلاة على وجهها صعدت إلى الله ولها برهان كبرهان الشمس وتقول لصاحبها : حفظك الله كما حفظتني ، وإذا ضيَّعها لفت كما يلف الثوبُ الخَلقُ ثم يضرب بها وجه صاحبها وتقول : ضيعك الله كما ضيعتني » .

وكان عمر رضي الله عنه يقول في خطبته : اللهم اعصمنا بحفظك وثبتنا على

(١) برقم (٢٢٣٠) . وفي إسناده انقطاع بين هاشم بن عبد الله بن الزبير وعمر .

(٢) اخرجه أحمد (٢ / ٧) ، والترمذي (٣٤٤٣ ، ٣٤٤٣) ، والنسائي في ق عمل اليوم والليلة ، (٥٢٤) ، والحاكم (١ / اليوم والليلة ، (١٠٦) ، والحاكم (١ / ١٠٦ ، ٢ / ١٠٦) من حديث ابن عمر .

قال الترمذي : هذا حديث غريب من هذا الوجه ، وقال في الموضع الثاني : هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه من حديث سالم .

وقال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، وقال في الموضع الثاني : وله شاهد عن أنس بن مالك وعبد الله بن يزيد الأنصاري ، ثم ساق الحديثين بإسناده إليهما .

- (٣) في عمل اليوم والليلة (٥٠٩) .
- (٤) وأخرجه ابن حبان (٢٣٧٦ ـ موارد) ، والبيهقي في ١ السنن الكبير ، (٩ / ١٧٣).
- (٥) في الأوسط (٣٠٩٥) عن أنس بنحوه ، وفي مسند الشاميين (٤٢٧) عن عبادة بن الصامت بنحوه .

قال الهيثمي في المجمع (١ / ٣٠٢) عن حديث أنس : رواه الطبراني في الأوسط وفيه عباد بن كثير وقد أجمعوا على ضعفه .

وقال (٢ / ١٢٢) عن حديث عبادة : رواه الطبراني في الكبير والبزار بنحوه ، وفيه الأحوص بن حكيم وثقه ابن المديني والعجلي ، وضعفه جماعة ، ويقية رجاله موثقون.

أمرك .

ودعا رجل لبعض السلف بأن يحفظه الله فقال : يا أخي ، لا تسأل عن حفظه ، ولكن قل يحفظ الإيمان . يعني : أن المهم هو الدعاء بحفظ الدين ، فإن الحفظ الدنيوي قد يشترك فيه البر والفاجر ، فالله يحفظ على المؤمن دينه ويحول بينه وبين [ق/ ٨ب] ما يفسده عليه بأسباب قد لا يشعر العبد ببعضها وقد يكون يكرهه .

وهذا كما حفظ يوسف عليه السلام قال : ﴿ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عَبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴾ [يوسف : ٢٤] فمن أخلص الله خلصه الله من السوء والفحشاء وعصمه منها من حيث لا يشعر، وحال بينه وبين أسباب المعاصى المهلكة .

كما رأى معروف الكرخي شبابًا يتهافتون في الخروج إلى القتال في فتنة، فقال: اللهم احفظهم ، فقيل له: تدعو لهؤلاء ؟ فقال: إن حفظهم لم يخرجوا إلى القتال.

وسمع عمر ـ رضي الله عنه ـ رجلا يقول : اللهم إنك تحول بين المرء وقلبه، فَحُلُ بيني وبين معاصيك . فأعجب ذلك عمر ودعا له بخير (١) .

وروي عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ [الأنفال : ٢٤] قال : يحول بين المؤمن وبين المعصية التي تجره إلى النار (٢) .

حج بعض المتقدمين فبات بمكة مع قوم فهمَّ بمعصية ، فسمع هاتفًا يهتف يقول: ويلك ، الم تحج ؟ فعصمه الله مما هم به .

⁽١) أخرجه أحمد في ا الزهد ا صد ١٤٢ ـ الريان .

⁽٢) أخرجه الطبري في تفسيره (٩ / ١٤٣) بإسناد مسلسل بالضعفاء ، وسبق أن نقلت كلام الشيخ شاكر _ رحمه الله _ في التعليق على إسناد العوفيين هذا في تخريجي لـ داعتقاد الإمام أحمد بن حنيل ، للتميمي صـ ٤٣ _ ٤٥ طبعة دار بلنسية بالرياض فانظر، فإنه نفيس .

وخرج بعضهم مع رفقة إلى معصية ، فلما همَّ بمواقعتها هتف به هاتف : ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴾ [المدثر: ٣٨] فتركها .

ودخل رجل غيضة ذات شجر فقال : لو خلوت ها هنا بمعصية من كان يراني؟ فسمع [ق/ ١٦] صوتًا ملاً ما بين حافتي الغيضة : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُو َ اللَّهُ عَلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُو َ اللَّطَيْفُ الْخَبِيرُ ﴾ [الملك : ١٤] .

وهم من رجل بمعصية فخرج إليها فمر في طريقه بقاص يقص على الناس ، فوقف على حلقته فسمعه يقول : أيها الهام بالمعصية ، أما علمت أن خالق الهمة مطلع على همتك ؟ فوقع مغشيًا عليه فما أفاق إلا من توبة .

كان بعض الملوك الصالحين قد تعلق قلبه بمملوك له جميل فخشي على نفسه؛ فقام ليلة واستغاث الله ، فمرض المملوك من ليلته ومات بعد ثلاث .

ومنهم من عُصِمَ بموعظة جرت على لسان من أراد منه الموافقة على المعصية ، كما جرى لأحد الثلاثة الذين دخلوا الغار وانطبقت عليهم الصخرة ، فإنه لما جلس من تلك المرأة مجلس الرجل من امرأته ، قالت له : يا عبد الله ، أتن الله ولا تفض الخاتم إلا بحقه فقام عنها (١) .

وكذلك الكفل من بني إسرائيل ، كان لا يتورع عن معصية ، فأعجبته امرأة فأعطاها ستين دينارا ، فلما قعد منها مقعد الرجل من امرأته ارتعدت ، فقال : أكرهتك ؟ قالت : لا ، ولكن عمل ما عملته قط ، وإنما حملني عليه الحاجة ...

فقال : تخافين الله ولا أخافه ! ثم قام عنها ووهب لها الدنانير [قرا ١٠٠] وقال : والله لا يعصي الله الكفلُ أبدًا. ومات من ليلته فأصبح مكتوبًا على بابه ، قد غفر الله للكفل .

خرج الإمام أحمد (٢) والترمذي (٣) حديثه هذا من حديث ابن عمر مرفوعًا .

⁽١) آخرجه البخاري (٢٢٧٢) ، ومسلم (٢٧٤٣) .

^{(17 / 17) (1)}

⁽٣) برقم (٢٤٩٦) وقال : ﴿ هَذَا حَدَيْثُ حَسَنَ قَدَ رَوَاهُ شَبِيانَ وَغَيْرُ وَاحَدُ عَنَ الْأَعْمَشُ =

وراود رجل امرأة عن نفسها وأمرها بغلق الأبواب ففعلت ، وقالت له : قد بقي باب واحد ، قال : وأي باب هو ؟ قالت : الباب الذي بيننا وبين الله ـ عز وجل ـ فلم (يعرض) (٥٠ لها .

وراود رجل أعرابية ، قال لها : ما يرانا إلا الكواكب ، قالت : فأين مكوكبها ؟!

وهذا كله من الطاف الله وحيلولته بين العبد ومعصيته .

تال الجسن _ وذكر أهل المعاصي _ : هانوا عليه فعصوه ، ولو عزوا عليه لعصمهم .

وقال بشر: ما أصر على معصية الله كريم، ولا آثر الدنيا على الآخرة حكيم.

ومن أنواع حفظ الله لعبده في دينه: أن العبد قد يسعى في سبب من أسباب الدنيا، إما الولايات أو التجارات أو غير ذلك، فيحول الله بينه وبين ما أراده لما يعلم له من الخيرة في ذلك وهو لا يشعر مع كراهته لذلك.

قال ابن مسعود: إن العبد ليهم بالأمر من التجارة والإمارة حتى ييسر له ، فينظر الله إليه فيقول للملائكة: اصرفوه عنه ، فإني إن يسرته له أدخلته النار. فيصرفه الله [ت/١١] عنه ، فيظل يتطير، يقول: سبقني فلان ، دهاني فلان ، وما هو إلا فضل الله عز وجل.

⁼ نحو هذا ورفعوه ، وروى بعضهم عن الأعمش فلم يرفعوه ، وروى أبو بكر بن عباش هذا الحديث عن الأعمش فأخطأ فيه ، وقال عن عبد الله بن عبد الله عن سعيد ابن جبير عن ابن عمرو، وهو غير محفوظ، وعبد الله بن عبد الله الرازي هو كوفي.. الخ . وقال الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (١/ ٢٢٦): رواه الترمذي من حديث الأعمش به وقال : حسن ، وذكر أن بعضهم رواه فوقفه على ابن عمر ، فهو حديث غريب جداً ، وفي إسناده نظر ، فإن سعداً هذا قال أبو حاتم: لا أعرفه إلا بحديث واحد ، ووثقه ابن حبان ، ولم يرو عنه سوى عبد الله الرازي هذا فالله أعلم .

^(*) يتعرض : 1 نسخة) .

وأعجب من هذا أن العبد قد يطلب بابًا من أبواب الطاعات ، ولا يكون فيه خيرة ، فيحول الله بينه وبينه صيانة له وهو لا يشعر

وخرج الطبراني (١) وغيره (٢) حديث أنس مرفوعًا ﴿ يقول الله عز وجل إن من عبادي من لا يصلح إيمانه إلا الفقر ، وإن بسطت عليه أنسده ذلك، وإن

(۱) كما في جامع العلوم والحكم للمصنف (۱ / ٣٥٩ ـ دار المعرفة) قال ابن رجب خرجه الطبراني وغيره من حديث الحسن بن يحيى الحشني عن هشام الكناني عن أنس عن النبي عن جبريل عن ربه تعالى قال : « من أهان لي وليًا فذكره قال ابن رجب : والحشني وصدقة ضعيفان ، وهشام لا يعرف ، وسئل ابن معين عن هشام هذا من هو ؟ قال لا أحد ، يعني لا يعتبر به ، وقد خرج البزار بعض الحديث من طريق صدقة بن عبد الكريم الجزري عن أنس . اهـ

قال العلامة الألباني رحمه الله في الصحيحة (٤ / ١٨٨ ـ ١٨٩) : وأما حديث أنس فلم يعزه الهيثمي إلا للطبراني في « الأوسط » مختصراً جداً بلفظ « من أهان لي وليًّا فقد بارزني بالمحاربة » وقال وفيه عمر بن سعيد أبو حفص الدمشقي وهو ضعيف.

وقال الألباني : وقد وجدته من طريق أخرى بأتم منه يرويه الحسن بن يحيى قال حدثنا صدقة بن عبد الله عن هشام الكناني عن أنس به نحو حديث الترجمة ، وزاد اوإن من عبادي المؤمنين ... ، إلخ .

قال الألباني : أخرجه محمد بن سليمان الربعي في « جزء من حديثه » (ق ٢١٦ / ٢) ، والبيهقي في « الأسماء والصفات » (صـ ١٢١)

قلت : وإسناده ضعيف ، مسلسل بالعلل

الأولى: هشام الكناني لم أعرفه

الثانية : صدقة بن عبد الله _ وهو أبو معاوية السمين _ ضعيف .

الثالثة: الحسن بن يحيى _ وهو الحشني _ وهو صدوق كثير الغلط كما في «التتريب» اهر. (٢) وأخرجه ابن أبي الدنيا في « الأولياء » (١) ، وأبو نعيم في الحلية (٨ / ٣١٨ ـ ٣١٩) ولفظه : « من أمان لي وليا فقد بارزني بالمحاربة ، وما ترددت في شيء أنا فاعله ما ترددت في قبض نفس عبدي المؤمن ، يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له منه ، وإن من عبادي المؤمنين من يريد بابًا من العلم فأكفه عنه . . الحديث

قال أبو نعيم : غريب من حديث أنس لم يروه عنه بهذا السياق إلا هشام الكناني وعنه صدقة بن عبد الله أبو معاوية الدمشقي ، تفرد به الحسن بن يحيى الحسني من عبادي من لايصلح إيمانه إلا الغنى ، ولو أفقرته لأفسده ذلك ، وإن من عبادي من لا يصلح إيمانه إلا الصحة ، ولو أسقمته لأفسده ذلك ، وإن من عبادي من لا يصلح إيمانه إلا السقم ولو أصححته لأفسده ذلك ، وإن من عبادي من يطلب بابا من العبادة فأكفه عنه لكي لا يدخله العجب ، إني أدبر عبادي بعلمي بما في قلوبهم إني عليم خبير » .

كان بعض المتقدمين يكثر سؤال الشهادة ، فهتف به هاتف : إنك إن غزوت أسرت وإن أسرت تنصرت . فكف عن سؤاله .

وني الجملة : فمن حفظ حدود الله وراعى حقوقه ، تولى الله حفظه في أمور دينه ودنياه ، وفي دنياه وآخرته .

وقد أخبر الله تعالى في كتابه أنه ولي المؤمنين ، وأنه [ق/١٠ ب] يتولى الصالحين ، وذلك يتضمن أنه يتولى مصالحهم في الدنيا والآخرة ، ولا يكلهم إلى غيره ، قال تعالى : ﴿ اللهُ وَلِي الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ [البقرة: ٢٥٧].

وقال تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لا مَوْلَىٰ لَهُمْ ﴾ [محمد: ١١] .

وقال : ﴿ وَمَن يَتُوكُلُ عَلَى اللَّهِ فَهُو حَسَّبُهُ ﴾ [الطلاق : ٣] .

وقال : ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافَ عَبْدُهُ ﴾ [الزمر : ٣٦] .

فمن قام بحقوق الله عليه فإن الله يتكفل له بالقيام بجميع مصالحه في الدنيا والآخرة ؛ فمن أراد أن يتولى الله حفظه ورعايته في أموره كلها فليراع حقوق الله عليه ، ومن أراد ألا يصيبه شيء مما يكره فلا يأت شيئًا مما يكرهه الله منه .

كان بعض السلف يدور على المجالس ويقول : من أحب أن تدوم له العافية فليتق الله .

وقال العمري الزاهد لمن طلب منه الوصية : كما تحب أن يكون الله لك ،

فهكذا كن لله ـ عز وجل

وقال صالح بن عبد الكريم يقول الله _ عز وجل _ الوعزتي وجلالي لا أطلع على قلب عبد أعلم أن الغالب عليه حب التمسك بطاعتي ، إلا توليت سياسته وتقويمه)

وفي بعض الكتب المتقدمة : يقول الله عز وجل « يا ابن آدم ، ألا تعلمني ما يضحكك ؟! يا ابن آدم ، اتقني ونم حيث شئت »

والمعنى : أنك إذا قمت بما عليك لله من حقوق التقوى فلا تهتم بعد ذلك بمصالحك ، فإن الله هو أعلم بها منك ، وهو يوصلها إليك على أتم الوجوه [ن/ ١١١] من غير اهتمام منك بها

وفي حديث جابر عن النبي ﷺ « من كان يحب أن يعلم منزلته عند الله ، فلينظر كيف منزلة الله عنه ، فإن الله ينزل العبد منه ، حيث أنزله من نفسه ، (١)

نهذا يدل على أنه على قدر اهتمام العبد بحقوق الله وبأداء حقوقه ومراعاة حقوقه ومراعاة حدوده ، واعتنائه بذلك وحفظه له يكون اعتناؤه به وحفظه له ، فمن كان غاية همه رضا الله عنه وطلب قربه ومعرفته ومحبته وخدمته ، فإن الله يكون له على حسب ذلك كما قال تعالى : ﴿ فَاذْكُرُونِي أَذْكُرُكُمْ ﴾ [البقرة يكون له على حسب ذلك كما قال تعالى : ﴿ فَاذْكُرُونِي أَذْكُرُكُمْ ﴾ [البقرة الاكرمين ، فهو يجازي بالحسنة عشراً ويزيد * ومن تقرّب منه شبراً تقرب منه ذراعًا . ومن تقرّب منه شبراً تقرب منه ذراعًا . ومن تقرّب منه ذراعًا تقرّب منه باعًا ، ومن أناه يمشي أناه هرولة .

فما يؤتى الإنسان إلا من قِبل نفسه ولايصيبه المكروه إلا من تفريطه في حق

وقد وثقه غير واحد وضعفه جماعة ، ويقية رجالهم رجال الصحيح وقال الطبراني : لا يروى هذا عن جابر إلا بهذا الإسناد تفرد به عمر

⁽۱) أخرجه أبو يعلي (۱۸٦٥، ٢١٣٨) ، والطبراني في « الأوسط » (٢٥٠١) والحاكم (١/ ٤٩٤) وصححه ، وتعقبه الذهبي في « التلخيص » بقوله قلت عمر ضعيف وقال الطبراني : لا يروى هذا عن جابر إلا بهذا الإسناد تفرد به عمر وذكره الهيثمي في « المجمع » (١٠/ ٧٧) وقال : وفيه عمر بن عبد الله مولى غفرة

ربه ـ عز وجل .

كما قال علي ـ رضي الله عنه ـ : لا يرجوَنَّ عبد إلا ربه ، ولا يخافنًّ إلا ذنبه .

وقال بعضهم : من صَفَّى صُفِّي له ، ومن خَلَّطَ خُلَّطَ عليه .

وقال مسروق : من راقب الله في خطرات قلبه ، عصمه الله في حركات جوارحه .

وبسط هذا المعنى يطول جدًّا ، وفيما أشرنا إليه كفاية ، ولله الحمد .

* * *

وقوله ﷺ:

[ن/ ١١٠] « احفظ الله تجده أمامك »

وفي رواية أخرى: «تجاهك»

معناه أن من حفظ حدود الله وراعى حقوقه ، وجد الله معه في جميع الأحوال ، يحوطه وينصره ويحفظه ويوفقه ويؤيده ويسدده ، فإنه قائم على كل نفس بما كسبت ، وهو تعالى مع الذين اتقوا والذين هم محسنون .

قال قتادة : ومن يتق الله يكن معه ، ومن يكن الله معه فمعه الفئة التي لا تغلب ، والحارس الذي لا ينام ، والهادي الذي لا يضل .

كتب بعض السلف إلى أخ له أما بعد ؛ فإن كان الله معك فمن تخاف ؟ وإن كان عليك فمن ترجو ؟ والسلام .

وهذه المعية الخاصة بالمتقين ، غير المعية العامة المذكورة في قوله تعالى : ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ ﴾ [الحديد : ٤] وقوله : ﴿ وَلا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللّهِ وَهُو مَعَهُمْ إِذْ يُسْتَخْفُونَ مِنَ اللّهِ وَهُو مَعَهُمْ إِذْ يُسِتَخُفُونَ مِنَ اللّهِ وَهُو مَعَهُمْ إِذْ يُسِتُونَ مَا لا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ ﴾ [النساء : ١٠٨] فإن المعية الخاصة تقتضي النصر والتابيد والحفظ والإعانة ، كما قال تعالى لموسى وهارون : ﴿ لا تَخَافَا إِنَّنِي مَعَكُما أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ [طه : ٤٦] .

وقوله تعالى : ﴿ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعْنَا﴾ [التوبة : ٤٠] .

وكان ﷺ قد قال لأبي بكر الصديق رضي الله عنه في تلك الحال :

د ما ظنك باثنين الله ثالثهما ؟ » (١) .

فهذا غير المعنى المذكور في قوله تعالى : ﴿ مَا يَكُونُ مِن نَجُوَىٰ ثَلاثَة إِلاَّ هُو َ رَابِعُهُم ... ﴾ الآية [المجادلة : ٧] .

فإن ذلك عام لكل جماعة ، ومن هذا المعنى الخاص الحديث الإلهي وقوله فيه:

⁽١) أخرجه البخاري (٤٦٦٣) ،

• ولا يزال [ن/ ١١٢] عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يشى بها » (١) .

إلى غير ذلك من نصوص الكتاب والسنة الدالة على قرب الرب سبحانه ممن أطاعه واتقاه ، وحفظ حدوده وراعاه .

ودخل ُبنان الحمال البرية على طريق تبوك فاستوحش ، فهتف به هاتف : لم تستوحش ، اليس حبيبك معك ؟

فمن حفظ الله وراعى حقوقه وجده أمامه وتجاهه على كل حال ، فاستأنس به واستغن به عن خلقه .

وفي الحديث :

انضل الإيمان أن يعلم العبد أن الله معه حيث كان » خرجه الطبراني (١)
 وغيره (٢) . وبسط هذا القول يطول جدًا .

كان بعض العلماء الربانيين كثير السفر على التجريد وحده ، فخرج الناس مرة معه يودعونه فردهم ، وأنشد :

إذا نحن أدلجنا وأنت أمامناً كفى لمطايانا بذكراك هاديًا وكان الشبلي ينشد هذا البيت ، وربما قطع مجلسه عليه .

* * *

⁽١) أخرجه البخاري (٥٦٠٢) .

⁽٢) أخرجه الطبراني في الأوسط (٨٧٩٦) من حديث عبادة بن الصامت .
وقال الهيثمي في (المجمع) (١/ ٦٠) : رواه الطبراني في الأوسط والكبير ، تفرد

به عثمان بن كثير ، قلت : ولم أر من ذكره بثقة ولا جرج . اهـ .

⁽٣) وأخرجه أبو نعيم في الحلية (٦/ ١٢٤) وقال : غريب من حديث عروة ، لم نكتبه إلا من حديث محمد بن مهاجر .

قوله ﷺ: « تعرف إلى الله في الرخاء ، يعرفك في الشدة »

المعنى : أن العبد إذا اتقى الله وحفظ حدوده وراعى حقوقه في حال رخائه وصحته ، فقد تعرف بذلك إلى الله وكان بينه وبينه معرفة ، فعرفه ربه في الشدة وعرف له عمله في الرخاء ، فنجاه من الشدائد بتلك المعرفة

[ق/ ١٢ب] وهذه أيضًا معرفة خاصة تقتضي القرب من الله عز وجل ، ومحبته لعبده ، وإجابته لدعائه ، وليس المراد بها المعرفة العامة فإن الله لا يخفى عليه حال احد من خلقه ، كما قال تعالى : ﴿ هُو أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنشَأَكُم مِن الأَرْضِ وَإِذْ أَنشَا أَمُ مَن الأَرْضِ وَإِذْ أَنشَا أَمُ مَا أَمُ مَا تَعْلَمُ مَا أَجُنّةٌ فِي بُطُون أَمْهَا تَكُمْ ﴾ [النجم ٢٣] وقال : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الإنسانَ ونَعْلَمُ مَا تُوسُوسُ بِهِ نَفْسُهُ ﴾ [ق : ١٦] .

وهذا التعرف الحاص هو المشار إليه في الحديث الإلهي :

ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه _ إلى أن قال _ : ولئن سألني العطيئه ، ولئن استعاذني الأعيلية ، (١)

اجتمع الفضيل بشعوانة العابدة فسألها الدعاء ، فقالت يا فضيل ، وما بينك وبينه ؟ ما إن دعوته أجابك : فشهق الفضيل شهقة خرَّ مغشبًا عليه .

وقال أبو جعفر السائح : أتى الحسن إلى حبيب أبي محمد هاربًا من الحَجَّاج، فقال : يا أبا محمد احفظني من الشُّرَط ، هم على إثري ·

فقال : استحييت لك يا أبا سعيد، أليس بينك وبينه من الثقة ما تدعوه فيسترك من هؤلاء ؟! ادخل البيت فدخل الشرط على إثره فلم يروه

⁽١) تقدم تخريجه .

فذكروا ذلك للحجاج فقال : بل كان في بيته إلا أن الله طمس أعينهم فلم يروه.

ومتى حصل هذا التعرف الخاص للعبد حصل للعبد معرفة خاصة بربه توجب له الانس به والحياء منه ، وهذه معرفة خاصة غير معرفة المؤمنين العامة .

ومدار العارفين كلهم [ق/ ١٣] على هذه المعرفة وهذا التعرف ، وإشاراتهم تومئ إلى هذا .

سمع أبو سليمان رجلا يقول : سهرت البارحة في ذكر النساء ، فقال: ويحك ، أما تستحي منه ، يراك ساهرًا في ذكر غيره ؟! ولكن كيف تستحي ممن لا تعرف ؟! .

وقال أحمد بن عاصم الأنطاكي : أحب ألا أموت حتى أعرف مولاي. وليس معرفته الإقرار به ولكن المعرفة الذي إذا عرفته استحييت منه.

وهذه المعرفة الخاصة والتعرف الخاص [توجب] طمأنينة العبد بربه وثقته به في إنجائه من كل شدة وكرب وتوجب استجابة الرب دعاء عبده.

لما اختفى الحسن البصري من الحجاج قيل له : لو خرجت من البصرة فإنا نخاف أن يدل عليك ، فبكى ثم قال : أخرج من مصري وأهلي وإخواني ؟ إن معرفتي بربي وبنعمته علي [تدلني] على أنه سينجيني ويخصلني منه إن شاء الله تعالى ؟ فما ضرّه الحجاج بشيء ، ولقد كان يكرمه بعد ذلك إكرامًا شديدًا ويحسن ذكره .

وقال رجل لمعروف: ما الذي هيجك على الانقطاع والعبادة وذكر الموت والبرزخ والجنة والنار ؟ فقال معروف: أي شيء هذا ، إن مَلِكًا هذا كله بيده ، إن كانت بينك وبينه معرفة كفاك جميع هذا .

وبما يبين هذا ويوضحه الحديث الذي خرجه « الترمذي » (١) من حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ .

⁽١) برقم (٣٣٨٢) وقال : هذا حديث غريب .

د من سره [ن/ ١٣ب] أن يستجيب الله له عند الشدائد، فليكثر الدعاء في الرخاء) .

وخرج ابن أبي الدنيا (١) وابن أبي حاتم (٢) وابن جرير (٢) وغيرهم من حديث يزيد الرقاشي عن أنس يرفعه :

ان يونس عليه السلام لما دعا في بطن الحوت ، قالت الملائكة : يا رب ، هذا صوت معروف من بلاد غريبة فقال الله : أما تعرفون ذلك ؟ قالوا : ومن هو؟ قال : عبدي يونس قالوا : عبدك يونس الذي لم يزل يرفع له عمل متقبل ودعوة مستجابة؟ قال : نعم . قالوا : يا رب ، أفلا ترحم ما كان يصنع في الرخاء فتنجيه من البلاء ؟

قال: بلى . فأمر الله الحوت فطرحه بالعراء » .

قال الضحاك بن قيس : اذكروا الله في الرخاء يذكركم في الشدة ، إن يونس عليه السلام _ كان يذكر الله ، فلما وقع في بطن الحوت قال الله تعالى : ﴿ فَلَوْلا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ (١٤٣ لَلَبْتُ فِي بَطْنِهِ إِلَىٰ يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴾ [الصافات : ١٤٣ _ 1٤٣].

وإن فرعون كان طاغيًا ناسيًا لذكر الله ، فلما أدركه الغرق قال : آمنت، فقال الله تعالى : ﴿ آلْآنَ وَقَدْ عُصَيْتَ قَبْلُ وَكُنتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ [يونس : ٩١].

وقال رشدين بن سعد : قال رجل لأبي الدرداء أوصني ، فقال : اذكر الله في السراء يذكرك في الضراء .

وقال سلمان الفارسي : إذا كان الرجل دعّاءً في السراء ونزلت 1 نا/ ١١١ به ضراء فدعا الله عز وجل ، فقالت الملائكة : صوت معروف . . . فشفعوا له، وإذا كان ليس بدعّاء في السراء فنزلت به ضراء ، فدعا الله عز وجل قالت

⁽١) في ﴿ الفرج بعد الشدة ﴾ (ص ٢٥) .

⁽٢) كما في تفسير ابن كثير (٤ / ٢١) .

⁽٣) في تفسيره (٢٤ / ٦٤) وفي إسناده يزيد الرقاشي وهو متروك .

الملائكة: صوت ليس بمعروف ، فلا يشفعون له .

وحديث الثلاثة الذين دخلوا الغار (١) (وأطبقت) (*) عليهم الصخرة يشهد لهذا أيضًا ؛ فإنهم فُرِّج عنهم بدعائهم لله بما كان سبق منهم من الأعمال الصالحة الخالصة في حال الرخاء : من بر الوالدين ، وترك الفجور ، وأداء الأمانة الخفية.

فإذا علم أن التعرف إلى الله في الرخاء يوجب معرفة الله لعبده في الشدة ، فلا شدة يلقاها المؤمن في الدنيا أعظم من شدة الموت ، وهي أهون مما بعدها إن لم يكن مصير العبد إلى خير ، وإن كان مصيره إلى خير ، فهي آخر شدة يلقاها .

فالواجب على العبد الاستعداد للموت قبل نزوله بالأعمال الصالحة والمبادرة إلى ذلك ، فإنه لا يدري المرء متى تنزل به هذه الشدة من ليل أو نهار .

وذكر الأعمال الصالحة عند الموت مما يحسن ظن المؤمن بربه ، ويهون عليه شدة الموت ويقوي رجاءه .

قال بعضهم : كانوا يستحبون أن يكون للمرء خبيثة من عمل صالح ، ليكون أهون عليه عند نزول الموت أو كما قال .

وكانوا يستحبون أن يموت (الرجل) (**) عقب طاعة عملها من حج [ذ/ ١٤ب] او جهاد أو صيام .

وقال النخعي: كانوا يستحبون أن يلقنوا العبد محاسن عمله عند موته لكي يحسن ظنه بربه .

قال أبو عبد الرحمن السَّلمي في مرضه : كيف لا أرجو ربي وقد صمت له ثمانين رمضان ١٤.

ولما احتُضِر أبو بكر بن عياش وبكوا عليه قال : لا تبكوا ، فإني ختمت .

^(*) وانطبقت : نسخة ١ .

^(**) المرء : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ . .

القرآن في هذه الزاوية ثلاث عشرة ألف ختمة .

وروي عنه أنه قال لابنه : أترى أن الله يضيع لأبيك أربعين سنة يختم القرآن كل ليلة ؟ .

وقال بعض السلف لابنه عند موته ورآه يبكي : لا تبك فما أتى أبوك فاحشة قط .

وختم آدم بن أبي إياس القرآن وهو مسجى للموت ثم قال : بحبي لك إلا رفقت بي في هذا المصرع ، كنت أوملك لهذا اليوم ، كنت أرجوك ، لا إله إلا الله . ثم قضى رحمه الله .

وكان عبد الصمد الزاهد يقول عند موته : سيدي ، لهذه الساعة خبأتك ، ولهذا اليوم اقتنيتك حقق حسن ظنى بك .

وقال ابن عقيل عند موته وقد بكى النسوة : قد وَقَعْتُ عنه خمسين سنة ، فدعوني أتهنأ بلقائه .

ولما هجم القرامطة على الحُجَّاج وقتلوهم في الطواف ، وكان علي بن باكويه الصوفي يطوف فلم يقطع (الطواف) (*) والسيوف تأخذه [ق/ ١١٥] حتى وقع ، فأنشد :

ترى المحبين صرعى في ديارهم كفتية الكهف لا يدرون كم لبثوا تالله لو حلف الاحباب أنهـــم موتى من البين يوم البين ما حنثوا

فمن أطاع الله واتقاه وحفظ حدوده في حياته تولاه الله عند وفاته، وتوفاه على الإيمان ، وثبته بالقول الثابت في القبر عند سؤال الملكين ، ودفع عنه عذاب القبر ، وآنس وحشته في تلك الوحدة والظلمة .

قال بعض السلف : إذا كان الله معك عند دخول القبر ، فلا بأس عليك ولا وحشة .

ورؤي بعض العلماء الصالحين في النوم بعد موته ، فسئل عن حاله فقال :

^(*) طوافه : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

يؤنسني ربي عز وجل .

فمن كان الله أنيسه في خلواته في الدنيا ، فإنه يرجى أن يكون أنيسه في ظلمات اللحود إذا فارق الدنيا وتخلى عنها ، وفي هذا المعنى يقول بعضهم :

قال قتادة في قوله تعالى : ﴿ وَمَن يَتَقِ اللَّهَ يَجْعَلَ لَهُ مَخْرَجًا ﴾ [الطلاق: ٢] قال : من الكرب عند الموت [ق/ ١٠٠] ومن أفزاع يوم القيامة .

وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس [رضي الله عنهما] في هذه الآية: ننجيه من كل كرب في الدنيا والآخرة (١) .

وقال زيد بن أسلم في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ [الأحقاف : ١٣] قال : يُبشَّر في ذلك عند موته ، وفي قبره ويوم يبعث ، فإنه لفي الجنة وما ذهبت فرحة البشارة من قلبه .

وقال ثابت البناني في هذه الآية : بلغنا أن المؤمن حيث يبعثه الله من قبره يتلقاه ملكاه اللذان كانا معه في الدنيا فيقولان له : لا تخف ولا تحزن، فيؤمن الله خوفه ويقر الله عينه ، فما من عظيمة تغشى الناس يوم القيامة إلا وهي للمؤمن قرة عين ، لما هداه الله ولما كان يعمل في الدنيا. خرج ذلك كله ابن أبي حاتم وغيره .

وأما من لم يتعرف إلى الله في الرخاء ، فليس له من يعرفه في الشدة لا في الدنيا ولا في الآخرة .

وشواهد هذا مشاهدة حالهم في الدنيا ، وحالهم في الآخرة أشد ، وما لهم من ولى ولا نصير .

⁽١) أخرجه ابن جرير في ﴿ تفسيره ﴾ (٢٨ / ٨٩) . ﴿ ﴿ لَا : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

وقوله ﷺ: « إذا سألت فاسأل الله »

أمر بإفراد الله عز وجل بالسؤال ونهي عن سؤال غيره من الخلق ، وقد أمر الله تعالى بسؤاله ، فقال : ﴿ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِن فَصْلُهِ ﴾ [النساء : ٣٢] .

وفي ا الترمذي » (١) عن ابن مسعود مرفوعًا :

« سلوا الله من فضله [ن/ ١١٦] فإن الله يحب أن يُسأل » .

وفيه (٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا : « من لا يسأل الله يغضب عليه» .

وفيه أيضًا (٣): ﴿ إِنَّ اللَّهِ يَحِبُ المُلْحِينُ فَي الْدَعَاءُ ﴾ .

⁽۱) برقم (۳۵۷۱) وقال : هكذا روى حماد بن واقد هذا الحديث وقد خولف في روايته . وحماد بن واقد هذا هو الصفار ليس بالحافظ وهو عندنا شيخ بصري .

وروى أبو نعيم هذا الحديث عن إسرائيل عن حكيم بن جبير عن رجل عن النبي ﷺ مرسل وحديث أبي نعيم أشبه أن يكون أصح . اهـ .

⁽٢) برقم (٣٣٧٣) وقال الترمذي : وروى وكيع وغير واحد عن أبي المليح هذا الحديث، ولا نعرفه إلا من هذا الوجه ، وأبو المليح اسمه : صبيح ، سمعت محمداً يقوله وقال: يقال له الفارسي.

⁽٣) ليس هذا الحديث في سنن الترمذي ، ولم يعزه للترمذي غير ابن رجب ، وقد أخرجه العقيلي في « الضعفاء » (٤ / ٤٥٢) ، وابن عدي في « الكامل » (٧ / ١٦٣) كلاهما من طريق بقية عن يوسف بن السفر عن الأوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة مرفوعًا .

وأخرجه الطبراني في الدعاء (٢٠) ، والبيهقي في الشعب (١١٠٨) والقضاعي في مسند الشهاب (١٠٠٩) كلهم من طريق بقية عن الأوزاعي به إسقاط يوسف بن السفر من السند .

قال العقيلي عن يوسف بن السفر : يحدث بمناكير ثم ذكر هذا الحديث له وقال ابن عـدي يعـد أن ذكـر تجـريح الأئـمة له : وهـذا كـان بقيـة يرويه أحيانًا عن =

وفي حديث آخر :

ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى يسأله شسع نعله إذا انقطع ، (١).
 وني هذا المعنى أحاديث كثيرة ، وفي النهي عن سؤال الخلق أحاديث كثيرة صحيحة .

وني حديث (ابن مسعود) ^(ه) مرفوعًا :

الأوزاعي نفسه ، فسقط يوسف لضعفه ، وربما قال : ثنا يوسف بن السفر عن الأوزاعي ، وربما كناه فيقول : عن أبي الفيض ، عن الأوزاعي وكل ذلك يضعفه ،
 لأن الحديث يرويه يوسف عن الأوزاعي .

ثم قال ابن عدى : وهذه الأحاديث التي رواها يوسف عن الأوزاعي بواطيل كلها . وقال البيهقي بعد أن ساق الحديث وفيه تصريح بقية بالتحديث عن الأوزاعي : هكذا قال : ثنا الأوزاعي ، وهو خطأ .

وسئل أبو حاتم الرازي عن هذا الحديث كما في العلل لابنه (٢ / ١٩٩) برقم (٢٠٨٧) من رواية بقية عن الأوزاعي فقال : هذا حديث منكر ، نرى أن بقية دلسه عن ضعيف عن الأوزاعي .

وقال الحافظ أبن حجر في « التلخيص الحبير » (٩٥/٢) برقم (٧١٥) عن هذا الحديث : تفرد به يوسف بن السفر عن الأوزاعي ، وهو متروك، وكان بقية ربما دلسه. (١) اخرجه الترمذي (٣٦٨٢) ، وابن حبان (٨٦٠ ، ٨٩٤) ، وابن عدي في

الترجه الترمدي (۱۸۱۱) ، وابن عبال (۱۸۱۲) ، ۱۸۱۲ ، ۱۸۱۲) ، وابن عدي في «الكامل » (۲/ ۵۳) . قال الترمذي : هذا حديث غريب ، وروى غير واحد هذا الحديث عن جعفر بن سليمان عن ثابت البناني عن النبي على ، ولم يذكروا فيه عن أنس . ثم ساق الترمذي حديث ثابت البناني المرسل برقم (٣٦٨٣) وقال : وهذا أصح من حديث قطن عن جعفر بن سليمان . وقال ابن عدي عن قطن بن نسير : بصري يسرق الحديث ويوصله . قال ابن عدي : وحدثناه البغوي ، ثنا القواريري ، ثنا جعفر ، عن ثابت عن أنس عن النبي على نحوه ، فقال رجل للقواريري : إن لي شيخًا يحدث به عن جعفر عن ثابت ، عن أنس ، فقال القواريري: باطل ، وهذا كما قال.

وقال ابن حبان (٨٩٥) : أخبرنا أحمد بن علي بن المثنى بخبر غريب ، واستدرك الشيخ محمد بن ناصر العجمي - حفظه الله - في تخريجه للحديث لنفس الرسالة هذه ص ٦٧ على المطبوع من كتاب الكامل لابن عدي ، فجعل رواية القواريري مرسلة ثم قال : والتصويب من تهذيب التهذيب (٨ / ٣٩١) ، والميزان (٣ / ٣٩١) . تنسه ! سقط هذا الحديث من نسخة الترمذي المطبوعة بتحقيق إبراهيم عطوة ، وخرجته

تنبيه ! سقط هذا الحديث من نسخة الترمذي المطبوعة بتحقيق إبراهيم عطوة ، وخرجته من النسخة المشروحة المسماة بـ « تحفة الأحوذي » .

(*) مكذًا في ﴿ الأصل ﴾ ، وفي التخريج ﴿ مسعود بن عمرو ﴾ .

دلاً يزال العبد يسأل وهو غني حتى يخلق وجهه فما يكون له عند الله وجهه (۱).

وقد بايع النبي ﷺ جماعة من أصحابه على أن لا يسألوا الناس شيئًا (٢)، منهم : أبو بكر الصديق ، وأبو ذر ، وتُوبان ، وكان أحدهم يسقط سوطه أو خطام ناقته فلا يسأل أحداً أن يناوله .

واعلم أن سؤال الله تعالى دون خلقه هو المتعين عقلا وشرعًا وذلك من وجوه متعددة منها: أن السؤال فيه بذل لماء الوجه وذلة للسائل ، وذلك لا يصلح إلا لله وحده ، فلا يصلح الذل إلا له بالعبادة والمسألة ، وذلك من علامات المحبة الصادقة .

سئل يوسف بن الحسين ما بال المحبين يتلذذون بذلهم في المحبة ؟ فانشد :

ذل الفتى في الحب مكرمة وخضوعه لحبيبه شرف وهذا الذل وهذه المحبة لا تصلح إلا لله وحده وهذا هو حقيقة العبادة التي يختص بها الإله الحق .

كان [ق/ ١٦ ب] الإمام أحمد رحمه الله يقول في دعائه : اللهم كما صنت وجهي عن السجود لغيرك (فصنه) (*) عن المسألة لغيرك .

وقال أبو الخير الأقطع : كنت بمكة سنة فأصابتني فاقة وضر ، فكنت كلما

⁽۱) أخرجه البزار (۹۱۹) والطبراني (۲۰/ ص ۳۳۳ برقم ۷۹۰) من حديث مسعود بن عمرو ، وذكره الهيثمي في « المجمع » (۳/ ۹۱) وقال : رواه البزار والطبراني في الكبير ، وفيه محمد بن أبي ليلى وفيه كلام . وأورد هذا الحديث ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (۸ / ۲۸۲) وقال : وهذا الحديث منكر .

وله شاهد من حديث عمر أخرجه أبو نعيم في الحلية (٣/ ١٦٤) قال أبو نعيم: ثابت من حديث حمزة ، غريب من حديث صفوان ، تفرد به عنه عبد الله بن أبي جعفر وإبراهيم بن أبي يحيى الأسلمي .

⁽٢) أخرجه مسلم (١٠٤٣) من حديث عوف بن مالك .

^(*) كتب في هامش الأصل :فصن وجهي . وكتب فوقه : دعاء لطيف .

اردت ان اخرج إلى المسألة هتف بي هاتف يقول : الوجه الذي يسجد لي تبذله لغيري ؟

وَفِي هَذَا المُعنى يقول بعضهم :

ما اعتاض باذل وجهه بسؤاله بدلا وإن نال الغنى بسؤال وإذا السؤال مع النوال وزنته رجح السؤال وخف كل نوال فإذا ابتليت ببذل وجهك سائلا فابذله للمتكرم المفضال

ولهذا المعنى كان عقوبة من أكثر المسألة بغير حاجة أن يأتي يوم القيامة وليس على وجهه مزعة لحم ، كما ثبت ذلك في « الصحيحين » (١) لأنه أذهب عز وجهه وصيانته وماءه في الدنيا ، فأذهب الله من وجهه في الآخرة جماله وبهاءه الحسي فيصير عظمًا بغير لحم ويذهب جماله وبهاؤه المعنوي ، فلا يبقى له عند الله وجاهة.

ومنها أن في سؤال الله عبودية عظيمة ؛ لأنها إظهار للافتقار إليه ، واعتراف بقدرته على قضاء الحوائج ، وفي سؤال المخلوق ظلم ، لأن المخلوق عاجز عن جلب النفع لنفسه ودفع الضر عنها ، فكيف يقدر على ذلك لغيره ؟ وسؤاله إقامة له مقام من يقدر وليس هو بقادر .

د يا عبادي ، لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني ، فأعطيت كل إنسان مسألته ، ما نقص ذلك مما عندي ، إلا كما ينقص المخيط إذا (غمس) (*) في البحر ،

وفي الترمذي ^(٣) وغيره زيادة في هذا الحديث وهي :

⁽١) أخرجه البخاري (١٤٧٤) ، ومسلم (١٠٤٠) .

⁽٢) برقم (٢٥٧٧) .

^(*) أدخل : • نسخة » ، وهو الموافق لما في صحيح مسلم المطبوع .

⁽٣) (٢٤٩٥) وقال : هذا حديث حسن . وروى بعضهم هذا الحديث عن شهر بن حوشب عن معدي كرب عن أبي ذر عن النبي ﷺ نحوه .

وذلك بأني جوادٌ واجدٌ ماجدٌ أفعل ما أريد، عطائي كلامٌ، وعذابي كلامٌ،
 إذا أردت شيئًا فإنما أقول له كن فيكون » .

فكيف يسأل الفقير العاجز ويترك الغني القادر ؟ إن هذا لأعجب العجب!

قال بعض السلف : إني لأستحي من الله أن أسأله الدنيا وهو (بملكها) (*) فكيف أسألها من لا يملكها ؟! يعنى : المخلوق .

وحصل لبعض السلف ضيق في معيشته حتى هم أن يطلب من بعض إخوانه، فرأى في منامه قائلا يقول :

أيحسن بالحرِّ المـــــريد إذا وجد عند الله ما يريد أن يميل بقلبه إلى العبيــد

فاستيقظ وهو من أغنى الناس قلبًا .

وقال بعض السلف : قرأت في بعض الكتب المنزلة : « يقول الله عز وجل : (أَيُومَل) (**) غيري للشدائد ؟! والشدائد بيدي وأنا الحي القيوم ، ويرجى غيري ويطرق بابه بالبُكرات ؟! وبيدي مفاتيح الخزائن ، وبابي مفتوح لمن دعاني ، من ذا الذي أمّلني لنائبة فقطعت به [ق/ ١٧ب] أو من ذا الذي رجاني لعظيم فقطعت رجاءه، ومن ذا الذي طرق بابي فلم أفتحه له ؟

أنا غاية الآمال ، فكيف تنقطع الآمال دوني ؟!

أبخيل أنا ؟ فيبخلني عبدي ! أليس الدنيا والآخرة والكرم والفضل كله لي ؟! فما يمنع المؤملين أن يُؤمَّلوني ، لو جمعت أهل السموات والأرض ثم أعطيت كل واحد منهم ما أعطيت الجميع وبلَّغت كل واحد منهم أمله ، لم ينقص ذلك من ملكي عضو ذرة .

^(*) نسخة : ﴿ مالكها ﴾ .

^(**) نسخة : ﴿ يُؤَمَّلُ ۗ ٤ .

وكيف ينقص ملك أنا قيمه ؟؟ فيا بؤسًا للقانطين من رحمتي ، ويا بؤسا لمن عصاني وتوثّب على محارمي » .

ومنها : أن الله يحب أن يُسأل ، ويغضب على من لا يسأله فإنه يريد من عباده أن يرغبوا إليه ويسألوه ويدعوه ويفتقروا إليه ، ويحب الملحين في الدعاء .

والمخلوق غالبًا يكره أن يُسأل لفقره وعجزه .

قال ابن السَّمَّاك : لا تسأل من يفر منك من أن تسأله ، واسأل من أمرك أن تسأله .

وقال أبو العتاهية :

الله يغضب إن تركت سؤاله وبُنيّ آدم حين يسأل يغضب فاجعل سؤالك للإله فإنما في فضل نعمة ربنا نتقلب

كان يحيى بن معاذ يقول: يا من يغضب على من لا يسأله لا تمنع من قد سألك.

[ق / ١١٨] وأنشد بعض الأعراب :

أيا مالك لا تسأل الناس والتمس يكفيك فضل الله فالله أوسع ولو يسأل الناس التراب لأوشكوا إذا قيل هاتوا أن يملوا ويمنعوا

ومنها : (أن الله _ تعالى _ يستدعي من عباده سؤاله ، وينادي كل ليلة : هل من سائل فأعطيه سؤاله ؟ هل من داع فأستجيب له ؟ » (١) .

وقد قال تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِي فَإِنِي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانَ ﴾ [البقرة : ١٨٦] .

فأي وقت دعاه العبد وجده سميعًا قريبًا مجيبًا ليس بينه وبينه حجاب ولا بواب ، وأما المخلوق فإنه يمتنع بالحجاب والأبواب ، ويعسر الوصول إليه في أغلب الأوقات .

⁽١) أخرجه البخاري (١١٤٥) ، ومسلم (٧٥٨) .

قال طاوس لعطاء: إياك أن تطلب حوائجك إلى من أغلق دونك بابه ويجعل دونها حجابه ، وعليك بمن بابه مفتوح إلى يوم القيامة ، أمرك أن تسأله ووعدك أن يجيبك .

وقال وهب بن منبه لبعض العلماء : آلم أخبر أنك تأتي الملوك وأبناء الملوك عمل إليهم علمك ؟! ويحك تأتي من يغلق عليك بابه ، ويظهر لك فقره ويواري عنك غناه ! وتَلدَعُ من يفتح لك بابه بنصف الليل وبنصف النهار ويظهر لك غناه ؟ ويقول : ادعني استجب لك ؟! .

ورأى ميمون بن مهران الناس مجتمعين على باب بعض الأمراء فقال: من كانت له حاجة إلى سلطان فحجبه فإن بيوت الرحمين مُفتحة ، فليات مسجداً [ن/ ١٨٠] فليصل ركعتين ثم ليسال حاجته .

وكان بكر المزني يقول : من مثلك يا ابن آدم ؟! متى شئت تطهرت ثم ناجيت ربك ليس بينك وبينه حجاب ولا ترجمان .

وسأل رجل بعض الصالحين أن يشفع له في حاجة إلى بعض المخلوقين ، فقال له : أنا لا أترك بابًا مفتوحًا ، وأذهب إلى باب مغلق .

وفي هذا المعنى يقول بعضهم :

وأفنية الملوك محجبات وياب الله مبذول الفناء

وقال آخر :

قل للذين تحصنوا عن سائل بمنازل من دونها حجّاب إن حال دون لقائكم بوابكم فالله ليسس لبابه بسوّاب ولبعض العلماء :

لا تجلس بباب من يأبى عليك دخول داره وتقول حاجبتي إليه يعوقها إن لم أداره واتركه واقصد ربسها تقضى ورب الدار كاره

وخرَّج ابن أبي الدنيا (١) من حديث أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود الله رجلا جاء إلى النبي عليه فقال يا رسول الله ، إنّ بني فلان أغاروا علي فذهبوا بابني وإبلي . فقال له النبي عليه : إن آل محمد كذا وكذا أهل بيت ما لهم مد من طعام أو صاع ، فسل الله عز وجل .

فرجع إلى امرأته ، فقالت : ما قال لك ؟ [ن/ ١١٥] فأخبرها ، فقالت : نِعْمَ ما ردّ عليك . فما لبث أن رد الله عليه ابنه وإبله أوفر ما كانت .

فأتى النبي ﷺ فأخبره فصعد النبي ﷺ المنبر فحمد الله وأثنى عليه ، وأمر الناس بمسألة الله عز وجل والرغبة إليه ، وقرأ عليهم : ﴿ وَمَن يَتْقِ اللَّهَ يَجْعَلَ لَّهُ مَخْرَجًا ۞ وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لا يَحْتَسِبُ ﴾ [الطلاق : ٢، ٣] .

وسأل رجل ثابتًا البناني أن يشفع له إلى قاض في قضاء حاجة له ، فقام ثابت معه ، فكان كلما مر بمسجد في طريقه دخل فصلى فيه ودعا ، فما وصل إلى مجلس القاضي إلا وقد قام منه ، فعاتبه طالب الحاجة في ذلك فقال : ما كنت إلا في حاجتك . فقضى الله حاجته ، ولم يحتج إلى القاضي .

وكان إسحاق بن عباد البصري نائمًا ، فرأى في منامه قائلا يقول له : أغث الملهوف . فاستيقظ فسأل : هل في جيرانه محتاج ؟ قالوا : ما ندري ؟ ثم نام فأتاه ثانيًا وثالثًا ، فقال له : أتنام ولم تغث المهلوف ؟ فقام وأخذ معه ثلاثمائة درهم ، وركب بغله فخرج به إلى البصرة حتى وقف به على باب مسجد يُصلى فيه على الجنائز ، فدخل المسجد فإذا رجل يصلي فلما أحسَّ به انصرف فدنا منه ، فقال له : يا عبد الله ، في [ق/ ١٩ب] هذا الوقت ؟ في هذا الموضع ؟! ما حاجتك؟! قال : أنا رجل كان رأس مالي مائة درهم فذهبت من يدي ولزمني دين مائتا درهم . فأخرج له الدراهم وقال : هذه ثلاثمائة درهم خذها . فأخذها ثم قال له : أتعرفني ؟ قال : لا .

قال : أنا إسحاق بن عباد ، فإن نابتك نائبة فأتني فإن منزلي في موضع كذا.

⁽١) ني الفرج بعد الشدة (١٠) ، وفي القناعة والتعفف (٥٤) .

فقال له : رحمك الله إن نابتنا نائبة فزعنا إلى من أخرجك في هذا الوقت حتى جاء بك إلينا .

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : أصبحنا ذات يوم فقالت أمي لأبي : والله ما في بيتك شيء يأكله ذو كبد . فقام فتوضأ ولبس ثيابه ثم صلى في بيته ، قال : فالتفتت إلي آمي ، فقالت : إن أباك ليس يزيد على ما ترى ، فاخرج أنت. فخرجت ، فخطر ببالي صديق لنا تمّار فجئت إلى سوقه ، فلما رآني صاح بي وذهب بي إلى منزله وأطعمني ، ثم أخرج لي صرة فيها ثلاثون ديناراً من غير أن أذكر له شيئًا من حالنا إلا ابتداء منه . وقال : اقرأ على أبيك السلام ، وقل له: إنا جعلنا له شركًا في كل شيء من (تجرنا) (*) وهذا نصيبه منه .

وعن شقيق البلخي قال : كنت في بيتي قاعدًا فقال لي أهلي :

ترى ما بهؤلاء الأطفال من الجوع ، ولا يحل لك أن تحمل عليهم ما لا طاقة لهم به ؟ قال : فتوضأت ، وكان لي صديق لا يزال [ق/ ١٢٠] يقسم علي بالله إن يكن لي حاجة أن أعلمه بها ولا أكتمها عنه فخطر ذكره ببالي ، فلما خرجت من المنزل مررت بالمسجد فذكرت ما روي عن أبي جعفر قال : من عرضت له حاجة إلى مخلوق فليبدأ فيها بالله عز وجل .

فدخلت المسجد وصليت ركعتين ، فلما كنت في التشهد أفرغ علي النوم ، فرأيت في منامي أنه قيل : يا شقيق ، أتدل العباد على الله ثم تنساه ! فاستيقظت وعلمت أن ذلك تنبيه نبهني به ربي ، فلم أخرج من المسجد حتى صليت العشاء الآخرة ثم انصرفت إلى المنزل ، فوجدت الذي أردت أن أقصده قد حركه الله وأجرى لأهلي على يديه ما أغناهم .

وعن إبراهيم بن أدهم أنه خرج إلى الغزو مع أصحابه ، وأنهم تناهدوا فوضع كل واحد منهم دينارا ، ففكر فيمن يقصد من إخوانه ويستقرض منه ثم استفاق فبكى وقال : واسوءتاه أطلب من العبيد ، وأترك مولاهم فيقول لي : من

^(*) متجرنا : ﴿ نَسَخَةٍ ﴾ .

كان أحق أن تطلب منه : أنا أو عبدي ؟ فتوضأ وصلى ركعتين وخر ساجداً ، وقال : يا رب ، قد عَلَمْت ما كان مني وذلك بخطئي وجهلي فإن عاقبتني عليه فأنا أهل لذلك ، وإن عَفوت عني فأنت أهل لذلك [ق/٢٠] وقد عرفت حاجتي فاقضها برحمتك . ثم رفع رأسه فإذا هو بنحو أربعمائة دينار فتناول منها ديناراً وذهب.

وعن أصبغ بن زيد قال : مكثت أنا ومن عندي ثلاثًا لم نطعم شيئًا، فخرجت إليَّ ابنتي الصغيرة وقالت : يا أبة ، الجوع ! فأتيت الميضأة فتوضأت وصليت ركعتين وألهمتُ دعاء دعوت به وفي آخره :

اللهم افتح علي منك رزقًا لا تجعل لأحد علي فيه منة ، ولا لك علي في الآخرة فيه تبعة ، برحمتك يا أرحم الراحمين ، ثم انصرفت إلى البيت فإذا بابنتي الكبيرة قد قامت إلي وقالت : يا أبة جاء عمي الساعة بهذه الصرة من الدراهم وحمَّال عليه دقيق ، وحمَّال عليه من كل شيء في السوق ، وقال : أقرئوا أخي السلام ، وقولوا له : إذا احتجت إلى شيء فادع بهذا الدعاء تأتك حاجتك .

قال أصبغ : والله ما كان لي أخ قط ولا أعرف من كان هذا القائل ، ولكن الله على كل شيء قدير !.

وعن الحكم بن موسى قال : أصبحت يومًا ، فقالت لي المرأة : ليس عندنا دقيق ولا خبز ! فخرجت ولا أقدر على شيء ، فقلت في الشارع : « اللهم إنك تعلم أنك تعلم أنك تعلم أنه لا دقيق لي ولا خبزًا _ وقال : ولا دراهم _ فأتنا بذلك ، . فلقيني رجل ، فقال : خبزًا تريد [ق/ ١٢١] أو دقيقًا ؟

فقلت له : أحدهما ثم مشيت نهاري أجمع لا أقدر على شيء فرجعت فقدّم أهلي إليَّ خبزًا ولحمًا واسعًا ، فقلت : من أين هذا لكم ؟ قالوا : من الذي وجهت به . فَسكَتُ .

وعن الأوزاعي قال : رأيت رجلا في الطواف وهو متعلق بأستار الكعبة وهو

يقول : يا رب ، إني فقير كما ترى ، وصبيتي قد عروا كما ترى، وناقتي قد عجفت كما ترى ، فما ترى يا من ترى ولا يُرى ؟

فإذا بصوت من خلفه : يا عاصم ، يا عاصم ، الحق عمك ! فقد هلك بالطائف وقد خلف ألف نعجة ، وثلاثمائة ناقة وأربعمائة دينار ، وأربعة أعبد ، وثلاثة أسياف يمانية ، فامض فخذها فليس له وارث غيرك .

قال : فقلت : يا عاصم ، إن الذي دعوت لقد كان قريبًا منك .

قال : يا هذا ، أما سمعت قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِي فَإِنِّي قَرِيب﴾ [البقرة : ١٨٦] .

والآثار والحكايات في هذا المعنى كثيرة جدًّا يطول الكتاب بذكرها ، وهي موجودة في مثل « كتاب الفرج بعد الشدة » و « كتاب مجابي الدعوة » لابن أبي الدنيا ، وفي « كتاب المستصرخين بالله عند نزول البلاء» للقاضي أبي الوليد بن الصفار ، و « كتاب المستغيثين [ق/ ٢١ ب] بالله عند نزول البلاء » للحافظ أبي القاسم ابن بشكوال الأندلسيين وفي غيرها من كتب الزهد والرقائق والتواريخ وغيرها .

وروى الشيخ أبو الفرج في « تاريخه الكبير » بإسناده عن الحسن بن سفيان الفسوي الحافظ أنه كان مقيمًا بمصر مع جماعة من أصحابه يكتبون الحديث ، فاحتاجوا فباعوا ما معهم حتى لم يبق لهم ما يباع ، وبقوا ثلاثة أيام جياعًا لا يجدون شيئًا يأكلون وأصبحوا في اليوم الرابع وقد عزموا على المسألة لشدة الضرورة ، فاقترعوا على من يسأل لهم ، فخرجت القرعة على الحسن بن سفيان قال : فتحيرت ودهشت ولم تسامحني نفسي بالمسألة ، فعدلت إلى زاوية المسجد أصلي ركعتين طويلتين وأدعو الله _ عز وجل _ لكشف الضر وسياقة الفرج ، فلم أفرغ من الصلاة حتى دخل المسجد رجل معه خادم في يده منديل ، فقال : من منكم الحسن بن سفيان ؟ فرفعت رأسي من السجود وقلت : أنا .

فقال : إن الأمير ابن طولون يقرئكم السلام والتحية ، ويعتذر إليكم في الغفلة عن تفقد أحوالكم والتقصير الواقع في رعاية حقوقكم ، وقد بعث إليكم

بما يكفي نفقة الوقت ، وهو زائر لكم غداً ومعتذراً [قا/ ١١٢] إليكم بلفظه ووضع (في يد) (*) كل واحد منا صرة فيها مائة دينار ، قال : فتعجبنا وسألناه عن السبب، قال : إنه كان اليوم نائماً فرأى فارساً في الهواء يقول له : قم فأدرك الحسن بن سفيان وأصحابه ؛ فإنهم منذ ثلاثة أيام جياع في المسجد الفلاني !

فقال له: من أنت ؟ قال: أنا رضوان صاحب الجنة. قال الحسن: فشكرنا الله _ عز وجل _ وأصلحنا أحوالنا وسافرنا تلك الليلة من مصر خشية أن يزورنا الأمير ، فيطلع الناس على أسرارنا فيكون ذلك سبب ارتفاع اسم ، وانبساط جاه، ويتصل ذلك بنوع من الرياء والسمعة.

وروى أيضًا بإسناد له عن محمد بن هارون الروياني أنه اجتمع هو ومحمد ابن نصر المروزي ومحمد بن علويه الوراق ومحمد بن إسحاق بن خزيمة . . . فذكر معنى هذه الحكاية وأن المصلي والداعي كان هو ابن خزيمة ، وبإسناد آخر أن الأربعة كانوا محمد بن جرير ، ومحمد بن نصر، ومحمد بن خزيمة ، ومحمد بن هارون .



^(*) بين يدي : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

وقوله ﷺ : « وإذا استعنت فاستعن بالله »

لما أمر عليه السلام بحفظ الله والتعرف إليه في الرخاء ، وذلك هو العبادة حقيقة ثم أرشد إلى سؤال الله وحده ودعائه و « الدعاء هو العبادة » كما في حديث النعمان بن بشير عن النبي ﷺ ثم قرأ : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبُ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] .

خرَّجه أهل السنن [ن/ ٢٢ب] الأربعة (١).

أرشد بعد ذلك إلى الاستعانة بالله وحده وهذا منتزع من قوله تعالى : ﴿إِيَّاكُ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ [الفاتحة : ٥] وهي كلمة عظيمة جامعة يقال : إن سر الكتب الإلهية كلها ترجع إليها وتدور عليها .

وفي استعانة الله وحده فائدتان:

إحداهما: أن العبد عاجز عن الاستقلال بنفسه في عمل الطاعات.

والثانية: أنه لا معين له على مصالح دينه ودنياه إلا الله عز وجل ، فمن اعانه الله فهو المخذول .

وفي الحديث الصحيح عن النبي ﷺ : « احرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجز ، (١) .

وكان ﷺ يقول في خطبته ويعلم أصحابه أن يقولوا : (الحمد لله نستعينه ونستهديه) (٣) .

⁽۱) أخرجه أبو داود (۱٤٧٩) ، والترمذي (٣٣٧٢) ، والنسائي في ﴿ الكبرى ، برقم (١١٤٦٤) وابن ماجه (٣٨٢٨) . قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

⁽٢) أخرجه مسلم (٢٦٦٤) .

⁽٣) أخرجه الشافعي في ﴿ المسند ﴾ بترتيب السندي (ص/ ١/١٤٧) . قال الشيخ =

وأمر معاذ بن جبل أن لا يدع في دبر كل صلاة أن يقول : « اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك » (١) .

وكان من دعائه ﷺ : ﴿ يَا رَبِّ أَعْنِي وَلَا تَعْنَ عَلَيَّ ﴾ (٢) .

وفي دعاء القنوت الذي كان يدعو به عمر وغيره : ﴿ اللَّهُمْ إِنَا نَسْتُعِينُكُ ﴾ .

وفي الأثر المعروف _ ويقال إن موسى _ عليه السلام _ قاله لما ضرب البحر فانفلق _ : اللهم لك الحمد وإليك المشتكى ، وأنت المستعان وبك المستغاث ، وعليك التكلان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

فالعبد محتاج إلى [ق/ ١٢٣] الاستعانة بالله في فعل المأمورات ، وفي ترك المحظورات ، وفي الصبر على المقدورات كما قال يعقوب ـ عليه السلام ـ لبنيه : ﴿ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصفُونَ ﴾ [يوسف : ١٨].

ولهذا قالت عائشة هذه الكلمة لما قال أهل الإفك ما قالوا ، فبرأها الله مما قالوا .

وقال موسى لقومه : ﴿ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا ﴾ [الأعراف: ١٢٨] ، وقال الله لنبيه ﷺ : ﴿ قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ﴾ [الأنبياء : ١٢٨] ولما بَشَر ﷺ عثمان بالجنة على بلوى تصيبه قال : الله المستعان (٣) .

ولما دخلوا على عثمان وضربوه جعل يقول والدماء تسيل عليه : لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين، اللهم إني أستعيذ بك عليهم وأستعينك على

⁼ الألباني: رحمه الله في مقدمة المجلد الخامس ص ١ عن لفظة ٥ ونستهديه » بأن هذه الزيادة لا أصل لها في شيء من طرق هذه الخطبة ؛ خطبة الحاجة .

⁽١) أخرجه أحمد (٥/ ٢٤٥) ، وأبو داود (١٥٢٢) ، والنسائي (٣/ ٥٣) .

⁽۲) أخرجه أحمد (۱/ ۲۲۷) ، وأبو داود (۱۵۱۰) ،والترمذي (۳۵۵۱) وقال: هذا حديث حسن صحيح .

⁽٣) أخرجه مسلم (٢٤٠٣) ، وعنده فقال : اللهم صبرًا ، أو الله المستعان .

جميع أموري ، وأسألك الصبر على ما ابتليتني .

وروي عن أبي طلحة أن النبي ﷺ قال في بعض غزواته حين لقي العدو:
«يا مالك يوم الدين ، إياك نعبد وإياك نستعين . قال أبو طلحة: فلقد رأيت الرجال
تصرعُ ، (١) خرَّجه أبو الشيخ الأصبهاني .

فالعبد محتاج إلى الاستعانة بالله في مصالح دينه ودنياه ، كما قال الزبير في وصيته لابنه عبد الله بقضاء دينه : إن عُجزتَ فاستعن بمولاي .

فقال له : يا أبت من مولاك ؟ قال : الله .

قال : فما وقعت في كُربة من دَيْنِهِ إلا قلتُ : يا مولى الزبير ، اقض عنه دينه فيقضيه ؟ .

وقال عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ في أول [5/ ٢٢ب] خطبة خطبها على المنبر : ألا إن العرب جمل أنف قد أخَذْتُ بخطامه ، ألا وإني حامله على المحجة ومستعين بالله عليه .

وكذلك يحتاج العبد الاستعانة بالله على أهوال ما بين يديه من الموت وما بعده.

لما احتضر خالد بن الوليد قال رجل ممن حوله : والله ، إنه ليسؤه ـ يعني: الموت ـ قال خالد : أجل ، فأستعين الله عز وجل .

وبكى عامر بن عبد الله بن الزبير عند موته وقال : إنما أبكي على حر النهار وبرد القيام - يعني : صيام النهار وقيام الليل - وقال : إني أستعين الله على مصرعي هذا بين يديه .

ومن كلام بعض المتقدمين : يا رب ، عجبت لمن يعرفك يرجو غيرك ! عجبت لمن يعرفك كيف يستعين بغيرك ! .

⁽۱) آخرجه ابن السني في « عمل اليوم الليلة » (٣٣٤) ، والطبراني في الأوسط (١٦٢٨)، وذكره الهيثمي في « المجمع » (٥/ ٣٢٨) وقال : وفيه عبد السلام بن هاشم وهو ضعيف .

وكتب الحسن إلى عمر بن عبد العزيز _ رحمه الله _ : لا تستعن بغير الله فيكلك الله إليه .

وقال بعضهم : فاستعن بالله واستعنه فإنه خير مستعان .

* * *

وقوله ﷺ: « جف القلم بما هو كائن » وني الرواية الأخرى: «رفعت الأقلام وجفت الكتب » وفي الرواية الأخرى: « وجفت الصحف »

كله كناية عن نفوذ المقادير وكتابتها جميعها في كتاب جامع من أمد بعيد، فإن [ن/ ١٧٤] الكتاب إذا كتب وفرغ من كتابته وبعد عهده فقد رفعت الأقلام عنه وجفت الأقلام التي كُتب به من مدادها وجفت الصحيفة المكتوب فيها بالمداد المكتوب به فيها .

وهذا من (أحسن) (^(a) الكنايات وأبلغها ، وقد دل الكتاب والسنة الصحيحة على مثل هذا المعنى ، قال الله تعالى : ﴿ مَا أَصَابَ مِن مُصِيبَةٍ فِي الأَرْضِ وَلا فِي أَنفُسِكُمْ إِلاَّ فِي كِتَابٍ مِن قَبْلِ أَن نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيرٌ ﴾ [الحديد : ٢٢] .

قال الضحاك عن ابن عباس: إن الله خلق القلم فأمره ليجري بإذنه، وعظم القلم كقدر ما بين السماء والأرض ، فقال القلم : بم يا رب أجري؟ قال : بما أنا خالق وكائن في خلقي من قطر أو نبات أو نفس أو أثر _ يعني به : العمل _ أو رزق أو أجل . فجرى القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة ، فأثبته الله في الكتاب المكتوب عنده تحت العرش .

وروى أبو ظبيان عن ابن عباس: إن أول شيء خلقه الله القلم ، فقال له: اكتب قال: وما أكتب ؟ قال: القدر. فجرى بما هو كائن إلى أن تقوم الساعة ثم قرا: ﴿ نَ وَالْقَلَم وَمَا يَسْطُرُونَ ﴾ [القلم: ١] (١) ، وروى أبو الضحى عن ابن عباس نحوه أيضًا (١).

^(*) أبلغ : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽۱) اخرجه ابن جرير (۲۹ / ۲۹ ، ۱۰) .

⁽۲) أخرجه ابن جرير (۲۹ / ۱۰) .

وروي حديث أبي الضحى مرفوعًا ، ولا يثبت رفعه (١) . وروي ابن بطة بإسناد ضعيف عن [ن/ ٢٠٠] أبي هريرة مرفوعًا : « أول شيء خلقه الله القلم ثم خلق النون، وهي الدواة ثم قال : اكتب . قال : ما أكتب ؟ قال : اكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة . فذلك قوله عز وجل : ﴿ نَ وَالْقَلَم وَمَا يَسْطُرُونَ ﴾ ، ثم ختم على القلم فلم ينطق ولا ينطق إلى يوم القيامة ، (٢).

وخرَّج الإمام أحمد (٣) وأبو داود (٤) والترمذي (٥) من حديث عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ قال : اكتب . فجرى في تلك الساعة بما هو كائن إلى يوم القيامة » .

وفي صحيح مسلم» (٦) عن عبد الله بن عمرو ـ رصي الله عنهما ـ عن النبي على الله عنه الله كتب مقادير الحلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة » .

وخرَّج الإمام أحمد (٧) والترمذي (٨) والنسائي (٩) من حديث عبد الله بن عمرو قال : (٤ خرج علينا رسول الله ﷺ وفي يده كتابان فقال : (الذي في يده الكتابان ؟) فقلنا : لا يا رسول الله ، إلا أن تخبرنا ، فقال : للذي في يده اليمني: هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم

⁽١) أخرجه الطبراني في الكبير (١١/ ٣٤٢ برقم ١٢٢٢٧) وقال : لم يرفعه عن حماد ابن زيد إلا مؤمل بن إسماعيل .

وقال الهيشمي في المجمع (٧/ ١٢٨) : ومؤمل ثقة كثير الخطأ ، وثقه ابن معين وغيره ، وضعفه البخاري وغيره ، وبقية رجاله ثقات .

⁽٢) عزاه العجلوني في كشف الخفاء (١/ ٣٠٩) للحكيم الترمذي عن أبي هريرة .

^{. (}TIV /0) (T)

⁽٤) برقم (٤٧٠٠) .

⁽٥) برقم (٢١٥٥) وقال : هذا حديث غريب من هذا الوجه .

⁽٦) برقم (٢٦٥٣) .

⁽Y) (Y\ Yr/).

⁽A) برقم (٢١٤١) وقال : وفي الباب عن ابن عمر وهذا حديث حسن غريب صحيح.

⁽٩) في السنن الكبرى (١١٤٧٣) .

ثم أجمل على آخرهم ، فلا يزاد فيهم ولا ينقص منهم أبداً . ثم قال للذي في شماله : هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم النار وأسماء آبائهم وقبائلهم النار 1 أثم أجمل على آخرهم فلا يزاد فيهم ولا ينقص منهم أبداً . فقال أصحابه: ففيم العمل يا رسول الله إن كان أمر قد فُرغ منه ؟! فقال : السدوا وقاربوا ؛ فإن صاحب الجنة يختم له بعمل أهل الجنة وإن عمل أي عمل ، وإن صاحب النار يختم له بعمل أهل النار وإن عمل أي عمل . ثم قال رسول الله عليه بيديه فنبذهما ثم قال : فرغ ربكم من العباد ، ﴿ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴾ الشورى: ٧] ».

وخرَّج الإمام أحمد (١) من حديث أبي الدرداء عن النبي ﷺ : • فرغ الله إلى كل عبد من خمس : من أجله ورزقه وأثره ومضجعه وشقى أو سعيد » .

وخرَّج الإمام أحمد (٢) والترمذي (٣) من حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ قال : « خلق الله كل نفس وكتب حياتها ورزقها ومصائبها » .

وخرج مسلم (٤) من حديث جابر (أن رجلا قال : يا رسول الله ، فيم العمل اليوم أفيما جفّت به الأقلام وجرت به المقادير أم فيما نستقبل ؟ قال : لا ، بل فيما جفّت به الأقلام وجرت به المقادير . قال : ففيم العمل ؟ قال : اهملوا فكل ميسر » .

وفي هذا المعنى أحاديث كثيرة جداً ، وكذلك الآثار الموقوفة . وقال بعضهم: سلم الأمر كله جف بالكائن القلم إن للناس خالقًا لا مرد لما حكم

* * *

^{.(197 /0)(1)}

⁽٣) برقم (٢١٤٣) .

⁽٤) برقم (٢٦٤٨) .

وقوله ﷺ بعد هذا: « فلو أنَّ الحَلق جميعًا (نَا مَرَادوا أن ينفعوك بشيء الحَلق جميعًا (نَا مَرَادوا أن ينفعوك بشيء لم يقدروا عليه ، وإن أرادوا أن يضروك بشيء لم يكتبه الله عليك لم يقدروا عليه »

يريد بذلك أن ما يصيب العبد مما يضره أو ينفعه في دنياه فكله مقدر عليه، ولا يمكن أن يصيبه ما لم يكتب له ولم يُقَدر عليه ولو اجتهد على ذلك الخلق كلهم جميعًا ، وقد دل القرآن أيضًا على مثل هذا في قوله تعالى : ﴿ قُل لُن يُصِيبَنَا إِلاَّ مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ﴾ [التوبة : ٥١] وقوله : ﴿ مَا أَصَابَ مِن مُصِيبَة فِي الأَرْضِ وَلاَ فِي أَنفُسِكُمْ إِلاَّ فِي كَتَابِ ﴾ [الحديد : ٢٢] وقوله : ﴿ قُل لُو كُنتُم فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الّذينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ ﴾ [آل عمران : ١٥٤] .

وخرّج الإمام أحمد (١) من حديث أبي الدرداء ، عن النبي ﷺ قال : اإن لكل شيء حقيقة وما بلغ عبد حقيقة الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن لصيبه » .

وخرّج أبو داود ^(۲) وابن ماجه^(۳) من حديث زيد بن ثابت عن النبي ﷺ معناه أيضًا .

واعلم أن مدار جميع هذه الوصية من النبي ﷺ لابن عباس على هذا الأصل، وما بعده وما قبله متفرع عليه وراجع إليه ، فإنه إذا علم العبد أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله له من خير أو شر أو نفع أو ضر ، وأن اجتهاد

^{(1) (1/ 133).}

⁽۲) برقم (۲۹۹3) .

⁽٣) برتم (٧٧) .

الخلق [ت/ ١٢١] كلهم جميعًا على خلاف المقدور غير مفيد شيئًا ألبتة ، علم حينئذ أن الله تعالى وحده هو الضار النافع والمعطي المانع ، فأوجب ذلك للعبد توحيد ربه _ عز وجل _ وإفراده بالاستعانة والسؤال والتضرع والابتهال ، وإفراده أيضًا بالعبادة والطاعة ؛ لأن المعبود إنما يقصد بعبادته جلب المنافع ودفع المضار ، ولهذا ذم الله سبحانه من يعبد ما لا ينفع ولا يضر ولا يغني عن عابده شيئًا ، وأيضًا فكثير ممن لا يحقق الإيمان (في قلبه) (*) يقدم طاعة مخلوق على طاعة الله رجاء نفعه أو دفعًا لضره ، فإذا تحقق العبد تفرد الله وحده بالنفع والضر وبالعطاء والمنع ، أوجب ذلك إفراده بالطاعة والعبادة ، ويقدم طاعته على طاعة الخلق كلهم جميعًا ، كما يوجب ذلك أيضًا إفراده سبحانه بالاستعانة به ، والطلب منه .

وقد اشتملت هذه الوصية العظيمة الجامعة على هذه الأمور المهمة كلها .

فإن حفظ العبد لله عز وجل عو حفظ حدوده ومراعاة حقوقه وهو حقيقة عبادته ، وهو أول ما صُدَّرت به هذه الوصية ، ورُتَّب على ذلك حفظ الله لعبده، وهو نهاية ما يطلبه العبد من ربه ويريده منه ، ثم عقَّب ذلك بذكر التعرف إلى الله في الرخاء ، وأنه مقتض لمعرفة الله لعبده في الشدة وهذا هو من تمام [ت/ ٢٦ب] حفظ الله لعبده وداخل فيه ، إلا أن حالة الشدة لما كان العباد مضطرين فيها إلى من يعرفهم ويفرج عنهم خُصَّت بالذكر لهذا المعنى ، وفي هذه الحالة يُخلص من يعرفهم ويفرج عنهم خُصَّت بالذكر لهذا المعنى ، وفي هذه الحالة يُخلص المشركون الدعاء إلى الله وحده ، ويُفردونه بالسؤال والطلب لعلمهم أنه لا يكشف الضر سواه سبحانه ، ثم يعودون عند كشف الضر عنهم إلى الشرك كما ذكر سبحانه ذلك عنهم في مواضع من كتابه وذمَّهم عليه ، فأمر عليه عجالفتهم في ذلك بالتعرف إلى الله في حال الرخاء بإخلاص الدين له وحده وبطاعته والتقرب إليه ، ليوجب ذلك معرفته لهم في الشدة وكشفها عنهم .

ثم عقّب ذلك بذكر إفراد الله بالسؤال ، وإفراده بالاستعانة وذلك يشمل حال الشدة وحال الرخاء . ثم ذكر بعد هذا كله الأصل الجامع الذي (تنبني) (**) (**) وقليه : « نسخة » .

^(**) تبني : ﴿ نسخة ﴾ ، وتبتني : ﴿ نسخة أخرى ﴾ .

عليه هذه المطالب ، وهو : تفرد الله ـ سبحانه وتعالى ـ بالضر والنفع والعطاء والمنع ، وأنه لا يصيب العبد من ذلك كله إلا ما سبق تقديره وقضاه له ، وأن الخلق كلهم عاجزون عن إيصال نفع أو ضر غير مقدَّر في الكتاب السابق .

وتحقيق هذا يقتضي انقطاع العبد عن التعلق بالخلق ، وعن سؤالهم واستعانتهم ورجائهم بجلب نفع أو دفع ضر ، وخوفهم من إيصال ضر أو منع نفع ، وذلك يستلزم إفراد الله سبحانه [ق/ ١٢٧] بالطاعة والعبادة أيضًا، وأن تُقدم طاعته على طاعة الخلق كلهم جميعًا ، وأن يتقى سخطه وإن كان فيه سخط الخلق جميعًا ، وقد جاء في حديث أبي سعيد مرفوعًا : (إن من ضعف اليقين أن ترضي الناس بسخط الله ، وأن تحمدهم على رزق الله ، وأن تذمهم على ما لم يؤتك الله ، إن رزق الله لا يجره حرص حريص ولا ترده كراهة كاره ، (1).

وروي عن ابن مسعود من قوله نحوه .

وما أحسن قول بعضهم :

فليتك تحلو والحياة مريرة وليتك ترضى والأنام غضاب وليت الذي بيني وبينك عامر وبيني وبين العالمين خراب إذا صح منك الود فالكل هين وكل الذي فوق التراب تراب

فمن تحقق أن كل مخلوق فوق التراب فهو تراب ، فكيف يقدم على طاعة شيء من التراب على طاعة رب الأرباب ؟ أم كيف يُرضي التراب بسخط الملك الوهاب إن هذا لشيء عجاب!

وقد دلّ القرآن على هذا الأصل وهو تفرد الله _ سبحانه _ بالعطاء والمنع في

⁽١) أخرجه أبو نعيم في ﴿ الحلية ﴾ (٥/ ١٠٦) وقال : غريب من حديث عمرو تفرد به على بن مروان عن أبيه .

قلت : ووالد علي بن مروان هو محمد بن مروان السدي قال الذهبي في الميزان (٤/ ٣٢): تركوه ، واتهمه بعضهم بالكذب ، وهو صاحب الكلبي . وفي الإسناد عطية العوفى وهو ضعيف .

مواضع كثيرة جدًا كقوله تعالى : ﴿ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةٍ فَلا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ [فاطر : ٢] .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِن يَمْسَسُكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلا كَاشِفَ لَهُ إِلاًّ هُوَ وَإِن يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلا رَادً لِفَضْلِهِ ﴾ [يونس : ١٠٧] .

وقوله تعالى : ﴿ قُلْ أَفَرَأَيْتُم مَّا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرِّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهُ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ [الزمر : ٣٨] .

وقوله تعالى حاكيًا عن نبيه نوح _ عليه السلام _ أنه قال لقومه : ﴿ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُم مُّقَامِي وَتَذْكِيرِي بِآيَاتِ اللَّه فَعَلَى اللَّه تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمُّ لُمُّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلا تُنظِرُونِ ﴾ [يونس : ٧١] .

وقوله تعالى حاكيًا عن نبيه هود _ عليه السلام _ ﴿ قَالَ إِنِي أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِي بَرِيءٌ مّمًا تُشْرِكُونَ ۞ مِن دُونِهِ فَكيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لا تُنظرُونِ ۞ إِنِّي تَوَكُلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُم مًّا مِن دَابَّةٍ إِلاَّ هُو آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صَرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [هود: ٥٤ _ ٥٦] .

وقال بعضهم :

ما قدر الله لي لابد يدركني من ذا الذي يدفع المقدور بالحذر الله أولى بنا منا بأنف سنا إن نحن إلا مماليك المقتدر وشكا رجل إلى فضيل الفاقة ، فقال له فضيل : أمدبرًا غير الله تريد؟! وقال بعضهم :

دبر فليس بمغن عنك تدبير وليس يعدوك بالتدبير تقدير ان الأمور لها رب يدبرها فما قضى الرب ساقته المقادير

وقوله ﷺ: « واعلم أنَّ في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً »

وفي رواية عمر مولى غفرة عن ابن عباس زيادة قبل هذا الكلام وهي: ﴿ فَإِنَّ اسْتَطْعَتَ أَنْ تَعْمَلُ للهُ بِالرَضَا [دَ/ ١٢٨] في اليقين فافعل، وإن لم تستطع فإن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً ﴾ (١)

ومراده باليقين هاهنا تحقيق الإيمان بما سبق ذكره من التقدير السابق كما ورد ذلك صريحًا في رواية ابنه على بن عبد الله بن عباس عن أبيه ، لكن بإسناد ضعيف ، وفي روايته زيادة وهي : قلت : يا رسول الله كيف أصنع باليقين؟ قال: «أن تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك ، وأن ما أخطأك لم يكن ليصيبك».

فإذا أنت أحكمت باب اليقين فحصول اليقين للقلب بالقضاء السابق والتقدير الماضي يوجب رضا النفس بالقضاء والقدر وطمأنينتها به ، وقد دل القرآن على هذا المعنى بعينه في قوله تعالى : ﴿ لِكَيْلا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾ [الحديد : ٢٣] .

قال الضحاك في هذه الآية: عزّاهم ﴿ لِكَيْلا تَأْسُواْ عَلَىٰ مَا فَانَكُمْ ﴾ لا تأسوا على شيء من أمر الدنيا فإنا لم نقدره لكم ﴿ وَلا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُم ﴾ لا تفرحوا بشيء من أمر الدنيا أعطيناكموه، فإنه لم يكن يزوى عنكم. خرجَّه ابن أبي الدنيا.

وقال سعيد بن جبير في هذه الآية : لكيلا تأسوا على ما فاتكم من العافية والخصب إذا علمتم أنه كان مكتوبًا عليكم قبل أن يخلقكم . خرَّجه ابن أبي حاتم.

ومن هذا المعنى قول بعض [ق / ٢٨ ب] السلف : الإيمان بالقدر يُذْهِبُ الهم

⁽۱) أخرجه أبو نعيم في « الحلية » (۱/ ۳۱٤) .

والحزن ، وقد أشار النبي عليه إلى ذلك بقوله في الحديث الصحيح عنه : «احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز ، فإن أصابك شيء فلا تقل : لو أني فعلت [كان] (*) كذا [وكذا] (*) ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل، فإن لو تفتح عمل الشيطان » (۱). فأشار في هذا الحديث إلى أن تذكير النفس بالقدر السابق عند المصائب يذهب وساوس الشيطان الموجبة للهم والحزن والندم على تعاطي الأسباب الدافعة لوقوعها .

وقال أنس: خدمت النبي على عشر سنين ، فما قال لي لشيء فعلته لم فعلت كذا وكذا ؟ ولا شيء لم أفعله : ألا فعلت كذا (٢) . وقال: وكان إذا لامني بعض أهله ، قال : « دعوه فلو قُدِّرَ شيء كان » خرَّجه الإمام أحمد (٣) بهذه الزيادة .

وخرَّج ابن أبي الدنيا بإسناد فيه نظر عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ قالت :
كان أكثر كلام النبي ﷺ في بيته إذا خلا : « ما قضى من أمر يكن » وخرَّج أيضًا
حديثًا مرسلا أن النبي ﷺ قال لابن مسعود : « لا تكثر همك ما يُقدَّر يكن ، وما
ترزق يأتيك » وفي حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ : « لا حول ولا قوة إلا بالله،
دواء من تسعة وتسعين داء ، أيسرها : [ق/ ١٢٩] الهم » خرَّجه الطبراني (١٤)
والحاكم (٥).

^(*) ما بين المعقوفتين من صحيح مسلم .

⁽١) أخرجه مسلم (٢٦٦٤) .

⁽٢) اخرجه البخاري (٦٠٣٨) ، ومسلم (٢٣٠٩) .

^{. (171 / 7) (7)}

⁽٤) في د الأوسط » (٥٠٢٨) وقال : لم يرو هذا الحديث عن محمد بن عجلان إلا بشر ابن رافع ، تفرد به عبد الرزاق .

وقال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٩٨) : رواه الطبراني في الأوسط ، وفيه بشر بن رافع الحارثي وهو ضعيف وقد وثق ويقية رجاله رجال الصحيح ، إلا أن النسخة من الطبراني الأوسط سقط منها عجلان والد محمد الذي بينه وبين أبي هريرة والله أعلم .

⁽٥) (١/ ٥٤٢) وقال : هذا حديث صحيح ولم يخرجاه ، ويشر بن رافع الحارثي ليس بالمتروك وإن لم يخرجاه ، وكذلك الهيثم البكاء لم يخرجاه وله حديث يتفرد به وهذا موضعه فإنه من عباد المسلمين . وتعقبه الذهبي في 3 التلخيص ، وقال : بشر واه .

فإن تحقيق هذه الكلمة يقتضي تفويض الأمور إلى الله ، وأنه لا يكون إلا ما شاء والإيمان بذلك يذهب الهم والغم ، وقد وصى النبي ﷺ رجلا فقال : ﴿ لا تَتَّهُمُ اللَّهُ فِي شَيء قضاه لك ﴾ (١) .

فإذا نظر المؤمن بالقضاء والقدر في (حكم) (*) الله ورحمته ، وأنه غير متهم في قضائه دعاه ذلك إلى الرضا بالقضاء ، وقال الله عز وجل : ﴿مَا أَصَابَ مِن مُصِيبَة إِلاَّ بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَن يُؤْمِنْ بِاللَّه يَهْدِ قَلْبَهُ ﴾ [التغابن : ١١] قال علقمة في هذه الآية : هي المصيبة تصيب الرجل فيعلم أنها من عند الله فيسلم لها ويرضى . وفي الحديث الصحيح (٢) عن النبي عَنَيْ قال : ﴿ لا يقضي الله للمؤمن من قضاء إلا كان خيراً له ، إن أصابته سراء شكر كان خيراً له ، وإن أصابته ضراء فصبر كان خيراً له ، وليس ذلك إلا للمؤمن » .

وقد دل القرآن على مثل هذا المعنى في قوله تعالى : ﴿ قُلُ لُن يُصِيبَنَا إِلاَّ مَا لَكُ بَنَا إِلاَّ إِحْدَى كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (۞ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلاَّ إِحْدَى الْحُسنَيَيْنِ ﴾ الآية [التوبة : ٥١ ، ٥٢] فأخبر أنه لن يصيبهم إلا ما كتب لهم ، فلل على أنه لهم بكل حال سواء كان مما يلائم أولا يلائم ، وأخبر أنه تعالى مولاهم ، ومن تولاه الله لم يخذله [ق/ ٢٩ب] بل هو يتولى مصالحه ، قال تعالى : ﴿ وَإِن تُولُواْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللهَ مَوْلاكُمْ نِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴾ [الانفال : ٤٠] ثم عقب ذلك بقوله : ﴿ قُلْ هَلْ تَرَبِّصُونَ بِنَا إِلاَّ إِحْدَى الْحُسنَيَيْنِ ﴾ [التوبة : ٢٥] يعني عقب ذلك بقوله : ﴿ قُلْ هَلْ تَرَبِّصُونَ بِنَا إِلاَّ إِحْدَى الْحُسنَيَيْنِ ﴾ [التوبة : ٢٥] يعني إما النصر والظفر، وإما الشهادة ، وأيّهما كان فهو حسن .

وخرَّج الترمذي (٢) من حديث أنس عن النبي ﷺ : ﴿ إِنَ اللهِ إِذَا أَحب قومًا ابتلاهم ، فمن رضي فله الرضا ، ومن سخط فله السخط » .

⁽١) أخرجه أحمد (٥/ ٣١٩).

وذكره الهيثمي في المجمع (١/ ٥٩) وقال : رواه أحمد ، وفي إسناده ابن لهيعة . (*) حكمة : (نسخة » .

⁽۲) أخرجه مسلم (۲۹۹۹) .

⁽٣) برقم (٢٣٩٦) وقال : هذا حليث حسن غريب من هذا الوجه .

قال أبو الدرداء : إن الله إذا قضى قضاء أحب أن يُرضى به . وقالت أم الدرداء : إن الراضين بقضاء الله الذين ما قضى لهم رضوا به ، لهم في الجنة منازل ، يغبطهم بها الشهداء يوم القيامة .

وقال ابن مسعود ^(۱): إن الله بقسطه وعلمه جعل الروح والفرح في اليقين والرضا ، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط . وقد روي هذا مرفوعًا من وجه ضعيف ^(۲) .

وكان عمر بن عبد العزيز يقول: لقد تركتني هؤلاء الدعوات وما لي في شيء من الأمور إرب إلا في مواقع قدر الله عز وجل، وكان يدعو بها كثيرًا: اللهم ارضني بقضائك وبارك لي في قدرك، حتى لا أحب تعجيل شيء أخرته، ولا تأخير شيء قدّمته.

وقال ابن عون: ارض بقضاء الله على ما كان من عسر ويسر ؛ فإن ذلك أقل لهمك ، وأبلغ فيما تطلب من أمر آخرتك ، واعلم أن العبد لن يصيب حقيقة الرضاحتى يكون رضاه [ق/ ١٣٠] عند الفقر والبلاء كرضاه عند الغنى والرخاء ، كيف تستقضي الله في أمرك ؟ ثم تسخط إن رأيت قضاءه مخالفًا لهواك! ولعل ما هويت من ذلك لو وفق لك لكان فيه هلاكك ، وترضى قضاءه إذا وافق هواك وذلك لقلة علمك بالغيب! وكيف تستقضيه إن كنت كذلك ؟ ما أنصفت من فضك ولا أصبت باب الرضا!

وهذا كلام حسن ، ومعناه أن العبد إذا استخار الله ـ عز وجل ـ فينبغي له أن يرضى لما اختاره له من موافق لهواه أو مخالف له ، لأنه لا يدري في أيهما الخيرة له والله تعالى غير متهم في قضائه لمن استخاره .

ومن ها هنا كان طائفة من السلف كابن مسعود وغيره يأمرون من يخاف أن

⁽١) أخرجه البيهقي في الشعب » (٢٠٥ ـ سلفية) وإسناده منقطع.

⁽٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١٠٥١٤/١٠) ، والبيهقي في ﴿ الشعب ؛ (٢٠٤ ـ سلفية)، وأبو نعيم في الحلية (٤/ ١٢١ ، ٧/ ١٣٠) . قال أبو نعيم : غريب من حديث الثوري ومن حديث الأعمش ، تفرد به خالد بن يزيد العمري .

وقال الهيثمي في المجمع (٤/ ٧١) : وفيه خالد بن يزيد العمري واتهم بالوضع .

لايصبر على ما يخالف هواه مما يختار له أن يقول في استخارته : في عافية فإنه قد يختار له البلاء ولا يصبر عليه ، وقد روي مرفوعًا من وجه ضعيف (١) ! .

وعن بكر المزني أن رجلاً كان يكثر الاستخارة فابتلي فجزع ولم يصبر فأوحى الله إلى نبي من أنبيائهم أن قل لعبدي فلان : إذا لم يكن من أهل العزائم فهلا استخرتني في عافية !

وفي حديث سعد المرفوع: (إن من سعادة المرء استخارته ربه عز وجل و ورضاه بما قضى ، وإن من شقاوته تركه الاستخارة وسخطه بما قضى ، خرَّجه الله الترمذي (٢) وغيره (٣) .

وللرضا بالقضاء أسباب منها:

يقين العبد بالله وثقته بأنه لا يقضي للمؤمن قضاء إلا وهو خير له ، فيصير كالمريض المستسلم للطبيب الحاذق الناصح فإنه يرضى بما يفعله به من مؤلم وغيره لثقته به ويقينه أنه لا يريد له إلا الأصلح ، وهذا الذي أشار إليه ابن عون في كلامه المتقدم ذكره .

ومنها :

النظر إلى ما وعد الله من ثواب الرضا ، وقد يستغرق العبد في ذلك حتى ينسى ألم المقضي به كما روي عن بعض الصالحات من السلف أنها عثرت فانكسر ظفرها ، فضحكت وقالت : أنساني لذة ثوابه مرارة ألمه .

ومنها:

وهو أعلى من ذلك كله الاستغراق في محبة المبتلي ودوام ملاحظة جلاله وجماله وعظمته وكماله الذي لا نهاية له ، فإن قوة ملاحظة ذلك يوجب

⁽١) أخرجه الطبراني في الكبير (١٠/ ١٠٠١٢ ، ١٠٠٥٢) .

 ⁽۲) برقم (۲۱۵۱) . وقال : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث محمد بن أبي
 حميد . ويقال له أيضًا حماد بن أبي حميد ، وهو أبو إبراهيم المدني ، وليس هو
 بالقوي عند أهل الحديث .

⁽٣) وأخرجه أحمد (١/ ١٦٨) وغيره .

الاستغراق فيه حتى لا يشعر بالآلم كما غاب النسوة اللاتي شاهدن يوسف عن ألم تقطيع أيديهن بمشاهدته .

قال الجنيد سألت سريًا : هل يجد المحب ألم البلاء ؟ فقال : لا . وهذا إشارة منه إلى هذا المقام ، ومنه قول جماعة من أهل البلاء : دعه يفعل بنا ما يشاء فلو قطعنا إربًا إربًا ما ازددنا له إلا حبًا .

وفي هذا المعنى يقول بعضهم :

[ق/١٣١] لو قطعني الغرام إربًا إربياً ما ازددت على الملام إلا حباً لا رلت بكم أسير وجد صبا حتى أقضي على هواكم نحبا وكان إبراهيم بن أدهم قد خرج من ملكه وماله وولده وحشمه ، فرأى ولده في الطواف فلم يكلمه ، وقال :

هجرتُ الخلق طرًا في (رضاكا)(*) وأيتمتُ العيال لكي أراكا فلو قطّعتني في الحب إرباً لما حنَّ الفؤاد إلى سواكا

كان جماعة من المحبين كالفضيل وفتح الموصلي إذا باتوا ليلة بغير عشاء ولا سراج اشتد فرحهم ، ويكوا من الفرح ، وقالوا : مثلنا يترك بغير عشاء ولا سراج بأي يد كانت منًا ، وبأي وسيلة توسلنا بها ، وكان فتح يجمع ولده في ليالي الشتاء ، ويغطيهم بكسائه ، ويقول : أجعتني وأجعت عيالي ، وأغربتني وأغربت عيالي ، وإنما تفعل ذلك بأوليائك وأحبابك فهل أنا منهم حتى أفرح ؟ .

ودخلوا على بعض السلف وهو مريض فقالوا له : ما تحب ؟ فقال: أحبُّه إليه .

وفي هذا المعنى يقول بعضهم :

عذابه فيك عــذب ويعده فيك قــرب وأنت عندي كروحي بل أنت منها أحـب حسبي من الحب أني لما تحب أحـــب

^(*) هواكا : ﴿ نَسْخَهُ ﴾ .

وأنشد أبو تراب :

لا [ق/٢١ب] تخدعن فللمحب دلائــل ولديه من تحف الحبيب وسائــل منها تنعــمه بجــــر بلائــــه وسروره في كل ما هــو فاعــل فالمنع منه عطــية مقــــبولــة والفقــر إكــرام وبر عاجـــل

دخلوا على رجل قد قتل ولده في الجهاد يعزونه فبكى وقال : ما أبكي على قتله ، إنما أبكي كيف كان رضاه عن الله حين أخذته السيوف؟ :

إن كان سكان الغضا رضوا بقتلي فرضى والله لا كنت لحسا يهوى الحبيب مبغضا صرت لهم عبداً وما للعبد أن يعترضا هم قلبوا قلبي من الشوق على جمر الغضا يا ليت أيام الحسمى يعود منها ما مضى من لحريض لا يسرى إلا الطبيب المرضا

والمقصود أن النبي على أمر ابن عباس بالعمل لله بالرضا إن استطاعه، ثم قال له : « فإن لم تستطع فإن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً » .

وهذا يدل على أن الرضا بالأقدار المؤلمة ليس بحتم واجب ؛ وإنما هو فضل مندرب إليه ، فمن لم يستطع الرضا فليلزم الصبر ، فإن الصبر واجب لابد منه ، وفيه خير كثير ، فإن الله تعالى أمر بالصبر ووعد عليه جزيل [ق/ ١٣٢] الأجر ، قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حسابِ ﴾ [الزمر : ١٠] وقال : ﴿ وَبَشّرِ الصَّابِرِينَ (١٠٠ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُم مُصيبَةً قَالُوا إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ (١٠٠ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِن رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولُئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴾ [البقرة : ١٥٥ _ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِن رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولُئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴾ [البقرة : ١٥٥ _ ١٥٥] والصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُم ﴾ [الحج : ٣٤ _ ٣٥] .

قال الحسن : الرضا عزيز ولكن الصبر مُعُوَّلُ المؤمن .

قال سليمان الخواص: الصبر دون الرضا، فالرضا: أن يكون الرجل قبل نزول المصيبة راض بأي ذلك كان، والصبر: أن يكون بعد نزول المصيبة يصبر.

وحقيقة الفرق بين الصبر والرضا: أن الصبر كف النفس وحبسها عن التسخط مع وجود الألم ، والرضا يوجب انشراح الصدر وسعته ، وإن وجد الإحساس بأصل الألم لكن الرضا يخفف الإحساس بالألم لما يباشر القلب من روح اليقين والمعرفة ، وقد يزيل الإحساس به بالكلية على ما سبق تقريره .

ولهذا قال طائفة كثيرة من السلف منهم عمر بن عبد العزيز ، والفضيل ، وأبو سليمان ، وابن المبارك ، وغيرهم : إن الراضي لا يتمنى غير حاله التي هو عليها بخلاف الصابر .

وقد روي عن طائفة [ق/ ٣٣ب] من الصحابة هذا المعنى أيضًا ، وأنهم كانوا لا يتمنون غير ما هم عليه من الحال ، منهم عمر وابن مسعود .

قال عبد العزيز بن أبي رواد: كان عابد يتعبد في بني إسرائيل ، فرأى في منامه أن فلانة روجتك في الجنة ، فاستضافها ثلاث ليال لينظر عملها ، فكانت تنام وهو يقوم ، وتفطر وهو يصوم ، فلما فارقها سألها عن أوثق عملها عندها ، قالت: هو ما رأيت ، إلاخصلة واحدة ، إن كنت في شدة لم أتمن أني في رخاء، وإن كنت في مرض لم أتمن أني في صحة وإن كنت جائعة لم أتمن أني شبعانة ، وإن كنت في شمس لم أتمن أني في ظل .

فقال العابد : هذه والله خصلة يعجز عنها العباد .

⁽١) أخرجه البخاري (١٣٠٢) ، ومسلم (٦٢٦).

⁽٢) أخرجه النسائي (١٣٠٥) ، والحاكم في المستدرك (١/ ٢٤٥ ـ ٥٢٥) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

لأن العبد قد يعزم على الرضا بالقضاء قبل وقوعه ، فإذا وقع انفسخت تلك العزيمة .

فمن رضي بعد وقوع القضاء ، فهو الراضي حقيقة .

وفي الجملة : فالصبر واجب لابد منه ، وما بعده إلا السخط ، ومن سخط اقدار الله فله السخط مع ما يتعجل له من الألم وشماتة الأعداء به [ت/١٣٣] أعظم من جزعه ، كما قال بعضهم :

د من يتصبر يصبره الله ، وما أعطي أحد عطاءً خيراً ولا أوسع من الصبر (١).
 وقال عمر : وَجدنا خير عيشنا بالصبر (٢) .

وقال علي : إن الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ، ولا إيمان لمن لا صبر له (٣) .

وقال الحسن : الصبر كنز من كنور الجنة ، لا يعطيه الله إلا لمن كرم عليه .

وقال ميمون بن مهران : ما نال أحد شيئًا من جسيم الخير ، نبي فمن دونه إلا بالصبر .

وقال إبراهيم التيمي : ما من عبد (وهبه الله) (** صبرًا على الأذى ،

^(﴿) فاصبروا ﴿ نسخة ٤ .

⁽١) أخرجه البخاري (١٤٦٩) ، ومسلم (١٠٥٣) .

⁽٢) علقه البخاري (١١/ ٣٠٩) وقال الحافظ في (الفتح » : وقد وصله أحمد في (كتاب الزهد » بسند صحيح عن مجاهد قال : قال عمر ـ إلى قوله ـ وأخرجه الحاكم من رواية مجاهد عن سعيد بن المسيب عن عمر . . . إلخ .

واخرجه ابن المبارك في الزهد (٦٣٠) ووكيع في الزهد (١٩٨) .

 ⁽٣) أخرجه أبو نعيم في (الحلية ٤ (١/ ٧٥ _ ٧٦) .

^(**) وهب الله له : ﴿ نَسَخَةٍ ﴾ .

وصبراً على البلاء وصبراً على المصائب ، إلا وقد أوتي أفضل ما أوتيه أحد بعد الإيمان بالله ـ عز وجل .

وهذا منتزع من قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَالصَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَقُونَ ﴾ [البقرة : ١٧٧] .

والمراد بالباساء: الفقر ونحوه ، وبالضراء: المرض ونحوه ، وحين الباس: حال الجهاد .

وقال عمر بن عبد العزيز: [ق/ ٣٣ب] ما أنعم الله على عبد نعمة فانتزعها منه ، فعاضه مكان ما انتزع منه ، ثم تلا: فعاضه مكان ما انتزع منه الصبر إلا كان ما عوضه خيرًا مما انتزع منه ، ثم تلا: ﴿إِنُّمَا يُوفِّي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [الزمر: ١٠].

وكان بعض الصالحين في جيبه ورقة يفتحها كل ساعة فينظر فيها ، وفيها مكتوب : ﴿ وَاصْبِرْ لِحُكُمْ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ [الطور : ٤٨] .

والصبر الجميل هو أن يكتم العبد المصيبة ولا يخبر بها .

قال طائفة من السلف في قوله تعالى : ﴿ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ﴾ [يوسف : ٨٣] قالوا : لا شكوى معه.

كان الأحنف بن قيس قد ذهبت عينه من أربعين سنة ولم يذكرها لأحد .

وذهبت عين عبد العزيز بن أبي رواد من عشرين سنة ، فتأمله ابنه يومًا فقال له : يا أبت ، قد ذهبت عينك ! فقال : نعم يا بني ، الرضا عن الله أذهب عين أبيك من عشرين سنة .

وكان الإمام أحمد لا يشتكي ما به من المرض إلى أحد ، وذُكرَ له أن مجاهدًا كان يكره الأنين في المرض ، فتركه فلم يئن حتى مات ، وكان يقول لنفسه : يا نفسي ، اصبري ولا تندمي .

ودخل بعض العارفين على مريض يقول: آه ، فقال له ذلك العارف : ممن؟!

وفي هذا المعنى يقول بعضهم :

تفيض النفوس بأوصابها وتكتم عوادها ما بها وما أنصفت مهجة تشتكي هواها إلى غير أحبابها

ويقبح من سواك الفعل عندي وتفعله فيحسن منك ذاكا كان الرسول علي وأصحابه يشدون على بطونهم الحجارة من الجوع (١).

كان أويس يلتقط الكسر من المزابل ، والكلابُ تزاحمه ، فنبح عليه كلب يومًا فقال : يا كلب ، لا تؤذ من لا يؤذيك ، كل مما يليك وآكل ما يليني ، فإن دخلت النار فأنت خير مني.

وكان إبراهيم بن أدهم يلتقط السنبل مع المساكين ، فرأى منهم كراهة لمزاحمته، فقال : أنا تركت ملك بلخ أفازاحم المساكين على لقط السنبل؟ فكان بعد ذلك لا يلتقط إلا مع الدواب التي ترعى فيه .

وكان الإمام أحمد يلتقط السنبل مع المساكين أيضًا .

وآجر سفيان الثوري نفسه من جمالين في طريق مكة ، فطبخ لهم طعامًا

وكان فتح الموصلي يوقد النار للناس بالأجرة :

من أجلك قد تركت خدي أرضا للشامت والحسود حتى ترضى مولاي إلى متى بهــــذا أحــظى عمري يفنى وحاجتي ما تقضى

⁽١) أخرجه البخاري (٦٤٥٢) .

كم أحمل في هواك ذلا وعنا كم أصبر فيك تحت سقم وضنا لا تطردني فليس عنك غنن خند روحي إن أردت الثمنا من أجل هواكم هويت العشقا قلبي كلف ودمعتي ما ترقا في حبكم يهون ما قد ألسقى ما يسعد بالنعيم من لا يشقى

كانت مصائب الدنيا عندهم نعمًا ، حتى قال بعضهم : ليس بفقيه من لم يعد البلاء نعمة والرخاء مصيبة .

ومن الإسرائيليات : إذا رأيت الغنى مقبلا فقل : ذنب عجلت عقوبته، وإذا رأيت الفقر مقبلا فقل : مرحبًا بشعار الصالحين .

وقال بعض السلف : إني لأصاب بالمصيبة فأحمد الله عليها أربع مرات : أحمد الله إذ لم تكن أعظم مما هي ، وأحمد الله إذ رزقني الصبر عليها ، وأحمده إذ وفقني للاسترجاع ، وأحمده إذ لم يجعلها في ديني .

انتظار الفرج بالصبر عبادة ، فإن البلاء لا يدوم :

اصبر لكل مصيبة وتجلد واعلم بأن الضر غير مؤبد واصبر كما صبر الكرام فإنها نُوبٌ تنوب اليوم تكشف في غد

إذا غُمِسَ أعظم الناس بلاء في الدنيا في نعيم الجنة غمسة ، قيل له : هل رأيت بؤساً قط ؟ هل مر بك بؤس قط ؟ قال : لا يا رب (١).

ان/ ١٣٥ يا نفس ما هي إلا صبر أيام كأن مدتها أضغاث أحسلام يا نفس جوزي عن الدنيا مبادرة وخل عنها فإن العيش قسدام قال غيره:

وما هي إلا ساعة ثم تنقضي ويذهب هذا كله ويزول

⁽١) يشير المصنف لما أخرجه مسلم (٢٨٠٧) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

وقوله ﷺ: « واعلم أنَّ النصر مع الصبر »

هذا موافق لقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِثَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلُحُون ... ﴾ الآية [الأنفال : ٤٥] .

وقوله تعالى : ﴿ الآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنكُمْ وَعَلَمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِن يَكُن مِّنكُم مَّاثَةً صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِاثَتَيْنِ وَإِن يَكُن مِّنكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ... ﴾ الآية [الأنفال: ٦٦] .

وقوله تعالى في قصة طالوت : ﴿ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُم بِنَهَرِ فَمَن شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِي وَمَن لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِي إِلاَّ مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلاَّ قَلِيلاً مِنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُو وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُونَ أَنَّهُم مُلاقُوا اللَّهِ كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ [البقرة: ٢٤٩].

وقوله تعالى : ﴿ بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا يُمَدُّدُكُمْ رَبُكُم بِخَمْسَةَ آلاف مِّنَ الْمَلائِكَةَ مُسُوِّمِينَ ﴾ [آل عمران : ١٢٥] إلى غير ذلك من الايات والأحاديث في الأمر بالصبر عند لقاء العدو كثيرة جداً .

وقال عمر لأشياخ من بني عبس : بم قاتلتم الناس ؟ قالوا : بالصبر ، لم نلق قومًا إلا صبرنا لهم كما صبروا لنا .

قال بعض السلف : كلنا نكره الموت [ق/ ٣٠٠] وألم الجراح ، ولكن نتفاضل بالصبر .

وسئل البطال عن الشجاعة فقال : صبر ساعة .

« المجاهد من جاهد في الله » (١) .

وقال عبد الله بن عمرو لرجل سأله عن الجهاد : ابدأ بنفسك فجاهدها، وابدأ بنفسك فاغزها .

ويروى بإسناد ضعيف من حديث « جابر أن رسول الله ﷺ قال لقوم رجعوا من الغزو : قدمتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر؟! قال : مجاهدة العبد لهواه ، (٢) .

وقال أبو بكر الصديق ـ رضي الله عنه ـ في وصيته لعمر رضي الله عنه حين استخلفه : إن أول ما أحذرك نفسك التي بين جنبيك .

ويروى من حديث سعد بن سنان عن أنس ـ رضي الله عنه ـ عن النبي ﷺ ومن حديث أبي مالك الأشجعي عن النبي ﷺ مرسلا قال : « ليس عدوك الذي إذا قتلك أدخلك الجنة ، وإذا قتلته كان لك نوراً ، أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك » (٣) .

واخذ هذا المعنى العباس بن الأحنف الشاعر فقال :

[ق/١٣٦] قلبي إلى ما ضرني داعـــي يكثر أحــزاني وأوجاعـــي لقل ما أبــقى على مـــا أرى يوشــك أن ينعـاني الناعي كيف احتراسي من عــدوي إذا كان عـدوي بين أضــلاعي

فهذا الجهاد أيضًا يحتاج إلى صبر ، فمن صبر على مجاهدة نفسه وهواه وشيطانه غلب وحصل له النصر ، ومن جزع ولم يصبر على مجاهدة ذلك غلب

⁽۱) أخرجه أحمد (٦/ ٢٠) ، والترمذي (١٦٢١) وقال : ﴿ وَفِي الْبَابِ عَنْ عَقْبَةً بَنْ عَامِر وَجَابِر، وَحَدَيْثُ فَضَالَةً حَدَيْثُ حَسَنَ صَحِيحٍ . والحاكم في ﴿المُسْتَدَرُكُ (١١/١).

 ⁽٢) أخرجه البيهقي في « الزهد الكبير » (٣٧٣) وقال : هذا إسناد فيه ضعف .
 (٣) أخرجه الطبراني في « الكبير » (٣ / ٣٤٤٥) من حديث أبي مالك الأشعري وفيه : « ولكن أعدى عدوك ولدك الذي خرج من صلبك ، ثم أعدى عدو لك مالك الذي ملكت بيمينك » . وإسناده منقطع في موضعين ، فإن محمد بن إسماعيل بن عياش لم يسمع من أبيه ، وشريح لم يسمع من أبي مالك الأشعري كما قال أبو حاتم الرازي .

وقهر وأسر ، وصار ذليلا أسيراً في يدي شيطانه وهواه ، كما قيل . قال غيره :

رب مستور سبته صبوة فتعرى صبره فانهتكا صاحب الشهوة عبد فإذا غلب الشهوة صار الملكا

قال ابن المبارك رحمه الله : من صبر فما أقل ما يصبر ، ومن جزع فما أقل ما يجزع .

وفي الصحيحين عن النبي ﷺ :

د ليس الشديد بالصُّرعة ، إنما الشديد الذي علك نفسه عند الغضب، (١).

ووصف بعضهم الأحنف بن قيس فقال : كان أشد الناس سلطانًا على نفسه عند الغضب .

قيل لبعضهم : إن فلانًا يمشي على الماء ! فقال : من مكّنه الله من مخالفة هواه فهو أقوى ممن يمشي على الماء .

واعلم أن نفسك بمنزلة دابتك ، إن عرفت منك الجدّ جدت ، وإن عرفت منك الكسل طمعت فيك، وطلبت منك حظوظها وشهواتها .

[ن/ ٣٦ ب] كان أبو سليمان الداراني يقول : كنت بالعراق ، أمر على تلك القصور والمراكب والملابس والمطاعم التي للملوك ، فلا تلتفت نفسي إلى شيء من ذلك ، وأمر على التمر ، فتكاد نفسي تقع عليه ، فذكر ذلك لبعض العارفين فقال : تلك الشهوات آيس نفسه منها فأيست والتمرة أطعمها فيه فطعمت ، كما قيل :

صبرت على اللذات حتى تولت والزمت نفسي هجرها فاستمرت وما النفس إلا حيث يجعلها الفتى فإن طعمت تاقت وإلا تسلت وكانت على الأيام نفسي عسزيزة فلما رأت عزمي على الذل ذلت

فقوله ﷺ: « إن النصر مع الصبر »

يشمل الصبر على جهاد العبد لعدوه الظاهر ، وجهاده لعدوه الباطن وهو نفسه وهواه ، وكان السلف يفضلون هذا الصبر على الصبر على البلاء.

قال ميمون بن مهران : الصبر صبران : الصبر على المصيبة حسن ، وأفضل من ذلك الصبر عن المعاصي .

وقال سعيد بن جبير: الصبر على نحوين: أحدهما الصبر عما حرم الله، والصبر لما افترض الله من عبادته، فذلك أفضل الصبر، والصبر الآخر في المصائب.

وقد ورد في هذا حديث مرفوع من حديث علي (١) . لكنه لا يثبت .

* * *

⁽١) أخرجه ابن أبي الدنيا في « الصبر » (٢٤) من طريق عمر بن يونس عمن حدثه عن علي بن أبي طالب قال رسول الله ﷺ : « الصبر ثلاث : فصبر على المصية ، وصبر على العصية . . » الحديث .

وفي إسناده راوٍ مبهم .

قوله عِلَيْ : « أَنَّ ادَار ١٣٧ الفرج مع الكرب »

هذا يشهد له قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنشُرُ رَحْمَتَهُ...﴾ الآية [الشورى : ٢٨] .

وقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا... ﴾ إلى قوله : ﴿ يَسْتُبْشُرُونَ... ﴾ الآية [الروم : ٤٨] .

وقول النبي ﷺ في حديث أبي رزين العقيلي :

(ضَحَكَ ربنا من قنوط عباده وقُربِ غيره) خرَّجه الإمام أحمد (١) ، وخرَّج ابنه عبد الله (٢) من حديث أبي رزين أيضًا في حديث طويل عن النبي على قال : (علم الله يوم الغيث إنه ليشرف عليكم أزلين قنطين ، فيظل يضحك ، قد علم أن غيركم إلى قرب) .

والمعنى أنه سبحانه يعجب من قنوط عباده عند احتباس المطر عنهم ، وخوفهم وإشفاقهم ويأسهم من الرحمة ، وقد قدر الله تغيير هذه الحال عنهم عن قرب بإنزال المطر ولكنهم لا يشعرون .

وهذا كما اشتكى ذلك الرجل إلى النبي على وهو قائم يخطب يوم الجمعة احتباس المطر وجهد الناس فرفع النبي على يله فاستسقى لهم حتى نشأ السحاب ومطروا إلى الجمعة الأخرى حتى قاموا إليه على الله الجمعة الأخرى حتى قاموا إليه على السماء (٣).

وقد قص الله في كتابه قصصًا كثيرة تتضمن وقوع الفرج بعد الكرب والشدة،

^{. (14 - 11 /8) (1)}

⁽٢) في السنة (٤٥٢ ، ٤٥٣) .

⁽٣) أخرجه البخاري (١٠١٣) ، ومسلم (٨٩٧) .

كما قص نجاة نوح ومن معه في الفلك من الكرب العظيم ، مع إغراق سائر أهل الأرض .

وكما قص نجاة إبراهيم _ عليه السلام _ من النار التي ألقاه المشركون فيها ، وأنه جعلها عليه بردًا وسلامًا ، وكما قص قصة إبراهيم عليه السلام مع ولده الذي أمر بذبحه ثم فداه بذبح عظيم .

وكما قص قصة موسى ـ عليه السلام ـ مع أمه لما ألقته في اليم حتى التقطه آل فرعون ، وقصته مع فرعون لما نجّى الله موسى في البحر وأغرق عدوه .

وكما قص أيوب ويونس ويعقوب ويوسف _ عليهم السلام _ وقصة قوم يونس لما آمنوا .

وكما قص الله قصص محمد ﷺ ونصره على أعدائه ونجاته منهم في عدة مواطن مثل قصته في الغار وقصته يوم بدر ويوم أُحد ويوم حنين .

وكما قص سبحانه قصة عائشة رضي الله عنها في حديث الإفك وبرأها مما رميت به (١).

وقصة الثلاثة : ﴿ وَعَلَى الثَّلاثَة الَّذِينَ خُلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا صَاقَتْ عَلَيْهِمُ الأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَاقَتْ عَلَيْهِمْ النَّرُونُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن لاَّ مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلاَّ إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَّوْبُوا﴾ (٢) [التوبة : ١١٨] .

وفي السنة من هذا المعنى شيء كثير أيضًا مثل قصة الثلاثة الذين دخلوا الغار فانطبقت عليهم الصخرة ، فدعوا الله بأعمالهم الصالحة ، ففرج عنهم (٣) .

ومثل قصة إبراهيم وسارة مع الجبار الذي طلبها من إبراهيم ، ورد الله كيد الفاجر (٤) .

والحكايات الواقعة في هذا المعنى في الإسلام وقبله كثيرة جدًّا لا يمكن

⁽١) أخرجه البخاري (٤٧٥٠) ، ومسلم (٢٧٧٠) .

⁽٢) أخرجه البخاري (٢٧٧٧) ، ومسلم (٢٧٦٩) .

⁽٣) أخرجه البخاري (٢٢٧٢) ، ومسلم (٢٧٤٣) .

⁽٤) أخرجه البخاري (٣٣٥٨) ، ومسلم (٢٣٧١) .

استقصاؤها وكثير منها مذكور في الكتب المصنفة: في « الفرج بعد الشدة » لابن أبي الدنيا وغيره ، وكتاب « المستغثين الدعوة » لابن أبي الدنيا ، وكتاب « المستغثين بالله والمستصرخين به » وكتب كرامات الأولياء ، وأخبار الصالحين ، وفي كتب التواريخ وغيرها .

ونحن نذكر ههنا طرفا يسيرًا من أظرف ما حكى في هذا الباب ليعتبر به.

ذكر بعض العلماء في مصنف له _ وأظنه من المغاربة _ أنه سمع من أبي ذر الهروي الحافظ يحكي أنه كان ببغداد يقرأ على أبي حفص بن شاهين في دكان عطار، وأنه شاهد رجلا جاء إلى العطار فدفع إليه عشرة دراهم وأخذ منه حوائج، وجعلها في طبق ووضعه على رأسه ، فزلق ووقع طبقه وتفرقت حوائجه ، فبكى واشتد بكاؤه وقال : لقد ضاع مني في قافلة كذا وكذا هميان فيه أربعمائة دينار _ واشتد بكاؤه وقال : أربعة آلاف دينار _ ومعها فصوص قيمتها أكثر من ذلك فما جزعت الضياعها ولكن ولد لي الليلة ولد فاحتجنا في البيت إلى ما تحتاج إليه النفساء ، ولم يكن عندي غير هذه العشرة دراهم ، فلما قدر الله ما قدر جزعت ، وقلت : لا أنا عندي ما أرجع به اليوم إلى أهلي ولا ما أكتسب لهم غداً ، ولم يبق لي حيلة إلا الفرار عنهم وتركهم على هذه الحال فيهلكون بعدي ، فلم أملك نفسي أن جزعت هذا الجزع .

قال أبو ذر: ورجل من شيوخ الجند جالس عى باب داره فسمع هذا كله ، فسأل الجندي أبا حفص أن يدخل هو وأصحابه والرجل المصاب معه إلى بيته ففعل، وطلب من الرجل المصاب إعادة الحكاية في الهيمان فأعاد ذلك عليه وسأله عن من كان في تلك القافلة وعن المكان الذي ضاع فيه الهميان ، فأخبره ، ثم سأله عن صفة الهميان وعلامته ، فأخبره بذلك ، فقال : لو رأيته كنت تعرفه؟ قال : نعم . قال : فأخرجه إليه فلما رآه ، قال : هذا الهميان الذي سقط مني وفيه من الأحجار ما صفته كذا وكذا ، ففتح الهميان فوجد الأحجار على ما وصف ، فدفعه إليه وخرج من عنده وقد صار من الأغنياء .

فلما خرج بكى الشيخ الجندي بكاء شديدًا ، فسئل عن سبب بكائه فقال: إنه لم يكن بقي لي في الدنيا أمل ولا أمنية أتمناها إلا أن يأتي الله بصاحب هذا المال

فياخذه ، فلما قضى الله بذلك بفضله ولم يبق لي أمل علمت أنه الد حان [ن/ ١٣٩] أجلى .

قال أبو ذر: فما انقضى شهر حتى توفي ، وصلينا عليه رحمه الله .

وحكى هذا المصنف أيضًا في كتابه عن رجل حكى له بالموصل أن رجلا كان عندهم تاجراً يسافر بتجارته إلى البلدان ، فسافر مرة بجميع ماله وما يملكه إلى الكوفة ، فوافقه في تلك السفرة رجل فخدمه فأحسن خدمته ، وأنس به حتى وثق به ، ثم استغفله في بعض المنازل وأخذ دابته وما عليها من المال والمتاع ، ولم يبق له شيئًا ألبتة ،واجتهد في طلبه فلم يقع له على خبر ، فرجع إلى بلده راجلاً جائعًا ، فدخل المدينة ليلا وهو على تلك الحال فطرق بابه ، فلما علم به أهله سروا به وقالوا : الحمد لله الذي جاء بك في هذا الوقت ، فإن أهلك قد ولدت اليوم ولدًا وما وجدنا ما نشتري به ما تحتاج إليه النفساء ، ولقد كانت هذه الليلة طاوية فاشتر لنا دقيقًا ودهنا نسرج به ، فلما سمع ذلك زاد في غمه وكربه، وكره أن يخبرهم بما جرى له فيحزنهم ، فخرج إلى حانوت رجل كان بالقرب من داره فسلم عليه ، وأخذ منه دهنًا وغيره مما يحتاج إليه، فبينما هو يخاطبه إذ التفت فرأى خرجه الذي هرب به خادمه مطروحًا في داخل الحانوت ، فسأله عنه فقال : إن رجلا [ق/ ٢٩ب] ورد عليَّ بعد العشاء واشترى مني عشاء واستضافني فأضفته ، فجعلت خرجه في حانوتي ودابته في دار جارنا ، والرجل بائت في المسجد ، فنهض إلى المسجد ومعه الخرج فوجد الرجل نائمًا، فرفسه فاستيقظ مذعورًا ، فقال له : أين مالي يا خائن ؟ قال : هوذا على عنقك والله ما فقد منه ذرة .

واستخرج الدابة من موضعها ، ووسع على أهله وأخبرهم حينتذ بخبره.

وتشبه هاتين الحكايتين ما حكاه التنوخي في كتابه (الفرج بعد الشدة) والحكاية طويلة ، وملخصها : أن رجلا كان ببغداد في زمن الرشيد ، وكان صيرفيًّا ، فابتاع جارية بخمسمائة دينار ، وشغف بها حتى تعطل عن معاشه بسبب ملازمتها ، وأنفق رأس ماله حتى لم يبق معه منه شيء ، وحملت جاريته فصار ينقض داره ويبيع أنقاضها حتى فرغت ولم يبق له حيلة فضربها الطَّلق وهو على تلك الحال ، وطلبت منه ما يصلح للنفساء ، وشكت إليه أنها تموت إن لم يعجل

عليها بذلك ، فبكى وخرج على وجهه ، وهم أن يغرق نفسه في دجلة ، ثم خاف عقاب الله فامتنع ، وخرج ماشيًا على قدميه من قرية إلى قرية حتى بلغ خراسان ، فأقام بها واكتسب بها مالا ، وكتب إلى بلده ستة وستين كتابًا ليتعرف خبر الجارية ، فلم يعد إليه الجواب [ق/ ١٤٠] فلم يشك أنها ماتت .

ثم رجع إلى بغداد بعد مدة طويلة ، ومعه مال قيمته عشرون ألف دينار ، فخرج على قافلته اللصوص فأخذوا ما معه كله ، وعاد بثيابه فقيرًا، ولم يزل يتوصل حتى دخل بغداد فقيراً كما خرج منها بعد أن غاب عنها قريبًا من ثلاثين سنة ، فقصد داره فوجدها عامرة وبابها حسن ، وعليه بواب وغلمان وبغال ، فسأل عن الدار : لمن هي ؟ ! فقيل : هي لابن فلان الصيرفي ـ وسموا الرجل باسمه _ قالوا : وهو ابن داية أمير المؤمنين ، وهو جهبذه وصاحب بيت ماله ، وأخبره الذي سأله أن أباه أخبره أن أبا هذا الرجل صاحب الدار كان صيرفيًّا جليلا فافتقر ، وإن أم هذا الصبي ضربها الطلق فخرج أبوه يطلب لها شيئًا ، ففقد وهلك، وأن أمه أرسلت إلى بعض الجيران تستغيث بهم ، فقاموا لها بحوائج الولادة ، ثم أنه ولد لأمير المؤمنين ولد ذكر وذلك الولد هو المأمون ، وأنه عرض عليه جميع الدايات فلم يقبل أثدائهن ، فأرشدوا إلى أم هذا الصبي فَحُملَت إلى دار الرشيد ، فحين وضع فم المولود على ثديها قبله وأرضعته ، وصارت عندهم في حال جليلة ، ثم لما ولى المأمون الخلافة كانت المرأة وابنها معه ، وبني ابنها هذه الدار ، وسأله عن أمه : أحية [ق/ ٤٠٠] هي ؟ قالوا : نعم ، وهي تمضى إلى دار الخليفة أيامًا وتكون عند ابنها أيامًا ، فجاء الرجل الصيرفي حتى دخل الدار مع الناس فرآها في غاية الحسن ورأى في صدرها شأبًا يشبهه ، وبين يديه الكتاب والأموال والموازين يقبضون ويُقبضون ، فجلس الرجل في غمار الناس حتى تفرقوا ولم يبق غيره فقال له الشاب : يا شيخ ، هل من حاجة ؟ قال: نعم أنا أبوك . قال : فتغير وجهه ووثب مسرعًا ،ثم استدعاه إلى داره وأجلسه على كرسي وهناك ستار ، فقال له الشيخ : لعلك تريد أن تختبر صدق قولي من جهة فلانة ؟ وذكر اسم جاريته أم الصبي ، فسمعت الجارية صوته فرفعت الستارة

وخرجت إلى سيدها وجعلت تقبله وتبكي ، وأخبرها خبره من حين خروجه من عندها إلى أن رجع ، فقام ولده حينئذ واعتذر إليه من تقصيره وأصلح حاله ، ثم أدخله على المأمون فحدثه بحديثه ، فخلع عليه وصيره جهبذًا له على ما كان عليه ابنه ، وأجرى عليه الرزق وقلد ابنه عملا أجلً من عمله.

وروى المعافى بن ركريا النهرواني بإسناده عن سوَّار القاضي أنه خرج يومًا من دار المهدي ، فدخل داره بغدائه فجاشت نفسه ، فرده ثم دعا بجارية له فلم تطب نفسه ، فدخل للقـائلة فلـم يأخذه الـنوم ، فنهـض وركب بغلته ، فلقيه وكيل له [ن/ ١٤١] معه الفا درهم ، فقال له : أمسكها معك واتبعني . وخلى بغلته فذهبت به ، فحضرت الصلاة وهو في بعض الشوارع فدخل فصلى في مسجد هناك ، فلما قضى صلاته ، إذا هو بأعمى يتلمس ، فقال له : ما تريد ؟ قال له : أريدك. قال : وما حاجتك ؟ قال : شممت منك ريح الطيب فظننت أنك من أهل النعيم فأردت أن ألقي إليك شيئًا . قال : قل . قال : أترى هذا القصر ؟ لقصر هناك . قال : نعم ، قال : فإنه كان لأبي فباعه ، ثم خرج إلى خراسان فخرجت معه فزالت عنا النعم التي كنا فيها ، فقدمت فأتيت صاحب الدار لأسأله شيئًا يصلني به وأصير إلى سوّار القاضي ؛ فإنه كان صديقًا لأبي ، قال سوّار : قلت : فمن أبوك ؟ قال : فلان بن فلان . فإذا هو أصدق الناس لي ، فقلت له: فإن الله قد أتاك بسوّار منعه الطعام والشراب والنوم وجاء به بين يديك . ثم دعا سوار وكيله فأخذ منه الدراهم فدفعها إليه ، وقال له : إذا كان غد فصر إليّ. قال سوّار : ثم دخلت على المهدي فحدثته بهذا الحديث ، فأعجبه وأمر للأعمى بمائة ألف دينار ، قال سوّار : فجاءني الأعمى ، فدفعت إليه الألفي دينار [ق/١١ب] وقلت له: قد رزق الله بكرمه بك خيرًا كثيرًا ، وأعطيته من مالي ألفي دينار أيضاً.

وخرَّج ابن أبي الدنيا في كتابه (الفرج بعد الشدة) بإسناده عن وَضَّاح بن خيثمة قال : أمرني عمر بن عبد العزيز رحمه الله بإخراج من في السجن، فأخرجتهم إلا يزيد بن أبي مسلم فنذر هدر دمي ، فإني لبإفريقية إذ قيل لي : قدم يزيد بن أبي سفيان ـ يعني : أميراً على إفريقية _ فهربت منه ، وأرسل في طلبي

فأخذت، فأتي بي إليه فقال لي : والله لطالما سألت الله أن يمكنني منك . فقلت : وأنا والله طالما استعدت بالله من شرك ، فقال : والله ما أعاذك ، والله لأقتلنك ، ثم والله لأقتلنك ، ثو سابقني ملك الموت إلى قبض روحك لسبقته ، علي بالسيف والنطع !! قال : فجيء بالنطع فأقعدت فيه وكتفت ، وقام قائم على رأسي بسيف مشهور ، وأقيمت الصلاة ، فخرج إلى الصلاة فلما سجد أخذته سيوف الجند ، فقتل : فجاءني رجل فقطع كتافي بسيفه وقال لي : انطلق .

وبإسناده عن عمرو السرايا ركان يغزو في بلاد الروم وحده فبينما هو نائم ذات يوم إذ ورد عليه علج منهم فحركه برجله ، فانتبه فقال : يا عربي ، اختر [ق/ ١٤٢] إن شئت مطاعنة ، وإن شئت مسايفة ، وإن شئت مصارعة ! فقلت : أما المطاعنة والمسايفة فلا بقاء لهما ولكن المصارعة ، فنزل فصرعني وجلس على صدري وقال : أي قتلة أقتلك ؟ فرفعت رأسي وقلت : أشهد أن كل معبود ما دون عرشك إلى قرار الأرضين باطل غير وجهك الكريم ،قد ترى ما أنا فيه ففرج عني ! قال : فأغمى علي ، فأفقت فإذا الرومي قتيل إلى جنبي .

وروى أبو الحسن بن الجهضم بإسناده عن حاتم الأصم قال : لقينا الترك فكان بيننا جولة فرماني تركي فقلبني عن فرسي ، ونزل فقعد على صدري وأخذ بلحيتي وأخرج من خفه سكينًا ليذبحني ، فما كان قلبي عنده ولا عند سكينه ، وإنما كان عند سيدي ، فقلت : سيدي ، إن قضيت علي أن يذبحني هذا فعلى الرأس والعين ؛ إنما أنا لك وملكك ! فبينما أنا على هذه الحال إذ رماه بعض المسلمين بسهم فما أخطأ حلقه فسقط عني فقمت أنا إليه وأخذت السكين من يده فذبحته بها ، فما هو إلا أن تكون قلوبكم عند السيد حتى تروا من عجائب لطفه ما لم تروا من الآباء والأمهات .

وهذا باب يطول ذكره جدًّا فليقتصر [ق/ ٤٢ب] على ما ذكرناه ففيه كفاية.

* * *

قوله ﷺ: « إن مع العسر يسراً »

هذا منتزع من قوله سبحانه وتعالى : ﴿ سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدُ عُسْرٍ يُسْرًا ﴾ [الطلاق : ٧] وقوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۞ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ [الشرح: ٥ ـ٦].

وروى حُميد بن حماد بن أبي الحوار ، ثنا عائذ بن شريح ، سمعت أنس بن مالك يقول :

النبي ﷺ جالسًا وحياله جحر ، فقال : لو جاء العسر فدخل هذا الجحر لجاء اليسر حتى يدخل عليه فيخرجه . فأنزل الله عز وجل : ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ .
 الْعُسْرِ يُسْرًا ۞ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ .

خرَّجه ابن أبي حاتم في (تفسيره) (١) وخرَّجه البزار في (مسنده) (٢) : ولفظه لو جاء العسر حتى يخرجه . ثم قال : ﴿ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾) .

حُميد بن حماد هذا ضعفوه .

وخرَّج ابن أبي حاتم من رواية مبارك بن فضالة ، عن الحسن قال : كانوا يقولون : لا يغلبُ عسر واحد يسرين اثنين .

وخرَّج ابن جرير (٣) من رواية معمر عن الحسن قال :

﴿ خرج النبي ﷺ يومًا مسرورًا فرحًا وهو يقول : ﴿ لَنْ يَعْلَبُ عَسْرَ يُسْرِينَ ،
 لن يغلب عسر يسرين . ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۞ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ .

⁽١) كما في تفسير ابن كثير (٤ / ٢٥) .

⁽٢) (٣/ ٨١ ـ كشف) ، والحاكم في المستدرك (٢/ ٢٥٥) وقال : هذا حديث عجيب غير أن الشيخين لم يحتجا بعائذ بن شريح . وتعقبه الذهبي قائلاً : تفرد به حميد بن حماد عن عائذ ، وحميد منكر الحديث كعائذ .

⁽٣) في تفسيره (٣٠/ ١٥١).

وخرَّجه أيضًا من رواية عوف ويونس عن الحسن مرسلا أيضًا . ومن حديث قتادة (١) قال :

د ذكر لنا أن رسول الله ﷺ بشر أصحابه بهذه الآية فقال : لن يغلب عسر يسرين ،

وروى ابن أبي الدنيا من حديث [ق/ ١٤٣] معاوية بن قرة حدثه عن ابن مسعود قال : ﴿ لُو أَن العسر دخل في جحر لجاء اليسر حتى يدخل معه ثم قال : قال الله تعالى : ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ ﴾ ومن حديث عبد الرحمن ابن زيد بن أسلم عن أبيه عن جده أن ﴿ أبا عبيدة حُصر فكتب إليه عمر يقول : مهما ينزل بامرى من شدة إلا يجعل الله له بعدها فرجًا ، وإنه لن يغلب عسر يسرين ، وإنه يقول : ﴿ اصبرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تُقُلِحُونَ ﴾ [آل عمران : ٢٠٠] » (٢)

وكذا قال ابن عباس وغيره من المفسرين في هذه الآية : ﴿ لَنْ يَعْلَبُ عَسَرُ

كان بعض المتقدمين ليلة في البادية في غم شديد ، فألقي في روعه بيت من الشعر ، فقال :

ارى الموت لن اصبح مغمومًا له اصلح فلما جن عليه الليل سمع هاتفًا يهتف :

الا يا أيها المسرء الذي الهم به بسرح وقد أنشد بيتًا لسم يزل في ذكره يسبح إذا اشتد بك العسر ففكر في ألم نشرح فعسر بين يسريسن إذا أبصرته فافسرح

قال : فحفظت الأبيات ففرج الله غمي :

وقد أكثر الشعراء من القول في هذا المعنى ، ونحن نذكر قطعة منتخبة من . (١) اخرجه ابن جرير (٣٠/ ١٥١) .

⁽٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في ﴿ الفرج بعد الشدة ﴾ ص ٢٤ .

محاسن ما قيل في ذلك ، فمما قيل في هذا المعنى :

فإن اليسر بعـــد العســــر يأتــــى وعند الضيـق تنكشف الكروب

ولبعضهم:

وكم جزعت نفوس عن أمور ولبعضهم:

عسى فرج يكون عسا وأقرب ما يكون المرء

ولغيره:

إذا تضايق أمرّ فانتظر فرجا ولبعضهم:

فلا تجزع وأن أعسرت يــومًا ولا تظنن بربك ظن ســـوء ولا تياس فإن الياس كـــــفر فإن العسر يتبعه يسلل

مفتاح باب الفرج السصبر والدهر لا يبقى على حالة

ولغيره:

ولبعضهم:

إذا اشتملت على اليأس القلوب وأوطأت المكاره وأطمأنيست ولم ترى لانكشاف الضر وجها أتاك على قنوط منك غيروث

تصبر [ق/ ٤٢] إن عقبي الصبر خير ولا تجـــزع لنائبة تـــنـوب

أتى من دونها فرج قريب

نعلل أنفسنا بعسى من فرج إذا يئســا

فأضيق الأمر أدناه من الفرج

فقد أيسرت في الزمن الطويل فان الله أولى بالجسسيل لعل الله يغني عن قليل وقيل الله أصدق كل قيل

> وكل عسر بعسده يسر والأمر يأتي بعده الأمر

وضاق لما به الصدر الرحسيب وأرست في أماكنها الخطـــوب ولا أغنى بحيلته الأريــــــب يَمُن به اللطيف المستجـــــــــب [ق/١٤٤] وكل الحادثات وإن تناهت فموصول بها الفرج القريسب ولبعضهم :

عسى ما ترى أن لا يدوم وأن ترى له فرجًا مما ألج به الدهـــــر عسى فـرج يأتي بــه الله إنــــه له كل يــوم في خــليقته أمــر إذا لاح عسـر فارج يسـرًا فإنـــه قضى الله أن العسـر يتبعه اليسر

ولنختم الكتاب بذكر نبذة يسيرة من لطائف البلايا وفوائدها وحكمها، فمنها: تكفير الخطايا بها ، والثواب على الصبر عليها ، وهل يثاب على (البلايا) (*) بنفسه ؟ فيه اختلاف بين العلماء .

ومنها : تذكر العبد بذنوبه ؛ فربما تاب ورجع منها إلى الله عز وجل .

ومنها : زوال قسوة القلوب وحدوث رقتها .

قال بعض السلف : إن العبد ليمرض فيذكر ذنوبه فيخرج منه مثل رأس الذباب من خشية الله فيغفر له .

ومنها : انكسار العبد لله عز وجل وذله له ، وذلك أحب إلى الله من كثير من طاعات الطائعين .

ومنها: أنها توجب للعبد الرجوع بقلبه إلى الله عز وجل ، والوقوف ببابه والتضرع له والاستكانة ، وذلك من أعظم فوائد البلاء ، وقد ذم الله من لا يستكين له عند الشدائد ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِهِمْ [ق / 3 ؛ ب] وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴾ [المؤمنون: ٧٦] .

وقال : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴾ [الانعام : ٤٢] .

وفي بعض الكتب السابقة : إن الله ليبتلي العبد وهو يحبه ليسمع تضرعه.

وقال سعيد بن عبد العزيز : قال داود ـ عليه السلام ـ : سبحان مستخرج

الدعاء بالبلاء ، وسبحان مستخرج الشكر بالرخاء .

ومرَّ أبو جعفر محمد بن علي بمحمد بن المنكدر وهو مغموم ، فسأل عن سبب غمه ، فقيل له : الدين قد فدحه ، فقال أبو جعفر : أفتح له في الدعاء ؟ قيل : نعم . قال : لقد بورك لعبد في حاجة أكثر فيها من دعاء ربه كائنة ما كانت .

وكان بعضهم إذا فتح له في الدعاء عند الشدائد لم يحب تعجيل إجابته خشية أن ينقطع عما فتح له .

وقال ثابت : إذا دعا الله المؤمن بدعوة وكل الله جبريل بحاجته يقول: لا تعجل بإجابته ، فإني أحب أن أسمع صوت عبدي المؤمن .

وروي مرفوعًا من وجوه ضعيفة ^(١) .

رأى بعض السلف رب العزة في نومه فقال : يا رب ، كم أدعوك ولا تجيبني؟.

قال : إني أحب أن أسمع صوتك (٢) .

ومنها : أن البلاء يوصل إلى قلبه لذة الصبر عليه والرضا به ، وذلك مقام عظيم حدًا ، وقد تقدمت [ق/ ١٤٠] الإشارة إلى فضل ذلك وشرفه .

ومنها : أن البلاء يقطع قلب المؤمن عن الالتفات إلى مخلوق ويوجب له الإقبال على الخالق وحده .

⁽۱) أخرجه الطبراني في « الأوسط » (۸٤٤٢) وقال : لم يرو هذا الحديث عن محمد بن المنكدر إلا إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة تفرد به سويد بن عبد العزيز . وذكره الهيثمي في « المجمع » (۱۰/ ۱۰۱) وقال : . . . وفيه إسحاق بن عبد الله ابن أبي فروة ، وهو متروك .

⁽٢) قال الشيخ محمد ناصر العجمي _ حفظه الله _ في تعليقه على هذه الرسالة ص ١٢٢ : كان الأولى بالمصنف _ رحمه الله _ الإعراض عن ذكر مثل هذه الحكاية ، وقد شحن كتابه هذا من الحكايات التي جلها لا أصل لها في الكتاب والسنة الصحيحة ، بل مبنية على الخيال ، وكفى بما صح من السنة وأقوال السلف واعظًا ، فنسأل الله أن يتجاوز عنا وعنه .

وقد حكى الله عن المشركين إخلاص الدعاء له عند الشدائد ؛ فكيف بالمؤمن؟!.

فالبلاء يوجب للعبد تحقيق التوحيد بقلبه وذلك أعلى المقامات وأشرف الدرجات .

وفي الإسرائيليات يقول الله عز وجل: « البلاء يجمع بيني وبينك ، والعافية تجمع بينك وبين نفسك » .

* * *

فصل

وإذا اشتد الكرب وعظم الخطب كان الفرج حينئذ قريبًا في الغالب .

قال تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا ﴾ [يوسف : ١١٠] وقال : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَّثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلُكُم مَّسَتْهُمُ الْبَاْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَىٰ نَصْرُ اللَّهُ أَلا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴾ [البقرة : ٢١٤] .

وأخبر عن يعقوب _ عليه السلام _ أنه لم ييأس من لقاء يوسف ، وقال الإخوته : ﴿ وَاللَّهُ ﴾ [يوسف : ٤٧] وقال : ﴿ عَسَى اللَّهُ أَن يَأْتَينِي بِهِمْ جَمِيعًا ﴾ [يوسف : ٨٣] .

ومن لطائف أسرار اقتران الفرج باشتداد الكرب أن الكرب إذا اشتد وعظم وتناهى وجد الإياس من كشفه من جهة المخلوق ووقع التعلق [ت/ ١٠٠٠] بالخالق وحده ، ومن انقطع عن التعلق بالخلائق وتعلق بالخالق ، استجاب الله له وكشف عنه ؛ فإن التوكل هو قطع الاستشراف بالياس من المخلوقين ، كما قال الإمام أحمد ، واستدل عليه بقول إبراهيم لما عرض له جبريل في الهواء وقال : آلك حاجة ؟ فقال : أما إليك فلا !.

والتوكل من أعظم الأسباب التي تطلب بها الحوائج ، فإن الله يكفي من توكل عليه ، كما قال : ﴿وَمَن يَتَوَكُّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُو حَسْبُهُ ﴾ [الطلاق : ٣] .

قال الفضيل : والله لو يئست من الحلق حتى لا تريد منهم شيئًا لأعطاك مولاك كل ما تريد .

ومنها: أن العبد إذا اشتد عليه الكرب فإنه يحتاج حينئذ إلى مجاهدة الشيطان، لأنه يأتيه فيقنطه ويسخطه ، فيحتاج العبد إلى مجاهدته ودفعه، فيكون ثواب مجاهدة عدوه ودفعه: دفع البلاء عنه ورفعه .

ولهذا في الحديث الصحيح :

الدعاء ، الأحدكم ما لم يعجل ، يقول : قد دعوت فلم يستجب لي ! فيدع الدعاء ، (١) .

ومنها: أن المؤمن إذا استبطأ الفرج ويئس منه ولا سيما بعد كثرة الدعاء وتضرعه ولم يظهر له أثر الإجابة، رجع إلى نفسه باللائمة ويقول لها: إنما أتيت من قبلك [ق/ ١٤٢] ولو كان فيك خير لأجبت!

وهذا اللوم أحب إلى الله من كثير من الطاعات ؛ فإن يوجب انكسار العبد لمولاه، واعترافه له بأنه ليس بأهل لإجابة دعائه فلذلك يسرع إليه حينئذ إجابة الدعاء وتفريج الكرب ، فإنه تعالى عند المنكسرة قلوبهم من أجله ، على قدر الكسر يكون الجبر .

قال وهب: تعبد رجل زمانًا ثم بدت له إلى الله حاجة فصام سبعين سبتًا يأكل في كل سبت إحدى عشرة تمرة ، ثم سأل الله حاجته فلم يعطها فرجع إلى نفسه فقال : منك أتيت ، لو كان فيك خير أعطيت حاجتك . فنزل إليه عند ذلك ملك ، فقال : يا ابن آدم ؛ ساعتك هذه خير من عبادتك التي مضت وقد قضى الله حاجتك .

أهين لهم نفسي لكي يكرمونها ولن تكرم النفس التي لا تهينها فمن تحقق هذا وعرفه وشاهده بقلبه ، علم أن نعم الله على عبده المؤمن بالبلاء أعظم من نعمه في الرخاء ، وهذا تحقيق معنى الحديث الصحيح عن النبي

لا يقضي الله للمؤمن قضاء إلا كان خيراً له ، إن أصابته سراء فشكر كان خيراً له ، وإن أصابته ضراء صبر كان خيراً له ، وليس ذلك إلا للمؤمن ، (٢) .

ومن ها هنا كان العارفون بالله لا يختارون إحدى الحالتين على الأخرى، بل

⁽١) أخرجه البخاري (٠٤٣٠) ، ومسلم (٢٧٣٥) .

⁽٢) أخرجه مسلم (٢٩٩٩) .

أيهما قدر الله رضوا به وقاموا بعبوديته اللائقة به .

وفي (المسند) (١) والترمذي (٢) عن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال : (عرض علي ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذهبًا ، فقلت : لايا رب ، ولكن أشبع يومًا ، وأجوع يومًا ؛ فإذا جعت تضرعت إليك وذكرتك ، وإذا شبعت شكرتك وحمدتك) .

وقال عمر: ما أبالي أصبحت على ما أحب أو على ما أكره لأني لا أدري الخير فيما أحب أو فيما أكره (٣) ؟

وقال عمر بن عبد العزيز : أصبحت يومًا وما لي سرور إلا في مواقع القضاء والقدر .

يا هذا ، لِمَ نستدعيك إلينا وأنت تفر منا ؟! نسبغ عليك النعم فتشتغل بها عنا وتنسانا ! فنفرغ عليك البلاء لترد إلينا ! وتقف على بابنا ونسمع تضرعك ! البلاء يجمع بيننا وبينك ، والعافية تجمع بينك وبين نفسك .

إن جرى بيننا وبسينك عتسب أو تناءت مسنا ومنك الديار فالوداد الذي عهدت مقيسم والأيادي التي عهدت غزار كم لنا في طي البلايا من منح وعطايا وفي الزوايا خبسايا

يا هذا ! إن شكرت نعمنا عليك [ق/ ١٤٧] فتوفيقك للشكر من جملة نعمنا فاشكره ! وإن صبرت على بلائنا فالصبر من جملة فضلنا فاذكره ، فكل ما تتقلب فيه فهو من نعمنا فلا تكفره ﴿ وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لا تُحْصُوهَا إِنَّ الإِنسَانَ لَظَلُومٌ

^{. (} YOE /0) (1)

⁽٢) برقم (٢٣٤٧) وقال : هذا حديث حسن . . . إلى أن قال : وعلي بن يزيد ضعيف الحديث .

قلت : وفي الإسناد عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد الألهاني عن القاسم أبي عبد الرحمن ، وقد قال ابن حبان عنهم : إنهم إذا اجتمعوا في إسناد ، فهو عما عملت أيديهم .

⁽٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في الفرج بعد الشدة ص ٢١ .

كَفَّارٌ ﴾ [إبراهيم : ٣٤] .

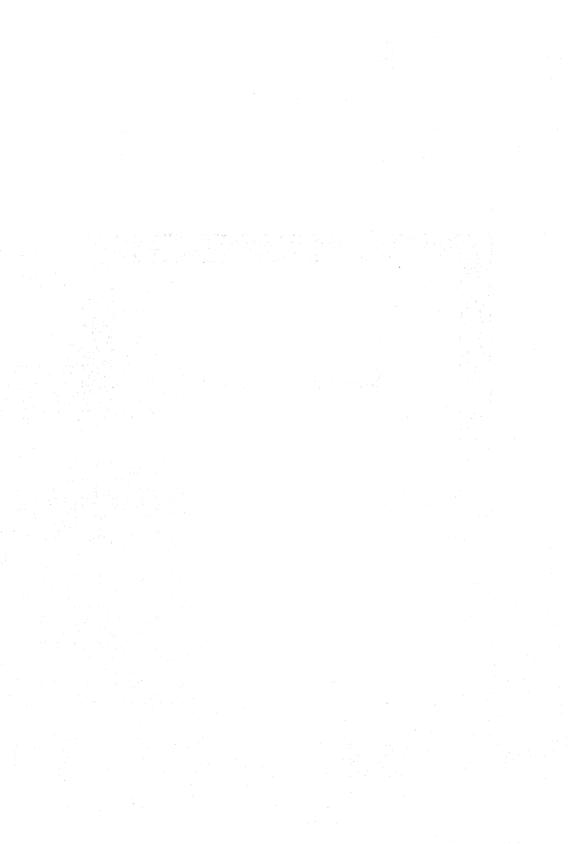
إذا كان شكري نعمة الله نعمة علي له في مثلها يجب الشكر فكيف وقوع الشكر إلا بفضله وإن طالت الأيام واتصل العمر إذا مس بالسراء عم سرورها وإن مس بالضراء أعقبها الأجر وما منهما إلا له فيه مـــنة تضيق لها الأوهام والبر والبحر

آخره والحمد ولله وحده ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا يا رب العالمين .

ووافق الفراغ منه في ليلة يسفر صباحها عن ليلة الثلاثاء خامس شهر ربيع الأول من شهور سنة ثلاث وتسعين وثماني مائة ، على يد فقير عفو ربه الممجد عيسى بن علي بن محمد الحوراني الشافعي ، عامله الله بلطفه الخفي وغفر له ولوالديه ، ولمن نظر فيه ودعا لي بالمغفرة وحسن الخاتمة ، إنه بر رحيم جواد لا يخيب من دعاه .

* * *





ون ١١ النِّيبُ الْمُوالِمُ الْمُوالِمُ الْمُوالِمُ الْمُوالِمُ الْمُوالِمُ الْمُوالِمُ الْمُوالِمُ الْمُوالِمُ

الحمد لله منجي من شاء من عباده المؤمنين من الهلكة ، ومصطفي ما شاء من بلاده بمزيد الإيمان والبركة ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، فطوبى لمن وحده ، وتبًا لمن أشركه .

وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله المخصوص بالفضل الذي ما بلغه سواه ولا أدركه ، مولده بمكة ، ومهاجره طَيْبَة ، وملكه بالشام فهي لأمته خير مملكة ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ومن اقتفى طريقه وسلكه ، وبعد .

فإن الله ـ تعالى ـ جعل البلدة الحرام مبدأ لخلقه وأمره ؛ فأول ما خلق من الأرض مكان البيت ، ومنه دُحيت الأرض وهو أول مسجد وضع على وجه الأرض لعبادة الله ـ تعالى ـ وتوحيده ، وفيه ابتدأت رسالة خاتم النبيين ، وأنزل الكتاب المبين ، وجعل الشام منتهى الخلق والأمر ، ففي آخر الزمان يستقر الإيمان وأهله بالشام ، وهي أرض المحشر والنشر للأنام .

وقد جمعت في هذا الكتاب ما ورد في حماية الشام وصيانتها بما فيها من الإيمان والإسلام تطييبًا لقلوب المؤمنين [ق/ ١٠] وتسكينًا لهم مما حدث بالشام من الحوادث المزعجة في سنة إحدى واثنين وتسعين بعد سبع مئين من هجرة إمام المتقين ، وخاتم النبيين صلى الله عليه وعلى آله وصحبه أجمعين ، والله المسئول أن يحسن لنا وللمسلمين العاقبة ، وأن يجعلنا من الطائفة القائمة بالحق الغالبة .

وقد قسمته إلى عشرة أبواب ، والله الموفق للصواب .

الباب الأول: فيما ورد في الأمر بسُكنى الشام.

الباب الثاني : فيما ورد في استقرار العلم والإيمان بالشام .

الباب الثالث : فيما ورد في حفظ الشام من الفتن .

الباب الرابع : فيما ورد في استقرار خيار أهل الأرض في آخر الزمان بالشام، وأن الخير فيها أكثر منه في سائر بلاد المسلمين .

الباب الخامس : فيما ورد في أن الطائفة المنصورة بالشام .

الباب السادس: فيما ورد في أن الأبدال بالشام.

الباب السابع : فيما ورد في بركة الشام .

الباب الثامن: في حفظ الله الشام بالملاتكة الكرام.

الباب التاسع : فيما ورد في بقاء الشام بعد خراب غيرها من الأمصار.

الباب العاشر : فيما ورد في فضل دمشق بخصوصها .

[ق / ١٦] وبالله المستعان وعليه التكلان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

* * *

الباب الأول ما ورد في الأمر بسكنى الشام

عن عبد الله بن حوالة قال : قال رسول الله ﷺ : « سيصير الأمر أن يكون أجناداً مجندة ؛ جند بالشام ، وجند باليمن ، وجند بالعراق . فقال ابن حوالة : خور لي يا رسول الله إن أدركت ذلك ! فقال : عليك بالشام ؛ فإنها خيرة الله من أرضه ، يجتبي إليها خيرتَهُ من عباده ، فأما إن أبيتم فعليكم بيمنكم ، واسقوا من غُدركم (١) ، فإن الله توكل _ وفي رواية : تكفل _ لي بالشام وأهله » .

خرجه الإمام أحمد $^{(1)}$ وأبو داود $^{(1)}$ وابن حبان في صحيحه $^{(3)}$ ، والحاكم وقال : صحيح الإسناد . وقال أبو حاتم الرازي $^{(7)}$: هو حديث صحيح حسن غريب .

قلت : وله طرق كثيرة ، قد ذكرتها في شرح كتاب الترمذي مستوفاة .

وحرّج البزار ^(۷) نحوه ، من حديث أبي الدرداء ، وخرج البزار ^(۸) أيضًا، والطبراني^(۹) نحوه من حديث ابن عمر .

⁽١) جمع غدير ، وهو حوض الماء .

^{. (11· /}E) (Y)

⁽٣) برقم (٢٤٨٣) .

⁽٤) برقم [(٧٣٠٦) إحسان] .

⁽٥) في المستدرك (١٤/ ٥١٠).

⁽٦) كما في العلل (٢/ ٤٢١) .

⁽٧) برقم [(٢٨٥١) ـ كشف] .

⁽٨) [(٢٨٥٢) كشف] .

⁽٩) في ﴿ الأوسط ﴾ (٣٨٥١) .

وخرَّج الطبراني أيضًا من حديث واثلة بن الأسقع (١) ، والعرباض(٢) بن سارية .

وخرج الإمام أحمد (٢) والترمذي (٤) وابن حبان (٥) في صحيحه من حديث ابن عمر عن النبي على قال : « تخرج نار من حضرموت فتسوق الناس [ق/ ٢٠] قلنا : يا رسول الله ، ما تأمرنا ؟ قال : عليكم بالشام » وصححه الترمذي .

وخرج الإمام أحمد (٦) والترمذي (٧) من حديث بهز بن حكيم (٨) قال: اقلت يا رسول الله ، أين تأمرني ؟ قال : ها هنا . ونحى بيده نحو الشام . قال : إنكم محشورون رجالا وركبانًا ، وتخرون على وجوهكم » .

وفي رواية خرج الإمام أحمد (٩) : ﴿ وأشار بيده إلى الشام ، فقال : إلى ها هنا تحشرون ﴾ وصححه الترمذي أيضًا .

وخرّج الإمام أحمد (١٠) من حديث أبي أمامة الباهلي عن النبي علي قال: اعليكم بالشام » .

وخرج الطبراني (١١) من حديث ابن عباس قال : ﴿ جاء رجل إلى رسول الله

(١) في د الكبير ، (٢٢/ برقم ١٣٠ ، ١٣٧) .

قال الهيشي في المجمع (١٠/ ٥٩): رواه الطبراني من طريقين ، وفيهما المغيرة بن زياد، وفيه خلاف ، وبقية رجال أحد الطريقين رجال الصحيح .

- (۲) (۱۸ / برقم ۲۲۷) .
 - . (114 . A /Y) (Y)
- (٤) برقم (٢٢١٧) وقال : هذا حديث حسن غريب صحيح . . . الخ .
 - (٥) برقم (٧٣٠٥ / إحسان) .
 - . (0, 7 /0)(7)
 - (٧) برقم (۲۱۹۲ ، ۲٤۲۴ ، ۳۱۶۳) . وقال : هذا حديث حسن .
 - (٨) كذا بالأصل ، ولعل مقصوده السلسلة كلها ؛ فاقتصر على أولها .
 - . (284 _ 287 /2) (4)
 - . (784 /0) (1.)
- (١١) في « المعجم الكبير » (١١/ ١١١٤٩) ، وفي الأوسط (٣٧٨ ـ مجمع البحرين). قال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٦٢): وفيه يحيى بن سليمان المدني وهو ضعيف .

عَلَيْتُ فَقَالَ : يَا رَسُولُ الله ، إنِّي أَرِيدُ الغزُّو في سبيلُ الله ، قال : عليك بالشام ؛ فإن الله قد تكفل لي بالشام وأهله » .

وخرج الإمام أحمد (١) من حديث أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: (كيف تصنع إن أخرجت من المدينة ؟ قلت: إلى السّعة والدَّعة أنطلق ، حين (٢) أكون حمامة من حمام مكة . قال: فكيف تصنع إن أخرجت من مكة ؟ قلت: إلى السّعة والدَّعة ، إلى الشام والأرض المقدسة . قال: فكيف تصنع إن أخرجت من الشام ؟ قلت: إذا والذي بعثك بالحق أضع سيفي على عاتقي . فقال :أو خير من ذلك [ن/ ١٢] تسمع وتطيع ، وإن كان عبداً حبشياً » .

وخرج ابن أبي خيثمة من حديث ذي الأصابع ، أنه قال : ﴿ يَا رَسُولَ اللهِ ، أَنِهُ قَالَ : ﴿ يَا رَسُولَ اللهِ ، أَين تَأْمُرُنَا إِنْ ابْتَلِينَا بِالْبِقَاءُ بِعِدْكُ ؟ قال : عليك بالشام » .

وخرج الترمذي (٣) من حديث ابن عمر (أن مولاة له أتته فقالت: اشتد عليّ الزمان ، وأنا أريد أن أخرج إلى العراق ، قال : فهلا إلى الشام ؛ أرض المنشر ...) وذكر الحديث ، وقال : حسن غريب (٤).

وروى يحيى بن سعيد عن عبد الله بن هبيرة « أن أبا الدرداء كان قاضيًا بالشام فكتب إلى سلمان : هلم إلى الأرض المقدسة ، أرض الجهاد ».

وروى الطبراني (°) من حديث أرطاة بن المنذر قال : حدثني أبو الضحاك ، قال : ﴿ أَتَيْتُ ابن عمر فسألته : أين أنزل ؟ فقال : إنَّ الناصية الأولى من أصحاب رسول الله عليه ساروا بلواء رسول الله عليه عين نزلوا الشام ، ثم نزلوا حمص خاصة ، فانظر ما كانوا عليه فأته » .

وروينا من حديث ابن ثوبان عن منصور بن المعتمر عن علقمة قال : ١ قدم

^{. (144 . 144 /0) (1)}

⁽٢) في ﴿ المسند ﴾ ﴿ حتى ﴾ .

⁽٣) برقم (٣٩١٨) .

⁽٤) في المطبوع ﴿ حسن صحيح غريب ﴾ .

⁽٥) وأخرجه من طريقه ابن عساكر ﴿ فَي تَارِيخُهُ ﴾ (١ / ٩٠) .

كعب على عمر المدينة ، فقال له عمر : يا كعب ، ما يمنعك بالنزول (١) بالمدينة ، فإنها مهاجر رسول الله ﷺ وبها مدفنه ؟ قال : يا أمير المؤمنين ، (ق/ ١٠) إني وجدت في كتاب الله المنزل في التوراة ، أن الشام كنز الله في أرضه ، وبها كنز الله من عباده .

ورواه عبد الرزاق (٢) عن معمر ، عن قتادة : « أن كعبًا قال لعـمر : إني وجدت . . . » فذكره .

وروى إبراهيم بن أدهم عن عطاء الخراساني قال : لما هممت بالنُّقلة من خراسان شاورت من بها من أهل العلم : أين ترون أن أنزل بعيالي ؟ فكلهم يقول: عليك بالشام ، ثم أتيت البصرة فشاورت من بها : أين ترون أن أنزل بعيالي ؟ فكلهم يقول : عليك بالشام ، ثم أتيت الكوفة فشاورت من بها من أهل العلم : أين ترون أن أنزل بعيالي ؟ فكلهم يقول : عليك بالشام ، ثم أتيت مكة فشاورت من بها من أهل العلم : أين ترون لي أن أنزل بعيالي ؟ فكلهم يقول : عليك بالشام ، ثم أتيت المدينة : فسألت من بها من أهل العلم : أين ترون لي أن أنزل بعيالي ؟ فكلهم يقول . عليك بالشام ، ثم أتيت المدينة : فسألت من بها من أهل العلم : أين ترون لي أن أنزل بعيالي ؟ فكلهم يقول . أنزل بعيالي ؟ فكلهم يقول .

وروى الصلت بن حكيم عن وهب بن منبه ، قال : قال هرم بن حيّان لأويس القرني : يا أخي ، إني أخاف الوحشة من بعدك ، فقال أويس: ما ظننت أن أحداً يعرف الله _ عز وجل _ فيستوحش معه ، قال: قلت له : [ق/ ١٤] فأين أكون ؟ قال : فأوماً بيده نحو الشام . قال : فقلت : كيف أصنع بالمعيشة ؟ قال: إن خالط هذه النفوس الضعف فما ينفعها شيء .

وذكر أبو بكر الخلال في كتاب ﴿ الجامع ﴾ عن أبي بكر المروذي قال: سئل أبو عبد الله ـ يعني : أحمد بن حنبل ـ : أين ترى إذا كره المكان الذي هو فيه أن ينتقل ؟ قال : مكة . قيل : فغير هذا ؟

⁽١) في ﴿ تاريخ دمشق ﴾ ﴿ من النزول ﴾ .

⁽٢) ني جامع معمر برقم (٢٠٤٥٩) .

قال : الشام ، والشام أرض المحشر ، ثم قال : دمشق ، لأنها يجتمع إليها الناس إذا غلبت عليهم الروم .

ونقل إسحاق بن إبراهيم بن هانئ وأبو طالب عن أحمد ، قريبًا من ذلك ، زاد أبو طالب : قلت له : فأصير إلى دمشق ؟ قال : نعم . قلت : فالرملة ؟ قالا : لا ، هي قريبة من الساحل .

ونقل حنبل عن أحمد قال : إذا لم يكن للرجل حرمة فالساحل والرباط اعظم للأجر ، يَردُّ عن المسلمين ، والشام بلد مبارك .

ونقل أبو داود عن أحمد أنه قيل له : هذه الأحاديث التي جاءت أن الله تكفل لي بالشام وأهله ، ونحو هذا قال : ما أكثر ما جاء في هذا . قيل له : فلعله في الثغور . قال : لا . وقال : أرض بيت المقدس أين هي ؟ ولا يزال أهل الغرب [ق/ ٤ب] ظاهرين على الحق ، هم أهل الشام .

ونقل يعقوب بن بختان قال : سمعت أبا عبد الله _ يعني: أحمد _ يقول : كنت آمُر بحمل الحريم إلى الشام ، فأما اليوم فلا.

ونقل مهنّا ويكر بن محمد وأبو الحارث عن أحمد نحوه .

وزاد في روايتهما قال : لأن الأمر قد اقترب .

واد مهنّا قال : أخاف على الذرية من العدو .

وقال جعفر بن محمد : سألت أبا عبد الله عن الحرمة ، قلت : دمشق ، فأعجبه ذلك ، وأحسبه قال : نعم .

ونقل حنبل ، قيل لأبي عبد الله : فأين أحب إليك أن ينزل الرجل بأهله وينتقل؟ قال: كل المدينة معقل للمسلمين مثل دمشق.

قال أبو بكر الخلال : كل ما ذكروه عن أبي عبد الله ـ يعني : أحمد ـ من معاقل المدن ، ثم ذكرهم عند التوفي بآلائها أيضًا فهذا لما يبلغه من الحوادث ، فأما ذكرهم عنه دمشق فهي عنده معقل دون الشام ودون غيرها إلا ما ذكر في أول

الباب من محبة المدينة على غيرها . انتهى .

وحاصل ما نُقل عن الإمام أحمد أنه يُستَحَبُّ سُكنَى الشام والانتقال بالذرية والعيال إلى معاقلها كدمشق ، فأما أطرافها وثغورها القريبة من السواحل فلا يستحب سكناها بالذرية ، لما يخشى عليهم [ق/ ١٥] من إغارة الكفار ، وإنما يستحب الإقامة بها للرباط بدون نقل النساء والذرية.

وكل ما كان من بلد من بلدانها أقرب إلى السواحل ، وأشد خوفًا، فإنه يكره نقل الذرية إليه .

فأما الأحاديث في فضائل الشام فلا تختص عنده بثغورها ، بل هي عامة لجميع أرض الشام، كبيت المقدس، وما والاه ودمشق وغيرها، والله تعالى أعلم.

وكذلك كره الأوزاعي نقل الذرية إلى الثغور التي يخشى عليها من العدو دون الثغور التي يغلب عليها الأمن من العدو .

وفي كتاب (المراسيل) (١) لأبي داود عن الوضين بن عطاء عن مكحول والقاسم أبي عبد الرحمن أن رسول الله ﷺ قال : (لا تنزلوا الذرية ـ يعني ـ بإزاء العدو) .

وروى جويبر ، عن الضحاك ، عن النبي ﷺ قال : ﴿ من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يعرض ذريته لسبّاء المشركين ، خرّجه أبو إسحاق الفزاري في كتاب ﴿ السير ، وهو مرسل ، وجويبر ضعيف .

وروى أبو إسحاق عن الحسن بن الحسن عن عمر بن عبد العزيز أنه صرف قومًا قدموا عليه من اليمامة أرادوا سُكنى دمشق عنها ، فقالوا : اختر لنا ، قال : قنسرين .

[ذ/ ص] وهكذا كان عمر بن العزيز يختار لنفسه بلاد قنسرين على دمشق، وإنما اختار هذا لقرب العدو ، وكون مقامه فيه أنفع للمسلمين ؛ لتجهيز الجيوش ووصول الأخبار ، وغير ذلك من مصالح العامة . والله أعلم .

⁽۱) برقم (۳٤٤) .

الباب الثاني ما ورد في استقرار العلم والإيمان بالشام

عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ قال : ﴿ إِنِّي رأيت كأن عمود الكتاب (١) انتزع من تحت وسادتي ، فأتبعته بصري ، فإذا هو نور ساطع عُمدً به إلى السماء ، ألا وإن الإيمان إذا وقعت الفتن بالشام » خرّجه الحاكم (٢) وقال : صحيح على شرط الشيخين .

وفي رواية خرّجها [أبو] (٣) القاسم بن عساكر في « تاريخ دمشق»: «فَأُولُتُهُ الْمُلُك » .

وللحديث طرق عن عبد الله بن عمرو ، قد ذكرتها في شرح الترمذي.

وخرّجه الإمام أحمد (٤) من حديث أبي الدرداء ، وعمرو بن العاص (٥) عن النبي ﷺ بنحوه .

وخرَّجه الطبراني (٦) من حديث عمر بن الخطاب وابنه عبد الله (٧) ـ رضي

وقد ساق ابن عساكر الحديث في تاريخه نفس مساق ابن رجب عازيًا الحديث لابن عمر، ولم أقف على أحد ذكر أبا قلابة في الرواة عن عبد الله بن عمرو وفي تهذيب الكمال (١٤/ ٥٤٢) ذكر المزي رواية لأبي قلابة عن ابن عمر .

⁽١) في الحاشية : لعله الإيمان ، وما في • المستدرك ، للحاكم هو الموافق للأصل.

^{. (0.4 /}E) (Y)

⁽٣) سقطت من الأصل والصواب إثباتها ، وهي كنية ابن عساكر ﴿ رحمه الله ﴾ .

^{. (199 , 194 /0) (8)}

^{. (191 / 8) (0)}

⁽٦) في ﴿ مسند الشاميين ﴾ (١٥٦٦) .

⁽٧) في « الأوسط » (٢٧١٠) من حديث عبد الله بن عمرو ، وكذا في مجمع البحرين، ومجمع الزوائد ، ولعله تصحيف قديم .

الله عنهما ـ ويروى نحوه من حديث أبي أمامة وعائشة ، وفي إسناديهما ضعف.

وخرج الإمام أحمد (١) والنسائي (٢) [ق/١٦] من حديث سلمة بن [نفيل] (٣) سمع النبي ﷺ يقول : (لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الناس يزيغ الله قلوب أقوام فيقاتلونهم ، يرزقهم الله منهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك ، ألا إن [عقب] (١) دار المؤمنين الشام » .

وروى أبو القاسم الحافظ (٥) بإسناده عن أبي الدرداء أنه كان بدمشق فسأله معاوية أن يرجع إلى حمص ، فقال : يا معاوية ، أتأمرني بالخروج من عقر دار الإسلام.

وعقر الشيء : أصله ، ومنه قول النبي ﷺ : ﴿ إِنِّي لَبِعُقْرِ حَوْضَي ﴾ أي: عند أصله .

وروى شهاب بن خراش ، عن سفيان الثوري ، عن الأعمش ، عن خيثمة ، عن عبد الله بن عمرو ، عن النبي عليه قال : ﴿ يأتي عليكم زمان لا يبقى مؤمن إلا لحق بالشام ﴾ .

خرجه أبو القاسم الدمشقي الحافظ في (تاريخه) (٦) وقال : رواه ابن المبارك ، وابن مهدي ، وقبيصة، و[أبو] (٧) حذيفة ، عن سفيان ، فوقفوه على عبد الله بن عمرو، وهو المحفوظ .

قلت : وكذا خرّجه عبد الرزاق (٨) في ﴿ كتابه ﴾ عن معمر ، عن الأعمش.

^{. (1.8/8)(1)}

⁽Y) (T\ 31Y).

⁽٣) في الأصل ﴿ نوفل ﴾ والتصويب من مصادر التخريج وتحفة الأشراف .

⁽٤) في الحاشية لعله : ﴿ عَقَر ﴾ وهو الموافق لرواية أحمد ، والنسائي .

⁽٥) في (تاريخ دمشق) (۱/ ۱۰٦) .

^{. (** 1 / 1) (1)}

⁽٧) في الأصل : ﴿ أَبِي ﴾ والصواب ما أثبته .

⁽۸) برقم (۲۰۷۷۸) .

وخرّج ابن عدي (١) من رواية أحمد بن كنانة ، عن مقسم ، عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال : ﴿ إِذَا ذَهِبِ الإِيمَانِ مِن الأَرْضِ وَجِد بِبِطْنِ الأَرْدِنِ .

وقال : حديث منكر ، وأحمد بن كنانة شامي [ق/ ٦ب] منكر الحديث.

وروى المسعودي ، عن القاسم بن عبد الرحمن ، قال : مَدَّ الفُرات على عهد عبد الله بن مسعود ، فكره الناس مَدَّه ، فقال عبد الله : يا أيها الناس ، لا تكرهوا مَدَّه ، فإنه يوشك أن يلتمس فيه ملء طست من ماء فلا يوجد ، وذلك حين يرفع كل ماء إلى عنصره ، ويكون الحساء وبقية المؤمنين بالشام » .

ورواه الأعمش ، عن القاسم بن عبد الرحمن ، عن أبيه ، عن ابن مسعود بنحوه ، إلا أنه ذكر فيه أن الماء قل بالفرات ، وقال فيه : « ويبقى الماء والمؤمنون بالشام » .

وخرّجه عبد الرداق في « كتابه » (٢) عن معمر ، عن الأعمش ، عن القاسم ابن عبد الرحمن قال : « شُكِي إلى ابن مسعود الفرات ، فقالوا: نخشى أن ينفتق علينا ، فلو أرسلت له من يَسْكره ، فقال عبد الله : «لا نسكره ؛ فوالله ليأتين على الناس زمان لو التمستم فيه ملء طست من ماء ما وجدتموه ، وليرجعن كل ماء إلى عنصره ، ويكون بقية الماء والمسلمين بالشام » .

وروى سعيد بن راشد القيسي عن عطاء عن ابن عمر ، قال : «يأتي على الناس زمان لا يبقى مؤمن إلا لحق بالشام » (٣) .

وروى أبو مسهر ، حدثنا صدقة بن خالد ، سمعت عبد الرحمن بن يزيد بن جابر يقول : كان يقال: (من أراد العلم فلينزل [بداريا، بين عنس] (٤) وخولان.

⁽۱) في (الكامل » (۱/ ۱٦٨) .

⁽۲) برقم (۲۰۷۷۹).

⁽٣) تاريخ دمشق (١/ ٣٠١) .

⁽٤) في الأصل : « بدار بين عبس » والصواب ما أثبتناه وهي بلدة « داريا » وقد أورد السمعاني هذا النص في « فضائل الشام » (٣٦) .

[ق/ ١٧] وروى ضمرة ، عن رجاء بن أبي سلمة ، عن عطاء الخراساني قال : ما رأيت فقيها أفقه إذا وجدته من شامى .

وقال [يعقوب] (١) بن سفيان (٢) : سمعت الحسن بن الربيع يقول : سمعت ابن المبارك يقول : ما رحلت إلى الشام إلا لاستغنى عن حديث أهل الكوفة .

وقد ذكرنا في أول الباب الرواية عن النبي ﷺ بتأويل آية استقرار الكتاب بالشام بالملك ، فإن الكتاب إنما يقام به بملك يؤيده ويقاتل به من خرج عنه ، كما جمع الله بين الأمرين في قوله : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلْنَا بِالْبَيْنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكَتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسِ وَلِيعَلَمَ اللَّهُ مَن وَالْمِيزَانَ لِيقُومَ النَّاسِ وَلِيعَلَمَ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌ عَزِيزٌ ﴾ [الحديد : ٢٥] وروى العوام بن حوشب، ينصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌ عَزِيزٌ ﴾ [الحديد : ٢٥] وروى العوام بن حوشب، عن سليمان بن أبي سليمان، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ قال : الخلافة بالمدينة ، والملك بالشام » (٣).

وروى شهاب بن خراش ، حدثنا عبد الملك بن عمير ، عمن حدثه قال : قال رسول الله ﷺ : • خلافتي بالمدينة ، وملكي بالشام » (٤) .

وروى الوليد بن مسلم ، عن مروان بن جناح ، عن يونس بن ميسرة بن حَلَبُس قال : قال رسول الله [ق/ ٧ب] ﷺ : ﴿ هذا الأمر كائن بعدي بالمدينة ثم بالشام ثم بالجزيرة ثم بالعراق ثم بالمدينة ثم ببيت المقدس ، فإذا كان ببيت المقدس فثم عُقْر دارها وإن يُخرجها قوم فتعودُ إليهم أبدًا » (٥)

قال أبو القاسم الحافظ : يعني بقوله : بالجزيرة أمر مروان بن محمد الحمار.

وبقوله : بالمدينة بعد العراق ، يعني به : المهدي الذي يخرج آخر الزمان ثم

⁽١) في الأصل : الحسن ، والصواب : يعقوب صاحب كتاب المعرفة والتاريخ ، والأثر عنده (٢/ ٧٥٨) .

⁽٢) في ﴿ المعرفة والتاريخ ﴾ (٢/ ٧٥٨) .

⁽٣) أخرجه ابن عساكر في (تاريخ دمشق) (١/ ١٨٣) .

⁽٤) أخرجه ابن عساكر : ١/ ١٨٥) .

⁽٥) أخرجه ابن عساكر (١/ ١٨٥) .

ينتقل إلى بيت المقدس ، وبها يحاصره الدجال ، فالله أعلم .

وروي عن ابن عباس ﴿ أنه سأل كعبًا : كيف تجد نعت النبي ﷺ في التوراة؟ قال كعب : نجده محمد بن عبد الله ، يولد بمكة ، ويهاجر إلى طابة ، ويكون ملكه بالشام »(١) وقد روي هذا عن كعب من وجوه كثيرة ، وفي بعض الفاظه : «سلطانه بالشام » . * * *

⁽١) خرجه الدارمي في ﴿ سننه ﴾ (٨) .

الباب الثالث

فيما ورد في حفظ الشام من الفتن وأنها معقل المسلمين في ذلك الزمن

قد تقدم في الباب الأول حديث ابن عمر ، وبهز بن حكيم ، عن أبيه ، عن جده في المعنى .

وفي الباب الثاني حديث « أن الإيمان إذا وقعت الفتن بالشام » .

وفي رواية خرجها الطبراني^(۱) [ن/ ۱۸] من حديث عبد الله بن عمرو عن رسول الله ﷺ قال : « رأيت في المنام أخذوا عمود الكتاب فعمدوا به إلى (السماء)^(۲) ؛ فإذا وقعت الفتنة فالأمر بالشام » .

وفي مسند الإمام أحمد (٣) عن ابن حوالة قال : (قال لي رسول الله ﷺ : يا ابن حوالة ، كيف تصنع في فتنة تثور في أقطار الأرض كأنها صياصي بقر؟ (٤) قلت: أصنع ماذا يا رسول الله ؟ قال : عليك بالشام » .

وروى ثور بن يزيد ، عن حفص بن بلال بن سعيد (٥) ، عن أبيه ، أن النبي على الله عنظر ، وهي على الله عنظر ، وهي أرض المحشر : خرجه أبو القاسم الحافظ (٦) وهو مرسل .

⁽١) في المعجم الأوسط (٢٧١٠) .

⁽٢) كذا بالأصل وفي ﴿ المعجم ﴾ ﴿ الشام ﴾ .

^{. (&}quot;" /0) (")

⁽٤) أي قرون بقر شبه الفتنة بها لشدِّتها وصعوبة الأمر فيها، وراجع ﴿ النهاية ﴾ (٣/ ٦٧).

⁽٥) كذا بالأصل وفي (تاريخ دمشق) : سعد .

⁽r) $(1 \setminus 1 \lor 1)$.

وروى حماد بن سلمة ، عن بهز بن حكيم ، عن أبيه ، عن جده (أن النبي عَلَيْكُ قَالَ لأبي ذر : إذا رأيت البناء قد بلغ مبلغًا _ يعني: _المدينة ، فعليك بالشام،

وروي معناه عن الحسن ، عن أبي أسيد الأنصاري ، عن النبي ﷺ.

وروى نافع ، عن ابن عمر ، عن كعب قال : « يوشك نار تخرج من اليمن تسوق الناس إلى الشام ، تغدو معهم إذا غدوا ، وتروح معهم إذا راحوا ، فإذا سمعتم بها فاخرجوا إلى الشام » .

وروى قطن بن وهب ، عن مولاة [ق/ ٨ب] لعبد الله بن عمر ﴿ أَنَهَا أَرَادَتُ الجلاء في الفتنة واشتد عليها الزمان فاستأمرت عبد الله بن عمر ، فقال : أين ؟ قالت : العراق ، قال: فلا إلى الشام ، إلى المحشر » .

وروى هشام بن عمار ، حدثنا الوليد ، حدثنا خليد وسعيد ، عن قتادة (في قوله تعالى : ﴿ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِين ﴾ [الأنبياء : الا) ، قال : أنجاهما الله إلى الشام أرض المحشر والمنشر ، وبها يجتمع الناس رأسًا واحدًا ، وبها ينزل عيسى ابن مريم _ عليه السلام _ وبها يُهلك الله المسيح الكذاب».

وقال ابن أبي خيثمة : حدثنا هارون بن معروف ، حدثنا ضمرة ، عن ابن شوذب قال : تذاكرنا الشام قال : فقلت لأبي سهل : أما بلغك أنه يكون بها كذا؟ قال : بلى ، ولكن ما كان بها فهو أيسر مما يكون بغيرها .

وروى نعيم بن حماد (١) ، عن أبي ربيعة ، عن يزيد بن أبي حبيب، قال: بلغني أن رسول الله ﷺ قال : (ستكون فتنة تشمل الناس كلهم ، لا يسلم منهم إلا الجند الغربي) .

وسنذكر فيما بعد أن الشام وما والاها مكان أهل المدينة يسمونها الغرب . وقد سبق حديث عبد الله بن حوالة عن النبي ﷺ أن الله تكفل لي بالشام

⁽١) الفتن (٨٥) .

وأهله.

وكان أبو إدريس الخولاني إذا حدث به قال : [ق/ ١٩] ومن تكفل الله به فلا ضبعة عليه .

وروي عن عبد الله بن حوالة أنه كان إذا حدث به قال مثل ذلك أيضًا.

وبقية هذا الباب سيأتي _ إن شاء الله تعالى _ في الباب الأخير في ذكر دمشق، فإنه ورد أنها معقل المسلمين من الملاحم ، وأن من سكنها نجا وسنذكر فيه إن شاء الله حديث معقل المسلمين من الروم دمشق ، ومن الدجال بيت المقدس ، ومن يأجوج ومأجوح الطور ، وهذه الأماكن الثلاثة كلها من أرض الشام .



الباب الرابع فيما ورد في استقرار خيار أهل الأرض في آخر الزمان بالشام وأن الخير فيها أكثر منه في سائر بلاد المسلمين

قد سبق حديث : « أنها صفوة الله من بلاده ، يسوق إليها خيرته من عباده » .

خرّج الإمام أحمد (١) وأبو داود (٢) واللفظ له من حديث قتادة ، عن شهر ابن حوشب ، عن عبد الله بن عمرو قال : سمعت رسول الله على يقول : دستكون هجرة بعد هجرة ، فخيار أهل الأرض ألزمهم مُهاجر إبراهيم ، وتنفي الأرض شرار أهلها تلفظهم أرضهم (٣) ، وتَقْلَرُهُم (٤) نفس الرحمن ، وتحشرهم النار [ن/ ١٠] مع القردة والخنازير » .

وعند الإمام أحمد (٥): و ينحاز الناس إلى مهاجر إبراهيم ، .

وعنده في ذكر النار : « تبيت معهم إذا باتوا ، وتقيل معهم إذا قالوا ، وتأكل من تَخَلَّف » (٥) .

وخرّجه نعيم بن حماد في كتاب (الفتن) (٦) وعنده : (وتحشرهم نار من

^{(1) (1/ 1.4).}

⁽٢) برقم (٢٤٧٤) .

⁽٣) في ﴿ سَنْ أَبِي دَاوِد ﴾ أرضوهم _ بالجمع .

⁽٤) تَقَذُرهم : تكرههم أي تكره خروجهم إلى الشام ومقامهم بها يقال : قذرت الشيء أقذرُه إذا كرهته . النهاية (٤/ ٢٨) .

^{. (199 /} Y) (0)

⁽٦) برقم (١٧٦٧) .

عدن مع القردة والخنازير ١ .

وقد روي موقوفًا على عبد الله بن عمرو ، ورواه أبو جناب الكلبي، عن شهر ، عن عبد الله بن عمر ، عن النبي ﷺ بنحوه .

خرّجه من طريقه الإمام أحمد (١) ، ورواية قتادة ومن تابعه أشبه ، وقد رواه عبد الله بن صالح ، عن موسى بن علي [بن] رباح (٢) ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ خرّجه من طريقه الحاكم في (المستدرك) (٣) وقال : صحيح على شرط الشيخين . وفيما قاله نظر .

وقد روي هذا الحديث عن الأوزاعي ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن النبي على الله عنه ، ولم يسمعه الأوزاعي من نافع ، إنما بلغه عنه ، ولم يسم من حدثه عنه ، والله أعلم .

وخرّج الحاكم (٤) من حديث عفير بن معدان سمع سليم بن عامر يحدث عن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال: « الشام صفوة الله من بلاده يسوق إليها صفوة عباده، من خرج من الشام [ق/ ١١٠] إلى غيرها فبسخطه ، ومن دخلها من غيرها فبرحمته.

وقال : صحيح الإسناد على شرط مسلم ، كذا قال ، وعفير بن معدان ضعيف الحديث .

وروى إسماعيل بن عياش ، عن عبد العزيز بن [عبيد] الله (٥) ، عن القاسم، عن أبي أمامة ، عن النبي على قال : « صفوة الله من أرض الشام ، وفيها صفوته ممن خلقه وعباده » وخرّجه الطبراني (٦) وعبد العزيز هذا فيه ضعف .

ويروى نحوه من حديث معاذ عن النبي ﷺ بإسناد ضعيف .

^{(1) (1/ 34).}

⁽٢) في الأصل علي عن رباح ، والتصويب من المستدرك وكتب التراجم .

^{. (01. /8)(4)}

^{. (01-}_0.9/2)(2)

⁽٥) في الأصل : ﴿ عبد الله ﴾ ، والتصويب من كتب التراجم وإسناد الطبراني .

⁽٦) في ﴿ الكبيرِ ﴾ (٨/ ٧٧٩٦) ، و ﴿ مسند الشاميين ﴾ (١٣٤١) .

وفي مسند الإمام أحمد (١) من حديث أبي المثنى ، عن أبي أمامة قال: ﴿ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَى يَتَحُولُ خَيَارُ أَهُلُ السَّامُ إلى الشَّامُ ، ويتحول شرار أهل الشَّامُ إلى العراق ، وهذا موقوف .

وخرّج الطبراني (٢) من حديث أنس قال: «قلت»: يا رسول الله، أين الناس يوم القيامة؟ قال: « في خير أرض الله وأحبها إليه؛ الشام، وهي أرض فلسطين».

وهو منكر ، وفي إسناده : إبراهيم بن حرب العسقلاني، قال العقيلي (٣) : حدث بمناكير .

وروى معاوية بن قرة عن أبيه قال : قال رسول الله على : « إذا فسد أهل الشام ، فلا خير فيكم ، ولا تزال طائفة من أمتي منصورين ، لا يضرهم من خذلهم، حتى تقوم الساعة » .

خرجه الإمام أحمد (٤) [ق/ ١٠ب] والترمذي (٥) ، وقال : ﴿ حسن صحيح ﴾ وابن حبان في [صحيحه] (٦) (٧).

وخرج ابن ماجه ^(۸) آخره .

وروى أبو خليد الدمشقي ، عن الوضين بن عطاء ، عن مكحول ، عن عبدالله بن عمرو ، عن النبي عليه قال : « الخير عشرة أعشار ، تسعة بالشام ، وواحد في سائر البلدان ، والشر عشرة أعشار ، واحد بالشام ، وتسعة في سائر البلدان ، وإذا فسد أهل الشام فلا خير فيكم ».

^{. (789 /0) (1)}

⁽٢) في ﴿ مسند الشاميين ﴾ برقم (٢٣١٤) .

⁽٣) في (الضعفاء الكبير) (١/ ٥١) .

^{(3) (7/ 173), (3/ 37, 07).}

⁽٥) برقم (۲۱۹۱) .

⁽٦) سقطت من الناسخ .

⁽٧) برقم (١٥٤٦١ _ إحسان) .

⁽۸) برقم (۲) .

في إسناده ضعف وانقطاع ، ولعله موقوف .

وروى الأعمش ، عن عبد الله بن ضرار الأسدي ، عن أبيه ، عن ابن مسعود قال : « قسم الله الخير فجعله عشرة أعشار ، فجعلت (١) تسعة أعشار بالشام وبقيته في سائر الأرض ، وقسم الشر ، فجعله عشرة أعشار ، فجعل جزءًا منه في الشام ، وبقيته في سائر الأرضين » .

وقيل: عن الأعمش ، عن عبد الله بن سراقة ، عن أبيه ، عن ابن مسعود.

وقيل : عن الأعمش ، عن سعيد بن عبد الله بن ضرار ، عن أبيه ، وعن خيثمة قالا : قال عبد الله . . . فذكره (٢) .

خرّجه ابن أبي خيثمة .

وروى زياد بن عِلاَقة ، عن ثابت بن قُطبة ، عن عبد الله بن مسعود، قال : إن تسعة أعشار الخير بالشام ، وعُشْر بغيرها ، وإن تسعة أعشار الشر بغيرها وعُشْر بها ، وسيأتي عليكم زمان يكون أحب [ق/ ١١١ مال الرجل فيه حمر ينتقل عليها إلى الشام .

وقيل : عن زياد بن علاقة ، عن قطبة بن مالك ، عن ابن مسعود.

وقد روي هذا المعنى مرفوعًا ، من وجه ضعيف ، من رواية بقية بن الوليد ، عن صباح بن مجالد ، عن عطية ، عن أبي سعيد عن النبي على قال : (إذا كان سنة خمس وثلاثين ومائة خرج مردة الشياطين كان حبسهم سليمان بن داود _ عليهما السلام _ في جزيرة العرب ، فذهب تسعة أعشارهم في العراق يجادلونهم، وعُشر بالشام ».

خرجه العقيلي (٣) ، وقال : لا أصل لهذا الحديث .

⁽١) كذا بالأصل وفي فضائل الشام للربعي (٦) : ﴿ فجعل ﴾ .

⁽٢) أخرجه ابن عساكر في ﴿ تاريخ دمشق ﴾ (١/ ١٤٤) من طريق ابن أبي خيثمة .

⁽٣) في (الضعفاء الكبير » (٢/ ٢١٣) .

وخرجه [ابن] (١) عدي (٢) من طريق بقية ، عن عبد الواحد بن زياد ، عن الصباح . . . فذكره . وقال : الصباح هذا ليس بالمعروف ، وهو من مشايخ بقية الذين لا يروي عنهم غيره

وروي عن كعب الأحبار ، قال : الخير عشرة أجزاء ، فتسعة أجزاء الخير في الشام ، وجزء في سائر الأرضين .

خرجه ابن أبي خيثمة ^(٣) .

وخرج الطبراني (٤) من حديث ابن وهب: أخبرني ابن [لهيعة] (٥) ويحيى [ابن] (٦) أيوب عن عقيل عن الزهري عن يعقوب بن عتبة بن المغيرة عن الأخنس عن ابن عمر ، عن النبي ﷺ: « دخل إبليس العراق فقضى حاجته ، ودخل الشام فطردوه ، حتى بلغ [بساق] (٧) ، ودخل مصر [ن/ ١١ ب] فباض فيها وفرخ ، وبسط عبقريه) . وقال : تفرد به ابن وهب بهذا الإسناد . وفي رواية عن الطبراني قال ابن وهب : أرى ذلك في فتنة عثمان ، لأن الناس افتتنوا فيه ، وسلم أهل الشام .

وروي من وجه آخر من رواية خطاب بن يوسف ، حدثنا عباد بن كثير عن سعيد عن قتادة عن سالم عن ابن عمر ، عن النبي على الشيطان أتى العراق فباض فيهم وأفرخ ، ثم إلى مصر ، فبسط عبقريه وجلس ، ثم أتى إلى الشام فطردوه » .

وروي موقوفًا فرواه يعقوب بن [سفيان] (٨) ثنا إبراهيم بن المنذر ، حدثني

⁽١) سقطت من الناسخ والصواب إثباتها .

⁽٢) في (الكامل (٤/ ٨٥).

⁽٣) ومن طريقة ابن عساكر (١١ ١٤٧) .

⁽٤) في الكبير (١٢/ ١٣٢٩) ، والأوسط (٦٤٣١) .

⁽٥) في الأصل : ﴿ أَبِي ربيعة ﴾ والتصويب من مصادر التخريج .

 ⁽٦) في الأصل : « عن » والتصويب من مصادر التخريج .
 (٧) هكذا بالأصل وفي المعرفة والتاريخ (٢/ ٣٠٦) ، وفي « الأوسط « للطبراني ومجمع البحرين « سباق » .

⁽A) كذا بالأصل وفى تاريخ دمشق (أيوب) .

[عباس] (۱) بن أبي شملة ، عن موسى بن يعقوب ، عن زيد بن أبي عتاب عن أسيد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب عن (7) قال : (نزل الشيطان أسيد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب عن (7) فقضى قضاء ، ثم خرج يريد الأرض المقدسة الشام فمنع ، فخرج على ساق حتى جاء المغرب فباض بيضة ، وبسط بها عبقريه » .

وهذا الموقوف أشبه ، ويروى نحوه مختصرًا بإسناد منقطع عن إياس ابن معاوية مرسلا .

وخرج الطبراني (٤) من رواية أبي عبد السلام _ صالح بن رستم مولى بني هاشم _ عن عبد الله بن حوالة عن النبي على قال : (إن الله يقول : [ن/ ١١٠] يا شام ، يدي عليك ، يا شام ، أنت صفوتي من بلادي ، أدخل فيك خيرة من عبادي، أنت سوط نقمتي ، وسوط عذابي ، أنت [الأندر] (٥) وإليك المحشر . [ورأيت](١) ليلة أسري عمودا أبيض كأنه لؤلؤة تحمله الملائكة ، قلت : [ما] (٧) تحملون ؟ قالوا : عمود الإسلام ، أمرنا أن نضعه بالشام ، وبينا أنا نائم إذ رأيت الكتاب اختلس من تحت وسادتي ، فظننت أن الله قد تخلى من أهل الأرض فأتبعته بصري ، فإذا هو بين يدي حتى وضع بالشام) .

وهذه الألفاظ غير محفوظة في حديث ابن حوالة فإنه روي من طرق كثيرة ، ليس فيها شيء من ذلك وروى إسماعيل بن عياش عن الأسود بن [أحمد

⁽۱) في الأصل (عياش) والتصويب من المعرفة والتاريخ للفسوي (۲/ ۳۰۵) والجرح والتعديل (۲/ ۲۱۷) .

⁽٢) في المعرفة والتاريخ (٢/ ٣٠٦) ابن عمر .

⁽٣) في المعرفة والتاريخ (٢/ ٣٠٦) : ﴿ بِالمُشْرِقِ ﴾ .

⁽٤) في مسند الشاميين (٢٠١) .

⁽٥) في الأصل : الأنذر والمثبت من مسند الشاميين والأندر : البيدر ، وهو الموضع الذي يداس فيه الطعام بلغة الشام . النهاية مادة « أندر » .

⁽٦) بالأصل : ﴿ وأتت ﴾ وما أثبته من مسند الشاميين (١/ ٣٤٥) .

⁽٧) سقطت من الأصل ، واستدركتها من مسئد الشاميين .

العبسي] (١) عن وهب الذماري ، قال : إن الله _ عز وجل _ كتب للشام : إني قدّ سُكُ وباركتك ، جعلت فيك مقامي ، وأنت صفوتي من بلادي ، وأنا سائق إليك صفوتي من عبادي ؛ فاتسعي لهم برزقك [ومسألتك] (٢) كما يتسع الرحم أن [وضع] (٣) فيه اثنان وسعه ، وإن ثلاثة مثل ذلك ، وعيني عليك بالظل والمطر من أول السنين إلى آخر الدهر ، فلن أنساك حتى أنسى يميني ، وحتى تنسى ذات الرحم ما في رحمها .

وروى ضمرة بن ربيعة عن الوليد بن صالح قال : في [كتاب] (١) الأول : إن الله يقول للشام [ق/ ١٢ب] : أنت [الأندر] (٥) ومنك المنشر، وإليك المحشر، فيك ناري، ونُوري من دخلك، رغبة فيك، فبرحمتي ومن خرج منك رغبة [عنك] (١) فبسخطي، تتسع لأهلها كما يتسع الرحم للولد.

وخرجه ابن أبي خيثمة في « تاريخه » وزاد في آخره : مهما أعجزهم فيها ، فلن يعجزهم فيها [الخبز والزيت] (٧) .

ويروي من غير وجه عن كعب أنه وجد في الكتب السابقة أن الشام كنز الله في أرضه ، بها كنزه من عباده . وقد سبق ذكره .

ويروى أيضًا عن كعب أنه كان يقول: يا أهل الشام، إن الناس يريدون أن يضعوكم، والله يرفعكم، وإن الله يتعهدكم كما يتعاهد الرجل نبله في كنانته؛ لأنها أحب أرضه إليه، يسكنها أحب خلقه إليه، من دخلها مرحوم، ومن خرج منها فهو مغبون.

⁽١) كذا بالأصل ، وفي تاريخ دمشق ﴿ أحمر العنسي ﴾ .

⁽٢) كذا بالأصل ، وفي تاريخ دمشق : ﴿ ومساكتك ﴾ .

⁽٣) في الأصل: ﴿ يضع ٩ .

⁽٤) في تاريخ دمشق ١١ : ﴿ الكتابِ ﴾ .

⁽٥) في الأصل : الأنذر والتصويب من ﴿ مسند الشامين ٣ .

⁽٦) زيادة من تاريخ دمشق .

⁽٧) في الأصل : ﴿ الحير والذيب ﴾ والتصويب من تاريخ دمشق .

وقال الأوزاعي عن ثابت بن معبد قال الله _ عز وجل _ : ﴿ يَا شَام ، أَنْتَ خَيْرَتِي مِنْ عِبَادِي ﴾ .

وعن وهب بن منبه قال : ﴿ إِنِّي لاَّجِد ترداد الشَّام في الكتب ، حتى كأنه ليس لله حاجة إلا بالشَّام » .

وعن كعب قال : « أحب البلاد إلى الله : الشام ، وأحب الشام إلى الله القدس ، وأحب القدس : جبل نابلس ، ليأتين على الناس زمان يتماسحونه بالحبال بينهم » .

[ق/ ١١٣] وروى أبو المهدي عن أبي [الزاهرية](١) عن الصنابحي يرفعه، قال: الوصى الله إلى الشام: إنك واري ، وقراري ، وأنت [الأندر] وأنت منبت أنبيائي ، وأنت موضع قدسي ، وأنت موضع موطئي ، وإليك أسوق [خيري](٢) من خلقي ، وإليك محشر عبادي ، ولم تزل [عيني] (٣) عليك من أول يوم من الدهر إلى آخر يوم من الدهر بالظل والمطر ، وإذا عجز أهلك المال لمن يعجزهم الخبز والماء .

وروينا في كتاب (فضائل الشام) (٤) للربعي بإسناده عن يونس بن حلبس قال: (أشرف عيسى ـ عليه السلام ـ على الغوطة ، فقال : يا غوطة ، إن عجز الغني أن يجمع منك كنزاً لم يعجز المسكين أن يشبع منك خبزاً.

وروى خالد الخراساني ، حدثنا جسر _ هو ابن الحسن _ عن الحسن قال : دخيار أهل الشام خير من خياركم ، وشرار أهل الشام خير من شراركم ، قالوا : ولم تقول هذا يا أبا سعيد ؟ قال : لأن الله _ تعالى _ يقول : ﴿وَنَجَيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الله يَارَكُنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء: ٧١] .

⁽١) في الأصل : ﴿ الراهويه ﴾ والتصويب من تاريخ دمشق .

⁽٢) كذا بالأصل وفي تاريخ دمشق : ﴿ خيرتي ﴾ .

⁽٣) ما بين المعقوفتين من تاريخ دمشق .

⁽٤) برقم (٦٤) .

وقال يحيى بن صالح: سمعت إسماعيل بن عياش يقول: لما أنْ خرجت من عند المهدي لقيني هشيم بن بشير، فقال لي: يا أبا عتيبة، جزاك الله عن الإسلام خيرا، سمعت أشياخنا يقولون: صالحوكم خير من صالحينا، وطالحوكم خير من طالحينا.

[ن/ ١٣ب] أخرج ذلك كله الحافظ أبو القاسم الدمشقي في أول التاريخه الله الم

وروى يعقوب بن شيبة بإسناده عن الحارث بن عميرة أنه قدم على [مسعود](٢)، فقال له : ممن أنت يا ابن أخي ؟

فقال الحارث : من أهل الشام .

فقال : نعم الحي أهل الشام ، لولا واحدة ، لولا أنهم يشهدون على أنفسهم أنهم من أهل الجنة . . . وذكر الحديث .

* * *

⁽١) تاريخ مدينة دمشق (١/ ٢٩٥) .

⁽٢) كذا بالأصل • ولعلها • ابن مسعود » فإن الحارث بن عميرة ترجمه البخاري في التاريخ الكبير (٢/ ٢٧٥) وابن حبان في الثقات (٤/ ١٣٢) وقالا : يروي عن معاذ بن حبل .

الباب الخامس فيما ورد في أن الطائفة المنصورة بالشام

في (الصحيحين » (١) عن عمير بن هانئ أنه سمع معاوية يقول : سمعت النبي ﷺ يقول : « لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله ، لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك ».

قال عمير : فقال مالك بن يخامر : قال معاذ : وهم بالشام .

فقال معاوية : هذا مالك بن يخامر يزعم أنه سمع معادًا يقول : وهم بالشام.

وروى حماد بن زيد عن الجريري عن مطرف عن عمران بن حصين قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين على من ناوأهم حتى يقاتل آخرهم المسيح الدجال » .

قال مطرف: فنظرت في هذه العصابة فوجدتهم أهل الشام .

وقد خرجه [ق/ ١١٤] الإمام أحمد (٢) وأبو داود (٣) بدون قول مطرف.

وخرج مسلم في « صحيحه » (٤) من حديث سعد بن أبي وقاص قال: قال رسول الله ﷺ : « لا يزال الغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة » وقد فسر الإمام أحمد أهل الغرب في هذا الحديث بأهل الشام ؛ فإن التشريق والتغريب

⁽١) أخرجه البخاري (٧٤٦٠) ، ومسلم (١٠٣٧) .

^{. (27 / 2) (7)}

⁽٣) برتم :(٢٤٧٦) .

⁽٤) برقم (١٩٢٥) .

أمر نسبي ، والنبي ﷺ إنما قال هذا بالمدينة ، وقد سمى النبي ﷺ أهل نجد والعراق أهل المشرق ، فلذلك كانوا يسمون أهل الشام أهل المغرب ؛ لأن الشام تتغرّب عن المدينة ، كما أن نجدًا تتشرّق عنها .

وكانوا يسمون البصرة هنداً ، لأنها من جهة الهند ، ومنها يُسلك إلى الهند ، ولهذا قال خالد لما عزله عمر عن الشام : إن عمر أمرني أن [آتي] (١) الهند .

قال الرواي : وكانت الهند عندنا البصرة .

وفسرت طائفة أخرى الغرب المذكور في هذا الحديث بالدلو العظيم ، وقالوا: المراد بهم العرب (٢) ؛ لأنهم يستقون [بالغرب] (٣) وهذا قول علي بن المديني وغيره .

وقد وردت الأحاديث أن [العرب تهلك] (٤) في آخر الزمان ، فلا يبقى منهم بقية إلا بالشام ، فيرجع الأمر إلى تفسير الحديث بأهل الشام ، كما روى يونس بن أبي إسحاق ، حدثنا إدريس بن يزيد [ق/ ١٤ب] وداود بن يزيد [الأوديان] (٥)، حدثنا والدنا عن أبي هريرة عن النبي على قال: (أول الناس هلاكا فارس ثم [العرب] (١) من قربها ، ثم أشار بيده قبل الشام : إلا بقية ها هنا » (٧).

ورواه سعيد بن بشير عن داود (الأردي) (^(۱) عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : (أول الناس هلكة فارس ، ثم الغرب ، إلا بقايا ها هنا ـ يعني :

⁽١) في الأصل : ﴿ اياتي ﴾ ولعل ما ذكرته هو الصواب .

⁽٢) كتب في الحاشية : لعله المغرب .

 ⁽٣) في الأصل : ﴿ المغرب ﴾ والصواب ما أثبته . والغَرْب : الدَّلو العظيمة التي تتخذ من جلد ثور . النهاية مادة ﴿ غرب ﴾ (٣/ ٣٤٩) .

⁽٤) في الأصل : ﴿ الغرب يهلك ١ ، والسياق يقتضي ما أثبته .

⁽ه) في الأصل (الأزديان) ، والتصويب من تاريخ دمشق (١/ ٢٩٧) وانظر الأنساب لابن السمعاني (١/ ٢٢٧) فقد نسب إدريس بن يزيد بالأودي .

⁽٦) في الأصل « الغرب » والتصويب من تاريخ دمشق (١/ ٢٩٦) .

 ⁽٧) أخرجه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (١/ ٢٩٦ _ ٢٩٧) .

⁽A) في الأصل (الأردي) والتصويب من تاريخ دمشق (١/ ٢٩٦) -

بالشام » ^(۱) .

وخرج ابن ماجه (٢) من حديث أبي أمامة ﴿ أَنَ النَّبِي ﷺ لمَا نزل خروج الدَّجَالُ خارج المدينة قيل له : يا رسول الله ، فأين [العرب]^(٣) يومئذ ؟ قال : هم يومئذ قليل ، وجُلَّهُم ببيت المقدس » .

وَقَدُ وَرَدُ عَنَ النَّبِي ﷺ التصريح بأنَّ هذه الطائفة المنصورة بالشام .

فروى يعقوب بن سفيان ، حدثنا عبد الله بن يوسف ، حدثنا يحيى بن حمزة ، حدثني أبو علقمة الحضرمي أن عمير (الأسود) (٤) وكثير بن مرة الحضرمي قالا : إن أبا هريرة وابن السمط كانا يقولان : « لا يزال المسلمون في الأرض حتى تقوم الساعة ، وذلك أن رسول الله علي قال : لا تزال عصابة من أمتي قوامة على أمر الله ، لا يضره من خالفها، تقاتل أعداء الله ، كلما ذهب حرب نشأ حرب قوم آخرين » .

[ن/ ١١٥] يزيغ الله قلوب قوم ليرزقهم منهم حتى تأتيهم الساعة كأنها قطع الليل المظلم ، فيفزعون لذلك ، حتى [يلبسوا] (٥) له أبدان الدروع» .

وقال رسول الله ﷺ : « وهم أهل الشام . ونكت رسول الله ﷺ باصبعه يومئ بها إلى الشام حتى أوجعها » (١) .

وذكر البخاري في (تاريخه) (٧) عن عبد الله بن يوسف نحوه .

وخرّج ابن ماجه (٨) من أوله إلى قوله : ﴿ وَلَا يَضُرِهَا مَنْ خَالَفُهَا ﴾ عن

⁽١) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق (١/ ٢٩٦ ـ ٢٩٧) .

⁽٢) برقم (٤٠٧٧) مطولاً .

⁽٣) في الأصل (الغرب) ، والتصويب من (سنن ابن ماجه) .

⁽٤) في تاريخ دمشق: ابن الأسود.

⁽٥) في الأصل : ﴿ يلبسون ﴾ والمثبت هو الصواب نحويا .

⁽٦) أخرجه ابن عساكر في ﴿ تاريخ دمشق ﴾ (١/ ٢٤٣) .

⁽٧) برقم (٢٦٩١) .

⁽۸) برقم (۷) .

[هشام] (١) بن عمار عن [يحيى] (٢) بن حمزة به ، ولم يذكر في إسناده ابن السمط .

وله طريق أخرى من رواية الصعق بن حزن عن سيار بن الحكم عن جبر عن عبيدة الحمصي الشاعر عن أبي هريرة عن النبي على قال: « هذه الأمة منصورة بعدي ، منصورون أينما توجهوا ، لا يضرهم [من خالفهم] (٣) من الناس حتى يأتي أمر الله ، أكثرهم من الشام » .

وفي رواية : هم أهل الشام .

ورواة بقية بن الوليد ، حدثنا [حشرج](١) بن نباتة ، حدثني سيار أبو الحكم عن شهر بن حوشب عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ فذكره بنحوه .

ورواية الصعق بن حزن أصح . والصعق ثقة ، وشيخ بقية غير معروف .

وقد روي من حديث أنس من رواية محمد بن كثير المصيصي عن الأوزاعي [ق/ ١٠٠] عن قتادة عن أنس عن النبي ﷺ : ﴿ لا تزال طائفة من أمتي . . . ﴾ فذكر الحديث ، ﴿ وقال وأوماً بيده إلى الشام ﴾ .

وذكره الترمذي في « كتاب العلل » (٥) وقال : سألت البخاري عنه ، فقال: هو منكر خطأ ، إنما هو عن قتادة عن مطرف عن عمران بن حصين .

قلت : حديث قتادة عن مطرف عن عمران قد خرجه الإمام أحمد(١) وأبو

⁽١) في الأصل : ﴿ هاشم ﴾ ، والصواب ما أثبته ، وهو شيخ ابن ماجه .

 ⁽٢) في الأصل : « بحير » والصواب ما أثبته ، وهو يحيى بن حمزة بن واقد الحضرمي أبو
 عبد الرحمن الدمشقى القاضى من الثامنة .

⁽٣) سقطت من الناسخ ، واستدركتها من تاريخ دمشق (١/ ٢٤٤ ـ ٢٤٥) .

⁽٤) في الأصل : خزرج . والصواب ما أثبته ، وهو حشرج بن نُباتة _ بضم النون ثم الموحدة ثم المثناة _ أبو مكرم الواسطي _ أو الكوفي _ من الثامنة . وهناك استدراك على ابن رجب ؛ لأنه قال : شيخ بقية غير معروف . وحشرج قال فيه الحافظ في التقريب: صدوق يهم ! ووثقه غير واحد من الأثمة منهم أحمد وابن معين .

⁽٥) برقم (٩٩٨) .

^{. (} ETV , EY9 /E) (T)

داود (١) ، وقد سبق ذكره ، وأن الجُريريَّ رواه عن مطرف ، وذكر فيه عنه أنه قال: نظرت فيهم فوجدتهم أهل الشام .

وأما الأوزاعي فإنه روى هذا الحديث عن يحيى بن أبي كثير عن أبي هريرة عن النبي ﷺ من غير ذكر الشام .

قال الأوراعي : فحدثت به قتادة فقال : لا أعلم أولئك إلا أهل الشام.

كذلك رواه الوليد بن مسلم عن الأوزاعي ، وكذا رواه يحيى بن حمزة عنه إلا أنه قال : عن يحيى عن جابر ، وقال فيه : قال الأوزاعي : وحدثني به قتادة، فزعم أنهم أهل الشام .

ورواه عقبة بن علقمة عن الأوزاعي عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة، فوصل إسناد أبي هريرة ، والمحفوظ الأول .

ورُوي من وجه آخر :

من رواية عباد بن عباد أبي عتبة البرمكي عن أبي زرعة [السيباني] (٢) عن أبي وعُلَةَ [العكي] (٣) [ق/ ١١٦] عن كريب السحولي ، حدثني مرة البهزي أنه سمع النبي على الحق ظاهرين على من ناوأهم، وهم كالإناء بين الأكلة حتى يأتي أمر الله ، وهم على ذلك ، قلنا : يا رسول الله ، وأين هم ؟ قال : بأكناف بيت المقدس » .

خرجه الطبراني ^(٤) وغيره إلا أن رواية الطبراني عن أبي زرعة العكي ، وهو وهم .

⁽۱) برقم (۲٤٧٦) .

 ⁽۲) في (الأصل » : السفياني وهو خطأ والتصويب من المعجم الكبير للطبراني (۲۰/ ۷۰۶).

⁽٣) كذا بالأصل ، وفي الكني للبخاري ص ٧٨ (العجلي) وذكر البخاري حديث مرة البهزي .

⁽٤) في ﴿ الكبير ﴾ (٢٠/ برقم ٧٥٤) .

ورواهُ ضمرة بن ربيعة عن أبي زرعة الشيباني عن عمرو بن عبد الله الحضرمي عن أبي أمامة عن النبي ﷺ بنحوه .

وقال فيه : « قالوا يا رسول الله ، وأين هم ؟ قال : ببيت المقدس وما حوله، لا يضرهم خذلان من خذلهم ، ظاهرين على الحق إلى أن تقوم الساعة ».

أخرجه ابن أبي خيثمة والطبراني (١) وقال : لم يروه عن عامر إلا الوليد ، تفرد به إسماعيل بن عياش .

وخرجه ابن عدي (٢) ، وقال : هذا الحديث بهذا اللفظ ليس يرويه إلا ابن عياش عن الوليد ، والوليد بن عباد ليس بمعروف ، وحديثه غير مستقيم . انتهى .

وقد قال بعضهم في هذا الإسناد : عن عاصم الأحول ، عن أبي صالح الخولاني ، قاله أبو القاسم الدمشقي الحافظ (٣) .

الوجه الثاني : رواه خيثمة بن [سليمان] (٤) الحافظ ، حدثنا العباس بن الوليد ، أخبرنا محمد بن شعيب ، أخبرني أبو المغيرة [تا/ ١١٠] عمرو بن [شراحيل] (٥) العنسي أنه سمع حيان بن [وبرة] (١٦) المري ببيروت يحدث عن أبي هريرة عن النبي - ﷺ - قال : ﴿ لا يزال بدمشق عصابة يقاتلون على الحق حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون ﴾ .

الوجه الثالث: من رواية محمد بن عائذ، حدثنا الهيثم بن حميد، حدثنا يزيد الحميري، رفعه إلى أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿ لا يزال عصابة من أمتي يقاتلون على أبواب دمشق وما حولها، وعلى أبواب بيت المقدس وما

⁽۱) في الكبير (۸/ ۱٤٥) ، ومسند الشاميين (۸٦٠) .

⁽٢) ني د الكامل ؛ (٧/ ٨٤) .

⁽٣) في ﴿ تاريخ دمشق ﴾ (١/ ٢٤٠) .

⁽٤) في الأصل « سليم » والتصويب من « تاريخ دمشق » لابن عساكر (١/ ٢٤٢) .

⁽٥) في الأصل : ﴿ شرحبيل ﴾ والتصويب من تاريخ دمشق (١/ ٢٤٢) .

⁽٦) في الأصل : « مرة » والتصويب من الجرح والتعديل لابن أبي حاتم (٣/ ٢٤٥) برقم [١٠٨٩] .

حولها ، لا يضرهم خذلان من خذلهم ، ظاهرين على الحق إلى أن تقوم الساعة ، .

الوجه الرابع: من رواية موسى بن أيوب ، حدثنا عبد الله بن القاسم (۱) عن السري بن بزيع عن السري عن الحسن عن أبي هريرة ، عن النبي على قال: ولا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على أبواب بيت المقدس وما حولها ، وعلى أبواب انطاكية وما حولها ، وعلى أبواب دمشق، وما حولها ، وعلى أبواب الطالقان وما حولها ، ظاهرين على الحق، لا يبالون من خذلهم ولا من نصرهم » .

غريب جدًا ، وفي إسناده من لا يعرف ، وبما يدل على أن هذه الطائفة بالشام حديث شعبة عن معاوية بن قرة [ق/ ١١٧] عن أبيه ، عن النبي على قال : الشام فلا خير فيكم ، لا تزال طائفة من أمتي منصورين ، لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة » .

خرجه الإمام أحمد (٢) ، والترمذي (٣) وقال : حديث حسن صحيح.

ورواه سعيد بن عبد الجبار ، عن أرطأة بن المنذر ، حدثني معاوية بن قرة عن عبد الله بن عمر ، عن النبي على قال : ﴿ إذا هلك أهل الشام فلا خير في أمتي، ولا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين لا يبالون بخلاف من خالفهم أو خذلان من خذلهم حتى يأتي أمر الله ، وهم على ذلك وهو يشير إلى الشام » .

خرجه أبو القاسم الحافظ^(٤).

ورواية شعبة عن معاوية بن قرة عن أبيه أصلح .

وقد ذكرنا فيما تقدم حديث سلمة بن نفيل عن النبي - عَلَيْهُ - : ﴿ لَا تَزَالَ طَائِفَةُ مِن أُمْتِي ظَاهِرِينَ على الناس يزيغ الله قلوب أقوام فيقاتلونهم، ويرزقهم الله

⁽١) كذا بالأصل ، وفي « فضائل الشام » للربعي (٧٥) « وتاريخ دمشق » (١/ ٢٤٢) « عبد الله بن قسيم » ولم أعرفه ، والله أعلم .

^{(1) (7) (7) 173 , 3/ 37, 07).}

⁽٣) برقم (٢١٩١) .

⁽٤) في ﴿ تاريخ دمشق ﴾ (١/ ٢٥٦) .

منهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك ، ألا إن عقر دار المؤمنين الشام ، .

خرجه الإمام أحمد (١) والنسائي (^{٢)}.

وفي رواية لأبي القاسم البغوي : «وعقر دار المؤمنين يومئذ بالشام »(٣) وفيه إشارة إلى أن هذه الطائفة ، أو معظمها بالشام .

وأما من قال من العلماء أن هذه الطائفة المنصورة هم أهل الحديث .

[ق/١٧ب] كما قاله ابن المبارك، ويزيد بن هارون ، وأحمد بن حنبل، وعلي ابن المديني ، والبخاري وغيرهم ، فإنه غير مناف لما ذكرناه؛ لأن الشام في آخر الزمان بها يستقر الإيمان وملك الإسلام ، وهي عقر دار المؤمنين ، فلابد أن يكون فيها من ميراث النبوة من العلم ما يحصل به سياسة الدين والدنيا ، وأهل العلم بالسنة النبوية بالشام هم الطائفة المنصورة القائمين بالحق الذين لا يضرهم من خذلهم .

وروى محمد بن أيوب بن ميسرة عن حَلْبَس عن أبيه خريم بن فاتك الأسدي أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « أهل الشام سوط الله في أرضه ، ينتقم بهم ممن يشاء من عباده ، وحرام على منافقيهم أن يظهروا على مؤمنيهم ، ولا يموتوا إلا همًا وغمًا » .

خرجه الطبراني (٤) وغيره ، وروي عن خريم موقوقًا .

وروى عبد الله بن [مسلم] (°) بن هرمز عن مجاهد عن تبيع عن كعب قال: أهل الشام سيف من سيوف الله ، ينتقم الله بهم بمن عصاه في أرضه .

ويروى عن عون بن عبد الله بن عتبة قال : قرأت فيما أنزل الله على بعض

^{. (1 - 2 / 2) (1)}

⁽۲) برقم (۳۵۹۱) .

⁽٣) أخرجه ابن عساكر في ﴿ تاريخ دمشق ﴾ (١/ ١٠٤ _ ١٠٥) .

⁽٤) في (الكبير) (٤/ برقم ٢١٦٣) .

⁽٥) في الأصل : مسلمة : والتصويب من تاريخ دمشق (١/ ٢٧٥) .

الأنبياء أن الله _ عز وجل _ يقول : الشام كنانتي ، فإذا غضبت على قوم رميتهم منها بسهم .

وروى سعيد بن بشير عن قتادة في قوله _ تعالى _ : ﴿ وَإِنَّ جُندَنَا [ق/ ١١٨] لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ [الصافات : ١٧٣] قال : هم أهل الشام .

ورواه خليد عن قتادة قال : لا أعلم أولئك إلا أهل الشام .

وروى عطاء بن السائب قال: سمعت عبد الرحمن الحضرمي [أيام] (١) ابن الأشعث يخطب وهو يقول: يا أهل الشام ، أبشروا ؛ فإن فلانًا أخبرني أن رسول الله على قال: «يكون قوم في آخر أمتي يعطون من الأجر مثل ما يعطى أولهم ، ويقاتلون أهل الفتن وينكرون المنكر وأنتم هم » .

وروى [عمرو] (٢) بن مرزوق ، أنا عمران القطان ، عن يزيد بن [سفيان] (٣) عن أبي هريرة قال : « لا تسبوا أهل الشام ، فإنهم جند الله المقدم » .

وروى مالك بن أبي عامر [أنه] (٤) سمع كعبًا يقول : نجد صفة الأرض في كتاب الله (٥) على صفة النسر ، فالرأس الشام والجناحان المشرق والمغرب ، فإذا قرع (٦) الرأس هلك الناس ، وايم الذي نفسي كعب بيده ، ليأتين على الناس زمان لا يبقى جزيرة من جزائر العرب _ أو قال : مصر من أمصار العرب _ إلا وفيهم مغيث كذا _ جبل من الشام يقاتلونهم عن الإسلام ، لولاهم كفروا »

وقد ورد النهي عن قتال أهل الشام وذم من قاتلهم ؛ فروى يعقوب بن شيبة في « مسنده » حدثنا الأسود بن عامر ، حدثنا شريك ، عن الأعمش ، عن حبيب

⁽١) في الأصل : (إمام) والتصويب من تاريخ دمشق (١/ ٢٧٤) .

⁽٢) في الأصل: ﴿ عمر ﴾ والتصويب من تاريخ دمشق (١/ ٣٢٧) .

⁽٣) في الأصل : « شعبان» والتصويب من « تاريخ مدينة دمشق » (١/ ٣٢٧) .

⁽٤) ريادة من تاريخ دمشق (٨/ ١٧٩) .

⁽٥) في تاريخ دمشق (١/ ١٧٩) زيادة (يعني : التوراة ؛ .

 ⁽٦) في (تاريخ دمشق) (نزع) وقرع أي ضرب .

ابن أبي ثابت [ق/ ١٨ب] عن أبي إدريس عن المنتقب ابن بحينة (١) قال : قال علي ـ رضي الله عنه ـ : « لا تقاتلوا أهل الشام بعدي » .

وروى أبو القاسم الحافظ (٢) بإسناده عن [أبي بكر] (٣) النهشلي قال: كنت في الجمع _ يعني : جمع الكوفة _ يوم جاء [أهل] (٤) الشام يقاتلون أهل الكوفة، فإذا شيخ حسن الخطاب ، حسن الهيئة على دابة له ، وهو يقول : اللهم لا تنصرنا عليهم ، اللهم فرق بيننا وبينهم ، اللهم ، اللهم ؟ فقلت : يا عبد الله ، ألا تتقي الله ؟! ترى قومًا قد جاءوا يريدون ، يقاتلون مقاتلينا ويسبون ذرارينا ، وأنت تقول : اللهم لا تنصرنا عليهم؟!

فقال : ويحك! إني سمعت عبد الله بن مسعود يقول : لا يغلب أهل الشام إلا شرار الخلق .

* * *

⁽١) لعل صوابه : (المسيب بن نجية) راجع تهذيب الكمال (٢٧/ ٥٨٩) .

⁽٢) ني د تاريخ دمشق ، (١/ ٢٧٥) .

⁽٣) في الأصل (أبهل) والتصويب من تاريخ دمشق .

⁽٤) زيادة من تاريخ دمشق .

الباب السادس فيما ورد في أن الأبدال بالشام

فال الإمام أحمد (١): حدثنا أبو المغيرة ، حدثنا صفوان ، حدثني شريح بن عبيد قال : «ذكر [أهل] (٢) الشام عند علي بن أبي طالب فقالوا : العنهم يا أمير المؤمنين قال : لا ؛ إني سمعت رسول الله عليه يقول: الأبدال يكونون بالشام وهم [أربعون] (٣) رجلاً ، كلما مات رجل بدل الله مكانه رجلا فيستقي بهم المغيث [قرا ١١٩] وينصر بهم على الأعداء ، ويصرف عن أهل الشام بهم العذاب » .

شريح بن عبيد شامي ، معروف، قيل : إنه لم يسمع من علي ، لكنه أدركه فإنه يروي عن عقبة بن عامر ، وفضالة بن عبيد ، ومعاوية ، وغيرهم .

وروي عن علي من وجه آخر:

من رواية [ابن لهيعة] (٤) حدثني عياش بن عباس عن عبد الله بن زرير عن علي بن أبي طالب أن رسول الله ﷺ قال : « يكون في آخر الزمان فتنة ، (يخلص) (٥) فيها الناس كما (يخلص) (٥) الذهب في المعدن ، فلا تسبوا أهل الشام ، ولكن سبوا شرارهم؛ فإنه فيهم الأبدال ، يوشك أن يرسل على أهل الشام سبب من السماء فيفرق جماعتم، حتى لو قاتلتهم الثعالب غلبتهم، فعند ذلك

^{. (117 /1) (1)}

⁽٢) زيادة من المسئد .

⁽٣) في الأصل [أن يقعد] والتصويب من المسند (١/ ١١٢) .

⁽٤) في الأصل : ﴿ ابن ربيعه ﴾ والتصويب من المعجم الأوسط .

⁽٥) هكذافي الأصل وكتب في الهامش: «بمهملة: يحصل» وهو الموافق لما في المعجم الأوسط، والمعنى واحد.

يخرج خارج من أهل بيتي في ثلاث رايات ، المكثر يقول : هم خمسة عشر ألفًا ، والمقل يقول : هم اثنا عشر ألفًا ، أمارتهم : أمت أمت، يلقون سبع رايات ، تحت كل راية منها رجل يطلب الملك ، فيقتلهم الله جميعًا ، ويرد الله إلى المسلمين ألفتهم ونعمتهم وقاصيهم ودانيهم » .

خرجه الطبراني (١) .

وقد روى ذكر الأبدال عن علي موقوقًا ، وهو أشبه .

روى أبو صالح حدثني أبو شريح أنه سمع الحارث بن يزيد يقول: حدثني عبد الله بن زرير [ق/ ١١٩] الغافقي أنه سمع علي بن أبي طالب يقول: ﴿ لا تسبوا أهل الشام ؛ فإن فيهم الأبدال وسبوا ظلمتهم ».

وروى الفرج بن فضالة ، حدثنا عروة بن رويم اللخمي عن رجاء بن حيوة عن الحارث بن جبريل عن علي بن أبي طالب قال : قال علي بن أبي طالب : «لا تسبوا أهل الشام » .

وروى سفيان بن عيينة حدثنا زياد بن سعد عن الزهري عن أبي عثمان بن [سنّة] (٢) قال : قام رجل فسب أهل الشام فقال : [علي رضي الله عنه] (٣) ولا تسبوهم جمًّا غفيرًا ، فإن فيهم الأبدال » .

وروى عبد الرزاق (٤) عن معمر عن الزهري عن عبد الله بن صفوان، قال : «قال رجل يوم صفين : اللهم العن أهل الشام ! فقال علي : لا تسبوا أهل الشام جمًّا غفيرًا ؛ فإن بها الأبدال ، فإن بها الأبدال ، فإن بها الأبدال » .

ورواه ابن المبارك ومحمد بن كثير المصيصي عن معمر فقالا : عن الزهري

⁽١) في الأوسط برقم (٣٩٠٥) . قال الطبراني : لم يرو هذا الحديث عن ابن لهيعة إلا زيد بن أبي الزرقاء .

⁽٢) في الأصلُ (شبَّة » والتصويب من تاريخ دمشق (١/ ٣٢٤) .

⁽٣) زيادة من تاريخ دمشق (١/ ٣٢٤) . وأخرجه الفسوي في المعرفة والتاريخ (٢/ ٣٠٥) .

⁽٤) ﴿ كَمَا فَي الْجَامِعُ لَمُعَمَّرُ بِنَ رَاشِدٌ ﴾ برقم (٢٠٤٥٥) .

عن صفوان بن عبد الله بن صفوان عن علي . . . فذكره .

وكذا رواه صالح بن كيسان عن الزهري عن صفوان بن عبد الله .

ورواه الأوزاعي عن الزهري فأرسله عن علي ، ولم يذكر بينهما أحداً.

وروى يعقوب بن سفيان (١) ، حدثنا يحيى بن عبد الحميد ، حدثنا شريك عن عثمان بن أبي زرعة ، عن أبي صادق ، قال : (سمع [علي] (٢) رجلا وهو يلعن أهل الشام [ق/ ١٢٠] فقال : علي : لا تعم ؛ فإن فيهم الأبدال) .

وروى يعقوب بن شيبة في مسنده ، حدثنا عثمان بن محمد « حدثنا جرير عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطفيل قال : خطبنا علي فذكر الحوارج ، فقام رجل فلعن أهل الشام ، فقال له علي : ويحك ؟ لا تعمم إن كنت لاعنًا فلانًا ، وأشياعه ، فإن فيهم الأبدال ، ومنك الغضب » (٣) .

ويروى عن وكيع [عن] (٤) فطر عن أبي الطفيل عن علي قال : «الأبدال بالشام ، والنجباء بالكوفة » .

وروى إسحاق بن إبراهيم الأزدي عن فطر عن أبي الطفيل قال: قال علي: إذا قام قائم آل محمد جمع له أهل المشرق وأهل المغرب، فيجتمعون كما يجتمع قرع الخريف، فأما الرفقاء فمن أهل الكوفة، وأما الأبدال فمن أهل الشام،

وروى ابن لهيعة عن خالد بن يزيد السكسكي عن سعيد بن أبي هلال عن علي قال : « النجباء بمصر ، والأبدال بالشام وهم قليل » .

وقال كعب : ﴿الأبدال ثلاثون ﴾ . وهذا منقطع .

ورواه عن الليث بن سعد ، عن عياش بن عباس ، عن علي ، وهو أيضًا لقطع.

⁽١) في ﴿ المعرفة والتاريخ ﴾ (٢/ ٥-٣٠).

⁽٢) في الأصل ﴿ عليًّا ﴾ والمثبت هو الصواب لغويًّا .

⁽٣) أخرجه ابن عساكر في ﴿ تاريخ دمشق ﴾ (١/ ٢٨٤) .

⁽٤) في الأصل ﴿ بن ﴾ والتصويب من تاريخ دمشق .

وروي عن عــلي من وجــوه أخــر ، فهــذا الأثر صحيح عن علي ــ رضي الله عنه ــ من قوله .

وقد روي [مرفوعًا] (۱) من غير حديث علي أيضًا من رواية عمرو بن واقد [ت/ ٢٠٠] حدثنا يزيد بن أبي مالك عن شهر بن حوشب قال: ﴿ لمَا فتح معاوية مصر ، جنح أهل مصر يسبون أهل الشام ، فقال عوف _ وأخرج وجهه من برنسه _ : يا أهل مصر ، أنا عوف بن مالك : لا تسبوا أهل الشام ؛ فإني سمعت رسول الله على يقول : فيهم الأبدال ، وبهم يرزقون ، وبهم ينصرون ، عمرو بن واقد فيه ضعف .

وروي من حديث أنس من طريق العلاء بن ريدل (٢) عن أنس عن النبي ﷺ قال: « البدلاء أربعون: اثنان وعشرون بالشام، وثمانية عشر بالعراق، كلما مات منهم واحد أبدل الله مكانه آخر، فإذا جاء الأمر قبضوا كلهم فعند ذلك تقوم الساعة ».

العلاء بن زيد متروك .

وروي من وجه آخر من طريق يزيد الرقاشي ، وهو ضعيف جدًا من قبل حفظه ، عن أنس عن النبي ﷺ : « دعائم أمتي عصائب اليمن [و] (٣) أربعون رجلا من الأبدال بالشام ، كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا ، أما إنهم لم [يبلغوا] (٤) ذلك بكثرة صلاة ولا صيام ، ولكن بسخاء الأنفس ، وسلامة الصدور، والنصيحة للمسلمين » .

وقد روي في ذلك آثار موقوفة كثيرة .

⁽١) في الأصل: ﴿ موقوفًا ﴾ والسياق يدل على المثبت .

 ⁽۲) هكذا بالأصل وهو صواب ، قال الحافظ في التقريب : العلاء بن زيد ، ويقال : زيدل
 بزيادة (لام) الثقفي ، أبو محمد البصري ، متروك ، ورماه أبو الوليد بالكذب .

⁽٣) زيادة من تاريخ دمشق (١/ ٢٧٩) .

⁽٤) في الأصل ﴿ يَبْلَغُونَ ﴾ والمثبت هو الصواب نحويًّا ـ مجزوم بلم .

فروى سيف بن عمر - وفيه ضعف - عن ابن عمر ، وعن زيد بن أسلم [5/ ٢٠ ب] عن أبيه قال : كان الشام قد أقبل فإذا أقبل جند من اليمن ، وعمن بين المدينة واليمن ، فاجتاز أحدهم بالشام . قال عمر: يا ليت شعري عن الأبدال هل مرت بها الركبان (١) .

ورواه سيف من طريق آخر منقطع عن عمر .

وروى عيسى بن يونس عن هشام عن من سمع الحسن يقول: لن تخلو الأرض من سبعين صِدِّيقًا ، وهم الأبدال ، لا يهلك منهم رجل إلا أخلف مكانه مثله ، أربعون بالشام ، وثلاثون في سائر الأرضين .

وروى إسماعيل بن عياش حدثتني أم عبد الله بن خالد بن معدان عن أبيها ، قال : قالت الأرض للرب _ عز وجل _ : كيف تدعني وليس على نبي ؟! قال : سوف أدع عليك أربعين صِدِّيقًا بالشام .

وروى زيد بن الحباب ، حدثنا معاوية _ أراه عن [أبي] (٢) الزاهرية قال : قال الأبدال ثلاثون رجلا بالشام بهم يجارون ، وبهم يرزقون ، فإذا مات رجل أبدل الله _ عز وجل _ مكانه .

وروى بقية [عن الوليد بن كامل البجلي] (٣) قال : سمعت الفضيل بن فضالة يقول : إن الأبدال بالشام من حمص خمسة وعشرون رجلا ، ومن دمشق ثلاثة عشر رجلا ، ونبيان اثنان .

وروي عن رجاء بن [حيوة] ^(٤) أنه بلغه أن ببيسان [رجلين] ^(٥) من الأبدال.

⁽١) اخرجه ابن عساكر في ﴿ تاريخ دمشق ﴾ (١/ ٢٨٤) .

⁽٢) في الأصل (ابن) والتصويب من تاريخ دمشق (١/ ٢٨٦) .

⁽٣) في الأصل : « أن الوليد أن كامل البجلي » والتصويب من تاريخ دمشق (١/ ٢٨٦).

⁽٤) في الأصل (حياة) والتصويب من تاريخ دمشق (١/ ٣٢٣) .

⁽٥) في الأصل (رجالي) وما أثبته من تاريخ دمشق (١/ ٣٢٣).

وعن الحسن بن يحيى الخشني [ق/ ٢١ب] قال : بدمشق من الأبدال سبعة عشر نفسا ، وببيسان أربعة .

وعنه قال : بدمشق من الأبدال خمسة ، وأربعة ببيسان .

وروى ابن أبي خيثمة في « تاريخه » حدثنا هارون بن معروف ، نا ضمرة ، عن ابن شوذب قال: الأبدال سبعون، فستون بالشام ، وعشرة بسائر الأرضين^(۱).

وقال ضمرة عن عثمان بن عطاء الخراساني عن أبيه : الأبدال أربعون إنسانًا ، قلت : أربعون رجلا ، قل : أربعون إنسانًا ، لعل فيهم نساء .

وقال أحمد بن أبي الحواري : سمعت أبا سليمان يقول : الأبدال بالشام ، والنجباء بمصر ، والعُصَب باليمن ، والأخيار بالعراق .

وروى ابن أبي الدنيا (٢) عن هارون بن عبد الله عن سيار عن جعفر بن سليمان ، حدثنا شيخ من أهل صنعاء من جلساء وهب بن منبه قال : رأيت رسول الله _ ﷺ في المنام ، فقلت : يا رسول الله : أين بدلاء أمتك ؟ فأومأ بيده نحو الشام ، فقلت : يا رسول الله ، أما بالعراق منهم أحد ؟ قال : بلى ، محمد بن واسع ، وحسان بن أبي سنان ، ومالك بن دينار ، الذي يمشي في الناس بمثل زهد أبي ذر في زمانه .

وقد رويت أحاديث كثيرة في الأبدال لا تخلو من ضعف في أسانيدها، وبعضها موضوع ، ولكن ليس فيها ذكر الشام ، فلم نذكرها لذلك ، وفي بعضها أن أعمالهم أنهم يعفون [ق/ ١٢١] عمن ظلمهم ، ويحسنون إلى من أساء إليهم، ويواسون فيما آتاهم الله عز وجل .

وقد روي ذكر الأبدال عن الحسن وقتادة وغيرهم من السلف .

⁽١) أخرجه ابن عساكر في ﴿ تاريخ دمشق ﴾ (١/ ٢٨٦).

⁽٢) في (المنامات) (١٣٤) .

وفي مراسيل ابن أبي رباح عن النبي ﷺ قال : « الأبدال من الموالي » . خرجه الترمذي (١) .

ومن أحسن ما ورد في وصفهم:

ما رواه ابن أبي الدنيا (٢) حدثنا أبو حاتم الرازي محمد بن إدريس حدثنا عثمان (٣) بن مطيع ، حدثنا سفيان بن عيينة قال : قال أبو الزناد: لما ذهبت النبوة وكانوا أوتاد الأرض ، أخلف الله مكانهم أربعين رجلا من أمة محمد على يقال لهم : الأبدال ، لا يموت الرجل منهم حتى ينشئ الله مكانه آخر يخلفه ، وهم أوتاد الأرض ، قلوب ثلاثين منهم على مثل يقين إبراهيم - عليه السلام - لم يفضلوا الناس بكثرة الصلاة ولا بكثرة الصيام ، ولا بحسن التخشع ، ولا بحسن الخلية ، ولكن بصدق الورع، وحسن النية ، وسلامة القلوب ، والنصيحة لجميع المسلمين ابتغاء مرضاة الله ، بصبر وخير ، ولب حليم ، وبتواضع في غير مذلة ، واعلم أنهم لا يلعنون شيئا ، ولا [يزدرون] (٤) أحدًا فوقهم ، ولا يتطاولون على أحد تحتهم، ولا يحقرون ، ولا يحسدون ، ليسوا بمتخشعين ولا متماوتين ولا معجبين [ق/ ١٢٢] ولا يحبون الدنيا ، ليسوا اليوم في خشية وغدًا في غفلة .

وروى إبراهيم بن هانئ عن الإمام أحمد قال : إن لم يكن أصحاب الحديث هم الأبدال ، فلا أدري من هم .

ومراده بأصحاب الحديث من حفظ الحديث وعلمه وعمل به ، فإنه نص أيضًا على أن أهل الحديث من عمل بالحديث لا من اقتصر على طلبه.

ولا ريب أن من علم سنن النبي ﷺ وعمل بها وعلمها الناس فهو من خلفاء الرسل ، وورثة الانبياء ، ولا أحدًا أحق بأن يكون من الأبدال منه ، والله أعلم.

⁽١) لم أقف عليه عند (الترمذي) وهو عند الآجري في (سؤالات أبي داود) (١٧٨) .

⁽٢) في د الأولياء ، برقم (٥٧) .

⁽٣) في « الأصل : « أكثم » وما أثبته من « الأولياء » وانظر ترجمته في الجرح والتعديل (٦) . (١٧) برقم (٩٢٩] .

⁽٤) في الأصل : ﴿ يزدون ﴾ ، والمثبت هو الموافق للسياق .

ومما يشهد لذلك _ الأبدال _ كونهم في الشام _ حديث خرجه الإمام أحمد (١)، وأبو داود (٢) من حديث قتادة عن أبي الخليل عن صاحب له عن أم سلمة عن النبي على قال : لا يكون اختلاف عند موت خليفة ، فيخرج رجل من أهل المدينة هاربًا إلى مكة ، فيأتيه ناس من أهل مكة فيخرج وهو كاره ، فيبايعونه بين الركن والمقام ، ويبعث إليه بعث من الشام فيخسف بهم بالبيداء بين مكة والمدينة، فإذا رأى الناس ذلك أتاه أبدال [الشام وعصابة أهل العراق] (٣) فيبايعونه... الا وذكر بقية الحديث .

وقد اختلف في تسمية هذا الرجل [المبهم] (٤) في إسناده ، فقيل : هو مجاهد، وقيل : هو عبد الله بن الحارث [ق/ ٢٣ ب] ورجحه محمد بن حاتم الرازي (٥) ، والله أعلم .

* * *

^{. (17 /7) (1)}

⁽٢) برقم (٤٢٨٥) .

⁽٣) بالأصل (أهل اليمن وعصابة أهل الشام) والتصويب من المسند والسنن .

⁽٤) في الأصل: ﴿ المتهم ﴾ والصواب ما أثبته .

⁽٥) في (العلل » (٢/ ٤١٠ _ ٤١١) برقم [٢٧٤٠] .

الباب السابع فيما ورد في بركة الشام

قال الله _ عز وجل _ : ﴿ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّذِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ [الأعراف : ١٣٧] .

وإنما أورث الله بني إسرائيل أرض الشام .

وقال _ سبحانه وتعالى : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ ﴾ [الإسراء : ١] .

وقال تعالى : ﴿ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴾[الانبياء: ٧٦].

وقال تعالى : ﴿ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ﴾ [الأنبياء : ٨١] .

وقال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ﴾ [سبأ: ١٨] .

روى الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب (١) أنه قال في قوله تعالى: ﴿ وَنَجْيَنَّاهُ وَلُوطًا إِلَى الأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ﴾ [الانبياء: ٧١].

قال : الشام ، وما من ماء عذب إلا يخرج من تلك الصخرة التي ببيت المقدس .

وروي بإسناد ضعيف عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهُمْ وَبَيْنَ اللَّهُمْ وَبَيْنَ اللَّهُ اللَّهُرَى اللَّهِ بَارَكْنَا فِيهَا ﴾ [سبأ: ١٨] .

يعنى : الأرض المقدسة : أرض الشام .

وعن الحسن في قوله تعالى : ﴿ مَشَارِقَ الأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ﴾

⁽١) أخرجه ابن عساكر في ﴿ تاريخ دمشق ﴾ (١/ ١٤٠) .

[الأعراف: ١٣٧] يقول: مشارق الشام [ق/ ١٢٣] ومغاربها.

وكذا قال زيد بن أسلم وقتادة وسفيان .

وقال السدي في قوله تعالى : ﴿ تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ﴾ [الأنبياء: ٨١] قال : أرض الشام .

قال الوليد بن مسلم : حدثنا زهير بن محمد ، قال : حُدِّنْتُ أن رسول الله عَلَيْتُ قال : ﴿ إِنَ الله تعالى _ بارك ما بين العريش [والفرات] (١) وخص فلسطين بالتقديس ، يعني : التطهير .

وروي عن كعب قال : إن الله تعالى بارك في الشام من الفرات إلى العريش.

وعنه قال : بارك الله في أرض الشام من الفرات إلى العريش، وخص بالتقديس من أرض حمص إلى رفح .

وعنه أنه جاء إليه [رجل] (٢) فقال : إني أريد الخروج أبتغي من فضل الله ، قال : عليك بالشام ؛ فإنه ما ينقص من بركة الأرضين يزاد بالشام (٣) .

وقال عقبة بن وساج عمن حدثه قال : ما ينقص من الأرض شيء يزاد في الشام ، وما ينقص من الشام يزاد في فلسطين .

وقال سليمان بن عبد الرحمن : حدثنا أبو عبد الملك الجزري قال : إذا كانت الدنيا في بلاء وقحط كان الشام ، في رخاء وعافية ، وإذا كان الشام ^(٤) في بلاء وقحط كان بيت المقدس في رخاء وعافية .

وقال : الشام مباركة ، وفلسطين مقدسة ، وبيت المقدس قدس القدس.

ويروي عن كعب قال : قدس ميسرة الشام مرتين [ن/ ٢٣] وقدست سائر الشام مرة واحدة .

⁽١) في الأصل: الفراة والمثبت هو الصواب.

⁽۲) زیادة من ﴿ تاریخ دمشق ﴾ (۱/ ۱٤٤) .

⁽٣) روى هذه الآثار عن كعب ابن عساكر في ﴿ تاريخ دمشق ﴾ (١/ ١٤٤) .

⁽٤) في (تاريخ دمشق (١/ ١٤٤) (كانت فلسطين في رخاء وعافية ، وإذا كانت فلسطين في . . . ، . .

وعن ثور بن يزيد قال : قدس الأرض الشام ، وقدس الشام فلسطين، وقدس فلسطين : بيت المقدس الجبل ، وقدس الجبل ، وقدس المسجد : القبة .

واعلم أن البركة في الشام تشمل البركة في أمور الدين والدنيا ، ولهذا سميت : الأرض المقدسة .

قال _ تعالى _ حاكيًا عن موسى _ عليه السلام _ : ﴿ يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الأَرْضَ الْمُقَدُّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ [المائدة] .

ولما « قال النبي ﷺ لأبي ذر : كيف تصنع إن أخرجت من المدينة؟ قال : أنطلق إلى الشام والأرض المقدسة المباركة » .

وقد خرّجه الإمام أحمد (١) وغيره . وفي رواية الإمام أحمد (٢) قال: (الحق بالشام ؛ فإن الشام أرض الهجرة ، وأرض المحشر وأرض الأنبياء » .

وكتب أبو الدرداء إلى سلمان : هلم الى أرض الجهاد .

قال قتادة : الأرض المقدسة : أرض الشام .

وقال عكرمة والسدي : هي أريحا .

وقال الكلبي : دمشق وفلسطين ، والمراد بالمقدسة المطهرة من الشرك وتوابعه، ولذلك كانت أرض الأنبياء .

قال ضمرة بن ربيعة : سمعت أنه لم يبعث [نبي] (٣) إلا من الشام، فإن لم يكن فيها أسري به إليها .

وروى الوليد بن مسلم ، حدثنا عفير بن معدان ، عن (سليم) (٤) بن عامر ،

^{. (107 /0)(1)}

⁽Y) (F/ VO3).

⁽٣) ريادة من (تاريخ دمشق) (١/ ١٥٤) .

⁽٤) في الأصل (سالم) ، والتصويب من تاريخ دمشق (١/ ١٥٤) .

عن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال : ﴿ (أَنْزَلَ القَرَآنَ) (١) [ق/ ١٢٤] في ثلاثة أمكنة : مكة والمدينة والشام » .

قال الوليد : يعني : بيت المقدس .

خرجه الحاكم (٢) وقال : صحيح الإسناد. كذا قال .

وفي رواية : (أنزلت عليّ النبوة في ثلاثة أمكنة . . .) فذكره، وعفير بن معدان ضعيف .

وقد سمى الله الشام : مبوأ صدق .

قال تعالى : ﴿ ولقد بوأنا بني إسرائيل مبوأ صدق ﴾ .

قال قتادة : بوأهم الشام وبيت المقدس .

وأما حد الشام :

فروى الشافعي (٣) أخبرني (عمي محمد بن عباس) (٤) عن حسن بن القاسم الأزرقي (٥) قال : (ما ها هنا شام [وما ها هنا يمن] (١) وأشار بيده إلى جهة المدينة » .

وزعم الواقدي في « مغازيه » بغير إسناد أن « وادي القرى أول طرف الشام من جهة الحجاز ، وما وراءه إلى المدينة حجاز » .

وزعم بعض الأثمة المتأخرين أن حد الشام من جهة الحجاز عقبة الصوان . قال : وتسمى : المنحنى ، فما فوقها شام وما تحتها حجاز ، وهو غريب لم يتابع

⁽١) كذا بالأصل ، وفي " تلخيص المستدرك للذهبي ، أنزلت علي النبوة .

⁽٢) راجع (مختصر استدراك الذهبي . . . ، لابن الملقن (١١٣٢) .

⁽٣) في الأم برقم (١/ ١٦٢) .

⁽٤) في الأصل : « عمر بن محمد بن عياش » والتصويب من « الأم » للشافعي ، «وتاريخ دمشق » (١/ ١٨٧) .

⁽٥) في الأصل: ﴿ الأزرق ﴾ والتصويب من ﴿ الأم ﴾...

⁽٦) سقط من الأصل وهو في ﴿ تاريخ مدينة دمشق ﴾ .

عليه.

وقال سالم بن عبد الأعلى حدثنا أبو الأعيس القرني ، وكان قد أدرك أصحاب النبي على قال : (سئل عن البركة التي تدرك في الشام أبن مبلغ حده؟ قال: أول حددوة عريش مصر ، والحد الآخر جبل طرف الثنية ، والحد الآخر: الفرات ، والحد الآخر [ق/ ٢٤ب] جبل فيه قبر هود (١) النبي على الله المرات ، والحد الآخر المرات ، والحد الأخر المرات ، والحد الآخر المرات ، والحد الأخر المرات ، والحد الآخر المرات ، والحد الأخر المرات ، والحد الآخر المرات ، والحد الأخر المرات ، والحد المرات ، والمرات ، والم

وقال أبو حاتم بن حبان في صحيحه (1): أول الشام: بالس (1)، وآخره: عريش مصر.

ويروي عن معاذ بن جبل قال : أرض المقدسة ما بين العريش إلى الفرات. ولكن إسناده لا يصح .

وقد دعا النبي ﷺ للشام بالبركة ، ففي صحيح البخاري (٤) عن عمران أن النبي ﷺ قال : (اللهم بارك لنا في بمننا . قالوا: وفي نجدنا ؟ قال : هناك الزلزال والفتن ، وبها _ أو قال : منها _ يخرج قرن الشيطان » .

ولحديث ابن عمر طرق متعددة عنه ، قد ذكرتها في شرح الترمذي ، وخرج الطبراني من حديث ابن عباس عن النبي عليه معناه .

* * *

⁽١) راجع للأهمية (اقتضاء الصراط المستقيم) (٢/ ٧٥٨) والفتاوي (٢٧/ ٤٤٤) .

⁽٢) (١٦/ ٢٩٥ _ إحسان).

⁽٣) هي بلدة بالشام شرق حلب على ستين ميلا منها ، عندها يتحول مجرى الفرات من الجنوب إلى الشرق فتحها أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه .

⁽٤) برقم (٤٠٩٤) ،

فصل

ومن بركاتها الدينية أنها أرض الجهاد ، فأهلها في جهاد ورباط ، ونفقتهم على أنفسهم كالنفقة في سبيل الله ، تضاعف سبعمائة ضعف .

وقد كتب أبو الدرداء إلى سلمان : هلم إلى الأرض المقدسة ، أرض الجهاد، ولذلك كان السلف يختارون الإقامة بها للجهاد ، كما فعل (*) ذلك رؤساء مسلمة الفتح من قريش .

وقال أرطاة بن المنذر (١): قال عمر: أعظم الناس أجراً: رويجل بالشام [نا/ ١٥٥] آخذ بلجام فرسه يكلأ من وراءه بيضة المسلمين لا يدري أسبع يفترسه أم هامة تلدغه أو عدو يغشاه.

وكان ابن (. . .) (٢) وغيره من العلماء يقولون : من أراد علم السير فعليه بأهل الشام ؛ فإنهم لكثرة جهادهم أعلم الناس بأحكام الجهاد .

وعن الشافعي قال: من أراد علم الملاحم فعليه بأهل الشام.

وقد صنف أبو إسحاق الفزاري كتابًا كبيرًا في السير فيه علم كبير مما يتعلق بالجهاد لا يكاد يوجد في غيره مجموعًا .

وقد ورد حديث مرفوع غريب من رواية أبي مطيع معاوية بن يحيى حدثنا أرطاة بن المنذر عمن حدثه عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله على الله الشام وأزواجهم وذرياتهم وعبيدهم إلى منتهى الجزيرة مرابطون ؛ فمن نزل مدينة من المدائن فهو في رباط أو في ثغر من الثغور فهو في جهاد » .

خرجه الطبراني وغيره (٣) .

^(*) ليست بالأصل وبها يستقيم المعنى.

⁽١) في (الأصل): (المنذري) والتصويب من تاريخ دمشق (١/ ٢٧٠) .

⁽٢) بياض بالأصل ولعلها عيينة وقد روي عنه هذا الكلام في تاريخ دمشق (١/ ٣١٦) .

⁽٣) أخرجه ابن عساكر في ﴿ تاريخ دمشق ﴾ (١/ ٢٦٩) من طّريق الطبراني ، وذكره =

ورواه ابن جوصا حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا ابن حمير عن سعيد البجلي عن شهر بن حوشب عن أبي الدرداء عن النبي على قال : «ستفتح على أمتي من بعدي الشام وشكا (*)، فإذا فتحها فاتحها فأهل الشام مرابطون إلى منتهى الجزيرة ورجالهم ونساؤهم وصبيانهم وعبيدهم ، فمن احتل ساحل من تلك السواحل فهو في جهاد ، [ن/ ٢٠٠] ومن احتل بيت المقدس وما حولها فهو في رباط ».

غريب جدًا ، وسعيد هذا غير معروف .

وروى أبو زرعة [يحيى] (١) بن [أبي] (١) عمرو السيباني (٢) عن عبدالله بن باشرة (٣) أنه أخبره عن سعيد بن سفيان القاري (٤) قال: توفي أخي وأوصى بمائة دينار في سبيل الله ، فلم يكن عامئذ غازية [فما تأمرني] (٥) فقدمت المدينة في حج أو عمرة ، فدخلت على عثمان بن عفان ، وعنده رجل قاعد ، فقلت : يا أمير المؤمنين توفي أخي وأوصى بمائة دينار في سبيل الله _ تعالى _ فلم تجئنا غازية ، فقال عثمان : إن الله أمرنا بالإسلام فأسلمنا كلنا فنحن المسلمون ، وأمرنا بالهجرة فهاجرنا ، فنحن المهاجرون أهل المدينة ، ثم أمرنا بالجهاد فجاهدنا ، فأنتم المجاهدون أهل الشام أنفقها على نفسك وعلى أهلك وعلى ذوي الحاجة ممن على خولك ، فإنك لو خرجت بدرهم ، ثم اشتريت به لحمًا فأكلت أنت وأهلك كتب لك بسبعمائة درهم . فخرجت من عنده فسألت عن الرجل الذي كان عنده فإذا هو على بن أبي طالب _ رضي الله عنه .

⁼ الهيثمي في المجمع (١٠/ ٦٠) وقال : رواه الطبراني من رواية أرطاة بن المنذر عمن حدثه عن أبي الدرداء ولم يسمه ، وبقية رجاله ثقات .

^(*) قال في ترتيب القاموس مادة : ﴿ وشك ﴾ ووَشُكُ الفراق وَشُكانه ويُضَمَّان سرعته .

⁽١) من تاريخ دمشق (١/ ٢٣٤) .

⁽٢) في الأصل « الشّيباني » والتصويب من توضيح المشتبه لابن ناصر الدين (٥/ ٢٤٤ - ٢٤٥) .

⁽٣) كذا بالأصل وفي تاريخ دمشق (١/ ٢٣٤) ناشرة ، ونبه ابن عساكر على أن الصواب: «ناشر » .

⁽٤) في تاريخ دمشق « الغازي » وما في الأصل هو الصواب . انظر الأنساب لابن السمعاني (٤/ ٤٢٦) .

⁽٥) من تاريخ دمشق (١/ ٢٣٥) .

فصل ومن بركات الشام الدينية

أن نور النبي ﷺ عند ولادته سطع إليها فأشرقت قصورها منه ، فكان ذلك أول مبدأ دخول نوره ﷺ الشام ، ثم دخلها نور دينه وكتابه فأشرقت به وطهرت [قر/ ١٢٦] مما كان فيها من الشرك والمعاصي ، وكمل بذلك قدسها وبركتها.

فخرج الإمام أحمد (١) والحاكم في صحيحه (٢) من حديث العرباض بن سارية قال : سمعت النبي على يقول : ﴿ إني عبد الله وخاتم النبيين، وإن آدم لمنجدل في طينته ، سأخبركم عن ذلك ، دعوة أبي إبراهيم، وبشارة عيسى ، ورؤيا أمي التي رأت ، وكذلك أمهات (النبيين) (٢) يرين ، وإن أم النبي على رأت حين وضعته نورا (أضاء)(٤) منه قصور الشام ٤ .

وخرج الحاكم (٥) أيضًا من حديث خالد بن معدان ، عن أصحاب رسول الله ﷺ أنهم قالوا : يا رسول الله ، أخبرنا عن نفسك . . . فذكره .

وني حديثه : ﴿ قصور بُصْرَى مِن أَرْضِ الشَّامِ ﴾ .

وقال : صحيح الإسناد .

وحرجه الإمام أحمد (٦) من حديث خالد بن معدان عن عبد الرحمن بن

⁽۱) (٤/ ۲۷) . (۲) « المستدرك » (۲/ ۲۱۸) .

⁽٣) في الأصل 1 المؤمنين 1 والتصويب من مصدري التخريج .

⁽٤) في المصادر السابقة (أضاءت) .

⁽٥) في (المستدرك) (٢/ ٢٠٠) .

⁽٦) (٤/ ١٨٤) مطولاً .

عمرو السلمي عن عتبة (١) بن عبد عن النبي على أن أمهُ قالت : ﴿ إِنِّي رأيت خرج مني نور أضاءت به قصور الشام ، .

ورواه الأحوص بن حكيم عن خالد بن معدان عن عبد الرحمن بن غنم عن عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ والذي قبله أصح .

[ق/ ٢٦ -] وروى الطبراني (٢) وأبو نعيم من حديث بقية بن الوليد ، حدثني صفوان بن عمرو عن حُبُر (٢) بن مالك الكندي ، عن أبي مريم الكندي قال : أقبل أعرابي من بهز ، حتى جلس إلى النبي ﷺ فقال : أي شيء كان من أمر نبوتك أول؟ قال: أخذ الله مني الميثاق كما أخذ من النبيين ميثاقهم. وتلا: ﴿وَمِنكَ وَمِن نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ الأحزاب: ٧].

وبشر بي المسيح عيسى ابن مريم _ عليهما السلام _ ورأت أم رسول الله ﷺ في منامها أنه خرج من بين رجليها سراج أضاءت لها منه قصور الشام ، فقال الأعرابي : هاه ؟ وأدنى رأسه منه ، وكأن في سمعه شيء فقال رسول الله ﷺ: «ووراء ذلك ، ووراء ذلك ، مرتين ، أو ثلاثًا .

أبو مريم الكندي ؛ قيل : إنه صحابي نزل حمص .

وروى محمد بن عائذ حدثنا الوليد بن مسلم عن عثمان بن أبي عاتكة وغيره دان آمنة بنت وهب أنها حين وضعته كفأت عليه برمة حتى تتفرغ له، قالوا : فوجدت البرمة قد انشقت عن نور أضاء منه قصور كثيرة من قصور الشام » .

فكان مولد رسول الله ﷺ بمكة ، وابتداء النبوة له بها ، وأنزل الكتاب عليه بمكة ، ثم أسري يه إلى الشام من المسجد الحرام [ق/ ١١٧] إلى المسجد الأقصى، ثم رجع إلى مكة ثم هاجر إلى المدينة ، ثم في آخر عمره كتب إلى الشام، وإلى هرقل، وإلى كثير من أتباعه ، ثم غزا بنفسه غزوة تبوك ، ثم رجع ثم بعث سرية

⁽١) في الأصل (عيينة) والتوصيب من الإكمال لابن ماكولا (٥/ ٨٣) وجاء في المسند على الصواب .

⁽٢) في الكبير (٢٢/ ٨٣٥) ، ومسند الشاميين (٩٨٤).

⁽٣) في الأصل : « صخر » والتصويب من مسند الشاميين ، وتاريخ دمشق (١/ ١٥٨) ، وانظر الجرح والتعديل (٣/ ٢٦٧) برقم [١١٩٢] .

إلى مؤتة ، ثم بعث جيش أسامة فتوفي رسول الله ﷺ قبل خروجهم ثم ابتدا أبو بكر الصديق بفتوح الشام ، واستكمل في زمن عمر _ رضى الله عنه .

وذكر ابن عائذ (١) قال : قال الوليد بن مسلم : أخبرني ابن لهيعة عن أبي الأسود القرشي عن عروة ، أنه كان في كتاب أبي بكر إلى خالد بن الوليد أن أعجل إلى إخوانكم بالشام ، فوالله لقرية من قرى الأرض المقدسة يفتحها الله علينا أحب إلى من رستاق من رساتيق العراق .

وأخبر النبي ﷺ أنه ﴿ لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء لها أعناق الإبل ببصرى › .

ففي الصحيحين (٢) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : (لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء أعناق الإبل ببصرى » .

وهذه النار خرجت من وادي بقرب مدينة النبي على سنة أربع وخمسين وستمائة ، واشتهر أمرها وشوهد من ضوئها بالليل عناق الإبل ببصرى ، واستفاض وبعد ذلك بقليل ثم خراب العراق بواقعة بغداد المشهورة [ق/ ٢٧ب] ودخول أكثر الكفار إليها ، وقتل خليفة بني العباس وعامة أهلها ، وبذلك ثم خراب بلاد المشرق على أيدي التتار ، وانتقل من حينئذ إلى الشام عامة أهل العراق ، وخيارهم كما أخبر بذلك أبو أمامة ، وقد سبق كلامه ، وعظم أمر الشام ، وكثر أهلها ، واتسعت عمارتها وكثر بها علم النبوة الموروث ، عن خاتم النبين على ثم في آخر الزمان تخرج نار تحشر الناس كلهم إلى الشام ، وهي أول أشراط الساعة كما في « صحيح البخاري » (٣) عن أنس عن النبي على أنه قال : أشراط الساعة كما في « صحيح البخاري » (٣) عن أنس عن النبي على أنه قال :

وسنذكر هذه النار فيما بعد ، إن شاء الله.

⁽١) في الأصل ﴿ عابد ﴾ والتصويب من تاريخ دمشق (١/ ١٣٨) .

⁽٢) أخرجه البخاري (٧١١٨) و ٥ مسلم ، (٢٩٠٢) .

⁽٣) برتم (٣٩٣٨) .

الباب الثامن في حفظ الله ـ تعالى ـ الشام بالملائكة الكرام

خرج الإمام أحمد (١) والترمذي (٢) والحاكم (٣) من حديث زيد بن ثابت قال: الكنا عند رسول الله على نؤلف القرآن من الرقاع ، فقال رسول الله على: الطوبى للشام . قلنا : الآي ذلك يا رسول الله ؟! قال : الآن ملائكة الرحمن باسطة أجنحتها عليها » .

(٤) وقال الترمذي : حسن صحيح غريب (٤) .

وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين.

وفي رواية خرجها ابن خزيمة (٥): ﴿ إِنْ مَلَائِكَةُ الرَّحِمَةُ ﴾ وفي رواية للطبراني (٦) في هذا الحديث : ﴿ إِنْ الرَّحِمَنُ بِاسْطُ رَحِمَتُهُ عَلَيْهُ ﴾، وفي رواية

^{. (140 - 148 /0) (1)}

⁽۲) برقم (۳۹۰٤) .

⁽٣) في د المستدرك ، (٢/ ٢٢٩) .

⁽٤) في « سنن الترمذي » و« تحفة الأحوذي » (١٠/ ٤٥٤) ، و« تحفة الأشراف » (٣/ ٢٠١) قال : حسن غريب.

⁽٥) ومن طريقه خرجها ابن عساكر (١/ ١١٢) .

⁽٦) في الكبير (٥/ ٩٤٣٥). قال الهيثمي في المجمع (٦٠/١٠): ورجاله رجال الصحيح. وقال العلامة الألباني ـ رحمه الله ـ في الصحيحة (٢/ ١٦): وحق العبارة أن تتبع بقوله: غير أحمد بن رشدين ... فإنه ليس من رجال الصحيح ، بل هو من شيوخ الطبراني الضعفاء . وكثيراً ما يصنع الهيثمي مثل هذا التعميم المخل = فكن منه على ذكر تنج إن شاء الله تعالى من الخطأ .

رويناها في كتاب فضائل الشام ، لأبي الحسن الربعي (١) إن النبي ﷺ قال : طوبي لأهل الشام ... ، فذكره .

وذكر الحافظ أبو القاسم (٢) من رواية معروف الخياط قال : سمعت واثلة بن الأسقع يقول : إن الملائكة تغشى مدينكم هذه _ يعني : دمشق _ ليلة الجمعة ، فإذا كان بكرة افترقوا على أبواب دمشق براياتهم وبنورهم ، فيكونون سبعين رجلا، ثم ارتفعوا ، ويدعون الله لهم : اشف مريضهم ، ورد غائبهم .

⁽١) في و فضائل الشام ، برقم (١٧) .

⁽٢) في ا تاريخ دمشق ١ (١/ ١١٥) .

الباب التاسع فيما ورد في بقاء الشام بعد خراب غيرها من الأمصار

ذكر الحافظ أبو القاسم (١) من طريق محمد بن هارون [بن محمد بن] (٢) يكار بن يلال ، حدثنا أبي عن أبيه محمد بن بكار ، حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن عوف بن مالك أن رسول الله عليه قال : (تخرب الدنيا ، أو قال : الأرض _ قبل الشام بأربعين سنة » .

هذا غريب منكر منقطع ، ومحمد بن بكار متكلم فيه .

[ق/ ٢٨ ب] وبإسناده (٣) عن كعب الأحبار قال : إني لأجد في كتاب الله المنزل إن خراب الأرض قبل الشام بأربعين عامًا .

وبإسناده (٤) عن [أبي] (٥) عبد ربه قال : يبعث تُبيّعًا أكثر من ثلاثين مرة يقول: تخرب الأرض وتعمر الشام، حتى يكون من العمران كالرمانة، ولا يبقى فيها ضربة في سهل ولا جبل إلا عمرت، وليعرس فيها من البحر ما لم يغرس في زمن نوح وتبين فيها القصور اللائحة في السماء ، فإذا رأيت ذلك ، فقد نزل بك الأمر .

وبإسناده عن بجير بن سعد قال : يقيم الشام بعد خراب الأرض أربعين عامًا.

وروينا في كتاب ﴿ فضائل الشام ﴾ لأبي الحسن الربعي من طريق عبدالخالق بن

⁽١) في ﴿ تاريخ دمشق ﴾ (١/ ١٨٥) .

⁽٢) كنًّا في تاريخ دمسق ، وفي الأصل : (محمد بن هارون عن بكار . . .) .

⁽٣) تاريخ دمشق (١/ ١٨٦) .

⁽٤) تاريخ دمشق (١/ ١٨٦) .

 ⁽٥) في الأصل (ابن) والتصويب من (تاريخ دمشق) وراجع تهذيب الكمال (٣٤/ ٣٦).

زيد بن واقد عن أبيه عن عطية بن قيس قال منه قال كعب المبينين في دمشق مسجد يبقى بعد خراب الأرض أربعين عامًا .

وبإسناده عن الوليد بن مسلم عن عثمان بن أبي العاتكة عن علي بن زيد عن القاسم أبي عبد الرحمن قال : أوحى الله عز وجل إلى جبل قاسيون أن هب ظلك وبركتك بجبل بيت المقدس ، ففعل ، فأوحى الله ـ عز وجل ـ إليه : أما إذ فعلت ، فإني سأبني لي في حضنك بيتًا .

قال الوليد: في حضنك أي: في وسطك بيتًا، وهو هذا المسجد، يعني: مسجد دمشق [ق/ ١٢٩] أُعبَدُ فيه بعد خراب الدنيا أربعين عامًا ، ولا تذهب الأيام والليالي حتى أعيد عليك ظلك وبركتك . فهو عند الله بمنزلة المؤمن الضعيف المتضرع .

قال أبو القاسم الحافظ : هذا هو المحفوظ .

وقد روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص ضد هذه الأقوال ثم ساق من طريق أبي جعفر محمد بن عثمان بن أبي شيبة ، حدثنا أبي ، حدثنا معاوية بن هشام ، حدثنا سفيان عن أبي ظبيان عن عبد الله بن عمرو ، قال : قال : أول أهل الأرض خرابًا : الشام .

قلت: أبو جعفر متكلم فيه ، والأولى تدل على صحة القول الأول كما ذكر أبو القاسم أنه المحفوظ ؛ فإن الشام تبقى عامرة فيها أهلها بعد خراب المدينة ، وبعد خروج الدجال ، ونزول عيسى ابن مريم ، وخروج يأجوج ومأجوج ، وبعد ظهور النار التي هي من أول أشراط الساعة وبعد بعث الله الريح الطيبة التي تقبض أرواح المؤمنين .

وكل هذا قد ذكر في الأحاديث .

فخرج الإمام أحمد (١) وأبو داود (٢) من حديث معاذ بن جبل عن النبي ﷺ

^{. (780 , 777 /0) (1)}

⁽۲) برقم (۲۹۶٤) .

قال: (عمران بيت المقدس خراب يثرب ، وخراب يثرب خروج الملحمة ، وخروج الملحمة ، وخروج الملحمة فتح المسطنطينية ، وفتح القسطنطينية خروج الدجال [ن ١٩٠٠] ثم ضرب بيده وقال: إن هذا الحق ، كما أنك قاعد) .

وقد صح أن عيسى ـ عليه السلام ـ ينزل شرقي دمشق ، وسيأتي ذكره فيما بعد ـ إن شاء الله .

وثبت في الصحيح (١) أيضًا أن الدجال يهلك بالشام ، وأن عيسى ـ عليه السلام ـ يتجاوز بمن معه من المؤمنين إلى الطور وهو من الشام .

وفي صحيح مسلم (٢) عن عبد الله بن عمرو عن النبي على الدجال في أمتي فيمكث أربعين ، لا أدري أربعين يوما ، أو شهراً، أو سنة ، فيبعث الله عيسى ابن مريم ، كأن عروة بن مسعود ، فيطلبه ، فيهلكه، ثم يمكث الناس سبع سنين ثم يرسل الله ريحًا باردة من قبل (السماء) (٣) فلا يبقى على وجه الأرض أحد في قلبه مثقال ذرة من خير أو إيمان إلا قبضه ، حتى لو أن أحدكم دخل في كبد جبل لدخلته عليه حتى تقبضه ـ سمعته من رسول الله على _ فييقى شرار الناس في خفة الطير ، وأحلام السباع ، لا يعرفون معروفًا ، ولا ينكرون منكراً، فيتمثل لهم الشيطان فيقول : ألا تستجيبون ، فيقولون : ما تأمرنا !! ويأمرهم بعبادة الأوثان ، وهم على ذلك ، دار رزقهم ، حسن عيشهم ، ثم ينفخ في الصور ... ، وذكر بقية الحديث .

وقد ذكرنا فيما تقدم عن ابن مسعود أن الفرات لا يبقى فيها طست من ماء ، ويرجع كل ماء [ق/ ١٣٠] إلى عنصره ، ويبقى الماء وبقية المؤمنين بالشام ، ولا يبقى مؤمن إلا من انحاز مع عيسى ابن مريم إلى جبل الطور، ولا يبقى ماء إلا بالشام، فإن أصل مياه الدنيا من الشام، فترجع إلى عنصرها .

⁽١) أخرجه مسلم (٢١٣٧) .

⁽۲) برقم (۲۹٤۰) .

⁽٣) كذا بالأصل وفي (مسلم) : الشام .

وروي عن كعب قال : والذي نفسي بيده ، ما شرب ماء عذب إلا يخرج من تحت هذه الصخرة ، تحت هذه الصخرة ، يعنى: عينًا في البحر .

وروى ابن أبي حاتم في تفسيره من حديث شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ وَأَسْقَيْنَاكُم مَّاءً فُرَاتًا ﴾ [المرسلات: ٢٧] قال : من اربعة أنهار : سيحان ، وجيحان ، والفرات ، والنيل .

فكل ماء عذب شربه ابن آدم من هذه الأنهار ؛ فإنها تخرج من تحت الصخرة التي في بيت المقدس .

(. . .) (۱) قال : يوشك الرعد والبرق أن يهاجرا إلى الشام حتى لا يكون رعد ولا برق إلا ما بين الفرات والعريش .

وخرج ابن أبي خيثمة وغيره عن الأوزاعي قال : يهاجر الرعد والبرق إلى مهاجر إبراهيم ، حتى لا يبقى قطرة إلا فيما بين الفرات والعريش .

وعن عباد بن منصور ، حدثنا أبو قلابة أن الرعد والبرق سيهاجر من أرض العراق إلى أرض الشام حتى لا يبقى بها رعد ولا برق ، ويدل على صحة ذلك أيضا أن النار التي هي أول أشراط الساعة [ق/ ٣٠-] تسوق الناس إلى الشام .

وقد ذكرنا في أول الكتاب حديث ابن عمر عن النبي على الله عن النبي الله عن النبي الله عن الناس ، قالوا : يا رسول الله ، ما تأمرنا ؟ قال : عليكم بالشام » . وهو حديث اختلف فيه نافع وسالم ؛ فرواه سالم عن ابن عمر عن النبي على ورواه نافع عن ابن عمر عن كعب من قوله .

وفي حديثه : (يوشك تخرج نار اليمن تسوق الناس إلى الشام) .

وذكرنا أيضا حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ قال : «إنكم تحشرون ها هنا_ وأشار بيده إلى الشام » .

⁽١) بياض بالأصل وعند ابن عساكر (١/ ١٥٣) : عن كعب الأحبار .

وذكرنا حديث عبد الله بن عمرو عن النبي على الله الله عبد الله بن عمرو عن النبي الله الأرض شرار أهلها ، هجرة، فخيار أهل الأرض ألزمهم مهاجر إبراهيم ويبقى في الأرض شرار أهلها ، تلفظهم أرضوهم ، وتقذرهم نفس الله ، وتحشرهم النار مع القردة والخنازير ،

وفي رواية : « تكون هجرة بعد هجرة ، فخيار الأرض إلى مهاجر إبراهيم ... » وذكر الحديث ، فهذا كله يدل على أن خيار الناس في آخر الزمان مهاجرون إلى مهاجر إبراهيم عليه السلام ، وهي الشام طوعًا فيجتمعون فيها ، وأما شرار الناس فيحشرون كرهًا (١) تحشرهم النار من بلادهم إلى الشام .

والمراد بالمغرب ها هنا _ والله أعلم _ : الشام ، كما سبق في تفسير قوله على: ﴿ لَا يَوْالُ أَهُلُ الْغُرِبُ ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ ﴾ .

وني الصحيحين (٣) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « يحشر الناس على ثلاثة طرائق : راغبين راهبين واثنان على بعير ، وثلاثة على بعير ، وأربعة على بعير ، وعشرة على بعير ، وتحشر بقيتهم النار ، تقيل معهم حيث قالوا ، وتبيت معهم حيث أمسوا » .

فهذه الثلاث المذكورة في هذا الحديث : أحدها : من يحشر راغبًا ، وهو من يهاجر إلى الشام طوعًا .

والثاني : من يحشر رهبة وخوفًا على نفسه ؛ لظهور الفتن في أرضه .

والثالث : من تحشره النار قسراً ، وهو شر الثلاثة وخرج الإمام أحمد (٤) من حديث أبي ذر قال : (أقلنا مع رسول الله ﷺ (فرأينا) (٥) ذا الحليفة ، فتعجل

 ⁽۱) رسمت في الأصل : كذكرها ! . (۲) برقم (۳۹۳۸) .

⁽٣) أخرجه (البخاري) (٦٥٢٢) ، و(مسلم) (٢٨٦١).

^{. (188 /0) (8)}

⁽٥) مكذا في الأصل : ﴿ وَفِي الْمُسْنَدِ ﴾ : فنزلنا .

رجال إلى المدينة ، وبات رسول الله ﷺ وبتنا معه ، فلما أصبح سأل عنهم فقيل: تعجلوا ، فقال : تعجلوا إلى المدينة والنساء ، أما إنهم سيدعونها أحسن ما كانت، ثم قال : ليت شعري (من) (١) تخرج نار من اليمن من جبل الوراق ، تُضيء منها [ن/ ١٣٢] أعناق الإبل بروكًا ببصرى كضوء النهار » .

وهذا فيه إشعار بأن هذه النار هي التي تخرج أهل المدينة منها .

وفي صحيح مسلم (٢) عن حذيفة قال : أخبرني رسول الله ﷺ مما هو كائن إلى أن تقوم الساعة ، فما منه شيء إلا وقد سألته ، إلا أني لم أسأله ما يخرج أهل المدينة من المدينة .

وفي صحيح البخاري (٣) عن أبي هريرة عن النبي على قال : (ينزلون) (٤) المدينة على خير ما كانت لا يغشاها إلا العوافي _ يريد : عوافي السباع والطير وآخر من يحشر راعيان من مزينة _ يريدان المدينة ينعقان بغنمهما فيجدونها وحوشا _ حتى إذا بلغا ثنية الوداع خراً على وجوههما .

وفي المسند (٥) عن جابر عن النبي ﷺ قال : (ليسيرن راكب في جانب المدينة فيقولون : قد كان في هذه مرة حاضر من المؤمنين كثير » .

وقد سبق حديث : ﴿ عمارة بيت المقدس : خراب يثرب ﴾ .

وهذا يدل على خرابها قبل خروج الدجال .

وقد ثبت أن الدجال ينزل خارجها ، وأنها ترجف ، فيخرج إليه كل منافق ومنافقة .

فإما أن يكون المراد بخرابها ضعف أمرها ، وقلة بركاتها أو أن أهلها يخرجون منها في بعض الفتن ثم يعودون إليها .

⁽١) في المطبوع : متى .

⁽٢) برقم (٢٨٩١) . (٣) برقم (١٨٧٤) .

⁽٤) كذا في الأصل ، وفي البخاري ﴿ تَنزَلُونَ ﴾ .

^{. (}TEV /T) (o)

وفي المسند (١) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : ﴿ يوشك [ن/ ٢٣٠] أن يرجع الناس إلى المدينة حتى يصير [مسالحهم بِسَلاحٍ] (٠) ، وسَلاح بوزن لَحَام أسفل من خيبر ،

وقد خرجه أبو داود (٢) وغيره من حديث ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «يوشك المسلمون أن يحاصروا [إلى] (٢) المدينة ، حتى يكون أبعد مسالحهم بسلاح، .

قال الزهري : سلاح : قريب من خيبر .

وفي الترمذي (٤) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : 1 آخر قرية من قرى الإسلام خرابا : المدينة » .

وذكر عن البخاري (٥) أنه تعجب منه ، يريد أنه استنكره ، وهو منكر جدًا مخالف للأحاديث ، والله أعلم.

وفي مسند الإمام أحمد (٦) عن رافع بن بشر _ أو [بسر] (٧) عن أبيه ، عن النبي ﷺ قال : « يوشك أن تخرج نار من حبس سيل تسير بسير بطئة الإبل ، تسير النهار ، وتقيم الليل ، فتغدوا وتروح » .

يقال : غدت النار أيها النار فاغدوا ، قالت النار أيها الناس قيلوا ، راحت النار أيها الناس روحوا ، من أدركته أكلته ! .

^{. (2 / 7) (1)}

^(*) في الأصل : ﴿ مشايخهم بسلاح ﴾ المثبت من المسند . قال ابن الأثير في النهاية (٢/ ٣٨٨) : .

المسلحة : القوم الذين يحفظون الثغور من العدو .

⁽۲) برقم (۲۰۱۰ ، ۲۹۹) .

⁽٣) ريادة من د سنن أبي داود ٤ . (٤) برقم (٣٩١٩) .

⁽٥) كما في « العلل الكبير » برقم (٧٠٣) .

⁽٧) في الأصل « بشر »: والتصويب من المسند وانظر التاريخ الكبير (للبخاري) (٢/ ١٣١) ، (٣/ ٢٠٤) .

حبس السيل : الظاهر أنه بقرب المدينة من منازل بني سليم .

وفي (صحيح مسلم) (٢) عن حذيفة بن أسيد عن النبي على قال: (إن الساعة لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات [ق/ ١٣٣] ... فذكر : الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ، ونزول عيسى _ عليه السلام _ ويأجوج ومأجوج ، وثلاثة خسوف ، خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب ، وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم) .

وفي رواية له (٣): « ونار تخرج من قعر عدن ترحل الناس » .

وخرجه الترمذي (٤) وعنده : ﴿ وَنَارَ تَخْرِجُ مِنْ قَعْرَ عَدَنْ تَسُوقَ النَّاسُ أَوْ تَحْشِرُ النَّاسُ فَتَبِيتَ مَعْهُمُ حَيْثُ قَالُوا ﴾ .

وخرج الحاكم (٥) من حديث واثلة بن الأسقع عن النبي عَلَيْهُ نحوه ، وقال فيه : « ونار تخرج من قعر عدن تسوق الناس إلى المحشر تحشر الذر والنمل » .

وقال: صحيح الإسناد.

وخرج أيضًا (٦) من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال : ١ تبعث نار على أهل المشرق، فتحشرهم إلى المغرب تبيت معهم حيث باتوا، وتقيل معهم

⁽١) (٤/ ٤٤٣) مطولاً .

^(*) زيادة ليست بالأصل ، لكن السياق يقتضيها .

⁽۲) برقم (۲۹۰۱) .

⁽٣) برقم (٢٩٠١) .

⁽٤) برقم (٢١٨٣) .

⁽٥) في ﴿ المستدرك ﴾ (٤/ ٢٨٨) .

^{. (0 8 / 8) (7)}

حيث قالوا ، يكون لها ما سقط منهم ، وتخلف فتسوقهم سوق الجمل الكبير ، .

وخرج الإمام أحمد (١) والنسائي (٢) والحاكم (٣) من حديث أبي ذر قال : هحدثني الصادق المصدوق ﷺ أن الناس يحشرون على ثلاثة أفواج ؛ فوج راكبين [...] (١) طاعمين كاسين ، وفوج يمشون ويسعون ، وفوج تسحبهم الملائكة على وجوههم [ق/ ٣٣ب] وتحشرهم النار . فقال قائل منهم : هذان قد عرفناهما فما بال هؤلاء الذين يسعون ويمشون ؟!

قال: يُلْقي الله الآفة على الظهر حتى لا يبقى ظهر، حتى أن الرجل ليكون له الحديثة المعجبة فيغطيها بالشارف ذي القتب، فلا يقدر عليها، فقد تضمنت هذه الأحاديث أمرين: أحدهما: أن الناس تحشرهم النار إلى المحشر.

وفي حديث أنس وعبد الله بن عمرو ، أنهم يحشرون إلى المغرب ، والظاهر أنه أريد بالمغرب مغرب المدينة ، وهو الشام ، ويدل على أن المحشر إلى الشام حديث ابن عمر وحديث بهز بن حكيم عن أبيه ، عن جده ، كما سبق .

وقد روى ذلك صريحًا عن جماعة من السلف.

خرجه نعيم بن حماد في كتاب (الفتن) (٥) عن ابن اليمان عن (جراح)(٢) عن أرطاة عمن حدثه عن كعب قال : قال عبد الله بن عمرو: (يبعث الله بعد قبص عيسى ابن مريم والمؤمنين بتلك الربح الطيبة ناراً ، تخرج من نواحي الأرض تحشر الناس والدواب والذر إلى الشام) .

^{. (170 - 178 /0) (1)}

^{. (11}V_117 /E) (Y)

^{. (078 /8) , (37 /7) (4)}

⁽٤) أقحمت بالأصل كلمة : ﴿ وَفُوحٍ ﴾ .

⁽٥) برقم (١٧٤٩) .

⁽٦) في الأصل : « حزام » والتصويب من « الفتن » لنعيم بن حماد ، وانظر ت الكمال (٦) (١٤) ، (٢/ ٣١١) .

وعن ابن عيينة (١) عن ابن طاوس عن أبيه قال : قال معاذ بن جبل : «اخرجوا من اليمن قبل انقطاع الحبل (٢) وقبل أن لا يكون لكم زاد إلا الجراد (٣) وقبل أن تحشركم نار إلى الشام » .

وبإسناده عن أبي هريرة (٤) قال: « يحشر الناس إلى الشام على ثلاثة أصناف: صنف على وجوههم [ق/ ١٣٤] وصنف على الإبل، وصنف على أقدامهم .

وبإسناده عن كعب (٥) قال : تخرج نار من القسطنطينية فتركد عند الدرب بين سيحان وجيحان ، ونار أخرى تخرج من عدن تبلغ بصرى تقوم إذا قاموا ، وتسير إذا ساروا ، وإن الفرات ليجري ماؤه أول النهار وبالعشي تجري كبريتًا ونارًا ، وتخرج نار من الغرب تبلغ العريش وأخرى من نحو المشرق فتبلغ كذا وكذا فتقيم زمانا لا تنطفئ حتى يشك الشاك، ويقول الجاهل : لا جنة ولا نار ، إلا هذه ، تجتنب في مسيرها مكة والمدينة والحرم كله، حتى تلج الشام، تحشر جميع الناس.

وعنه (٦) قال : إذا عثر إنسان أو دابته قالت له النار : تعست وانتكست، لو شئت هاجرت قبل اليوم ، حتى تنتهي إلى بصرى فتقيم أربعين عامًا ، وحتى يسأل الكافر ، فيقول : هذه النار التي كانوا يوعدون !.

الثاني : أن في بعض الأحاديث خروج النار من اليمن وفي بعضها من المشرق ، وفي بعضها ما يدل على خروجها من قرب المدينة ، وكله حق .

وقد ذكرنا في هذه الآثار أنها تخرج من أماكن متعددة .

فروى نعيم بن حماد (٧) من طريق علي بن زيد بن جدعان عن رجل عن أبي

⁽١) ﴿ الفتن ﴿ (٧٥٩) .

⁽٢) في الأصل : ﴿ الحيل ﴾ وما أثبته من ﴿ الفتن ﴾ وقال : معناه : الطريق .

⁽٣) في الأصل : ﴿ الجواد ﴾ وما أثبته من ﴿ الفتن ﴾ .

⁽٤) ﴿ الفَّنَّ ﴾ (١٧٤٩) .

⁽٥) (الفتن) (١٧٤٥) مختصراً .

⁽٦) ﴿ الفتن ﴿ (١٧٤٣) .

⁽٧) في ﴿ الفتن » (١٧٥١ ، ١٧٦١) .

هريرة قال : « تخرج نار من قبل المشرق ، ونار أخرى من قبل المغرب 1 نا/ ١٣٠١ تحشران الناس بين أيديهم القردة ، يسيران بالنهار، ويكتمان بالليل حتى يجتمعا بجسر منبج .

وهذا كله يدل على أن الشام هي أرض المحشر والمنشر وأن الناس كلهم يجتمعون إليها في آخر الزمان ، ولذلك تسمى أرض الشام : أرض المحشر .

وفي المسند (١) عن أبي ذر قال : قال رسول الله على : • كيف أنت إذا أخرجوك منه _ يعني : مسجد المدينة _ ؟ فقلت : إذا ألحق بالشام ، فإن الشام أرض الهجرة وأرض المحشر ، وأرض الأنبياء ، فذكر الحديث .

وخرج الطبراني (٢) والحاكم (٣) وغيرهما من حديث أبي ذر عن النبي ﷺ قال: د صلاة في مسجدي هذا أفضل من أربع صلوات فيه ـ يعني : بيت المقدس _ ولنعم المصلى هو أرض المحشر والمنشر ، وليأتين على الناس زمان ، ولبسطة قوسه من حيث يرى منه بيت المقدس أفضل وخير من الدنيا جميعًا » .

وخرج الإمام أحمد (٤) وأبو داود (٥) وابن ماجه (٦) من حديث ميمونة مولاة رسول الله ﷺ قالت : • قلت : يا رسول الله ، أفتنا في بيت المقدس ؟ قال : أرض المحشر والمنشر ائتوه فصلوا فيه ... • وذكر الحديث .

وروى عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم «أن اليهود آتوا رسول الله على فقالوا: يا أبا القاسم، إن كنت [ن/ ١٣٥] صادقًا أنك نبي فالحق الشام ، فإن الشام أرض المحشر وأرض الأنبياء! فصدق رسول الله عليه آيات ما قالوا ، فغزا غزوة تبوك لا يريد إلا الشام ، فلما بلغ تبوك أنزل الله عليه آيات

⁽١) برقم (٦/ ٤٥٧).

⁽٢) في ﴿ الأوسط ﴾ برقم (٦٩٧٩) ، ومسند الشاميين (٢٧١٤) .

⁽٣) في « المستدرك » (٤/ ٥٠٩) .

^{(3) (1/ 713).}

⁽٥) برقم (٤٥٨) .

⁽٦) برقم (١٤٠٧) .

من سورة بني إسرائيل بعد ما ختم السورة : ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفَزُّونَكَ مِنَ الأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا ... ﴾ إلى قوله ﴿ تَحْوِيلاً ﴾ ﴾ [الإسراء : ٧٦ ـ ٧٧] .

فأمره الله _ تعالى _ بالرجوع إلى المدينة ، قال : فيه محياك ومماتك ، ومنها تبعث .

خرجه آدم بن أبي إياس في تفسيره عن عبد الحميد بمعناه (١).

وفي مراسيل الحسن (٢) قال : (نزلت قريظة على حكم سعد بن معاذ فقتل رسول الله ﷺ منهم ثلاثمائة وقال لبقيتهم : انطلقوا إلى أرض المحشر ؛ فإني في آثاركم _ يعني : أرض الشام ، فسيرهم إليها » .

وفي صحة هذا عن الحسن نظر ؛ فإن قريظة قتلت مقاتلتهم ، وسبيت ذراريهم ، وإنما الذين سيروا إلى الشام بنو النضير ، وفيهم نزلت سورة الحشر .

وروى أبو سعيد (البقال) (٣) عن عكرمة عن ابن عباس قال : ﴿ مَن شَكَ أَن المَحْسَرِ هَا هَنَا ، يعني : الشام ـ فليقرأ هذه الآية : ﴿ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِن دِيَارِهِمْ لأَوَّلِ الْحَشْرِ ﴾ [الحشر : ٢] .

قال : قال لهم رسول الله ﷺ يومنذ : اخرجوا . قالوا : إلى أين؟ قال : إلى أرض المحشر » .

وخرجه البزار (٣) في مسنده ، وعنده : فقـال [ف/ ٣٥٠] رسـول الله ﷺ: « هي أرض المحشر ـ يعني : الشام » .

وروى نعيم بن حماد في كتابه عن يزيد بن أبي حكيم عن الحكم بن أبان

⁽١) أخرجه (البيهقي (في (الدلائل) (٥/ ٢٥٤) .

قال ابن كثير في تفسيره : ﴿ وَفِي هَذَا الْإِسْنَادُ نَظْرُ ، وَالْأَظْهُرُ أَنْ هَذَا لَيْسَ بصحيح... الخ .

⁽٢) تاريخ دمشق (١/ ١٧١) .

⁽٣) في الأصل : ﴿ النقال ﴾ والصواب ما أثبته .

⁽٤) برقم (٣٤٢٦ ـ كشف) . قال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٤٣) : رواه البزار وفيه أبو سعد البقال ، والغالب فيه الضعف .

عن عكرمة قال : يحشر الناس نحو الشام ، وأول من حشر من هذه الأمة بنو النضير .

وهذا فيه إشارة إلى أن الحشر إلى الشام ليس هو مرة واحدة ، بل هو مرات كثيرة ، وأول ما وقع منه حشر بني النضير إليها.

ويدخل في ذلك خروج من خرج من الصحابة ، ومن بعدهم بَعْد.

وقد روى عن عامر بن عبد قيس أنه لما أخرج من البصرة كرها إلى الشام وكان راكبًا على بعيره ، قال : الحمد لله الذي حشرني راكبًا ، فجعل مسيره إلى الشام حشرًا .

وقد ذكر أن النار التي خرجت بالحجاز ، وأضاءت منها أعناق الإبل ببصرى ، تكامل عقيبها خراب بلاد العراق على أيدي التتار ، وانتقل غالب خيار أهل العراق، بعد ذلك إلى الشام فهذا نوع من الحشر ، وهو حشر خيار الناس إلى الشام (وأما شرارهم) (١) فتحشرهم النار قسراً بعد قبض المؤمنين .

وحديث عبد الله بن عمرو صريح في هذا المعنى ، ولفظه :ستكون هجرة بعد هجرة ، ينحاز الناس إلى مهاجر إبراهيم لا يبقى في الأرض إلا شرار أهلها ، تلفظهم أرضوهم ، تقدرهم نفس الله ، تحشرهم النار مع القردة والخنازير ، تبيت معهم إذا باتوا [ق/ ١٣٦] وتقيل معهم إذا قالوا ، وتأكل من تخلف .

وفي رواية : ﴿ ستكون هجرة بعد هجرة ، تخرج خيار أهل الأرض إلى مهاجر إبراهيم ـ عليه السلام ـ هو الشام » .

قال قتادة في قوله عز وجل : ﴿ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي ﴾ [العنكبوت:٢٦]. قال : إلى الشام ، كان مهاجره . والله أعلم .



⁽١) في الأصل : فالشرارهم ، وما أثبته هو الموافق للسياق .

الباب العاشر ما ورد في فضل دمشق بخصوصها وفيه فصول الفصل الأول

فيما ورد من ذلك في القرآن:

قال الله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَهُمْ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَىٰ رَبُوَةٍ ذَاتِ قَرَادٍ وَمَعِينٍ ﴾ [المؤمنون: ٥٠] .

روى تمام الرازي (١) وغيره من حديث مسلمة بن علي ، حدثنا أبو سعيد الأسدي عن سليم بن عامر عن أبي أمامة عن النبي على أنه تلا هذه الآية : ﴿وَآرَيْنَاهُمَا إِلَىٰ رَبُوة ذَات قَرَارٍ وَمَعِينٍ ﴾ [المؤمنون: ٥٠] قال : هل تدرون أين هي ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال: هي بالشام ، بأرض يقال لها: الغوطة ، مدينة يقال لها: دمشق ، هي خير مدائن الشام » .

إسناده ضعيف ؛ مسلمة بن علي ضعيف ، وشيخه لا يعرف .

وروي عن عكرمة عن ابن عباس ﴿ في هذه الآية قال : هي دمشق ﴾ .

وفي رواية عنه ، قال : ﴿ هِي أَنْهَارَ دَمَشَقَ ﴾ .

ورواه أيضًا يحيى الأنصاري عن سعيد بن المسيب من قوله .

ورواه يحيى عن سعيد [ق/ ٣٦ب] عن عبد الله بن سلام .

وفي رواية عن سعيد قال : ﴿ هَيْ دَمَشَقَ ذَاتَ قَرَارَ وَمَعَيْنَ الْغَوْطَةَ ﴾ .

⁽١) في فوائده (٩٨٩) .

وفي رواية رويناها في كتاب (فضائل الشام » لأبي الحسن الربعي(١) قال : (هي مسجد دمشق » .

وقال يزيد بن شجرة : ﴿ دمشق هي الربوة المباركة ﴾ .

عن قتادة عن الحسن (في هذه الآية قال : هي أرض ذات أشجار وأنهار _ يعنى : أرض دمشق) .

وعنه قال : ﴿ ذَاتِ مَعَيْشَةً تَقُوتُهُمْ وَتَحْمَلُهُمْ وَمَاءً جَارٍ ﴾ .

قال : ﴿ هِي الرَّبُوةِ ، هِي دَمَشَقَ ﴾ .

وفي رواية عنه ^(۲) قال : ﴿ ذَات ثمار كثيرة وماء ، هي دمشق » .

وعنه قال : ﴿ هِي الغوطة ﴾ .

وممن قال أن الربوة هي دمشق : خالد بن معدان ، وغيره من السلف.

وقالت طائفة : هي الرملة .

وروى عبد الرزاق (٣) عن بشر بن (رافع) (٤) أخبرني أبو عبد الله بن عم أبي (٥) هريرة ، سمع أبا هريرة يقول في ﴿ قوله عز وجل : ﴿ إِلَىٰ رَبُونَةٍ ذَاتٍ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ﴾ [المؤمنون: ٥٠] هي الرملة ، من فسلطين » .

بشر بن رافع ضعيف الحديث .

وخرج الطبراني $(^{7})$ وغيره ، من رواية عباد بن عباد الرملي عن أبي زرعة السيباني عن أبي وعلة العكي عن كريب (السحولي $(^{(V)})$ ، حدثني مرة البهزي

⁽١) برقم (٤١) .

⁽٢) في فضائل الشام برقم (٣٢) .

⁽٣) في ﴿ تفسيره ﴾ (٢/ ٤٦) .

⁽٤) في الأصل (نافع) : والتصويب من التفسير ، وسيذكره المصنف على الصواب .

⁽٥) في الأصل: أبو والمثبت هو الصواب نحويًّا .

⁽٦) في (المعجم الكبير) (٢٠/ ٧٥٤) .

⁽٧) في الأصل : (النجولي) والتصويب من المعجم الكبير وكتب التراجم .

سمع النبي على يَعْلِيْهُ يقول: ﴿ لَا تَزَالُ طَائِفَةُ مِنْ أَمْتِي ظَاهِرِينَ عَلَى مِنْ نَاوَأُهُم ، وَهُمَ كالإناء بين الأكلة ، حتى يأتي أمر الله وهم كذلك . قلنا: يا رسول الله ، وأين هم؟ قال : بأكناف بيت المقدس .

[ق/ ١٣٧]قال : وحدثني أن الرملة هي الربوة . وذلك أنَّها مغربة ومشرقة .

كذا رواه زكريا بن نافع الأرسوفي ، ومحمد بن عبد العزيز البرمكي ، عن عباد ، وهو أبو عتبة الخواص الزاهد .

والظاهر أن قوله : وحدثني ، يشير به إلى مرّة ، فهو من كلام مرة ، ليس مرفوعًا .

ورواه رواد بن الجراح ـ وقد اختلط بأخَرَة عن عبَّاد فرفعه .

ورواه هشام بن عمار حدثنا المغيرة بن المغيرة ، حدثنا يحيى بن أبي عمرو السيباني _ وهو أبو زرعة _ قال : مرض رجل من عك ، يقال له : الأقرع على عهد رسول الله _ على الله على ععوده ، فقال له : ا إنك لا تموت ولا تدفن إلا بالربوة. فمات ودفن بالرملة ، فكانت عك إذا مات الرجل منهم بالأردن حمل ودفن بالرملة _ مكان الأقرع » .

وهذا مرسل.

وخرجه ابن منده في « معرفة الصحابة » بإسناد مجهول عن الأقرع بن [شفي العكي] (١) قال : « دخل علي النبي ﷺ في مرض فقال : لتبقين ولتهاجرن إلى الشام ، وتموت وتدفن بالربوة من أرض فلسطين» (٢).

ثم قال : رواه إسماعيل بن رشيد الرملي عن ضمرة بن ربيعة عن قادم بن

⁽١) في الأصل : صفي العلي والتصويب من الإصابة (١/ ٥٩) لابن حجر ونقل قول ابن السكن : لا نعرف من رجال هذا الإسناد أحدًا .

⁽٢) أخرجه ابن عساكر في ا تاريخ دمشق » (١/ ٢٠٠) من طريق ابن منذه .

(ميسور) ^(۱) القرشي عن رجال ^(۲) من عك ، عن الأقرع .

قلت : خرجه آدم بن أبي إياس في تفسيره ، عن ضمرة عن قادم بن ميسور، قال: « مرض رجل من أهل عك [ق/ ٣٧٠] يقال له : الأقرع . . . ، فذكره مرسلا.

وبتقدير صحة الحديث ، فلا يدل على أن هذه الربوة المذكورة في الحديث هي المذكورة في القرآن ، والله أعلم .

وقالت طائفة : الربوة المذكورة في القرآن : بيت المقدس .

قال قتادة فيما رواه مسكين بن بكير عن جرير بن حازم عنه ، فعلى هذه الأقوال الثلاثة ، الربوة المذكورة في القرآن هي من أرض الشام ، وقيل: إنها مصر .

روي عن وهب بن منبه : وقيل : الإسكندرية ، رواه عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم عن أبيه .

وقيل : هي الكوفة ، وهو أضعف الأقوال وأردأها .

رواه أهل الكوفة من الشيعة عن جعفر الصادق وأبيه أبي جعفر ، ولا يصح غيرهما (^(۲) إن شاء الله تعالى .

وقال الله سبحانه وتعالى : ﴿ وَالتِّينِ وَالزُّيْتُونِ ۞ وَطُورٍ سِينِينَ ۞ وَهَذَا الْبَلَدِ الأَمين ﴾ [التين : ١ ـ ٣] .

فطور سنين : هو الطور الذي كلم الله _ عليه موسى عليه السلام _ والبلد الأمين : مكة ، وأما التين والزيتون ، اختلف في تفسيرهما.

وقد روي حديث مرفوع ، رواه محمد بن بيان بن مسلم ، حدثنا الحسن بن

⁽١) في الأصل : مسور ، والمثبت من « تاريخ دمشق » وجاء في العزو التالي على الصواب، في إسناد آدم بن أبي إياس .

⁽٢) في الإصابة لابن حجر (١/ ٥٩) : عن رجل .

⁽٣) كذا بالأصل ولعلها * عنهما » .

عرفة حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ، عن مالك عن الزهري، عن أنس الله النبي على النبي عن أنس الله النبي على النبي عباس عن تفسيرهما؟ على الله الله السورة فرحًا شديدًا ، قال: فسألنا ابن عباس عن تفسيرهما؟ فقال : التين : بلاد الشام ، والزيتون: بلاد فلسطين . . . ، وذكر بقية الحديث . [ق/ ٢٧ب] وهذا كذب لا مرية فيه .

قال الحافظ أبو بكر الخطيب (١): هذا الحديث بهذا الإسناد باطل لا أصل له، والرجال المذكورون في إسناده كلهم أئمة مشهورون غير محمد بن بيان ، ونرى العلة من جهته ومن أورد هذا الحديث بهذا الإسناد، فقد أغنى أهل العلم عن أن ينظروا في حاله ويبحثوا عن أمره ، يعني : أنه أبان عن كذبه ، وفضح نفسه.

وأشد من هذا نكرة ما خرجه الحافظ أبو القاسم الدمشقي (٢) من طريق أبي الفضل العباس بن منجور مولى أمير المؤمنين ، حدثنا أبو محمد المراغي حدثنا قتيبة حدثنا أبوعوانة، عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي وذكر حديثا طويلا ، وفيه : إن الله اختار من المدائن أربعة وهي البلدة والمدينة وهي النخلة ، وبيت المقدس وهي الزيتون ، ودمشق وهي التينة .

وقال : هذا حديث منكر [بمرة] (٣) . وأبو الفضل والمراغي مجهولان.

قلت : هو موضوع لا شك في ذلك .

وروى عوف عن يزيد أبي عبد الله عن كعب قال : التين : مسجد دمشق ، والزيتون : بيت المقدس .

وروى عبد الرحمن بن أبي عمار عن كعب قال : التين : دمشق ، والزيتون: بيت المقدس .

وروى أبو حمزة العطار عن الحسن في ﴿ وَالتِّينِ وَالزُّيْتُونِ ﴾ قال : جبال ومساجد بالشام .

⁽۱) في (تاريخ بغداد » (۲/ ۹۸) .

⁽۲) في التاريخ دمشق ۱ (۱/ ۲۱۰ _ ۲۱۱) .

⁽٣) في الأصل: مرة .. والصواب ما أثبتناه .

وعن خالد بن معدان في التين والزيتون ، [ق/ ٣٨ ب] قال : دمشق .

وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله : ﴿وَالتِّينِ﴾ ، قال : الجبل الذي عليه دمشق ، والزيتون : الذي عليه بيت المقدس .

وكذا قال خليد بن دعلج عن قتادة .

وروى سعيد بن بشير عن قتادة قال : التين : دمشق ، والزيتون : بيت المقدس .

وفي رواية أخرى قال : التين : مسجد دمشق ، والزيتون: مسجد بيت المقدس .

وعن الحكم قال : التين : دمشق ، والزيتون : فلسطين .

وعن الحارث بن محمد قال : التين : مسجد دمشق ، والزيتون : مسجد بيت المقدس .

وعن محمد بن كعب قال : أقسم الله عز وجل بأربعة مساجد ، التين : مسجد أصحاب الكهف ، والزيتون : مسجد إيلياء ، ومسجد الطور ، ومسجد الحرام .

وعن الربيع بن أنس قال : التين والزيتون : جبل عليه التين والزيتون.

وعن يزيد بن ميسرة قال : أربعة أجبل مقدسة : طور زيتا ، وطور سيناء ، وطور سيناء: وطور تيمانا ، قال : فطور زيتا : طور بيت المقدس ، وطور سيناء: طور موسى ـ عليه السلام .

وطور تيناء : مسجد دمشق . وطور تيمانا : مكة يشرفها الله تعالى.

وقالت طائفة : المراد به التين والزيتون المأكولان .

روي عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة ، والكلبي وغيرهم .

وروى العوفي عن ابن عباس ، التين : مسجد نوح الذي بني (على) (١)

⁽١) في الأصل : عليه ، والتصويب من تفسير الطبري (١٥/ ٢٣٩) .

الجودي ، وإسناده ضعيف .

ولا ريب أن لفظ القرآن يدل صريحًا [قا/ ١٣٩] يدل على التين والزيتون المأكولين ، كما قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما ، ولكنه قد يدل على مكانهما من الأرض بدليل أنهما قرنا (١) بمكانين شريفين ، وهما الطور والبلد الأمين ، وهذه البقاع هي أشرف بقاع الأرض ، ومنها ظهرت النبؤات العظيمة والشرائع المتبعة ، فعامة أنبياء بني إسرائيل كانوا من الشام ، وهي أرض التين والزيتون ، ومنها ظهرت نبوة عيسى _ عليه السلام _ وطور سيناء كلم الله منه (موسى عليه السلام)(٢) والبلد الأمين ، فمن ابتديء الوحي ، وإنزاله على محمد عليه النبوات والشرائع .

ونظير ذلك ما ذكر في التوراة من قوله : جاء الله من طور سيناء ، وأشرق من ساعير ، واستعلن من جبال قاران .

وساعير: هي أرض بيت المقدس وما حوله ، وجبال قاران: مكة . فمن قال من المفسرين: إن التين والزيتون هما المأكولان فقوله صحيح باعتبار دلالة التين والزيتون على بقاعهما من الأرض ، فإن أرض الشام هي أرض التين والزيتون غالبًا .

ومن قال : التين : دمشق ، والزيتون : بيت المقدس ، وفلسطين ، فقوله : صحيح باعتبار أن دمشق وما حولها هي بلاد التين غالبًا . وفلسطين وبيت المقدس وبلاد الزيتون غالبًا .

ومن قال : المراد : جبل دمشق وجبل بيت المقدس ، فالجبل من جملة [ق/٣٩ب] أرض التين والزيتون .

ومن قال : المراد مسجد دمشق ومسجد بيت المقدس ، فهذان المسجدان هما أشرف بقاع أرض الشام ، والله أعلم .

⁽١) في الأصل قربا ولعل الصواب من أثبته .

⁽٢) زيادة لبست في الأصل والسياق يقتضيها .

وقد روينا في كتاب « فضائل الشام » (١) لأبي الحسن الرَّبعي بإسناد فيه نظر عن كعب أنه قال لواثلة بن الأسقع وهو يريد الخروج إلى بيت المقدس : تعال حتى أريك موضعًا من هذا المسجد _ يعني : مسجد دمشق _ من صلى فيه فكأنما صلى في بيت المقدس .

وبإسناد فيه نظر ^(٢) أيضًا عن سفيان الثوري قال : الصلاة في بيت المقدس باربعين الف صلاة ، وفي مسجد دمشق بثلاثين الف صلاة .

وبإسناده (٣) عن هشام بن عمار ، حدثنا الحسن بن يحيى الحشني أن رسول الله ﷺ ليلة أسري به صلى في موضع مسجد دمشق .

والخشني لا يعتمد عليه.

وقال عز وجل : ﴿ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ﴿ الَّتِي لَمْ يُخْلَقُ مِثْلُهَا فِي الْبِلادِ ﴾ [الفجر: ٧ ـ ٨] . قد قيل : إنها دمشق .

قاله سعيد المقبري وخالد بن معدان .

وروى عن سعيد بن المسيب ، وعكرمة ولا يصح عنهما .

أما سعيد فهو من رواية إسحاق بن بشر عن [ابن] ^(٤) إسحاق عمن يخبره عنه ، وإسحاق هذا كذاب مشهور .

وأما عكرمة فهو من رواية حفص بن عمر العدني عن الحكم بن أبان عنه . وحفص ضعيف جدًا .

وقال مالك : يقال إن إرم ذات العماد : دمشق .

[ق/ ١٤٠] ولكن جمهور المفسرين [والمحققين] (٥) من العلماء على خلاف هذا القول ، على اختلاف بينهم في تفسيره يطول ذكره ها هنا والله أعلم .

⁽١) في فضائل الشام برقم (٦٥) .

⁽٢) في فضائل الشام برقم (٦٤) .

⁽٣) في فضائل برقم (٦٨) .

⁽٤) زيادة من تاريخ دمشق .

⁽٥) في الأصل : والمحققون ، والصواب نحويًّا ما أثبته .

الفصل الثاني فيما ورد في السنة والآثار من أنها فسطاط المسلمين ومعقلهم في الملاحم

روى ريد بن أرطاة عن جبير بن نفير عن أبي الدرداء عن النبي على قال : «إن فسطاط المسلمين يوم الملحمة بالغوطة إلى جانب مدينة يقال لها : دمشق من خير مدائن الشام » .

خرجه أبو داود ^(۱) وغيره ، وخرجه الطبراني ^(۲) ، وعنده : **ا فهو خير** مساكن يومئذ » .

وخرجه الحاكم (٣) وعنده : خير منازل المسلمين يومئذ وقال : صحيح الإسناد. وفي رواية في هذا الحديث : « يوم الملحمة الكبرى » .

قال إبراهيم بن الجنيد: سمعت يحيى بن معين وقد ذكروا عنده أحاديث من ملاحم الروم فقال يحيى: ليس من حديث الشاميين شيء أصح من حديث [صدقة بن خالد] (٤) يعني: حديث أبي الدرداء عن النبي ﷺ « معقل المسلمين أيام الملاحم دمشق ».

وروى عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن عوف بن مالك قال: «قال لي رسول الله ﷺ: يا عوف ، اعدد ستًا بين يدي الساعة ، أولهن : موتي .

⁽١) برقم (٤٢٩٨) .

⁽٢) في ﴿ مسند الشاميين ﴾ (١٣١٣) .

⁽٣) في ﴿ المستدرك ﴾ (٤/ ٤٨٦) .

⁽٤) سقطت من الناسخ واستدركتها من سؤالات ابن الجنيد برقم (٥٦٦) .

فاستبكيت حتى جعل يُسكتني ، [ت/ ١٠٠] ثم قال لي: [احدى] (١) ، فقلت : [احدى] (١) قال : والثانية : فُتح بيت المقدس، قل : ثنتان . قلت : ثنتان . (فقال) (٢) والثالثة : موتان يكون في أمتي يأخذه [مثل] (٢) قعاص الغنم ، قل : ثلاث ، قلت : ثلاث. قال : والرابعة : فتنة تكون في أمتي وعظمها ، قل : أربع . فقلت: أربع . قال : والحامسة : يفيض فيكم المال حتى إن الرجل ليعطى المائة دينار فيسخطها ، قل : خمس . قال : والسادسة هدنة تكون بينكم وبين بني الأصفر ، فيسيرون إليكم على ثمانين غاية تحت كل غاية اثني عشر ألفًا ، ففسطاط المسلمين يومئذ في أرض يقال لها : الغوطة في مدينة يقال لها :دمشق » .

خرجه الطبراني^(۲) وغيره .

وخرجه البخاري في (صحيحه) (٤) من طريق أبي إدريس عن عوف عمناه . . . إلى قوله : (اثنى عشر ألفا » ، ولم يذكر ما بعده .

ورواه بعضهم : راية _ بالراء _ وهما بمعنى .

وقيل : إنه رُوي : ﴿ غياية ﴾ يعني : السحابة .

ورواه بعضهم غابة ـ بباء موحدة ، وهي الأجمة ، وهو بعيد من المعنى .

وقال أبو القاسم الدمشقي (٥) الحافظ: وكلا القولين في إسناده صحيح قول من قال عن جبير عن عوف.

واستدل بما خرجه الإمام أحمد (٦) من حديث أبي بكر بن أبي مريم عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه ، قال : حدثنا أصحاب محمد (٧) [ق/ ١٤١] عليه

⁽١) في الأصل: ﴿ اجدر ﴾ والتصويب من المعجم الكبير للطبراني .

⁽٢) من المعجم الكبير

⁽٣) في (المعجم الكبير » (١٨/ برقم ٧٢) .

⁽٤) برتم [٣١٧٦] .

⁽٥) في (تاريخ دمشق) (۱/ ۲۲٤) .

^{(1) (3/11).}

⁽٧) في المسند حدثنا رجل من أصحاب محمد وفي " تاريخ دمشق " و" أطراف المسند " ما=

ان رسول الله عَلَيْهِ قال : ستفتح عليكم الشام ؛ فإذا اخترتم المنازل منها فعليكم عدينة يقال لها : دمشق ، فإنها معقل المسلمين من الملاحم ، وفسطاطهم منها بأرض يقال لها : الغوطة » .

وخرجه الإمام أحمد (١) من وجه آخر بهذا الإسناد ، إلا أنه قال فيه : عن رجل من أصحاب محمد ﷺ .

ورواه مكحول عن جبير بن نفير مرسلا .

ورواه بعضهم عن مكحول عن النبي ﷺ مرسلا من غير ذكر جبير.

وروى الوليد بن مسلم ، حدثني سعيد بن عبد العزيز أن من أدرك من علمائنا كانوا يقولون : • تخرجون أهل مصر من مصرهم إلى ما يلي المدينة ، ويخرج أهل فلسطين والأردن إلى مشارف البلقاء وإلى دمشق ، ويخرج أهل الجزيرة وقنسرين ، وحمص إلى دمشق .

وذلك ما كان حدثنا به سعيد عن مكحول عن النبي على قال : « فسطاط المؤمنين ، يوم الملحمة الكبرى بالغوطة مدينة يقال لها : دمشق » .

ورواه أبو القاسم البغوي حدثنا [أبو نصر] (٢) التمار ، عن سعيد بن عبدالعزيز عن مكحول عن معاذ عن النبي - ﷺ وروينا بإسناد مجهول لا يصح عن جعفر بن محمد بن علي بن حسين عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ نحوه وزاد : ومعقلهم [ق/ ١٤ب] من الدجال بيت المقدس ، ومعقلهم من يأجوج ومأجوج الطور .

رواه محمد بن علي بن حسين عن أبيه عن جده عن النبي على المسلمين اللاث معاقل فمعقلهم من الملحمة الكبرى التي تكون بعمق أنطاكية دمشق ،

⁼ يوافق الأصل ، وسيأتي عزو « أحمد » عند المصنف ابن رجب بعد ذكره لمتن الحديث.

^{. (} YV· /o) (1)

⁽٢) في الأصل : « أبو نصير » والتصويب من تاريخ دمشق .

ومعقلهم من الدجال بيت المقدس ، ومعقلهم من يأجوج ومأجوج طور سيناء .

و [....] (١) مشهور بالكذب والوضع ، ولا يصح هذا الحديث من هذا الوجه .

وقد روي من وجوه أخر مرسلة .

رواه الوليد بن مسلم ، حدثنا [حفص] (٢) بن غيلان [أبو مُعيد] (٣) عن حسان بن عطية ، قال ذكر رسول الله ﷺ كيف تجوز الأعداء أمته من بلد إلى [بلد] (٤) .

فقالوا: يا رسول الله ، هل من شيء به قال نعم الغوطة ، مدينة يقال لها : دمشق ، فسطاطهم ومعقلهم من الملاحم ، لا ينالهم عدو إلا منها ، قال حفص: يقول : لا ينالهم عدو لهم إلا منها من الأمة ، وهو يوم دخلها عبد الله بن علي بجنوده .

وروى ابن أبي خيثمة (٥) بإسناده عن يحيى بن جابر الطائي أن رسول الله ﷺ قال : (للمسلمين ثلاثة معاقل؛ فمعقلهم من الملاحم : دمشق ، ومعقلهم من الدجال : بيت المقدس ، ومعقلهم من بأجوج ومأجوج : الطور ».

وقد روي هذا عن كعب من قوله ، قال : معقل المسلمين من الملاحم دمشق، ومعقلهم من الدجال نهر أبي قطرس ^(١) وفي رواية [ق/ ١٤٢] عن كعب قال: ﴿ الأردن ، ومعقلهم من يأجوج ومأجوج الطور».

وقال الأوزاعي : بلغني أن بالشام واديًا يقال له :الغوطة فيه مدينة يقال لها :

⁽١) بياض بالأصل .

⁽٢) في الأصل : ﴿ جعفر ﴾ والتصويب من تاريخ دمشق .

⁽٣) في الأصل : ﴿ أبو معبد ﴾ والتصويب من التقريب ، وهي كنية حقص بن غيلان.

⁽٤) بياض بالأصل ، واستدركتها من تاريخ دمشق .

⁽٥) ومن طريقه ابن عساكر (١/ ٢٢٩) .

⁽٦) قال في القاموس المحيط: فطرس، بالضم رجل، ومنه نهر فطرس، ويقال: أبي فطرس قرب الرملة، مخرجه من جبل قرب نابلس.

دمشق ، هي خير مدائن الشام يوم الملاحم .

وروينا في كتاب (فضائل الشام) (١) للرَّبَعي ، من حديث واثلة بن الأسقع مرفوعًا : (ستكون دمشق في آخر الزمان أكثر المدن أهلا ، وهي لأهلها معقل ، وأكثره أبدالا ، وأكثره مساجد ، وأكثره زهادًا ، وأكثره مالا وأكثره رجالا ، وأقله رجالا وأقله كفارا » .

وذكر حديثا طويلا لا يصح ، إسناده واه.

ومن حديث مكحول ^(٢) عن عبد الله بن سلام قال : « دمشق معقل الناس في آخر الزمان من الملاحم » .

ومن حديث هشام بن عمار (٣) قال : سمعت من رفع الحديث إلى وهب بن منبه سمع ابن (عباس) (٤) سمع النبي على يقول : « اجتمع الكفار يتشاورون في أمري _ فقال رسول الله على : _ يا ليتني بالغوطة بمدينة يقال لها : دمشق حتى آتي الموضع _ مستغاث الأنبياء _ حيث قتل ابن آدم آخاه ، فأسأل الله أن يهلك قومي ، فأتى جبريل فقال : يا محمد ، ائت بعض جبال مكة فأسأل الله أن يهلك قومي فأتى جبريل ، فقال : يا محمد ائت بعض جبال مكة ، فأو [إلى] (٥) بعض غاراتها ؛ فإنها معقلك من قومك » .

هذا منكر جدًّا ، ولا يدري ممن سمعه هشام بن عمار .

وذكر أبو القاسم الدمشقي الحافظ (٦) بإسناد له عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن عمرو بن جابر الحضرمي ، قال : سمعت جابر بن عبد الله الأنصاري يقول : من سكن دمشق نجا ، فقلت : عن رسول الله ﷺ قال : أفعن رأي

⁽١) فضائل الشام برقم (٧٦).

⁽٢) فضائل الشام برقم (٨٥) .

⁽٣) فضائل الشام برقم (٩٩).

⁽٤) في الأصل : ﴿ عياش ﴾ ، والتصويب من تاريخ دمشق .

⁽٥) ليست في الأصل ، واستدركتها من تاريخ دمشق .

⁽٦) في (تاريخ دمشق) (١/ ٢٣١) .

قلت : إسناده فيه ضعف .

وحديث ابن لهيعة ، حدثنا عبد الرحمن بن شريح عن يزيد بن أبي حبيب [عن] (١) أبي سالم الجيشاني أنه قال (لعبد الله بن عمرو بن العاص ـ اختر لي ، فقال له : عليك بالفحص ـ قال : وهي الغوطة ـ فإنها فسطاط المسلمين ، ثم قال : عليك بمدينة الأسباط ـ يعني : بانياس ـ فإن العافية تجوزها ، كما يجوز السيل الدمن » (٢).

ومن طريق عبد الرحمن بن سابط (٣) قال : قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص : إن منزلي قد نبا بي بالعراق والحجاز فخر لي ؟ قال : أرضى لك ما أرضى لنفسي ولوالدي عليك بدمشق ، ثم عليك بمدينة الأسباط بانياس؛ فإنها مباركة السهل والجبل ، وإن البركة عشر بركات ، خص الله بانياس من ذلك: ببركتين ، وإذا وقعت الفتن كانت بها أخف منها في غيرها ، فوالله لفداًن بها أحب إلى من عشرين بالوهط . والوهط بالطائف .

ومن طریق عبد الله بن حکیم ^(۱) عن عبد الله بن عمرو قال : « ما أودُّ أن لي مصر و(كنوزها) ^(۱) بعد (الخمسين ، ومائه) ^(۱) أسكنها ، ولدمشق خير لو كنتم تعلمون .

[ق/ ١٤٣] ومن طريق ابن لهيعة (٧) عن سليم بن عبد الرحمن أخبرني نافع بن كيسان الدمشقي قال : لقيت يزيد بن شجرة فقلت : إني أردت أن آتي فلسطين .

⁽١) ليست في الأصل ، وهي في تاريخ دمشق .

⁽٢) أخرجه ابن عساكر في (تاريخ دمشق) (١/ ٢٢٩) .

⁽٣) تاريخ دمشق (۱/ ۹۰ ، ۲۳۵ ــ ۲۳۲) مختصراً .

⁽٤) تاريخ دمشق (١/ ٢٣٠) .

⁽٥) هكذا في الأصل وفي تاريخ دمشق (١/ ٢٣٠) ﴿ كورها ٤ .

⁽٦) في الأصل الحسين ومنه التصويب من تاريخ دمشق .

⁽y) « تاريخ دمشق » (۱/ ۲۳۰) .

قال : لا تفعل ؛ فإني أحدثك في دمشق أحاديث ليست في غيرها ، إن خيل الناس إذا اضطربت كانت عصمتهم ، وإن أهلها مدفوع عنهم ، وإنه لا ينزل بأرض جوع ولا بلاء ولا فتنة إلا خفف ذلك عنهم.

ومن حديث ابن مُحَيِّريز (١) ، قال : قال لي رويفع بن ثابت الأنصاري، وكان من أصحاب الشجرة : اسكن فلسطين ، ما استقامت العرب ، فإذا نادوا بشعار الجاهلية ، فاسكن دمشق وشرقها خير من غيرها .

وروى نعيم بن حماد (٢) بإسناده عن مكحول قال : لتمخرن الروم الشام اربعين صباحًا ، لا يمتنع منها إلا دمشق وعمان .

وبإسناده (٣) عن [أبي الأعيس عن عبد الرحمن بن سلمان] (٤) قال: سيأتي ملك من ملوك العجم يظهر على المدائن كلها إلا دمشق .

وروى أبو الشيخ الأصبهاني (٥) بإسناده عن أبي الزاهرية عن كعب قال: لن تزالوا بخير ما لم يركب أهل الجزيرة أهل قنسرين ، وأهل قنسرين أهل حمص، فيومئذ تكون الجفلة ويفزع الناس إلى دمشق .

وفي كتاب «الفتن » (٦) لنعيم بن حماد بإسناده عن كعب أنه قال لمعاوية : ليغشين الناس [ق/ ١٤٣] بحمص أمر يفزعهم من الجفلة حتى يخرجوا منها مبادرين قد تركوا دنياهم خلفهم حتى [يموت منهم] (٧) ما بين باب دمشق إلى ثنية العقاب

⁽١) (تاريخ دمشق) (١/ ٢٣١) .

⁽٢) (الفتن ٤ برقم (١٢٥٧) .

⁽٣) ﴿ الفَتَنَّ ﴾ برقم (١٢٥٨) .

⁽٤) في الأصل: أبي الأعمش عن عبد الرحمن بن سليمان ، وهو خطأ ، والصواب ما أثبته . قال الحافظ في التقريب: أبو الأعيس ، فتح التحتانية قبلها مهملة ساكنة وآخره مهملة ، الخولاني الشامي ، لقبه عبيد ، مشهور بكنيته .

⁽٥) ومن طريقه ابن عساكر (١/ ٢٣٣) .

⁽٦) برقم (١٣٠٢).

 ⁽٧) هكذا في الأصل ، وفي (الفتن) : حتى إن المرأة لتخرج تتبعها جاريتها حتى تنزع
 رداءها تقول : أين أين ؟!! وحتى يموت منهم .

سبعون ألفًا من العطش .

وبإسناده عن كعب (١) قال : يهلك ما بين حمص وثنية العقاب سبعون الفا من الوغا ـ يعني : العطش ـ فمن أدرك ذلك منكم فعليه بالطريق الشرقي من حمص إلى سربك ومن سربك إلى حميراء ، أو من حميراء إلى الدخيرة ومن الدخيرة إلى النبك ، ومن النبك إلى القطيفة ، ومن القطيفة إلى دمشق ، فمن أخذ هذه الطريق لم يزل في مياه متصلة .

وقال نعيم (٢) حدثنا أبو المغيرة صفوان حدثنا بعض مشايخنا قال : جاء رجل نعرفه خليف للخير حسن [ننظر إليه] (٣) كأنه يلتمس العلم فقال : هل لكم علم بسوسية ، قالوا : نعم . قال : وأين هي ؟ قلنا : خربة نحو البحر ، قال : هل فيها عين يهبط إليها بدرج وماء بارد عذب ؟ قالوا : نعم . قال : فهل إلى جانبها حصن خرب ؟ قالوا : نعم .

قلنا : ومن أنت يا عبد الله ؟ قال : أنا رجل من أشجع .

قالوا: فما بال ما ذكرت قال: تقبل سفن الروم في البحر حتى ينزلوا قريبًا من تلك العين [فيخربون] (٤) سفنهم ، فيبعث الله إليهم أهل دمشق، فيمكثون ثلاثًا يدعونهم الروم على أن يخلو لهم البلد ، فيأبون عليهم فيقاتلوهم [ق/ ١٤٠] المهاجرون فيكون أول يوم الفتل في الفريقين كلاهما ، واليوم الثاني على العدو ، والثالث يهزمهم الله ، فلا يبلغ سفنهم منهم إلا أقلهم، وقد [خربوا] (٥) سفنا كثيرة، وقالوا: لا نبرح هذا البلد فيهزمهم الله وصف المسلمون يومثذ بحذاء البرج

⁽١) في الفتن برقم (١٣٠٤) .

⁽٢) في الفتن برقم (١٢٩٧) .

⁽٣) هكذا في الأصل، وفي «الفتن » لنعيم بن حماد: « جاءنا رجل وأنا نازل عند ختن لي بعرقة فقال : هل من منزل الليلة ؟ فأنزلوه ، فإذا برجل خليق للخير حين تنظر إليه .

⁽٤) هكذا في الأصل ، وفي الفتن « يحرقون ٤ .

⁽٥) هكذا في الأصل ، وفي الفتن لنعيم : ﴿ حَرَقُوا ﴾ .

[الخرب] (١) فبينما هم على ذلك قد هزم الله عدوهم حتى يأتي آت من خلفهم فيخبرهم أن أهل قنسرين قد أقبلوا مقبلين إلى دمشق وأن الروم قد حكمت عليهم ، وكان موعد منهم في البر والبحر فيكون معقل المسلمين يومئذ بدمشق.

سوسية ذكر صاحب كتاب « معجم البلدان » (٢) . أنها كورة بالأردن لعلها من بلدان السواحل الخربة في ناحية الغور . والله أعلم .

وروينا في كتاب • فضائل الشام » (٣) لأبي الحسن الربعي ـ بإسناده ـ عن [عبد السلام التنوخي] (٤) حدثنا أشياخنا أنهم لما فتحوا دمشق في أيام عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ وجدوا حجراً في جيرون مكتوب عليه باليونانية ، فجاءوا برجل يوناني فقرأه فإذا فيه مكتوب : دمشق جبارة ، لا يهم بها جبار إلا قصمه الله ، الجبابرة تبني ، والقرود تخرب ، الآخر شر إلى يوم القيامة .

* * *

⁽١) في الأصل : الجنوب وما أثبته من « الفتن » .

⁽٢) في الأصل: عبد الله المذحجي وما أثبته من ﴿ فضائل الشام للربعي ١ .

^{. (140 /0) (4)}

⁽٤) برقم (٤٠).

فصل وقد ورد في تخريب دمشق ما نحن ذاكروه [ن/ ،،ب] ومثبتون معناه

فروى عبد العزيز بن المختار ، عن خالد الحذاء ، عن أبي قلابة عن أبي السماء عن ثوبان عن النبي على قال : « تجيء رايات سود من قبل المشرق كأن قلوبهم زبر الحديد، فمن سمع بهم فليأتهم ، ولو حبواً على الثلج حتى يأتوا مدينة دمشق ، فيهدمونها حجراً حجراً ، ويقتلوا بها أبناء الملوك . . . ، وذكر الحديث .

وهذا الحديث قد رواه الثوري وغيره ، عن خالد الحذاء ، ولم يذكروا فيه هذه الزيادة .

وقد خرجه الإمام أحمد (1) من حديث علي بن زيد عن أبي قلابة . وخرجه ابن ماجه (7) والحاكم (7) من حديث الثوري وفيه ذكر المهدي ، وقد كان إسماعيل ابن علية ينكر هذا الحديث .

قال عبد الله بن الإمام أحمد في كتاب (العلل) () : حدثنا أبي قال : قيل لابن علية في هذا الحديث كان خالد يرويه فلم يلتفت إليه، ضعف ابن علية أمره، يعني : حديث خالد عن أبي قلابة عن أبي أسماء عن ثوبان (في الرايات السود) .

^{. (} YYY /0) (1)

⁽٢) برقم (٤٠٨٤) .

⁽٣) في « المستدرك » (٤/ ٤٦٣ _ ٤٦٤) .

⁽٤) برقم (٢٤٤٣) .

وإن صح فقد وقع ذلك عند ظهور بني العباس على دمشق ، ودخول عبد الله بن علي بن عبد الله بن عباس إليها ، فإنه هدم سورها ، وقتل بها مقتلة عظيمة من بني أمية وأتباعهم .

وقد ذكر الحافظ أبو القاسم (١) بإسناده ، عن يحيى بن حمزة ، قال : قدم عبدالله بن علي [ق/ ١٤٥] إلى دمشق ، وحاصر أهلها ، فلما دخلها هدم سورها فوق منها حجر كان عليه مكتوب باليونانية ، ويل إرم الجبابرة ، من رامك بسوء قصمه الله ، إذا وهي مثل جيرون الغربي من باب البريد ، ويل من الخمسة أعين، نقض سورك على يديه بعد أربعة آلاف سنة تعيشين رغداً ، فإذا وهي مثل جيرون الشرقي إذ ويل لك ممن تعرض لك.

قال : فوجدنا الخمسة أعين عبد الله بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب .

وذكر أيضًا (٢) من طريق علي بن أبي طلحة عن كعب قال : إن الله خلق (الدنيا) (٣) بمنزلة الطائر ، فجعل الجناحين للمشرق والمغرب ، وجعل الرأس الشام، وجعل رأس الرأس حمص وفيها المنقار ، فإذا [نقف](٤) المنقار ويتأفف الناس وجعل الجؤجؤ : دمشق وفيها القلب ، فإذا تحرك القلب تحرك الجسد والرأس ضربتان : ضربة من الجناح الشرقي وهي على دمشق ، وضربة من الجناح الغربي وهي على حمص ، وهي أثقلهما ، ثم يقبل الرأس على الجناحين، فيتنفهما ريشة ريشة .

وبإسناده عن كعب (٥) أيضًا قال : ويل للجناحين من الرأس ، وويل للرأس من الجناحين ، يرددها ثلاثا ، فالرأس الشام ،والجناحان المشرق والمغرب .

⁽١) ابن عساكر في (تاريخ دمشق) (١/ ١٥) .

^{. (197 /1) (}Y)

⁽٣) في الأصل : آدم ، والتصويب من تاريخ دمشق .

⁽٤) في الأصل: انفت ، وما أثبته من ﴿ تاريخ دمشق ١ .

⁽٥) في تاريخ دمشق (١/ ١٩٣) .

وهذا أيضا يراد به ما وقع من عبد الله بن علي لما دخل إلى دمشق [ق/ ١٠٠] من بلاد المشرق .

قاما الفتن الواقعة من قبل للغرب ، فإنما يخشى منها على حمص .

وروى ابن أبي خيثمة حدثتا عبد الوهاب بن نجدة ، حدثنا جنادة بن مروان عن أبيه قال : سمعت الأشياخ يقولون : أسعد الناس بالرايات السود من أهل الشام أهل دمشق وأسعد الناس بالرايات الصفر من أهل الشام أهل حمص.

وهذا أيضا إشارة إلى ما وقع من بني العباس عند دخولهم دمشق.

وروى ابن أبي خيثمة (١٦ بإسناده عن بشر بن غنم قال : لتهدمن مدينة دمشق حجراً حجراً .

قال الحافظ أبو القاسم (٢): ولعله أراد بذلك ما وجد من هدم عبد الله بن على سورها لما فتحها .

وفي كتاب « العلل » لأبي بكر الخلال (٣) بإسناد ضعيف عن الشعبي قال: تخرج من خراسان رايات سود يلعون إلى ولد فلان ، يعني : العباس [فلا] (٤) ترد لهم راية حتى يأتوا مسجد دعشق فيلقونه حجراً حجراً ، ثم لا يزال الملك فيهم حتى يخرج السفيائي .

وذكر أن الإمام أحمد نهى أن يحدث بهذا وبأحاديث أخر من الملاحم .

قال الحلال (٥): وأخبرنا [المروذي] (٦) قال: سمعت أبا عبد الله يقول: كتب إليّ يعني: المتوكل أن اكتب إليّ بما صح عندك من الملاحم فكتبت إليه: ما

⁽۱) ومن طريقه اين عساكر (۱/ ۱۸۷) .

⁽۲) في « تاريخ دمشق » (۱/ ۱۸۷) .

⁽T) في « المستخب من العلل » لابن قطعة برقم (٢٠٤) .

⁽٤) زيادة من الطبرع .

⁽٥) في ١ للتخب من العلل ١ لاين قلامة القلسي برقم (٢٠٠) .

⁽٦) في الأصل : للروزي ، والصواب ما أثبتناه .

صح عندي منها شيء .

وقد سبق حديث أبي معيد [ق/ ١٤٦] حفص بن غيلان عن حسان بن عطية المرسل في دمشق ، وأنهم لاينالهم عدو إلا منها وتفسير أبي معيد له بأن دمشق لا يسلط عليها إلا من هذه الأمة وأنه أريد ما نالها عند دخول بني العباس إليها .

والله المسئول أن يحقق ظن هؤلاء الأثمة ورجاءهم لدمشق أن لا يعيد الله عليها ما كان حصل لها عند دخول بني العباس إليها ، فإنه عند حسن ظن عباده به بمنه وكرمه .

وقد كان عبد الله بن سيار الكذاب المفتري يزعم أن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ـ رضي الله عنه ـ أخبره أنه يدخل دمشق ، ويهدم مسجدها حجراً حجراً . وهذا مما كان يفتريه عليه ابن سيار ، فإن الثابت عن علي أنه نهى عن سب أهل الشام ، وأخبر أن فيهم الأبدال ، وقال عند حربه لأهل الشام كلامًا فيه تورية ، فإن الحرب خدعة فلم يفهمه من سمعه منه ، فحرفه .

كما روى أمية بن خالد ، حدثنا أبو محصن عن شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الطفيل قال : سمعت عليًا يقول بمسكن: لا أغسل رأسي بغسل حتى آتي البصرة فأحرقها ثم أسوق الناس بعصاي إلى مصر . قال : فأتيت أبا مسعود فأخبرته فقال : إن عليًا يورد الأمور مواردها ، ولا تحسنون أن تصدروها [ق/ ١٤٦] على أن يغسل رأسه بغسل ، ولا يأتي البصرة ولا يحرقها ولا يسوق الناس بعصاه إلى مصر على رجل أصلع رأسه مثل الطست إنما حوله مثل الشعرات _ أو قال: زغيبات (١)

وروى نعيم بن حماد (٢) عن أبي المغيرة عن إسماعيل بن عياش ، أخبرني بعض أهل العلم عن محمد بن جعفر قال : سئل علي بن أبي طالب عن السفياني، فقال : هو من ولد خالد بن يزيد بن أبي سفيان رجل ضخم الهامة

⁽١) (تاريخ بغداد) (١/ ١٩٩) .

⁽٢) في ﴿ الفتن ﴾ برقم (١٩٧٦) .

بوجهه آثار جدري ، وبعينه نكتة بياض ، خروجه خروج المهدي اليس بينهما سلطان الهو يدفع الخلافة إلى المهدي ، يخرج من الشام من واد من أرض دمشق يقال له : وادي اليابس ، يخرج في سبعة نفر ، مع رجل منهم لواء معقود يتعرفون في لوائه النصر، يسير بين يديه على ثلاثين ميلا ، لا يرى ذلك العلم أحد يريده إلا انهزم ، يأتي دمشق فيقعد على منبرها ويدني الفقهاء والقراء ، ويضع السيف في التجار وأصحاب الأموال ، ويستصحب القراء ، ويستعين بهم على أموره ، لا يمتنع منهم أحد إلا قتله . . . وذكر بقية الخبر .

وهذا إسناد غير صحيح . والله أعلم .



الفصل الثالث فيما ورد في أن دمشق خير بلاد الشام في آخر الزمان وأن أهلها خير أهل الشام

[ن/١٤٧] قد سبق حديث (هي) ^(١) من خير مدائن الشام .

وقد روى : ﴿ هي خير مدائن الشام ﴾ .

كذا رواه مكحول وغيره عن جبير بن نفير مرسلا .

وروي : خير مساكن المسلمين يومئذ .

وقد ذكرنا في أوائل الكتاب قول أبي الدرداء لما أمره معاوية أن يرجع من دمشق إلى حمص : يا معاوية أتأمرني بالخروج من عقر دار الإسلام ؟!

وروى ابن أبي خيثمة بإسناده (٢) عن شريح بن عبيد أن معاوية سأل كعب، فقال : حمص أعجب إليك أم دمشق ؟

قال : بل دمشق . قال : ولم ؟ فقال كعب : مربض ثور في دمشق خير من دار عظيمة في حمص .

وروى بإسناد آخر له (٣): أن معاوية قال لكعب: ما ترى في حمص وطيبها؟ فقال: يا أمير المؤمنين ، لموضع من دمشق (صغير) (٤) أحب إليّ من

⁽١) في الأصل ، وفي المطبوع : ﴿ أَنْهَا ﴾ ، وكتب في الهامش: في الأصل غير مقروءة.

⁽۲) ومن طریقه ابن عساکر (۱/ ۲۳۲) .

⁽٣) ومن طريقه ابن عساكر (١/ ٢٣٦ _ ٢٣٧) .

⁽٤) في الأصل : صغيرة ما أثبته من المطبوع وهو الأصوب .

دار بحمص . قال : ولم ذلك ؟

قال: لأنها معقل الناس في الملاحم.

قال : لا جرم ، (لا تركب بها حرمة) (١⁾ .

روى الحافظ أبو القاسم (٢) عن الزهري عن ربيعة بن عبد الله بن المهدي قال: منزل في دمشق خير من عشر منازل في غيرها في أرض حمص ، ومنزل داخل دمشق خير من عشر منازل بالفراديس ، وإياك وأرباضها فإن في سكناها الهلاك .

وبإسناده (٣) عن يونس بن ميسرة بن حلبس [٥/ ١٤٧] أن رجلا سكن طبرية بعياله شهراً ، فكفاهم فيها عشرة أمداد من قمح ، ثم تحول إلى دمشق، فكفاهم فيها خمسة أمداد من قمح .

وبإسناده (٤) عن عبد الرحمن بن يزيد (بن) (٥) جابر قال : قلت لأبي سلام الأسود: ما تملك من حمص إلى دمشق ؟

قال : بلغني أن البركة تضاعف بها ضعفين .

وبإسناده (٦⁾ عن مكحول أنه سأل رجلا : أين تسكن ؟ قال : الغوطة، فقال له مكحول : ما يمنعك أن تسكن دمشق فإن البركة بها مضاعفة .

وبإسناده (٧) عن عبيد بن يعلي _ رجل من أهل بيت المقدس كان بعسقلان، وكان عالما _ أنه قال لرجل : ارحل من فلسطين والْحَقُ بدمشق ؛ فإن بركات الشام كلها مسوقات إلى دمشق .

⁽١) ﴿ فِي تَارِيخُ دَمَشَقُ ﴾ : لا تركت لها حرمة .

⁽۲) (في تاريخ دمشق) (۱/ ۲۳۷) .

⁽٣) ﴿ في تاريخ دمشق ﴾ (١/ ٢٣٧) .

⁽٤) د في تاريخ دمشق ٤ (١/ ٢٣٨) .

⁽٥) في الأصل : ﴿ أَنَّ ﴾ والتصويب من تاريخ دمشق وكتب التراجم .

⁽٦) د ني تاريخ دمشق ١ (١/ ٢٣٨) .

⁽٧) و في تاريخ دمشق » (۱/ ۲۳۸) .

وبإسناده عن جابر (١) بن أزد الحمصي قال : حُدثنا أنه سيأتي على الناس زمان لمربض ثور من دمشق خير من دار عظيمة بحمص ، وإنها لمعقل المسلمين .

ويإسناده عن كعب (٢) قال : كل ما يبنيه العبد في الدنيا يحاسب به العبد يوم القيامة إلا بناء في دمشق .

وقال ابن أبي خيثمة : حدثنا هارون بن معروف ، حدثنا ضمرة حدثنا السيباني قال : كان نوف البكالي إماما لأهل دمشق، فكان إذا أقبل على الناس بوجهه قال : من لا يحبكم فلا أحبه الله [ق/ ٤٧ ب] ومن لا يرحمكم فلا رحمه الله.

وروى عثمان بن أبي العاتكة عن سليمان بن حبيب عن أبي هريرة عن النبي عليه الله ، ويراد الله ، ويرا

وفي رواية : « هم أكرم العرب فرسًا وأجودهم سلاحًا ، يؤيد الله بهم الدين».

وقد خرجه الحاكم (٢) ، وقال : صحيح على شرط الشيخين . وليس كما قال ؛ فإن عثمان بن أبي العاتكة ليس بالقوي .

وخرجه ابن ماجه (٤) ، ولكن ليس في روايته : ١ من دمشق ١ .

وروى أبو بكر بن أبي مريم عن عطية بن قيس قال : قال رسول الله ﷺ ﴿إِذَا وَقَعْتَ الْمُلَاحِمَ خُرِجَ بِعَثْ مَن دمشق خير عباد الله الأولين والآخرين ،

وهذا مرسل .

⁽١) في تاريخ دمشق (١/ ٢٣٨) .

⁽٢) د في تاريخ دمشق ١ (١/ ٢٣٩) .

 ⁽٣) في (المستدرك » (٤/ ٥٤٨) . وقال الحاكم : صحيح على شرط البخاري ، ورمز له
 الذهبي في التلخيص بـ (م » أي على شرط مسلم .

⁽٤) برقم (٤٠٩٠) .

وروى الحافظ أبو القاسم (١) بإسناده عن ابن محيريز قال : خير فوارس تظل السماء : فوارس من قيس يخرجون من غوطة دمشق ، يقاتلون الدجال.

وروى نعيم بن حماد في كتابه (٢): حدثنا الوليد عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن كعب قال : يا معشر قيس ، أخبر يمنًا (٣)، ويا معشر اليمن ، أخبر قيسًا، فيوشك أن لا يقاتل على هذا الدين غيركما .

قال الأوزاعي: بلغني أن رسول الله ﷺ . قال : • قيس فرسان الناس يوم الملاحم ، واليمن رجال الإسلام » .

[ق / ١٩٠٨] وخرج عبد الرزاق (٤) في كتابه بإسناد صحيح عن حذيفة بن اليمان قال: إن قيسا لا تزال تبغي دين الله شرًا حتى [يركبها] (٥) الله بملائكة فلا يمنعوا ذنب [تلعة] (٦) ، ثمَّ فإذا رأيت قيسا توالت الشام فخذ حذرك .

وروى بإسناد (٧) فيه نظر عن عائشة (أنها (سألت النبي ﷺ يوم الأحزاب : كيف بنا يا رسول الله لو اجتمعت علينا اليمن مع هوازن ، وغطفان ؟

فقال النبي على الله على أولئك قوم ليس على أهل هذا الدين منهم [بأس] (٨)،

وخرج الخطابي في • غريب الحديث » (٩) بإسناد فيه ضعف عن غالب بن الأبجر مرفوعًا : • إن لله فرسانًا من أهل السماء مسوَّمين ، وفرسانًا من أهل الأرض معلَّمين ، ففرسانه من أهل الأرض قيس ، إن قيسا ضراء ألله » .

⁽١) في (تاريخ دمشق) (١/ ٢٦٠) . (٢) (في الفتن) (١٤٠١) .

⁽٣) د في الفتن ١ : أحبى .

⁽٤) وهو في ﴿ الجامع ﴾ لمعمر بن راشد برقم (١٩٨٨٩/ مع المصنف) .

 ⁽٥) في الأصل غير مقروءة وما أثبته من المطبوع وا الجامع » وا الفتن » .

⁽٦) أي أسفلها ، أي يذلها الله حتى لا تقدر على أن تمنع ذيل تلعة (انظر الفائق للزمخشري » (٢/ ٢٤٨) .

⁽۷) برقم (۱۹۸۹۲) .

⁽٨) ما بين المعقوفتين من الجامع لمعمر ، وقد سقط من الناسخ .

^{. (} ٣٩٥ /١) (٩)

الضِّرَاءُ : جمع ضرو ، وهو ما أبيح بالفرائس من السباع وبالصيد من الكلاب .

واعلم أن العرب كانت من قديم الزمان تنقسم إلى فريقين : العدنانية والقحطانية، فمن كان من ولد معد بن عدنان يقال في الواحد منهم : عدناني ، وقيسي ، ونزاري ، وخندفي .

ويقال لمن انتسب إلى ما دون عدنان من القبائل : مضري ، أو ربيعي، أو قرشي ، وغير ذلك بحسب القبائل التي ينتسب إليها ولد معد بن عدنان.

ومن كان من ولد قحطان يقال له: [ق/ ١٤٩] يمني ، ويقال لهم: يمن. ولا خلاف أن معد بن عدنان من ولد إسماعيل بن إبراهيم عليه السلام ، وأما قحطان فالأكثرون على أنهم ليسوا من ولد إسماعيل ، بل كان جدهم : قحطان قبل إسماعيل عليه السلام بكثير .

ومن الناس من يقول: بل هو من ولد إسماعيل ، ويزعم أن العرب كلها من ولد إسماعيل عليه السلام .

وكان بين العدنانية والقحطانية تباين كثير من رمن الجاهلية ، وكانت العدنانية تفتخر على القحطانية ، فإنهم كانوا أشرف منهم وبقيت هذه الأحقاد في أولادهم متوراثة .

ولما مات سفيان الثوري أوصى إلى رجل من كندة يصلي عليه ، فقالت بنو تميم : يماني يصلي على مضري ! فقيل لهم : أوصى ، بذلك فخلوا سبيله ! والله أعلم .



الفصل الرابع فيما ورد في نزول عيسى ابن مريم عليهما السلام في آخر الزمان عند دمشق

روى النواس بن سمعان عن النبي على قال : « ينزل عيسى ابن مريم على المنارة البيضاء شرقي دمشق » .

وفي رواية : ﴿ عند المنارة ﴾ .

وهذا قطعة من حديث طويل فيه ذكر الدجال ، ويأجوج ومأجوج ، خرجه مسلم في صحيحه بتمامه (١) .

[ق/ ١٤٩] وروى محمد بن شعيب بن شابور حدثنا يزيد بن عبيدة ، حدثني أبو الأشعث عن أوس بن أوس الثقفي أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : ﴿ ينزل عيسى ابن مريم عند المنارة البيضاء شرقي دمشق ، (٢) .

ورواه بعضهم عن محمد بن شعيب بهذا الإسناد ، وشك هل هو عن النبي عن كعب ؟ ورجح أبو حاتم الرازي (٣) قول من قال عن أوس عن كعب .

وقال : يزيد بن عبيدة لا بأس به .

وروى الوليد بن مسلم ، حدثني ربيعة بن ربيعة عن نافع بن كيسان عن أبيه قال : سمعت رسول الله عليه يقول : « ينزل عيسى ابن مريم عند المنارة البيضاء

⁽۱) برقم (۲۱۳۷) .

⁽٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١/ ٥٩٠) . قال الهيثمي في المجمع (٨/ ٢٠٥) : رواه الطبراني ورجاله ثقات .

⁽٣) ﴿ في العللِ * لابته (٢/ ٤٢٢) .

شرقي دمشق » ^(۱) .

وفي مسند الإمام أحمد (٢) من حديث الحسن عن سمرة عن النبي ﷺ قال : ديجيء عيسى عليه السلام من قبل المغرب مصدقا بمحمد ﷺ وعلى ملته، فيقتل الدجال ، ثم إنما هو قيام الساعة » .

وهذا يؤيد ما ذكرناه من قبل (أن) (٣) المغرب يراد به الشام .

وروى صفوان بن عمرو عن شريح بن عبيد عن كعب قال : يهبط المسيح عليه السلام _ عند القنطرة البيضاء على باب دمشق الشرقي تحمله غمامة ، واضع يديه على منكبى ملكين (3) .

وروى سعيد بن عبد العزيز عن شيخ له [ن/ ١٩٠] أنه سمع (ابن عباس)(٥) الحضرمي قال : يخرج عيسى ابن مريم عند المنارة عند باب الشرقي ثم يأتي مسجد دمشق حتى يقعد على المنبر ، ثم يخرج يتبع الدجال بمن معه من أهل دمشق ، ثم يأتي ببيت المقدس وهي مغقلة قد حصرها الدجال ، فيأمر بفتح الأبواب ويتبعه حتى يدركه بباب لدً . . . وذكر بقية الحديث .

وروى أبو اليمان عن الجراح عمن حدثه عن كعب قال : ينزل عيسى عند المنارة التي عند باب دمشق الشرقي ، ويسير إلى من في بيت المقدس من المسلمين.

وقد جاء من حديث أبي أمامة وغيره ما قد يشعر بأن عيسى ينزل ببيت المقدس، وليست أسانيدها بالقوية .

⁽١) أخرجه ابن أبي عاصم في « الآحاد والمثاني » (٢٦٤٠) ، وابن قانع في «معجم الصحابة » (٣/ ١٤١) برقم (١١٥) .

^{. (17 /0) (1)}

⁽٣) زيادة يستقيم بها المعنى .

⁽٤) أخرجه نعيم بن حماد في الفتن ١ (١٥٩) .

⁽٥) كذا في الأصل « ابن عباس » ، وفي هامش تاريخ دمشق (١/ ٢٢٨) كتب المحقق في د خم » ابن عائش ، أي في نسخة خطية .

ويتعين حملها _ على تقدير صحتها _ على أنه يأتي بمن معه من المؤمنين إلى بيت المقدس من دمشق ، كما قاله ابن عباس وكعب ، جمعا بينها وبين حديث النواس المخرج في الصحيح .

وظاهر ما تقدم من الأحاديث والآثار يدل على أن عيسى عليه السلام ينزل عند باب مدينة دمشق الشرقي.

وقد ذهبت طائفة إلى أنه ينزل عند المنارة البيضاء شرقي مسجد دمشق الجامع، وهو مخالف للظاهر ، والله أعلم .



الفصل الخامس فيما ورد في أن دمشق من مدن الجنة

روى الوليد بن محمد الموقري عن الزهري عن سعيد بن المسيب اذا ١٥٠] عن ابي هريرة عن النبي ﷺ : ﴿ أَربع مدائن في الدنيا من الجنة : مكة والمدينة، وبيت المقدس ، ودمشق ، وأربع مدائن من النار : رومية ، وقسطنطينية ، وأنطاكية المحترقة، وصنعاء » .

وفي رواية : (القسطنطينية ، والطوانة ، وأنطاكية المحترقة وصنعاء ، (١) .

وقال : (إن المياه [المقدسة] (٢) والرياح اللواقح من تحت صخرة بيت المقدس .

قال ابن عدي (٣): هذا حديث منكر ، لا يرويه عن الزهري غير الموقري . كذا قال .

وقد روي بإسناد غريب عن محمد بن مسلم الطائفي عن الزهري نحوه ، وليس بمحفوظ ، وفيه ذكر مدائن النار : القسطنطينية وطبرية وأنطاكية المحترق وصنعاء .

وصنعاء هذه قيل أنها غير صنعاء اليمن وأنها بأرض الروم ، وأنطاكية

⁽۱) اخرجه ابن عدي في الكامل (۷/ ۷۳) ومن طريقه السمعاني في فضائل الشام ؟ (۱)، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » (۱/ ۲۰۹ ـ ۲۱۰) . قال العلامة الألباني في « تخريج أحاديث فضائل الشام » للربعي : حديث موضوع ، في إسناده الوليد بن محمد الموقري ، قال ابن حبان وغيره : روى عن الزهري أشياء موضوعة لم يروها الزهري قط .

⁽٢) كذا بالأصل وفي الكامل (٧/ ٧٧) وتاريخ دمشق (١/ ٢١٠) : العذبة .

⁽٣) في ﴿ الكامل ﴾ (٧/ ٧٣) .

المحترقة: بأرض الروم ، أحرقها العباس بن الوليد بن عبد الملك .

والمعروف أن هذا الحديث موقوف على كعب .

وروى بقية بن الوليد عن يزيد بن عبد الله الخولاني عن كعب قال : خمس مدائن من مدائن الجنة : بيت المقدس ، وحمص ، ودمشق ، وبيت جبرين وظفار اليمن .

وخمس مدائن من النار : القسطنطينية ، والطوانة ، وأنطاكية ، وتدمر ، وصنعاء _ صنعاء اليمن .

وكذا رواه محمد بن عبد الله الشعيثي عن يزيد الخولاني إلا أنه [5/ ٠٠٠] ذكر في مدائن النار « عمورية » بدل « الطوانة » .

وروى سفيان الثوري عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن عمرو ، قال : الجنة مطوية في قرون الشمس بدمشق في كل عام.

وقد روي عن كعب أن أهل كل مدينة من مدائن الشام لهم في الجنة خصوصية يختصون بها .

وروى عروة بن رويم عن كعب أنه لقي رجلا ، فقال له : من أين أنت؟ قال: من أهل الشام . فقال له كعب : فلعلك من الجند الذين يشفع شهيدهم في سبعين ؟

قال : ومن هم ؟ قال : أهل حمص . قال : لا .

قال : فلعلك من الجند الذين يعرفون في الجنة بثياب خضر ؟ قال : ومن هم؟ قال : أهل دمشق . قال: لا .

قال : فلعلك من الجند الذين في ظل العرش ؟ قال : ومن هم ؟ قال : أهل الأردن . قال : لا .

قال : فلعلك من الجند الذين ينظر الله عز وجل إليهم في كل يوم مرتين؟ قال : ومن هم ؟ قال : أهل فلسطين . قال : نعم . وفي رواية في هذا الخبر عن كعب أنه قال في أهل حمص : يدخل الجنة منهم سبعون الفًا بغيرحساب ولا عذاب .

وهذا قد روي مرفوعًا . خرجه الإمام أحمد (١) بإسناد ضعيف ، عن عمر ابن الخطاب ، • سمعت النبي على يقول في حمص : ليبعثن الله منها يوم القيامة سبعين ألفًا لا حساب عليهم ولا عذاب » .

[أن اوا] وخرج أيضاً (٢) بإسناد ضعيف عن أنس عن النبي - عَلَيْهُ - قال : اعسقلان أحد العروسين ، يبعث الله منها يوم القيامة سبعون ألفا لا حساب عليهم.

وروينا في (فضائل الشام » (٣) للربعي عن كعب قال في مقبرة باب الفراديس: يبعث منها سبعون ألف شهيد يشفعون كل إنسان في سبعين.

وفي مسند الإمام أحمد (٤) من رواية ابن لهيعة حدثنا [الحارث بن يزيد] (٥) عن أبي مصعب قال : قدم رجل من أهل المدينة شيخ ، فسألوه ، فأخبرهم أنه يريد المغرب ، وقال : سمعت رسول الله على في يقول : «سيخرج ناس إلى المغرب يأتون يوم القيامة ، وجوههم على ضوء الشمس ،

وقد سبق أن المغرب يراد به في كلام النبي ﷺ : الشام وما وراءها إلى مغرب الشمس .

^{(14 /1)(1)}

⁽٢) (٣/ ٢٢٥). وقال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٦١): وفيه أبو عقال هلال بن يزيد ابن يسار ، وثقه ابن حبان وضعفه الجمهور ، وبقية رجاله ثقات ، وفي إسماعيل بن عياش خلاف . وقال ابن الجوزي في الموضوعات (٢/ ٥٤): وأما حديث أنس فجميع طرقه تدور على أبي عقال ، واسمه هلال بن يزيد بن يسار قال ابن حبان : يروي عن أنس أشياء موضوعة ما حدث بها قط ، لا يجوز الاحتجاج به بحال .

⁽٣) برقم (٨٧) .

^{. (} १ १ / १) (१)

⁽٥) في الأصل : أبو الحارث عن يزيد . والتصويب من المسند (٣/ ٢٤٤) ، وأطراف المسند لابن حجر (٨/ ٣٥٥) .

فصل

وقد ورد في فضل أماكن كثيرة بالشام أشياء لم نذكرها ، لأن الغرض من هذا الكتاب كان ذكر دمشق وفضلها وحفظها ، ولكن نختم الكتاب بذكر نبذة من فضائل بيت المقدس فإنه عين الشام ، وواسطة عقد النظام ، وقد صنف العلماء في فضله تصانيف كثيرة ، وممن أفرد فضله بالتصنيف أبو الفرج بن الجوزي ، وأبو محمد القاسم بن عساكر .

(ق/ ١٥٠) ولو استقصينا ما ورد في فضله لطال الكتاب ، وإنما نقتصر على
 ذكر أعيان الأحاديث المرفوعة في فضله دون الآثار والإسرائيليات . والله الموفق.

قَالَ الله _ سبحانه وتعالى _ في فضله : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِّنَ الْمَسْجِدِ الْعَقَا الَّذِي بَارَكُنَا حَوْلَهُ ﴾ . [الإسراء: ١].

وني الصحيحين (١) عن جابر أن النبي ﷺ قال : ﴿ لَمَا كَذَبْنِي قَرِيشَ قَمْتُ فَي الْحَجْرِ ، فَجَلَى اللهُ لَي بيت المقدس فطفقت أخبرهم عن آياته، وأنا أنظر إليه ، .

وخرج مسلم (٢) من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : (لقد رأيتني في الحجر ، وقريش تسألني عن مسراي فسألوني عن أشياء من بيت المقدس ، لم أثبتها، فكربت كربًا ما كربت مثله قط ، فرفعه الله لي أنظر إليه ، فما سألوني عن شيء إلا أنبأتهم به » .

وفي صحيح البخاري (٣) عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الرُّوْيَا لَا الرَّوْيَالِقُونِ اللَّهُ الرِيْعَالِقُ الرَّامِينِ اللْمُعَلِقِيْلِقُلُونِ الْمُعَلِقِينَا الرُّوْيِيَالِقُونِ الْمُعَلِقُ الرَّعَالِقُ الرَّوْيِيَا لَيْعَالِقُ الرَّامِينِ اللْمِيلِقُونِ الْمُعَلِقِينَا الرَّوْيِقِيْلِقُ الرَّامِينِ اللَّهُ لِمُعَلِقُ الرَّامِينِ اللَّهُ الْمُعِلَّالِقُ الرَّامِينِ اللْمِينِ الْمُعَلِقُ الرَّامِينِ اللْمُعِلِقُ الْمُعِلِقُ الْمُعِلْمُ الْمُعِلِقُ الْمُعِلِقُ الْمُعِلِقُ الْمُعِلِقُ الْمُعِلِقُ الْمُعْلِقُ الْ

⁽۱) د أخرجه البخاري » (۳۸۸٦ ، ٤٧١٠) ، ود مسلم » (١٧٠) .

⁽٢) برقم (١٧٢) .

⁽٣) برقم (٤٧١٦) .

قال : هي رؤيا عين (أوتيها) (١) النبي _ ﷺ ـ ليلة أسري به إلى بيت المقدس.

وفي مسند الإمام أحمد (٢) عن عمر بن الخطاب أنه قال لكعب : أين ترى أن أصلي ؟ يعني : في بيت المقدس ، فقال : إن أخذت عني صليت خلف الصخرة، فكانت القدس كلها بين يديك .

فقال عمر _ رضي الله عنه _ : [ن/ ١٥٢] ضاهيت اليهود ولكن أصلي حيث صلى رسول الله ﷺ فتقدم إلى القبلة فصلى .

وخرج الإسماعيلي (٣) في (مسند عمر) ولفظه : أن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : (صليت ليلة أسري بي في مقدم المسجد ، ثم دخلت إلى الصخرة التي في بيت المقدس ، فإذا أنا بملك قائم معه آنية ثلاث ...) وذكر بقية الحديث .

وقد أنكر حذيفة بن البمان ـ رضي الله عنه ـ أن يكون النبي ـ ﷺ ـ صلى في بيت المقدس وقال : لو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه ، كما كتب عليكم الصلاة في المسجد الحرام .

ومال إلى قوله طائفة من العلماء ، منهم أبو بكر الخلال من أصحابنا ، وخالفهم الأكثرون في ذلك .

وفي الصحيحين (٤) عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجدي هذا ، والمسجد الأقصى .).

⁽١) كذا بالأصل ، وفي صحيح البخاري : أريها .

^{. (} ٣٨ /١) (٢)

 ⁽٣) أورد إسناده ابن كثير في مسند الفاروق ٤ (١/ ٣٣١) وابن رجب في ٩ فتح الباري٤ (
 ٤/ ٦٤ ـ ٦٥) قال ابن كثير : هذا حديث غريب جدًا .

⁽٤) أخرجه « البخاري » (۱۱۸۸ ، ۱۱۹۷ ، ۱۸۸۶ ، ۱۹۹۵) و« مسلم » (۸۲۷) .

وفي رواية أخرجها الإمام أحمد (١): « لا ينبغي للمطي أن تشد رحاله إلى مسجد يبتغى فيه الصلاة غير المسجد الحرام ، والمسجد الأقصى ، ومسجدي هذا».

وفي رواية (٢) له أيضا ـ ولأبي يعلي الموصلي في مسنده (٣): الا تشدوا رحال المطى إلى مسجد يذكر الله فيه إلا إلى ثلاثة مساجد . . . ا فذكره.

وفي الصحيحين (٤) عن أبي هريرة [ق/ ١٥٠] عن النبي ﷺ قال: (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام ، والمسجد الأقصى ، ومسجدي ، .

وقد روي هذا الحديث عن النبي ﷺ من رواية جماعة من الصحابة والمعنى متقارب .

ولكن في رواية خرجها الطبراني (٥) وغيره : ذكر مسجد الخيف بدل السجد الأقصى ، وليس ذلك بمحفوظ .

وكان سفيان بن عبينة يروي حديث أبي هريرة بلفظ : « تشد الرحال إلى ثلاثة مساجد »، ثم يقول : « لا تشدوا إلا إلى ثلاثة مساجد سواء».

كذا رواه الإمام أحمد (٦) عنه ، وما قاله ابن عيينة أن اللفظين بمعنى سواء، فليس كما قال .

وخرج ابن ماجه (٧) والنسائي (٨) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ قال : (لما فرغ سليمان بن داود _ عليهما السلام _ من بناء بيت المقدس سأل الله ثلاث : حكماً بصادف حكمه، وملكاً لا ينبغي لأحد من بعده، وأن لا يأتي

^{.(78 /7)(1)}

^{. (9}T /T) (Y)

⁽٣) برقم (١٣٢٦) .

⁽٤) أخرجه (البخاري) (١١٨٩) ، ومسلم (١٣٩٧) .

⁽٥) في (المعجم الأوسط ، (١٠٦) .

^{. (} YTA /Y) (1)

⁽٧) برقم (١٤٠٨) .

^{. (} TE /Y) (A)

هذا المسجد أحد لا يريد إلا الصلاة فيه إلا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه . فقال النبي ﷺ : أما اثنتان فقد أعطيهما ، وأرجو أن يكون أعطى الثالثة » .

وروى أبو ذر أن النبي ـ ﷺ ـ ذكر له الصلاة في بيت المقدس ، فقال: «نعم المصلى ، هو أرض المحشر [ق/ ١٠٠] والمنشر ».

خرجه الطبراني (١) والحاكم (٢) ، وقال : صحيح الإسناد .

وعن ميمونة مولاة النبي ﷺ قالت : « قلت يا رسول الله : افتنا في بيت المقدس . قال : أرض المحشر والمنشر ، ائتوه فصلوا فيه ؛ فإن صلاة فيه كالف صلاة في غيره. قلت : أرأيت إن لم أستطع أن أتحمل إليه ؟ قال: فتهدي له زيتًا يسرج فيه ، فمن فعل ذلك فهو كمن أتاه » .

خرجه الإمام أحمد ^(٣) وابن ماجه ^(٤) .

وخرجه أبو داود (٥) ولم يذكر : ﴿ فَإِنْ الصَّلَاةُ فَيْهُ كَالْفُ صَلَّاةً فَي غَيْرُهُ ۗ .

وإسناده قوي ؛ لأن رواته ثقات . لكن قد قيل : إن إسناده منقطع ، وفي متنه نكارة .

وقد تأول الأوزاعي آخر الحديث . قال الوليد بن مسلم : ذكرت للأوزاعي هذا الحديث فقال : أوصى الله إلى نبي من أنبياء بني إسرائيل أن مر بني إسرائيل أن يكثروا في مساجدهم النور . قال : فظنوا إنما يراد به المصابيح فأكثروها ، وإنما يراد به العمل الصالح .

خرجه ابن أبي خيثمة ، فحمل الأوزاعي تنويره بكثرة الصلاة فيه والذكر ، ولكن لفظ الحديث يأبي ذلك لمن تأمله ؛ فإن هذا لا يرسله إليه العاجز عن إتيانه.

⁽١) في ﴿ المعجم الأوسط ﴾ (٦٩٧٩ ، ٢٢٢٨) .

⁽٢) في (المستدرك ، (٤/ ٥٠٩) .

^{. (} ٤٦٣ /٦) (٣)

⁽٤) برقم (١٤٠٧) .

⁽٥) برقم (٤٥٨) .

والله أعلم .

وروى الواقدي في كتاب (المغازي) حدثني إبراهيم بن يزيد [ق/ ١٠٠٠] هو الخوزي عن عطاء بن أبي رباح قال : (قالت ميمونة زوج النبي ﷺ : إني جعلت على نفسي إن فتح الله عليك مكة أن أصلي في بيت المقدس! فقال رسول الله ﷺ : لا تقدرين على ذلك ، تحول بينك وبينه الروم . قالت : آتي بخفير يقبل بي ويدبر . قال : لا تقدرين على ذلك ، ولكن ابعثي بزيت يستصبح لك به فيه فكأنك أتيتيه . فكانت ميمونة تبعث إلى بيت المقدس كل سنة بمال يشترى به زيت يستصبح به في بيت المقدس حتى ماتت ، فأوصت بذلك) .

وهذا مرسل ضعيف .

وروى هشام بن (عمار) (١) حدثنا أبو الخطاب الدمشقي حدثنا [رزيق] (٢) الألهاني عن أنس عن النبي على قال : (صلاة الرجل في بيته صلاة ، وصلاته في مسجد القبائل بخمس وعشرين صلاة ، وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه بخمسمائة صلاة ، وصلاته في المسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة ، وصلاته في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة » .

خرجه ابن ماجه ^(۳) .

وقال الحافظ [أبو] (٤) نصر بن ماكولا : هو حديث منكر ، ورجاله مجهولون، وقد رُوي عن أنس نحوه ، من طرق كلها لا تثبت ، وفي بعضها دصلاته في مسجد الأقصى بألف صلاة » .

⁽١) في الأصل : ﴿ عمارة ﴾ وهو خطأ ظاهر ، والتصويب من سنن ابن ماجه ، وهو من شيوخه الذين أكثر من الرواية عنهم في سننه .

 ⁽۲) في (الأصل : (زريق) ، والتصويب من (سنن ابن ماجه) . قال ابن ماكولا في الإكمال (٤/ ٤٨) : ورزيق الألهاني أبو عبد الله . وقال الشيخ المعلمي في التعليق : يرى صاحب التوضيح أن هذا هو رزيق بن عبد الله الرواي عن أنس . وهو كما قال.

⁽٣) برقم (١٤١٣) .

⁽٤) سقطت من الناسخ ، وهي كنية ابن ماكولا صاحب الإكمال .

[ق/ ١٠٤] وروى مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعًا ، في حديث ذكره: (صلاة الرجل في بيت المقدس بألف صلاة) .

وهو إسناد ضعيف جدًا.

وروى سعيد بن سالم القداح عن سعيد بن بشير عن إسماعيل بن عبيد الله عن أم الدرداء [عن أبي الدرداء] (١) عن النبي ﷺ قال : • فضل الصلاة في المسجد الحرام على غيره مائة ألف صلاة ، وفي مسجدي ألف صلاة ، وفي بيت المقدس خمسمائة صلاة » .

خرجه البزار في مسنده (۲) . وقال: إسناده حسن ، انتهى .

القداح ضعفوه ، وسعيد فيه لين .

وروى ابن عدي (٣) من طريق أبي حية الكلبي (٤) _ وفيه ضعف _ عن عثمان ابن الأسود عن مجاهد عن جابر عن النبي _ ﷺ _ قال : «الصلاة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة ، والصلاة في مسجدي ألف صلاة ، والصلاة في بيت المقدس خمسمائة صلاة ،

وخرج الإمام أحمد (٥) وأبو داود (٦) وهذا لفظه _ وابن ماجه (٧) من حديث أم سلمة عن النبي على قال : (من أهل بحجة أو عمرة من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، [أو](٨) وجبت له الجنة) . شك بعض رواته أيهما قال .

⁽١) سقط من الناسخ واستدركته من ﴿ كشف الأستار ﴾ .

⁽٢) برقم (٤٢٢ _ كشف) .

⁽٣) في (الكامل) (٧/ ٢١٣) .

⁽٤) لعله يحيى بن أبي حية ، وسقط من الأصل * يحيى بن » وهو هكذا في الكامل لابن عدي.

⁽ه) (٦/ ٢٩٩) . (ت) برقم (١٧٣٨) .

⁽۷) برقم (۳۰۰۱) .

⁽٨) في الأصل : ﴿و ﴾ وما أثبته من سنن ﴿ أبي داود ﴾ .

وروى عثمان بن عطاء [ق/ ٤٥٠] عن أبي عمران عن ذي الأصابع قال: «قلنا يا رسول الله: إن بعدك ابتلينا بالبقاء، أين تأمرنا ؟ قال: عليك ببيت المقدس، فلعله إن تعش لك ذرية يغدون إلى ذلك المسجد ويروحون .

خرّجه عبد الله بن الإمام أحمد في المسند (١) .

وأبو عمران هذا شامي ، قال البخاري (٢) وأبو أحمد (٣) : اسمه : سليم. وعثمان بن عطاء الخراساني فيه ضعف .

وقد اختلف عليه في إسناده ، فرواه عنه ضمرة بن ربيعة عن أبي عمران عن ذي الأصابع كما ذكرناه ، وخالفه محمد بن شعيب بن شابور، فرواه عن عثمان ابن عطاء عن [زياد] (٤) بن أبي سودة أنه حدثه عن أبي عمران . . . فذكره .

وخرج الإمام أحمد (٥) من حديث جنادة بن أبي أمية حدثنا رجل من أصحاب النبي _ ﷺ _ يخطب وهو يذكر الدجال، فقال : يمكث في الأرض [أربعين] (١) صباحًا ، يبلغ فيها كل منهل، لا يقربن أربعة مساجد : مسجد الحرام ، ومسجد المدينة ، ومسجد الطور، ومسجد الأقصى ، وذكر الحديث .

وخرجه أيضًا (٧) من حديث سمرة بن جندب عن النبي ﷺ أنه ذكر الدجال نقال : إنه سوف يظهر على الأرض كلها إلا الحرم ، وبيت المقدس [وإنه يحصر المؤمنين في بيت المقدس] (٨) [ق/ ٣٠٠] فتزلزلوا زلزالا شديدًا ، ثم يهلكه الله عز

^{(1) (3/} YF).

⁽٢) في (التاريخ الكبير) (٤/ ١٢٥) .

⁽٣) أبر أحمد الحاكم في « الكني » كما نقله الحافظ في « التهذيب » .

⁽٤) في الأصل : ﴿ ويادة ﴾ والتصويب من التقريب لابن حجر وغيره من كتب التراجم.

^{. (270} _ 272 /0) (0)

⁽٦) في الأصل : ﴿ أَرْبِعُونَ ﴾ .

^{. (17 /0) (}Y)

⁽٨) زيادة من ﴿ المستد ﴾ .

وجل . . . وذكر الحديث بطوله.

وهذا آخر ما وجد بخط المصنف، عفا الله عنه وغفر له ورحمه ورضي عنه ونفع به، آمين .

بأصله ما صورته:

علقه لنفسه العبد الفقير إلى ربه اللطيف : علي بن محمد بن إبراهيم العفيف، الحنبلي الجعفري ـ عفا الله عنه وغفر لوالديه ولمشايخه وإخوانه ـ بمنه وكرمه .

وذلك في رابع عشرين صفر سنة ثمانمائة والحمد لله وحده، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا .

وحسبنا الله ونعم الوكيل

وكان الفراغ من رقم هذه الأحرف البالية ، باليد الفانية في أواخر شهر جمادى الأول المنتظم في سلك سنة ثلاث وعشرين وألف من الهجرة المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام .

بأصله ما صورته:

وجد أيضًا بخط شيخنا المصنف ـ رحمه الله تعالى ـ قال : قال الخلال في الجامع : كراهية البناء حول سور المدينة . حدثني أحمد بن محمد ابن مطر ثنا أبو طالب قال : سألت أبا عبد الله قال : قلت : ثابت كان لا يدع خلف الخندق شيئًا كراهية ستر العدو في الرمي والسهام فاليوم قد بنوا المساجد والبناء . قال : إذا كان هذا ضرر للمسلمين فلا .

[ق/ ٥٥٠] حدثنا أبو بكر المروزي قال: قيل لأبي عبد الله: قد بنى مروان هذا الحندق وبيوت الروم يتترسون بهذه البيوت يلقونها في الحندق فيسدون الحندق فكره نزولها.

وقال الجوزجاني في كتاب (الترحم) : حدثنا إسماعيل بن سعيد ، هو الشلنجي قال : سألت أحمد بن حنبل : هل يبنى على خندق مدينة المسلمين مسجد للمسلمين عامة ؟ قال : لا بأس بذلك إذا لم يضيق الطريق .

وقال أبو أيوب يعني : سليمان بن داود الهاشمي : لا بأس بذلك إلا أن يكون في الثغور مخافة العدو . وبه قال أبو خيثمة . قال الجوزجاني: أقول كما قال أحمد ، ثم قال : إذا كان الخندق للمسلمين ، وهم في دار أمن ، فلا بأس أن يتخذ فيه مسجد للعامة ، وإن كانت الدار بإزاء دار الحرب وفي بناء المسجد على الخندق تغرير بالمسلمين فترك ذلك ، والاجتماع مع المسلمين يضرهم ، وترك التغرير بهم فرقًا من كمين أن يكون للعدو ميل . والله أعلم .

ووجد أيضًا بخطه رحمه الله _ قال ابن أبي خيثمة : ثنا هارون قال : قيل لأبي هريرة : ما يمنعك من التحويل إلى الشام ، لعله إنما يمنعك منها طاعونها ؟ قال : لبراغيثها أهم من طاعونها ، وفي كتاب : «فضائل الشام » لأبي الحسن الربعي بإسناده عن أبي حازم المدني قال : براغيث الشام تنفي خطاياهم .

آخره والحمد لله وحده .





[ن/ ١٢] بنير المُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِحِتُ مِعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَا رب يسر وأعن يا كريم

[قال الشيخ الإمام العالم العلامة الأوحد ، شيخ الإسلام والسنة ، قامع البدعة ، بقية السلف الصالح ، وعمدة الخلف : أبو الفرج عبد الرحمن بن الشيخ الإمام القدوة أبي العباس أحمد بن رجب الحنبلي ـ رضي الله عنه وجزاه عن الأمة خيراً] .

الحمد الله الذي فتح على قلوب أحبابه من فيح محبته ، فعبق فيهم نشره وفاح ، وشرح صدور أوليائه بنور معرفته ؛ فأشرق عليهم نوره ولاح ، أحياهم بين رجائه وخشيته ، وغذاهم بولائه ومحبته ؛ فلا تسأل عما هم فيه من السرور والأفراح ، فسبحان من ذكره قوت القلوب وقرة العيون وسرور النفوس وروح الحياة وحياة الأرواح ، وتبارك الذي من خشيته تتجافي عن المضاجع الجنوب ، وبرجاء رحمته تتنفس عن نفوس الخائفين الكروب ، وبروح محبته تطمئن القلوب وترتاح ، ما طابت الدنيا إلا بذكره ومعرفته ، ولا الآخرة إلا بقربه ورؤيته ، فلو احتجب عن أهل الجنة لاستغاث أهل الجنة في الجنة كما يستغيث أهل النار في وكل صدور خلت من هيبته وتقواه فهي ضيقة ليس لها انشراح ، وكل نفوس أعرضت عن ذكره فهي مظلمة الأرجاء والنواح ﴿ الله نُورُ السَّمَواَتِ وَالأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاة فِيهَا مِصبَاحٌ ﴾ [النور : ٣٥] .

أحمده ونشر ذكره كلما نشر فاح ، وأشكره ، ومزيده على الشاكرين يتجدد بالغدو والرواح .

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك ، له شهادة استمدها سلاحًا على الأعداء ، فنعم الجنة ونعم السلاح ، واستعدها مفتاحا لباب دار البقاء ، فما للجنة

سواها مفتاح ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، بعثه مفصحاً بتوحيده أي إفصاح، موضحاً لعبيده سبيل الهدى كل الاتضاح ، فلم يزل را يكي يعرف بالله حتى يعرف توحيده في جميع النواح ، ويخوف بالله حتى لانت القلوب القاسية وصلحت كل (الفلاح) (۱) [(*) ويذكر بآلاء الله حتى انشرحت القلوب بمحبته أعظم انشراح ، وصلى الله عليه وعلى آله وصحبه صلاة تكون سبباً للفلاح ، فحي على الصلاة وحي على الفلاح .

أما بعد ؛ فإن الله _ تعالى _ خلق الخلق وأوجدهم لعبادته الجامعة لخشيته ورجائه ومحبته كما قال تعالى : ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالإِنسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات : ٥٦] وإنما يعبد الله _ سبحانه _ بعد العلم به ومعرفته ، فبذلك خلق السموات والأرض وما فيهما للاستدلال بهما على توحيده وعظمته كما قال تعالى : ﴿ اللهُ الذي خُلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الأَرْضِ مِثْلَهُنُّ يَتَنزَلُ الأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدْ الطلاق : ١٢] وقد علم أن العبادة إنما تبنى على ثلاثة أصوال : الخوف والرجاء والمحبة .

وكل منهما فرض لازم ، والجمع بين الثلاثة حتم واجب ، فلهذا كان السلف يذمون من تعبد بواحد منها وأهمل الآخرين ؛ فإن بدع الخوارج ومن أشبههم إنما حدثت من التشديد في الخوف والإعراض عن المحبة والرجاء ، وبدع المرجئة نشأت من التعليق بالرجاء وحده والإعراض عن الخوف ، وبدع كثير من أهل الإباحة والحلول ممن ينسب إلى التعبد ، نشأت من إفراض المحبة والإعراض عن الخوف والرجاء .

وقد كثر في المتأخرين المنتسبين إلى السلوك تجريد الكلام في المحبة وتوسيع القول فيها بما لا يساوي على الحقيقة مثقال حبة ، إذا هو عار عن الاستدلال بالكتاب والسنة ، وخال من ذكر كلام من سلف من سلف الأمة وأعيان الأئمة ،

⁽١) في المطبوع: الصلاح.

^(*) من هنا حدث سقط في النسخة الخطية التي بين أيدينا حتى عبارة : « وأمنحهم رياض قدسي » في الباب السابع .

وإنما هو مجرد دعاوي ، قد تشرف بأصحابها على مهاوي ، وربما استشهدوا بأشعار عشاق الصور ، وفي ذلك ما فيه من عظيم الخطر ، وقد يحكون حكايات العشاق ، ويشيرون إلى التأدب بما سلكوه من الآداب والأخلاق ، وكل هذا ضرره عظيم ، وخطره جسيم .

وقد يكثر ذكر المحبة ويعيدها ويبديها من هو بعيد عن التلبس بمقدماتها ومباديها ، وما أحسن قول ذي النون _ رحمة الله تعالى _ وقد ذكر عنده الكلام في المحبة فقال : (اسكتوا عن هذه المسألة ، لا تسمعها النفوس فتدعيها) فإن النفوس من الكبر والفخر والغرور (والمتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور) (١) ، وكثير ما تقترن دعوى المحبة بالشطح والإدلال وما ينافي العبودية من الأقوال والأفعال .



⁽۱) أخرجه البخاري (۲۱۹ه) ، ومسلم (۲۱۳۰) من حديث أسماء ، وأخرجه مسلم (۲۱۳۰) من حديث عائشة .

محتويات الكتاب

وقد استخرت الله _ تعالى _ في جمع ما ورد في الكتاب والسنة ، وكلام أعيان سلف الأمة ، ومن سلك سبيلهم من العارفين الأثمة ، في محبة الله _ جل وعلا _ وعلاماتها وطرقها ولوازمها ومقتضياتها ، وإن كنت لا أستقصي ذلك كله؛ فإنه يطول جدا ، وإنما أذكر منه أبوابا أعدها عدًّا ، وهي اثنا عشر بابًا :

- (الباب الأول) : في لزوم محبة الملك القدوس وتقديمها على الأموال والأولاد والنفوس .
- (الباب الثاني) : في بيان أن من أعظم المطالب وأهمها سؤال الله محبته على أكمل الوجوه وأتمها .
 - (الباب الثالث) : في بيان الأسباب التي تستجلب بها محبة رب الأرباب .
- (الباب الرابع) : في علامات المحبة الصادقة من التزام طاعة الله والجهاد في سبيله واستحلاء الملامة في ذلك واتباع رسوله .
 - (الباب الخامس) : في استلذاذ المحبين بكلام محبوبهم وأنه غذاء قلوبهم وغاية مطلوبهم .
- (الباب السادس) : في أنس المحبين بالله وأنه ليس لهم مقصود من الدنيا والآخرة سواه .
- (الباب السابع) : في سهر المحبين وخلواتهم بمناجاة مولاهم الملك الحق المبين .
 - (الباب الثامن): في شوق المحبين إلى لقاء رب العالمين.
- (الباب التاسع) : في رضا المحبين بمر الأقدار وتنعمهم ببلاء من يخلق ما يشاء ويختار .
- (الباب العاشر) : في ذكر خوف المحبين العارفين وفضله على خوف سائر الحائفين .

(الباب الحادي عشر) : في شرف أهل الحب وأن لهم عند الله أعلى منازل القرب .

(الباب الثاني عشر) : في نبذ من كلام أهل المحبة وتحقيقهم تقوى به القلوب على سلوك طريقهم ، وسميته (استنشاق نسيم الأنس من نفحات رياض القدس) فإن قلوب الأحباب تشتاق باستنشاق نسيم الاقتراب ، وقد خرج «الطبراني » (۱) من حديث عمرو بن عبد الغفار ـ وهو ضعيف عن الأعمش ، عن أبي سفيان ، عن جابر مرفوعًا ﴿ أَن الله ـ جل وعلا ـ يقول للجنة : طيبي لأهلك ليزدادوا طيبا » فذلك البرد يجده الناس في السحر من ذلك .

ويروى بإسناد فيه ضعف ، عن مجاهد ، عن عطية ، عن أبي سعيد قال : إن الله _ عز وجل _ خلق جنة عدن من ياقوتة حمراء ثم قال لها : تزيني . فتزينت ، ثم قال لها : تكلمي . فقالت : طوبي لمن رضيت عنه . فأطبقها وعلقها بالعرش فلم يدخلها بعد ذلك إلا الله لا إله غيره يدخلها كل سحر ، فذلك برد السحر » .

وخرجه الحاكم والبيهقي بإسناد جيد عن مجاهد من قوله مختصراً ، وأنشد بعضهم :

تمر الصبا صفحًا بسكان ذي الغضا ويصدع قلبي أن يهب هبوبها قريبة عهد بالحبيب وإنمسا هوى كل نفس حيث حل حبيبها وقد قيل: إن القلب المحب تحت فحمة الليل جمرة ، كلما هب عليه نسيم السحر التهب . وأنشدوا في هذا المعني :

تذكرني مر النسيم عهودكـــم فأزداد شوقًا كلما هبت الريح أراني إذا ما أظلم الليل أشرقت بقلبي من نار الغرام مصابيــح

⁽١) في الصغير (١/ ٣٢) وقال : لم يروه عن الأعمش إلا عمرو بن عبد الغفار ، تفرد به يوسف بن موسى أبو غسان .

قال الهيثمي في المجمع (١٠/٤١٧) : وفيه عمرو بن عبد الغفار ، وهو متروك .

أصلي بذكراكم إذا كنت خاليًا ألا إن تذكار الأحبة تسبيصح يشح فؤادي أن يخامر سره سواكم وبعض الشح في المرء ممدوح وإن لاح برق بالغوير تقطع المصفح فؤاد على واد به البان والشيصح والله المستعان وعليه التكلان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

* * *

الباب الأول في لزوم محبة الملك القدوس

وتقديمها على حب الأموال والأولاد والنفوس

قال الله _ عز وجل _ : ﴿ قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَٱبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالَّ اقْتَرَقْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشُونَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضُونَهَا أَحَبًّ إِلَيْكُم مِّنَ اللهِ وَمَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللّهُ بِأَمْرِهِ وَاللّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللّهُ بِأَمْرِهِ وَاللّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ [التوبة: ٢٤].

قال أبو عبد الله محمد بن خفيف الصوفي : « سألنا أبو العباس بن سريج بشيراز فقال لنا : محبة الله فرض أم غير فرض ؟ قلنا : فرض ، قال : ما الدلالة على فرضها ؟ فما منا من أتى بشيء يقبل فرجعنا إليه وسألناه : ما الدليل على فرض محبة الله _ عز وجل _ ؟ فقال : قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِن كَانَ آبَارُكُمْ ﴾ _ إلى قوله : _ ﴿ قُلْ إِن كَانَ آبَارُكُمْ ﴾ _ إلى قوله : _ ﴿ أَحَبُ إِلَيْكُم مِّنَ الله ورَسُولِه وَجِهَاد فِي سَبِيله فَتَرَبُّصُوا حَتَىٰ يَأْتِيَ الله بِأَمْرِه ﴾ [التوبة: ٢٤] قال : فتوعدهم الله _ عز وجل _ على تفضيل محبتهم لغيره على محبته ومحبة رسوله ، والوعيد لايقع إلا على فرض لازم وحتم واجب » .

وفي (الصحيحين) (١) عن أنس ، عن النبي ﷺ قال : (والذي نفسي بيده، لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين) .

وفي «الصحيحين » (٢) أيضًا أن عمر بن الخطاب _ رضي الله عنه _ قال : «يا رسول الله ، والله لأنت أحب إلي من كل شيء إلا من نفسي . فقال : لا يا عمر حتى أكون أحب إليك من نفسك . فقال : والله لأنت أحب إلي من نفسي . فقال : الآن يا عمر) .

⁽١) أخرجه البخاري (١٤) ، ومسلم (٦٩) .

 ⁽٢) أخرجه البخاري (٦٦٣٢) ولم يخرجه مسلم ، قال ابن كثير في تفسيره (٣٤٣/٢) :
 «انفرد بإخراجه البخاري ».

ومعلوم أن محبة الرسول إنما هي تابعة لمحبة الله جل وعلا ؛ فإن الرسول إنما يحب موافقة لمحبة الله له ، ولأمر الله بمحبته وطاعته واتباعه ، فإذا كان لا يحصل الإيمان إلا بتقديم محبته على الأنفس والأولاد والآباء والخلق كلهم ، فما الظن بمحبة الله عز وجل؟

وذكر ابن إسحاق عن المغيرة بن عثمان بن الأخنس ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن (أن النبي ﷺ خطب لما قدم المدينة فقال في خطبته (١) : (أحبوا من أحب الله وأحبوا الله من كل قلوبكم) .

وقد جعل النبي ﷺ تقديم محبة الله ورسوله على محبة غيرهما من خصال الإيمان ومن علامات وجود حلاة الإيمان في القلوب .

ففي (الصحيحين) (٢) عن أنس رضي الله عنه ، أن النبي على قال : (ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله ، وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه ، كما يكره أن يلقى في النار».

وفي رواية النسائي» (٣): (ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان وطعمه : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب في الله ويبغض في الله ، وأن توقد نار [عظيمة] (*) فيقع فيها أحب إليه من أن يشرك بالله شيئًا ».

وفي مسند الإمام أحمد (٤) عن أبي رزين العقيلي قال : • قلت يا رسول الله ما الإيمان ؟ قال : أن تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده

وأخرج البيهقي في دلائل النبوة (٢/ ٥٢٥) شطره الأخير .

⁽١) علقه ابن هشام في « السيرة النبوية » (٢/ ١٦٦ ـ ١٦٧) .

⁽٢) أخرجه البخاري (١٦) ، ومسلم (٤٣) .

⁽٣) (٨/ ٤٤_٥٠) برقم (٢٩٨٧) .

^(*) من سنن النسائي .

^{(3) (3/11).}

وقال الهيثمي في المجمع (١/٥٣_٥٤) : رواه أحمد ، وفي إسناده : سليمان بن موسى، وقد وثقه ابن معين وأبو حاتم وضعفه آخرون .

ورسوله ، وأن يكون الله ورسوله ، أحب إليك مما سواهما ، وأن تحرق في النار أحب إليك من أن تشرك بالله ، وأن تحب غير ذي نسب لا تحبه إلا لله ، فإذا كنت كذلك فقد دخل حب الإيمان في قلبك كما دخل حب الماء للظمآن في اليوم القائظ» (١)

وروي من حديث المقداد بن الأسود عن النبي عَلَيْ قال : « من أحب الله ورسوله صادقًا من قلبه ، ولقي المؤمنين فأحبهم ، ومن كان أمر الجاهلية عنده كنار أججت فألقي فيها فقد طَعم طَعْم الإيمان ـ أو قال : بلغ ذروة الإيمان (٢).

ومن هذا المعني أن الله _ تعالى _ قال ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحُوهُنَّ اللهُ أَعْلَمُ بِإِيَانِهِنَّ فَإِنْ عَلَمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ... ﴾ الآية [الممتحنة: ١٠] فأمر بامتحانهن ليعلم إيمانهن ، فكان النبي ﷺ يحلفهن أنهن ما خرجن إلا حبًّا لله ورسوله ، لم يخرجن رغبة في غير ذلك ؛ فيكون ذلك علمًا بإيمانهن .

قال ابن عباس في هذه الآية : « كانت المرأة إذا أتت النبي ﷺ لتسلم حلفها بالله : ما خرجتي من بغض زوج إلا حبًا لله ورسوله؟ ».

وهو موجود في بعض نسخ الترمذي (٣) كذلك .

وخرجه البزار في « مسنده » (٤) ، وابن جرير (٥) وابن أبي حاتم ، ولفظه:

⁽١) وهو الشديد الحر .

⁽٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٠٦/٠) .

وقال الهيثمي في المجمع (٨٨/١) : رواه الطبراني في الكبير، وفيه شريح بن عبيد ، وهو ثقة مدلس ، اختلف في سماعه من الصحابة لتدليسه .

⁽٣) برقم (٣٠٠٨) وقال : ﴿ هذا حديث غريب ﴾.

⁽٤) برقم (٢٢٧٢ـ كشف) قال البزار : لا نعلمه يروى عن ابن عباس إلا بهذا الإسناد ، وأبو نصر لم يرو عنه إلا خليفة .

وقال الهيشمي في المجمع (١٢٣/٧) : وفيه قيس بن الربيع ، وثقه شعبة والثوري وضعفه غيرهما ، وبقية رجاله ثقات .

⁽٥) في تفسيره (٢٨/٤٤) .

«حلفها بالله ما خرجتي من بغض زوج ، وبالله ما خرجتي إلا حبًّا لله ورسوله ».

وخرج إبراهيم بن الجنيد الختلي في ا كتاب المحبة » بإسناد ضعيف عن أبي هريرة مرفوعًا قال : الإيمان في قلب الرجل أن يحب الله عز وجل » .

ومن مراسيل الزهري أن النبي ﷺ قال : «رأس الإيمان المحبة لله ـ عز وجل ـ وطابع الإيمان : البر والعدل ، وتحقيق الإيمان بإكرام ذي الدّين وذي الشيبة » .

* * *

فصل

محبة الله على درجتين : ١_ فرض لازم ٢_ درجة السابقين

ومحبة الله _ سبحانه وتعالى _ على درجتين :إحداهما فرض لازم ، وهي أن يحب الله _ سبحانه _ محبة توجب له ، محبة ما فرض الله عليه ، وبغض ما حرمه عليه ، ومحبة لرسوله المبلغ عنه أمره ونهيه ، وتقديم محبته على النفوس والأهلين أيضًا كما سبق ، والرضا بما بلغه عن الله من الدين وتلقي ذلك بالرضا والتسليم ، ومحبة الأنبياء والرسل والمتبعين لهم بإحسان جملة وعمومًا لله _ عز وجل _ وهذا القدر لابد وجل _ وبغض الكفار والفجار جملة وعمومًا لله _ عز وجل _ وهذا القدر لابد منه في تمام الإيمان الواجب ، ومن أخل بشيء منه فقد نقص من إيمانه الواجب بحسب ذلك .

قال الله عز وجل : ﴿ فَلا وَرَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمُّ لا يُؤمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمُّ لا يَجدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمًا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ [النساء: ٦٥] وكذلك ينقص من محبته الواجبة بحسب ما أخل به من ذلك ، فإن المحبة الواجبة تقتضي فعل الواجبات وترك المحرمات .

وخرج أبو نعيم (١) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ يقول : • إن سالما _ يعني : مولي أبي حذيفة _ شديد الحب لله لو كان لا يخاف الله ما عصاه ، يشير إلى أن محبة الله تمنعه من أن يعصيه .

وذكر أبو عبيد في « غريبه » (٢) أن عمر قال : « نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه»(٢).

⁽١) في الحلية (١/١٧٧) وقال الشيخ الألباني ـ عليه رحمة الله ـ في ضعيف الجامع (١٨٦١): « موضوع » .

⁽٢) غريب الحديث (٣/ ٣٩٤)

⁽٣) نقل (العجلوني ، في كشف الخفاء (٢/ ٤٤٦-٤٤٧) عن البهاء السبكي والسيوطي =

قال الحسن بن آدم : ﴿ أَحَبِ اللهِ يَحْبُكُ اللهِ ، واعلم أنك لن تحب الله حتى تحب طاعته ﴾ .

وقال عبد الله بن حنيف : ﴿ قَالَ رَجُلُ لُرَابِعَةَ إِنِّي أَحَبُكُ فِي اللهِ .

قالت : « فلا تعصى الذي أحببتني له » .

وسئل ذو النون : متي أحب ربي ؟ قال : ﴿ إذا كان ما يبغضه عندك أمر من الصبر ».

وقال بشر بن السري . ﴿ ليس من أعلام الحب أن تحب ما يبغض حبيبك ﴾ .

وقال أبو يعقوب النهرجوري : كل من ادعى محبة الله ـ جل جلاله ـ ولم يوافق الله في أمره فدعواه باطلة ، وكل محب ليس يخاف الله فهو مغرور ».

وقال يحيى بن معاذ : • ليس بصادق من ادعى محبة الله ولم يحفظ حدوده) .

وقال رويم : ﴿ المحبة الموافقة في جميع الأحوال ﴾ وأنشد :

ولو قلت لي مت مت سمعًا وطاعة وقلت لداعي الحق أهلا ومرحبًا

وقد تقدم أن العبد لا يجد حلاوة الإيمان حتى يحب المرء لا يحبه إلا لله ، وحتى يكره أن يرجع إلى الكفر ، كما يكره أن يلقي في النار .

ولهذا المعني كان الحب في الله والبغض في الله من أصول الإيمان .

وخرج الترمذي (١) من حديث معاذ بن أنس الجهني ، عن النبي ﷺ قال : دمن أعطي لله ومنع لله وأحب لله وأبغض لله ؛ فقد استكمل إيمانه » .

وخرج الإمام أحمد (٢) وزاد فيه : (وأنكح لله) وفي لفظ له أيضا (٦) (النبي عَلَيْق سئل عن أفضل الإيمان قال : أن تحب لله وتبغض لله وتعمل لسانك في

⁼ وابن حجر اجتهادهم في البحث عن إسناد لهذا الحديث ، وعدم وقوفهم عليه .

⁽١) برقم (٢٥٢١) وقال : هذا حديث حسن .

 ⁽۲) (۲/ ۲۳۸ /۳)) .
 (۳) أخرجه أحمد (٥/ ٢٤٧) من طريقين .

قال الهيشمي في المجمع (٨٩/١) : «وفي الأولى: رشدين بن سعد ، وفي الثانية ابن لهبعة وكلاهما ضعيف » .

ذكر الله وخرج أبو داود (١) من حديث أبي أمامة ، عن النبي ﷺ قال : ١ من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ؛ فقد استكمل الإيمان » .

ومن حديث أبي ذر ، عن النبي ﷺ قال : « أفضل الإيمان : الحب في الله والبغض في الله » (٢) .

وخرج الإمام أحمد (٣) من حديث البراء بن عازب ، عن النبي ﷺ قال : (إن أوثق عرى الإيمان أن تحب في الله وتبغض في الله » .

ومن حديث عمرو بن الجموح ، عن النبي ﷺ قال : « لا يجد العبد حق صريح الإيمان حتى يحب لله ويبغض لله ، فإذا أحب لله وأبغض لله فقد استحق الولاية من الله ، وإن أوليائي من عبادي وأحبائي من خلقي يُذكرون بذكري وأذكر بذكرهم » (٤) .

وفي هذا المعني أحاديث كثيرة :

وروى ليث عن مجاهد عن ابن عباس قال : « من أحب في الله وأبغض في الله ووالى في الله وعادى في الله فإنما تنال ولاية الله بذلك ، ولن يجد عبد طعم الإيمان وإن كثرت صلاته وصومه حتى يكون كذلك » . وقد صار عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا وذلك لا يجدي على أهله شيئًا . خرجه ابن جرير الطبري .

وخرج أيضًا بإسناده عن ابن مسعود قال : • من أحب لله وأبغض لله ومنع لله وأعطى لله فقد توسط الإيمان » .

⁽٢) أخرجه أبو داود (٤٥٩٥) ، وأحمد (١٤٦/٥) بلفظ : (أفضل الأعمال) .

⁽٣) (٢٨٦/٤) بلفظ : ﴿إِن أُوسِط ... وقال الهيثمي في المجمع (١/ ٨٩ ـ ٩٠) : رواه أحمد ، وفيه ليث بن أبي سليم ، وضعفه الأكثر .

⁽٤) أخرجه أحمد (٣/ ٤٣٠) .

قال الهيثمي في المجمع (١/ ٨٩) : فيه رشدين بن سعد ، وهو منقطع ضعيف .

⁽٥) (٢٩١/٢) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه .

«الشرك أخفى من دبيب النمل على الصفا في الليلة الظلماء ، وأدناه أن تحب على شيء من الجور ، وتبغض على شيء من العدل ، وهل الدين إلا الحب في الله والبغض في الله ؟! قال تعالى : ﴿ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللّهَ فَاتَبِعُونِي يُحْبِبُكُمُ اللّهُ ﴾[آل عمران: ٣١] » وقال : صحيح الإسناد ، وفيما قاله نظر ؛ ففي هذا الحديث أن محبة ما يبغضه الله وبغض ما يحبه الله من الشرك الخفى .

وروينا من طريق الأصمعي ، عن سفيان ، عن ليث ، عن مجاهد أنه قال في قوله تعالى : ﴿ يَعْبُدُونَنِي لا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ﴾ [النور: ٥٥] قال : لا يحبون غيره » .

وحينتُذُ فلا يكمل التوحيد الواجب إلا بمحبة ما يحبه الله وبغض ما يبغضه الله، وكذلك لا يتم الإيمان الواجب إلا بذلك .

ومن هنا يعلم أن الإخلال ببعض الواجبات وارتكاب بعض المحرمات ينقص به الإيمان الواجب بحسب ذلك ، كما قال النبي على الأيراني الزاني حين يزني وهو مؤمن (١) الحديث .

وروى الإمام أحمد (٢) من طريق الربيع بن أنس ، عن أبي العالية ، عن أبي بن كعب قال : ١ من أصبح وأكبر همه غير الله فليس من الله » .

وقد روي هذا مرفوعًا من حديث أنس بأسانيد ضعيفة (٣).

⁼ وتعقبه «الذهبي» قائلا : عبد الأعلى ، قال الدراقظي : ليس بثقة .

وأخرجه البزار (٣٥٦٦ ـ كشف) وقال : ﴿ لا نعلمه يروى عن عائشة إلا بهذا الإسناد) . وقال الهيثمي في المجمع (٢٣/١٠) : رواه البزار ، وفيه عبد الأعلى بن أعين، وهو ضعيف .

⁽١) أخرجه البخاري (٧٤٧٥) وفي مواضع أخر ، ومسلم (٥٧) .

⁽٢) في الزهد (ص٤٢) .

⁽٣) أخرجه ابن عدي في الكامل (٧/ ٦٧) وأبو نعيم في الحلية (٣/ ٤٨) وقال أبو نعيم :لم يروها عن أنس ــ رضي الله عنه ــ غير فرقد ، ولا عنه إلا وهب بن راشد ، ووهب وفرقد غير محتج بحديثهما وتفردهما .

وقال ابن عدي في ترجمة وهب بن راشد : يروي عن ثابت ومالك بن دينار وفرقد السبخي ، ليست روايته عنهم بالمستقيمة .

فهذه الدرجة من محبة الله فرض واجب على كل مسلم وهي درجة المقتصدين أصحاب اليمين

الدرجة الثانية درجة السابقين المقربين ، وهي أن ترتقي المحبة إلي ما يحبه الله من نوافل الطاعات ، وكراهة ما يكرهه من دقائق المكروهات ، وإلى الرضا بما يقدره ويقضيه مما يؤلم النفوس من المصائب ، وهذا فضل مستحب مندوب إليه .

وفي صحيح البخاري (١) ، عن أبي هريرة ، عن النبي عليه قال : (يقول الله عز وجل _ من عادى لي وليًّا فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ؛ فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، ولئن سألني لأعطينه ، ولئن استعاذني لأعيذنه ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته .

وقد روي هذا المعني عن النبي ﷺ من حديث علي بن أبي طالب (٢) ـ رضي الله عنه ـ بأسانيد الله عنه ـ بأسانيد

⁽۱) برقم (۲۵۰۲) .

⁽٢) أخرجه الإسماعيلي في ٩ مسند علي ٩ كما في الفتح (١١ / ٣٤٩) وضعفه الحافظ .

 ⁽٣) أخرجه الطبراني في الكبير (١٢ / ١٢٧١٩) وضعفه الحافظ في الفتح .
 وقال الهيثمى في (المجمع) (١٠ / ٢٧٠) : (فيه من لم أعرفه) .

⁽٤) أخرجه الطبراني في الكبير (٨ / ٧٨٣٣) ، والبيهقي في الزهد الكبير (٦٩٦) وقال في المجمع (٢ / ٢٤٨) : فيه علي بن يزيد ، وهو ضعيف

 ⁽٥) أخرجه أحمد (٦ / ٢٥٦) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١ / ٥) .
 قال الهيثمي في المجمع (١ / ٢٦٩) : فيه عبد الواحد بن قيس ، وقد وثقه غير واحد ، وضعفه غيرهم .

فيها نظر .

وذكر ابن أبي الدنيا بإسناده عن سهيل أخي حزم قال : بلغني عن عامر بن عبد قيس أنه كان يقول : (أحببت الله _ عز وجل _ حبًا سهل علي كل مصيبة ، ورضاني بكل قضية ، فما أبالي مع حبي إياه ما أصبحت عليه وما أمسيت) .

وقال إبراهيم بن الجنيد: حدثنا محمد بن الحسن ، حدثني عبيد الله بن محمد التميمي « أن رجلا قال لعابد: أوصني - أو عظني - فقال: أي الأعمال أغلب على قلبك ؟ فقال الرجل: والله ما أجد شيئًا أنفع للمحب عند حبيبه من المبالغة في محبته وهل تدري ما ذلك ؟ أن لا يعلم شيئًا فيه رضاه إلا أتاه ، ولا يعلم شيئًا فيه سخطه إلا اجتنبه ، فعند ذلك ينزل المحبون من الله منازل المحبة . قال: فصرخ العابد والسائل وسقطا » .

وقد تبين بما ذكرناه أن محبة الله إذا صدقت أوجبت محبة طاعته وامتثالها ، وبغض معصيته واجتنابها ، وقد وقع المحب أحيانًا في تفريط في بعض المأمورات وارتكاب لبعض المحظورات ثم يرجع على نفسه بالملامة ، وينزع عن ذلك ويتداركه بالتوبة .

وفي صحيح البخاري (١) « أن رجلا كان يؤتى به إلى النبي على قد شرب الخمر ، فقال رجل : اللهم العنه ، ما أكثر ما يؤتى به؟ فقال رسول الله على : لا تلعنه ؛ فإنه يحب الله ورسوله » .

وقد روي عن الشعبي في « قوله عز وجل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ ﴾ [البقرة: ٢٢٢] قال : التائب من الذنب كمن لا ذنب له ، وإذا أحب الله عبداً لم يضره ذنبه » .

وعن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال : « إن الله ـ تعالى ـ ليحب العبد حتى يبلغ من حبه إذا أحبه أن يقول له : اذهب فاعمل ما شئت ؛ فقد غفرت لك» .

⁽۱) برقم (۱۷۸۰) .

والمراد من هذا أن الله _ تعالى _ إذا أحب عبداً وقدر عليه بعض الذنوب ؛ فإنه يقدر له الخلاص منها بما يمحوها من توبة أو عمل صالح أو مصائب مكفرة، كما في الحديث عن النبي عليه قال : ﴿ أَذْنَبِ عبد ذُنبًا فقال : أي ربي ، عملت ذنبًا ؛ فاغفر لي ؟ _ فذكر الحديث - إلى أن قال - فليعمل ما شاء » (١) .

والمراد ما دام على هذا ، كلما عمل ذنبًا اعترف به وندم عليه واستغفر منه ، فأما مع الإصرار عليه فلا ، وكذلك المحبة الصادقة الصحيحة تمنع من الإصرار على الذنوب وعدم الاستحياء من علام الغيوب .

وما أحسن قول بعضهم :

تعصي الإله وأنت تزعم حب هذا لعمري في القياس شنيع لو كان حبك صادقًا لأطعت ان المحب لمن يحب مطيع

* * *

⁽١) أخرجه البخاري (٧٥٠٧) ، ومسلم (٢٧٥٨) .

الباب الثاني

في بيان أن من أعظم المطالب وأهمها سؤال الله تعالى محبته على أكمل الوجوه وأتمها

روى معاذ بن جبل - رضي الله عنه - عن النبي على قال : (أتاني ربي - تبارك وتعالى - في أحسن صورة - يعني : في المنام - فذكر الحديث ، وقال في آخره : قال : سل . قلت : اللهم إني أسالك فعل الخيرات ، وترك المنكرات ، وحب المساكين، وأن تغفر لي وترحمني ، وإذا أردت بقوم فتنة فتوفني إليك غير مفتون، وأسألك حبك ، وحب من يحبك ، وحب كل عمل يقربني إلى حبك . فقال على انها حق ؛ فادرسوها وتعلموها » .

خرجه الإمام أحمد ^(١) والترمذي ^(٢) وقال : حسن صحيح .

وخرجه الحاكم (٣) وقال : صحيح الإسناد .

وفي بعض الروايات : (وحب عمل يبلغني حبك » .

وخرج البزار (٤) والطبراني (٥) والحاكم (٦) من حديث ثوبان ، عن النبي ﷺ

⁽١) في المسند (٥ / ٣٤٣) . (٢) برقم (٣٢٣٥) ..

قال الترمذي : سألت محمد بن إسماعيل عن هذا الحديث فقال : هذا حديث حسن صحيح .

^{. (07 / 1) (7)}

⁽٤) برقم (۲۱۲۸ - كشف) .

قال الهيثمي في المجمع (٧ / ١٧٧ – ١٧٨) : رواه البزار من طريق أبي يحيى عن أبي أسماء الرحبي ، وأبو يحيى لم أعرفه ، وبقية رجاله ثقات.

 ⁽٥) لم أجده في مسند ثوبان من (المعجم الكبير) ، ولم يعزه الهيثمي إلا للبزار . وليس
 الحديث أيضًا في المعجمين (الأوسط والصغير) للطبراني .

⁽٦) (١/ ٥٢٧) وقال : هذا حديث صحيح على شرط البخاري .

نحوه .

وخرج البزار (١) بإسناد فيه ضعف ، عن ابن عمر ، عن النبي ﷺ نحوه ، وفي حديثه : « اللهم إني أسألك حبك ، وحب من يحبك ، وحب عمل يقربني إلى حبك ، اللهم إني أسألك إيمانا يباشر قلبي حتى أعلم أنه لن يصيبني إلا ما كتبت لي ، ورضني بما قسمت لي » .

وخرج الترمذي (٢) والحاكم (٣) من حديث أبي الدرداء ، عن النبي عَلَيْ قال : « كان من دعاء داود ـ عليه السلام ـ : اللهم إني أسالك حبك وحب من يحبك والعمل الذي يبلغني حبك ، اللهم اجعل حبك أحب إلي من نفسي وأهلي ومن الماء البارد » .

قال : وكان النبي ﷺ إذا ذكر داود وتحدث عنه قال : • كان داود أعبد البشر» . وقال الترمذي : حديث حسن غريب .

وخرج الترمذي (٤) أيضًا من حديث عبد الله بن يزيد الخطمي الأنصاري ، عن النبي ﷺ و أنه كان يقول في دعائه : اللهم ارزقني حبك ، وحب من ينفعني حبه عندك ، اللهم ما رزقتني مما أحب فاجعله فراغًا لي فيما تحب ، وقال : حسن غريب .

وخرج ابن أبي الدنيا وغيره من رواية أبي بكر بن أبي مريم ، عن الهيثم بن مالك الطائي وأن النبي عليه كان يدعو : اللهم اجمل حبك أحب الأشياء إلي، واجعل خشيتك أخوف الأشياء عندي ، واقطع عني حاجات الدنيا بالشوق إلى

⁽۱) برقم (۲۱۲۹ - کشف) .

وقال الهيشمي في المجمع (٧ / ١٧٨) : وفيه سعيد بن سنان ، وهو ضعيف ، وقد وثقه بعضهم ، ولم يلتفت إليه في ذلك .

⁽٢) برقم (٣٤٩٠) وقال : هذا حديث حسن غريب .

⁽٣) في المستدرك (٢ / ٤٣٣) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وتعقبه الذهبي فقال: بل عبد الله هذا قال أحمد : أحاديثه موضوعة .

⁽٤) برقم (٣٤٩١) وقال : هذا حديث حسن غريب .

لقائك ، وإذا أقررت أعين أهل الدنيا بدنياهم ؛ فاقرر عيني من عبادتك » (١). وهذا مرسل .

وخرج ابن أبي الدنيا أيضًا من رواية أبي بردة قال : « صليت إلى جنب ابن عمر فسمعته حين يسجد يقول : اللهم اجعل حبك أحب الأشياء إلي ، وخوفك أخوف الأشياء عندي » وخرجه أبو نعيم (٢) ، ولفظه : « اللهم اجعلك أحب الأشياء إلى وأخشى عندي » .

وصح من رواية نافع عن ابن عمر « أنه كان يدعو على الصفا والمروة وفي مناسكه فيقول في دعائه : اللهم اجعلني ممن يحبك ويحب ملائكتك ، ويحب رسلك ، ويحب عبادك الصالحين ، اللهم حببني إليك وإلى ملائكتك وإلى رسلك وإلى عبادك الصالحين » (٣) في دعاء له كثير .

وروى إبراهيم بن الجنيد في كتاب المحبة له بإسناد إلى أبي الزاهرية قال : «كان داود عليه السلام يقول : « اللهم اجعلني من أحبائك ؛ فإنك إذا أحببت عبدًا غفرت ذنبه وإن كان عظيمًا وقبلت عمله وإن كان يسيرًا » .

⁽١) أحرجه أبو نعيم في الحلية (٨ / ٢٨٢) .

⁽٢) في الحلية (١/ ٣٠٤).

⁽٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية (١ / ٣٨٨) .

وعن سلام بن مسكين قال : سمعت الحسن يقول : ﴿ اللَّهُمُ املاً قلوبنا إيمانا بك ، ويقينا بك ومعرفة بك وتصديقًا لك وحبًّا لك ، وشوقًا إلى لقائك ، .

وعن عبد الواحد بن زيد (أنه كان يقول في دعائه : اللهم إني أسألك أركانًا قوية على عبادتك ، وأسألك جوارح مسارعة إلى طاعتك ، وأسألك هممًا متعلقة بمحبتك ».

وعن مرثد بن أبي عامر عن الحسن بن علي (أنه كان يقول في دعائه : اللهم ارزقني محبة لك تقطع بها عني محبات الدنيا ولذاتها ، وارزقني محبة لك تجمع لي بها خير الآخرة ونعيمها ، اللهم اجعل محبتك آثر الأشياء عندي وأقرها لعيني واجعلني أحبك حب الراغبين في محبتك ، حبًا لا يخالطه حب هوى أعلى منه في صدري ، ولا أكثر منه في نفسي حتى يشتغل قلبي به عن السرور بغيره ، حتى يكمل لي به عندك الثواب غدًا في أعلى منازل المحبين لك يا كريم ، قال : وكان من خيار أهل البيت ، وكان يدعو بهذا الدعاء في آخر كلامه ويبكي .

وعن عقبة بن فضالة قال : « كان أبو عبيدة الخواص يقول في دعائه بعد ما كبر: اللهم ارزقني حبًّا لك ، وحبًّا لطاعتك ، وحبًّا لطيعك ، وحبًّا لأوليائك ، وحبًّا لأهل محبتك وخدمتك ، اللهم ارزقني حبًّا ترفعني به عندك في أعلى درجات العلى في منازل المحبين لك » .

قال : وكان يبكي حتى يكاد يهمد وكان قد كبر جدًّا .

وعن أبي صخر ، عن محمد بن كعب القرظي (أن عمر بن عبد العزيز أرسل يومًا إليه _ وعمر أمير المدينة يومئذ _ فقال : يا أبا حمزة ، إنه أسهرتني البارحة آية . قال محمد : وما هي أيها الأمير ؟ فقال : قول الله _ عز وجل _ : ﴿ يَا أَيُّهَا الّذِينَ آمَنُوا مَن يَرْتَدُ مَنكُمْ عَن دينه فَسَوْفَ يَأْتِي اللّهُ بقَوْم يُحبُّهُمْ وَيُحبُّونَهُ أَذَلَة عَلَى الْمُوْمِنِينَ أَعَزُة عَلَى الْمُوْمِنِينَ أَعَزُة عَلَى الْمُوْمِنِينَ أَعَزُة عَلَى الْمُوْمِنِينَ لَعَنَا اللهُ وَلا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لائهم ﴾ قال محمد : إنما عنى الله _ عز وجل _ ﴿ يَا أَيُّهَا الّذِينَ آمَنُوا ﴾ الولاة من قريش ﴿ مَن يَرْتَدُ مِنكُمْ عَن دينه ﴾ عن دينه ﴾ عن الحق ﴿ فَسَوْفَ يَأْتِي اللّهُ بِقَوْم يُحبُّهُمْ وَيُحبُّونَهُ ﴾ وهم أهل اليمن . قال عمر : يا ليتني وإياك منهم ! قال : آمين » .

وروى ابن أبي الدنيا بإسناده عن سعيد بن صدقة أبي مهلهل قال : (أتاني آت في منامي فقال : أتحب الله ؟ قلت : أي والله الذي لا إله غيره ، إني لأحبه وأحب طاعته . قال : أفلا تناديه نداء أوليائه ؟ قلت : وما هو ؟ قال : قل : نبهني إلهي للخطر العظيم من محبتك يا باري النسم » .

قال أحمد بن أبي الحواري : حدثنا أبو قرة ، حدثنا حميد بن قائد قال : كان بعض التابعين يقول : ﴿ إلهي أعطيتني من غير أن أسألك ؛ فكيف تحرمني وأنا أسألك ، اللهم إني أسألك أن تسكن عظمتك في قلبي وأن تسقيني شربة من كأس حبك » .

قال أحمد : وحدثنا جعفر بن محمد ، عن أبيه قال : (كان من دعاء مريم أم عيسى _ عليهما السلام _ اللهم املاً قلبي بك فرحًا وغش وجهي منك الحياء ».

وكان من دعاء بعض التابعين « اللهم أمت قلبي بخوفك وخشيتك ، وأحيه بحبك وذكرك » .



الباب الثالث في بيان الأسباب التي تستجلب بها محبة رب الأرباب

فمن ذلك معرفة نعمة الله علي عباده ، وقد جبلت القلوب علي حب من أحسن إليها .

وهذا الكلام مروي عن ابن مسعود . وروي عنه مرفوعاً ولا يصح(١) .

قال بعضهم : (إذا كانت القلوب جبلت على حب من أحسن إليها فوا عجبًا لمن لا يري محسنًا غير الله _ عز وجل _ كيف لا يميل بكُلِّيته إليه) .

وقال بعض السلف : ﴿ ذَكُرُ النَّعِيمُ يُورِثُ الحَّبِ لللهِ _ عَزُ وَجَلُّ ﴾ .

قال الفضيل: (أوحى الله إلى داود _ عليه السلام _ : أحبني وأحب من يحبني وحببني إلى عبادي . قال : يا رب ، هذا أحبك وأحب من يحبك ، فكيف أحببك إلى عبادك ١٩ قال : تذكرني ولا تذكر مني إلا حسنًا ،

⁽۱) أخرجه ابن عدي في الكامل (۲ / ۲۸٦ – ۲۸۷) ، والبيهتي في « الشعب » (۱) أخرجه ابن عدي في الحلية (٤/ ١٢١) ، والخطيب في تاريخه (۷ / ٣٤٦ – ٣٤٧) وغيرهم (٣٤٧) وغيرهم

قال ابن عدي : وهذا لم أكتبه مرفوعًا إلا من هذا الوجه ، وهو معروف عن الأعمش موقوقًا . . . ثم ذكره موقوقًا .

ونقل هذه العبارة البيهقي في الشعب عن ابن عدي .

وقال أبو نعيم : غريب من حديث الأعمش عن خيثمة ، لم نكتبه إلا من هذا الوجه . وأخرجه البيهقي في • الشعب » (٤٩٨٣) موقوفًا على ابن مسعود وقال : هذا هو المحفوظ موقوف .

وحكم عليه الشيخ الآلباني بالوضع مرفوعًا وموقوفًا في الضعيفة (٢٠٠) .

ويروى عن كعب قال : ﴿ أوحى الله _ عز وجل _ إلى موسى _ عليه السلام _: أتحب أن تحبك أحبتي وملائكتي وما ذرأت من الجن والإنس ؟ قال : نعم يا رب. قال : ذكرهم آلائي ونعمائي ؛ فإنهم لا يذكرون مني إلا كل حسنة».

وعن أبي عبد الله الجدلي قال : « أوحى الله _ عز وجل _ إلى داود _ عليه السلام _ يا داود ، أحبني وأحب من يحبني وحببني إلى الناس ؟ قال : يا رب، أحبك وأحب من يحبك ؛ فكيف أحببك إلى الناس ؟ قال : تذكرهم آلائي ونعمائي فلا يذكرون مني إلا حسنًا » .

ويروى عن ابن عباس . عن النبي على قال : « أحبوا الله لما يغذوكم من نعمة، وأحبوني لحب الله وأحبوا أهل بيتي لحبي » .

وهذا الحديث موجود في بعض نسخ كتاب الترمذي (١) .

والحب على النعم من جملة شكر المنعم وهو واجب على من أنعم عليه ، ولهذا يقال : إن الشكر يكون بالقلب واللسان والجوارح .

ومن الأسباب أيضًا: معرفة الله _ تعالى _ :

قال الحسن بن أبي جعفر : سمعت عتبة الغلام يقول : « من عرف الله ـ تعالى ـ أحبه ، ومن أحب الله أطاعه ، ومن أسكنه في جواره فطوباه وطوباه وطوباه » .

قال فلم يزل يقول : ﴿ وطوباه ، وطوباه ﴾ حتى خر ساقطًا مغشيًا عليه . خرجه إبراهيم بن الجنيد .

وقال بديل بن ميسرة : « من عرف ربه أحبه ، ومن عرف الدنيا زهد فيها ». خرجه الإمام أحمد وغيره .

⁽١) برقم (٣٧٨٩) وقال : هذا حديث حسن غريب ، إنما نعرفه من هذا الوجه .

ومن أعظم أسباب المعرفة الخاصة : التفكر في ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شيء .

قال الجورجاني : حدثني صاحب لي عن جعفر بن سليمان قال: « كنا نكون عند مالك بن دينار عشية جمعة ، فكان يجيء خليفة العبدي بعد العصر فيأخذ بعضادتي الباب فيقول : يا أبا يحيى ، عليك السلام ، يا أبا يحيى ، لو أن الله يتعالى ـ لم يعبد إلا عن رؤية ما عبده أحد ، لأنه عز وجل لا تدركه الأبصار ولكن المؤمنون تفكروا في مجيء هذا الليل إذا جاء فطبق كل شيء وملا كل شيء وطبق كل ومجيء سلطان النهار وتفكروا في مجيء النهار إذا جاء فملا كل شيء وطبق كل شيء، ومجيء سلطان الليل ، وتفكروا في السحاب المسخر بين السماء والأرض ، وتفكروا في البحر بما ينفع الناس ، وتفكروا في مجيء الشتاء والصيف ، فوالله ما زال المؤمنون يتفكرون فيما خلق لهم ربهم حتى أيقنت قلوبهم ، وحتى كأنما عبدوا الله عن رؤية » .

وكان شميط بن عجلان يقول : • دلنا ربنا على نفسه في هذه الآية : ﴿ إِنَّ رَبُّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمُّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ...﴾ الآية [الأعراف: ٥٤، ويونس: ٣]

وفي القرآن شيء كثير من التذكير بآيات الله الدالة على عظمته وقدرته وجلاله وكبريائه ورأفته ورحمته وبطشه وقهره وقدرته وانتقامه ، غير ذلك من صفاته العلى وأسمائه الحسنى والندب إلى التفكر في مصنوعاته الدالة على كماله، فإن القلوب مفطورة على محبة الكمال ، ولا كمال على الحقيقة إلا له سبحانه وتعالى ، ولهذا كان السلف يفضلون التفكر على نوافل البدن . وروي ذلك عن الحسن وابن المسبب .

قال عمر بن عبد العزيز: ﴿ الفكر في نعم الله أفضل العبادة ﴾ .

وقال عبد الله بن محمد التيمي: « أفضل النوافل طول الفكرة ؟ .

وكان أكثر عمل أبي الدرداء الاعتبار والتفكر .

وكلام الإمام أحمد يدل على مثل هذا أيضًا .

وقال ذو النون : تناول المعرفة بثلاث : ﴿ بالنظر في الأمور كيف دبرها ، وفي المقادير كيف قدرها ، وفي الخلائق كيف خلقها ﴾ .

وسئل أبو سليمان الداراني : بأي شيء تنال معرفة الله ؟ قال : بطاعته .
 قيل: فبأي شيء تنال طاعته ؟ قال : به » .

فكلما قويت معرفة العبد بالله قويت محبته له ومحبته لطاعته ، وحصلت له لذة العبادة من الذكر وغيره على قدر ذلك .

وقد روى ابن أبي الدنيا بإسناده عن ابن عمر _ رضي الله عنهما _ قال : «أخبرني أهل الكتاب أن هذه الأمة تحب الذكر كما تحب الحمامة وكرها ، ولهم أسرع إلى ذكر الله من الإبل إلى وردها يوم ظمئها » .

وعن مالك بن دينار قال : ﴿ مَا تَلْذُذُ الْمُتَلَّذُونَ بَمْلُ ذَكُرُ اللَّهُ _ عَزُ وَجِلْ ﴾ .

وعنه قال : ﴿ قرأت في التوراة : أيها الصديقون تنعموا بذكري في الدنيا ؛ فإنه لكم في الدنيا نعيم وفي الآخرة جزاء ﴾

وقال محمد بن كعب القرظي: (وجدت في بعض الحكمة : أيها الصديقون، افرحوا بي وتنعموا بذكري » .

وقال مسلم أبو عبد الله : : • ما تلذذ المتقون بشيء في صدورهم ألذ من حب الله _ عز وجل _ ومحبة أهل ذكره » .

وقال أحمد بن غسان : ﴿ قرأت في زبور داود _ عليه السلام _ : أحبوا الله يا صِدِّيقيه ، افرحو أيها الصديقون بالله وتنعموا بذكره » .

وقال أحمد بن أبي الحواري عن أبي جعفر الرقي قال : ﴿ مَا فَرَحَ أَحَدُ بَغَيْرُ اللَّهِ إِلَّا بِالْغَفَلَةُ عَنِ اللهِ عِزْ وجل ﴾ .

قال وحدثنا محمود عمن أخبره قال : (رأيت بالبصرة رجلا كثير الدواب قليل الطعم جيد البدن ؟ قليل الطعم جيد البدن ؟

قال : ذلك من فرحي بحب الله _ عز وجل _ ، إذا ذكرت أنه ربي وأنا عبده لم يمنع أن يصلح ، .

وقال الفضل الرقاشي : « والله لو جمع للعباد جميع لذات الدنيا بحذافيرها لكان امتهانهم أنفسهم لله بطاعته ألذ وأحلى عندهم من ذلك كله »

وقال إبراهيم بن أدهم : ﴿ أعلى الدرجات : أن يكون ذكر الله عندك أحلى من العسل ، وأشهى من الماء العذب الصافي عند العطشان في اليوم الصائف ، .

وقال ربيد اليامي : ﴿ إِن لله عبادًا ذكروه فخرجت نفوسهم به إعظامًا واشتياقًا، وقومًا ذكروه فوجلت قلوبهم فرقًا وهيبة له ، فلو أحرقوا بالنار لم يجدوا مس النار ، وآخرون ذكروه في الشتاء وبرده فارفضوا عرقًا من خوفه ، وقومًا ذكروه فجفت أعينهم سهرًا » .

« وكان أبو حفص النيسابوري إذا ذكر الله تغيرت عليه حاله حتى كان يرى ذلك منه جميع من حضره ، ففعل ذلك مرة فلما رجع قال : ما أبعد ذكرنا من ذكر المحققين ، فما أظن محققًا يذكر الله من غير غفلة ثم يبقى بعد ذلك حيًّا إلا الأنبياء ؛ فإنهم أيدوا بقوة النبوة ، وخواص الأولياء بقوة ولايتهم ، ومع ذلك كله فلو كشف الغطاء لتبين أن الأمر أعظم وأعظم . ولهذا يقول أهل الجنة إذا كشفت لهم الحجب ورأوه معاينة قالوا : سبحانك ، ما عبدناك حق عبادتك الاسلام الحبة المسلم الحبة الله عبدناك حق عبادتك الله على الحبول أهل الحبول أهل الحبول المسلم كشفت لهم الحبوب ورأوه معاينة قالوا : سبحانك ، ما عبدناك حق عبادتك الله الله المسلم الله المسلم المسلم المسلم الله المسلم المسلم المسلم المسلم الله المسلم المسلم

وفي حديث آخر : ﴿ إِن لله ملائكة في السماء قيامًا إلى يوم القيامة ترعد فرائصهم من مخافته ، ما منهم ملك تقطر من عينيه دمعة إلا وقعت على ملك يسبح ، ولله ملائكة سجودًا منذ خلق الله السموات والأرض لم يرفعوا رءوسهم ولا يرفعونها إلى يوم القيامة، وصفوفًا لم يتفرقوا عن مقامهم إلى يوم القيامة فإذا

⁽١) أخرج نحوه محمد بن نصر المروزي في « تعظيم « قدر الصلاة » (٢٥٦) مطولا من حديث عمر مرفوعًا من قول الملائكة .

قال ابن كثير في تفسيره (١٤ / ١٨٨ ط - أولاد شيخ) : هذا حديث غريب جداً ؛ بل منكر نكارة شديدة والعجب من الإمام محمد بن نصر ، كيف رواه ولم يتكلم عليه ، ولا عَرَّف بحاله ، ولا تعرض لضعف بعض رجاله ؟ غير أنه رواه من وجه آخر عن سعيد بن جبير مرسلا بنحوه . ومن طريق أخرى عن الحسن البصري مرسلا قريبًا منه .

كان يوم القيامة تجلى لهم ربهم - عز وجل - فينظرون إليه تبارك وتعالى ، فقالوا : سبحانك ما عبدناك كما ينبغى لك » .

خرجة ابن أبي الدنيا (١) والأجري (٢) مرفوعًا.

وروي نحوه من وجه آخر مرسلا ^(٣) ؛ وروي عن عبد الله بن عمرو مرفوعا^(٤) نحوه أيضًا .

وفي الصحيحين (٥) عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ قال : ﴿ إِن لله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر ؛ فإذا وجدوا قومًا يذكرون الله عز وجل عنادوا : هلموا إلى حاجتكم . قال : فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء ، قال : فيسألهم ربهم - وهو أعلم بهم - : ما يقول عبادي ؟ قال يقولون : يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك ويجدونك ، فيقول : هل رأوني ؟ فيقولون : لا والله ما رأوك ، فيقول : كيف لو رأوني ؟ قال يقولون: لو رأوك كانوا أشد لك عبادة وأشد لك تسبيحًا ... » وذكر بقية الحديث ، وإذا كان مخلوق يقول في مخلوق :

وكنت أرى أن قد تناها بي الهوى إلى غاية ما فرقها لي مطلب فلما تلاقينا وعاينت حسنها تيقنت أني إنما كنت ألعب

فكيف بالخالق الملك الحق العظيم الذي لا يُقَدَّرُ حق قدره ، ولا يحيط خلقه به علمًا ، ولا يحصون ثناء عليه ، وهو كما اثنى على نفسه ؟! .

⁽١) في الرقة والبكاء (١٠٥)

⁽٢) وأخرجه أبو الشيخ في العظمة (٥١٥) ، والمروزي في تعظيم قدر الصلاة (٢٦٠) . قال ابن كثير (١٤ / ١٨٩) : إسناده لا بأس به .

⁽٣) أخرجه المروزي في تعظيم قدر الصلاة (٢٥٨)من طريق الحسن عن عمرمرفوعا ، وهو مرسل فالحسن لم يدرك عمر .

 ⁽٤) أخرجه البيهقي في الرؤية > كما في الحاوي > (ص ١٩٩ - ٢٠٠) موقوقًا على عبد الله بن عمرو .

⁽٥) أخرجه البخاري (٦٤٠٨) ، ومسلم (٢٦٨٩) .

فصل الأسباب الجالبة لمحبة الله »

ومن الأسباب الجالبة لمحبة الله _ عز وجل _ معاملة الله بالصدق والإخلاص ومخالفة الهوى ، فإن ذلك سبب لفضل الله على عبده وأن يمنحه محبته .

قال بشر الحافي: قال فتح الموصلي: ﴿ مَنْ أَدَامُ النَظْرُ بَقَلْبُهُ وَرَبُهُ ذَلَكَ الْفُرِحُ بِالْمُحْبُوبُ ، ومَنْ آثَرُهُ عَلَى هُواهُ ، ورثه ذلك حبه إياه ، ومن اشتاق إليه وزهد فيما سواه ورعى حقه وخافه بالغيب ، ورثه ذلك النظر إلى وجهه الكريم ﴾ .

خرجه أبو نعيم وغيره .

ويقال : إن سرى السقطي ـ رحمه الله تعالى ـ كان له دكان فاحترق السوق الذي فيه دكانه ولم يحترق دكانه ، فأخبر بذلك فقال : (الحمد لله . ثم تفكر في ذلك فرأى أنه قد سر بعطب الناس وسلامته ، فتصدق بما في دكانه ، فشكر الله له ذلك ورقاه إلى درجة المحبة ، وسئل مرة عن حاله فأنشد :

من لم يبت والحب حشو فؤاده لم يدر كيف تفتت الأكباد

وبلغ من أمره « أنه لما مرض رفع ماؤه إلى الطبيب ، فلما رآه الطبيب قال : هذا عاشق ! فصعق حامل الماء وغشي عليه . ونظروا إلى جسده مرة وكان سقيمًا مضنيًا ، فقال : لو شئت أن أقول هذا كله من محبته لقلت ».

وسئل المرتعش : بم تنال المحبة ؟ قال : بموالاة أولياء الله ـ عز وجل ـ ومعاداة أعدائه وأصله الموافقة » .

ومن أعظم ما تستجلب به المحبة : كثرة الذكر مع الحضور .

وقال ذو النون : « من شغل قلبه ولسانه بالذكر قذف الله في قلبه الاشتياق إليه» .

وقال إبراهيم بن الجنيد : ﴿ كَانَ يَقَالُ : مَنْ عَلَامَةُ الْمُحَبِّةُ لَلَّهُ : دُوامُ الذَّكُرُ

بالقلب واللسان ، وقل ما ولع المرء بذكر الله _ عز وجل _ إلا أفاد منه حب الله _ جل جلاله ».

ومما يستجلب به المحبة تلاوة القرآن بالتدبر والتفكر ، ولا سيما الآيات المتضمنة للأسماء والصفات والأفعال الباهرات ، ومحبة ذلك يستوجب به العبد محبة الله ومحبة الله له .

وفي الصحيحين (١) عن أنس ﴿ أن رجلا كان يصلي بهم ويختم قراءته ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ فأمر النبي ﷺ أن يسأل عن ذلك ، فقال إنها صفة الرحمن وأنا أحب أن أقرأها ؟ فقال ﷺ : أخبروه أن الله يحبه » .

ومن أسباب المحبة تذكر ما ورد في الكتاب والسنة من رؤية أهل الجنة لربهم وزيارتهم له واجتماعهم يوم المزيد ، فإن ذلك تستجلب به المحبة الخالصة .

وقد أشار إلى ذلك الحسن قال دلهم عن الحسن: « أوصيكم بتقوى الله - عز وجل - وإدمان التفكر ، فإنه مفتاح خلال الخير كله ، وبه يخص الله كل موفق ، واعلموا أن خير ما ظفرتم به مدرك من تفكر بخالصة الله وشرب بكأس حبه ، وأن أحباء الله هم الذين ظفروا بطيب الحياة ، وذاقو لذة نعيمها بما وصلوا إليه من مناجاة حبيبهم ، وما وجدوا من حلاوة حبه في قلوبهم ، ولا سيما إذا خطر على بال أحدهم ، وذكر مشافهته وكشف ستور الحجب عنه في المقام الأمين والسرور الدائم وأراهم جلاله ، وأسمعهم لذيذ منطقه ، ورد عليهم جواب ما ناجوه به أيام حياتهم ؛ إذ قلوبهم به مشغوفة ، وإذ مودتهم إليه معطوفة وإذ هم له أيام حياتهم ؛ إذ قلوبهم به مشغوفة ، وإذ مودتهم إليه معطوفة وإذ هم له فارورون وإليه منقطعون ، فليبشر المصفون له ودهم بالمنظر العجيب بالحبيب ، فوالله ما أراه يحل لعاقل ، ولا يجمل به أن يستوعبه حب أحد سوى حب الله عز وجل » .

خرجه ابن أبي الدنيا وغيره .

⁽١) أورده البخاري (٧٧٤) تعليقًا من حديث أنس .

والذي في الصحيحين : رواية عائشة عند البخاري (٧٣٧٥) ، ومسلم (٨١٣) .

الباب الرابع في علامات المحبة الصادقة

من التزام طاعة الله _ تعالى _ والجهاد في سبيله واستحلاء الملامة في ذلك واتباع رسوله . قال الله _ جل وعلا _ : ﴿ يَا أَيُهَا اللّهِ مَن آمَنُوا مَن يَرْتَدُ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذَلَة عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعَرّة عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبيلِ اللّهِ بِقَوْمٍ يَحْبُهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذَلَة عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعَرّة عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبيلِ اللّهِ وَلا يَخَافُونَ لَوْمَة لائِم ذَلِكَ فَعْدل اللّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ [المائدة: ٤٥] .

قال تعالى : ﴿ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبُكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبِكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رُحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١] .

فوصف الله _ سبحانه _ المحبين له بخمسة أوصاف :

أحدها:

الذلة على المؤمنين ، والمراد لين الجانب وخفض الجناح والرافة والرحمة للمؤمنين ، كما قال تعالى لرسوله : ﴿ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الشعراء : ٥٠] ووصف أصحابه بمثل ذلك في قوله : ﴿ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللّهِ وَالّذِينَ مَعَهُ أَشِدًاءُ عَلَى الْكُفّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ [الفتح: ٢٩] وهذا يرجع إلى أن المحبين لله يحبون أحباءه ويعودون عليهم بالعطف والرأفة والرحمة ، وقد سبق في الباب الأول بيان ذلك .

الثاني:

العزة على الكافرين ، والمراد الشدة والغلظة عليهم ، كما قال تعالى : ﴿ يَا النَّهِيْ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُطْ عَلَيْهِمْ ﴾ [التوبة: ٧٣ ، التحريم: ٩] .

وهذا يرجع إلى أن المحبين له يبغضون أعداءه ، وذلك من لوازم المحبة

الصادقة كما سبق تقريره أيضًا .

الثالث:

الجهاد في سبيل الله وهو مجاهدة أعدائه باليد واللسان ، وذلك أيضًا من تمام معاداة أعداء الله الذي تستلزمه المحبة ، وأيضا فالجهاد في سبيل الله فيه دعاء الخلق إلى الله وردهم إلى بابه بالقهر لهم والغلبة ، كما قال تعالى : ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةً أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِاللَّهِ ﴾ [آل عمران: ١١٠].

قال مجاهد وغيره: يعني: كنتم خير الناس للناس ، فخير الناس للناس الناس الناس الناس الفعهم لهم ، ولا نفع أعظم من الدعاء إلى التوحيد والطاعة والنهي عن الشرك والمعصية .

«وسئل الحسن البصري عن رجل له أم فاجرة فقال : يقيدها ؛ فما وصلها بشيء أعظم من أن يكفها عن معاصي الله _ تعالى » .

قال إبراهيم بن أدهم: « سمعت رجلين من الزهاد يقول أحدهما للآخر يا أخي ، ما ورث أهل المحبة محبتهم ؟ قال : فأجابه الآخر : ورثوا النظر بنور الله والعطف على أهل معاصي الله. قال : فقلت له : كيف يعطف على قوم قد خالفوا أمر محبوبهم ؟ فقال : مقت أعمالهم وعطف عليهم ليزيلهم بالمواعظ عن فعالهم وأشفق على أبدانهم من النار . لا يكون المؤمن مؤمنًا حقًا حتى يرضى للناس ما يرضاه لنفسه » .

الرابع :

أنهم لا يخافون لومة لائم ، والمراد أنهم يجتهدون فيما يرضى به من الأعمال ولا يبالون بلومة من لامهم في شيء منه إذا كان فيه رضا ربهم .

وهذا من علامات المحبة الصادقة ، أن المحب يشتغل بما يرضي به حبيبه ومولاه ، ويستوي عنده من حمده في ذلك أو لامه ، وفي هذا المعنى يقول بعضهم :

متابعة الرسول ﷺ وهو طاعته واتباعه في أمره ونهيه . أ

قال مبارك بن فضالة عن الحسن : ﴿ كَانَ نَاسَ عَلَى عَهِدَ النَّبِي ﷺ يَقُولُون : يَا رَسُولَ اللَّهُ ، إِنَا نَحْبَ رَبِنَا حَبًّا شَدِيدًا . فأحب الله أن يَجْعَل لحبه علمًا ، فأنزل الله _ تبارك وتعالى _ : ﴿ قُلْ إِنْ كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَبِعُونِي يُحْبِبُكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [آل عمران: ٣١] . .

وقد قرن الله بين محبة رسوله في قوله تعالى: ﴿ أَحَبُّ إِلَيْكُم مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّىٰ يَأْتِي اللَّهُ بِأَمْرِهِ ﴾ [التوبة: ٢٤] وكذلك ورد في السنة في أحاديث كثيرة جدًّا سبق ذكر بعضها ، والمراد أن الله تعالى لا توصل إليه إلا من طريق رسوله ﷺ باتباعه وطاعته .

كما قال الجنيد وغيره من العارفين : (الطرق إلى الله مسدودة إلا من اقتفى أثر الرسول ﷺ »

وكلام أثمة العارفين في هذا الباب كثير جدًّا .

قال إبراهيم بن الجنيد : « يقال علامة المحب على صدق الحب ست خصال: أحدها : دوام الذكر بقلبه بالسرور بمولاه .

والثانية : إيثاره محبة سيده على محبة نفسه ومحبة الخلائق ، يبدأ بمحبة مولاه قبل محبة نفسه ومحبة الخلائق .

والثالثة: الأنس به ، والاستثقال لكل قاطع يقطع عنه أو شاغل يشغله عنه .

والرابعة: الشوق إلى لقائه والنظر إلى وجهه .

الخامسة : الرضا عنه في كل شديدة وضر ينزل به .

والسادسة: اتباع رسوله ﷺ .

ومحبة الرسول ﷺ على درجتين:

إحداهما فرض:

وهي المحبة التي تقتضي قبول ما جاء به الرسول على من عند الله وتلقيه بالمحبة والرضا والتعظيم والتسليم ، وعدم طلب الهدى من غير طريقه بالكلية، ثم حسن الاتباع له فيما بلغه عن ربه من تصديقه في كل ما أخبر به ، وطاعته فيما أمر به من الواجبات ، والانتهاء عما نهي عنه من المحرمات ، ونصرة دينه والجهاد لمن خالفه بحسب القدرة .

فهذا القدِر لا بد منه ولا يتم الإيمان بدونه .

والدرجة الثانية فضل ، وهي المحبة التي تقتضي حسن التأسي به ، وتحقيق الاقتداء بسنته في أخلاقه وآدابه ونوافله وتطوعاته وأكله وشربه ولباسه وحسن معاشرته لأزواجه ، وغير ذلك من آدابه الكاملة وأخلاقه الطاهرة ، والاعتناء بمعرفة سيرته وأيامه واهتزاز القلب عند ذكره ، وكثرة الصلاة عليه لما سكن في القلب من محبته وتوقيره ومحبة استماع كلامه ، وإيثاره على كلام غيره من المخلوقين .

ومن أعظم ذلك الإقتداء به في زهده في الدنيا والاجتزاء باليسير منها ورغبته في الآخرة .

قال سهل التستري : من علامات حب الله : حب القرآن وعلامة حب الله وحب القرآن وحب النبي على الله وحب النبي على الله ، وعلامة حب النبي على : حب السنة ، وعلامة حب السنة :حب الآخرة ، ومن علامة حب الآخرة : بغض الدنيا ، وعلامة بغض الدنيا أن لا يأخذ منها إلا زادًا يبلغه إلى الآخرة .

* * *

فصل «بعض الآثار عن الحب

وقد ذكرنا في الباب الأول أن محبة الله _ عز وجل _ الواجبة تقتضي محبة ما أوجب من الطاعات وامتثالها ، وكراهة ما كرهه من المحرمات واجتنابها ، وأن محبته المستحبة تقتضي محبة التقرب إليه بالنوافل والورع عن دقائق المكروهات ، والمحبة الواجبة تقتضي أيضًا مخالفة الهوى ، وإيثار ما يحبه ويرضاه على ما تشتهيه الأنفس وتهواه ، فإذا تمكنت المحبة في القلب ، وامتلأ القلب منها أخرجت من القلب محبة كل ما يكرهه الله فلم يبق في القلب سوى محبة الله ومحبة ما يحبه ، فلم تنبعث الجوارح إلا إلى الطاعات التي تقتضي التقرب إلى الله ، وصارت النفس حينئذ مطمئنة .

وإلى هذا الإشارة في الحديث الإلهي : « فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ... ، وقد سبق ذكره .

وروى إبراهيم بن الجنيد بإسناده عن فرقد السبخي قال : ﴿ قرأت في بعض الكتب : من أحب الله _ تعالى _ لم يكن شيء عنده آثر من هواه ، ومن أحب الدنيا لم يكن شيء عنده آثر من هوى نفسه » .

والمحبة منتهى القربة والاجتهاد ، ولم يسأم المحبون من طول اجتهادهم لله عز وجل ــ يحبونه ويحبون ذكره ويحببونه إلى خلقه ، ويمشون بين عباده بالنصائح ويخافون عليهم من أعمالهم يوم تبدو الفضائح ، وأولئك أولياء الله وأحباؤه وأهل صفوته ، أولئك الذين لا راحة لهم دون لقائه .

وعن ثور بن زيد قال : ﴿ نظر الله _ عز وجل _ إلى داود _ عليه السلام _ وهو وحداني منتبذ ، فقال : مالك وحداني ؟ قال : ﴿ عاديت الحلق فيك .

قال: أو ما علمت أن من محبتي أن تعطف على عبادي وتأخذ عليهم بالفضل ؟ هنالك أكتبك من أوليائي ومن أحبائي ؛ فإذا كنت كذلك كتبتك في ديوان أهل المحبة» .

وعن عبيد الله بن محمد التيمي قال : سمعتهم يذكرون عن بعض أولئك الفخام أنه قال : ﴿ إِن العمل على المخالفة قد يغيره الرجاء ، والعمل على المحبة لا يدخله الفتور ﴾ .

وعن عبد الله بن أبي نوح قال : « سمعت رجلا من العباد يقول في كلامه : إذا سئم الباطلون من بطالتهم فلن يسأم محبوبك من مناجاتك وذكرك » .

وعن أبي جعفر المحبوبي قال : ﴿ ولي الله : المحب الله ، لا يخلو قلبه من ذكر ربه ، ولا يسأم من خدمته ، فإذا أعرض أعرض عنه ، وإذا أقبل إلى الله أقبل عليه برأفته ورحمته » .

وعن مسلم أبي عبد الله قال : « من أحب الله _ عز وجل _ آثر هوى الله _ عز وجل _ آثر هوى الله _ عز وجل _ قالى _ خرج من الدنيا بحسرات ، والمؤمن من الله _ عز وجل _ بمنزلة كل خير بين خوف وشفقة وطاعة ومحبة » .

وعن الفضيل بن عياض قال : • الحب أفضل من الخوف ، ألا ترى إذا كان لك عبدان أحدهما يحبك والآخر يخافك ، فالذي يحبك منهما ينصحك شاهدًا كنت أو غائبًا لحبه إياك ، والذي يخافك عسى أن ينصحك إذا شهدت لما يخاف ، ويغشك إذا غبت ولم ينصحك) .

وعن سعيد بن عمر أن ابن درارة قال : « سمعت كَلابَ بن جُرَي يقول لرجل من الطفاوة وهو يوصيه بطرائق البر ، فقال له :

وكن لربك ذا بر لتخدمه إن المحبين للأحباب خدام قال : فصاح الطفاوي صيحة ، فخر مغشيًّا عليه » .

وعن أبي عبد الرحمن المغازلي قال: ﴿ لا يعطى طريق المحبة غافل ولا ساه .

المحب لله ـ تعالى ـ طائر القلب ، كثير الذكر ، متسبب إلى رضوانه بكل سبيل يقدر عليه من الوسائل والنوافل دوبًا دوبًا ، وشوقًا شوقًا » .

وعن محمد بن النضر الحارثي قال : « ما يكاد يمل القربة إلى الله ـ عز وجل ـ محب لله ـ عز وجل ـ ولا يكاد يسأم من ذلك » .

وقال محمد بن نعيم الموصلي : ﴿ إِنَّ القَلْبِ الذِي يَحْبِ اللهِ يَحْبِ اللهِ يَحْبِ اللهِ وَالنَّمِبِ للهِ ، إنه لن ينال حب الله بالراحة ﴾ .

وذكر ابن أبي الدنيا بإسناده « أن رجل قال لبعض العارفين : أوصني . قال : افش فعل الخيرات ، وتوصل إلى الله بالحسنات، فإني لم أر شيئًا قط أرضى للسيد مما يحب ؛ فبادر في محبته يسرع في محبتك . ثم بكى فقال له : ردني رحمك الله . قال : الصبر على محبة الله وإرادته رأس كل بر _ أو قال : كل خير » .

واجتمع أحمد بن أبي الحواري وقاسم الجوعي وجماعة من الصالحين بعد صلاة العتمة ، وقد خرجوا من المسجد إلى بيت رجل قد دعاهم إلى طعام صنعه لهم ، فأنشدهم رجل قبل دخول الباب :

علامة صدق المستخصين بالحبب بلغبوهم المجهود في طاعة السرب وتحصيل طيب القوت من مجتنبائه وإن كان ذاك القوت في مرتقى صعب فلم يزل يردده وهم قيام حتى أذن مؤذن الفجر ورجعوا إلى المسجد . وقد رُويت بيتان آخران مع هذين البيتين وهما :

وإمساك سوء اللفظ عن ولَه ِ جنسهم وإن ظلموا فالعفو من ذاك بالخطب أولئك بالرحمن قرت عيونه لله وحلوا من الإخلاص بالمنزل الرحب وقال نصر : « اجتمعنا ليلة على الساحل ومعنا مسلم أبو عبد الله ، فقال رجل من الأزد :

ما للمحب سوى إرادة حب إن المحب بكل بر يضرع قال : فبكى مسلم حتى خشيت والله أن يموت ،

خرجه ابن أبي الدنيا .

الباب الخامس في استلذاذ المحبين بكلام محبوبهم وأنه غذاء قلوبهم وغاية مطلوبهم

خرج ابن ماجه (١) والترمذي من رواية موسى بن عبيدة عن المقبري عن الأدرع السلمي قال : « كان رجل يقرأ قراءة عالية ، فمات بالمدينة فحملوا نعشه ، فقال النبي عليه : ارفقوا به رفق الله به ، إنه كان يحب الله ورسوله . قال : وحضر حضرته فقال : أوسعوا له وسع الله عليه فقال بعض الصحابة : يا رسول الله ، لقد حزنت عليه ؟ قال : أجل ، إنه كان يحب الله ورسوله » .

وروى أبو إسحاق ، عن عبد الرحمن بن يزيد ، عن ابن مسعود قال : « لا يسأل عبد عن نفسه إلا القرآن ، فإن كان يحب القرآن فإنه يحب الله ورسوله » .

ورواه الحر بن مالك ، عن شعبة ، عن أبي إسحاق ، عن أبي الأحوص ، عن عبد الله مرفوعًا (٢) : « من سره أن يحب الله ورسوله فليقرأ في المصحف » والموقوف أصح (٢) .

⁽۱) برقم (۱۵۰۹) قال البوصيري في مصباح الزجاجة (۱۸/۱) ليس لأدرع السلمي هذا عند ابن ماجه سوى هذا الحديث ، وليس له شيء في الخمسة الأصول ، وإسناد حديثه ضعيف ؛ لضعف موسى بن عبيدة الربذى .

⁽٢) أخرجه ابن عدي في الكامل (٢/ ٤٤٩) ، وأبو نعيم في الحلية (٢٠٩/٧) ، والبيهقي في الشعب (٢٠٢٧) .

قال ابن عدي : وهذا لا يرويه عن شعبة غير الحر بهذا الإسناد ، وللحر عن شعبة وعن غيره أحاديث ليست بالكثيرة ، وأما هذا الحديث عن شعبة بهذا الإسناد فمنكر.

وقال أبو نعيم في الحلية : غريب ، تفرد به الحر بن مالك .

وقال البيهقي : هكذا روي بهذا الإسناد مرفوعًا ، وهو منكر ، تفرد به أبو سهل الحر بن مالك عن شعبة .

⁽٣) أخرجه عبد الرزاق في ﴿ مصنفه ﴾ (٩٧٩) ، وابن أبي شيبة في ﴿ مصنف ﴾ =

ورويناه من طريق سلمة بن كهيل ، عن عبد الرحمن بن يزيد ، عن ابن مسعود قال : « من كان يحب أن يعلم أنه يحب الله _ عز وجل _ فليعرض نفسه على القرآن ، فمن أحب القرآن فهو يحب الله _ عز وجل _ فإنما القرآن كلام الله _ عز وجل] .

وقال أحمد بن أبي الحواري : سمعت ابن عيينة يقول : ﴿ لَا تَبَلَغُونَ ذَرُوهَ هذا الأمر حتى لا يكون شيء أحب إليكم من الله _ عز وجل _ ، فمن أحب القرآن فقد أحب الله _ عز وجل ﴾ .

وقال أبو سعيد الخراز : ﴿ من أحب الله _ عز وجل _ أحب كلامه ولم يشبع من تلاوته ﴾ .

وقال أبو طالب المكي : قال سهل بن عبد الله : « علامة حب الله : حب القرآن » .

قال : وروينا عن أبي تراب النخشبي هذه الأبيات :

لا تخدعن فللمحب دلائـــل ولديه من تحف الحبيب وسائل منها تنعمه بمر بلائــــه وسروره في كل ما هو فاعــل فالمنع منه عطية مقبولـــة والفقر إكرام وبر عاجـــل ومن الدلائل أن يرى من عزمه طوع الحبيب وإن ألح العـاذل ومن الدلائل أن يرى متبسمًا والقلب فيه من الحبيب بلابــل ومن الدلائل أن يرى متفهمــا لكلام من يحظى لديه الســائل

^{= (}١٠/ ٥٣١) ، والطبراني في الكبير (٩/ ٨٦٨٧) ، والبيهقي في ﴿ الشعبِ ﴾ (٢٠٢٨، ٢٠٢٩) .

ومن الدلائل أن يرى متقشفا متحفظا في كل ما هو قائسل

وقال أبو طالب : حدثونا عن بعض المريدين قال : « وجدت حلاوة المناجاة في مر الإرادات ، فأدمت على قراءة القرآن ليلا ونهاراً ، ثم لحقني فترة فانقطعت عن التلاوة ، فسمعت قائلا يقول في المنام : إن كنت تزعم حبي فلم جفوت كتابي ؟ أما ترى إلى ما فيه من لطيف عتابي .

قال: فانتبهت وقد أشرب قلبي محبة القرآن ، فعاودت إلى حالي الأولى ، .

* * *

الباب السادس في أنس المحبين بالله وأنه ليس لهم مقصود من الدنيا والآخرة سواه

ثبت في الصحيحين (١) والسنن (٢) والمسانيد (٣) من غير وجه أن «جبريل عليه السلام _ سأل النبي ﷺ : « الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » .

وقال بعض العارفين من السلف : « من عمل لله على المشاهدة فهو عارف ، ومن عمل على مشاهدة الله إياه فهو مخلص »

فهذان مقامان:

أحدهما: الإخلاص ، وهو أن يعمل العبد على استحضار مشاهدة الله إياه واطلاعه عليه وقربه منه ، فإذا استحضر العبد ذلك في عمله وعمل على هذا المقام فهو مخلص لله ؛ لأن استحضاره ذلك يمنعه من الالتفات إلى غير الله وإرادته بالعمل .

والثاني: المعرفة التي تستلزم المحبة الخالصة ، وهو أن يعمل العبد على مشاهدة الله بقلبه ، وهو أن يتنور قلبه بنور الإيمان وتنفذ بصيرته في العرفان حتى يصير الغيب عنده كالعيان ، وهذا هو مقام الإحسان المشار إليه في حديث جبريل عليه السلام ـ ويتفاوت أهل هذا المقام فيه بحسب قوة نفوذ البصائر .

⁽١) أخرجه البخاري (٥٠، ٤٧٧٧) ، ومسلم (١) .

⁽۲) أخرجه أبو داود (۲۲۷۰) ، والترمذي (۲۲۱۰) والنسائي (۸ / ۹۷) ابن ماجه (۲۳) .

⁽٣) أخرجه أحمد (١/٧٧ ، ٥١ ، ٣١٩) ، (٢/٧/١) ، (٢/٢٢٤) ، (٤ / ١٢٩).

وقد فسر طائفة من العلماء المثل العلي المذكور في قوله تعالى : ﴿ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ ﴾ [الروم: ٢٧] بهذا ، ومثله قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاة فِيهَا مِصْبَاحٌ ﴾ [النور: ٣٥] .

وقد فسرها أبي بن كعب وغيره من السلف بأن المراد مثل نور الله في قلب المؤمنين .

ومن هذا حديث حارثة المشهور لما قال النبي ﷺ (وكأني أنظر إلى عرش ربي بارزًا ؛ وكأني أنظر إلى أهل الجنة يتزاورون فيها . فقال النبي ﷺ : عرفت فالزم ، عبد نَوَّرُ اللهُ الإيمان في قلبه » .

وهذا الحديث مروي مرسلا ، وروي مسندًا متصلا ، لكن من وجوه ضعيفة^(۱) .

العد الله عروة إلى ابن عمر ابنته وهما في الطواف فلم يجبه بشئ ، ثم رآه
 بعد ذلك فاعتذر إليه . وقال : كنا في الطواف نتخايل الله بين أعيننا » .

خرجه أبو نعيم ^(۲) وغيره ^(۳) .

ويتولد من هذين المقامين للعارفين مقام الحياء من الله _ عز جل _ ، وقد أشار النبي ﷺ إلى ذلك في حديث بهز بن حكيم ، عن أبيه ، عن جده (٤) (أنه سئل عن كشف العورة خاليًا ، فقال : الله أحق أن يستحيا منه »

وقد ندب النبي ﷺ إلى دوام استحضار معية الله وقربه وإلى الحياء منه بذلك

⁽١) تم تخريجه في موضع آخر من مجموع الرسائل .

⁽٢) في الحلية (١/ ٣٠٩).

⁽٣) وأخرجه الفاكهي في ﴿ أخبار مكة ﴾ (٣٣٩) .

⁽٤) علقه البخاري (٤٥٨/١) .

وأخرجه أبو داود (٣٩٩٨ ـ عون) ، والترمذي (٢٩١٩ ، ٢٩٤٦ ـ تحفة) وقال : حسن ، إلا أن المزي نقل عنه في أحد الموضعين أنه قال : غريب كما في تحفة الأشراف (٨/ ٤٢٨) .

ِ فِي غَيْرِ حَدَيْثُ ، كَمَا دَلَ عَلَيْهِ قُولُهُ تَعَالَى : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ ﴾ [الحديد: ٤] وقوله تعالى : ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنَ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِن قُرْآنَ وَلا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلِ إِلاَّ كُنّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ... ﴾ الآية [يونس: ٦١] .

وخرج البزار من حديث عبد الله بن معاوية الغاضري (أن رجلا قال : يا رسول الله ، ما تزكية المرء نفسه ؟ قال : أن يعلم أن الله حيث كان معه ،

وخرج الطبراني (١) من حديث عبادة بن الصامت ـ رضي الله عنه ـ عن النبي على الله عنه ـ من الله عنه ـ عن النبي عنه ـ عن النبي على الله عنه ـ من الله ـ من الله عنه ـ من الله ـ من

ومن حديث سعيد بن يزيد الأردي ﴿ أَنهُ قَالَ لَلنَّبِي ﷺ : أُوصَّنِي ﴿

قال: أوصيك أن تستحي من الله كما تستحي رجلا صالحًا من صالحي قومك، (٣). ورويناه بإسناد فيه ضعف من حديث أبي أمامة أن النبي على قال الستح من الله استحياؤك من رجلين من صالحي عشيرتك هما معك لا يفارقانك، (٤).

⁽١) في الكبير ، والأوسط (٨٧٩٦) . وقال الطبراني : لم يرو هذا الحديث عن عروة بن رويم إلا محمد بـن مهـاجر ، تفرد به عثمــان بن كثيـر .

قال الهيشمي في المجمع (١ / ٦٠): رواه الطبراني في الأوسط وفي الكبير ، وقال : تفرد به عثمان بن كثير .

قلت : وَلَمْ أَرْ مَنْ ذَكُرُهُ بِثُقَّةً وَلَا جَرَحَ ا.هـ..

وأخرجه أبو نعيم في الحلية (٦/ ١٢٤) وقال : غريب من حديث عروة ، لم نكتبه إلا من حديث محمد بن مهاجر .

⁽٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٨/ ٧٩٣٥) . وقال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٢٧٩) : وفيه بشر بن نمير، وهو متروك .

⁽٣) أخرجه أحمد في الزهد (٢٤٨) والطبراني في (الكبير ، (٦/ ٥٧٦) .

وقال الهيشمي في المجمع (١٠/ ٢٨٤) : ورجاله وثقوا على ضعف في بعضهم .

⁽٤) أخرجه ابن عدي في الكامل (٢/ ١٣٦) وقال : وهذا الحديث بهذا الإسناد ليس =

في هذا المعنى يقول بعضهم :

كأن رقيب منك يرعى خواطـــري وآخر يرعى ناظري ولساني فما أبصرت عيناي بعدك منظ_را لغيرك إلا قلت قد رمقاني ولابدرت من في بعدك لفظـــــة لغيرك إلا قلت قد سمعانى ولاخطرت من ذكر غيرك خطـــرة على القلب إلا عرجا بعناني إذا ما تسلى القاعدون عن الهـوى بذكر فلان أو كلام فلان إلى قربكم حتى أمل مكانى وجدت الذي يسلى سواي يشوقني وغضضت طرفى عنهمو ولساني وإخوان صدق قد سئمت لقاءهـم وما البغض أسلى عنهمو غير أنـني أراك على كل الجهات ترانى

ويتولد من ذلك أيضًا الأنس بالله والحلوة لمناجاته وذكره واستثقال ما يشغل عنه من مخالطة الناس والاشتغال بهم ، وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال : ﴿ إِن الحدكم إذا كان يصلي فإنما يناجي ربَّهُ أو ربَّهُ بينه وبين القبلة ، (١).

وأنه قال : ﴿ إِنْ اللَّهُ قَبِلُ وَجُهُهُ إِذَا صَلَّى ﴾ (٢) .

وفي حديث الحارث الأشعري عن النبي ﷺ : ﴿ أَنَ اللهُ تَعَالَى يَنْصُبُ وجهه لوجه عبده في صلاته ما لم يلتفت ﴾ (٣) وفي حديث أبي هريرة (١) وأبي

⁼ يرويه غير صغدي ، وإنما يروي هذا الحديث الليث بن سعد ، .

وقال الألباني في الضعيفة (١٥٠٠) : وهذا إسناد واه جدًا » .

⁽۱) أخرجه البخاري (٤٠٥) وفي مواضع أخري ، ومسلم (٥٥١) من حديث أنس . وأخرجه البخاري (٤١٦) من حديث أبي هريرة .

⁽٢) أخرجه البخاري (٤٠٦) وفي مواضع أخّري ، ومسلم (٥٤٧) من حديث ابن عمر .

⁽٣) أخرجه أحمد (٤/ ١٣٠ ، ٢٠٢) ، والترمذي (٣٠٢٣، ٣٠٢٤ تحفة) .

قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح غريب .

وقال في رقم (٣٠٢٤ تحفة). : هذا حديث حسن غريب . بينما في السنن المطبوعة بتحقيق إبراهيم عطوة برقم (٢٨٦٤) قال : هذا حديث حسن صحيح غريب .

⁽٤) ذكره البخاري ﴿ معلقًا ﴾ (١٣/ ٥٠٨) وأخرجه في خلق أفعال العباد (٣٤٤)

الدرداء (١) عن النبي ﷺ قال : (يقول الله _ عز وجل _ : أنا مع عبدي إذا ذكرني وتحركت بي شفتاه » .

وصح من حيث أبي هريرة _ رضي الله عنه _ عن النبي ﷺ : ﴿ يقول _ الله تعالى _ : أنا عند ظن عبدي بي أنا معه حيث يذكرني ؛ فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، وإن ذكرني في ملإ ذكرته في ملإ خير منهم، وإن اقترب إلي شبراً اقتربت إليه ذراعاً ، وإن اقترب إلى ذراعاً اقتربت إليه باعاً ، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة ، (٢) .

وروينا بإسناد فيه نظر عن أنس مرفوعًا : ﴿ إِذَا أَحِبِ أَحَدُكُم أَنْ يَحَدُثُ رَبُّهُ فَلَيْقُوا ﴾ (٣) .

وقال ثور بن يزيد: « قرأت في التوراة أن عيسى _ عليه السلام _ قال: يا معشر الحواريين ، كلموا الله كثيراً وكلموا الناس قليلا. قالوا: كيف نكلم الله كثيراً ؟! قال: اخلوا بمناجاته ، اخلوا بدعائه » .

خرجه أبو نعيم .

والتوراة اسم جنس للكتب المتقدمة كلها وتسمى أيضًا إنجيلا وقرآنًا .

وخرج أيضًا بإسناد فيه ضعف عن رباح قال : « كان عندنا رجل يصلي كل يوم وليلة ألف ركعة حتى أقعد من رجليه ، فكان يصلي جالسًا ألف ركعة ، فإذا صلي العصر احتبى فاستقبل القبلة ويقول : عجبت للخليقة كيف أنست بسواك ؟ بل عجبت للخليقة كيف استنارت قلوبها بذكر سواك ؟!» .

⁽١) أخرجه الحاكم (١/ ٤٩٦) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

⁽٢) أخرجه البخاري (٧٥٠٥) ، ومسلم (٢٦٧٥) .

⁽٣) أخرجه الخطيب في «تاريخه» (٧ / ٢٣٩) ونقل العلامة الألباني في الضعيفة (١٨٤٢) قول ابن عبد الهادي الحنبلي في « هداية الإنسان » (٢/ ٣٢/١) : إسناده مظلم ، ولا يثبت مرفوعًا .

قال الألباني ـ رحمه الله ـ : ولا موقوفًا ، فإنه لم يرد إلا من هذا الوجه الواهي . وحكم على الحديث بأنه ضعيف جدًا .

وروينا من حديث أبي أسامة قال : « دخلت على محمد بن النضر الحارثي فرآيته كانه ينقبض ، فقلت : كأنك ترى تكره أن تؤتى ؟

قال : أجل . قلت : أو ما تستوحش ؟ قال : كيف أستوحش وهو يقول : أنا جليس من ذكرني ؟! .

وقال بكر المزني : « من مثلك يا ابن آدم ، خلى بينك وبين المحراب والماء ، كلما شئت دخلت على الله ـ عز وجل ـ ليس بينك وبينه ترجمان » . خرجه عبد الله بن الإمام أحمد .

وروى ابن أبي الدنيا بإسناده عن شميط بن عجلان قال : ﴿ إِنَّ اللهُ وَسُمَّ الدُنيَا بِالْوَحْشَةُ لِيكُونَ أَنْسَ المُنقَطِّعِينَ بِهِ ﴾ .

وعن حبيب أبي محمد (أنه كان يخلو في بيته ثم يقول : من لم تقر عينه بك فلا قرت ، ومن لم يأنس بك فلا أنس) .

وعن زكريا بن عدي قال : « سمعت عابدًا باليمن يقول : سرور المؤمن ولذته في الخلوة بمناجاة سيده _ عز وجل » .

وعن أحمد بن أبي الحواري قال : حدثني أبو عبد الرحمن الأزدي قال :
همررت برجل ببيروت مدلى الرجلين في البحر يكبر . فقلت : يا شاب ، ما لك
جالس وحدك ؟ قال : اتق الله ولا تقل إلا حقا ، ما كنت قط وحدي منذ ولدتني
أمي ، إن معي ربي _ عز وجل _ حيثما كنت ، ومعي ملكان يحفظان علي ،
وشيطان ما يفارقني ، فإذا عرضت لي حاجة إلى ربي سألته إياها بقلبي فجاءني
بها .

وعن إبرهيم بن أدهم قال : ﴿ اتَّخِذِ الله صاحبًا ودع الناس جانبًا ﴾ .

وعن عبد الواحد بن زيد قال : (كان أصحاب غزوان يقولون له : ما يمنعك عن مجالسة إخوانك ؟ فيبكي ويقول : إني أصبت راحة قلبي في مجالسة من لديه حاجتي » .

وعن مسلم بن يسار قال : ﴿ مَا تَلَذَذُ الْمُتَلَذُذُونَ بَمُثُلُ الْحُلُوةَ بَمَنَاجَاةَ اللهُ عَزَ وجل ﴾ .

وعن عبد العزيز بن سليمان الراسبي ، وكانت رابعة تسميه : سيد العابدين «أنه قيل له : ما بقى مما يتلذذ به ؟ قال : سرداب أخلو بربي فيه ا

وعن مسلم العابد قال : ﴿ لُولَا الجماعة ـ يعني : الصلاة في الجماعة ـ ما خرجت من باب أبدًا حتى أموت .

وقال : ما يجد المطيعون الله لذة في الدنيا أحلى من الحلوة بمناجاة سيدهم ، ولا أحب لهم في الآخرة من عظيم الثواب أكبر في صدورهم وألذ في قلوبهم من النظر إلى الله ـ عز وجل ـ ثم غشى عليه » .

وعن شعيب بن حرب قال : « دخلت على مالك بن مغول وهو جالس في بيته وحده ، فقلت : ألا تستوحش ؟ قال : أو يستوحش مع الله أحد ؟! » .

وعن يحيى بن سعيد قال : قال نصر بن يحيى بن أبي كثير - وكان من الحكماء : - « لم نجد شيئًا أبلغ من الزهد في الدنيا من ثبات حرث الآخرة في قلب العبد ، ومن ثبت ذلك في قلبه آنسه بالوحدة فأنس بها واستوحش من المخلوقين ، فأول ما يهيج من حب الخلوة طلب العبد الإخلاص والصدق في جميع قوله وفعله فيما بينه وبين ربه ، ويهيج منها الزهد في معرفة الناس والأنس بالله - تبارك وتعالى - ويهيج منها الوحشة من الناس والاستثقال لكلامهم والأنس بكلام رب العالمين » .

ويروى عن إبراهيم بن أدهم قال : (أعلى الدرجات أن تنقطع إلى ربك وتستأنس إليه بقلبك وعقلك وجميع جوارحك حتى لا ترجو إلا ربك ولا تخاف إلا ذنبك وترسخ محبته في قلبك حتى لا تؤثر شيئًا عليه ؛ فإذا كنت كذلك لم تبال في بر كنت أو في بحر أو في سهل أو في جبل ؛ وكان شوقك بلقاء الحبيب شوق الظمآن إلى الماء البارد ، وشوق الجائع إلى الطعام الطيب ، ويكن ذكر الله عز وجل ـ عنك أحلى من العسل وأشهى من الماء العذب الصافي عن العطشان في

اليوم الصائف " .

وقال الفضيل : « طوبى لمن استوحش من الناس وكان الله أنيسه » . وقال أبو سليمان : « لا آنسنى الله _ عز وجل _ إلا به أبدًا » .

وقال رجل لمعروف الكرخي: ﴿ أوصني . قال : توكل على الله حتى يكون جليسك وأنيسك وموضع شكواك ، وأكثر ذكر الموت حتى لا يكون لك جليس غيره ، واعلم أن الشفاء لما نزل بك كتمانه ، وأن الناس لا ينفعونك ولا يضرونك ولا يعطونك ولا يعطونك ولا يعطونك .

وقال سعيد بن عثمان : سمعت ذا النون يقول : « من علامات المحب لله : ترك كل ما يشغله عن الله حتى يكون الشغل بالله وحده . ثم قال : إن من علامات المحبين لله أن لا يأنسوا بسواه ولا يستوحشوا معه ثم قال : إذا سكن حب الله القلب أنس بالله ؛ لأن الله أجل في صدور العارفين من أن يحبوا سواه».

وكانت رابعة العدوية تنشد هذين البيتين :

ولقد جعلتك في الفؤاد محدثي وأبحت جسمي من أراد جلوسي فالجسم مني للجليس مؤانــــس وحبيب قلبي في الفؤاد أنيسـي ورؤي بعض العارفين يصلي في مكان وحده ، فلما سلم قيل له :

ا ما معك مؤنس ؟ قال : بلى . قيل له : أين هو ؟ قال : أمامي وخلفي ومعي وعن يميني وعن شمالي وفوقي . قيل له : معك زاد ؟ قال : نعم : الإخلاص . قيل له : أما تستوحش في وحدتك ؟ قال : إن الأنس بالله قطع عني كل وحشة حتى لو كنت بين السباع ما خفتها » .

وقال بعض العارفين : ﴿ عجبت لمن عرف الطريق إلى الله كيف يعيش مع غيره ، والله _ تعالى _ يقول : ﴿ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ ... ﴾ الآية [الزمر: ٥٤] » .

ولو استقصينا ما في هذا الباب من الأخبار والآثار لطال الكتاب جدًّا .

ومن الأنس ـ بالله عز وجل ـ الأنس بكلامه وذكره والأنس بالعلم النافع الذي بلغه رسوله عليه عنه .

وروى أبو نعيم بإسناده عن ذي النون قال : ﴿ الأنس بالله نور ساطع ، والأنس بالناس غم واقع ﴾ .

قيل لذي النون : ما الأنس بالله ؟ قال : العلم والقرآن » .

ومن كلام الفضيل بن عياض : ﴿ كَفَى بِاللهِ مَحَبًا وَبِالقَرَآنَ مَوْنَسًا وَبِالْمُوتِ واعظًا ، اتخذ الله صاحبًا ودع الناس جانبًا .

وقال : ﴿ من لم يستأنس بالقرآن فلا أنس الله وحشته ٤ .

وقد روي من حديث أنس مرفوعا : ﴿ علامة حب الله : حُبُّ ذكره ، وعلامة بغض الله بغضُ ذكره ﴾ (١) من طريقين غير صحيحين .

وكان فتح الموصلي يقول: • المحب لله لا يجد مع حب لله ـ عز وجل ـ للدنيا لذة ، ولا يغفل عن ذكر الله ـ عز وجل ـ طرفة عين ، .

خرجه إبراهيم بن الجنيد .

وخرج أيضًا بإسناده عن الربيع بن أنس عن بعض أصحابه قال : ا علامة حب الله : كثرة ذكره ، فإنك لن تحب شيئًا إلا أكثرت ذكره ، وعلامة الدين : الإخلاص لله _ عز وجل _ وعلامة العلم خشية الله _ عز وجل _ ، وعلامة الشكر : الرضا بقضاء الله _ عز وجل _ والتسليم للقدر » .

ومما ينشأ من معرفة الله _ تعالى _ ومحبته الاكتفاء به والاستغناء به عن خلقه. ومنه قول أحمد بن عاصم الأنطاكي : (من عرف الله _ عز وجل _ اكتفى

⁽۱) أخرجه البيهقي في « الشعب » (٤٠٦) من حديث أنس ، قال البيهقي ـ رحمه اللهـ : وروي من وجه آخر عن زياد بن ميمون ، وزياد منكر الحديث . وروي من وجه آخر ضعيف عن أنس بن مالك ، والله أعلم .

به ، ومن لم يعرفه اكتفى بخلقه دونه ، ، فطال غمه وكثرت شكايته ، ومن أحب ـ الله تعالى ـ لم يكن في قلبه فضلة لحب أحد ؛ ولو أراد لم يترك ،

ومنه قول على بن الكاتب : « إذا انقطع العبد إلى الله بالكلية فأول ما يفيده: الاستغناء به عمن سواه »

ومنه قول بعض العارفين : « من لزم الباب أثبت في الخدم ، ومن استغنى بالله أمن من العدم » .

وفي بعض الإسرائيليات يقول الله _ عز وجل _ :

ابن آدم ، اطلبني تجدني ، فإن وجدتني وجدت كل شيء ، وإن فتك فاتك
 كل شيء ، وأنا أحب إليك من كل شيء »

وأنشد أبو الحسن بن سيار الزاهد :

ولبعضهم:

وكم كنت أخشى الفقر حتى وجدتكم فصرت أدل المفلسين عليكمــــوا

* * *

فصل « هم العارفين رؤية ربهم »

وهمم العارفين المحبين متعلقة من الآخرة برؤية الله ، والنظر إلى وجهه في دار كرامته والقرب منه ، وقد سبق قول مسلم العابد في ذلك .

وقال عبد الواحد بن زيد عن الحسن : « لو علم العابدون أنهم لا يرون ربهم يوم القيامة لماتوا » . وفي رواية عنه قال : « لذابت أنفسهم » .

وقال إبراهيم الصائغ : ﴿ مَا سَرَنِي أَنْ لَي نَصَفَ الْجَنَةُ بِالرَّوْيَةُ . ثُمْ تَلا : ﴿ كَلَا إِنَّهُمْ عَنِ رَبِّهِمْ يَوْمُعَذِ لِمُحْجُوبُونَ ﴾ [المطففين: ١٥] ، وخرجه ابن أبي حاتم .

وروى ابن منده بإسناده عن عبد الله بن وهب قال : ﴿ لُو خيرت بين دخول الجنة والنظر إلى ربي ـ عز وجل ـ لاخترت النظر إليه سبحانه وتعالى .

وقال غزوان الرقاشي في قوله تعالى : ﴿ وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴾ [ق: ٣٥]

قال : (ما يسرني بحظي من المزيد الدنيا جميعها). خرجه الإمام ـ أحمد رحمه الله تعالى .

وخرج أيضًا بإسناده عن حبيب أبي محمد قال : (لأن أكون في صحراء ليس علي ً إلا ظلمة وأنا جار لربي _ عز وجل _ أحب إلي من جنتكم هذه) وقوله : من (جنتكم هذه) توبيخ لمن تعلق همته من العباد بأنواع نعيم الجنة المتعلق بالمخلوقات فيها مقتصراً على ذلك .

ولهذا كان أبو سليمان يقول: ﴿ الدنيا عند الله أقل من جناح بعوضة ، فما قيمة جناح البعوضة حتى يزهد فيها ؟ إنما الزهد في الجنة والحور العين ، وكل نعيم خلقه الله ويخلقه حتى لا يرى الله في قلبك غيره » .

وكان يقول : (أهل المعرفة دعاؤهم غير دعاء الناس ، وهممهم من الأخرة

غير همم الناس ، .

وسئل عن أقرب ما يتقرب به العبد إلى الله _ عز وجل _ ؟ فبكى وقال : همثلي يُسْأَلُ عن هذا ؟! أفضل ما يتقرب به العبد إلى الله _ عز وجل _ أن يطلع على قلبك وأنت لا تريد من الدنيا والآخرة غيره » .

وقال : ﴿ لَوَ لَمْ يَكُنَ لَاهُلَ الْمُعَرِفَةَ إِلَا هَذَهُ الآيَّةِ الْوَاحِدَةَ لَاكْتَفُوا بِهَا ﴿ وُجُوهٌ يَوْمَئِذَ نَاصِرَةَ ۞ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ [القيامة: ٢٢] » .

وقال : « أي شيء أراد أهل المعرفة ؟ ما أرادوا كلهم إلا ما سأل موسى ــ عليه السلام » .

وذكر ابن أبي الدنيا بإسناده عن مسمع بن عاصم قال : اختلف العابدون عندنا في الولاية ؛ فتكلموا في ذلك كلامًا كثيرًا ، واجتمعوا على أن يأتوا امرأة من بني عدي يقال لها : أمة الجليل بنت عمرو ، وكانت منقطعة جدًا من طول الاجتهاد ، فأتوا فعرضوا عليها اختلافهم وما قالوا ، فقالت : ساعات الولي ساعات شغل عن الدنيا ، ليس للولي المستحق في الدنيا من حاجة » . ثم أقبلت على كلاب بن جري فقالت : من حدثك أو أخبرك أن وليه له هم غيره فلا تصدقه . قال مسمع : فما كنت أسمع إلا التصارخ من نواحي البيت » .

وروى إبراهيم ببن الجنيد ، عن محمد بن الحسين قال : حدثني حكيم بن جعفر قال : قال ضيغم لكلاب : (إن حبه شغل قلوب مريديه عن التلذذ بمحبة غيره ، فليس لهم مع حبه لذة تداني محبته ولا يكون في الآخرة من كرامة الثواب أكبر عندهم من النظر إلى وجهه) . قال : فسقط كلاب عند ذلك مغشيا عليه » .

وروى بإسناده عن عبد العزيز بن سليمان العابد أنه كان يقول في كلامه : أنت أيها المحب ، تزعم أن محبتك لله تحقيق ، أما والله لو كنت كذلك لضاقت عليك الأرض برحبها حتى تصل إلى رضا حبيبك وإلى النظر إلى وجهه في دار كبريائه وعزه . قال : ولقد كان إذا أخذ في هذا النعت سمعت التصارخ من نواحى المسجد » .

الدنيا ؟ وبأي شيء تقر عيونهم في الآخرة ؟ فقال : أما الذي تقر عيون العابدين في الدنيا ؟ وبأي شيء تقر عيونهم في الآخرة ؟ فقال : أما الذي تقر عيونهم به في الدنيا ، فما أعلم [شيئًا] (١) أقر لعيون العابدين من التهجد في ظلمة الليل . وأما الذي تقر أعينهم به في الآخرة ، فما أعلم شيئًا من نعيم الجنان وسرورها ألذ عند العابدين ولا أقر لعيونهم من النظر إلي ذي الكبرياء العظيم إذا رفعت تلك الحجب وتجلى لهم الكريم فصاح حبيب عند ذلك صيحة وخر مغشيا عليه ».

وكان علي بن الموفق كثيراً ما يقول : ﴿ اللهم إن كنت تعلم أني أعبدك خوفًا من نارك فعذبني بها ، وإن كنت تعلم أني أعبدك شوقًا إلى جنتك فاحرمنيها ، وإن كنت تعلم أني إنما أعبدك حبا مني لك وشوقًا إلى وجهك الكريم فأبحنيه واصنع بي ما شئت ﴾ .

وكانت رقية الموصلية تقول: ﴿ إني لأحب ربي حبا شديدًا ، فلو أمر بي إلى النار لما وجدت للنار حرا مع حبه ، ولو أمر بي إلى الجنة لما وجدت للجنة لذة مع حبه هو الغالب على ﴾ .

وكانت تقول : (إلهي وسيدي ومولاي ، لو أنك عذبتني بعذابك كله لكان ما فاتني من قربك أعظم عندي من العذاب ، ولو نعمتني بنعيم الجنة كله ، لكانت لذة حبك في قلبي أكبر) .

ومن كلام ذي النون : ﴿ مَا طَابِتِ الدُنيَا إِلَّا بَذَكُرُهُ ، وَلَا طَابِتِ الْآخِرَةِ إِلَّا بِعَفُوهُ ، وَلَا طَابِتِ الْجَنَانِ إِلَّا بِرَوْيَتِهِ ﴾ .

وقال أحمد بن أبي الحواري : حدثنا محمد بن يحيى الموصلي قال : سمعت نافعًا ـ وكان من عباد الجزيرة ـ يقول : (ليت ربي جعل ثوابي من عملي نظرة مني إليه ، ثم يقول لي : يا نافع : كن ترابا » .

وفي هذا المعنى يقول القائل :

حرمة الود مالى عنكمو عوض وليس لي في سواكم سادتي غرض

⁽١) في ا الأصل ؛ : شيء ، والمثبت هو الصواب .

وقد شرطت على قوم صحبتهمو ومن حديثي بكم قالوا به مـرض

بأن قلبي بكم من دونهم فرضـــوا فقلت لا زال عني ذلك المـــرض وأنشد بعض العارفين :

ارحم اليوم مذنبا قد أتاكـــــا يا حبيب القلوب من لي سـواكــا قد أبى القلب أن يحب سواكــا انت سؤلي ومنيتي وســـــروري طال شوقي متى يكون لقاكـــــا يا مرادي وسيدي واعتمـــادي غير أني أريدها لأراكـــــــا ليس سؤلي من الجنان نعيــــــم

الباب السابع في سهر المحبين وخلوتهم بمناجاة مولاهم الملك الحق المبين

قال الله _ تعالى _ : ﴿ تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبِّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ... ﴾ الآية [السجدة: ١٦] . وأشرف الطمع طمع أهل الجنة في رؤية مولاهم وقربه وجواره .

وروى أبو نعيم بإسناده عن حسين بن زياد قال : (أخذ فضيل بن عياض بيدي فقال : يا حسين ، ينزل الله _ تعالى _ كل ليلة إلى سماء الدنيا فيقول : كذب من ادعى محبتي ؛ فإذا جنه الليل نام عني ، أليس كل حبيب يحب خلوة حبيبه ، ها أنا ذا مطلع على أحبائي إذا جنهم الليل مَثُلَت نفسي بين أعينهم، فخاطبوني على المشاهدة وكلموني على حضوري ، غداً أقر أعين أحبائي في جناني.

وروي من وجه آخر ، وفيه : • جعلت أبصارهم في قلوبهم ، ومثلت نفسي بين أعينهم . .

وروى أبو نعيم بإسناده عن أحمد بن أبي الحواري قال : دخلت على أبي سليمان فرأيته يبكي ، فقلت : ما يبكيك ؟ قال : ويحك يا أحمد ؟ إذا جن الليل وخلا كل حبيب بحبيبه افترش أهل المحبة أقدامهم وجرت دموعهم على خدودهم وأشرف الجليل - جل جلاله - عليهم وقال : بعيني من تلذذ بكلامي واستروح إلى مناجاتي ، وإني مطلع عليهم في خلواتهم ، أسمع أنينهم وأدى بكاءهم وحنينهم ، يا جبريل ، ناد فيهم ما هذا الذي أراه منكم ؟ وهل خبركم مخبر أن حبيبًا يعذب أحبابه بالنار ، بل كيف يجمل أن أعذب قومًا إذا جنهم الليل

تملقوني ، فبي حلفت إذا وردوا القيامة عَلَي أن أسفر لهم عن وجهي (*) وأمنحهم رياض قدسى » .

ورويت هذه القصة من وجه آخر عن أحمد [بن أبي الحواري] (١) عن أبي سماء سليمان ، وفي أولها زيادة وهي : أن الله _ تعالى _ ينزل في كل ليلة إلى سماء الدنيا فيقول : كذب من ادعى محبتي ، فإذا جنه الليل نام عني ، كيف ينام (محب) (٢) عن حبيبه ؟ وأنا المطلع عليه ، إذا قاموا جعلت أبصارهم في قلوبهم فكلموني على المخاطبة . . . ، وذكر الباقي بمعنى ما تقدم مختصراً .

وروى ﴿ أَبُو نَعِيم ﴾ أيضاً بإسناده عن ذي النون أنه قال :

لا لو رأيت أحدهم وقد قام إلى صلاته وقراءته ، فلما وقف في محرابه واستفتح كلام سيده خطر على قلبه أن ذلك المقام هو المقام الذي يقوم الناس فيه لرب العالمين ، فانخلع قلبه وذهل عقله ، فقلوبهم في ملكوت السموات معلقة ، وأبدانهم بين يدي الخالق عارية ، وهمومهم بالفكر دائمة .

وبإسناده عن ذي النون أيضًا ﴿ أنه قال في وصفهم : يتلذذون بكلام الرحمن، ينوحون ، به على أنفسهم نوح الحمام ، فرحين في خلواتهم لا تفتر لهم جارحة في الخلوات ، ولا تستريح لهم قدم تحت ستور الظلمات » .

ومن طريق إسحاق السلولي [قال] (٢) : حدثتني أم سعيد بن علقمة _ وكانت طائية _ قالت : « كان بيننا وبين داود الطائي جدار قصير ، فكنت أسمع حنينه عامة الليل لا يهدأ (وكثيرا ما) (٢) سمعته يقول في جوف الليل : اللهم همك عطل عكي الهموم ، وخالف بيني وبين السهاد ، وشوقي إلى النظر إليك أوثق مني اللذات وحال بيني وبين الشهوات ، فأنا في سجنك أيها الكريم (*) إلى هنا انتهى السقط المشار إليه آنقًا من النسخة المخطوطة التي اعتمدت عليها في تحقية

⁽١) من المطبوع .

⁽٢) في المطبوع : حبيب .

⁽٣) في الطبوع : ولربما .

مطلوب.

قالت: « وربما ترنم في السحر بشيء من القرآن ، فأرى أن جميع نعيم الدنيا جمع في ترنمه تلك الساعة . قالت : وكان يكون في الدار وحده ، وكان لا يصبح ـ أي : لا يسرج » .

وروى الحافظ أبو الفرج بإسناده عن الربيع قال : « بت أنا ومحمد بن المنكدر وثابت البناني عند ريحانة المجنونة (بالأُبُلَّةِ) (١) فقامت بالليل وهي تقول :

[ق/١٦] قام المحب إلى المؤمل قومةً كاد الفواد من السرور يطيـــر فلما كان جوف الليل سمعتها تقول أيضًا :

لا تأنسن بمن توحشك نظرت في الظلم التذكار في الظلم المحدوك وكد وكن في الليل ذا شجن يسقيك كأس وداد العز والكرم قال : ثم نادت : واحزناه ! واسلباه ! . فقلت : مم ذا ؟! فقالت : ذهب الظلام بأنسه وبإلف في الليل المناده عن مطرف بن أبي بكر الهذلي قال : وروى ابن أبي الدنيا بإسناده عن مطرف بن أبي بكر الهذلي قال :

الليل تحزمت ثم قامت عجور في عبد القيس متعبدة (فإذا) (٢) جاء الليل تحزمت ثم قامت إلى المحراب ، وكانت تقول : المحب لا يسأم من خدمة حبيبه) .

وسئل بعض العارفين عن حاله ، فأنشد :

من لم يبت والحب حشو فؤاده لم يدر كيف تفتت الأكباد

وروينا من طريق الحسن بن علي بن يحيى بن سلام قال : ﴿ قيل ليحيي بن معاذ _ يروي عن رجل من أهل الخير _ وكان قد أدرك الأوزاعي وسفيان أنه سئل: متى تقع الفراسة على الغائب ؟ قال : إذا كان محبًّا لما أحب الله ، مبغضًا لما أبغض الله وقعت فراسته على الغائب . فقال يحيى :

⁽١) في المطبوع : بالأيلة .

⁽٢) في المطبوع : فكانت إذا .

وهموم وغموم وأسيسيف ما خلا الرحمن ما منه خلـــــف ظهرت من صاحب الحب عُـــرف دائم الغصة (مهموم) (١) دُنـــف ذاهب العقل وبالله كلـــــــف أصفر (الوجنة و) (٢) الطرف ذرف حبه غاية غايات الشيرف وعلاه الشوق (من داء) (٤) كشـف وأمام الله مولاه وقـــــــــــف لهجا يتلو بآيات الصحـــــف باكيًا والدمع في الأرض يكــــف فيه حب الله حقا فعــــــرف ينبت الحب (فسمى) (٦) واقتطف لا بدار ذات - لهو وطــــرف لا ولا الحوراء من فوق غـــــوف

کل محبوب سوی الله ســـــــرف كل محبوب فمنه لي خــــــــف إن للحبيب دلالات إذا صاحب الحب حزين قلب همه في الله لا في غيــــــره أشعت الرأس خميص بطني دائم (التذكير) (٣) من حب الـــذي فإذا أمعن في الحب لـــــــه باشر المحراب يشكو بشي قائما قدامه منتصب أورد القلب على (الحب) (٥) الذي ثم جالت كفه في شجــــــر إن ذا الحب لمن يعنى بـــــــه

وروى أبو موسى المديني بإسناده عن أبي محمد عبد الله بن عروة قال :

أنشدني بعض الناس:

⁽١) في المطبوع : ﴿ مغموم ﴾ .

⁽٢) في المطبوع : ﴿ أصفر الوجه وفي ﴾ .

⁽٣) في المطبوع : ﴿ التذكار ﴾ .

⁽٤) نى المطبوع : ﴿ مما قد ﴾ .

⁽٥) في المطبوع : ١ حب ١ .

⁽٦) في الأصل : ﴿ فيسمى ﴾ ، وما أثبته من المطبوع .

وقوم تخلوا (بمولاهم) (۱)
وعن سائر الخلق أغناهم
وطاعته طول محياهم
وعين المهيمن ترعاهم
ويبكون طوراً خطاياهم
أذاب القلوب وأبكاهم
وباحوا إليه بشكواهم
تبارك من هو قواهمم
ك صدق القلوب فوالاهم
أرادوا رضاه فأعطاهمم
وأعلى المنازل بواهمم

تشاغل قوم بدنياه الله مرضات فالزمهم باب مرضات فما يعرفون سوى حب يصفون بالليل أقدامه فطوراً يناجونه سجدا إذا فكروا في الذي أسلفوا وإن يسكن الخوف لاذوا به وأصبحوا صياماً على جهدهم وأصبحوا صياماً على جهدهم القوم أعطوا مليك الملو وأسكنهم في فرادي في فرادي فنالوا المراد (ومازوا) (٢) به

قرأت بخط عبد الله بن أحمد بن صابر السلمي : أنشدنا أبو إسحاق إبراهيم ابن محمد بن عقيل الشهرزوري لبعضهم :

قليل العزاء كثير النــــدم جرى دمعه فبكى جفنـــه يخاف البيات بهجم المــات ويخفي محبة رب العلـــى واسبل من طرفه عبــــرة

⁽١) في المطبوع : ﴿ لمولاهم ﴾ .

⁽٢) في المطبوع : ﴿ وَفَارُوا ﴾ .

⁽٣) في المطبوع : ﴿ مَا اكْتُنَّم ﴾ .

ولما تزل قدم عن قــــــدم وبات (یحارب محرابه) ^(۱) من الشوق (رق) ^(٣) عليه الألم فلما (تبت) ^(۲) احشاره فصاح به حبه لا تنــــــــم وكم ليلة رام فيها المنسام أطال النحول به فانهـــــدم وناح على جسد ناحـــــل فصار له من أعز الخــــدم أناب إلى الله مستغفـــــرًا

⁽٤) في المطبوع : محارب محاربه » . (٤) في المطبوع : ﴿ تفتت » . (٥) في المطبوع : ﴿ رقا » .

الباب الثامن في شوق المحبين إلى لقاء رب العالمين

الشوق إلى لقاء الله درجة عالية رفيعة تنشأ من قوة المحبة لله ـ عز وجل ـ وقد كان النبي ﷺ يسأل الله هذه الدرجة .

خرج الإمام أحمد (١) وابن حبان في "صحيحه" (٢) ، والحاكم (٣) من حديث عمار بن ياسر " أن النبي على كان يدعو [ت/٤٠] بهذا الدعاء : اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما علمت الحياة خيراً لي ، وتوفني إذا علمت الوفاة خيراً لي ، اللهم إني أسألك خشيتك في الغيب والشهادة ، وكلمة الحق في الغضب والرضا ، والقصد في الفقر والغنى ، وأسألك نعيما لا ينفد ، وقرة عين لا تنقطع ، وأسألك الرضا بعد القضاء ، وبرد العيش بعد الموت ، وأسألك لذة النظر إلى وجهك ، والشوق إلى لقائك في غير ضراء مضرة ، ولا فتنة مضلة ، اللهم زينا بزينة الإيمان ، واجعلنا هداة مهتدين ».

وخرج الطبراني (٤) نحوه من حديث فضالة بن عبيد عن النبي ﷺ ، وخرج الإمام أحمد (٥) والحاكم (٦) عن زيد بن ثابت (أن النبي ﷺ علمه دعاء وأمره أن يتعاهد به أهله كل يوم ، وفيه :

⁽١) (٤ / ٢٦٤) . (٢) برقم (١٩٧١ – إحسان) .

 ⁽٣) (١ / ٢٥٥) وقال : هذا حدیث صحیح ولم یخرجاه . وأخرجه النسائي (٣/ ٥٤ - ٥٥) .

⁽٤) في المعجم الكبير (١٨ / ٨٢٥) وقال الهيثمي (١٠ / ١٧٧) : رواه الطبراني في الكبير والأوسط ، ورجالهما ثقات.

^{(191/0)(0)}

 ⁽٦) (١ / ٥١٦ – ٥١٧) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .
 وتعقبه الذهبي فقال : أبو بكر ضعيف ، فأين الصحة ؟! .

(اللهم إني أسألك الرضا (بالقدر) (١) وبرد العيش بعد الموت ، ولذة النظر (في) (7) وجهك (وشوقًا) (7) إلى لقائك من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة».

وإنما قال : ﴿ مَنْ غير ضَراء مَضَرة ولا فِتنة مَصْلَة ﴾ والله أعلم ؛ لأن محبة لقاء الله وهو محبة الموت تصدر غالبًا إما من ضراء وهي ضراء الدنيا ، وقد نهى عن تمني الموت حينئذ ، وإما عن فتنة مضلة ، وهي خشية الفتنة في الدين ، وهو غير منهي عنه في هذه الحال .

والمسئول ها هنا الشوق إلى لقاء الله [غير] (٤) الناشئ عن هذين الأمرين ؛ بل عن محض المحبة ، وقد دل قوله تعالى في حق اليهود : ﴿ قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمُ اللهُ وَ اللهِ خَالِصَةً مِّن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِين ﴾ [البقرة: ٩٤] الله الله خَالِصَةً مِّن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِين ﴾ [البقرة: ٩٤] على أن من كان على حالة حسنة من الاستعداد للقاء الله ؛ فإنه يتمنى لقاء الله ويحبه ، وأنه لا يكره ذلك إلا من هو مريب في أمره ، ولهذا قال : ﴿ وَلَن يَتَمَنُّوهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴾ [البقرة: ٩٥] ثم قال تعالى: ﴿ وَلَن يَتَمَنُّوهُ أَبْدُ اللهُ عَلَيمٌ وَاللّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴾ [البقرة: ٩٥] ثم قال تعالى: ﴿ وَلَن يَتَمَنُّوهُ أَنْفُ سَنَة وَمَا هُو بِمُزَحْزِحِهِ مِن أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَىٰ حَيَاةً وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَودُ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَة وَمَا هُو بِمُزَحْزِحِهِ مِن الْعَذَابِ أَن يُعَمَّرُ كُوا يَودُ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَة وَمَا هُو بِمُزَحْزِحِهِ مِن الْعَدَابِ أَن يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَة وَمَا هُو بِمُزَحْزِحِهِ مِن الْعَذَابِ أَن يُعَمَّرُ كُوا يَودُ أَحَدُهُمْ على حرصهم على الحياة الدنيا.

وفي مسند [ن/١٥] الإمام أحمد (٥) عن النبي ﷺ قال : ﴿ لَا يَتَمَنَّى المُوتِ إِلَّا من وثق بعمله »

وقد كان كثير من السلف الصالح يتمنون الموت شوقًا إلى [لقاء] (٦) الله _ عز

⁽١) في المطبوع : ﴿ بعد القضا ﴾ .

⁽٢) في المطبوع : ﴿ إِلَى ﴾ .

⁽٣) في المطبوع : ﴿ وَالسُّوقَ ﴾ .

⁽٤) من المطبوع .

^{. (} TO · / Y) (o)

وقال الهيشمي في المجمع (١٠ / ٢٠٦) : رواه أحمد وفيه ابن لهيعة ، وهو مدلس وفيه ضعف وقد وثق ، وبقية رجاله رجال الصحيح .

⁽٦) من المطبوع .

وجل ـ فكان أبو الدرداء يقول:

د أحب الموت اشتياقًا إلى ربي ، وأحب الفقر تواضعًا لربي ، وأحب المرض تكفيرًا لخطيتتي » (١) .

وقال محمد بن زياد : « اجتمع رجال من الأحبار _ أو قال [من] $^{(Y)}$ العلماء والعباد _ وذكروا الموت ، فقال بعضهم : [لو] $^{(Y)}$ أتاني آت أو ملك الموت فقال : أيكم سبق إلى هذا العمود فوضع يده عليه لمات ؟ لرجوت أن لا يسبقني إليه أحد منكم شوقًا إلى لقاء الله – عز وجل » .

وقال عبد الله بن زكريا: « لو خيرت بين أن (أعمر) (٤) مائة سنة في طاعة [الله] (٢) أو أقبض في يومي هذا أو في ساعتي هذه لاخترت أن أقبض في يومي هذا أو في ساعتي هذه شوقًا إلى الله ورسوله وإلى الصالحين من عباده».

وكان أبو عبد ربه الزاهد يقول « لو أنه قيل : من مس هذا العمود لمات ، لسرني أن أقوم إليه شوقًا إلى لقاء الله ورسوله » .

وقال أبو عتبة الخولاني : ﴿ كَانَ إِخُوانَكُمْ لَقَاءُ اللهِ أَحِبُ إِلَيْهُمْ مِنَ الشَّهَدُ ﴾.

قال سفيان : ﴿ كَانَ بِالْكُوفَةُ رَجِلُ مَتَعَبِدُ مِنَ هَمَدَانَ ، فَكَانَ يَقُولُ : مَا تَطْيَبُ نفسي بالموت إلا إذا ذكرت لقاء الله – عز وجل – فإني أجد نفسي عند ذلك تطيب بالموت لما ترجو في لقاء الله – عز وجل – من البركة والسرور » .

وذكروا عنه أنه كان يقول: (إذا ذكرت القدوم على الله كنت أشد اشتياقًا إلى الموت من الظمآن الشديد ظمأه في اليوم الحار الشديد حره إلى الشراب البارد الشديد برده » .

وقال رياح القيسي (٥) : (أتيت الأبرد بن ضرار فقال لي : يا رياح ، هل (١) أخرجه أبو نعيم في (الحلية ، (١ / ٢١٧) .

⁽٢) من المطبوع .

 ⁽٣) في الأصل : « إنه » وما نقلته من المطبوع وهو الأنسب للسياق .

⁽٤) في المطبوع : أعيش . (٥) راجع حلية الأولياء (٦/ ١٩٣) .

طالت بك الليالي والأيام ؟ فقلت له : بم ؟ قال : بالشوق إلى لقاء الله . قال : فسكت ، وأتيت رابعة فذكرت ذلك لها . قال : فسمعت تخريق قميصها من وراء ثوبها وهي تقول : لكني نعم »

وقال عبيد الله بن محمد التميمي : ﴿ سمعت امرأة من المتعبدات تقول : والله لقد سئمت من الحياة حتى لو وجدت الموت يباع لاشتريته (ق/هب) شوقًا إلى لقاء الله وحبًا للقائه : قال فقلت لها : أفعلى ثقة أنت من عملك ؟ قالت : لا ولكن لحبي إياه وحسن ظني به ، أَفْتَراهُ يعذبني وأنا أحبه ؟! » .

وقال سلمة العوصي : • إني لمشتاق إلى (الموت) (١) منذ أربعين سنة ؛ منذ فارقت الحسن بن صالح . قيل له : ولم ؟ قال : لو لم يشتق العامل إلا إلى (لقائه) (٢) عز وجل لكان ينبغي له أن يشتاق .

وكان أبو عبد الله النباحي يقول في مناجاته: إنك لتعلم أنك لو خيرتني بين أن تكون لي الدنيا منذ خلقت أتنعم فيها حلالا ولا أستَلُ عنها يوم القيامة ، وبين أن تخرج نفسي الساعة لا خترت أن تخرج نفسي الساعة . ثم قال: (أما) (٢) تحب أنك تلقى من تطبع ؟ » .

(وصحب رجل فتح بن شخرف ثلاثين سنة قال : فلم أره رفع رأسه إلى السماء إلا مرة [واحدة] (٤) رفع رأسه وفتح عينيه ونظر إلى السماء ثم قال : [قد](٤) طال شوقي إليك ؛ فعجل قدومي عليك » .

وقال فتح الموصلي في [يوم] (٤) عيد أضحى : ﴿ قد تقرب المتقربون بقربانهم ، وأنا أتقرب إليك بطول حزني يا محبوب ، لم تتركني في أزقة الدنيا محزونا ؟ › . ثم غشي عليه ، وحمل فدفن بعد ثلاث رحمه الله _ تعالى › .

فهذا حال من غلب عليه الشوق والرجاء ، فأما من غلب عليه الخوف فإنه

⁽١) في المطبوع : ﴿ ربي ﴾ .

⁽٢) في الطبوع : ﴿ لقاء الله ﴾ .

⁽٣) في المطبوع : ﴿ أَلَا ﴾ .

⁽٤) من الطبوع .

بخلاف ذلك ، ولا يتمنى الموت ؛ بل يستعظمه حتى يكاد يتصدع قلبه من ذكره .

وقد نازع أبو سليمان الداراني: من كان يتمنى الموت شوقًا إلى لقاء الله ، وخالفهم في ذلك وقال: لو أعلم أن الأمر كما تقولون لأحببت أن نفسي تخرج الساعة ، ولكن كيف بانقطاع الطاعة والحبس في البرزخ ؟ وإنما نلقاه بعد البعث.

وقال أحمد بن أبي الحواري : « فهو في الدنيا أحرى أن نلقاه - يعني : بالذكر» .

فأبو سليمان وصاحبه أحمد بن أبي الحواري ـ رحمهما الله تعالى ـ يقولان : ما يجده العارفون المحبون في الدنيا من حلاوة الطاعة ولذة المعاملة واستنارة القلوب وتقربها من علام الغيوب أكمل مما يحصل لهم في البرزخ قبل البعث ، فإنه لا يمكن رؤية الله ـ تعالى ـ بالأبصار إلا في يوم القيامة .

وقد جاء في حديث : « إن يوم القيامة أول [ن/١٦] يوم نظرت فيه عين إلى الله -عز وجل » .

وأما الأولون فإنهم يخالفون في ذلك ويقولون قد يحصل للمحبين في البرزخ اتصال وقرب من الله _ سبحانه _ ورؤية للأرواح ، فيكون ذلك أكمل من الحاصل لهم في الدنيا بالعمل ؛ كما أن نعيم البرزخ بالمخلوقات من الجنة أكمل من نعيم الدنيا أيضًا ، وقد قال النبي على : « اعلموا أنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا الله الدنيا أيضًا ،

وهذا يدل بمفهومه على أن (رؤيته) (٢) سبحانه تحصل بعد الموت .

وقد روى في ذلك من المبشرات الأحلامية قديمًا وحديثًا ما يطول ذكره ؛ و [قد] (٣) اتفق العارفون كلهم على أن ما يحصل بعد البعث للعارفين المحبين أكمل

وأخرجه أحمد (٥/ ٣٢٤) من حديث عبادة بن الصامت

وأخرجه ابن ماجه (٤٠٧٧) من حديث أبي أمامة الباهلي ...

وأخرجه ابن أبي عاصم في ﴿ السنة ﴾ (٤٣١) من حديث معاوية .

⁽٢) في المطبوع : ﴿ رؤية الله ﴾ . ﴿ (٣) من المطبوع .

مما يحصل لقلوبهم في الدنيا ؛ فإن غاية الحاصل [للقلوب] (١) في الدنيا هو تجلي أنوار الإيمان في القلب ، حتى يصير الغيب كأنه شهادة ، ومن قال : إن الأرواح والقلوب تكافح ذات الرب ـ سبحانه ـ في الدنيا عيانًا ، فهو غالط ، فإن هذا لم يثبت لأحد إلا للنبي عليه لله الإسراء ، كما ذكره الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ وصنف بعضهم مصنفًا سماه « تفضيل العبادات على نعيم الجنات » وأشار إلى أن العبادات حق الرب ، وأن النعيم حظ النفس ، وكأنه ظن أن لا نعيم في الجنة إلا التمتع بالمخلوقات [فيها] (١) وهو غلط عظيم ، فإن أعلى نعيم الجنة ما يحصل فيها من معرفة الله ومشاهدته ، فإن علم اليقين يصير هناك عين اليقين ، وتتجدد معرفة عظيمة لم تكن موجودة قبل ذلك ؛ بل ولم تخطر على قلب بشر وكذلك توحيد أهل الجنة ودوام ذكرهم هو من أكمل لذاتهم ، ولذلك يلهمون النفس .

قال ابن عيينة : « لا إله إلا الله لأهل الجنة كالماء البارد لأهل الدنيا » وكذلك ترنمهم بالقرآن و (سماعه) (٢) وأعلاه سماعه من الله (عز وجل) (٣) فأين هذا من تلاوة أهل الدنيا وذكرهم ؟ وأما سائر العبادات فما كان منها فيه مشقة على الأبدان فإن أهل الجنة [ق/٢ب] قد أسقط ذلك عنهم ؛ وكذلك ما فيه نوع ذل وخضوع كالسجود ونحوه .

وأما ما في العبادات من النعيم الحاصل بها لأهل المعرفة في الدنيا ، فإنه يحصل لهم في الجنة أضعافا مع راحة (الجسد) (٤) من مشقة التكاليف التي في الدنيا ، فتجتمع لهم راحة القلب والبدن على أكمل الوجوه .

وهذا مثل الصلاة ، فإن العارفين في الدنيا إنما يتنعمون بما فيها من المناجاة وآثار القرب ، وما يرد عليهم من الواردات في تلاوة الكتاب ، ونحو ذلك من

⁽١) من المطبوع .

⁽٢) في المطبوع : ﴿ وسماعهم له ﴾ .

⁽٣) في المطبوع : ﴿ جُلُّ جَلَّالُهُ وَتَقَدَّسُتُ أَسْمَاؤُهُ ﴾ .

⁽٤) في المطبوع : ﴿ البدن ﴾ .

نعيم القلوب ، وربما يستغرقون [به] (١) عن الشعور بتعب الأبدان ، فهذا القدر الذي حصل لهم به التنعم في الدنيا يتزايد في الجنة بلا ريب ، لا سيما في أوقات الصلوات ؛ فإن أكملهم من ينظر إلى وجه الله _ عز وجل _ كل يوم مرتين ، بكرة وعشية ، في وقت صلاة (الفجر) (٢) وصلاة العصر ، كما جاء في حديث ابن عمر مرفوعًا (٢) وموقوقًا ، وإلى ذلك أشار النبي عليه بالمحافظة على هاتين الصلاتين (عقب) (٤) ذكره رؤية الرب _ سبحانه _ في حديث جرير البجلى (٥) .

فالنعيم الحاصل لأهل الجنة بالرؤية والمخاطبة في هذين الوقتين أكمل مما كان حاصلا في الدنيا ، وكذلك صلاة الجمعة فإنهم يجتمعون في وقتها في يوم المزيد ويتجلى لهم سبحانه ويحاضرهم محاضرة .

وكذلك في العيدين ، فهذا أكمل مما [كان] (١) يحصل لهم في الدنيا في صلاتهم من آثار القرب وحلاوة المناجاة مع راحة البدن ونعيمه أيضًا .

فتبين بهذا أن نعيم الجنة أكمل من نعيم الدنيا مطلقًا ، وسواء في ذلك نعيم الأبدان بالأكل والشرب والجماع ونعيم [القلوب] (١) والأرواح بالمعارف والعلوم والقرب والاتصال والأنس والمشاهدة ، فظهر بهذا أن قوله تعالى : ﴿ مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ [النمل: ٨٩] هو على ظاهره من غير حاجة إلى تأويل ولا

⁽١) من المطبوع .

⁽٢) في المطبوع: « الصبح » .

⁽٣) رواه أحمد (٢ / ١٣ ، ٦٤) والترمذي (٢٦٧٧ ، ٣٣٨٦ – تحفة) وقال : هذا حديث غريب .

وقال الترمذي : وقد روي هذا الحديث من غير وجه عن إسرائيل عن ثوير عن ابن عمر مرفوعًا ، ورواه عبد الله مرفوعًا ، ورواه عبد الله الأشجعي عن سفيان عن ثوير عن مجاهد عن ابن عمر قوله ولم يرفعه . وهو برقم (٢٦٧٨ تحفة) عند الترمذي .

⁽٤) في المطبوع : ﴿ عقيب ﴾ .

⁽٥) أخرجه البخاري (٥٥٤) ومسلم (٦٣٣)

تكلف ؛ فإن كثيرًا من المفسرين [ق/١٧] فسروا الحسنة بكلمة التوحيد والجزاء عليها بالجنة ، ثم استشكلوا تفضيل الجنة على التوحيد ، وبما ذكرناه يزول الإشكال .

ويتبين أن التوحيد الذي في الجنة أكمل من التوحيد الذي في الدنيا وهو جزاء له ، وكذلك المعرفة والمحبة والشوق أيضًا ، فقد جاء في بعض أحاديث يوم المزيد^(۱): • أنهم ليسوا إلى شيء أشوق منهم إلى يوم الجمعة ، وشيبة بهذا الغلط الذي أشرنا إليه قول من قال : إن العارفين لا يشتاقون إلى الله _ عز وجل _ في الدنيا ؛ لأنهم يشهدونه بقلوبهم حاضرا ، وتباشر قلوبهم أنواره ويتجلى لها فيستأنسون به ويطمئنون إليه .

وهذا وإن كان نقل عن بعض السلف المتقدمين فهو أيضًا غلط ، ولعله صدر من قائله في حال استغراقه في مشاهدة ما شاهده ، فظن أنه ليس وراء ذلك مطلب ، وهذا كما قال بعضهم : «إنه تمر بي أوقات أقول : إن كان أهل الجنة في مثل ما أنا فيه إنهم لفي عيش طيب».

ومعلوم أن أهل الجنة في أضعاف أضعاف ما هو فيه من النعيم واللذة ، ولكنه لما استعظم ما حصل له من النعيم ظن أنه ليس وراءه شيء ، وعند التحقيق يتبين أن ما حصل في الدنيا للقلوب من تجلي أنوار الإيمان يدل على عظمة ما يحصل في الجنة ، وليس بينهما نسبة فيتزايد بذلك الشوق إلى ما وراءه ، ولهذا وكان النبي عليه يسأل ربه الشوق إلى لقائه » (٢) مع أنه أكمل الحلق مشاهدة ومعرفة ، وكان يقول في الوصال : « إني لست كهيئتكم ، إني أظل عند ربي

⁽۱) اخرجه البزار (۳۰۱۹ - کشف) ولفظه : ۱ . . . فليسوا إلى شيء أحوج منهم إلى يوم الجمعة ؛ ليزدادوا فيه كرامة وليزدادوا فيه نظرًا إلى وجهه ـ تبارك وتعالى ـ ا ولذلك دعي : يوم المزيد الـ.

قال الهيئمي في المجمع (١٠/ ٤٢١ _ ٤٢٢) : رواه البزار ، والطبراني في الأوسط بنحوه، وأبو يعلي باختصار ، ورجال أبي يعلى رجال الصحيح ، وأحد إسنادي الطبراني رجاله رجال الصحيح غير عبد الواحد بن ثابت بن ثوبان ، وقد وثقه غير واحد وضعفه غيرهم ، وإسناد البزار فيه خلاف.

⁽٢) تقدم تخريجه .

، يُطعمني ويسقيني ، (۱) .

ويشير إلى ما يتجلى لقلبه من آثار القُرْبِ والأُنْسِ مما يقويه ويغذيه ويغنيه عن الطعام والشراب .

كما قال القائل:

لها أحاديث من ذكراك تشغلُها عن (الطعام)(٢) وتلهيها عن الزاد ولم يزل أئمة العارفين يثبتون الشوق ويخبرون به عن أنفسهم .

قال عبد الواحد الله بن زيد : ﴿ يَا إِخْوَتَاهُ ، أَلَا تَبْكُونَ شُوقًا إِلَى الله - عز وجل - ؟ ألا إنه من بكي شوقًا إلى سيده لم يحرمه النظر إليه ، .

وقال صالح المري : بلغني عن كعب أنه كان يقول : (من بكى اشتياقًا إلى الله _ عز وجل _ أباحه النظر إليه تبارك وتعالى » .

قال حبيب بن عبيد : « كان دليجة إذا مشي طاشت قدماه من العبادة ، فقيل له: ما شأنك ؟! قال : الشوق . فقيل له : أبشر ؛ فإن الأمير قد بعث إلى سرح المسلمين ليأذن لهم . فيقول : ليس شوقي إلى ذلك ، إن شوقي إلى من يحثها».

وقال عثمان بن صخر العتكي : « طوبى لمحبي الرب الذين عبدوه بالفرح والسرور والأنس والطمأنينة ، فصاروا الصفوة من الخلق والخاصة من البرية ، يحنون إليه حنين الولهان ؛ ويشتاقون إليه شوق (من ليس له صبر) (٣) عنه قد

⁽١) ورد هذا الحديث من رواية جمع من الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ منهم :

أ ـ أبو هريرة ، رواه عنه البخاري (١٩٦٥، ١٩٦٦) وفي مواضع أخر ، ومسلم (١١٠٣).

ب ـ أنس ، رواه عنه البخاري (١٩٦١) ، ومسلم (١١٠٤) .

جــ ابن عمر ، رواه عنه البخاري (١٩٢٢) وفي موضع آخر ، ومسلم (١١٠٢) .

د ـ عائشة ، رواه عنها البخاري (١٩٦٤) ومسلم (١١٠٥) .

هـ ـ أبو سعيد الخدري ، رواه عنه البخاري (١٩٦٣) وفي موضع آخر .

⁽٢) في المطبوع : ١ الشراب ١ .

⁽٣) في المطبوع وهامش الأصل : ﴿ مَنَ لَا صَبَّرُ لَهُمْ ﴾ .

كُسروا بالخوف ، وروحوا بالظفر ، .

وكان أبو عبيدة الخواص يمشي في الأسواق ويضرب على صدره ويقول :
 واشوقاه إلى من يرانى ولا أراه .

وكانت امرأة من المتعبدات بمكة لا تزال تصرخ وتقول : أو ليس عجبًا أن
 أكون حية بين أظهركم وفي قلبي من الاشتياق إلى ربي مثل شعل النار التي لا
 تطفأ حتى أصير إلى الطبيب الذي (بيده) (١) برؤ دائي وشفائي » .

وقال ذو النون: ﴿ إِنَّ المؤمن إِذَا آمن بالله واستحكم إيمانه خاف الله ، فإذا خاف الله تولدت من الخوف هيبة الله ، فإذا سكنت درجة الهيبة دامت طاعته لربه ، فإذا أطاع تولد من الطاعة الرجاء ، فإذا سكنت درجة الرجاء تولد من الرجاء المحبة ، فإذا أستحكمت معاني المحبة في قلبه سكن بعدها درجة الشوق ، فإذا اشتاق أدّاه الشوق إلى الأنس بالله ، فإذا أنس بالله اطمأن إلى الله ، فإذا أطمأن إلى الله ، فإذا أس بالله كان ليله في نعيم ، ونهاره في نعيم ، وسرّه في نعيم ، وعلانيته في نعيم ، والمهان إلى الله .

ولا ريب أن الشوق يقتضي القلق ، لكن قد يمنح الله بعض أهله ما يسكن قلقهم من الأنس به [ق/١٨] والطمأنينة إليه ، كما أشار ذو النون ـ رحمه الله تعالى.

وعن إبراهيم بن أدهم قال : « قلت يومًا اللهم إن كنت أعطيت أحدًا من المحبين لك ما (سكنت) (٢) به قلوبهم قبل لقائك ، فأعطني ذلك فلقد أضر بي القلق . قال : فرأيته تبارك وتعالى في (المنام) (٣) فوقفني بين يديه وقال لي : «يا إبراهيم ، أما استحيت مني ؟ تسألني أن أعطيك ما (تُسكِّن) (٤) به قلبك قبل

⁽١) في المطبوع : ﴿ عنده ﴾ .

⁽٢) في المطبوع : ﴿ أَسَكُنْتُ ﴾ .

⁽٣) في المطبوع : ﴿ النَّوْمِ ﴾ .

⁽٤) في المطبوع : ﴿ يُسْكُن ﴾ .

لقائي، وهل يسكن قلب المشتاق إلى غير حبيبه ؟ أم هل يستريح المحب إلى غير من (يشتاق) (١) إليه ؟ قال : فقلت : يا رب ، تهت في حبك ؛ فلم أدر ما أقول ١.

وروى أبو نعيم بإسناده عن عبد العزيز بن محمد قال : « رأيت في المنام قائلا يقول : من يحضر ، من يحضر؟ » فأتيته فقال لي : أما ترى القائم الذي يخطب الناس ويخبرهم عن أعلى مراتب الأنبياء ؟ فأدركه لعلك تلحقه وتسمع كلامه قبل انصرافه . فأتيته فإذا الناس حوله وهو يقول :

ما نال عبدٌ من الرحمن منزلة العلى من الشوق إن الشوق محمودُ

ثم سلم ونزل ، (فقلت) (7) لرجل إلى جانبي : من هذا ؟ قال : أما تعرفه ؟! قلت لا . قال : هذا داود الطائي . فعجبت في منامي منه ، فقال : اتعجب مما رأيت ؟ والله (إن الذي (7) عند الله من الزلفى لداود أكبر من هذا وأكثر .

ومما قبل في وصف المشتاقين :

انً من الشوق فلولا دمع الموق مسا بين العُذيب والنَّقَا واستعسرت انفاس من حَرَّ الجوى مروا على وادي الغضا فقلبًوا من الجوى قلبي على جمسر الغضا

* * *

⁽١) في المطبوع : ﴿ اشتاق ﴾ .

⁽٢) في الأصل : ﴿ قلت ﴾ وما نقلته من المطبوع .

⁽٣) في المطبوع : ﴿ للذي ﴾ .

⁽٤) في المطبوع : ﴿ تُلتُهُبِ ﴾ .

الباب التاسع في رضا المحبين بمر الأقدار وتنعمهم ببلاء من يخلق ما يشاء ويختار

قد تقدم أن النبي على كان يقول في دعائه : • اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء، وبرد العيش بعد الموت، ولذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك، (١).

[ن/ ٨ب] وخرج الترمذي (٢) من حديث آنس ، عن النبي ﷺ قال : 1 إن الله إذا أحب قومًا ابتلاهم ؛ فمن رضي فله الرضا ، ومن سخط فله السخط ، .

وروى جعفر بن برقان [عن ميمون بن مهران] (٢) عن يزيد بن الأصم ، عن عمر بن الخطاب _ رضي الله عنه _ قال : « نظر رسول الله ﷺ إلى مصعب بن عمير مقبلا وعليه إهاب كبش قد تَنَطَّقَ به ، فقال النبي ﷺ : انظروا إلى هذا الرجل الذي قد نور الله قلبه ، لقد رأيته بين أبوين يغذيانه بأطيب الطعام والشراب؛ فدعاه حب الله ورسوله إلى ما ترون » . خرجه الإسماعيلي في مسند عمر ، وأبو نعيم في الحلية (٤) . وقد روى من وجه آخر مرسلا .

وروى حسين بن علي الرحبي _ وفيه ضعف _ عن عكرمة ، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ قال : « ما من عبد يحب الله ورسوله إلا كان الفقر أسرع إليه [من جرية السيل من رأس الجبل على وجهه ، والفقر أسرع إلى من يحب الله

⁽١) تقدم تخريجه .

⁽٢) برقم (٢٣٩٦) وقال : هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه .

⁽٣) سقطت من الأصل ، واستدركتها من الحلية (١/ ١٠٨) .

⁽٤) (١/ ١٠٨) من طريق جعفر بن برقان ، عن ميمون بن مهران ، عن يزيد بن الأصم، عن عمر بن الخطاب . . . فذكره .

ورسوله](١) من جرية السيل على وجهه ، ومن أحب الله ورسوله فليعد للبلاء تجفافًا . وإنما يعنى الصبر .

وقد روى [معنى] (١) هذا الحديث من وجوه متعددة ولكن ليس في أكثرها سوى [ذكر] (١) حب الرسول ﷺ .

قال موسى بن وردان : ﴿ لَمَا احتضر مَعَاذَ بَنَ جَبِلُ وَتَغَشَاهُ الْمُوتَ جَعَلَ يَقُولُ: اختق خنقك ؛ فوعزتك إنى أحبك ﴾ .

قال شهر بن حوشب ، عن عبد الرحمن بن غنم (عن) (٢) الحارث بن عميرة : (أن معاذًا نزع نزعًا لم ينزعه أحد ، فكان كلما أفاق من (غمرة) (7) فتح طرفه ثم قال: اختقني خنقك ؛ فوعزتك إنك تعلم أن قلبي يحبك (3) .

وقال صالح بن حسان : ﴿ إِن حَذَيْفَةً لِمَا نَزَلَ بِهِ المُوتِ قَالَ : هَذَهُ آخر ساعة من الدنيا ، اللهم إنك تعلم أني أحبك ؛ فبارك لي في لقائك » .

وقال أبو علي الرازي : « صحبت الفضيل بن عياض ثلاثين سنة (ما) (٥) رأيته ضاحكًا ولا متبسمًا إلا يوم مات ابنه علي ، فقلت له في ذلك فقال : إن الله أحب أمرًا فأحببت ما أحب الله » .

وقال مردويه سمعت الفضيل [ن/ ١٩] يقول: « درجة الرضا عن الله درجة المقربين ليس بينهم وبين الله إلا روح وريحان » قال : وسمعته يقول : « أحق الناس بالرضا عن الله أهل المعرفة بالله » .

وقال أبو عبد الله النباحي : « سأل رجل " الفضيل بن عياض فقال : متى يبلغ الرجل غايته من حب الله (تعالى) (١) ؟ فقال له الفضيل : إذا كان عطاؤه ومنعه

⁽١) سقطت من (الأصل) والمثبت من المطبوع .

⁽٢) في المطبوع : ﴿ من حديث ﴾ . ﴿ (٣) في المطبوع : ﴿ غمرته ﴾ .

⁽٤) أخرجه أبو نعيم في « الحلية » (١/ ٢٤٠) من حديث الحارث بن عميرة ، وفي إسناده : شهر بن حوشب ، وهو ضعيف .

⁽٥) في المطبوع : ﴿ فَمَا ﴾ .

إياك عندك سواء فقد بلغت الغاية من حب الله ، .

وذكر أبو القاسم الدمشقي الحافظ في « تاريخه » بإسناد عن أبي شعيب قال:
« سألت إبراهيم بن أدهم الصحبة إلى مكة قال : على شريطة : على أنك لا
تنظر إلا لله وبالله فشرطت له ذلك على نفسي ، فخرجت معه فبينما نحن في
الطواف فإذا أنا بغلام قد افتتن الناس به وبحسنه وماله ، فجعل إبراهيم يديم النظر
إليه ، فلما أطال ذلك قلت : يا أبا إسحاق ، أليس شرطت علي أنك لا تنظر إلا
لله وبالله ؟! قال : بلى . قلت : (إني) (١) أراك تديم النظر إلى هذا الغلام!
فقال : إن هذا ابني وولدي ، وهؤلاء غلماني وخدمي الذين معه ، ولولا شيء
فقال : إن هذا ابني فسلم عليه مني . قال : فمضيت إليه وسلمت عليه من والده،
فجاء إلى والده فسلم عليه ثم صرفه مع الخدم . فقال : ارجع انتظر (أيش) (٢)
يراد بك . ثم أنشأ يقول :

هجرت الخلق طُرًّا في هواكا وأيتمتُ العيالَ لكي أراكا فلو قطعتني في الحبِّ إربًا لما حَنَّ الفُوَّادُ إلى سواكا

وروى ابن أبي الدنيا بإسناده عن عبد الواحد بن زيد قال : « خرجت إلى ناحية الحربية ، فإذا إنسان أسود مجذوم قد تقطعت كل جارحة له بالجذام ، وعمي وأقعد ، وإذا صبيان يرمونه بالحجارة حتى دموا وجهه [ورأسه] (٣) فرايته يحرك شفتيه ، فدنوت منه لأسمع ما يقول ، فإذا هو يقول : يا سيدي [إنك لتعلم] (٣) أنك لو قرضت لحمي بالمقاريض ونشرت عظمي بالمناشير [ق/٩ب] ما ازددت لك إلا حبًا ؛ فاصنع بي ما شئت ! » .

وعن الأوزاعي قال : « حدثني بعض الحكماء قال : رأيت رجلا [قد] (٣) ذهبت يداه ورجلاه وهو يقول : اللهم إني أحمدك حمداً يوافي محامد خلقك كفضلك على سائر خلقك ، إذ فضلتني على كثير عمن خلقت تفضيلا ! فقلت له:

⁽١) في المطبوع : ﴿ فَإِنِّي ﴾ .

 ⁽٢) في المطبوع : ﴿ أي شيء ﴾ .
 (٣) من المطبوع .

على أي نعمة تحمد ؟ ! فقال : « أليس ترى ما قد صنع بي ، قال : قلت : بلى. قال : فو الله لو أن الله صب علي [من] (١) السماء ناراً فأحرقتني ، وأمر الجبال فدمرتني ، وأمر البحار فغرقتني ، وأمر الأرض فخسفت بي ما ازددت له إلا حبًا ، ولا ازددت له إلا شكراً » .

وعن بكر بن خُنَيْس قال : ﴿ مررت بمجذوم وهو يقول: وعزتك وجلالك ، لو قطعتني بالبلاء قطعًا ما ازددت لك إلا حبًّا ﴾ .

وفي هذا المعنى يقول بعضهم :

لو قطعني الغرامُ إربًا إربًا ما ازددت على الملام إلا حبًا لا رلت بكم أسير وجد صبا حتى أقضي على هواكم نحبًا

وروى أبو العباس بن مسروق بإسناده عن خلف البزار (أنه أتي بمجذوم ذاهب اليدين والرجلين أعمى ، فجعله مع المجذومين وغفل عنه ، ثم ذكره فقال له : يا هذا ، غفلت عنك ! فقال : حبيبي ومن أنا أحبه قد أحاطت محبته بأحشائي ؛ فلا أجد لما أنا فيه من ألم مع محبته لا يغفل عني . فقلت له : إني نسيتك . قال: (إن لي من يذكرني ، وكيف لا يذكر الحبيب حبيبه وهو نصب عينيه تائه العقل واللب ؟! » .

وذكر أبو عبد الرحمن السلمي بإسناده عن بنان [الحمال] (١) قال : (ليس يتحقق (في الحب) (٢) حتى يتلذذ بالبلاء في الحب كما يتلذذ (الأغيار) (٣) بأسباب النعم » .

وكان عبد الصمد الزاهد يقول : ﴿ أوجدهم في تعذيبه عذوبة - يشير إلى صبرهم على الضر والفقر ﴾ .

وقالت امرأة من العارفات : ﴿ مَا النَّعِيمُ إِلَّا الَّانْسُ بِاللَّهُ وَالْمُوافَقَةُ لَتَدْبِيرُهُ ﴾ .

⁽١) من المطبوع .

⁽٢) كتب في هامش الأصل : « لعله العبد » .

⁽٣) في المطبوع : ﴿ الْأَغْنِياء ﴾ .

وشكا رجل إلى فضيل الفقر ، فقال فضيل : ﴿ أَمَدَبِّرًا غَيْرِ اللهِ تَرْيَدُ ؟ ! ﴾ .

وقالت رابعة : ﴿ إِن أُولِياء [قا/١٦] الله إذا قضى لهم شيئًا لم (يتسخطوه)(١)».

وقال يحيى بن معاذ : ﴿ لُو أَحببت ربك ثم جوعك وأعراك لكان يجب أن تحتمله وتكتمه عن الخلق ، فقد يحتمل (الحبيب) (٢) لحبيبه الأذى ، فكيف وأنت تشكوه فيما لم يصنعه بك » .

وفي هذا المعنى يقول القائل :

ويقبح من سواك الفعلُ عندي وتفعله فيحسنُ منك ذاكا

وقد تقدم ما أنشده أبو تراب النخشبي :

لا تُخدعن فللمحب دلائل ولديه مِن تحف الحبيب وسائلُ منها تنعمه بحر بلائه وسروره في كلّ ما هو فاعل فالمنع منه عطية مقبولة والفقر إكرام وبر عاجل

كان فتح الموصلي: يجمع عياله (في) (٣) ليالي الشتاء ويضم كسائه عليهم ثم يقول: (اللهم أفقرتني وأفقرت عيالي وجوعتني وجوعت عيالي وأعريتني وأعريت عيالي ، بأي وسيلة توسلتها إليك ، وإنما تفعل هذا بأوليائك وأحبابك ، فهل أنا منهم حتى أفرح . ودخل ليلة إلى أهله وهو صائم فلم يجد عندهم عشاءً ولا ما يسرجون به فجلس يبكي من الفرح ويقول: (إلهي مثلي يترك بلا عشاء ولا سراج بأي يد كانت مني . فما زال يبكي إلى الصباح » .

ويروى عن الفضيل بن عياض نحو هذا أيضًا .

وكان علي بن بابويه الصوفي في الطواف (فهجم) (٤) القرامطة على

⁽١) في المطبوع : ﴿ يَسْخَطُوهُ ﴾ .

⁽٢) في الطبوع : (المحب) .

⁽٣) من المطبوع .

⁽٤) في المطبوع : ﴿ هجمت ﴾ .

الناس فقتولهم فأخذته السيوف ، فلما وقع تمثل بهذا البيت :

ترى المحبين صرعى في ديارهم كفتية الكهف لا يدرون كم لبثوا

د واستشهد لبعض السلف ولد في الجهاد ، فجاء الناس يعزونه فيه فبكى وقال : ما أبكي على موته ، إنما أبكي كيف كان رضاه عن الله حين أخذته السيوف) :

وفي هذا يقول القائل :

إن كان سكان الغضا رضوا بقتلي فرضا

والله لا كنت لما يهوى الحبيب مُبغضا

[ن/ ١٠٠] صرت لهم عبدًا وما للعبد أن يعترضا

* * *

فصل

[« انكسار قلوبهم بحب ربهم »] (۱)

ومما يستحليه المحبون الله _ عز وجل _ اختيارهم الذل له على الشرف ، والخمول على الشهرة .

قال مخلد بن الحسين : ﴿ مَا أَحَبُّ اللهُ عَبْدٌ فَأَحِبِ أَنْ يَعْرِفُ النَّاسِ مَكَانَهُ ٤ .

وقال أحمد بن أبي الحواري : « من عبد الله على المحبة لا يحب أن يرى خدمته سوى محبوبه » .

وقال ذو النون : « كل مطيع مستأنس ، وكل عاص مستوحش ، وكل محب ذليل ، وكل خائف هارب ، وكل راج طالب » .

وكان بشر يقول في دعائه : • اللهم إنك تعلم أن الذل أحب إلى من العز، وأن الفقر أحب إلي من الغنى ، وأني لا أوثر على حبك شيئًا . فسمعه رجل فأخذه البكاء ، فقال : [اللهم] (٢) أنت تعلم أني لو علمت أن هذا ها هنا لم أتكلم » .

وسئل يوسف بن الحسين : « ما بال المحبين يتلذذون بالذل في المحبة ؟ ! فأنشأ يقول :

> ذُلُّ الفتى في الحبِّ مكرمة وخضوعه لحبيبه شرف وفي هذا المعنى يقول القائل :

مساكين أهل الحبُّ حتى قبورهم عليها ترابُ الذلُّ بين المقابر

⁽١) هذا العنوان ليس في الأصل ، وهو من تصرف محقق المطبوع .

⁽٢) من المطبوع .

ويقول الآخر :

العزُّ ذُلِي فلا تَلُمْنِي ﴿ مَا يَنْبَغِي يَا عَذُولِي مَنِي

قال جعفر بن سليمان : عن مالك بن دينار ، قال موسى ـ عليه السلام ـ : « إلهي أين أبغيك ؟ فأوحى الله إليه يا موسى ابغني عند المنكسرة قلوبهم من أجلي ، فإني أدنو منهم في كل يوم وليلة باعًا ، ولو لا ذلك لا نهدموا ، (١) .

قال جعفر: « فقلت لمالك : كيف المنكسرة قلوبهم ؟ فقال : سألت الذي قرأ في (الكتاب) $^{(Y)}$ فقال : سألت الذي سأل عبد الله بن سلام عن المنكسرة قلوبهم ما يعني ؟ قال: المنكسرة قلوبهم بحب الله (جل جلاله) $^{(T)}$ عن حب غيره) .

خرجه إبراهيم بن الجنيد.

* * *

⁽۱) أخرجه أحمد في الزهد ص (٩٥) ، وأبو نعيم في الحلية (٢/ ٣٦٤) وفي إسناده انقطاع كما هو معروف بين مالك وموسى ـ عليه السلام .

⁽٢) في المطبوعة : ﴿ الْكُتُبِ ﴾ .

⁽٣) من المطبوع .

الباب العاشر الماسر في ذكر خوف المحبين العارفين وفضله على خوف سائر الخائفين

قال الله _ تعالى _ في حق الفجار : ﴿ كَلاَّ بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا يَكُسِبُونَ كَا كَلاً إِنَّهُمْ عَن رَبِهِمْ يَوْمَئِذ لِمَحْجُوبُونَ ۞ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ۞ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنتُم بِهِ تُكَذّبُونَ ﴾ [المطففين : ١٤ _ ١٧] فوصفهم بأن كسبهم ران على قلوبهم ، والران هو ما يعلو [على] (١) القلب من الذنوب من ظلمة المعاصي وقسوتها ، ثم صلي شم ذكر جزاءهم على ذلك * وهو ثلاثة أنواع : الحجاب عن ربهم ، ثم صلي الجحيم، ثم التوبيخ .

فأعظم عذاب أهل النار حجابهم عن ربهم ـ عز وجل ـ ، ولما كانت قلوبهم في الدنيا مظلمة قاسية ، لا يصل إليها شيء من نور الإيمان وحقائق العرفان كان جزاؤهم على ذلك في الآخرة حجابهم عن رؤية الرحمن .

قال يعضى العارفين: « من عرف الله في الدنيا ، عرفه بقدر تعرفه إليه ، وتجلى له في الآخرة بقدر معرفته إياه في الدنيا ، فرآه في الدنيا رؤية الأسرار ، ويراه في الآخرة رؤية الأبصار ؛ فمن لا يراه في الدنيا بسره ، لا يراه في الآخرة بعينه ، انتهى .

فخوف العارفين في الدنيا من احتجابه عن بصائرهم ، وفي الآخرة من احتجابه عن أبصارهم ونواظرهم .

وكتب الأوزاعي إلى أخ له : ﴿ أَمَا بَعْدُ ؛ فَإِنْهُ [قَدْ] (١) أُحيطُ بِكُ مِنْ كُلِّ

⁽١) من المطبوع

جانب، واعلم أنه يسار بك في كل يوم وليلة ، فاحذر الله والمقام بين يديه ، وأن يكون آخر عهدك به ، والسلام » .

وكان عتبة الغلام يبكي بالليل ويقول: « قطع ذكر العرض على الله أوصال المحبين. ثم يحشرج البكاء حشرجة الموت ويقول: تراك يا مولاي تعذب (محبيك) (١) وأنت الحي الكريم. وبات ليلة بالساحل قائمًا يردد هذه الكلمات لا يزيد عليها ويبكي حتى أصبح: إن تعذبني فإني لك مُحبٌ، وإن ترحمني فإني لك محبٌ! ».

وكان كهمس يقول في الليل : ﴿ أَتَرَاكُ تَعَذَّبُنِي وَأَنْتُ قَرَةً عَيْنِي يَا حَبِيبٍ قَلْبَاهُ؟! ﴾.

وكان أبو سليمان [يبكي] (٢) ويقول : ﴿ لئن طالبني بذنوبي لأطالبنه بعفوه، ولئن طالبني ببخلي لأطالبنه بجوده ، ولئن أدخلني النار ، لأخبرن أهل النار أني كنت [ق/١١ب] أحبه ﴾ .

وأخذ هذا المعنى بعض [الشعراء] (٢) المتأخرين فقال : وحقك لو أدخلتني النار قلت للـ ذين بها قد كنتُ عن (أحبه)(٣)

وآية حبُّ الصبُّ أن يَعْذُبَ الأسى إذا كان من يهوى عليهم (يصيبه)(٤)

كان بعض المحبين عند قوم يبكون من الخوف ، فأنشد :

كلهم يعبدون من خوف نار ويرون النجاة فضلا جزيلا أو بأن يسكنوا الجنان فيعطوا روضة من رياضها سلسبيلا ليس لي في الجنان والنار رأى أنا لا أبتغي بحبي بديلا

⁽١) في المطبوع (: محبك) .

⁽٢) من المطبوع .

⁽٣) في المطبوع : ﴿ يحبه ﴾ .

⁽٤) في المطبوع : ﴿ يُصُبُّهُ ﴾ .

فقيل له : لو طردوك ، ما كنت تصنع ؟ فقال :

انا إن لم أجد من الحب وصلا رُمتُ في النار منزلا ومقبلا ثم أزعجت أهلها بندائي بكرةً في عراصها وأصبلا معشر المشركين نوحوا على من يدعي أنه يحبُّ الجليلا لم يكن في الذي ادّعاه محقًا فجزاه به العذاب الطويلا

وقد سبق قول رقية الموصلية : ﴿ إِلهِي وسيدي ومولاي ، لو أنك عذبتني بعذابك كله ، كان ما فاتني من قربك أعظم عندي من العذاب » .

وقال ذو النون : « خوف النار عند خوف الفراق كقطرة في بحر لجي » . وكان الشبلي يهيج في داره وينشد :

على بعدك لا يصبــر مـن عــادته القــرب ولا يقوى على حجبــك مــن تــيَّمَه الحــب فإن لم ترك العــين فقد يبصــرك القــلب

* * *

فصل

[« الحياء والخوف من الله » (*)]

وبما يخافه العارفون فوات الرضا عنهم ، وإن وجد العفو وترك [ق/١١٢] العقوبة [فإن] (١) الرضا أحب إليهم من نعيم الجنة كله مع الإعراض وعدم التقريب والزلفى .

وقد قال سبحانه وتعالى : ﴿ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنَ وَرِضُوانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَر﴾ [التوبة: ٧٧] يعنى : أكبر من نعيم الجنة .

وفي الصحيح (٢) عن النبي ﷺ [قال] (١) : (إن الله يقول لأهل الجنة : ألا أعطيكم أفضل من ذلك ؟ ! قال : أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبدًا » .

وكان مطرف يقول : ﴿ اللهم ارض عنا ؛ فإن لم ترض عنا فاعف عنا » .

ورثي بعضهم في المنام فسئل عن حاله فقال : ﴿ غَفَر لَي وَاعْرَضْ عَنِي وَعَنْ جَمَاعَةً مِنْ أَهِلَ العلم لم يعملوا بعلمهم ﴾ .

فالمحبون العارفون يخافون من مثل هذه الحال ، وإنما يسألون الرضا من أول الأمر .

قال الفضيل : • من سأل الله رضوانه فقد سأله عظيمًا . وقال : لو أخبرت عن جبريل [وميكائيل] (٣) وإسرافيل بشدة (اجتهاد) (٤) ما عجبت ، وكان ذلك قليلا عند ما يطلبون (أتدري) (٥) أي شيء يطلبون ؟ وأي شيء يريدون ؟

^(*) هذا العنوان ليس في الأصل وهو من تصرف محقق المطبوع .

⁽١) من المطبوع .

⁽٢) أخرجه البخاري (١٥٤٩) ، ومسلم (٢٨٢٩) .

 ⁽٣) من الطبوع . (٤) في الطبوع : « اجتهادهم » . (٣) في الطبوع : « أتدرون » .

يريدون رضا ربهم ـ عز وجل ، .

وقال جعفر بن سليمان : قال مالك بن دينار « وددت أن الله _ تعالى _ إذا جمع الخلائق يوم القيامة يقول لي : يا مالك ، فأقول : لبيك ، فيأذن لي أن أسجد بين يديه سجدة ، فأعرف أنه قد رضي عني ، فيقول : يا مالك ، كن اليوم ترابًا » .

ومما يشتد قلق العارفين منه الحياء من الله _ عز وجل _ عند الوقوف بين يديه. قال بعضهم : ما يمر بي أشد من الحياء من الله _ عز وجل .

وقال الحسن : « لو لم نبك إلا من الحياء من ذلك المقام ؛ لكان ينبغي لنا أن نبكي فنطيل البكاء » .

وكان الفضيل يقول : ﴿ واسوءتاه منك وإن [ق/١٢ب] عفوت ١ .

وقال أحمد بن أبي الحواري : سمعت محمد بن حاتم أبا جعفر يقول : قال الفضيل بن عياض : « لو خيرت بين أن أبعث فأدخل الجنة وبين أن لا أبعث اخترت أن لا أبعث . قال : فقلت لمحمد : هذا من الحياء ؟ قال : نعم ، وقال أحمد [بن أبي الحواري] (٢) : وسمعت مُضاء بن عيسى يقول :

كان بعض التابعين يقول : (لئن يؤمر بي من (الجنة) (٣) إلى النار أحب

⁽١) من المطبوع .

⁽٢) من المطبوع .

⁽٣) كتب في هامش الأصل : ﴿ لعله القبر ﴾ .

إلي من أن أقف بين يديه فيسألني ثم يأمر بي إلى الجنة ، قال : فحدثت به أبا سليمان فقال : بل نقف بالموقف فتقر به أعيننا ،

وإلى قول أبي سليمان ذهب أبو يزيد وغيره من المحبين ، وإلى قول الفضيل ذهب حذيفة المرعشي ؛ فإنه قال : « لو نزل علي ملك من السماء يخبرني أن لا أرى النار بعيني وأني أصير إلى الجنة ، إلا أني أقف بين يدي ربي ، ثم أصير إلى الجنة . فقلت : لا أريد الجنة ولا أقف ذلك الموقف » .

وروي عن أحمد بن أبي الحواري معنى ذلك أيضًا .

وروي أن الأسود بن يزيد لما احتضر بكى : فقيل له : ما هذا الجزع ؟ قال : « ما لي لا أجزع ومن أحق بذلك مني ، والله لو أتيت بالمغفرة من الله ـ عز وجل ـ لأهمني الحياء منه مما قد صنعت ، إن الرجل ليكون بينه وبين الرجل الذنب الصغير فيعفو عنه ، فلا يزال مستحيًا منه » .

قال ابن أبي الدنيا : حدثني حسين بن عبد العزيز قال : « كان عندنا شيخ على أمور ثم أقلع عنها ، فلما احتضر أغمي عليه ثم أفاق ، فقال : إن رأيت كأني ميت، وكأن آتيًا أتاني فانطلق بي إلى الله _ عز وجل _ حتى وقف بي دون الحجاب ، فكأنه أرادني على الدخول فتداخلني الحياء والخوف ، وكأنه يقول : ما هو إلا الدخول عليه _ عز وجل _ أو دخول النار . قال : فكأني اخترت دخول النار للذي أصابني من الحياء . قال : فانطلق بي ثم إنه عرج بي وقيل له : انطلق به إلى الجنة) .

وروي عن أبي حامد الخلقاني: (أنه أنشدَ الإمامَ أحمد هذين البيتين: [ق/ ١١٣] إذا مسا قسسال لي ربي أما استحيسيت تعصسيني وتخفي الذنسب من خلقي وبالعصيسان تأتسسيني فأمره أحمد بإعادتهما عليه ، فأعادهما [عليه] (١) فدخل أحمد داره وجعل

og elkgag skilade (1911). 🐣

⁽١) من المطبوع .

يرددهما ويبكي .

وأنشد بعضهم :

يا حسرة العاصين عند معادهم لو لم يكن إلا الحياء من الذي

هذا وإن قدموا على الجنات ستر القبيح (لأعظموا)(١) الحسرات

[.]

⁽١) في المطبوع : ﴿ لَكَانَ أَعْظُم ﴾ .

الباب الحادي عشر في شرف أهل الحب وأن لهم عند الله أعلى منازل القرب

في الصحيحين (١) عن أنس (أن رجلا سأل النبي ﷺ فقال : متّى الساعة يا رسول الله ؟ فقال : ما أعددت لها من (كثير) (*) صلاة ولا صيام ولا صدقة ، ولكني أحب الله ورسوله . فقال رسول الله ﷺ : فأنت مع من أحببت ، .

وفي رواية للبخاري (٢) : ﴿ فقلنا : ونحن كذلك ؟ قبال : نعم › [قال أنس] (**) ففرحنا يومئذ فرحًا شديدًا .

وفي رواية لمسلم (٣): « قال أنس فما فرحنا بعد الإسلام فرحًا أشد من قوله: « أنت مع من أحببت » قال أنس: «فأنا أحب الله _ عز وجل _ ورسوله على وأبا بكر وعمر _ رضي الله عنهما _ وأرجو أن أكون معهم وإن لم أعمل بأعمالهم » .

قال بعض العارفين : ﴿ يَكُفِّي ﴿ اللَّحِبِينَ ﴾ (***) شرفًا هذه المعية ؟ .

وقد قدمنا في أول [هذا] (**) الكتاب أن محبة الله الواجبة تستلزم امتثال طاعته واجتناب معصيته، وكذلك محبة الرسول على وأصحابه والتابعين لهم

⁽١) أخرجه البخاري (٦١٧١) ، ومسلم (٢٦٣٩) .

^(*) في المطبوع : ﴿ كبير ﴾ . ﴿ (٢) برقم ﴿ ٦١٦٧ ﴾ .

^(**) من المطبوع .

⁽٣) برقم (٢٦٣٩/ ١٦٣) وكذا البخاري (٣٦٨٨) .

^(***) في المطبوع : ﴿ للمحبين ﴾ .

بإحسان .

فالمحبة الصحيحة [لهم] (*) تقتضي مشاركتهم في أصل عملهم ، وإن عجز عن بلوغ غايته . كما قال أنس ـ رضي الله عنه ـ : ولهذا قال السائل للنبي ﷺ (ما أعددت لها (كثير) (١) صلاة ولا صيام ولا صدقة ، فدل على أنه قد [ق/١٣٠] أتى من ذلك بما وجب عليه [و] (٢) لم يأت بأزيد من ذلك .

قال عبيد بن عمير : « جاء رجل إلى النبي على فقال : يا رسول الله ، الرجل يحب المصلين ولا يصلي إلا قليلا ، ويحب المصائمين ولا يصوم إلا قليلا ، ويحب المتصدقين ولا يتصدق إلا قليلا ، ويحب المتصدقين ولا يتصدق إلا قليلا ، ويحب المجاهدين ولا يجاهد إلا قليلا ، وهو في ذلك يحب الله ورسوله ؟ قال : هو يوم القيامة مع من أحب » .

وقال أبو سالم (الجيشاني) (٣) : جاء رجلِ إلى النبي ﷺ فقال : ا يا رسول الله ، إني أرى الرجل الجواد فأحب الجود وفي بخل ، وأرى الرجل الحسن الخلق فأحب حسن الخلق (وفي خلقي شيء) (٤) وأرى الرجل الجريء فأحب الجراءة وفي جبن ؟ قال : أنت مع من أحببت » .

قال الحسن: • ابن آدم لا تغتر بقول من يقول المرء مع من أحب ، إنه من أحب قومًا اتبع آثارهم ، ولن تلحق بالأبرار حتى تتبع آثارهم وتأخد بهديهم وتقتدي بِسُنَّهم وتُصبح وتمسي وأنت على منهاجهم ، حريصًا على أن تكون منهم فتسلك سبيلهم وتأخذ طريقهم ، وإن كنت مقصرًا في العمل ، فإنما ملاك الأمر أن تكون على استقامة ، أما رأيت اليهود والنصارى وأهل الأهواء المردية يحبون

^(*) من المطبوع ووقع في المخطوط : ﴿ لَا ﴾ .

⁽١) في الطبوع : ﴿ مَنْ كَبِيرٍ ﴾ .

⁽٢) من المطبوع .

⁽٣) في المطبوع : ﴿ الْجُوشَانِي ﴾ .

⁽٤) في المطبوع : ﴿ وَخَلْقِي سَيِّي ۗ ۗ .

أنبياءهم وليسوا معهم ؛ لأنهم خالفوهم في القول والعمل (وسلكوا) (١) غير طريقهم ، فصار موردهم النار ، نعوذ بالله من ذلك » .

وفي المسند البزار (٢) من حديث أبي سعيد ، عن النبي ﷺ قال : ا إني لأعرف ناساً ما هم بأنبياء ، ولا شهداء ، يغبطهم الأنبياء والشهداء [بمنزلتهم عند الله ـ سبحانه _] (٢) يوم القيامة ، الذين يحبون الله ويحببونه إلى خلقه ، يأمرونهم بطاعة الله ، فإذا أطاعوا الله أحبهم الله » .

وخرج إبراهيم بن الجنيد نحوه من حديث أنس مرفوعًا .

قال زيد بن أسلم : ﴿ لما وُضع عثمان بن مظعون في قبره قالت امرأته هنيئًا لك أبا السائب الجنة ، فقال رسول الله ﷺ : وما علمك بذلك ؟! قالت : كان يا رسول الله يصوم النهار (ويقوم) (٤) [ق/١١٤] الليل . قال : (بِحَسْبُكُ) (٥) لو قلت : كان يحب الله ورسوله » (٦) .

وقال عتبة الغلام: « من عرف الله أحبه ؛ ومن أحب الله أطاعه ، ومن (أطاع الله) (٧) أكرمه ، ومن أسكنه في جواره فطوباه وطوباه وطوباه وطوباه . . . ؟ فلم يزل يقول : وطوباه وطوباه . . . حتى خر ساقطًا مغشيًا عليه » .

وقال فرقد السبخي : قرأت في بعض الكتب : • المحب لله ـ تعالى ـ أمير مؤمر على الأمراء ، زمرته أول الزمر يوم القيامة ، ومجلسه أقرب المجالس فيما

⁽١) في المطبوع : ﴿ وَسُلُوكُ ﴾ .

⁽۲) برقم (۱٤٠ ــ زوائد) قال البزار : لم يتابع سعيد . وقال الهيثمي في المجمع (۱/ ۱۲۲) : رواه البزار ، وفيه سعيد بن سلام العطار ، وهو كذاب .

⁽٣) من المطبوع .

⁽٤) في المطبوع : ﴿ ويصلى ١ .

⁽٥) في المطبوع : ﴿ فحسبك ﴾ .

⁽٦) أخرجه أبو نعيم في الحلية (١/ ١٠٦) وهو مرسل .

⁽٧) في المطبوع : « أطاعه » .

هنالك ، خرجهما [إبراهيم] (١) بن الجنيد .

وخرج ابن أبي الدنيا بإسناده عن عبد الله بن عبد الرحمن قال : قال أرميا [عليه السلام] (١) : أي رب ، أي عبادك أحب إليك ؟ قال : أكثرهم لي ذكرا ، الذين يشتغلون بذكري عن ذكر الخلائق ، الذين لا تعرض لهم وساوس (العباد)(٢) ، ولا يحدثون أنفسهم بالبقاء ، الذين إذا عرض لهم عيش الدنيا قلوه ، وإذا زوي عنهم سروا بذلك (أولئك الذين) (٣) أبحت لهم محبتي وأعطيتهم فوق (غاياتي) (٤) .

وقال أحمد بن أبي الحواري : حدثنا رباح ، حدثنا عبد الله بن سليمان ، حدثنا موسى بن أبي الصباح ﴿ فِي قول الله _ عز وجل _ : ﴿ إِنَّ اللهَ لَذُو فَصْلُمْ عَلَى النَّاسِ ﴾ [البقرة: ٢٤٣] قال : إذا كان يوم القيامة يؤتى بأهل ولاية الله يقومون بين يدي الله _ عز وجل _ ثلاثة أصناف :

فيؤتى برجل من الصنف الأول فيقول: عبدي ، لماذا عملت؟ فيقول: يا رب خلقت الجنة وأشجارها وثمارها وأنهارها وحورها ونعيمها وما أعددت لأهل طاعتك فيها ، فأسهرت ليلي وأظمأت نهاري شوقًا إليها! فيقول الله _ تعالى _ : عبدي ، إنما عملت للجنة ، هذه الجنة فادخلها ، ومن فضلي عليك أن أعتقك من النار . قال : فيدخل هو ومن معه الجنة .

قال: ثم يؤتى برجل من الصنف الثاني فيقول: عبدي ، لماذا عملت ؟ فيقول: يا رب ، خلقت نارًا وخلقت سلاسلها وأغلالها وسعيرها وسمومها ويحمومها ، وما أعددت لأعدائك وأهل معصيتك فيها ، فأسهرت ليلي وأظمأت نهاري خوفًا منها! فيقول (الله)(١): عبدي ، إنما عملت ذلك خوفًا من النار

⁽١) من المطبوع .

⁽٢) كتب في هامش الأصل : ﴿ لَعَلَّهُ الْصَدُورِ ﴾ .

⁽٣) في المطبوع : ﴿فَأُولَنْكُ ﴾ .

⁽٤) في المطبوع : ﴿ غاياتهم ﴾ .

[ة/١٤] فإني أعتقتك من النار ، ومن فضلي عليك أن أدخلك (جنتي) (١) فيدخل هو ومن معه الجنة.

قال: ثم يؤتى برجل من الصنف الثالث فيقول: عبدي ، لماذا عملت؟ فيقول: عملت حبًّا لك وشوقًا إليك ، وعزتك [وجلالك] (٢) لقد أسهرت ليلي وأظمأت نهاري شوقًا إليك وحبًّا (لك) (٣) فيقول تبارك وتعالى: عبدي ، إنما عملت (حبًّا لي وشوقًا إليًّ) (٤) فيتجلى له الرب (جل جلاله ويقول) (٥): ها أنا ذا، انظر إليًّ. ثم يقول من فضلي عليك أن أعتقك من النار (وأمنحك)(١) الجنة وأزيرك ملائكتي وأسلم عليك بنفسي ، فيدخل هو ومن معه الجنة » .

خرجه ابن أبي حاتم في تفسيره .

وخرج ابن أبي الدنيا في « كتاب الجوع » من طريق إسحاق بن نوح بن عبد الله الشامي ، عن أبيه ، عن جده قال : قال عبد الله بن سلام : « يكون في آخر الزمان (قوم) (٧) خلت أنفسهم من لذة الدنيا وشهواتها ، تكاد أنوارهم تلحق بأنوار الأنبياء يوم القيامة كلما نظر إليهم أهل ذلك الموقف والجمع العظيم كادت أبصارهم تذهب من النور الذي بوجوههم . قيل : بم بلغوا ذلك ؟ ! قال : بحبهم الله واتباع مسرته . جوعوا له أنفسهم ليقيها من الجوع يوم الجوع الأكبر ، وأهملوا له وأظمئوا له أنفسهم لينالوا حلاوة الري من فضله يوم العطش الأكبر ، وأهملوا له العيون رجاء أن ينير لهم غداً في (ظلمة) (٨) القيامة وأهوالها ، ذكوا أبدانهم العيون رجاء أن ينير لهم غداً في (ظلمة) (٨)

⁽١) في الطبوع : ﴿ الجنة ﴾ .

⁽٢) من المطبوع .

⁽٣) في المطبوع : ﴿ إِلَيْكُ ﴾ .

 ⁽٤) في المطبوع : « شوقًا إلى وحبًا لي » .

⁽٥) في المطبوع : ﴿ عَزِ وَجُلُّ فَيَقُولُ ﴾ .

⁽٦) في المطبوع : ﴿ وأبيحك ﴾ .

⁽٧) في المطبوع : ﴿ أَقُوام ﴾ .

⁽٨) في المطبوع : ﴿ ظلم ﴾ .

بترك المطعم والمشرب شوقًا إلى النظر إلى وجهه الكريم، أولئك الأمنون يوم (تعنى)(١) الوجوه للحي القيوم » .

ومن طريق إسحاق بن نوح ، عن رجل من السكاسك ، عن عبد الله بن ضمرة عن كعب قال : « إني لأجد نعت قوم يكونون في هذه الأمة بمنزلة الرهبانية ، قلوبهم نور ، وأفواههم نور ، تنطق ألسنتهم بنور الحكمة ، تعجب الملائكة من اجتهادهم واتصالهم بمحبة الله ـ عز وجل » (٢) .

وروينا من رواية أحمد بن الفتح قال : « رأيت بشر بن الحارث في منامي فقلت له : ما فعل معروف [ق/١١٥] الكرخي؟ فحرك رأسه ثم قال : هيهات حالت بيننا وبينه الحجب! إن معروفًا لم يعبد الله شوقًا إلى جنته ولا خوفًا من ناره (٣) ، وإنما عبده شوقًا إليه ، فرفعه الله - تعالى - إلى الرفيق الأعلى » .

وقال الحافظ أبو نعيم: [حدثت عن المهلبي] (٤) قال الأنصاري: (رأيت معروف الكرخي في النوم كأنه تحت العرش (والله ـ تعالى ـ يقول) (٥): ملائكتي، من هذا ؟ فقالت الملائكة: أنت أعلم، هذا معروف الكرخي قد سكر من حبك لا يفيق إلا بلقائك ».

وفي الباب حديث مرفوع طويل وهو حسن المتن إلا أنه لا يصح تركنا ذكره لذلك.

وقال إبراهيم بن بشار الخراساني سمعت إبراهيم بن أدهم يقول : «بؤساً لأهل النار لو نظروا إلى زوار الرحمن وقد حملوا على النجائب يزفونهم إلى الله زفًا وحشروا وفداً ، وقد نصبت لهم المنابر ووضعت لهم الكراسي ، وقد أقبل

⁽١) في الطبوع : ﴿ تَعْنُوا ﴾ .

⁽٢) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٥/ ٣٨١).

⁽٣) سبق بيان أن هذا الكلام مخالف للهدي الصحيح .

⁽٤) من الحلية .

⁽٥) في المطبوع : "فيقول الله " .

عليهم الجليل - جل جلاله - بوجهه ليسرهم وهو يقول لهم ق إلي عبادي ، إلي عبادي ، إلي أوليائي المطيعين ، إلي أحبابي المشتاقين إلي أصفيائي المحزونين ، ها أنا ذا فاعرفوني ، من كان منكم مشتاقًا أو محبًّا متملقًا فليستمتع بالنظر إلى وجهي الكريم ، فوعزتي وجلالي لأفرحنكم بجواري ، ولأسرنكم بقربي (ولأبيحنكم) كرامتي من الغرفات تشرفون وعلى الأسرة تتكئون ، تقيمون في دار المقامة أبدًا لا تظعنون ، وتأمنون فلا تخافون ، تصحون فلا تسقمون ، تنعمون في رغد العيش لا تموتون ، وتعانقون الحور الحسان فلا تملون ولا تسأمون ، كلوا واشربوا هنينًا ، وتنعموا كثيرًا بما أنحلتم الأبدان وأنهكتم الأجسام ولزمتم الصيام وسهرتم بالليل والناس نيام » .

قال وسمعته يقول: ﴿ لا تنال جنته إلا بطاعته ولا تنال ولايته إلا بمحبته . ولا تنال مرضاته إلا بترك معصيته ، والله _ تعالى _ قد أعد المغفرة للأوابين ، وأعد الرحمة للتوابين ، وأعد الجنة للخائفين ، وأعد رؤيته للمشتاقين ، وأعد الحور للمطيعين » .

* * *

⁽١) في المطبوع : ﴿ وَلَامَنْحَنَّكُمْ ﴾ .

الباب الثاني عشر في نبذ من كلام أهل المحبة وتحقيقهم تقوى به القلوب على سلوك طريقهم

[ق/١٠٠] قال علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس في « قوله تعالى ﴿الْوَدُودُ﴾ [البروج: ١٤] قال يقول : الحبيب » .

خرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ^(١) .

وفي حديث أبي جعفر الرازي ، عن الربيع بن أنس ، عن أبي العالية ـ أو غيره ـ عن أبي هريرة في « قصة الإسراء الطويلة في ذكر سدرة المنتهى ، قال : فيغشاها نور الخالق وغشيتها الملائكة مثل الغربان حين يقعن على الشجرة من حب الله ـ جل ثناؤه » (٢) .

قال الجورجاني : حدثنا أبو صالح أن معاوية حدثه عن يزيد بن ميسرة أنه

⁽١) انظر الله المنثور للسيوطي (٦/ ٢٥٦) .

⁽٢) أخرجه الطبري في تفسيره (١٥/ ١٠) ، وأخرجه البزار (٥٥ ــ زوائد) قال البزار : هذا لا نعلمه يروى إلا بهذا الإسناد من هذا الوجه .

وقال الهيثمي في « المجمع » (١/ ٧٢) : رواه البزار ورجاله موثقون إلا أن الربيع بن أنس قال : عن أبي العالية أو غيره . فتابعيه مجهول .

قال الحافظ ابن كثير في تفسيره (٣/ ٢٥) : وأبو جعفر الرازي ، قال فيه الحافظ أبو زرعة : الرازي يهم في الحديث كثيرًا ، وقد ضعفه غيره أيضًا ووثقه بعضهم ، والظاهر أنه سيئ الحفظ، ففيما تفرد به نظر .

وهذا الحديث في بعض ألفاظه غرابة ونكارة شديدة ، وفيه شيء من حديث المنام من رواية سمرة بن جندب في المنام الطويل عند البخاري ، ويشبه أن يكون مجموعًا من أحاديث شتى أو منام أو قصة أخرى غيرالإسراء ، والله أعلم .

سمع أبا الدرداء يقول: « لما أهبط الله آدم إلى الأرض قال له: يا آدم » أحبني وحببني [إلى خلقي] (١) ولا تستطيع ذلك إلا بي » ولكني إذا رأيتك حريصًا على ذلك أعنتك عليه ، فإذا فعلت ذلك (تجد) (٢) به اللذة والنضرة وقرة العين (والاطمأنينة)(٢).

وقال خليد العصري : ﴿ يَا إِخُوتَاهُ ، هَلَ مَنْكُمُ مِنْ أَحَدُ إِلَا يَحْبُ أَنْ يُلْقَى حَبِيبُهُ؟ الا فأحبوا ربكم ـ عز وجل ـ وسيروا إليه سيرًا كريمًا ﴾ .

خرجه الإمام أحمد ، وخرجه أبو نعيم ، وفي رواية له : ﴿ فَأَحْبُوا اللهُ وَسَيْرُوا إِلَيْهِ سَيْرًا جَمِيلًا لا مصعدًا ولا مميلًا ﴾ .

وخرج ابن أبي الدنيا (٤) من طريق ابن لهيعة ، حدثني عبد الحميد بن عبد الله بن إبراهيم القرشي ، عن أبيه قال : ﴿ لمَا نزل بالعباس بن عبد المطلب الموت قال لابنه عبد الله : إني موصيك بحب الله وحب طاعته ، وخوف الله وخوف معصيته ، وإنك إذا كنت كذلك لم تكره الموت متى أتاك » .

وقال أحمد بن أبي الحواري: حدثنا أبو صالح الخراساني ، حدثنا إسحاق ابن نجيح ، عن إسماعيل الكندي قال : ق جاء رجل من البصرة إلى طاوس ليسمع منه ، فوافاه مريضاً فجلس عند رأسه يبكي ، فقال : ما يبكيك ؟ ! قال : والله ما أبكي على قرابة بيني وبينك ولا على دنيا جئت أطلبها منك ، ولكن على العلم الذي جئت أطلب منك يفوتني ! فقال له طاوس : إني موصيك بثلاث كلمات إن حفظتهن علمت علم الأولين و[علم] (٥) الآخرين ، وعلم ما كان ،

⁽١) من المطبوع .

⁽٢) في المطبوع : ﴿ فَخُذُهُ .

⁽٣) في المطبوع : ﴿ الطمأنينة ﴾ .

⁽٣) في كتاب ا المحتضرين ، (٣١١) .

⁽٤) من المطبوع .

⁽٥) أما علم ما يكون فهو من الغيبيات التي لم يطلع الله عليها أحداً إلا من ارتضى من رسله ، فهو سبحانه يطلعهم على بعض الأمور الغيبية .

وعلم ما يكون : خف الله حتى لا يكون عندك شيء أخوف [ق/١١٦] منه ، وارج الله حتى لا يكون شيء أحب الله حتى لا يكون شيء أحب إليك منه ؛ فإذا فعلت ذلك علمت علم الأولين ، وعلم الآخرين ، وعلم ما كان ، وعلم ما يكون . فقال : لا جرم لا سألت أحداً بعدك عن شيء ما بقيت).

وعن إبراهيم بن الأشعث قال : سمعت الفضيل بن عياض يقول : (مر عيسى _ عليه السلام _ بثلاثة من الناس نحلت (أبدانهم) (۱) وتغيرت الونهم فقال : ما الذي (بَلَّغكُمُ) (۲) ما أرى ؟! قالوا : الحوف من النيران . قال : مخلوقًا خفتم وحق على الله أن يؤمن الخائف . ثم جاوزهم إلى ثلاثة أخر ؛ فإذا هم أشد تغيرًا وأنحل أجسامًا ، فقال : ما الذي (بَلَّغكُمُ) (۲) ما أرى ؟! قالوا : الشوق إلى الجنة . قال : مخلوقًا اشتقتم وحق على الله أن يعطيكم ما رجوتم ، الشوق إلى الجنة . قال : مخلوقًا اشتقتم وحق على الله أن يعطيكم ما رجوتم ، ثم جاوزهم إلى ثلاثة أخر ؛ فإذا هم أشد تغيرًا وأنحل أجسامًا ، كأن على وجوههم المرايا من النور . فقال : ما الذي (بَلَّغكُمُ) (۲) ما أرى ؟ ! قالوا : حب الله _ عز وجل _ قال : أنتم المقربون ، أنتم المقربون ، أنتم المقربون) (۳) .

وروى إبراهيم بن الجنيد بإسناده عن محمد بن كعب قال : ﴿ أُوحَى الله إلَى مُوسَى _ عليه السلام _ : ﴿ أُوحَى الله إلَى مُوسَى _ عليه السلام _ لم يحبني أحد من خلقي كحبه إياي ﴾ .

وعن أبي حازم القيساري قال : (مكتوب في الإنجيل : يا عيسى ، الحق

⁽١) في المطبوع : ﴿ أَجِسَامُهُم ﴾ .

⁽٢) في المطبوع : ﴿ بِلْغُ بِكُم ﴾ .

 ⁽٣) اخرجه أبو نعيم في الحلية (٧/١٠) من حديث إسحاق بن خلف. . فذكره . وهو
 منقطع بين الرواي وعيسى عليه السلام .

قال الشيخ مجدي قاسم في تعليقه على هذا الموضع من الكتاب : خوفنا الله من النار فوجب علينا أن نخاف ، وشوقنا إلى الجنة فحق علينا أن نشتاق . والحب كالطير له جناحان، وجناحاه الخوف والرجاء فلا يطير إلا بهما .

والحق أقول : إني أحب إلى عبدي من نفسه التي بين جنبيه.

وعن ابن عيينة، عن رجل، عن يحيى بن أبي كثير اليمامي قال: (نظرنا فلم نجد شيئًا يتلذذ به المتلذذون أفضل من حب الله _ عز وجل _ وطلب مرضاته).

وعن سعيد بن عامر ، عن محمد بن ليث ، عن بعض أصحابه قال : « كان حكيم بن حزام يطوف بالبيت ويقول : لا إله إلا الله ، نعم الرب ونعم الإله ، أحبه وأخشاه » .

وعن بكر المزني قال : ﴿ مَا فَاقَ أَبُو بَكُرُ أَصِحَابُ مَحْمَدُ ﷺ بَصُومُ وَلَا صَلَاةً وَلَكُنْ بَشِيءَ ﴿ كَانَ ﴾ (١) في قلبه ﴾ .

قال إبراهيم : بلغني عن ابن علية (أنه قال في عقيب هذا الحديث : الذي [قر/١٠] كان في قلبه الحب لله _ تعالى _ والنصيحة في خلقه) .

وقال ابن أبي الدنيا: حدثنا هارون بن سفيان ، حدثنا عبد الله بن صالح ، أخبرني بعض أهل البصرة قال: ﴿ لما استقضى سوار بالبصرة كتب إليه أخ له كان يطلب العلم معه وكان ببعض الثغور: أما بعد ؛ أوصيك بتقوى الله الذي جعل التقوى عوضًا من كل فائت من الدنيا ، ولم يجعل شيئًا من الدنيا يكون عوضًا من التقوى ؛ فإن التقوى عقيدة كل عاقل مستبصر إليها يستروح وبها يستن ، ولم يظفر أحد في عاجل هذه الدنيا وآجل الآخرة بمثل ما ظفر به أولياء الله الذين شربوا بكأس حبه فكانت قرة أعينهم فيه ، وذلك أنهم أعملوا أنفسهم في جسيم الأدب وراضوها رياضة الأصحاء الصادقين ، فطلقوها عن فضول الشهوات والزموها الفوت المقلق ، وجعلوا الجوع والعطش شعارًا لها برهة من الزمان حتى انقادت وأذعنت وعزفت لهم عن فضول الحطام ، فلما ظعن حب فضول الدنيا من قلوبهم ، وزايلتها أهواؤهم وانقطعت أمانيهم وصارت الآخرة نصب أعينهم من قلوبهم ، ورث الله قلوبهم نور الحكمة ، وقلدها قلائد العصمة ، وجعلهم دعاة لمعالم الدين يلمون منه الشعث ، ويشعبون منه الصدع ، لم يلبثوا إلا يسيرًا دعاة لمعالم الدين يلمون منه الشعث ، ويشعبون منه الصدع ، لم يلبثوا إلا يسيرًا دعاة لمعالم الدين يلمون منه الشعث ، ويشعبون منه الصدع ، لم يلبثوا إلا يسيرًا دعاة لمعالم الدين يلمون منه الشعث ، ويشعبون منه الصدع ، لم يلبثوا إلا يسيرًا دعاة لمعالم الدين يلمون منه الشعث ، ويشعبون منه الصدع ، لم يلبثوا إلا يسيرًا دعاة لمعالم الدين يلمون منه الشعث ، ويشعبون منه الصدع ، لم يلبثوا إلا يسيرًا

⁽١) في المطبوع : " وقر "

حتى جاءهم من الله موعود صادق اختص به العاملين له ، والعالمين به دون من سواهم ، فإذا سرك أن تسمع صفة الأبرار الأتقياء ، فصفة هؤلاء فاستمع ، وشمائلهم الطيبة فاتبع ، وإياك يا سوار وبنيات الطريق والسلام » .

وخرج أبو نعيم بإسناده عن الربيع بن برة ، عن الحسن ﴿ في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴾ [الفجر: ٢٧] قال : النفس المؤمنة اطمأنت إلى الله واطمأن إليها ، وأحبت لقاء الله وأحب لقاءها ، ورضيت عن الله ورضي عنها ، فأمر بقبض روحها ، فغفر لها وأدخلها الجنة وجعلها [ق/١١٧] من عباده الصالحين ».

وروى ابن أبي الدنيا بإسناده عن مسمع بن عاصم ، عن نعيم بن صبيح السعدي قال : « همم الأبرار متصلة بمحبة الرحمن ، وقلوبهم تنظر إلى مواضع العز من الآخرة بنور أبصارهم » .

قال مسمع : « وسمعت عابداً من أهل البحرين يقول في جوف الليل : قرة عيني وسرور قلبي ، ما الذي أسقطني من عينك يا مانح العصم . ثم صرخ وبكى، ثم نادى : طوبى لقلوب ملأتها خشيتك ، واستولت عليها محبتك ، فمحبتك مانعة لها من كل لذة غير مناجاتك والاجتهاد في خدمتك ، وخشيتك قاطعة لها عن سبيل كل معصية خوفًا من حلول سخطك . ثم بكى وقال : يا إخواتاه ، ابكوا على فوت خير الآخرة حيث لا رجعة ولا حيلة ا .

وبإسناده عن أيوب بن خوط عن قتادة قال : « كان في حفرة عتيب شيخ يقال له ميسور بن محمد ، وكان لا يقدر أن يسمع القرآن من شدة خوفه وكان يقول : سيد الأعمال : التقوى ثم البذل ، ثم بعد البذل الشكر ، ثم بعد الرضا، ثم بعد الرضا التعظيم ، ثم بعد التعظيم الحب لله والإجلال له » .

ومعنى هذا أن درجة الحب المستحبة التي ذكرناها في أول الكتاب متأخرة عن درجة الشكر والرضا والتعظيم والبذل .

أما الواجبة فإنها (داخلة) ^(١) في التقوى ، كما سبق بيانه .

⁽١) في المطبوع : ﴿ تَدْخُلُ ﴾ .

[الخوف والحب] (١)

ولذلك كان السلف يقدمون درجة الخوف على الشوق ، كما روى ابن أبي الدنيا بإسناده عن واقد العابد مولى أم البنين قال : « قال لي رجل من العباد : ما رأيت القلوب بشيء أنقى جلاء منها بالخوف . قلت : فالشوق ؟ قال : قد يشتاق وصدى الرين على قلبه » .

قال: والرين يعني الذنب على الذنب. وكذلك كانت حالة العلماء الربانيين كالحسن وسفيان وأحمد وغيرهم، يظهر عليهم الخوف ولوازمه ويكثر كلامهم فيه ويقل كلامهم في المحبة وظهور آثارها [ق/١٧ب] عليهم أيضًا، حتى حذر طوائف من العلماء عمن يكثر دعوى الشوق والمحبة بغير خوف لما ظهر منهم من الشطح والدعاوي ؛ بل والإباحة والحلول وغير ذلك من المفاسد، والله ـ سبحانه ـ أعلم.

ولهذا « كان أبو عبد الله بن الجلاء _ وكان من كبار العارفين _ إذا سئل عن المحبة قال : أنا ما لي وللكلام في المحبة ، وأنا أريد أن أتعلم التوبة » .

ويقال: إن أول من أظهر الكلام في المحبة والشوق وجمع الهمة وصفاء الفكر، وتكلم به على رؤس الناس: أبو حمزة الصوفي، وكان من أعيان العارفين أيضًا، وكان يجتمع بالإمام أحمد كثيرًا، وكان أحمد يسأله ويقول [له] (٢): ما تقول يا صوفي ؟ رضي الله عنهم أجمعين.

وكان عباد البصري بعد طبقة الحسن وأصحابه كعبد الواحد بن زيد وأصحابه عتبة وضيغم وغيرهما يظهر منهم المحبة كثيرًا مع شدة الخوف أيضًا وكذلك رابعة العدوية والفضيل وداود الطائي وغيرهم .

⁽١) هذا العنوان ليس في الأصل ، وهو من تصرف محقق المطبوع -

⁽٢) من المطبوع .

قال إبراهيم بن الجنيد: حدثني عبد الرحيم بن يحيى الرملي ، حدثني عثمان ابن عمارة قال: قال عتبة: • من سكن حبه قلبه لم يجد حرًّا ولا بردًّا. قال عبد الرحيم: يعني من سكن حب الله قلبه شغله حتى لا يعرف الحر من البرد، ولا الحلو من الحامض، ولا الحار من البارد».

وقال عبد الواحد بن زيد: «كان عتبة يجيء إلى المسجد يوم الجمعة وقد أخذ الناس الظل ، فيقوم على الحصى ويسجد السجدة الطويلة . قال عبد الواحد: ما أراه يعقل بحره » . وسمع عتبة قائلا يقول : « سبحان جبار السماء إن المحب لفى عناء . فقال عتبة : صدقت والله ! وغشى عليه » .

وقال ضيغم [يومًا] ^(١) لمولى له : ﴿ منعني والله حب الله من الاشتغال بحب غيره ! ثم سقط مغشيًّا عليه ﴾ .

وكان كَلاَّبُ بن جُرَي العابد يقول في سجوده : « وعزتك لقد خالط قلبي من محبتك أمر يكل لساني عما أجد منه في نفسي » .

وقدمت شعوانة العابدة وزوجها مكة فجعلا يطوفان ويصليان ، فإذا [ق/١١٨] كلَّ أو أعيا جلس وجلست خلفه ، فيقول هو في جلوسه : « أنا العطشان من حبك لا أُرْوَى . وتقول هي بالفارسية : يا سيدي أنبت لكل داء دواء في الجبال، ودواء المحبين في الجبال لم ينبت » .

ودخلوا على عابد بالبصرة وهو يجود بنفسه ويقول : « أنا عطشان لم أرو من حب ربي ، وجائع لم أشبع من حب ربي » .

وقال المعافى بن عمران : « كلمت فتحًا الموصلي يومًا في شيء ، فقال : لم تترك المحبة لله في قلوب أوليائه موضعًا لمحبة غيره » .

وقال أبو معمر : « نظرت رابعة يومًا إلى رياح القيسي [وهو] (١) يقبل صبيًا صغيرًا من أهله ، فقالت : أتحبه يا رياح ؟ قال : نعم . قالت : ما كنت أحسب

⁽١) من المطبوع .

أن في قلبك موضعًا فارغًا لمحبة سواه ! فخر رياح مغشيًا عليه ، ثم أفاق وهو يسح العرق عن وجهه وهو يقول : رحمة جعلها الله في قلوب عباده للأطفال ٢.

وقال حذيفة المرعشي : « رأيت رجلا بالرقة وبين يديه صَبِيًّان يلعبان ويقتتلان وهو يتشاغل بها فزجرهما ونهاهما . فقلت [له] (١) : إني أحسبك تحبهما ؟ ! قال : « لا والله ما أحبهما ، ولكن أرحمهما ؛ وما أحد أحب إلي من الله _ عز وجل » .

ثم اتسع الكلام في المحبة من زمن أبي سليمان الداراني وأصحابه بالشام كأحمد بن أبي الحواري وقاسم الجوعى .

وكان قاسم الجوعي يقول: « شبع الأولياء بالمحبة عن الجوع ، ففقدوا لذاذة الطعام والشراب والشهوات ولذات الدنيا ؛ لأنهم تلذذوا بلذة ليس فوقها لذة فقطعتهم عن كل لذة » .

وبالعراق في زمن السري وأصحابه كالجنيد وأصحابه ، وبمصر في زمن ذي النون وأقرانه .

وكان بعض من يذكر بالمحبة ربما حصل له وسوسة ونوع تغير عقل، كسعدون وسمنون ، وكان [سمنون] (١) شديد المحبة [ربما حصل له وسوسة] (١) ، ويقال أنه تكلم يومًا في المحبة فاصطفقت قناديل المسجد حتى تكسرت ، وأنه تكلم يومًا فيها فجاء طائر فضرب بمنقاره الأرض حتى مات؛ وكذلك كان ربما حصل للشبلى نوع [ق/١٨ب] تغير .

ومما ينسب من الشعر إلى بعض هذه الطبقة:

هجرت الورى في حب من جاد بالنعم وعفت الكرى شوقًا إليه فلم أنم وموهت دهري بالجنون عن الورى لأكتم ما بي من هواه فما انكتم

⁽١) من المطبوع .

⁽٢) في المخطوط: « ميمون » والتصويب من الاستقامة لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله (٢ / ٨٩).

فلما رأيتُ الشوق بالحب بائحا كشفت قناعي ثم قلت نعم نعم فلما رأيتُ الشوق بالحب بائحا وإن قيل مسقام فما بي من سقم وحق الهوى والحب والعهد بيننا وحرمة روح الأنس في حندس^(۱) الظلم^(۱) الظلم لقد لامني الواشون فيك جهالةً فقلت لطرفي أفصح العذر فاحتشم فعاتبهم طرفي بغير تكلم وأخبرهم أن الهوى يُورثُ السقم فبالحلم ياذا المن لا تبعدنني وقرب مزاري منك يا بارئ النسم وكان بعض هؤلاء يقول: وإذا بك لم أجن يا حبيبي فبمن ؟!).

ومن هؤلاء من كان يسمى مجنونًا كسعدون وغيره ، ويسمون أيضًا (عقلاء المجانين) وكانت أقوالهم و[أحوالهم] (٢) محفوظة غالبًا ، ويصدر منهم من الكلام الحسن شيء كثير .

* * *

⁽١) الحندس : الليل المظلم والظلمة . القاموس المحيط مادة ﴿ حندس ﴾ .

⁽٢) الظّلم : ثلاث ليال يلين الدُرَع ، والدُرع : ثلاث ليال يلين البيض ، والبيض : هي الثالث عشر إلى الخامس عشر من الشهر الهجري .

⁽٣) في المطبوع : ﴿ وَأَفْعَالُهُم ﴾ .

[مفهوم جيد] (*)

وقد غلط طوائف من المتأخرين في أمرهم فظنوا أن حالهم هو غاية الكمال، وأن العقلاء كلهم من العلماء بالله ، والعمال لله مقصرون عن درجتهم ، وهذا خطأ قبيح جدًا . ثم أدخلوا في طبقتهم من ليس منهم من المجانين الذين لا حكمة لديهم ولا ظهر شيء من الأحوال الصحيحة [عليهم] (١) وإنما تظهر منهم مخالفة الشريعة بالأعمال والأقوال الشنيعة ، ولكن أحسنوا الظن بهم لما يظهر من بعضهم من الإخبار بالمغيبات في بعض الأحيان ، مما قد ظهر أكثر منه من الرهبان والكهان ، ونشأ بهذا السبب اعتقاد أن الأولياء لهم طريقة غير طريقة الأنبياء ، وأنهم واقفون مع الحقيقة لا يتقيدون [ق/١١٥] بالشريعة إلى غير ذلك من أنواع الضلال والبدع الفظيعة .

ووجد بعض من كان في صدره النفاق كامنًا من أنواع الحلولية والإباحية سبيلا إلى إظهار ما في نفوسهم ، فعظم الخطب بذلك واشرأب النفاق ، ولو سمع بذلك أثمة الطريق العارفون بالله كالجنيد ومن قبله لجاهدوا في الله حق جهاده في إنكار هذه العظائم ، ولن تخلو الأرض من قائم لله بحجته ﴿وَلَينصُرنَ اللهُ مَن يَنصُرُهُ إِنَّ اللهَ لَقُويٌ عَزِيزٌ ﴾ [الحج: ٤٠] .

وقد ورد حديث : 1 إن أكثر أهل الجنة البُّله » .

وله طريقان ضعيفان:

أحدهما: مسند من حديث أنس (٢) ، والآخر: مرسل من مراسيل عمر بن

^(*) هذا العنوان من تصرف محقق المطبوع .

⁽١) من المطبوع .

⁽٢) أخرجه البزار (١٩٨٣ ـ كشف) وابن عدي في الكامل (٣١٣/٣) .

قال البزار : قد روي بعضه مرفوعًا من وجوه ، وبعضه لا نعلمه إلا من هذا الوجه ، =

عبد العزيز (١).

قد رواه أحمد بن أبي الحواري بإسناده إلى عمر مرسلا، ثم قال مفسراً له : البُله عن الشر وأعلى عليين لأولي الألباب . يشير إلى أن درجة العقلاء أكمل وأعلى من درجة هؤلاء ، وبين أن المراد : البله عن الشر الذين لا يعرفونه من شدة سلامة صدورهم ، وإنما يعرفون الخير فقط .

وروى ابن أخي ابن وهب عن عمه عبد الله بن وهب ، قال : ﴿ سألت مالكًا عن تفسير قول النبي ﷺ : أكثر أهل الجنة البله . فقال : الأبله مثل عبد الله ابن عمر _ رضي الله عنهما _ كان أبله في معاصي الله ، فطنًا فيما يرضي الله ، مسارعًا إلى ما يرضي الله ، بطيئًا عن محارم الله ، لا تأخذه في الله لومة لائم ».

ثم رواه الحسن بن حبيب الدمشقي عن عبد الله بن عبد الحميد عن ابن أخي ابن وهب به .

وكذلك روي تفسيره عن الأوزاعي ، قال إسحاق بن راهويه في «مسنده » : حدثنا بقية بن الوليد قال : حدثنا الأوزاعي عن أبي يزيد العوفي قال : قال رسول

⁼ وسلامة هو ابن أخي عقيل ، ولم يتابع على حديثه : « أكثر أهل الجنة البله » على أنه لو صح كان له معنى. وقال ابن عدي : وهذا الحديث بهذا الإسناد منكر لم يروه عن عقيل غير سلامة هذا.

وأخرجه أبو موسى المديني في ﴿ اللطائف ﴾ (ق/١٧٥) بتحقيقي وفيه متابعة ابن عيينة لسلامة بن روح ولكن أبا موسى المديني قال : حديث غريب جدًّا من حديث ابن عيينة عن الزهري ، وإنما يعرف هذا من رواية سلامة بن روح .

وذكر هذا الحديث ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ($1 \times 1 \times 1$) في ترجمة سلامة ابن روح وذكر قول أبيه عنه : ليس بالقوي ، محله عندي محل الغفلة . وقول أبي زرعة : أيلى ضعيف منكر الحديث .

⁽۱) قال العلامة الآلباني ـ رحمه الله ـ في تخريجه للعقيدة الطحاوية (ص٥٠٩) : رواه عبد العرب الكلابي في « حديثه » (ق/١٧٦/٢) بسنده عن عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز » عن أبيه ، وعبد العزيز صدوق يخطئ كما في التقريب ، وفيه من لم أجد من ترجمه .

الله ﷺ : (أكثر أمتي دخولا الجنة البله . قال : سألت الأوزاعي عن البله ؟

قال: الذين يعرفون الخير ولا يعرفون الشر » .

وهذا مرسل أيضًا .

* * *

فصل

[الخاتمة] (*)

ولنختم الكتاب بكلمات جوامع من أمر المحبة وأبيات [ق/١٩ب] (رائقة)(١) متضمنة لها .

روى الإمام أحمد في « كتاب الزهد » (٢) بإسناده عن عطاء بن يسار قال : «قال موسى ـ عليه السلام ـ : يا رب ، من أهلك الذين هم أهلك الذين تظلهم في ظل عرشك ؟ قال : هم البريئة أيديهم ، الطاهرة قلوبهم ، الذين يتحابون بجلالي، الذين إذا ذكرت ذكروا بي ، وإذا ذكروا ذكرت بذكرهم ؛ الذين يسبغون الوضوء في المكاره ، وينيبون إلى ذكري كما تنيب النسور إلى وكورها ، ويكلفون بحبي كما يكلف الصبي بحب الناس ، ويغضبون لمحارمي إذا استحلت كما يغضب النمر إذا حرب » .

وفي (كتاب المحبة) لإبراهيم بن الجنيد عن أحمد بن مخلد الخراساني قال : (قال الله _ عز وجل _ : ألا قد طال شوق الأبرار إلى لقائي وأنا إليهم أشد شوقًا ، وما شوق المشتاقين إلي إلا بفضل شوقي إليهم ، ألا من طلبني وجدني ، ومن طلب غيري لم يجدني ، ومن ذا الذي أَقْبَلَ إلي فلم أُقْبِلُ إليه ، ومن ذا الذي توكل علي فلم أكفه ، ومن ذا الذي دعاني فلم أجبه ، ومن ذا الذي سألني فلم أعطه؟).

قال أحمد بن أبي الحواري : حدثنا عمر بن سلمة السراج ، عن أبي جعفر

^(*) هذا العنوان من تصرف محقق المطبوع .

⁽١) في المطبوع : ﴿ رقائق ﴾ .

⁽٢) (ص ٩٥) طبعة الريان . وإسناده منقطع بين عطاء بن يسار وموسى عليه السلام .

المصري قال : ﴿ قال الله _ عز وجل _ : يا معشر المتوجهين إليَّ بحبي ، ما ضركم ما فاتكم من الدنيا إذا كنت لكم حظًا ، وما ضركم من عاداكم إذا كنت لكم سَلَّمًا ﴾ وفي هذا المعنى يقول القائل :

ولو أن (نيران) ^(٢) الغرام تذيبه هنینًا لمن (أمسى) ^(۱) وأنت حبیبه ولو بان عنه إلفه وقريبه وطوبى لصب أنت ساكن سره نصيبٌ من الدنيا وأنت نصيبهُ وما ضر صُبًّا أن يبيت وماله فما ضره في الناس من يستغيبه ومن تك ُ راض عنه في طي غيبه ويا مرضًا في القلب أنت طبيبه فيا علةً في الصدر أنت شفاؤها [ف/ ١٦] عُبيدُك في باب الرجا مُتضرعٌ إذا لم تجبه أنت من ذا يجيبه وهل ذاق طعم الذل إلا غريبه بعيدٌ عن الأوطان يبكى بذلة تصدَّق على من ضاع منه زمانه ولم يدر حتى لاح منه مشيبه وقد آن من ضوء النهار مغيبه غدا خاسرا فالعار يكفيه والعنا

واعقبه ضرا فأنهكه الضرأ ويرعدُ من خوف إلى أن بدا الفجرُ ويُسعده في حسن خدمته الصبرُ إذا الجدبُ عمَّ الأرض يستنزل القطرُ خلا بحبيب والظلام له ستر

ومما أنشده (أبو زيد) (٣) النجراني _ من المتقدمين ـ رحمة الله عليه : محب نفى ما التذ من غمضه الفكر وبات يراعى أنجما [من] ^(٤) بعد أنجم ويخدم مولاه بالطف خدمة به وبمن ساواه في الزهد والتقي محب خلا بالحب خلوة واجد

⁽١) في المطبوع : ١ أضحى ٣ .

⁽٢) في المطبوع : ﴿ لوعات ﴾ .

⁽٣) في المطبوع : ﴿ أَحَمَّدُ بِنَ زِيدٍ ﴾ .

⁽٤) من المطبوع .

ويا نور قلبي أنت لي سيدي ذُخرُ فقد وعظيم العفو أثقلني الوزر تيقنت أني ليس لي فيهما عذر إليك دُنوًا لا يغيره الدهر وبين سقامي والشفاء ينفذ العمر ومن (لوعات)(١) الحبّ يا واحدي جَمر لياسره قسرًا فأذهله الأسرُ وهل يتسلى من محبته فخر

يقول بذلت الحب يا منتهى المنى فلا تُخْزِني يا رب وارحم تضرعي وقد خفت من يوم المعاد مخافة بفضلك ردني منك قربا وادنني مرادي سقامي في الهوى هو قاتلي وفي كبدي عما أقاسي من الهوى غزا الحب قلبي قاصدا بجيوشه (وحبك)(٢) لا أنساك ما دمت باقيا

وأنشدت بعض العارفات

[ق/ ٢٠] أحبك حبين حب الوداد

فأما الذي هو حب الوداد

واما الذي انت اهل له

فما الحمد في ذا ولا ذاك لي

وحب لأنك أهل للذكا فحب شغلت به (عَنْ)^(٣) سواكا فكشفك الحجب حتى أركا ولكن لك الحمد في ذا وذاكا

وأنشدت آخرى منهن :

حبيب ليس يعدلُهُ حبيب ولا لسواه في قلبي نصيبُ حبيبٌ غاب عن بصري وشخصي ولكن عن فؤادي ما يغيب

وأنشد بعض المحبين :

أعميت عيني عن الدنيا وزينتها فأنت والروح مني غير مفترق إذا ذكرتك وفي مقلتي أرق من أول الليل حتى مطلع الفلق

⁽١) في المطبوع : ﴿ زفرات ﴾ .

⁽٢) في المطبوع : ﴿ وحقك ﴾ .

⁽٣) في المطبوع : ٩ عمن ١ .

وما تطابقت الأجفان عن سنة ارحم حشاشة نفس فيك قد تلفت ولو مضى الكل مني لم يكن عجبًا وإنما عجبي في البعض كيف بقى وأنشد بعضهم :

ولا هممت بشرب الماء من عطش إلا رأيت خيالا منك في الكاس ولبعضهم :

ساكن في القــــلب يعـــمرهُ لسـتُ أنســاه فـأذكرهُ غاب عن سمعي وعن بصري فسويداء القلب يبصره [ق/١٢١]وأنشد آخر منهم :

فأبعدُ الخلقُ وأقصــــاهم وانفرد العـــــبدُ بمــولاه

وأنشد بعضهم أيضًا :

أنت تدري يـــــا حبيــــبي ونحسول الجسسم والدمسس يا عزيزي قد كتمت الحه حب حتى ضاق وأنشد بعضهم أيضًا :

أبي الحبُّ أن يخفي وكمْ قدْ كتمته فأصبح عندي قد أناخ وطنبا

إلا رأيتك بين الجفن والحدق قبل (المات)(١) فهذا آخر الرمق

والله ما طلعت شمسٌ ولا غربت إلا وأنت حديثي بين جُلاسي

من عامل الله بتــــــقواه وكان في الخــــــلوة يرعاهُ سقاه كأسًا من صفياء حبه يسليه عسين ليدة دنياه

[من](۲) حبيبي أنيت تدري ع يبروحان بسري

⁽١) في المطبوع : ﴿ الفراق ﴾ .

⁽٢) في الأصل : ﴿ يَا ﴾ والمثبت من المطبوع .

إذا اشتد شوقي هام قلبي بذكره وإن رُمْتُ قربًا من حبيبي تقربا ويبدو فأفنى ثم أحيا (به له)(١) فيسلم عدني حتى الذ وأطربا

سئل إبراهيم القصاب : « هل يبدي المحب [حبه] (٢) أو هل ينطق به ، أو هل يطيق به ، أو هل يطيق به ، أو هل يطيق كتمانه ؟ فتمثل بهذين البيتين :

ظفرتم بكتمان اللسان فمن لكم بكتمان عين دمعها الدهر يذرف حملت عبال الحب فوقي وإنني الأعجز عن حمل القميص وأضعف

ومن كلام يحيى بن معاذ الرازي: « لو سمع (الخلائق) (٢) صوت النياحة على الدنيا في الغيب من ألسنة الفناء لتساقطت القلوب منهم حزنًا ، ولو رأت العقول بعيون الإيمان نزهة الجنة لذابت النفوس شوقًا ، ولو أدركت القلوب كنه المحبة لخالقها [ق/ ٢١] لتخلعت مفاصلها ولَهًا وطارت الأرواح إليه من أبدانها دهشًا فسبحان من أذهل الخليقة عن كنه هذه الأشياء وألهاهم بالوصف عن حقائق هذه الأنباء) .

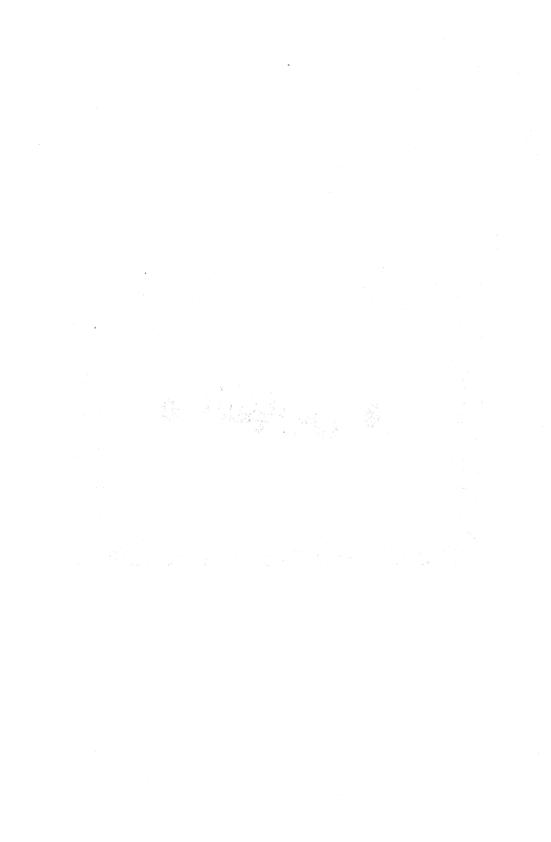
أروح وقد ختمت على فؤادي بحبك أن يحل به سواكا فلو أني استطعت غَضَضْت طرفي فلم أبصر به حتى أراكا احبك لا ببعضي بل بكلي وإن لم يبق حبك لي حراكا ويقبح من سواك الفعل عندي وتفعله فيحسن منك ذاكا وفي الأحباب مخصوص بوجد وآخر يكدّعي معه اشتراكا إذا اشتبكت خدود في دموع تبين من بكا عمن تباكا فأما من بكى فيذوب وجدا وينطق بالهوى من قد تشاكا

تم الكتاب، والحمد لله الملك الوهاب، وصلى الله على محمد سيد الأحباب.

⁽١) في المطبوع : ﴿ بقربه ﴾ .

 ⁽٢) من الطبوع . (٣) في المطبوع : « الناس » .





مجمرُوع رَسِبَ اِبُن الحِافظ الرَحَ لِلْعِنْ الْمِيْ

رَيُ لِرِّي أَبِي لِفِرَجِ عَبِدِلرِحِمَ بِنَ أَجْمَدَ بِن رَجَ الجِبِلِيِّ ٧٣١ - ٧٩٥ه

رسّائل جمعت علومًاشّى في التّرجيدةِ الفقّه وَالتّفيد وَالحديثُ وَالرّهِ دَوَالاّد اب وَالمَوَاعِظِ وَالرّمَائِقِ وَالسّيرَوَالنَّاسِيّخ

جَمِيعِ الرّسَاسُ حُققتْ عَلىٰ سِيحِ خطيّةِ أَصْليَة

دراسة وتمقين أِيهُ صِّعِبَ طَلْعَت بُن فَوَّاد الْجُلُواِيِّ

المجكدالرابع

النَّاثِرُ الفَّارُولِ النَّيْرِيُّ النَّيْرِيُّ النَّيْرِيُّ النَّيْرِيُّ النَّيْرِيُّ النَّيْرِيُّ

جميع حقوق الطبع محفوظة للناشر

لا يجوز نشر أى جزء من هذا الكتاب أو إعادة طبعه أو تصويره أو اختزان مادته العلمية بأى صورة دون موافقة كتابية من الناشر.

الساسر: الْفَادُّ وَالْآلِثُ الْفَالْاَ عَالِيَ الْفَالِدُ وَالْفَيْرُ فَا

خلف ۲۰ ش راتب باشا - حدائق شبرا ت: ۲۰۷۵۲٦ - ۲۸۵۵۸۸ القاهرة

امسم الكتباب : مجموعة رسائل الحافظ بن رجب الحبيلي

تسأليسف : زين الدين أمي الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي

تحقيمية : أبي مصعب طلعت بن فؤاد الحلواني

رقسم الإيساع: ٢٠٠٣/١٧٧٠٦

الترقيم الدولي: 977-370-002-X

الطبعة: الأولى

سنسة النشسر: ١٤٢٥هـ٢٠٠٤م

طباعب : الْفَالْدُقُ لِلْآنِ ثُلْظِلِّنَا كَمُوالْتَشَيِّرُ





بِنْيِ لِلْهُ الْجَمْزِ الْحِبْ مِ

مقدمة المجلد الرابع من مجموع رسائل الحافظ ابن رجب الحنبلي

هذا هو المجلد الرابع من رسائل الحافظ ابن رجب الحنبلي بين يدي القراء الكرام لينضم إلى المجلدات الثلاث السابقة وهو يشمل :

١ ـ اختيار الأولى في شرح حديث اختصام الملأ الأعلى ،

وموضوعه:

« الكفَّارات والدَّرَجات والدَّعَوات » .

٢ ـ التخويف من النار والتعريف بحال دار البوار:

وقد اشتمل على ثلاثين بابًا استوعب فيها معظم ما جاء في صفة النار وأهلها وأنواع العذاب فيها وأهوالها ، وهو من أفضل كتب المواعظ والترهيب من عذاب الله سبحانه وتعالى ولا غنى عنه لكل مسلم سواء كان واعظاً أو قارئًا أو عالمًا أو طالب علم .

وقد قال ابن رجب في مقدمته: وقد استخرت الله تعالى في جمع كتاب أذكر فيه صفة النار، وما أعد الله فيها لأعدائه من الخزي والنكال والبوار، ليكون بمشيئة الله قامعًا للنفوس عن غَيَّها وفسادها، وباعثًا لها على المسارعة إلى فلاحها وارشادها، فإن النفوس ولاسيما في هذه الأزمان قد غلب عليها الكسل والتواني، واسترسلت في شهواتها وأهوائها (١) وتمنت على الله الأماني.

والشهوات لا يذهبها من القلوب إلا أحد أمرين:

⁽١) يقول هذا الحافظ ابن رجب وهو في القرن الثامن الهجري قبل انتشار المويقات والرذائل والعُري الفاحش والفتن التي تعصف بالقلوب لولا التثبيت من الله وحده . فما باله لو عاش في زماننا هذا ماذا عساه كان يفعل ؟! .

إما خوف مزعج محرق ، أو شوق مبهج مقلق .

وفي الحقيقة هذه الرسالة تعد مجلدًا وحدها ، وقد أودعتها ضمن مجموع الرسائل لما اشتملت عليه من الترهيب من عذاب الله وذلك مما يعظم الله في القلوب ويبين قدرته وقوته وبطشه وجبروته وكبرياءه وهو من التوحيد الخالص لله سبحانه وتعالى .

وكذلك لم أجد من طبع هذه الرسالة على مخطوطات ، فكل الطبعات منقولة من بعضها البعض وإن كان أفضلها التي حققها بشير محمد عيون على ما فيها من أخطاء .

وإني الأشكر الشيخ / علي بن عبد العزيز الشبل الذي تفضل وأرسل لي مخطوطة التخويف من النار عن طريق أخي الحبيب الشيخ / أحمد بن سليمان بن أيوب حفظهما الله جميعًا .

٣ ـ المحجة في سير الدلجة .

وهي شرح حديث : « لن ينجي أحدًا منكم عمله » . قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟

قال: ﴿ وَلَا أَنَا إِلَا أَنْ يَتَغَمَّدُنِي اللهِ بَرَحْمَتُهُ ، سَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَاغْلُوا وَرُوحُوا وشيء من الدُّلُجَة ، والقصدَ القصدَ تبلغوا » .

ثم بين ابن رجب أن هذا الحديث وغيره اشتمل على أصل عظيم وهو أن عمل الإنسان لا ينجيه من النار ولا يدخله الجنة ، وإن ذلك كله إنما يحصل بمغفرة الله ورحمته .

كما أشكر أخي الحبيب الشيخ / حسين بن عكاشة الذي أحضر لي مخطوطتي الرسالة عن طريق صديقه الدكتور / هاني بن أحمد بن عبد الرحمن فجزاهما الله خيراً.

وصف النسخ الخطية والمطبوعة المعتمدة في التحقيق

اعتمدت في تحقيق هذا المجلد على عدة نسخ خطية وهي كالآتي : ١ ــ رسالة « اختيار الأولى في شرح حديث اختصام الملأ الأعلى » .

الأولى: نسخة ضمن مجموع مكتبة (الإمبروزيانا) بإيطاليا وتقع في المجموع من الورقة (٢٢ ـ ٤٣) وقد اعتمدتها أصلا وهي نسخة جيدة مشكولة ومقابلة ووضعت الإلحاقات والتصويبات على حواشيها مع كتابة كلمة (صح) . وهي كاملة .

الثانية : نسخة ضمن مجموع ﴿ فاتح باستانبول ﴾ تحت رقم (٥٣١٨) وتقع في المجموع غير أن في المجموع غير أن في المعض السقط في مواضع فلم أجعلها أصلاً .

وعلى حواشيها بعض نقول من شرح الشفا للقاضي عياض لعلي القاري . أما النسخة المطبوعة فهي بتحقيق الشيخ جاسم الفهيد الدوسري بمكتبة الأقصى بالكويت ، وهي نسخة جيدة محققة على عدة نسخ خطية غير النسخ التي اعتمدنا عليها في التحقيق .

وقد استفدت منها ومن تخريجاتها والتعليق عليها .

٢ ـ التخويف من النار والتعريف بحال أهل البوار:

اعتمدت في تحقيقها على نسخة خطية واحدة أرسلها إليَّ الأخ الشيخ / علي ابن عبد العزيز الشبل، وهي نسخة جيدة أفادتني في مواضع كثيرة وصوبت منها أخطاء جمة في المطبوع. وتقع في (٦٤) ورقة وهي بخط صالح بن عبد العزيز ابن مرشد، وفرغ من كتابتها صبح الخميس رابع يوم من شهر ربيع الآخر من سنة

خمس وخمسين وثلاثمائة وألف من الهجرة النبوية .

وكتب في آخرها : بَلَغَ مقابلة وتصحيحًا على حسب الطاقة والإمكان ، ولابد في الأصل من خلل بسبب الكاتب .

وهذه النسخة مقابلة على نسخة أخرى ويذكر كاتبها اختلاف بعض الألفاظ على حاشيتها ويضع بجوارها حرف (خ) أي في نسخة أخرى كذا !

إلا أن هذه النسخة يكثر فيها الخطأ في أسماء الرواة ، إلا أنها دقيقة في نقل الفاظ الأحاديث.

أما النسخة المطبوعة فهي بتحقيق بشير محمد عيون وطبعت بمكتبة المؤيد ، وهي نسخة جيدة بذل فيها المحقق قصارى جهده ، وقد استفدت منه في مواضع كثيرة ، خاصة في نقل معاني الكلمات ، إلا أن بها بعض الأخطاء ، وسأذكر بعضها على سبيل المثال :

ا _ في ص ١٨ كتب وخرج الترمذي من حديث يحيى بن عبد الله ، والصواب : يحيى بن عبيد الله كما في سنن الترمذي برقم (٢٦٠١) وقد قال الترمذي عقب تخريجه للحديث : هذا حديث إنما نعرفه من حديث يحيى بن عبيد الله ، ويحيى بن عبيد الله ضعيف عند أكثر أهل الحديث ، تكلم فيه شعبة . ويحيى بن عبيد الله _ هو ابن مَوْهب _ وهو مدني .

وقد روى الترمذي من طريق ابن المبارك عنه في ثلاث مواضع في «سننه»: أولها: في « كتاب البر والصلة » .

- باب ما جاء في شفقة المسلم على المسلم برقم (١٩٢٩) قال : حدثني أحمد بن محمد ، أخبرنا عبد الله ، عن أبيه مرآة أخيه ، فإن أبيه ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله على الله على المحكم مرآة أخيه ، فإن رأى به أذى فليمطه عنه ، وقال الترمذي : ويحيى بن عبيد الله ضعفه شعبة .

قالوا: وما ندامته يا رسول الله ؟

قال : إن كان محسنًا ندم أن لا يكون ازداد ، وإن كان مسيئًا ندم أن لا يكون نَزَعَ » .

الثالث: حديث د ما رأيت مثل النار ... ؛ وسبق الكلام عليه .

الرابع: من طريق يعلى بن عبيد عنه كما في تحفة الأشراف (١٠ / ٢٤٥ ـ ٢٤٦) برقم (١٤١٢) .

وفي الأربع مواضع يذكره الترمذي بـ (يحيى بن عبيد الله) . وللعلم فاسم جده عبد الله .

٢ ـ حاشية ص ٢٢ برقم (١٢) عزا الحديث لأحمد في المسند (٥ / ٧٤) ثم قال : في إسناده رجل من بني سلمة يقال له : سليم وهو مجهول وقد فاته أنه صحابي ففي تبويب المسند كتب حديث سليم من بني سلمة رضي الله تعالى عنه ، ثم ذكر أنه أتى رسول الله عليه وخاطبه النبي عليه كما في الحديث ثم قال : سترون غدا إذا التقى القوم إن شاء الله _ قال : والناس يتجهزون إلى أحد، فخرج وكان في الشهداء رحمة الله ورضوانه عليه

وذكره ابن حجر في الإصابة (٢ / ٧٥) في القسم الأول من الصحابة ثم أورد له حديث الباب من طريق عمرو بن يحيى المازني ، عن معاذ بن رفاعة الزرقي ، أن رجلاً من بني سلمة يقال له : سليم أتي النبي صلى الله عليه وآله وسلم . . . الحديث وعزاه لأحمد والطبراني والبغوي والطحاوي ، ثم أورد إسناداً آخر وقال : والإسناد الأول مع إرساله أصح .

قلت : فكيف يجعل الصحابي مجهولا ؟

٣ ـ في هامش ص ٢٣ برقم (١٣) عزا الحديث للبخاري برقم (٣٣٤٠) ، ومسلم (١٩٤٠) ، ومسلم برقم (١٩٤٧) ، ومسلم برقم (١٨٢) .

٤ ـ في ص ٢٩ السطر قبل الأخير : كتب ورواه بعضهم عن حمران ، عن

أبي حرب بن الأسود مرسلا أيضًا ، والصواب : ابن أبي الأسود .

٥ ـ ص ٣٦ السطر الأول : كتب وعن ابن أبي الذباب أن طلحة وزيدًا ،
 والصواب : وزبيرًا .

٦ ـ ص ٤٢ السطر الأول والثامن كتب المخازم بن جبلة ، والصواب : حازم بن جبلة ، ثم نقل كلام ابن مخلد الدوري الحافظ عنه : لا يكتب حديثه .
 وهو مما يستدرك على الهيثمي في مجمع الزوائد (٩ / ٤٥) فقد أورد حديثًا عزاه للطبراني في الأوسط وقال : وفيه حازم بن جبلة ولم أعرفه .

وفي نفس الصفحة السطر الأخير كتب وبإسناده عن البختري بن يزيد عن حارثة الأنصاري ، والصواب : البختري بن يزيد بن (حارثة) (١) الأنصاري .

 $V = 0 \cdot 0$ السطر (18) كتب وخرج الطبراني من حديث محمد بن أحمد ابن أبي خيثمة ، حدثنا محمد بن علي ، حدثنا أبي ، عن زيد بن أسلم ، عن أبيه ، عن عمران ، والصواب : محمد بن علي بن خلف العطار ، قال : نا محمد بن علي بن خلف البه ، عن أبيه ، عن عمر .

٨ ـ السطر (٩) كتب نقله عن الخلال في « كتاب السنة » ، والصواب نقله
 عنه الخلال . . .

٩ ـ ص ٧٥ السطر (١٠) كتب وروى عبد الله بن الوليد الوصافي ، والصواب : عبيد الله

۱۰ ـ ص ۸۶ السطر (۳) كتب رواه شبيب بن بشير ، والصواب : شبيب ابن بشر.

11 ـ وفي السطر (٤) كتب ورواه أبو خباب الكلبي ، والصواب : أبو جناب الكلبي .

۱۲ ـ ص ۹۰ السطر (٦) كتب ولا أعلم أحدًا رفعه غير يحيى بن أبي كثير، عن شريك ، والصواب : يحيى بن أبي بكير .

⁽١) له ترجمة في الثقات لابن حبان (٦ / ١١٥) قال ابن حبان : كان يجالس الثوري وشعبة ، يروي عن العراقيين ، روى عنه داود بن يزيد الأودي .

قال محقق الثقات عند كلمة ﴿ حارثة ﴾ كذا في الأصل ، وفي ظ ، م : ﴿ جارية ﴾ .

- ۱۳ ـ ص ۱۲۲ السطر (۱۰) كتب عن محمد بن عمرو بن طلحة ، والصواب : محمد بن عمرو بن حلحلة .
 - ١٤ ـ ص ١٢٦ السطر (٢) كتب كلهم يتبدر ، والصواب : كلهم يبتدر .
- ۱۵ ص ۱۲۷ السطر (٥) کتب وروی سفیان عن بشیر ، والصواب :
 نسیر وهو ابن ذعلوق .
- ١٦ في السطر (٨) كتب أنبأنا بكار عن عبد الله ، والصواب : بكار بن عبد الله .
- ١٧ ـ ص ١٢٨ السطر (٩) كتب ورواه ابن أبي الدنيا عن عبد الله بن عمر الجشمي ، والصواب : عبيد الله .
 - ١٨ ـ ص ١٤٠ السطر (١٦) كتب كالبغال الذل ، وفي نسختنا : الدلم .
- ١٩ ـ ص ١٥٤ السطر (١١) كتب قال علي بن أبي طالب ، عن ابن
 عباس، والصواب : علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس .
- ٢٠ ـ ص ١٩٩ السطر (١٢) كتب وروى الأعمش ، عن مالك بن الحارث
 قال : والصواب : عن مالك بن الحارث ، عن مغيث بن سمي قال :
- ٢١ ـ ص ٢٠٤ السطر (٣) كتب وقال عبد الله بن رياح الأنصاري ، والصواب : رباح .
- ٢٢ ـ ص ٢١٥ السطر (٦) كتب حدثنا عبد الله بن غياث ، والصواب :
 عبد الله بن عتاب .
- ۲۳_ ص ۲۱۹ السطر (۷) کتب وروی حدیث عن الشعبی ، والصواب : وروی حریث .
- ٢٤ ـ ص ٢٣٤ السطر (١٢) كتب وخرج أيضًا بإسناده ابن مسعود ، والصواب : عن ابن مسعود

٢٥ ـ ص ٢٣٧ السطر (٧) كتب ثم يؤتى بجهنم تعرض مأنها ، والصواب: كأنها .

٢٦ _ ص ٢٤٤ السطر (٧) كتب وروى ابن المبارك ، عن عباد المقبري ، والصواب : عن عباد المنقري .

٢٧ ـ ص ٢٤٨ السطر (١٧ ، ١٨) كتب كذا خرجه مسلم عن عبد الله بن سعيد ، والصواب : عبيد الله بن سعيد .

٢٨ ـ ص ٢٥٢ السطر (٧) كتب ﴿ ثُمَّ نُنجِي الَّذِينَ اتَّقُواْ وَنَدَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًا ﴾ على أنها أية من سورة مريم والصواب كما جاء في المخطوط ، وفي متن الحديث : ثم ينجي الله الذي اتقوا ويذر الظالمين فيها جثيا . معنى الآية ، وليس نصها .

٢٩ ـ آخر سطر عن زاذان بن نائل ، والصواب : زبان بن فائد .

٣٠ ـ ص ٢٦١ السطر (٦) كتب عن سلمان بن الحكم بن عوانة ،
 والصواب : وعن سليمان بن الحكم بن عوائة .

٣١ _ ، وفي السطر (١٢) كتب قال ابن أبي الدنيا : وحدثني أبو حفص الصيرفي ، أن عمر بن أبطاب رضي الله عنه ، والصواب : أن عمر بن ذر كما في كتاب و حسن الظن بالله » لابن أبي الدنيا

وفي الحقيقة كتبت خطأ في المخطوط أيضًا ، ولعل الذي أوقع النساخ في هذا الحظأ أن أبا حفص الصيرفي شيخ ابن أبي الدنيا كنيته نفس كنية أمير المؤمنين عمر ابن الحطاب ، وفي الأثر : (ثم بكى أبو حفص بكاء شديدًا) . فظنوا أنه عمر ابن الحطاب رضي الله عنه .

٣٢ _ ص ٢٦٨ السطر (١١) كتب وكذا رواه هشام ، عن محمد بن سيرين ، عن سيرين ، عن محمد بن سيرين ، عن أبي هريرة ، والصواب : عن محمد بن سيرين ، عن أبي هريرة .

هذه هي بعض الأخطاء في أضبط النسخ المطبوعة لكتاب «التخويف من النار» وإلا فهناك بعض النسخ المطبوعة كتب فيها بدلا من حماد بن سلمة ، حمادة بن

سلمة . وبدلا من ابن جريج ، ابن جريح وبدلا من المبارك بن فضالة ، ابن فضلة . وبدلا من ابن أبي حاتم ، ابن أبي الحاتم .

وهذا مما يؤكد ضرورة ضبط جميع الكتب على مخطوطات ، وإعادة النظر في التراث المطبوع دون تحقيق ، وتحقيقه على يد متخصصين ، وإعادة طبعه وتقديمه للباحثين ليسهل عليهم نقل المعلومة الصحيحة ، والله الموفق لما فيه الخير .

٣ ـ رسالة المحجة في سير الدلجة:

ولها نسختان خطيتان تم تصوير إحداهما من مكتبة جامعة محمد بن سعود الإسلامية .

النسخة الأولى: وتقع في (٩) ورقات تحت فن تصوف وأخلاق دينية برقم (٨٢١) وناسخها سليمان بن عبد الرحمن العمري ، وهي بخط حديث كتبت سنة ٣٣٣ هـ ، وهي من دشت كلية اللغة كما هو مبين على غلافها ، وفي النسخة بعض الاختلاف في ترتيب الأوراق .

النسخة الثانية : وتقع في (١٠) ورقات وقد اتخذتها أصلا رغم أنها ناقصة من آخرها إلا أنها أحسن ترتيبًا في أوراقها من النسخة الأخرى .

وأما النسخة المطبوعة فهي بتحقيق يحيى مختار غزاوي طبعة دار البشائر الإسلامية وقد استفدت منها في مواضع ، كما اقتبست العناوين التي وضعها المحقق وهي محققة تحقيقًا جيدًا وأسأل الله أن يتقبل هذا العمل مني بقبول حسن وأن يجعله ذخرًا لي يوم ألقاه ، وأن يجعله خالصًا لوجهه الكريم .

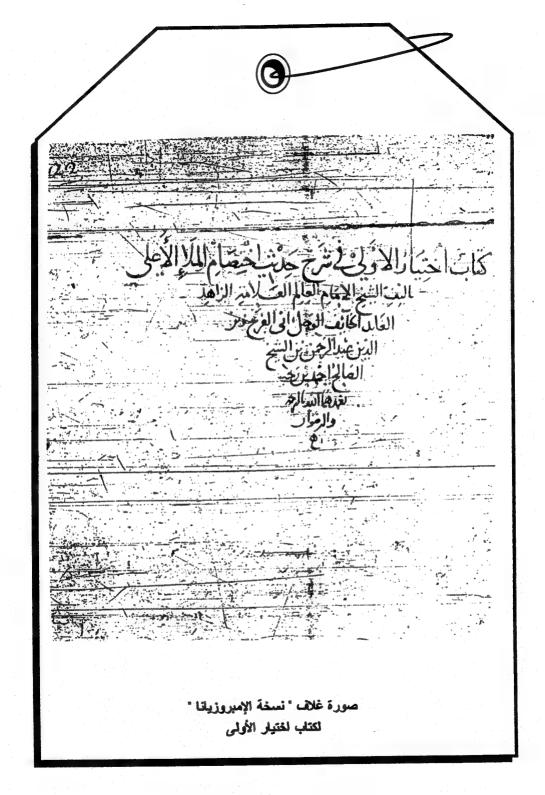
شكر وتقدير

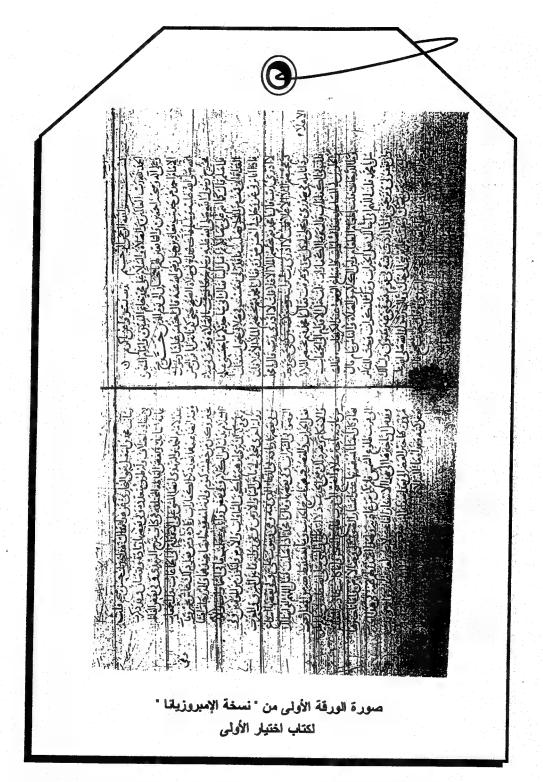
أشكر كل من ساعدني في إخراج هذا المجلد ومنهم الأخ / محمد سعيد الزيني ، والأخ / حسان بن عبد الرحيم ، والأخ / عبد الرحمن بن شحاتة ، كما أشكر الأخ أحمد المرشدي صاحب « مركز الصفا » على ما بذله هو والعاملون معه بالمكتب من جهد في إخراج هذا المجلد .

وأخص بالشكر الوافر الشيخ الفاضل / عصام الدين سعد صاحب « دار الفاروق الحديثة » حفظه الله وحفظ داره على طبعه للكتاب واهتمامه بكل ما هو جديد وجيد من تحقيقات تراثية فجزاه الله خيراً وأعانه على المواصلة .

نماذج من صور بعض مخطوطات رسائل ابن رجب







في الماليك المنابي من المنابي من المنافي والمنافي والمنافي والمنافية والمناف مُعَالِمُ الْبَكِرِمَا مُمَا لَمُ الْخُرَانِ فَهُ ذَا لِمَا كُلُولُولُهِ وَهُوَالِمُذَا الْعُنُولِدِ وَكُنْ مَا مُعَا عَلَى فَوْلِتِ مُطْلُولِهِ وَهَلَالِيَاهِ فَ لَإِعَلَامِ مُنْ اللَّهِ عَلَامِ مُنْ اللَّهِ وَعَلَالْهِ وَعَلَا على بعد بال مَا وَكُوعَ مِنْ الدِي فِلْسَلْفِ الْأَوْمِ فِلْلَاكُ وَكُمْ الْمُولِينَا وَفِي الْمُولِينَا الْمُؤْمِدُ وَفِي و والمَّالنَّهُ إِمَّا الدِّي كَانَ مَعَا وَالسَّعَا وَهُ رَبِّدُ فَالنَّا وَالسَّفِ مِنْ بِالْبِلَتِئَا بِزَمِزَمُ وَالْمِحْرُ اللهِ الْفَدِرِ الْمَالِمُ الْفَدِرُ الْمُولِمُ الْفَدِرُ الْمُولِمُ الْفَدِرُ الْمُولِمُ الْمُؤْرِدُ اللهِ الْمُؤْرِدُ اللهِ الْمُؤْرِدُ اللهِ الْمُؤْرِدُ اللهِ الْمُؤْرِدُ اللهِ الْمُؤْرِدُ اللهِ اللهُ الل ادريماكار ليتولادر فتعالكا بالشرلنبكئ على المطرودين مُ مَازِلتَ دَهُ اللهُ لَمِنْ عَرْضُهُ وَلَطَالَمَا قُلَكُتُ عَنَا مُعْرِضًا وَلَطَالَمَا قُلَكُتُ عَنَا مُعْرِضًا رَبُ حَابَهَنَادُهُ وَلِللَّهُ عَلَيْ عَصَّا سِوْلَنَا مِنْ نَهُ عَالَمُهِي مِنْ اللَّهِ و الحديث لازمن الوفوف إليا الله من مراجب إنا خلع الربي مرا و لَجَزْمُ كُنْ مُعَرِقًا وَإِنَّا قُلُوا كُمَّا زَعِلَكُ مُنْسِرًا لَهُمَّا تمالكات بخلاالله وحشن نع فيفنه وسلل شيك سينا عجال

صورة الورقة الأخيرة من " نسخة الإمبروزياتا "

وتداسا لدعن ساله فاجاب واصا باليمنجيان بكون حنكك رمز بدني مده بل چېږ، مندا ښا ايرل وميزا بندالغراب حزيران بتلويد الجانيم برايي ها پراړه ده کال نالځان راساتك ككا دالجديري بالسيل بمنعدة الكاره کنا عربار کن له عندرگلی ه و نیم هنای آسههٔ کن له ی قلوبهٔ گلین و الزون عندهروان کان لایرنزدیگ لأشنل بتريشه منزلته عندائه بما دكرنام العا دبعناده ه متعديث ان المعاذا المستعددا ناحي برابات فلانا يعدد جريل لأعبدا مرالهان ابنادعلوالساكات حجولهم الرحن برداقاي للله فاشتعل به جاسل وكان دين وين لمدالمان عزالج تجاجلاله مال البدالانف يمردن وخويخته ريخطا بدوسرعة جوابه نتكليد يوما يُدامَس برنياله فاتر وآماييني غلما جددعبن ه وماآحر باي لا نبواننځ بان هان いると الراستواللا معالدي عجالها بحاف كالاست عرا هااء بتدونان لخلطة وتلافئ ين «للديدرالعاليمان باجرني عتمم لللااذعلا A TON THE POST OF というないとい الارا العاراً. والمرا العاراً و صورة الورقة الأولى من " نسخة فاتح باستنبول من كتاب " اختيار الأولى

كم فارداد شوفاكلامت الزنج باغلامالهم لديا بثالاديكاب بأدإإ سناهل بردنا يالالد مندوحاة المباحات رباحانا لبالكائي لناءالإوجوالناب وكمقدوما صورة الورقة قبل الأخيرة من "نسخة فاتح باستنبول" لكتاب " اختيار الأولى "

الكاركا بؤا يتبلون لبعنهم بعضا ويخرجونهم ويادع د برکا کرد چار به ایکارهم: اسه عارد محکابهم و قدرا فزیوا بزدگک و شهر دوابعه م مذیرونهم استهام آرا ابروابیوا لنویانه فسی ضعلهم مدن را ایما تا با لکابزیونتاه وبدمز للطاعات ببجر يوز د فناله ليزره هذا كم المحدامة للغزيز لكريون والكروين لدسالي دداعيردي عليه انهري للواسق وعصب وى إيدر كامار لد بار کزایا کیال د منرا بیند منز به ممالیه باز للبلبين وأسام المنتن وخاخ مجلعبدك そうろうではんからいる برد فا بدلمخبر در سولال عمالا مرابعة يكه ميد الخولون والإحزون هايت ابغ منولد مقاليل منومين بيعة الحابد موا كلسويك ومياله عليبيل محهوالبوي للاوير والمحزرج ونارحرم ذلاك عليه برابزعا والرنؤ عاائمز لرلة لطي بعديانم يزاروابه يرا عاب الادر الأيداراها د اكبر الكابيمين كالوقع على وعمد ويماليده كالعمان در دې د پوغادالمحدورتنده ال جند بالخوام ای ب ن نان روام کان خان هی تعید در میزل کال مولانه ارا بنان بار مدیالین د که از کارون نها دهٔ ارا بنان بار مدیالین دهٔ よくありいろうちょるひられんであるとあるとまれたい نزبا يتلامحتم الإيمان واديان المخرسة معدر بالبلابوشك رفذعا المزآم المنايث وروكة البيئاته كالدحذ يجالئوا النبلام ارتعم عالدنترب كالمحامان رسدوس سما دطري كالفلانش دو يدهم تما يغد كمباراً أر ي وعذرها خلام وي لمرتبض نشاك أي وعونك لنشتار ايلارار ق دين وهد عرود عاجم ليولكه اجد وار البرع حي ديع عيزا وتعال لفلام فاحتد

لكتاب " اختيار الأولى

ة الورقة الأخيرة

" نسخة فاتح باستنبول "

صورة غلاف " كتاب التخويف من النار " نسخة على الشبل " حفظه الله "

عمام بالناريسالانئار بلاوال يبهاكير على خاذه وإيما ه بدأ رخم بزيا ويكل إسالرعن الرحم وبه نشيد واحف الانقا الماليات مرازيه الدويه دعب البنادية يز مدائدهدا بعالما المعجمة كاعتمينه ت بيجنه مرايين فهم تعييسيد من عليمكرا عسال مجلتبك ومولمالد لمحال المنحسية مكها صيمهم ثابرتك فيرواج المدويري ساحمة وهواها الجدواء والتغبد

كالمجاسفيداله

نام به عليه فله جندك وعدم امرت العدال جزائع بالمعتدون تراسه به ايتطاع عن ماس، وعلامالي جالني خافيل شاردار. العالي الماسية

3 اخطر مالحا كالمالر جال عيما فاذارا أتقما لمندوسة المسته فالمقالسا الجنط بالديدارة خلاين قالي تبذي وعي ناغده وكالكاله حؤن استندها はらかんなられるいいこうし عمرطيه احدها فالغررا المزيد معيد اسها للغيركنا غذيفاق مرآحه البازالدتي بثعه نامكم في السائلة مر المناسم وبعليك لب له وعرى وهدين من من العاعبرا المرين وقال おいてもいうと عمل وكالدهيس الدحد بلنا الفرن المالا THE DISCOUNT OF THE PARTY OF TH يتمه فندله فالبرله عارايا くていっているからい محرمينولي ماراع روسيا لفناء عاص اعزا

للاكتاب عي وفائد الاعلىدلكروها تخلاعه الحربات ذالله فالدد 16-21 Section 716-202 16-21 بسه المتجالات ووصعت لعم شد فيعدله وطرم عنابدالين اعدهالان عصائا يستترك ض امر بعانه المنطق خانه ماهل المان وذا واع خونه المترتاج فدب الخالف متهوم فالدبا ويتمرار صالبها بووسد المقالة المثالة الإراب وعدور يرمناه والمتاب ولينها عدويكره دولكال وما مستفينطير مدادر يتي والسندم والمجم ولاسلاسل المنالك معانه أس المنطاح والكفال ودع مبادي بذاك المرخوج ويوري عماد آلها له مست المصابة والنابيهت لع با حسيات مسعنا مكفاعها عزاجها الخراعيلهم أنحوث والتحشيز والاحتباك والد وأيكعق الدي كم قياه الماليمين والمدنا إستاب مصديه جبادي المائمار لا اب الكر كولد الكركون وجدم را لتامد كمان فاكابه كوالدار وتااعدك بذا ادعدا ك بالمستة لماصلكا وكدائ بمراسا المعتواة ابريدو ويديه 大学 からい معظلنظم بعجرا

التجيرنا معالناروا لاعطاب

الصامروامامنين

المياسم أعان وامهايتها

مظلت وسمستهالاان يمثلايكه بأبا والله

ર

المقالة

والنرب بجادرك

صورة الورقة الأولى " لكتاب التخويف من

لاعت البنديمل لمعليكم فالعون على اول فالر عملاماله والمنابر الغرض بطالماس بغزة عليه مع عطاة المصديدة عربه المام احد بديريد الديد المديد المراسا يرالناس الخمارية ما وروى درمياس المرا الدار الداره والكيدوة فبالغراك والعيدولات الدارج وجافيدات الدواري رعم الده و على تكرناف الباب العاسب والمعني احاصاله المعدد डु कर छन्न नर्माना मिना में भी मिना के में मिना मिना है। الموالك بعدواهاب الخايد وعير والدومه والدا تره المعام طبعه الطائخ والدنعيم وقالطريب مع حديدة بدالك بالمراعيم الجدن هدشاه بداسيه عدالهري عال دينول ميدانا داعبه الدوالة زيال ليروم كالمالزيا ينظرهما صورة الورقة الأخيرة " لكتاب التخويف من النار "

| (3) |
|-----|
| |

| الدسن : المحكون ما الممار وراد يغين الداري مي الديم الديم الديم الديم الديم الديم الديم المراح عند الاسلام المراح عند الاسلام المراح المراح عند المداد عند المداد عند المداد ورق المداد عند المداد المراح ال |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|

صورة غلاف " المحجة في سير الدلجة " برقم (٨٢١) تصوف وأخلاق دينية نسخة المكتبة المركزية بجامعة ابن سعود

A STATE ستاب للجيرع سرالدلجة ما كنف الكصنة الأماء العالم العلامة اليحداليحرا بهنه مكن بركزت زب الدين اب عدارج 1019219101 الحنبل البغدا دي 18,14 دسنة ١٣٧٣ واللمالرع الصح رج النيا بميرق في البرغ صبحهم عدب اب هررق من البان مَا وَكُن بِنِي احِدا مِن عِلم قالوا ولاانت ما وولاسة ما والأوانا الا ان يَتفرمُن المدرج مرافي والمرا واعدوا وروحوا ولي والدلجة والقصد القصد تبالد في عدا حارة مواضوا حري كالبول في أن إلا الدين يسر ولئ يسا والذي الحدالاعليه فسيدوا وطاربغا والفيط واستطنواما لغدوة النوجة وسي مالدلمة وطرج العاما معد لله عائبه عداله الله عليه والمركاف وأوم وميل الشروا فالألا بدخل الجنية احديعا عَالَمَ وَلِمَا الْهِ وَالْمِدِ قَالِهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهُ وَرَحْدُ وَخُرِجُهُ رعاسة بيونها في انبي مالا يعمر والنزال معدو قار بعل واعلى الندلا بدعل المسترعلم المنة وكالمهاالا عال الحاسه ادوعها والأعل استملت ه ١١٤ حادث السيم على اصليمله و تأعيدة محلة وينم ع عليها هده الاعادية المرتص وطريق المواليم (ما الاعكر فالانسان الأبيعيم الموطر المراكة الما يعط عنا ق. السيدون ولا من المانية واع والمراكم الما يعمل بمنطرة الله وترجمته وقد علم المانية والمانية وقد المانية وقد على النارون ب در النوان العد ن على هذا العنى غريات كثيرة كقولم به خلاص ها مروا لي وقاتلوا وقتلوا آلائع وتولديس والم صورة الورقة الأولى من " المحجة " نسخة ابن سعود برقم (٨٢١)

(3)

レーナントン・ア ع اعدون من الليل كا تا خدون ولكنم الاحلط عجاز والم انتهكوها وص في تقطع فلك بهة وان العالدنيامن مدري سالم مول حديثة من عاليدني يعالقيم الحامعون ولا تنظر بالتيامة فتاذا جيدة وجعاله لوالوف أرم أكفه غالا وقالسا كم فشيت ان اكدونهم كالأباا نعركا بوالهوميون ويصلوه ولاحذون كفنيكم فن الليل لعله كانوا واعطن المرسم مالح ام لحذوة فا دحف له اعالم وفد يجبط السال مل الحزم وارفعنى وعجب برو خاذي ولايشعن صالحب قالص غراعابدان لم تاستالا خرة المؤمد السرمس لقداجتم عليها هالدنيا وسنتا الآخر فقبالدكنة ما تيرالاخرا بالسرين وهد يعب في داولا وأ ويدأب مالكن بالقيوركيف بالسلامة كرج إبرى الرقداصلح همتر يجيع ذكاعكم بوع القيمة غ بهزيد وجهر ومناهنا كان عامر بن عبرقيس وغير يعلقون من هذه الآية اعلى تعبل الدم المتعين وقال الناعونول تنف بكرة العل كالكواتدريوا يقبلونك املاولات فذي كافائك لاتدرك هل في المان على مغيب عناى كله الاتداء ما السرصانع به و بالماللي عندالوت وعلانته كالمراز وفاارك السيري بالجنة ام بالنار وجزع فيروعن المؤ فقل الجزع تاوانا هرساهة ولاادروب يسكرى وجزع بعمن لهجابة عندموته فسلاء مالونقا ونولا مَعَ حُلِقَهُ قَيضَتَنَى قَبضَة لَلجِئة ومَضِرَهُ الرواسة ا درُه فِي القبضتين إذا وَالْعَامَ الْمَا معيد المنافي إوجه إلقلتي في النا دم معضالا هوال عليمة من لات والعرالا عمر والم ر والمنظل المراط والمنزام واعفامن دلاء الوقي بن يدي السعاد حل ودخر المار المنظمة المنظمة الخارد فيها با أيسلب المان عندلات و إما عن لا في المنظمة والمان و المان و المان المنظمة التاريخ لايال من مكريد الالتواكل والمعتمدة عندا عنوا بالأوم القيار لل بعض مائلا المعرب وتباء العبن وهرقرم ووغ تدري الالحلية تنزل وسأل بعض المتاويل يعاني المنافئة فالمرك نشرته ويسابي يعلم لما فالقبروا خلره الاالله وساكى الهوا يُ وَمَا رَغْيِهِ ١٠ ما والسلط المام كام خلقوا كاغفلط ونامط علق خلقوا كالواجدي عدرة قلعهم ماهدوهامداه مات تم قبرع حشره م تواجع واهدا عظامه ليدم لحر ورعلة رجال ه فصلفات مخاخته وصامط و عن ا دَّاا منَّا و شيناه كا هل اللهن الكلفي فيا مجانه الفرة وكجده والعالمي وصليات وم على عدة ويول عمر وعللم وهي إجَيِينَ لَمْ تَتَلِّلُ لَعُدِ النَّعَيرِ الْعَرِ الدِّنب والتَّعْصِيرِ لَهِ عِنْدِي المنا ناسليان اب عِلَا فَ والتميز عنوانة ولوالدي وللنا يخذول الفروارين وبحيع المسليل ولاحيا ومنع والمبتيالين M. Kedis

صورة الورقة الأخيرة من سخة ابن سعود برقم (٨٢١)

ظالم ويداثت بأربول امده ل ولاالمالات شنيد كي المرزة فنرسيد خواف والما عد وأوروحوا ويح مزاله لجروالفسد العضد للباغل وخرتيان وموضا خربكا برو لفظران هذاالدين نسبر وَلَنْ مِنَ وَلِدَرِلِهِ هِ النَّفْلِيرِ فَ وَهِ وَهُ أُرِيا وَأَنْهِ وَالْأَحِيدُ وَالْمُوجِيرُونِي اللَّهِ وخ واسطار سعدي عابب عوانن البطيرة الماندى مددواوقا دبواوا بتروا فارزن وبدخل الاَ : بأَهَدُ بعل فالولولاات بارسول اسرقال والالان سندن اسبغ فارور مشروح ابطا احاعل حدثها مركن صل مطيرو للمغالب، دوا وفا دبولوا علا أنه برمية طلحة كم علركة دوان احداً عال أوميم ادومُها وأن فل ١٥ استمل الم افي الحادث ترفيظ إصاعظم وثاعن مي ومغرعً إلم يؤرما بالبروال والإسباط بعثاله والبرام الاصل فاني عاالات الانحيمة وسياله والكم الفرا والمرخيط المائه معكون مغيفه الأونوم وببطلكم بالجراع اللهاد مغره في دخول المناوات وم الله وبالفغرم الرحم فد للازايل سي ولا يد وي مفرم اصرور في مروالعض الساف الخض الماعف الداوالا أوالا أماء والمالوا فالكارة وانعابة واسع بودع المحا بديند موير وسيواعل الدام الله واويعفوامه فاما وتربعة أأثلا الجنراتي ومنه ها بالنزم معاده وموارطوا واشربا هنياة بااسلفم فالعام كالبه فلاحتل الكالتمان المعارم المعالية الترجيرالدولك اغسام المازلجب الاعلل فالأبط مبترط تواروه ألجفا ةزالنا وبعفوامد وتخيل المنزيفظ وادائها النازل مالامال والدره أوالبالك فأفهاكم علوه ومغالم المعن والايام الماليديا والسبببروقيد والدار أوأسبال والجندواما المنفير وفولر الأكرام

صورة الورقة الأولى من النسخة الثانية " للمحجة في سير الدلجة "

(3)

أذا دخل حل للبزالم في أولمنا ويا أهل المبدّان لاعندا لدوع والربيلة بغيز كموي فعيّ لواماً عدالم بسيعن دحبهنا المانيغام لوثرستا الم يعضلنا للم النبم وله افر له عنه من المقل المدوي والرارة ع تلى الذب مح وز فهم ما يكوة وعن إ وحواصه مرون المرتم و وعدا العارف ب ولع مقرولا برويم دور فقر كان بعضهم ميول ادا منت فذكرة زادي وادا في ومرادي روك بعض العالمين في ألنام بعد فوط ف يعرمال والد م العلامُغا لِيُرْكِسَهُما الهِ مُرْسِمُ مِدِي الدع يبطل بالعلاق وميزيان ومينها ، قبل و فائت زيج واكرمن على المرمي تنفط الى وجر، عندوا وعشياع قرار سول المطالم بعانا عامة وكنسب للعالما فالصفالدغليروثيا فالمتحديث لعظ لداليجل كالحرود وتوبوم العِمَه كما ترون الغرليلة البدرك. تعناموع في عَيْرًا وَلَهُ يَغْلِبُوا عَيْ صَلَاةً قِيلُ مِلْكَ عِالْخَيْرُ وَقِبَاغُ وَبَعَانًا فَعَلَوا ثُمُّ لماكان هذا آالوقتا كالخاندوقتا كالأ فئها فطرعلها تابن المسلمان في الريافي هدين الوقتين في الما على المالية المرب عمادمن وعمادمعنورها وادانها فاندموجي لداع مكونامي توالله في هدينا لوتنام الزالي لاسماناء افتعابعه هاعلى لذكروا نواع العباد آت حق مقالع الني كي وتنوس فأناوم والعبد فكربدل الخاطليل فعداجتم وللمكركسيري الاوطات النادار وهيالدار والغدوة والروح ينوشكان بيقهدا اصدقيان عذا السيرال صول الاعفل السا بعلام مقعد صدق عند مكيد متدروه لزم لصدق فأقلبه اداه آلصدن المعقد المدق وأبسر الدينا منها المع وترم صدق عندزلو المحسدك بوطوالسوالي في المحد أواسا بلعنوعنها فالمن عضين فاليغنع معدملت عَلَوْمَنَةُ لَوْمُ قِيلًا مِنْ حَيْمِ الطَهَانُولَ فِي مِلا وَالدُّرِّ وَمُلْعِمُوا مُولِّ الْوَالِمِ الْمُعَ غَلَوْمَانُولُ الْعَظِيمِ فِي مُومِعِلُمُ اللَّهِ لَا يَكُنَّ مُعَمِدًا لِمَالِمُ اللَّهِ لَا مُعَمِيدًا لِمُ بانولوا مطات وكوون دو لها آلغ ليكرك همة الدمطلولعاد ومرفت ف ود تعرد الزيز النون والم بالفداة والقلي ترينون وجير سألل موع أرد فحبد الأفب

صورة الورقة قبل الأخيرة من النسخة الثانية " للمحجة في سير العلجة "

علب البرفلاقية لدى علد رمي طلب عَلَى فهوامِسي منابي يكوره له عند فالر ومن طلب عين الأرام ومن أبي الماليم الموسرين الماليم المرادية الدُوصِناع وكداة كرك روى عربيات ورواي استرسول ونيسي وال دى انتفاقى باعنافي وملاؤي رشادي وصله في فتعت أفي قرارها في وبدالم م الديا لْمَ لَوْنَ يَخْتُسْهِ ٤ هَ ذَ ١ الْمِيكَانِ تَسْتَدِيْلِ لِمَا بَيْنِ مِن الْمَا آَفِينَ فَايُعَاتَعَيْضَىٰ ا: مَنْ ثَدُه وَ لَهُ عَدُلِمَا الرَّا إِلَىٰ كِنْبِ الْمَكُوهُ عُنْ فَلْهُ وَا مِنْ يَدِدُ مُوصَلَعَهُ عَيْمُ كُم لد فأ ذاكت العطاعات مكرالاهوال النفلية عدالهما إين فيميام ولمعنافان ومحالم عند لورن لح شلاله رخ اللفقة يستبدى هو لا المعلق وأي الحديث لاعتقالوت فال حر اللطالم تنديج ينه من مادر الدران معدامًا والنقداد إن إرمال بالك فعا ونفلم هذا فراه نعالى لنوكنت في غفار من هذا لكشته عندختناء كافندك اليوم صديد ويثيما بأهواءي وكل وحوان كلوما لواعال مرموالهاالن : وقديماً إلى عاعله ا من قل منسله ها منت ٧ فا (لمعاير ومزور مزالي الديئا فقأ للداهله دعون م مشلكِ قا رحم له معرّ له في اله اوراي والمدوالي من الدسمة في الدمو لروبرا في ادبا الدوز كينو وكارد الري مير لعندها والدم وباله ها الرام ما هم الهرو فرهة اكم ويحدور اللهر آلذي تغ أولم استعلما المالم والمتعداة ا عد وُلذه من عل عل الم الم والم والأن سعاد منالاً المونظر أ العالق وقي

- 31-

صورة الورقة الأخيرة من النسخة الثانية "المحجة في سير الدلجة "

مَجْمُوع رَسِبَائِل الْجَافِظ الْرَجَبِ الْبِيِّذِيلِيِّ

رْيِ الرِّي أَيِّ الْهَرَجِ عَبْدارِمِي بِن أَجْمَدُ بُرَجَبِ الْجِبْلِيِّ ٧٣١ - ٧٩٥ ه

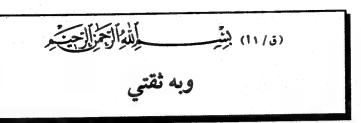
رسّائ جمعت علومًاشّى في الرَّصِيرَالغنهِ وَالتَّنِيرِ وَالحدِيثُ وَالرَّهِ وَالآدِلِ وَالْوَلِيظِ وَالرَّائِقِ وَالسِّيرَوَالثَّارِيخ

مِمَيعِ الرَسَائل مُعَقَّىٰ عَلَىٰ نِيخِ خِطْيَةِ أَصْلِيَة دَاسَة دِمَعَيِن أَبِيهُ حِبْ طَلْعَِت بْن فِزَاد الْجُلْوَانِيِّ

النَّاثِرُ الْفَازُوْقِ لِلْكِنْ لِلْظِنَّالِ ثَالِيَّةً فِي الْنَفِيْنِيُّ







الحمد لله رب العالمين ، وصلاته وسلامه على محمد خاتم النبيين ، وإمام (المتقين) (*) ، ورسول رب العالمين ، وعلى آله وصحبه أجمعين والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين .

خرَّج الإمام أحمد (۱) _ رحمه الله _ : من حديث معاذ بن جبل _ رضي الله عنه _ قال : احتبس علينا رسول الله ﷺ ذات غداة في صلاة الصبح حتى كدنا نتراءى قرن الشمس ، فخرج رسول الله ﷺ سريعًا فثوَّب (۲) بالصلاة وصلى وتجوز في صلاته ، فلما سلَّم قال : « كما أنتم على مصافّكم كما أنتم ، ثم أقبل (إلينا)(**) فقال : « إني سأحدثكم ما حبسني عنكم الغداة : إني قمت من الليل فصليت ما قُدِّر لي ، فنعستُ في صلاتي حتى استثقلت (۳) ، فإذا أنا بربي ً عز وجل - في أحسن صورة ، فقال : يا محمد ! فيم يختصم الملا الأعلى ؟

قلت: لا أدري ربِّ. قال: يا محمد! فيمَ يختصم الملا الأعلى ؟. قلت: لا أدري ربِّ فرآيته أدري ربٍّ فرآيته وضع كفَّه بين كتفي حتى وجدت بردَ أنامله في صدري ، وتجلَّى لي كلُّ شيء وعرفتُ ، فقال: يا محمد! فيمَ يختصم الملا الأعلى ؟.

قلت: في الكفَّارات والدرجات.

^(*) المرسلين : ١ نسخة ، .

^{(1)(0/ 737).}

⁽٢) التثويب : إقامة الصلاة (النهاية مادة : ثوب) .

^(**) علينا : ١ نسخة) .

⁽٣) كذا في الأصول وجامع الترمذي وتوحيد ابن خزيمة ،ووقع في المسند (استيقظت) .

قال: وما الكفارات ؟.

قلتُ : نقلُ الأقدام إلى الجُمُعات ، والجلوس في المساجد بعد الصلوات ، وإسباغ الوضوء (على) (*) الكريهات .

فقال : وما الدرجات ؟ قلت : اطعام الطعام ولين الكلام ، والصلاة والناس نيام .

قال: سل يا محمد. قلت: اللهم إني أسألك فعلَ الخيرات، وترك المنكرات، وحُبُّ المساكين، وأن تغفر لي وترحمني، وإذا أردت فتنة في قوم فتوفَّني غير مفتون، وأسألك حُبَّك وحُبَّ من يحبك وحب عمل يقرِّبني إلى حبك ،

وقال رسول الله ﷺ : ﴿ إِنَّهَا حَقَّ ، فادرسوها وتعلُّموها».

وخرّجه الترمذي (۱) ، وقال : « حدیث (حسن صحیح) (***) ، قال : (ق/۱ أ) وسألت محمد بن إسماعیل البخاري عن هذا ، فقال : « هذا حدیث حسن صحیح (7).

^(*) عند : ١ نسخة ١ .

^(**) صحيح : ١ نسخة) .

⁽۱) برقم (۳۲۳۵) .

⁽۲) ونقل الترمذي في السنن (٥/ ٣٤٤) قول البخاري: هذا أصح من حديث الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال: حدثنا خالد بن اللجلاج حدثني عبد الرحمن بن عائش الحضرمي قال: سمعت رسول الله على فذكر الحديث، وهذا غير محفوظ. هكذا ذكر الوليد في حديثه عن عبد الرحمن بن عائش قال: سمعت رسول الله على . وروى بشر بن بكر عن عبدالرحمن بن يزيد بن جابر هذا الحديث بهذا الإسناد عن عبد الرحمن بن عائش عن النبي على . وهذا أصح ، وعبد الرحمن بن عائش من النبي على .

وفي علل الترمذي الكبير (٦٦١) قال الترمذي : سألت محمدًا عن هذا الحديث فقال: عبد الرحمن بن عائش لم يدرك النبي ﷺ .

وحديث الوليد بن مسلم غير صحيح .

والحديث الصحيح ما رواه جهضم بن عبد الله عن يحيى بن أبي كثير حديث معاذ بن جبل هذا .

قلت : وفي إسناده اختلاف ، وله طرق متعددة ، وفي بعضها زيادة وفي بعضها نادة وفي بعضها نقصان ، وقد ذكرت عامة أسانيده وبعض الفاظه المختلفة في كتاب « شرح الترمذي » .

وفي بعض الفاظه عند الإمام أحمد (١) والترمذي (٢) أيضاً : « المشي على الأقدام إلى الجماعات » بدل « الجُمُعات » .

وفيه أيضًا عندهما (٣) بعد ذكر الكفّارات زيادة : «ومن فعل ذلك عاش بخير ومات بخير وكان من خطيئته كيوم ولدته أمه .»

وفيه ^(٤) أيضا عندهما : ﴿والدرجات : إفشاء السلام ... ﴾ بدل ﴿ لين الكلام».

وفي بعض رواياته (٥): ﴿ ... فعلمت ما في (السماء) (*) والأرض » . ثم تلى : ﴿ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾ [الأنعام : ٧٥].

وفي رواية أخرى (٦) : ١ ... فتجلَّى لي ما بين السماء والأرض ١ .

وفي رواية (٧) : . . . • ما بين المشرق والمغرب ، .

⁽١) (٥/ ٣٧٨) عن بعض أصحاب النبي ﷺ .

⁽۲) برقم (۳۲۳۳) عن ابن عباس .

قال الترمذي : وقد ذكروا بين أبي قلابة وبين ابن عباس في هذا الحديث رجلا ، وقد رواه قتادة عن أبي قلابة عن خالد بن اللجلاج عن ابن عباس :

⁽٣) انظر رقمي (١ ، ٢) .

⁽٤) الترمذي (٣٢٣٣) .

⁽٥) أخرجه ابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (٢٥٨٥) بلفظ: افعلمت ما في السموات.

^(*) السموات : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽٦) أخرجها الروياني في مسئله (٦٥٦) .

⁽٧) أخرجها الترمذي (٣٢٣٤) عن ابن عباس ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه .

وفي بعضها زيادة في الدعاء الذي فيه وهي (١): (... وتتوب عليّ .) . وفي بعضها (٢): (إسباغ الوضوء في السّبرات) .

وفي بعضها (٣): • وقال: يا محمد! إذا صلّيت فقل : اللهم إني أسألك فعل الخيرات ... » فذكره .

والمقصود هنا: شرحُ الحديث وما يُستنبط منه من المعارف والأحكام وغير ذلك.

ففي الحديث دلالة على أن النبي _ ﷺ _ لم يكن من عادته تأخير صلاة الصبح إلى قرب طلوع الشمس ، وإنما كانت عادتُه التغليس بها ، وكان أحيانًا يسفر بها عند انتشار الضوء على وجه الأرض ، وأما تأخيرها إلى قريب طلوع الشمس فلم يكن من عادته ، ولهذا اعتذر كهم عنه في هذا الحديث .

وقد قيل: إن تأخيرها إلى هذا الإسفار الفاحش لا يجوز لغير عذر ، وأنه وقت ضرورة كتأخير العصر إلى بعد اصفرار الشمس ، وهو قول القاضي من أصحابنا في بعض كُتبه ، وقد أوماً إليه الإمام أحمد ، وقال : « هذه صلاة مفرط، إنما الإسفار (ق/ ١٢)أن ينتشر الضوء على الأرض » .

وفي الحديث: دلالة على أنّ من أخّر الصلاة إلى آخر الوقت لعذر أو غيره وخاف خروج الوقت في الصلاة إن طوّلها أن يخففها حتى يدركها كلّها في الوقت.

⁽١) أخرجها ابن أبي عاصم في السنة (٣٨٨) ،وفي الآحاد والمثاني (٢٥٨٥) .

⁽٢) أخرجها البزار في البحر الزخار (٢٦٦٨) ، والطبراني في الكبير (٢٠/ ٢٩٠) ، والأوسط (٥٤٩٦) .

⁽٣) أخرجها الترمذي (٣٢٣٣) .

وانظر في الكلام على هذا الحديث علل الدراقطني (٦/ ٥٤ ـ ٥٧) برقم (٩٧٣) ، والعلل المتناهية لابن الجوزي (١/ ٣٠ ـ ٣٥) ، فقد ذكر الدارقطني الخلاف في هذا الحديث ثم قال : ليس فيها صحيح ، وكلها مضطربة ، ونقل كلامه ابن الجوزي وقال: قال أبو بكر البيهقي : قد روي من أوجه كلها ضعاف .

وأما قول أبي بكر الصديق ـ رضي الله عنه ـ لما طوّل في صلاة الفجر وقرأ بالبقرة فقيل له : كادت الشمس أن تطلع !

فقال : « لو طلعت لم تجدنا غافلين (۱) ، فإن أبا بكر ـ رضي الله عنه ـ لم يتعمد التأخير إلى طلوع الشمس ولا أن يُدَّها ويطيلها حتى تطلع الشمس لأنه دخل فيها بغلس ، وأطال القراءة وربما كان قد استغرق في تلاوته فلو طلعت الشمس حينئذ لم يضره لأنه لم يكن متعمداً لذلك .

وهذا يدل على أنه كان يرى صحة الصلاة لمن طلعت عليه الشمس وهو في صلاته كما أمر النبي ﷺ من طلعت عليه الشمس ـ وقد صلى ركعة من الفجر ـ أن يضيف إليها أخرى (٢) .

وفي حديث معاذ: دليل على أن من رأى رؤيا تسره فإنه يقصها على أصحابه وإخوانه المحبين له ، ولاسيما إن تضمنت رؤياه بشارة لهم ، وتعليمًا لما ينفعهم ، وقد كان النبي عليه إذا صلى الفجر يقول لأصحابه : « من رأى منكم الليلة رؤيا،؟ (٣).

وفيه أيضًا : أن من استثقل نومه في تهجده بالليل حتى رأى رؤيا تسره فإنًا في ذلك بشرى له .

وفي مراسيل الحسن : ﴿ إِذَا نَامُ الْعَبِدُ ـ وَهُو سَاجِدُ ـ بِاهِي اللهِ بِهِ الْمُلاَئِكَةُ ، يقول : يا ملائكتي انظروا إلى عبدي : جسده في طاعتي وروحه عندي » .

وفيه : دلالة على شرف النبي ﷺ وتفضيله بتعليمه ما في (السموات)(*) والأرض، وتجلَّى ذلك له مما تختصم فيه الملائكة في السماء وغير ذلك ، كما أري

⁽١) أخرجه البيهقي في السنن الكبير (١/ ٣٧٩) ، وفيه أن القراءة كانت ﴿ بَالَ عَمْرَانَ ﴾.

⁽٢) أخرجه (أحمد ، (٢/ ٤٨٩) .

⁽٣) أخرجه البخاري (١٣٨٦) ، ومسلم (٢٢٧٥) من جديث سمرة .

^(*) السماء : ﴿ نسخة ﴾ .

إبراهيم ملكوت السموات والأرض .

وقد ورد في غير حديث مرفوعًا (١) وموقوقًا(٢) أنه ﷺ أعطي علم كلِّ شيء خلا مفاتيح الغيب الحمس التي اختص الله عز وجل بعلمها ، وهي المذكورة في قوله عز وجل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْفَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الأَرْحَامِ وَمَا تَدُرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا ﴾ الآية . [لقمان: ٣٤].

وأما وصف النبي على (ق/ ٧ب) لربه عز وجل بما وصفه به فكل ما وصف النبي على به ربه عز وجل فهو حق وصدق يجب الإيمان والتصديق به كما وصف الله عز وجل به نفسه مع نفي التمثيل عنه ، ومن أشكل عليه فهم شيء من ذلك واشتبه عليه فليقل كما مدح الله تعالى به الراسخين في العلم وأخبر عنهم أنهم يقولون عند المتشابه : ﴿ آمنًا بِهِ كُلُّ مِنْ عِندِ رَبِنًا ﴾ [آل عمران: ٧] .

وكما قال النبي ﷺ في القرآن: « وما جهلتهم منه فكلوه إلى عالمه » ، خرَّجه الإمام أحمد (٣) والنسائي وغيرهما ، ولا يتكلَّف ما لا علم له به فإنه يُخشى عليه من ذلك الهلكة .

سمع ابن عباس يومًا من يروي عن النبي ﷺ شيئًا من هذه الأحاديث فانتفض رجل استنكارًا لذلك ، فقال ابن عباس : ﴿ مَا فَرَقَ هَوْلاً ؟! يجدون رقة عند محكمه ، ويهلكون عند متشابهه ﴾ خرَّجه عبد الرزاق في ﴿ كتابه ﴾ (٤) عن معم ، عن ابن طاوس ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما .

فكلما سمع المؤمنون شيئًا من هذا الكلام قالوا : هذا ما أخبرنا الله به ورسوله ﴿ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلاَّ إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴾ [الاحزاب: ٢٢].

⁽١) أخرجه (أحمد) (٢/ ٨٥ ـ ٨٦) من حديث ابن عمر مرفوعًا .

وقال الهيثمي في المجمع (٨/ ٢٦٣) رواه أحمد وأبو يعلى ورجالهما رجال الصحيح وهو بنحوه عند البخاري في صحيحه (١٠٣٩) من حديث ابن عمر .

وأخرجه أحمد (١/ ٣٨٦، ٣٨٦ ۽ ٤٤٥) وغيره من حديث ابن مسعود .

⁽٢) أخرجه الطيالسي (١٨٠٩) عن ابن عمر بنحوه .

⁽٣) في مسنده (٢/ ١٨٥) وفي (٢/ ١٨١ ، ٣٠٠) بلفظ : ﴿ فردوه إلى عالمه ٢ .

⁽٤) كمَّا في الجامع لمعمر (١١/ ٤٢٣ مع المصنف) برقم (٢٠٨٩٥) .

وفي الحديث دلالة على أن الملأ الأعلى _ وهم الملائكة أو المقرَّبون منهم _ يختصمون فيما بينهم ، ويتراجعون القول في الأعمال التي تُقرِّب بني آدم إلى الله عز وجل وتكفر بها عنهم خطاياهم ، وقد أخبر الله عنهم بأنهم يستغفرون للذين آمنوا ويدعون لهم .

وفي الحديث الصحيح (١): ﴿ إِن الله إِذَا أَحبَّ عبداً نادى : يا جبريل إني أحب فلانًا فأحبوه ، فيحبه فلانًا فأحبوه ، فيحبه أهل السماء ، ثم يوضع له القبول في الأرض » .

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : « إذا مات ابن آدم قال الناس : ما خلَّف ؟ . وقالت الملائكة : ما قدِّم ؟» (٢) .

فالملائكة يسألون عن أعمال بني آدم ولهم اعتناء بذلك واهتمامٌ به .

وبقي الكلام على المقصود من الحديث ، وهو : ذكر الكفّارات والدرجات والدعوات ، ونعقد لكل واحدة منها فصلاً مفردًا .

* * *

⁽١) أخرجه البخاري (٣٢٠٩) ، ومسلم (٢٦٣٧) .

⁽٢) أخرجه البيهقي في ﴿ الشعبِ ﴾ (١٠٤٧٥) بلفظ : ﴿ إِذَا مَاتَ الْمُنِتُ ، قَالَتَ الْمُلائكَةُ: مَا قَدْم ، وقال بنو آدم ما خَلْف ﴾ .

(ن/ ١٢) الفصل الأول في ذكر الكفارات

وهي إسباغ الوضوء في الكريهات ، ونقلُ الأقدام إلى الجمعات (أو) (*) الجماعات، والجلوس في المساجد بعد الصلوات .

وسميت هذه كفارات لأنها تكفر الخطايا والسيئات ، ولذلك جاء في بعض الروايات : • من فعل ذلك عاش بخير ، ومات بخير ، وكان من خطيئته كيوم ولدته أمه » .

وهذه الخصال المذكورة الأغلب عليها تكفيرُ السيئات ، ويحصل بها أيضًا رفعُ الدرجات كما في صحيح مسلم (١) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : • ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا ، ويرفعُ به الدرجات ؟!» .

قالوا : بلى يا رسول الله .

قال : (إسباغ الوضوء على المكاره ، وكثرةُ الخُطا إلى المساجد ، وانتظارُ الصلاة بعد الصلاة ، فذلكم الرباط ، .

وقد روي هذا المعنى عن النبي ﷺ من وجوه متعددة . فهذه ثلاثة أسباب تُكفَّر بها الذنوب : أحدها : الوضوء ، وقد دلَّ القرآن على تكفيره للذنوب في قوله عز وجل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِلَى الصَّلاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ﴾ إلى قوله : ﴿ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجَ وَلَكِنَ يُرِيدُ لِيُطَهِّركُمْ وَلِيتِمَّ نَعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ ﴾ [المائدة: ٦] فقوله تعالى : ﴿ لِيُطَهِّركُمْ ﴾ يشمل طهارة ظاهر البدن بالماء ، وطهارة الباطن من الذنوب والخطايا ، وإتمامُ النعمة إنما يحصل بمغفرة الخطايا وتكفيرها ، كما قال تعالى لنبيه

^{(*) (} و) : (نسخة) .

⁽۱) برقم (۲۵۱) .

عَلِيْنُ : ﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمُ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخُّرَ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ ﴾ [الفتح: ٢].

وقد استنبط هذا المعنى محمد بن كعب القرظي ، ويشهد له الحديث الذي خرّجه الترمذي (١) وغيره (٢) عن معاذ رضي الله عنه أن النبي ﷺ سمع رجلاً يدعو ، يقول : اللهم إني أسألك تمام النعمة .

فقال له : « أتدري (ق/ ٣ ب) ما تمام النعمة؟». قال: دعوة دعوت بها ، أرجو بها الخير .

فقال النبي ﷺ : ﴿إِن تمام النعمة : النجاةُ من النار ، ودخول الجنة ، . فلا تتِمُّ نعمة الله على عبده إلا بتكفير سيئاته .

وقد تكاثرت النصوص عن النبي على بتكفير الخطايا بالوضوء كما في اصحيح مسلم ((T) عن عثمان رضي الله عنه أنه توضأ ثم قال : رأيت رسول الله على توضأ مثل وضوئي هذا ثم قال : (من توضأ هكذا غُفر كه ما تقدم من ذنبه وكانت صلاته ومشيه إلى المسجد نافلة » .

وفيه (٤) أيضًا عنه عن النبي ﷺ قال : « من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطاياه من جسده حتى تخرج من تحت أظفاره » .

وفيه أيضًا (٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ﴿ إِذَا تُوضًا

⁽١) برقم (٣٥٢٧) وقال : هذا حديث حسن .

⁽٢) أخرجه أحمد (٥/ ٢٣١ ، ٣٣٥) ،والبخاري في الأدب المفرد (٧٢٥) ،والطبراني في الكبير (٢٠/ ٩٧) ، وأبو نعيم في الحلية (٦/ ٢٠٤) .

قال أبو نعيم في الحلية : تفرد به عن اللجلاج أبو الورد ، وحدث به الأكابر عن الجريري منهم : إسماعيل بن علية ، ويزيد بن زريع ، وعنهما الإمامان : علي بن المديني ، وأحمد بن حنبل .

⁽٣) برقم (٢٢٩) .

⁽٤) برقم (٢٤٥) .

⁽٥) برقم (٢٤٤) .

العبد المسلم _ أو المؤمن _ فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينيه مع الماء _ أو مع آخر قطر الماء ، فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كان بطشتها يداه مع الماء _ أو مع آخر قطر الماء _ حتى يخرج نقيًا من الذنوب ، .

وفيه أيضًا (١) عن عمرو بن عبسة رضي الله عنه عن النبي على قال : « ما منكم من رجل يُقرِّب وضوءه فيتمضمض ويستنشق فينتثر إلا (خرَّجت) (*) خطايا وجهه وفيه وخياشيمه، ثم إذا غسل وجهه كما أمره الله إلا (خرَّجت) (*) خطايا وجهه من أطراف لحيته مع الماء ، ثم يغسل يديه إلى المرفقين إلا خرَّجت خطايا يديه من أنامله مع الماء ، ثم يمسح رأسه إلا خرجت خطايا رأسه من أطراف شعره مع الماء ، ثم يغسل قدميه إلى الكعبين إلا خرَّجت خطايا رجليه من أنامله مع الماء ، فإن هو قام فصلى فحمد الله وأثنى عليه ومجده بالذي هو (ق/ ١٤) أهله وفرغ قلبه لله إلا انصرف من خطيئته كهيئته يوم ولدته أمه » .

وفي الموطأ ا (۲) و ومسند الإمام أحمد ا (۳) و وسنن النسائي ا (٤) و وابن ماجه ا (٥) عن الصنابحي عن النبي عليه قال : و إذا توضأ العبد المؤمن فمضمض خرجت الخطايا من فيه ، فإذا استنثر خرجت الخطايا من أنفه ، فإذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أشفار عينيه ، فإذا غسل يديه خرجت الخطايا من يديه حتى تخرج من تحت أظفار يديه ، فإذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من أذنيه ، فإذا غسل رجليه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من أذنيه ، فإذا غسل رجليه خرجت الخطايا من رائسه حتى تخرج من أذنيه ، ثم كان مشيه إلى المسجد وصلاته من رجليه حتى تخرج من تحت أظفار رجليه ، ثم كان مشيه إلى المسجد وصلاته الخلة ا

⁽۱) برقم (۸۳۲) .

^(*) في صحيح مسلم ا خرَّت) .

⁽۲) (۱/ ۵۱) برقم [۳۰].

^{. (} TEQ & TEA /E) (T)

^{. (} VO . VE /1) (E)

⁽٥) برقم (۲۸۲) .

وفي المسند عن أبي أمامة (۱) عن النبي ﷺ قال : « ما من مسلم يتوضأ ويغسل يديه ويمضمض فاه ويتوضأ كما أمر الله إلا حطّ الله عنه يومئذ : ما نطق به فمه، وما مس بيديه ، وما مشى إليه ، حتى إن الخطايا تحادرُ من أطرافه ، ثم إذا هو مشى إلى المسجد فرجلٌ تكتب حسنة ، وأخرى تمحو سيئة » . وفيه أيضًا (۲) عن النبي ﷺ قال : « أيما رجل قام إلى وضوئه يريد الصلاة ثم غسل كفيه ، نزلت خطيئته من كفيه مع أول قطرة ، فإذا مضمض واستنشق واستنثر نزلت خطيئته من لسانه وشفتيه مع أول قطرة ، فإذا غسل وجهه نزلت خطيئته من سمعه وبصره مع أول قطرة ، فإذا غسل وجهه نزلت خطيئته من سمعه وبصره مع أول قطرة ، فإذا غام إلى المرفقين ورجليه إلى الكعبين سلم من كل ذنب هو له ، ومن كل خطيئة كهيئته يوم ولدته أمه ، فإذا قام إلى الصلاة رفع الله بها درجته ، وإن قعد قعد سالماً ».

وفي هذا المعنى أحاديثُ (أخر) (*) ، وفيما ذكرناه كفاية . وقد وردت النصوص أيضًا بحصول الثواب على الوضوء، وهذا زيادة على تكفير السيئات به:

نفي السحيح مسلم » (٣) عن عمر رضي الله عنه عن النبي على قال : « من توضأ فأحسن الوضوء (ق/ ٤ ب) ثم قال : أشهد أن لا إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله، فتحت له أبواب الجنة الثمانية ، يدخل من أيها شاء » .

وفيه أيضًا (٤) : عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : «تبلغ الحلية من المؤمن حيث

⁽۱) لم أجده في (المسند) وهو عند (الطبراني في (الكبير) (۸/ ۷۹۹۵) وقال : الهيشمي في (المجمع) (۱/ ۲۲۳) : رواه الطبراني في (الكبير) وفيه: لقيط أبو المساور (٥) ، روى عن أبي أمامة ، وروى عنه الجريري وقرة بن خالد ، وقد ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال يخطىء ويخالف .

 ⁽۲) أخرجه أحمد (٥/ ٢٥٢ ، ٢٥٦ ، ٢٦٣) من طرق عن شهر بن حوشب .
 وشهر ضعيف . وانظر الترغيب والترهيب للمنذري (١/ ١٥٥) ومجمع الزوائد للهيشمي (١/ ٢٢٢ _ ٢٢٦).

^(*) كثيرة : ١ نسخة ١

⁽٣) برقم (٢٣٤) .

⁽٤) برقم (۲۵۰) .

 ^(*) هكذا في المجمع ، وفي الثقات لابن حيان 3 أبو المثنى وفي إسناد الطبراني الكبير «أبو المشاء » .

يبلغ الوضوء » .

وفيه أيضًا (١) : عنه عن النبي ﷺ قال : (أنتم الغر المحجلون من إسباغ الوضوء » .

وخرَّجه البخاري (٢) ، ولفظه : « إن أمتي يدعون يوم القيامة غرًّا محجلين من أثر الوضوء » .

واعلم أن حديث معاذ بن جبل في المنام إنما فيه ذكر إسباغ الوضوء على الكريهات ، وكذا في حديث أبي هريرة المبدوء بذكره في هذا الفصل ، فهاهنا أمران:

أحدهما: إسباغ الوضوء ، وهو إتمامه وإبلاغه مواضعه الشرعية كالثوب السابغ المغطى للبدن .

وفي (مسند البزار) (٣) عن عثمان مرفوعًا : (من توضأ فأسبغ الوضوء غُفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) . وإسناده لا بأس به ، وأخرجه ابن أبي عاصم (٤) من وجه آخر عن عثمان .

وخرّج النسائي (٥) وابن ماجه (٦) من حديث أبي مالك الأشعري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: ١ إسباغ الوضوء شطر الإيمان »

[وخرَّجه مسلم (٧) ، ولفظه : «الطهور شطر الإيمان»] (*) .

⁽١) برقم (٢٤٦) .

⁽٢) برقم (١٣٦) .

⁽٣) برقم (٢٦٢ ـ كشف) بنحوه

وقال الهيثمي في ﴿ المجمع ﴾ (١/ ٢٣٧) : ﴿ ورجاله موثقون والحديث حسن إن شاء الله ﴾ وكذا حسنه المنذري في الترغيب والترهيب (١/ ٣٠٣).

⁽٤) لم أقف عليه .

⁽٥) في المجتبى (٥/٥).

⁽٦) برقم (۲۸۰).

⁽٧) برقم (٢٢٣) .

^(*) ما بين المعقوفتين من المطبوع .

وثانيهما: أن يكون إسباغه على الكريهات ، والمراد أن يكون على حالة تكره النفس فيها الوضوء ، وقد فُسِّر بحال نزول المصائب فإن النفس حينئذ تطلب الجزع، فالاشتغال عنه بالصبر والمبادرة إلى الوضوء والصلاة من علامة الإيمان كما قال الله عز وجل : ﴿ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلاة وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلاَّ عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾ [البقرة: ٤٥] وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بْالصَّبْرِ وَالصَّلاة إِنَّ اللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ [البقرة: ٤٥] .

والوضوء مفتاح الصلاة ، وقد يُطفأ به حرارة القلب الناشئة عن الم المصائب، كما يؤمر من غضب بإطفاء غضبه بالوضوء .

وفُسُّرت الكريهات بالبرد الشديد ، ويشهد له أن في بعض روايات حديث معاذ : (... إسباغ الوضوء (على) (*) السبرات » ، والسبرة (ق / ١٥) : شدة البرد ، ولا ريب أن إسباغ الوضوء في البرد يشق على النفس وتتألم به ، وكل ما يؤلم النفوس ويشق عليها فإنه كفارة للذنوب وإن لم يكن للإنسان فيه صنع ولا تسبب كالمرض وغيره كما دلت النصوص الكثيرة على ذلك .

وأما إن كان ناشئًا عن فعل هو طاعة لله فإنه يكتب لصاحبه به أجر ، وترفع به درجاته كالألم الحاصل للمجاهد في سبيل الله تعالى ، قال الله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لا يُصِيبُهُمْ ظَمَّا وَلا نَصَبُّ وَلا مَحْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللّه وَلا يَطَنُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلا يَنَالُونَ مَنْ عَدُو نَيْلاً إِلاَّ كُتِبَ لَهُم بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ ﴾ [التوبة: ١٢٠] ، وكذلك ولا يَنالُونَ مِنْ عَدُو نَيْلاً إِلاَّ كُتِبَ لَهُم بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ ﴾ [التوبة: ١٢٠] ، وكذلك والم] (الما الحوض والعطش الذي يحصل للصائم، فهكذا التألم بإسباغ الوضوء في البرد . ويجب الصبر على الآلم بذلك ، فإن حصل به الرضى فذلك مقام خواص العارفين المحبين ، وينشأ الرضا بذلك عن ملاحظة أمور:

أحدها : تذكر فضل الوضوء من حطّه للخطايا ، ورفعه للدرجات وحصول الغرة والتحجيل به ، وبلوغ الحلية في الجنة إلى حيث يبلغ ، وهذا كما انكسر ظفر

^(*) في : ﴿ نسخة ﴾ .

^(**) من المطبوع .

بعض الصالحات من السلف من عثرة عثرتها فضحكت وقالت : أنساني حلاوة ثوابه مرارة وجعه .

وقال بعض العارفين: من لم يعرف ثواب الأعمال ثَقُلت عليه في جميع الأحوال.

الثاني: تذكّر ما أعده الله عز وجل لمن عصاه من العذاب بالبرد والزمهرير، فإن [شدة] (*) برد الدنيا يذكّر بزمهرير جهنم، وفي الحديث الصحيح (١): (إن أشد ماتجدون من البرد من زمهرير جهنم».

فملاحظة هذا الألم الموعود يهون الإحساس بألم برد الماء ، كما روي عن زبيد اليامي أنه قام ليلة للتهجد _ [وكان] (*) البرد شديدًا _ فلما أدخل يده في الإناء وجد شدة برده فذكر زمهرير جهنم فلم يشعر ببرد الماء بعد ذلك ، وبقيت يده في الماء حتى أصبح ، فقالت له جاريته : مالك لم تصل الليلة كما كنت تصلى ؟!.

فقال : إني لما وجدت شدة برد الماء (ذكرتُ) (**) (ق/ •ب) زمهرير جهنم فما شعرت به حتى أصبحت ، فلا تخبري بهذا أحداً ما دمت حيًّا.

الثالث: ملاحظة جلال من أمر بالوضوء ، ومطالعة عظمته وكبريائه ، وتذكَّر التهيؤ للقيام بين يديه ومناجاته في الصلاة (فذلك يهوِّن) (*** كل الم ينال العبد في طلب مرضاته من برد الماء وغيره ، وربما لم يشعر بألمه بالكلية كما قال بعض العارفين: بالمعرفة هانت على العاملين العبادة .

قال سعيد بن عامر : بلغني أن إبراهيم الخليل عليه السلام كان إذا توضأ سُمع لعظامه قعقعة .

^(*) من المطبوع .

⁽١) أخرجه البخاري (٥٣٦) ، مسلم (٦١٧) .

^(**) تذكرت : (نسخة) .

^(***) فبذلك يهون : ﴿ نسخة ﴾ .

وكان علي بن الحسين إذا توضأ اصفر لونه ، فيقال له : ما هذا الذي يعتريك عند الوضوء ؟! . فيقول أتدرون بين يدي من أريد أن أقوم ؟.

وكان منصور بن زاذان إذا فرغ من وضوئه يبكي حتى يرتفع صوته ، (فقيل) (** له: ما شأنك؟!. (فقال) (*** : وأي شيء أعظم من شأني، إني أريد أن أقوم بين يدي من لا تأخذه سنة ولا نوم ، فلعله (يعرض) (*** عنى .

وكان عطاء السليمي إذا فرغ من وضوئه ارتعد وانتفض وبكى بكاءً شديدًا ، فقيل له في ذلك ، فقال : إني أريد أن أتقدم إلى أمر عظيم : إني أريد أن أقوم بين يدي الله عز وجل .

الرابع: استحضار اطلاع الله عز وجل على عبده في حال العمل له ، وتحمل المشاق لأجله ، فمن تيقّن أن البلاء بعين من يحبه هان عليه الألم كما أشار تعالى إلى ذلك بقوله عز وجل لنبيه عليه عليه الله المؤلّد : ﴿ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ [الطور: ٤٨] .

وقوله تعالى لموسى وهارون ـ عليهما السلام ـ : ﴿ لَا تَخَافَا إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ [طه: ٤٦] . وقال ﷺ : ﴿ اعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنّه يراك»(١).

وقال أبو سليمان الداراني: قرأت في بعض الكتب: يقول الله عز وجل: «بعيني ما تحمَّل المتحمَّلون من أجلي ، وكابد المكابدون في طلب مرضاتي، فكيف بهم وقد صاروا في جواري ، وتبحبحوا في رياض خلدي ؟

فهنالك فليبشر المُصَفُّون (ق/١٦) لله أعمالهم بالمنظر العجيب من الحبيب

^(*) فيقال : ﴿ نسخة ﴾ .

^(**) فيقول : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

^(***) في المطبوع : ﴿ يَرْضَى ﴾ .

⁽١) أخرجه البخاري (٥٠) ومسلم (٨) في سياق حديث جبريل الطويل .

القريب ، أترون أني أضيع لهم عملاً ؟

فكيف وأنا أجود على المولين عني ، فكيف بالمقبلين إليَّ؟ ٩.

فإسباغ الوضوء في البرد ـ لاسيما في الليل ـ يطلع الله عليه ، ويرضى به ، ويباهى به الملائكة ، فاستحضار ذلك يهون ألمه .

وفي (المسند) (١) وصحيح ابن حبان (٢) عن عقبة بن عامر عن النبي عليه الله الله الله الله وعليه عُقَدٌ ورجلان من أمتي يقوم أحدهما من الليل يعالج نفسه إلى الطهور وعليه عُقَدٌ فيتوضأ ، فإذا وضاً يديه انحلت عقدة ، وإذا وضاً وجهه انحلت عقدة ، وإذا مسح برأسه انحلت عقدة ، وإذا وضاً رجليه انحلت عقدة ، فيقول الرب عز وجل للذين وراء الحجاب : انظروا إلى عبدي هذا يعالج نفسه ، ما سألني عبدي هذا فهو له ... وذكر بقية الحديث .

وروى عطية عن أبي سعيد عن النبي ﷺ : ﴿ إِنْ الله يضحك إلى ثلاثة نفر : رجل قام من جوف الليل فأحسن الطُّهور فصلى ... ﴾ (٣) وذكر الحديث .

كان بعض السلف له ورد بالليل ففتر عنه ، فهتف به هاتف يقول :

بعين الله في الليل لما يصنع خدّامه إذا قاموا وحثّتهم على الخدمة أحكامه

الخامس: الاستغراق في محبة من أمر بهذه الطاعة ، وأنه يرضى بها ويحبها كما قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ [البقرة: ٢٢٢]، فمن امتلأ قلبه من محبة الله عز وجل أحب ما يحبه وإن شق على النفس وتألمت به ، كما يقال: المحبة تهوِّن الأثقال.

وقال بعض السلف في مرضه : أَحَبُّهُ إِلَيَّ أَحَبُّهُ إِلَيْ الْحَبُّهُ إِلَيْهِ .

⁽١) (٤/ ١٥٩ ، ٢٠١) وقال الهيثمي في المجمع (١/ ٢٢٤) عن الثاني: رجاله ثقات.

⁽٢) برقم (١٦٨ ـ موارد) .

⁽٣) أخرجه (البزار » (٧١٥ ـ كشف) من طريق محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عطية العوفي به ، وقال الهيثمي في المجمع (٢/ ٢٥٦) ، فيه محمد بن أبي ليلى وفيه كلام كثير لسوء حفظه لا لكذبه .

وكما قيل :

فما لجرح إذا أرضاكم ألم

وكما قيل أيضًا :

في حبكم يهون ما قد ألقى ما يسعد بالنعيم من لا يشقى

من خدم من يحب تلذّذ بشقائه في خدمته .

وقال بعضهم : القلبُ المحبُّ لله يحب النصب له .

وقال عبد الصمد : أوجدهم في عذابه عُذوبةً .

فإسباغ الوضوء على المكاره من علامات المحبين كما في « كتاب الزهد » (ق/ ٦ ب) للإمام أحمد (١) عن عطاء بن يسار قال : « قال موسى عليه السلام : يا رب ! من أهلك الذين هم أهلك ، الذين تظلهم في ظل عرشك ؟ .

قال: هم البريئة (أيديهم) (*) ، الطاهرة قلوبهم ، الذين يتحابون بجلالي ، الذين إذا ذُكرت ذكروا بي ، وإذا ذُكروا ذُكرت بذكرهم ، الذين يُسبغون الوضوء في المكاره ، ويُنيبون إلى ذكري كما تنيب النسور إلى أوكارها ، ويكلفون بحبي كما يكلف الصبي بحب الناس ، ويغضبون لمحارمي إذا استحلت كما يغضب النمر إذا حرب) .

وقد يخرق الله العادة لبعض المحبِّين له فلا يجد ألم برد الماء ، كما كان بعض السلف قد دعا الله أن يهوِّن عليه الطهور في الشتاء ، فكان يؤتى بالماء وله بخار ، وربما سُلِب بعضهم الإحساس في الحرِّ والبرد مطلقًا

وكان علي بن أبي طالب ـ رضي الله عنه ـ قد دعا له النبي ﷺ أن يذهب الله عنه الحر والبرد ، فكان يلبس في الصيف لباس الشتاء ، وفي الشتاء لباس

⁽۱) (ص ۷۶ ـ ۷۰) وبين عطاء بن يسار وموسى عليه السلام مفاوز تنقطع فيها أعناق المطي.

^(*) أبدانهم : ١ نسخة ١ .

الصيف^(١) .

وقال النبي ﷺ فيه : ﴿ إنه يحب الله رسوله ، ويحبه الله ورسوله (٢).

ورأى أبو سليمان الداراني في طريق الحج في شدة برد الشتاء شيخًا عليه أخلاق رثَّة وهو يرشح عرقًا ، فسأله عن حاله ، فقال : إنما الحر والبرد خلقان لله عز وجل ، فإن أمرهما أن يغشياني أصاباني ، وإن أمرهما أن يتركاني تركاني . وقال: أنا في هذه البرية منذ ثلاثين سنة يلبسني في البرد فيحًا من محبته ، ويُلبسني في الصيف بردًا من محبته .

وقيل لآخر ـ وعليه خرقتان في برد شديد : لو استترت في موضع يكنك من البرد ! . فأنشد :

ويحسن ظني أنني في فنائه وهل أحدٌ في كنَّه يجد البردا * * * * *

⁽۱) أخرجه ابن ماجه (۱۱۷) قال البوصيري في الزوائد (۱/ ۷۰) : هذا إسناد ضعيف، ابن أبي ليلى شيخ وكيع هو محمد ، وهو ضعيف الحفظ لا يحتج بما ينفرد به وأخرجه الطبراني في الأوسط (۲۲۸٦) وقال الهيثمي في المجمع (۹/ ۱۲۲): إسناده حسن .

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٠٠٩) ، ومسلم (٢٤٠٦) .

السبب الثاني من مكفّرات الذنوب: المشيُ على الأقدام إلى الجماعات (د/ ١٠٠ وإلى الجُمعات

ولا سيما إن توضأ الرجل في بيته ثم خرج إلى المسجد لا يريد بخروجه إلا الصلاة فيه كما في الصحيحين (١) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي عَلَيْ قال : (صلاة الرجل في الجماعة تضعف على صلاته في بيته وفي سوقه خمسة وعشرين ضعفًا ، وذلك أنه إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم خرج إلى المسجد لا يخرجه إلا الصلاة لم يخط خطوة إلارفعت له بها درجة ، وحُط عنه بها خطيئة ، فإذا صلى لم تزل الملائكة تصلي عليه مادام في مصلاه : اللهم صلً عليه، اللهم ارحمه ، ولا يزال أحدكم في صلاة ما انتظر الصلاة) .

وفي صحيح (٢) مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « من تطهر في بيته ثم مشى إلى بيت من بيوت الله ليقضي فريضة من فرائض الله ، كانت خطوتاه (*) : إحداهما تحط خطيئة ، والأخرى ترفع درجة ،

وفي الصحيحين (٣) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : • كل خطوة يمشيها إلى الصلاة صدقة ».

وفي المسند (٤) وصحيح ابن حبان (٥) عن عقبة بن عامر عن النبي ﷺ قال :

⁽١) أخرجه البخاري (٦٤٧) ، ومسلم (٦٤٩) .

⁽۲) برقم (۲۹۲) .

^(*) خطواته : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

⁽٣) ليس في الصحيحين بهذا اللفظ عن أبي هريرة، وأخرجه أحمد (٢/ ٣١٢ ، ٣١٦ ، ٣١٠ ، ٣٠٠) .

^{. (} NOV /E) (E)

⁽٥) برقم (٢٠٤٥ _ إحسان) .

« إذا تطهر الرجل ثم أتى المسجد يرعى الصلاة كتب له كاتباه بكل خطوة يخطوها إلى المسجد عشر حسنات » (١).

وفيهما أيضًا (٢) عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال : « من راح إلى مسجد جماعة فخطوتاه : خطوة تمحو سيئة ، وخطوة تكتب حسنة ذاهبًا وراجعًا ».

وفي سنن أبي داود (٣) عن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال : « من خرج من بيته متطهراً إلى صلاة مكتوبة فأجره كأجر الحاج المحرم » .

وفيه (١) أيضًا عن رجل من الأنصار عن النبي ﷺ قال : « من توضأ فأحسن الوضوء ثم خرج إلى الصلاة ، لم يرفع قدمه اليمنى (ن/ ٧ب) إلا كتب الله له بها حسنة ، ولم يضع قدمه اليسرى إلاحط الله عنه بها خطيئة ، فليقرب أو ليبعد ، فإن أتى المسجد فصلى في جماعة غُفر له » .

والأحاديث في هذا المعنى كثيرة جدًّا .

والمشي إلى الجُمُعات له مزيد فضل ، لاسيما إن كان بعد الاغتسال ، كما في السنن (٥) عن أوس بن أوس ـ عن النبي عليه قال : (من غسل يوم الجمعة

⁽۱) قال المنذري في الترغيب (1/ ٢٠٧) عن هذا الحديث : « بعض طرقه صحيح » وقال الهيشمي في المجمع (٢/ ٢٩): « رواه أحمد رأبو يعلى والطبراني في الكبير والأوسط، وفي بعض طرقه ابن لهيعة ، وبعضها صحيح وصححه الحاكم » قلت : ولفظ الحاكم في المستدرك (1/ ٢١١) : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه .

⁽٢) أخرجه أحمد (٢/ ١٧٢) ، وابن حبان (٤١٩ _ موارد) .

وقال الهيثمي في المجمع (٢/ ٢٩) رواه أحمد والطبراني في الكبير ، ورجال الطبراني رجال الصحيح ورجال أحمد فيهم ابن لهيعة .

⁽٣) برقم (٥٥٨).

⁽٤) برقم (٦٣٥) .

⁽٥) أخرجه أبو داود برقم (٣٤٥ ، ٣٤٦) ، والترمذي (٤٩٦) وقال : حسن ، والنسائي (٣/ ٩٥، ٩٦، ٩٧) ، وابن ماجه (١٠٨٧) .

واغتسل ، وبكر وابتكر ، ومشى ولم يركب ، ودنا من الإمام ، واستمع ولم يلغ ، كان له بكل خطوة أجر سنة : صيامُها وقيامُها »

وكلما بعد المكان الذي يمشي منه إلى المسجد كان المشي منه أفضل لكثرة الخُطا.

وفي صحيح مسلم (١) عن جابر قال : كانت دارُنا نائية عن المسجد ، فاردنا ان نبيع بيوتنا فنقرب من المسجد ، فنهانا رسول الله على وقال : ﴿ إِن لَكُم بَكُلُ خَطُوة حَسَنَة ﴾ .

وفي صحيح البخاري ^(۲) عن أنس أن النبي ﷺ قال : (يا بني سلمة ! ألا تحسبون آثاركم ؟» .

وفي الصحيحين (٣) عن أبي موسى أن النبي ﷺ قال : « إن أعظم الناس أجراً في الصلاة : أبعدهم إليها ممشى فأبعدهم » .

ومع هذا فنفس الدار القريبة من المسجد أفضل من الدار البعيدة عنه لكنَّ المشى من الدار البعيدة أفضل .

نفي المسند (٤) عن حذيفة عن النبي على قال : «فضلُ الدار القريبة من المسجد على الدار البعيدة الشاسعة كفضل الغازي على القاعد » وإسناده منقطع .

والمشي إلى المسجد أفضل من الركوب كما تقدّم في حديث أوس في الجُمعة، ولهذا جاء في حديث معاذ ذكر المشي على الاقدام، وكان النبي ﷺ لا يخرج إلى الصلاة إلا ماشيًا حتى العيد يخرج إلى المُصلَّى ماشيًا، فإن الآتي للمسجد زائر

⁽۱) برقم (٦٦٤) .

⁽٢) برقم (١٥٥) .

⁽٣) أخرجه البخاري (٦٥١) ، ومسلم (٦٦٢) .

⁽٤) (٥/ ٣٨٧) وقال الهيثمي في المجمع (٢ /١٦) : رواه أحمد وفيه ابن لهيعة وفيه كلام. قلت : وفي إسناده أبي عبد الملك وهو علي بن يزيد الألهاني ، وهو مع ضعفه فإن روايته عن حديفة منقطعة .

الله، والزيارة على الأقدام أقربُ إلى الخضوع والتذلل كما قيل:

لو جئتكم زائراً أسعى على بصري لم أدِّ حقًّا وأي الحق أدبت؟!

(ق/ ١٨) وفي صحيح البخاري (١) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : ١ من غدا إلى المسجد أو راح أعد الله له نزلا في الجنة كلما غدا أو راح » .

والنزل : هو ما يعد للزائر عند قدومه .

وفي الطبراني (٢) من حديث سلمان مرفوعًا : ١ من توضأ في بيته فأحسن الوضوء، ثم أتى المسجد فهو زائر الله تعالى ، وحق على المزور أن يكرم الزائر ، .

وفي (صحيح مسلم) (٣) عن أبي بن كعب قال : كان رجل لا أعلم رجلاً أبعد من المسجد منه ، وكان لا تُخطئه صلاة في المسجد ، قال : فقيل له _ أو قلت له _ لو اشتريت حماراً تركبه في الظلمات وفي الرمضاء . فقال : ما يسرني أن منزلي إلى جنب المسجد ، إني أريد أن يُكتب لي ممشاي إلى المسجد ورجوعي إذا رجعت إلى أهلي فقال رسول الله ﷺ : « قد جمع الله لك ذلك كله) .

وكلما شقَّ المشي إلى المسجد كان أفضل ، ولهذا فضل المشي إلى صلاة العشاء وصلاة الصبح ، وعدل بقيام الليل كله كما في (صحيح مسلم) (٤) عن عثمان عن النبي ﷺ قال : (من صلّى العشاء في جماعة فكأنَّما قام نصف الليل، ومن صلّى الصبح في جماعة فكأنما قام الليل كله » .

وفي (الصحيحين) (٥) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : (أثقل صلاة

⁽١) برقم (٦٦).

⁽٢) في (الكبير) (٦/ ٣١٢ ـ ٣١٢) وقال المنذري (١/ ٢١٤) : رواه الطبراني بإسنادين أحدهما جيد وقال الهيثمي (٢/ ٣١) : وأحد إسناديه رجاله رجال الصحيح.

⁽٣) برقم (٦٦٣) .

⁽٤) برقم (٦٤٤) .

⁽٥) أخرجه البخاري (٦٤٤) ومسلم (٦٥١) .

على المنافقين : صلاة العشاء وصلاة الفجر ، ولو يعلمون ما فيهما لأتوهما ولو حبوا ».

وإنما ثقلت هاتان الصلاتان على المنافقين لأن المنافق لا ينشط للصلاة إلا إذا رآه الناس كما قال تعالى : ﴿ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلاةِ قَامُوا كُسَالَىٰ يُراءُونَ النَّاسَ وَلا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلاَّ قَليلاً ﴾ [النساء: ١٤٢] .

وصلاة العشاء والصبح يقعان في ظلمة، فلا ينشط للمشي إليهما إلا كل مخلص يكتفي برؤية الله عز وجل وحده لعلمه به.

وثواب المشي إلى المساجد في الظلم: النور التام في ظلم القيامة كما في سنن أبي داود (١) والترمذي (٢) عن بريدة عن النبي ﷺ قال: « بشر المشائين (٥/ ٨٠) في الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة » وخرّجه ابن ماجه (٣) من حديث سهل بن سعد ، وقد روي من وجوه كثيرة (٤).

⁽١) برقم (٦٦٥) .

⁽٢) برقم (٢٢٣) وقال : هذا حديث غريب من هذا الوجه .

⁽٣) برقم (٧٨٠) .

⁽٤) من حديث :

١ ـ أنس : أخرجه ابن ماجه (٤٢٢) وقال ابن الجوزي في العلل المتناهية (١/ ٤٠٦): فيه مجاهيل وقال البوصيري في الزوائد (١/ ١٠٠) حديث ضعيف .

٢ ـ أبي الدرداء : عند ابن حبان (٤٢٢ ـ موارد) . وقال الهيشمي في المجمع (٢/
 ٣٠) فيه جناد بن أبي خالد ولم أجد من ترجمه ، وبقية رجاله ثقات .

٣ ـ أبي سعيد الخدري: أخرجه الطيالسي (٢٢١٢) ، والعقيلي (٣/ ١٠٥) ، وابن عدي (٥/ ٣٣٤) . وقال العقيلي عن هذه الرواية: فيها لين . وقال ابن عدي: ولعبد الحكم غير ما ذكرت من الأحاديث وعامة أحاديثه مما لا يتابع عليه ، وبعض متون ما يرويه مشاهير إلا أنه بالإسناد الذي يذكره عبد الحكم لعله لا يروي ذاك . وقال ابن الجوزي في العلل المتناهية (١/ ٤٠٨) : هذا لا يصح ، وقال ابن حبان : لا يحل كتابة حديث عبد الحكم إلا على سبيل التعجب .

٤ ـ أبي هريرة : أخرجه ابن ماجه (٧٧٩) وقال البوصيري : هذا إسناد ضعيف ،
 أبو رافع أجمعوا على ضعفه ، والوليد بن مسلم مدلس وقد عنعنه .

وفي بعضها زيادة : 1 يفزع الناسُ ولا يفزعون ، (١) .

قال النخعي : وكانوا يرون أن المشي في الليلة الظلماء موجبة ، يعني : تُوجب المغفرة .

وروينا عن الحسن قال : أهل التوحيد في النار لا يقيدون ، فيقول الخزنة بعضهم لبعض : ما بال هؤلاء لا يقيدون وهؤلاء يقيدون ؟!فيناديهم منادٍ : إن هؤلاء كانوا يمشون في ظُلُم الليل إلى المساجد .

كما أن مواضع السجود من عصاة الموحدين في النار لا تأكلها النار (٢). ، فكذلك الأقدام التي تمشي إلى المساجد في الظلم لا تقيد في النار ، ولا يُسوِّي في العذاب بين من خدمه وبين من لم يخدمه وإن عذبه :

عائشة: أخرجه الطبراني في الأوسط (١٢٧٥) وقال: لم يرو هذا الحديث عن عطاء عن عائشة إلا الحسن ، تفرد به قتادة . وقال الهيثمي في المجمع (١/ ٣٠): فيه الحسن بن علي الشروي قال الذهبي : لا يعرف وفي حديثه نكرة ، وقال العقيلي: لا يتابع عليه.

ــ أبي أمامة : أخرجه الطبراني في الكبير (٨/ ٧٦٣٧ ، ٧٦٣٧ ، ٨١٢٥) .

٧ - عمر : أخرجه ابن الجوزي في العلل المتناهية : (٦٨٣) وقال : هذا حديث لا يثبت.

٨ - ابن عمر : عند الطبراني في الكبير (١٢/ ١٣٣٥) .

٩ - زيد بن حارثة : أخرجه الطبراني في الكبير (٥/ ٤٦٦٢) قال الهيثمي في المجمع (٣٠ / ٢٠) : رواه الطبراني في الأوسط وفي الكبير ، وفيه ابن لهيعة ، وهو مختلف في الاحتجاج به .

١٠ - ابن عباس : أخرجه الطبراني في الكبير (١٠/ ١٠٦٨) . قال الهيثمي في المجمع (٢/ ٣٠) : رواه الطبراني في الكبير وفيه العباس بن عامر الضبي ، ولم أجد من ترجمه ، وبقية رجاله موثقون .

١١ ـ أبي موسى الأشعري : أخرجه البزار (٤٣٢ ـ كشف) . قال الهيثمي في المجمع
 (٢ / ٣٠) : وفيه محمد بن عبد الله بن عمير بن عبيد ، وهو منكر الحديث .

⁽١) وهي في حديث أبي أمامة .

⁽٢) أخرجه البخاري (٨٠٦) ، ومسلم (١٨٢) كلاهما من حديث أبي هريرة مطولاً.

ومن كان في سخطه محسنًا فكيف يكون إذا ما رضي؟!

لما كانت الصلاة صلة بين العبد وربه ، ومناجاة تظهر فيها آثار تُجَلّيه لقلوب العارفين وقربه ، شرع قبل الدخول فيها الطهارة ، فإنه لايصلح للوقوف بين يدي الله عز وجل والخلوة بمناجاته إلا طاهر ، فأما المتلوث بالأوساخ الظاهرة والباطنة فلا يصلح للقرب ، فشرع الله عز وجل للمُصلي غسل أعضائه بالماء ، ورتب عليها طهارة الذنوب وتكفيرها ، حتى يجتمع لمن يريد المناجاة طهارة ظاهره وباطنه ، ثم شرع المشي إلى المساجد .

وفيه أيضًا: تكفير الخطايا حتى تكمل طهارة الذنوب إن بقى منها شيء بعد الوضوء، حتى لا يقف العبد في مقام المناجاة إلا بعد كمال طهارة ظاهره وباطنه من درن الأوساخ والذنوب.

ولهذا شرع له تجديد التوبة والاستغفار عقيب كل وضوء حتى تكمل طهارة ذنوبه كما خرَّج النسائي (١) من حديث أبي سعيد مرفوعا وموقوقا: « من توضأ فأسبغ الوضوء ، ثم قال عند فراغه من وضوئه: سبحانك اللهم وبحمدك ، أستغفرك (ن/ ١٩) وأتوب إليك خُتم عليها بخاتم ، فوضعت تحت العرش فلم يكسر إلى يوم القيامة » .

ومتى اجتهد العبد على تكميل طهارته ومشيه إلى المسجد ولم يقو ذلك على تكفير ذنوبه فإن الصلاة يكمل بها التكفير ، كما في الصحيحين (٢) عن أبي هريرة عن النبي على قال : ﴿ أَرَأَيْتُم لُو أَنَّ نَهْراً بِبَابٍ أَحدكم يَعْتَسَلُ فَيه كُلِّ يُومُ خُمْسُ مَرات ، هُلِ يَبْقَى مَن دَرَنَهُ شَيْء ؟)

قالوا : لا يبقى من درنه شيء .

قال : «فذلك مثل الصلوات الحمس يمحو الله بهن الخطايا » .

وإن قويَ الوضوء وحده على تكفير الخطايا فالمشي إلى المسجد والصلاة بعده

⁽١) في عمل اليوم والليلة (٨١) وقال : هذا خطأ ، والصواب موقوف ثم ساقه موقوفًا .

⁽٢) أخرجه البخاري (٥٢٨) ، ومسلم (٦٦٧).

تكون زيادة حسنات ، وهذا هو المراد بقول النبي ﷺ في حديث عثمان والصنابحي : « ... وكان مشيه إلى المسجد وصلاته نافلة » ، وقد سبق ذكر الحديثين .

واعلم أن جمهور العلماء على أن هذه الأسباب كلها إنما تكفر الصغائر دون الكبائر ، وقد استدل بذلك عطاء وغيره من السلف في الوضوء.

وقال سلمان الفارسي رضي الله عنه: الوضوء يكفر الجراحات الصغار، والمشيُ إلى المسجد يكفر (أكثر) (*) من ذلك، والصلاة تكفر (أكثر) (*) من ذلك. خرّجه محمد بن نصر المروزي.

ويدل على أن الكبائر لا تكفر بذلك ما في « الصحيحين » (١) عن أبي هريرة عن النبي على قال : « الصلوات الخمس ، والجمعة إلى الجمعة ، ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر » .

وفي أ صحيح مسلم » (٢) عن عثمان عن النبي ﷺ قال : ﴿ مَا مَنَ امْرِيءَ مُسَلِّمٌ قَالَ : ﴿ مَا مَنَ امْرِيءَ مُسَلّم تَحْضُرهُ صَلَّاةً مُكْتُوبَةً فَيْحُسِنُ وضُوءَهَا وخشوعها وركوعها وسجودها إلا كانت كفارة لما قبلها مَن الذنوب ما لم تؤت كبيرة وذلك الدهر كله » .

فانظر إلى كم تُيسَّرُ لك أسباب تكفير الخطايا لعلك تطهر منها قبل الموت فتلقاه طاهرًا ، فتصلح لمجاورته في دار السلام ، وأنت تأبى إلا أن تموت على خبث الذنوب فتحتاج إلى تطهيرها في كير جهنم .

يا هذا ! أما علمت أنه لا يصلح لقربنا إلا طاهر؟ ! فإن أردت قربنا ومناجاتنا اليوم فطهر ظاهرك وباطنك لتصلح لذلك، وإن أردت قربنا و مجاورتنا (ق/ ٩ ب) غدًا فطهر قلبك من سوانا لتصلح لمجاورتنا ﴿ يَوْمَ لا يَنفَعُ مَالٌ وَلا بَنُونَ (٨٨) إلاً مَنْ

^(*) أكبر: ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

⁽۱) أخرجه مسلم (۲۳۳) ، وليس عند البخاري ، وعزوه له وهم من ابن رجب رحمه الله.

⁽٢) برقم (٢٢٨) .

أَتَى اللَّهَ بِقَلْبِ سَلِيمٍ ﴾ [الشعراء: ٨٨، ٨٩] ، القلب السليم الذي ليس فيه غير محبة الله، ومحبة ما يحبه الله ، إن الله طيب لا يقبل إلا طيبًا ، فما كل أحد يصلح لمجاورة الله تعالى غدًا، ولا كل أحد يصلح لمناجاة الله اليوم ، ولا على كل الحالات تحسن المناجاة:

الناس من الهوى على أصناف هذا نقض العهد وهذا واني هيهات من الكدور تبغي الصاني ما يصلح للحضرة قلب جاني

* * * *

السبب الثالث من مكفرات الذنوب الجلوس في المساجد بعد الصلوات

والمراد بهذا الجلوس انتظار صلاة أخرى كما في حديث أبي هرير : « ... وانتظار الصلاة بعد الصلاة ، فذلكم الرباط فذلكم الرباط ، فذلكم الرباط » (١) فجعل هذا من الرباط في سبيل الله عزوجل ، وهذا أفضل من الجلوس قبل الصلاة لانتظارها فإن الجالس لانتظار الصلاة ليؤديها ثم يذهب تقصر مدة انتطاره، بخلاف من صلى صلاة ثم جلس ينتظر أخرى فإن مدته تطول ، فإن كان كلما صلى صلاة جلس ينتظر ما بعدها فقد استغرق عمره بالطاعة ، وكان ذلك عنزلة الرباط في سبيل الله عز وجل .

وفي « المسند » (۲) وسنن ابن ماجه (۳) عن عبد الله بن عمرو قال : صلينا مع رسول الله ﷺ المغرب ، فرجع من رجع ، وعقب من عقب ، فجاء رسول الله ﷺ مسرعًا قد حفزه النفس ، قد حسر عن ركبيته فقال : « أبشروا ! هذا ربكم قد فتح بابًا من أبواب السماء يباهي بكم الملائكة ، يقول : انظروا إلى عبادي قد قضوا فريضة وهم ينتظرون أخرى » .

وفي المسند (٤) عن أبي هريرة عن النبي ، قال : « منتظر الصلاة من بعد

⁽١) تقدم تخريجه .

⁽Y)(Y)(Y)

⁽٣) برقم (٨٠١) قال المنذري في ﴿ الترغيبِ ﴾ (١/ ٢٨٢) : رواته ثقات وأبو أيوب هو المراغي العتكي ثقة ما أراه سمع عبد الله والله أعلم ا .هـ .

وقال البوصيري في الزوائد (١٠٢) : رجاله ثقات .

⁽٤) (٢/ ٣٥٢) قال المنذري في الترغيب (١/ ٢٨٤) إسناد أحمد صالح وقال الهيثمي في المجمع (٢/ ٣٦) : وفيه نافع بن سليمان القرشي وثقه أبو حاتم وبقية رجاله رجال الصحيح .

الصلاة كفارس اشتد به فرسه في سبيل الله على كشحه (١) تُصلِّي عليه ملائكة الله ما لم يحدث أو يقوم (ق/ ١١٠) ، وهو في الرباط الأكبر »

ويدخل في قوله: « والجلوس في المساجد بعد الصلوات » : الجلوس للذكر والقراءة وسماع العلم وتعليمه ونحو ذلك ، لاسيما بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس ، فإن النصوص قد وردت بفضل ذلك ، وهو شبيه بمن جلس ينتظر صلاة أخرى ، لأنه قد قضى ما جاء إلى المسجد لأجله من الصلاة وجلس ينتظر طاعة أخرى .

وفي « الصحيح » (٢) عن النبي ﷺ قال : « وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله تعالى يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم ، إلا نزلت عليهم السكينة ، وغشيتهم الرحمة ، وحفّتهم الملائكة ، وذكرهم الله فيمن عنده » .

وأما الجالس قبل الصلاة في المسجد لانتظار تلك الصلاة خاصة فهو في صلاة حتى يصلي ، وفي « الصحيحين » (٣) عن أنس عن النبي ﷺ أنه لما أخر صلاة العشاء الآخرة ثم خرج فصلى بهم : قال لهم : « إنكم لم تزالوا في صلاة ما انتظرتم الصلاة » .

وفيهما أيضا (٤) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه ما لم يحدث : اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه . ولا يزال أحدكم في صلاة ما كانت الصلاة تحبسه ، لا يمنعه أن ينقلب إلى أهله إلا الصلاة» . وفي رواية لمسلم (٥) : « ما لم يؤذ فيه ، ما لم يحدث فيه » .

وهذا يدل على أن المراد بالحدث : حدث اللسان ونحوه من الأذي ، وفسره

⁽١) قال ابن الأثير : الكاشح : العدو الذي يُضمر عدواته ويطوي عليها كشحه ، أي : باطنه . والكشح : الخصر .

⁽٢) أخرجه مسلم (٢٦٩٩) .

⁽٣) أخرجه البخاري (٧٧٢) ، ومسلم (٦٤٠) .

⁽٤) تقدم تخريجه .

⁽٥) برقم (٦٤٩) .

أبو هريرة بحدثِ الفرج ، وقيل : إنه يشمل الحدثين .

وفي « المسند » (١) عن عقبة بن عامر عن النبي عَلَيْهُ قال : « القاعد يرعى الصلاة كالقانت ، ويكتب من المصلين من حين يخرج من بيته حتى يرجع إليه » . وفي رواية له (٢) : « فإذا صلى في المسجد ثم قعد فيه كان كالصائم القانت حتى يرجع » . وفي هذا المعنى أحاديث كثيرة .

وبالجملة فالجلوس في المسجد للطاعات له فضلٌ عظيمٌ ، وفي حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « لا يوطِّنُ رجلٌ المساجد للصلاة والذكر إلا تبشبش الله عز وجل (ن/ ١٠ ب) به كما يتبشبش أهل الغائب إذا قَدمَ عليهم غائبهم » (٣)

وروى درّاج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن النبي ﷺ قال : « من ألف الله » (٤) .

وقال سعيد بن المسيب: من جلس في المسجد فإنما يجالس الله عز وجل. وصح عن النبي ﷺ أنه عدَّ من السبعة الذين يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله: « رجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه » (٥).

وإنما كان ملازمة المسجد للطاعات مكفراً للذنوب لأن فيه مجاهدة النفس ، وكفاً لها عن أهوائها فإنها لا تميل إلا إلى الانتشار في الأرض لابتغاء الكسب أو لمجالسة الناس لمحادثتهم أو للتنزه في الدور الأنيقة والمساكن الحسنة ومواطن النازه ونحو ذلك ، فمن حبس نفسه في المساجد على الطاعة فهو مرابط لها في سبيل الله ، مخالف لهواها وذلك من أفضل أنواع الصبر والجهاد .

⁽۲، ۱) أخرجهما أحمد (٤/ ١٥٩).

⁽٣) أخرجه أحمد (٢/ ٣٢٨ ، ٣٤٣) ، وابن ماجه (٨٠٠) وقال البوصيري في الزوائد (١/ ١٠٢) : هذا إسناد صحيح .

⁽٤) أخرجه ابن عدي (٤/ ١٥٢) ، والطبراني في الأوسط (٦٣٨٣) .

قال الطبراني : لم يرو هذا الحديث عن دراج إلا ابن لهيعة ، تفرد به عمرو بن خالد . وقال الهيشمي (٢/ ٢٣) : وفيه ابن لهيعة وفيه كلام .

⁽٥) أخرجه البخاري (٦٦٠) ، ومسلم (١٠٣١) .

وهذا الجنس ـ أعني ما يؤلم النفس ويخالف هواها ـ فيه كفارة للذنوب وإن كان لا صنع فيه للعبد كالمرض ونحوه ، فكيف بما كان حاصلا عن فعل العبد واختياره إذا قصد به التقرب إلى الله عز وجل ؟!

فإن هذا من نوع الجهاد في سبيل الله الذي يقتضي تكفير الذنوب كلها .

ولهذا المعنى كان المشيُ إلى المساجد كفارة للذنوب أيضًا ، وهو نوع من الجهاد في سبيل الله أيضًا ، كما خرّجه الطبراني (١) من حديث أبي أمامة عن النبي ﷺ: «المغدو والرَّواح إلى المساجد من الجهاد في سبيل الله » .

كان زياد مولى ابن عباس أحد العباد الصالحين ، وكان يلازم مسجد المدينة ، فسمعوه يومًا يعاتب نفسه ويقول لها : ﴿ أَين تريدين أَن تَذَهبي ؟! إلى أحسن من هذا المسجد !! تريدين أَن تُبصري دار فلان ودار فلان ﴾ .

لَمَا كَانَتُ المُسَاجِدُ فِي الأَرْضُ بِيُوتُ اللهُ أَضَافِهَا اللهُ إِلَى نَفْسَهُ تَشْرِيقًا لَهَا ، وَتَعَلَّقَتُ قَلُوبُ المُحبِينُ لللهُ عَزْ وَجَلَّ بِهَا ، لنسبتها إلى محبوبهم ، وارتاحوا (ق/١١/) إلى ملازمتها لإظهار ذكره فيها ﴿ فِي بُيُوتَ أَذْنَ اللَّهُ أَن تُرْفَعَ وَيَذْكُرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُو وَالآصَالُ (٣٦) رَجَالٌ لاَ تُلْهِيهِم تَجَارَةٌ وَلا بَيْعٌ عَن ذَكْرِ اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيَّاءُ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالأَبْصَارُ ﴾ [النور: ٣٦٠_٣٧].

أين يذهب المحبون عن بيوت مولاهم ؟!

قلوبُ المحبين ببيوت محبوبهم متعلقة، وأقدام العابدين إلى بيوت معبودهم مترددة :

يا حبذا العرعر النجدي والبان ودار قوم بأكناف الحمى بانوا وأطيب الأرض ما للقلب فيه هوى سم الخياط مع المحبوب ميدان لا يذكر الرمل إلا حنَّ مغترب له بذي الرمل أوطار وأوطان يهفو إلى البان من قلبي نوازعه وما بي البان بل من داره البان

⁽۱) في (المعجم الكبير » (٨/ ٧٧٣٩) ، وفي (مسند الشاميين » (٨٧٩) قال الهيثمي في المجمع (٢/ ٢٩ ـ ٣٠) : وفيه القاسم بن عبد الرحمن وفيه اختلاف . وذكر الدارقطني في العلل (٨/ ١٤١) برقم (١٤٦٠) اختلافا في الحديث في الرفع والوقف ثم قال : والموقوف أولى .

الفصل الثاني في ذكر الدرجات المذكورة في حديث معاذ

وهي ثلاث درجات :

أحدها: إطعام الطعام ، وقد جعله الله في كتابه من الأسباب الموجبة للجنة ونعيمها ، قال الله عز وجل : ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبّه مسكينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا فَا نَطْعُمُكُمْ لُوَجُه اللَّه لا نُويدُ منكُمْ جَزَاءً وَلا شُكُورًا ۞ إِنَّا نَخَافُ مِن رَّبِنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطُوبِيرًا ۞ فَوَقَاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ۞ وَنَا نَخَافُ مِن رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطُوبِيرًا ۞ فَوَقَاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ۞ وَبَرَاهُم بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا ۞ مَتَّكُثِينَ فِيهَا عَلَى الأَرَائك لا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلا زَمْهُرِيرًا ۞ وَدَانِيةً عَلَيْهِم بَآنِية مَن فَضَّة وَأَكُوابِ وَذَانِيةً عَلَيْهِم ظَلالُها وَذُلِّلَتُ قُطُونُهَا تَذْلِيلاً ۞ وَيُطَافُ عَلَيْهِم بَآنِية مَن فَضَّة وَأَكُوابِ كَانَتْ قَوَارِيرَ ۞ قَوَارِيرَ مِن فَضَّة قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ۞ وَيُطْقَوْنَ فِيهَا كَأَسًا كَانَ مَزَاجُها وَنُجَبِيلاً ۞ عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّىٰ سَلْسَبِيلاً ﴾ إلى قوله : ﴿ وَسَقَاهُمْ رَبُهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴾ [الإنسان: ١٠٨] . فوصف فاكهتهم وشرابهم جزاء لإطعامهم الطعام .

وفي (الترمذي) (١) من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : (أيما مؤمن أطعم مؤمناً على ظمأ سقى مؤمناً على ظمأ سقاه الله من الرحيق المختوم) .

وفي ﴿ المسند ﴾ (٢) و الترمذي ﴾ (٣) عن علي عن النبي ﷺ قال : ﴿ إِنْ فِي

⁽١) برقم (٢٤٤٩) .

قال الترمذي : هذا حديث غريب ، وقد روي هذا عن عطية عن أبي سعيد موقوف ، وهو أصح عندنا وأشبه .

وسئل أبو حاتم كما في العلل لابنه (٢/ ١٧١) برقم (٢٠٠٧) عن هذا الحديث فقال : الصحيح موقوف ، الحفاظ لا يرفعونه .

وأخرجه أبو داود (١٦٨٢) من طريق آخر عن أبي سعيد .

⁽٢) أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائده على المسند (١/ ١٥٥ ـ ١٥٦) .

⁽٣) برقم (١٩٨٤ ، ٢٥٢٧) وقال : حديث غريب ، وقد تكلم بعض أهــل العلم في =

الجنة غرفًا يرى ظاهرها من باطنها ، وباطنها من ظاهرها » . قالوا : لمن هي يا رسول الله؟ . قال: (لمن أطعم الطعام، وأطاب الكلام، وصلى بالليل والناس نيام » .

وفي حديث عبد الله بن سلام الذي خرَّجه (أهل السنن » (١) أنه سمع النبي على الله عبد الله بن سلام الذي خرَّجه (أهل السلام ، وأطعموا الطعام ، وصلوا الأرحام ، وصلوا بالليل والناس نيام ، تدخلوا الجنة بسلام » .

وفي حديث عبادة عن النبي ﷺ أنه سئل : أي الأعمال أفضل ؟ قال : «إيمان بالله وجهاد في سبيله وحج مبرور ، وأهون من ذلك : إطعام الطعام ، ولين الكلام » خرجه الإمام أحمد (٢) .

وفي حديث هانيء بن يزيد أن رجلاً قال : يا رسول الله ! دُلني على عمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار؟. قال : «تطعم الطعام، وتفشي السلام» (٣).

وفي حديث حذيفة عن النبي عَلَيْهُ قال : • من ختم له بإطعام مسكين دخل الجنة ، (٤) .

وفي الصحيحين (٥) من حديث عبد الله بن عمرو أن رجلاً قال : يا رسول الله ! أي الإسلام خير ؟.

⁼ عبد الرحمن بن إسحاق هذا من قبل حفظه .

⁽۱) أخرجه الدارمي (۱٤٦٨، ٢٦٣٥) ، والترمذي (٢٤٨٥) ، وابن ماجه (١٣٣٤، ٣٢٥١) .

قال الترمذي : هذا حديث صحيح .

⁽٢) ليس في المسند ، وهو عند الطبراني كما في مجمع الزوائد للهيشمي (٥/ ٢٧٨ ـ ٢٧٩) حيث ذكره وقال : رواه الطبراني بإسنادين في أحدهما : ابن لهيعة ، وحديثه حسن وفيه ضعف ، وفي الآخر سويد بن إبراهيم وثقه ابن معين في روايتين وضعفه النسائي، وبقية رجالهما ثقات .

⁽٣) أخرجه البخاري في الأدب المفرد (٨١١) ، وفي خلق أفعال العباد (ص٦٨) ، و البزار (٢٨٨٩ ـ كشف) ، والطبراني في الكبير (٢٢/ ٤٦٧ ، ٤٦٨) .

قال الهيثمي في المجمع (٥/ ١٧): رواه الطبراني بإسنادين ، ورجال أحدهما ثقات .

⁽٤) أخرجه أبو نعيم في أخبار أصبهان (١/ ٢١٨ ـ ٢١٩) ، وفي إسناده انقطاع .

⁽٥) أخرجه البخاري (١٢) ، ومسلم (٣٩).

قال : « تطعم الطعام ، وتقريء السلام على من عرفت ومن لم تعرف » . وفي حديث صهيب عن النبي على قال : « خيركم من أطعم الطعام » خرجه الإمام أحمد (١) .

فإطعام الطعام يوجب دخول الجنة ، ويباعد من النار وينجي منها كما قال تعالى : ﴿ فَلا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةُ (١٠ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ (١٠ فَكُ رَقَبَة (٣٠ أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ دِي مَسْغَبَةً (١٠ الله: ١٦٦١].

وفي الحديث الصحيح عن النبي ﷺ : • اتقوا النار ولو بشق تمرة » ^(٢) .

وكان أبو موسى الأشعري يقول لولده: اذكروا صاحب الرغيف. ثم ذكر أن رجلاً من بني إسرائيل عبد الله سبعين سنة ، ثم إن الشيطان حسَّن في عينيه امرأة فأقام معها سبعة أيام ، ثم خرج هاربًا فأقام مع مساكين فتصدق عليه برغيف كان بعض أولئك المساكين (يريده) (*) ، فآثره به ثم مات، فوُزنت عبادته بالسبعة أيام التي مع المرأة فرجحت الأيام السبعة (ق/ ١١٧) بعبادته ، ثم وزن الرغيف بالسبعة الأيام فرجح بها (٣) .

ويتأكد إطعام الطعام للجائع وللجيران خصوصًا ، وفي « الصحيح » (٤) عن أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ قال : « أطعموا الجائع ، وعودوا المريض ، وفكوا العانى » (٥) .

وفي « صحيح مسلم » (٦) عن أبي ذر عن النبي ﷺ قال له: «يا أبا ذر ! إذا طبخت مرقةً فأكثر ماءها ، وتعاهد جيرانك » .

⁽١) أخرجه أحمد (٥/ ١٦) وقال الهيثمي في المجمع (٥/ ١٧) : رواه أحمد ، وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل ، وحديثه حسن وفيه ضعف ، وبقية رجاله ثقات.

⁽٢) أخرجه البخاري (٦٥٤٠) ، ومسلم (١٠١٦) .

^(*) أحق به : ١ نسخة ١ .

⁽٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية (١/ ٢٦٣) مطولاً .

⁽٤) أخرجه البخاري (٣٠٤٦) .

⁽٥) هو الأسير ، وكل من ذل واستكان وخضع فقد عنا . (النهاية : ٣/ ٣١٤) .

⁽٦) برقم (٢٦٢٥) .

وفي المسند ، (١)و « صحيح الحاكم » (٢) عن [ابن] عمر عن النبي على قال : « أيما أهل عَرْصَة (٣) أصبح فيهم امرؤ جائعًا فقد برئت منهم ذمة الله عز وجل ، وقال عَلَيْقُ : « لا يشبع المؤمن دون جاره » (٤) .

وفي « صحيح الحاكم » (٥) عن ابن عباس عن النبي عَلَيْهُ قال : « ليس بالمؤمن الذي يشبع وجاره جائع » . وفي رواية : « ما آمن من بات شبعانًا ، وجاره طاويًا » (١) .

فأفضل أنواع إطعام الطعام: الإيثار مع الحاجة كما وصف الله تعالى بذلك الانصار رضي الله عنهم فقال: ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَة ﴾ الانصار رضي الله عنهم فقال: ﴿ وَيُؤثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَة ﴾ [الحشر: ٩] ، وقد صح أن سبب نزولها أن رجلاً منهم أخذ ضيفًا من عند النبي يضيفه ، فلم يجد عنده إلا قوت صبيانه، فاحتال هو وامرأته حتى نومًا صبيانهما ، وقام إلى السراج كأنه يصلحه فأطفأه ، ثم جلس مع الضيف يريه أنه يأكل معه ولم يأكل ، فلما غدا على رسول الله على قال له : « عجب الله من

⁽١) (٢/ ٣٣) عن ابن عمر .

⁽٢) (٢/ ١١_١٢) عن ابن عمر .

وسئل أبو حاتم كما في العلل لابنه (١/ ٣٩٢) عن هذا الحديث فقال : « هذا حديث منكر » .

وأورده ابن الجوزي في الموضوعات .

⁽٣) كل موضع واسع لابناء فيه (النهاية ٣/ ٢٠٨) .

 ⁽٤) اخرجه أحمد (١/ ٥٤)، وأبو نعيم في الحلية (٩/ ٢٧) بلفظ : (ألرجل) بدلاً من (المؤمن) .

قال أبو نعيم : غريب لم نكتبه من حديث عمر بن الخطاب إلا بهذا الإسناد ، تفرد به عبد الرحمن .

وقال الهيشمي في المجمع (٨/ ١٦٧ _ ١٦٨) : رواه أحمد وأبو يعلى ببعضه ، ورجاله رجال الصحيح إلا أن عباية بن رفاعة لم يسمع من عمر .

⁽٥) (٤/ ١٦٧) وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

⁽٦) أخرجه الطبراني في الكبير (١/ ٧٥١) بنحوه .

قال الهيثمي في المجمع (٨/ ١٦٧) : رواه الطبراني والبزار ، وإسناد البزار حسن .

صنيعكما الليلةِ ٢ . ونزلت هذه الآية (١) .

وكان كثير من السلف يؤثر بفطوره غيره وهو صائم ويصبح صائما ، منهم : عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وداود الطائي ، وعبد العزيز بن سليمان ، ومالك بن دينار ، وأحمد بن حنبل وغيرهم .

وكان ابن عمر لا يفطر إلا مع اليتامى والمساكين ، وربما علم ان اهله قد ردوهم عنه فلم يفطر في تلك الليلة .

ومنهم من كان لا يأكل إلا مع ضيف له ، قال أبو السوار العدوي : كان رجال من بني عدي يصلون في هذا المسجد ، ما أفطر أحد منهم على طعام قط وحده ، إن وجد من يأكل معه أكل ، وإلا أخرج طعامه إلى المسجد (ق/ ١٢ ب) (فأكله) (*) مع الناس، وأكل الناس معه .

وكان منهم من يطعم إخوانه الطعام وهو صائم ، ويجلس يخدمهم ويروحهم، منهم الحسن وابن المبارك ، وكان ابن المبارك ربما يشتهي الشيء فلا يصنعه إلا لضيف ينزل به فيأكله مع ضيفه .

وكان كثير منهم يفضل إطعام الإخوان على الصدقة على المساكين .

وقد روي هذا المعنى مرفوعًا من حديث أنس بإسناد ضعيف ، ولاسيما إن كان الإخوان لا يجدون مثل ذلك الطعام .

كان بعضهم يعمل الأطعمة الفاخرة ثم يطعمها إخوانه الفقراء ، ويقول : إنهم لا يجدونها . ومنهم من يقول : إني لا أشتهيه ، وإنما صنعته لأجلكم . وبعضهم اتخذ حلاوة فأطعمها المعتوه ، فقال له أهله : إن هذا لا يدري! . فقال : لكن الله يدري .

واشتهى الربيع بن خثيم حلواء فلما صنعت له دعا بالفقراء فأكلوا ، فقال له أهله : أتعبتنا ولم تأكل !. فقال : ومن أكله غيري !

⁽١) أخرجه البخاري (٣٧٩٨) ، ومسلم (٢٠٥٤) من حديث أبي هريرة بنحوه .

^(*) فيأكله : ﴿ نسخة ﴾ .

وقال آخر منهم _ وجرى له نحو من ذلك : _ إذا أكلته كان في الحش ، وإذا أطعمته كان عند الله مذخورًا .

وروي عن علي قال : لأن أجمع أناسًا من إخواني على صاع من طعام ، أحب إليًّ من أن أدخل سوقكم هذا فأبتاع نسمة فأعتقها .

وعن أبي جعفر محمد بن علي قال : لأن أدعو عشرةً من أصحابي فأطعمهم طعامًا يشتهونه أحب إليَّ من أن أعتق عشرة من ولد إسماعيل .

أأصف الإيثار لمن يبخل بأداء الحقوق الواجبة عليه ؟! أأطلب الشجاعة من الجبان ، وأستشهد على رؤية الهلال من هو من جملة العميان ؟! كم بين من قيل فيه : ﴿ فَلَمَّا آتَاهُم مِّن فَصْلُه بَخِلُوا بِهِ ﴾ [التوبة: ٧٦] وبين من قيل فيه : ﴿ وَيُؤثِّرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَة ﴾ [الحشر: ٩]. ؟! كم بيننا وبين القوم كما بين اليقظة والنوم :

لا تعرضن لذكرنا في ذكرهم ليس الصحيح إذا مشى كالمقعد

فيا من يطمع في علو الدرجات من غير عمل صالح هيهات هيهات! ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ (ق/ ١١٣) اجْتَرَحُوا السَّيِّفَاتِ أَن نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ [الجاثية: ٢١].

نزلوا بمكة في قبائل هاشم ونزلت بالبيداء أبعد منزل

(الثاني من الدرجات) : لين الكلام ، وفي رواية : (إفشاء السلام » . وهو داخل في لين الكلام ، وقد قال الله عز وجل : ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ [البقرة : ٨٦]، وقال تعالى : ﴿وَقُلْ لَعْبَادِي يَقُولُوا اللّهِ هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [الإسراء: ٥٣]، وقال تعالى : ﴿ادْفَعْ بِالّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيُّ حَمِيمٌ (٣٤)، وقال يُلقًاهَا إِلاَّ أَدُو حَظِ عَظِيمٍ ﴾ [فصلت: ٣٤ ـ٥٣]، وقال يُلقًاهَا إِلاَّ ذُو حَظ عظيم ﴾ [فصلت: ٣٤ ـ٥٣]، وقال تعالى : ﴿وَلا تُجَادلُوا تَعالَى : ﴿وَلا تُجَادلُوا أَهْلَ الْدَينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ﴾ [العنكبوت: ٤٦]، ولما قال النبي ﷺ : (الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة) قالوا له : وما الحج المبرور يا

رسول الله ؟ قال : « إطعام الطعام ، ولين الكلام » . خرَّجه الإمام أحمد (١) ، وقد تقدَّم في ذكر إطعام الطعام أحاديث أخر في طيب الكلام .

وفي الحديث الصحيح عن النبي ﷺ: (والكلمة الطيبة صدقة) (٢).

وفيه أيضاً : « اتقوا النار ولو بشق تمرة ، فمن لم يجد فبكلمة طيبة » (٣) .

وأما إفشاء السلام فمن موجبات الجنة، وفي "صحيح مسلم" عن أبي هريرة (٤) عن النبي ﷺ قال: "والذي نفسي بيده لاتدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ،ولا تؤمنوا حتى تحابوا، ألا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم؟! أفشوا السلام بينكم".

وحرّج أبو داود من حديث أبي أمامة (٥) عن النبي ﷺ قال : « إن أولى الناس بالله من بدأهم بالسلام » .

ويروى من حديث ابن مسعود مرفوعًا (7) وموقوقًا(7): « إذا مر الرجل بالقوم فسلّم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لأنه ذكرهم بالسلام ، وإن لم يردوا عليه رد عليه ملا خير منهم وأطيب » .

وقد رُوي من حديث عمران بن (ق/ ١٣ ب) حصين وغيره أن رجلاً دخل على النبي ﷺ فقال : السلام عليكم . فقال النبي ﷺ : « عشر » ، ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله . فقال رسول الله ﷺ « عشرون » ، ثم جاء

⁽۱) (٣/ ٣٢٥ ، ٣٣٤) عن جابر بن عبد الله ، قال الحافظ في الفتح (٣/ ٣٨٢) : «في إسناده ضعف » وطرف الحديث الأول في الصحيحين من حديث أبي هريرة .

⁽٢) قطُّعة من حديث أخرجه البخاري (٢٩٨٩) ومسلم (٢/ ٦٩٩) عن أبي هريرة .

⁽٣) أخرجه البخاري (٦٠٢٣) ، ومسلم (١٠١٦) .

⁽٤) برقم (٤٥).

⁽٥) برقم (١٩٧٥)

⁽٦) أخرجه البزار (١٩٩٩ ـ كشف) والطبراني في الكبير (١٠/ ٩٨٠٠) قال البزار : رواه غير واحد موقوفًا .

وقال الهيثمي في المجمع (٨/ ٢٩) : ﴿ رُواهُ الْبُرَارُ بِإُسْنَادِينَ ۚ ۚ وَالْطُبُرَانِي بِأَسَانِيدَ ۗ ۚ وَأَحْدُهُمَا رَجَالُهُ رَجَالُ الصحيح عند البزارُ والطّبراني ﴾ .

⁽٧) أخرجه البخاري في الأدب (١٠٣٩) .

وقال الحافظ في الفتح (١١/ ١٣) : ﴿ وطريق الموقوف أقوى ٩ .

آخر فقال : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . فقال رسول الله : ﴿ ثَلَاثُونَ ﴾ . خرجه الترمذي (١) وغيره (٢) .

وخرَّجه أبو داود (٣) . وزاد : ثم جاء آخر فقال : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته. قال النبي ﷺ: « أربعون » ثم قال : (هكذا تكون الفضائل » (٤).

وقد سبق حديث : (أن تقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف) .

وفي حديث ابن مسعود مرفوعًا : « من أشراط الساعة : السلام بالمعرفة » . خرَّجه الإمام أحمد (٥).

وإنما جمع بين إطعام الطعام ولين الكلام ليكمل بذلك الإحسان إلى الخلق بالقول والفعل ، فلايتم الإحسان بإطعام الطعام إلا بلين الكلام وإفشاء السلام ، فإن أساء بالقول بطل الإحسان بالفعل من الإطعام وغيره كما قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُم بِالْمَنِ وَالأَذَىٰ ﴾ [البقرة: ٢٦٤] ، وربما كان معاملة الناس بالقول الحسن أحب إليهم من الإحسان باعطاء المال كما قال لقمان لابنه : يا بني ! لتكن كلمتك طيبة ، ووجهك منبسطا ، تكن أحب إلى الناس ممن يعطيهم الذهب والفضة . وقد كان النبي عَلَيْهُ يلين القول لمن يشهد له بالشر فينتفي بذلك شره ، وكان عليه لا يواجه أحداً بما يكره في وجهه ، ولم يكن عليه فحاشاً ولا متفحشاً .

وروي عن ابن عمر أنه كان ينشد :

بني إن البر شيء هين وجه طليق وكلام لين

⁽١) برقم (٢٦٨٩) وقال : حسن صحيح .

⁽٢) وأخرجه أحمد (٤/ ٤٣٩ ـ ٤٤٠) ، والدارمي (٢/ ٢٧٧ ـ ٢٧٨) والنسائي في عمل اليوم والليلة (٣٣٧).

⁽٣) برقم (١٩٥٥) .

 ⁽٤) هذه الزيادة أخرجها أبو داود (٥١٩٦) وقال الحافظ في الفتح (١١/ ٦) : سندها ضعيف .

^{(0) (1/} VAT , 0.3 _ F.3).

ولبعضهم:

خذ العفو وأمر بعرف كما أمرت وأعرض عن الجاهلين ولن في الكلام لكل الأنام فمستحسن من ذوي الجاه لين

وقد وصف الله عز وجل في كتابه أهل الجنة بمعاملة الخلق بالإحسان بالمال واحتمال الآذى ، فقال تعالى : ﴿ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفَرَة مّن رَبِّكُمْ وَجَنَة عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ (ق/ ١١٤) أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ (١٣٠) الَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي السَّرَاء والضَّرَاء والضَّرَاء والْكَاظِمِينَ الْفَيْظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُ الْمُحْسنينَ ﴾ [آل عمران: ١٣٨-١٣٤] فالإنفاق في السراء والضراء يقتضي غاية الإحسان بالمال من الكثرة والقلة ، وكظم الغيظ والعفو عن الناس يقتضي عدم المقابلة على السوء بمثله من قول وفعل ، الغيظ والعفو عن الناس يقتضي عدم المقابلة على السوء بمثله من قول وفعل ، وذلك يتضمن إلانة القول ، واجتناب الفحش والإغلاظ في المقال ولو كان مباحًا، وهذا نهاية الإحسان ، فلهذا قال تعالى : ﴿ وَاللّهُ يُحِبُ الْمُحْسنينَ ﴾ .

ومن هذا قول بعضهم وقد سئل عن حسن الخلق ، فقال : بذل الندى (١) وكف الأذى . وهذا الوصف المذكور في القرآن أكملُ من هذا ، لأنه وصفهم ببذل الندى ، واحتمال الأذى .

وحُسن الخُلُق يبلغ به العبد درجات المجتهدين في العبادة ، كما قال النبي وحُسن الخُلُق يبلغ به العبد درجات المجتهدين في العباد، القائم الليل ، (٢) . ورزي بعض السلف في المنام فسئل عن بعض إخوانه الصالحين ، فقال : وأين ذلك ؟ رُفع في الجنة بحُسن الخلق .

ومما يندب إلى إلانة القول فيه: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وأن يكون برفق كما قال تعالى في حق الكفار: ﴿وَجَادِلْهُم بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [النحل: (١) الندى: السخاء والكرم. (لسان العرب: ١٥/ ٣١٥).

(٢) أخرجه أبو داود (٤٧٩٨) وغيره وفيه إرسال بين المطلب بن حنطب وعائشة . وأخرجه البخاري في الأدب المفرد (٢٨٤) وغيره عن أبي هريرة .

وأخرجه الطبراني في الأوسط (٦٢٧٣) عن علي وقال : لا يروى هذا الحديث عن علي رضي الله عنه إلا بهذا الإسناد ، تفرد به إسماعيل بن عياش .

قال بعض السلف : ما أغضبت أحداً فقبل منك .

وكان أصحاب ابن مسعود إذا رأوا قومًا على ما يُكره يقولون لهم : مهلاً مهلاً بارك الله فيكم .

ورأى بعض التابعين رجلاً واقفًا مع امرأة فقال لهما : إن الله يراكما ، سترنا الله وإياكما .

ودُعي الحسن إلى دعوة ، فجيء بآنية فضة فيها حلواء ، فأخذ الحسن الحلواء فقلبها على رغيف وأكل منها ، فقال بعض من حضر : هذا نهي في سكون .

ورأى الفُضيل رجلاً يعبث في صلاته فزبره ، فقال له الرجل : يا هذا ! ينبغي لمن يقوم الله أن يكون ذلياً . فبكى الفضيل ، وقال له : صدقت .

قال شعيب بن حرب : ربما مرَّ سفيان الثوري بقوم يلمبون الشطرنج ، فيقول: ما يصنع (ق/ ١٤ ب) هؤلاء ؟ فيقال له : يا أبا عبد الله يتظرون في كتاب . فيُطأطيء رأسه ويمضي، وإنما يريد بذلك ليُعلم أنه قد أنكر .

وقال سفیان : لا یامرُ بالمعروف ولا ینهی عن المنکر إلا من کان فیه خصال ثلاث : رفیق بما یامر ، رفیق بما ینهی ، عدل بما یامر ، عدل بما ینهی ، عالم بما یامر ، عالم بما ینهی .

وقال الإمام أحمد: الناس يحتاجون إلى مداراة ورفق في الأمر بالمعروف بلا غلظة إلا رجلاً معلنًا بالفسق فإنه لا حرمة له .

وكان كثير من السلف لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر إلا سرًا فيما بينه وبين من يأمره وينهاه .

وقالت أم الدرداء: من وعظ أخاه سرًّا فقد زائه ، ومن وعظه علانية فقد شأنه (١).

وكذلك مقابلة الأذى بإلانة القول كما قال تعالى : ﴿ ادْفَعْ بِالْتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ وكذلك مقابلة الأذى بإلانة القول كما قال تعالى : ﴿ وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَيْكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ﴾ [فصلت: ٣٤]، وقال تعالى : ﴿ وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَيْكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ

⁽۱) أخرجه الخلال (ص ۱۰) .

[الرعد: ٢٢]؛ قال بعض السلف : هو الرجل يسبه الرجل فيقول له : إن كنت صادقًا فغفر الله لي ، وإن كنت كاذبًا فغفر الله لك .

قال رجل لسالم بن عبد الله وقد زحمت راحلتُه راحلتَه في سفر : ما أراك إلا رجل سوء . فقال له سالم : ما أراك أبعدت .

وقالت امرأة لمالك بن دينار : يا مرأتي !. قال : متى عرفت اسمي ؟! ما عرفه أحدٌ من أهل البصرة غيرك .

ومرَّ بعضهم على صبيان يلعبون بجوز ، فوطيء على بعض الجوز بغير اختياره فكسره ، فقال له الصبي : يا شيخ النار ! فجلس الشيخ يبكي ويقول : ما عرفني غيره .

ومر بعضهم مع أصحابه في طريق فرموا عليهم رمادًا ، فقال الشيخ لأصحابه : من يستحق النار فصالحوه على الرماد؟! يعني فهو رابح .

ورأى جندي إبراهيم بن أدهم خارج البلد فسأله عن العمران ، فأشار له إلى القبور ، فضرب رأسه ومضى ، فقيل له إنه إبراهيم بن أدهم ! فرجع يعتذر إليه، فقال له إبراهيم : الرأس الذي يحتاج إلى اعتذارك تركته ببلخ .

ومرَّ به جندي آخر وهو ينظر بستانًا (ق/ ١١٥) لقوم بأجرة ، فسأله أن يناوله شيئًا فلم يفعل وقال : إن أصحابه لم يأذنوا لي في ذلك . فضرب رأسه ، فجعل إبراهيم يُطأطىء رأسه وهو يقول : اضرب رأسًا طالمًا عصى الله (١).

من أجلك قد جعلت خدي أرضًا للشامت والحسود حتى ترضى

⁽۱) قال الشيخ جاسم الدوسري: هذا ضعف وخور ، وينبغي للمسلم أن يكون عزيز النفس أبيًا لا يرضى بالذل والمهانة ، ومثل هذه الحكايات نلاحظ فيها التأثر بحكمة نصرانية تقول: (إذا ضرب خدك الأيمن فأدر له خدك الأيسر). وهذا غير مجود في الإسلام ، وقد ألصقت بهذا الزاهد حكايات وأقوال هو منها براء ، قد افتراها عليه المتأخرون ، فينبغي التثبت من صحتها قبل أن يُحكم على الرجل على ضوء هذه الروايات المختلفة فيكون الحكم جاثرًا ولابد.

(الثالث من الدرجات) : الصلاة بالليل والناس نيام ، فالصلاة بالليل من موجبات الجنة كما سبق ذكره في غير حديث ، وقد دل عليه قول الله عز وجل : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتِ وَعُيُونِ ۞ آخَذينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسَنِينَ ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتِ وَعُيُونِ ۞ آخَذينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسَنِينَ ۞ كَانُوا قَلِيلاً مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴿ آلَ وَبِالأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿ آلَ وَفِي أَمْوالَهِمْ حَقُّ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ [الذاريات: ١٥ ـ ١٩] ، فوصفهم بالتيقظ بالليل ، والاستغفار بالأسحار ، وبالإنفاق من أموالهم .

وكان بعض السلف نائمًا فأتاه آت في منامه فقال له : قم فصل ، أما علمت أن مفاتيح الجنة مع أصحاب الليل ، هُم خُزّانها .

وقيام الليل يوجب علو الدرجات في الجنة ، قال الله تعالى لنبيه ﷺ : ﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدُ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَن يَبْعَنْكَ رَبُّكَ مَقَامًا مُحْمُودًا ﴾ [الإسراء: ٧٩]، فجعل جزاءه على التهجد بالقرآن بالليل أن يبعثه المقام المحمود ، وهو أعلى درجاته ﷺ .

قال عون بن عبد الله : يدخل الله الجنة أقوامًا فيعطيهم حتى يملوا ، وفوقهم ناس في الدرجات العلى ، فلما نظروا إليهم عرفوهم ، فقالوا : ربنا إخواننا كنا معهم ، فبم فضلتهم علينا ؟ فيقول : هيهات هيهات ! إنهم كانوا يجوعون حين تشبعون ، ويظمئون حين تروون ، ويقومون حين تنامون ، ويشخصون حين تخفضون » .

ويوجب أيضًا من نعيم الجنة ما لم يطلع عليه العباد في الدنيا ، قال الله عز وجل: ﴿ تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمًّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفقُونَ وَجل: ﴿ تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمًّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفقُونَ الله عَنْ الله عَنْ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [السجدة: ١٦- ١٧]. وفي «الصحيح » (١) عن النبي عليه (ق/ ١٥ ب) قال : ﴿ يقول الله عز وجل : أعدت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر . اقرءوا إن شئتم : ﴿ فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ مًّا أَخْفِي لَهُم مِّن قُرَّةٍ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا

⁽١) أخرجه البخاري (٤٧٨٠) ومسلم (٢١٧٤ ـ ٢١٧٥) عن أبي هريرة .

يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: ١٧] .

قال بعض السلف : أخفوا الله العمل فأخفى الله لهم الجزاء ، فلو قدموا عليه لأقرَّ تلك الأعين عنده .

ومما يجزي به المتهجدين في الليل: كثرة الأزواج من الحور العين في الجنة ، فإن المتهجد قد ترك لذة النوم ولذة التمتع بأزواجه طلبًا لما عند الله عز وجل ، فعوضه الله تعالى خيرًا مما تركه وهو الحور العين في الجنة ، ومن هنا قال بعضهم: طول التهجد مهور الحور العين في الجنة .

وكان بعض السلف يحيي الليل بالصلاة ففتر عن ذلك ، فأتاه آت في منامه فقال له : قد كنت يا فلان تدأب في الخطبة ، فما الذي قصر بك عن ذلك ؟ . قال : وما ذلك ؟ . قال : كنت تقوم من الليل ، أو ما علمت أن المتهجد إذا قام إلى التهجد قالت الملائكة : قد قام الخاطب إلى خطبته ؟!

ورأى بعضهم في منامه امرأة لا تشبه نساء الدنيا فقال لها : من أنت ؟ قالت: حوراء أمة الله . فقال لها : روجيني نفسك . قالت : اخطبني إلى سيدي وأمهرني . قال : وما مهرك ؟ . قالت : طولُ التهجد .

نام بعض المتهجدين ذات ليلة فرأى في منامه حوراء تنشد :

أتخطب مثلي وعني تنام ونوم المحبين عنا حرام لأنا خلقنا لكل امريء كثير الصلاة براه (١) الصيام

وكان لبعض السلف ورد من الليل فنام عنه ليلة ، فرأى في منامه جارية كأنّ وجهها القمرُ ومعها رق فيه كتاب مكتوب ، فقالت : أتقرأ ؟ قال : نعم . فأعطته إياه ففتحه فإذا فيه مكتوب :

أالهتك/ لذة نومة عن خير عيش مع الخيرات في غُرف الجنان تعيش مخلداً لا موت فيسه وتنعم في الجنان مع الحسان

(117/5)

⁽١) أهزله وأضعفه : (اللسان : ١٤/ ٧١) .

تيقظ من منامك إن خيراً من النوم التهجد بالقران فاستيقظ ، قال : فوالله ما ذكرتها إلا ذهب عنى النوم .

كان بعض الصالحين له وردٌ فنام عنه ، فوقف عليه فتى في منامه فقال له بصوت محزون :

تيقظ لساعات من الليل يا فتى لعلك تحظى في الجنان بحورها فتنعم في دار يدوم نعيمها محمد فيها والخليل يزورها فقم فتيقظ ساعة بعد ساعة عساك تُوفِّي ما بقى من مهورها

كان بعض السلف الصالحين كثير التعبد ، وبكى شوقًا إلى الله ستين سنة ، فرأى في منامه كأنه على ضفة نهر يجري بالمسك ، حافتاه شجر لؤلؤ ونبت من قضبان الذهب ، فإذا بجوار مزينات يقلن بصوت واحد :

ذرانا إله الناس رب محمد لقوم على الأقدار بالليل قُومً يناجون رب العالمين إلههم وتسري هموم القوم والناس نُومً

فقال : بخ بخ لهؤلاء ! من هم ؟ لقد أقر الله أعينهم بكن .

فقلن : أوما تعرفهم ؟ قال : لا .

فقلن : بلى هؤلاء المتهجدون أصحاب القرآن والسهر .

وكان بعض الصالحين ربما نام في تهجده فتوقظه الحوراء في منامه فيستيقظ بإيقاظها .

وروي عن أبي سليمان الداراني أنه قال : ذهب بي النوم ذات ليلة في صلاتي ، فإذا بها ـ يعني : الحوراء ـ تنبهني وتقول : يا أبا سليمان ! أترقد وأنا أربى لك في الخدور منذ خمسمائة عام ؟! .

وفي رواية (ق/١٦ب) عنه أنه نام ليلة في سجوده قال : فإذا بها قد ركضتني برجلها وقالت : حبيبي أترقد عيناك والملك يقظان ينظر إلى المتهجدين في تهجدهم؟ بؤسًا لعين آثرت لذة نوم على مناجاة العزيز ، قم فقد دنا الفراغ ، ولقي المحبون بعضهم بعضا ، فما هذا الرقاد يا حبيبي وقرة عيني ؟

أترقد عيناك وأنا أربى لك في الخدور منذ خمسمائة عام ؟. فوثب فزعًا وقد عرق من توبيخها له ، قال : وإن حلاوة منطقها لفي سمعي وقلبي (١).

وكان أبو سليمان يقول: أهل الليل في ليلهم ألذ من أهل اللهو في لهوهم، ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا.

وقال يزيد الرقاشي لحبيب العجمي : ما أعلم شيئًا أقر لعيون العابدين في الدنيا من التهجد في ظلمة الليل ، وما أعلم شيئًا من نعيم الجنان وسرورها ألدً عند العابدين ولا أقر لعيونهم من النظر إلى ذي الكبرياء العظيم إذا رفعت تلك الحجب وتجلى لهم الكريم . فصاح حبيب عند ذلك وخرَّ مغشيًّا عليه .

وكان السري يقول: رأيت الفوائد ترد في ظلام الليل.

وقال أبو سليمان : إذا جن الليل وخلا كل حبيب بحبيه ، افترش أهل المحبة أقدامهم ، وجرت دموعهم على خدودهم ، أشرف الجليل جل جلاله فنادى ؛ يا جبريل ! بعيني من تلذذ بكلامي ، واستروح إلى مناجاتي ، ناد فيهم يا جبريل : ما هذا البكاء ؟! هل رأيتم حبيبا يعذب أحبّاءه؟ أم كيف يجمل بي أن أعذب قومًا إذا جنّهم الليل تلمقوني ؟ فبي حلفت إذا قدموا علي يوم القيامة لأكشفن لهم عن وجهي الكريم ينظرون إلي وأنظر إليهم (٢) .

وسئل الحسن : لم كان المتهجدون أحسن الناس وجوهًا ؟.

قال : لإنهم خلوا بالرحمن فالبسهم نورًا من نوره .

⁽١) قال الشيخ جاسم الدوسري: قد أسرف المصنف رحمه الله في إيراد مثل هذه الحكايات التي هي من نسج الخيال ، وتظهر عليها لوائح الوضع والانتحال ، وإن امرءا لم يرغبه في قيام الليل ما ورد في الكتاب والسنة ، لن يرغبه فيه أمثال هذه الحكايات الغثة .

⁽١) قال الشيخ جاسم الدوسري : الإخبار عن الله عز وجل أمر عظيم ، وما لم يرد في أحد الوحيين : كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ فهو مردود على قائله .

رأت امرأة من الصالحات في منامها كأن حللا قد فرقت على أهل مسجد محمد بن جحادة ، فلما انتهى الذي يفرقها إليه دعا بسفط (١) (ق/١١٧) مختوم فأخرج منه حلة صفراء ، قالت : فلم يقم لها بصري ، فكساه إياها ، وقال : هذه لك بطول السهر .

قالت : فوالله لقد كنت أراه _ تعني: محمد بن جحادة _ بعد ذلك فأتخايلها عليه _ تعنى تلك الحلة .

قال كرز بن وبرة : بلغني أن كعبًا قال : إن الملائكة ينظرون من السماء إلى المذين (يتهجدون) (*) بالليل كما تنظرون أنتم إلى نجوم السماء .

يا نفس فاز الصالحون بالتقى وأبصروا الحق وقلبي قد عمي يا حُسنَهُم والليل قد جنهم ونورهم يفوق نور الأنجم ترنموا بالذكر في ليلهم فعيشهم قد طلب بالترنم قلوبهم للذكر قد تفرغمت دموعهم كلوؤ منتظم أسحارهم بهم لهم قد أشرقت وخلع الغفران خير القسم

في بعض الآثار يقول الله عز وجل كل ليلة : يا جبريل أقم فلانًا وأتم فلانًا. قام بعض الصالحين في ليلة باردة ، وكان عليه خلقان رثَّة فضربه البرد فبكى ، فسمع هاتفًا يقول : أقمناك وأنمناهم ، ثم تبكي علينا !

> > قال: أبعدتكم ذنوبكم.

وقيل للحسن : أعجزنا قيام الليل .

⁽١) كيس يعبأ فيه الطيب وما أشبهه من أدوات النساء . (اللسان : ٧/ ٣١٥) .

^(*) يصلون : ﴿ نسخة ﴾ .

قال : قيدتكم خطاياكم . إنما يؤهل الملوك للخلوة بهم ومخاطبتهم من يخلص في ودادهم ومعاملتهم ، فأما من كان من أهل مخالفتهم فلا يرضونه لذلك :

الليسل لي ولأحسبابي أحسادتهسم قد اصطفيتهم كي يسمعوا ويعوا لهسم قلسوب بأسرار لها ملتسست على ودادي وإرشادي لهم طبعوا قد أتمرت شجرات الفهسم عندهسم فما جَنَوا إذ جَنَوا عما به ارتفسعوا سَرَوا فما وهنوا عجزاً وما ضعفوا وواصلوا حبل تقريبي فما انقطعوا

ق/ ١٧ ب)

الفصل الثالث في ذكر الدعوات المذكورة في هذا الحديث

وهي : « اللهم إني أسألك فعل الخيرات ، وترك المنكرات ، وحب المساكين، وأن تغفر لي وترحمني ، وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضني إليك غير مفتون ، وأسألك حبك ، وحب من يحبك ، وحب العمل الذي يبلغني حبك » .

فقال النبي ﷺ : ﴿ تعلموهن وادرسوهن فإنهن حق ﴾ .

هذا دعاء عظيم من أجمع الأدعية وأكملها ، فقوله على المألك فعل الخيرات وترك المنكرات ، يتضمن طلب كل خير وترك كل شر ، فإن الخيرات تجمع كل ما يحبه الله تعالى ويقرب منه من الأعمال والأقوال من الواجبات والمستحبات ، والمنكرات تشمل كل ما يكرهه الله تعالى ويباعد منه من الأقوال والأعمال ، فمن حصل له هذا المطلوب حصل له خير الدنيا والآخرة .

وقد كان النبي ﷺ يستحب مثل هذه الأدعية الجامعة ، قالت عائشة : كان النبي ﷺ يعجبه الجوامع من الدعاء ، ويدع ما بين ذلك . خرّجه أبو داود (١) .

وقوله: « وحب المساكين » ، هذا قد يُقال أنه من جملة فعل الخيرات ، وأفرده بالذكر لشرفه وقوة الاهتمام به ، كما أفرد أيضًا ذكر حب الله تعالى وحب من يحبه وحب عمل يبلغه إلى حبه ، وذلك أصل فعل الخيرات كلها ، وقد يقال أنه طلب من الله عز وجل أن يرزقه أعمال الطاعات بالجوارح وترك المنكرات بالجوارح ، وأن يرزقه ما يوجب له ذلك ، وهو حبه وحب من يحبه وحب عمل يبلغه حبه ، فهذه المحبة بالقلب موجبة لفعل الخيرات بالجوارح ولترك المنكرات بالجوارح ، وسأل (ق/ ١١٨) الله تعالى أن يرزقه المحبة فيه .

⁽۱) برقم (۱٤٨٢) .

فقد تضمن هذا الدعاء سؤال حب الله عز وجل وحب أحبابه وحب الأعمال التي تقرب من حبه والحب فيه ، وذلك مقتض فعل الخيرات كلها .

وتضمن ترك المنكرات والسلامة من الفتن ، وذلك يتضمن اجتناب الشر كله، فجمع هذا الدعاء طلب خير الدنيا ، وتضمن سؤال المغفرة والرحمة ، وذلك يجمع خير الآخرة .

والمقصود أن حب المساكين أصل الحب في الله تعالى ، لأن المساكين ليس عندهم من الدنيا ما يوجب محبتهم لأجله ، فلا يحبون إلا لله عز وجل ، والحب في الله من أوثق عرى الإيمان .

ومن علامات ذوق حلاوة الإيمان ، وهو صريح الإيمان ، وهو افضل الإيمان، وهذا كله مروي عن النبي ﷺ أنه وصف به الحب في الله تعالى (١) .

⁽١) منها حديث : ﴿ أُوثُقُ عرى الإيمان الحب في الله ﴾ .

أخرجه أحمد (٤/ ٢٨٦) عن البراء بن عادب ، وأخرجه أحمد (٥/ ٢٤٧) وغيره عن معاذ ، وأخرجه أحمد (٥/ ١٤٦) وأبو داود (٤٥٩٩) عن أبي ذر .

وأخرجه الطيالسي (٣٧٨) والطبراني في الكبير (١٠ / ١٠٣٥٧) ، ١٠٥٣١) ، والصغير (١/ ٢٢٣ ـ ٢٢٤) والحاكم (٢/ ٤٨٠) عن ابن مسعود .

قال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه . وتعقبه الذهبي قائلا : ليس بصحيح ، فإن الصعق وإن كان موثقًا ، فإن شيخه منكر الحديث ، قاله البخاري.

وقال الهيثمي في المجمع (١/ ٩٠ ، ١٦٣) : وفيه عقيل بن الجعد قال البخاري : منكر الحديث .

وقال الهيثمي (٧/ ٢٦٠ _ ٢٦١) : رواه الطبراني بإسنادين ، ورجال أحدهما رجال الصحيح غير بكير بن معروف ، وثقه أحمد وغيره ، وفيه ضعف .

ومنها حديث : ﴿ ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان ﴾ وذكر منها : ﴿ وَأَنْ يُعْبُ الْمُوءُ لَا يُعْبُ الْمُوءُ لَا يُعْبُ إِلَّا لَهُ ﴾ .

أخرجه البخاري (١٦) ، ومسلم (٤٣) عن أنس .

ومنها حدیث : ﴿ لَا يَجِدُ الْعَبِدُ صَرِيحِ الْإِيَّانُ حَتَى يَحْبُ للهُ تَعَالَى . . ﴾ الحديث . أخرجه أحمد (٣/ ٤٣٠) عن عمرو بن الجموح .

ومنها حديث معاذ بن أنس أنه سأل النبي ﷺ عن أفضل الإيمان . قال : ﴿ أَنْ تَحْبِ لللهِ وَمِنْهِ اللَّهِ اللهِ عَلَ وتبغض لله ﴾ . أخرجه أحمد (٥/ ٢٤٧) .

وروي عن ابن عباس أنه قال : « به تنال ولاية الله ، وبه يوجد طعم الإيمان»(۱) .

وحب المساكين قد وصى به النبي ﷺ غير واحد من أصحابه ، قال أبو ذر : أوصاني رسول الله ﷺ أن أحب المساكين ، وأن أدنو منهم . خرّجه الإمام أحمد (٢) .

وخرّج الترمذي (٣) عن عائشة أن النبي ﷺ قال لها : « يا عائشة ! أحبي المساكين وقرِّيبهم فإن الله يقربك يوم القيامة » .

ویروی آن داود علیه السلام کان یجالس المساکین ، ویقول : یا رب مسکین بین مساکین .

ولم يزل السلف الصالح يوصون بحب المساكين ، كتب سفيان الثوري إلى بعض إخوانه : « عليك بالفقراء والمساكين والدنو منهم ، فإن رسول الله ﷺ كان يسأل ربه حب المساكين » .

وحب المساكين مستلزم لإخلاص العمل لله تعالى ، والإخلاص هو أساس الأعمال الذي لا تثبت الأعمال إلا عليه ، فإن حب المساكين يقتضي إسداء النفع إليهم بما يمكن من منافع الدين والدنيا ، (ق/ ١٨ ب) فإذا حصل إسداء النفع إليهم حبًا لهم والإحسان إليهم كان هذا العمل خالصًا ، وقد دل القرآن على ذلك ، قال عز وجل : ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا (﴿ إِنَّمَا نُطُعُمُكُمُ لُوجَهُ اللّه لا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَاءً وَلا شُكُورًا ﴾ [الإنسان: ٨-٩]، وقال عز وجل : ﴿ وَلا تُطُرُدُ اللّه لا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَاءً وَلا شُكُورًا ﴾ [الإنسان: ٨-٩]، وقال عز وجل : ﴿ وَلا تَطُرُدُ اللّه لِن يَدْعُونَ رَبّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِم مِن شَيْءٍ تَطُرُدُ اللّه لِن يَدْعُونَ رَبّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِم مِن شَيْءٍ

⁽١) أخرجه ابن المبارك في الزهد (٣٥٣) .

⁽٢) (٥ / ١٥٩) وقال الهيثمي (١٠/ ٢٦٣) : « رواه أحمد والطبراني في الأوسط بنحوه ، وأحد إسنادي أحمد ثقات » .

⁽٣) برقم (٢٣٥٢) وقال : هذا حديث غريب . وقال الحافظ في التلخيص (٣/ ١٠٩): « إسناده ضعيف » .

وَمَا مِنْ حِسَابِكِ عَلَيْهِم مِن شَيْء فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مَن الظَّالِمِينَ ﴾ [الأنعام: ٥٦]، وقال تعالى : ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ [الكهف: ٢٨].

قال سعد بن أبي وقاص : نزلت هذه الآية في ستة : في وفي ابن مسعود وصهيب وعمار والمقداد وبلال ، قالت قريش لرسول الله ﷺ : إنا لا نرضى أن نكون أتباعًا لهم فاطردهم عنك . فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَلَا تَطْرُدُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبُّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجُهّهُ ﴾ الآية (١).

وقال خباب بن الأرت في هذه الآية : جاء الأقرع بن حابس وعيينة بن حصن فوجدوا رسول الله عليه مع صهيب وعمار وبلال وخباب قاعداً في ناس من الضعفاء من المؤمنين ، فلما رأوهم حول النبي ﷺ حقَّروهم ، فأتوه فخلوا به ، وقالوا : إنا نريد أن تجعل لنا منك مجلسا تعرف لنا به العرب فضلنا ، فإن وجوه العرب تأتيك فنستحي أن ترانا العرب مع هذه الأعبد ، فإذا نحن جئناك فأقمهم عنك ، فإذا نحن فرغنا فاقعد معهم إن شئت . قال : « نعم ». قالوا : فاكتب لنا عليك كتابًا . قال : فدعا بصحيفة ، ودعا عليًّا ليكتب ونحن قعود في ناحية فَنْزُلُ جَبْرِيلُ عَلَيْهُ السَّلَامُ فَقَالَ : ﴿ وَلَا تَطْرُدُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبُّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيّ يُرْيِدُونَ وَجْهَة مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِم مِن شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِم مِن شَيْءٍ فَتَطْرَدَهُمْ فَتَكُونَ مَنَ الظَّالِمِينَ ﴾ ثم ذكر الأقرع بن حابس وعيينة بن حصن فقال : ﴿ وَكَذَلِكَ فَتُنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضِ لِيَقُولُوا أَهَوُلاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنْ بَيْنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴾ [الأنعام: ٥٣] ثم قال : ﴿ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ [الأثعام: ٥٤. (ق/ ١١٩) قال : فدنونا منه حتى وضعنا ركبنا على ركبتيه ، وكان رسول الله ﷺ يجلس معنا فإذا أراد أن يقوم قام وتركنا، فَأَنْزِلَ الله عز وجل : ﴿ وَاصْبُرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبُّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيّ يُرِيدُونَ وَجْهُهُ وَلا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُم ﴾ وتجالس الأشراف ﴿ وَلا تُطعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا ﴾ [الكهف: ٢٨] يعني : عيينة والأقرع . قال خباب : فكنا نقعد مع النبي ﷺ فإذا

⁽١) أخرجه ابن ماجه (٤١٢٨) .

بلغنا الساعـة التي يقـوم فيها قـمنا وتـركناه حتى يقوم . خرّجه ابن ماجه (١) وغيره (٢) .

وكان النبي ﷺ يعود المرضى من مساكين أهل المدينة ويشيع جنائزهم الأوكان لا يأنف أن يمشي مع الأرملة والمسكين حتى يقضي حاجتهما (٣) وعلى هذا الهدي كان أصحابه من بعده والتابعون لهم بإحسان .

وروي عن أبي هريرة قال : كان جعفر بن أبي طالب يحب المساكين ويجلس اليهم ، ويحدثهم ويحدثونه ، وكان النبي ﷺ يكنيه : أبا المساكين (٤) .

وفي رواية: أنه كان يطعمهم ، وربما أخرج لهم عكَّة (٥) العسل فشقوها ولعقوها (٦).

وكانت زينب بنت خزيمة أم المؤمنين تسمى أم المساكين لكثرة إحسانها إليهم ، و توفيت في حياة النبي ﷺ .

وقال ضرار بن مرة في وصف علي بن أبي طالب في أيام خلافته : كان

⁽١) برقم (٤١٢٧) .

 ⁽۲) وأخرجه ابن أبي حاتم في التفسير _ كما في تفسير ابن كثير (۲/ ١٣٤ _ ١٣٥) ،
 وابن جرير في تفسيره (٧/ ١٢٧ _ ١٢٨) قال ابن كثير في تفسيره (٢/ ١٣٥) : «
 هذا حديث غريب ، فإن هذه الآية مكية ، والأقرع بن حابس وعيينة إنما أسلما بعد الهجرة بدهر » .

⁽٣) أخرجه الدارمي (١/ ٣٥) والنسائي (٣/ ١٠٩) ، والحاكم (٢/ ٦١٤) عن عبد الله ابن أبي أوفى وقال : صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه .

وأخرجه الحاكم (٢/ ٦١٤) عن أبي سعيد الخدري . وقال : صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه.

⁽٤) أخرجه الترمذي (٣٧٦٦) وقال : هذا حديث غريب . وأبو إسحاق المخزومي هو إبراهيم بن الفضل المدني ، وقد تكلم فيه بعض أهل الحديث من قبل حفظه وله غرائب. وابن ماجه (٤١٢٥) .

⁽٥) وعاء من جلد مستدير يختص بالسمن والعسل . (النهاية : ٣/ ٢٨٤).

⁽٦) أخرجها البخاري (٥٤٣٢) من حديث أبي هريرة بنحوه .

يُعظم أهل الدين ، ويحب المساكين .

ومرَّ ابنه الحسن على مساكين يأكلون ، فدعوه فأجابهم وأكل معهم ، وتلا : ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكُبِرِينَ ﴾ [النحل: ٢٣] ثم دعاهم إلى منزله فأطعمهم وأكرمهم.

وكان ابن عمر لا يأكل غالبًا إلا مع المساكين ، ويقول : لعلَّ بعض هؤلاء أن يكون ملكًا يوم القيامة .

وجاء مسكين أعمى إلى ابن مسعود _ وقد ازدحم الناس عنده _ فناداه : يا أبا عبد الرحمن ! آويت أرباب الخزِّ واليمنية (١) وأقصيتني لأجل أني مسكين. فقال له: أدنه . فلم يزل يدنيه حتى أجلسه إلى جانبه أو بقربه .

وكان مطرف بن عبد الله يلبس الثياب الحسنة ثم يأتي المساكين ويُجالسهم .

(ق/ ١٩ ب) وكان سفيان الثوري يعظم المساكين ويجفو أهل الدنيا ، فكان الفقراء في مجلسه هم الأغنياء ، والأغنياء هم الفقراء .

وقال سليمان التيمي : كنا إذا طلبنا علية أصحابنا وجدناهم عند الفقراء والمساكين .

وقال الفضيل : من أراد عز الآخرة فليكن مجلسه مع المساكين.

ومن فضائل المساكين أنهم أكثر أهل الجنة كما قال النبي ﷺ : « قُمت على باب الجنة فإذا عامة من دخلها المساكين » (٢).

وقال ﷺ : « تحاجت الجنة والنار ، فقالت الجنة : لا يدخلني إلا الضعفاء والمساكين » (٣) .

وسئل النبي ﷺ عن أهل الجنة، فقال : (كل ضعيف متضعف ، (١) .

(١) أي أصحاب الثياب الفاخرة ، يكني بذلك عن أهل الغنى والسعة.

 ⁽۲) قطعة من حديث أخرجه البخاري (٦٥٤٧) ، ومسلم (٢٧٣٦) من حديث أسامة بن
 زياد .

⁽٣) أخرجه مسلم (٢٨٤٦ / ٣٤) .

⁽٤) أخرجه البخاري (٤٩١٨) ومسلم (٢٨٥٣) عن حارثة بن وهب الخزاعي .

وهم أول الناس دخولا الجنة كما صحَّ عنه ﷺ : ﴿ أَن الفقراء يسبقون الأغنياء إلى الجنة بأربعين عامًا ﴾ (١) .

وفي رواية : ١ أنهم يدخلون الجنة بنصف يوم، وهو خمسمائة سنة ، (٢) .

وهم أول الناس إجازة على الصراط كما صحَّ عنه على أنه سئل : من أول الناس إجازة على الصراط ؟. فقال : « فقراء المهاجرين » (٢) .

وهم أول الناس وروداً الحوض كما قال عليه : « أول الناس وروداً عليه : فقراء المهاجرين ، [الدنس ثيابًا والشعث رؤوسًا] (٤) ، الذين لا ينكحون المتنعمات ، ولا تفتح لهم السدد (٥) » (٦) .

وهم أتباع الرسل كما أخبر الله تعالى عن نوح عليه السلام أن قومه عيروه باتباع الضعفاء له فقالوا : ﴿ أَنُوْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الأَرْذَلُونَ ﴾ [الشعراء: ١١١] ، وكذلك قال هرقل لأبي سفيان لما سأله عن النبي ﷺ : وهل يتبعه أشراف الناس أم ضعفاؤهم ؟ فقال : بل ضعفاؤهم . قال هرقل : هم أتباع الرسل (٧) .

⁽۱) أخرجه مسلم (۲۹۷۹) من حديث عبد الله بن عمرو بلفظ : ﴿ إِن فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة إلى الجنة بأربعين خريفًا . . . » .

⁽٢) أخرجها أحمد (٢/ ٣٤٣ ، ٤٥١) والترمذي (٢٣٥٣ ، ٢٣٥٤) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وفي الرواية الأخرى : صحيح والنسائي في الكبرى كما في تحفة الأشراف (١١/ ٦) وابن ماجه (٤١٢٢) من حديث أبي هريرة .

⁽٣) قطعة من حديث أخرجه مسلم (٣١٥) عن ثوبان .

⁽٤) جاء في الأصول: (الدنسة رؤوسهم ، الشعثة ثيابهم) وهو خطأ ، والمثبت من مصادر التخريج .

⁽٥) الأبواب ، جمع سدَّة . (النهاية : ٢/ ٣٥٣) .

⁽٦) أخرجه أحمد (٥/ ٢٧٥ ـ ٢٧٦) والترمذي (٢٤٤٤) وقال : هذا حديث غريب من هذا الوجه ، وقد روى هذا الحديث عن معدان بن أبي طلحة عن ثوبان عن النبي على البو على وأبو سلام الحبشي اسمه محطور ، وهو شامي . وابن ماجه (٣٠٠٣) والحاكم (٤/ ١٨٤) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه من طريق أبي سلام محطور عن ثوبان .

⁽٧) أخرجه البخاري (٧) ومسلم (١٧٧٣) من حديث ابن عباس عن أبي سفيان .

وهم أفضل من الأغنياء عند كثير من العلماء أو أكثرهم ، وقد دلَّ على ذلك أدلة كثيرة ، منها قول النبي ﷺ حين مرَّ به الغني والمسكين في المسجد : (هذا _ يعني : المسكين _ خير من ملء الأرض من مثل هذا _ يعني : الغني ، وقد خرجه البخاري (١) وغيره (٢) .

ومنهم من لو أقسم على الله لأبره كما في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال في أهل الجنة : (كل ضعيف متضعف لو أقسم (ق/١٢٠) على الله لأبره (٣).

وفي رواية : (أشعث ذو طمرين » (٤) ، وفي رواية خرَّجها ابن ماجه: دانهم ملوك الجنة » (٥) ، وفي الحديث المشهور : (رب أشعث أغبر ذي طمرين النهم ملوك الجنة » (٦) وغيره (٧) .

⁽١) أخرجه البخاري (٦٤٤٧)عن سهل بن سعد .

⁽۲) وأخرجه ابن ماجه (۲۱۲۰) .

^{. (}۳) تقدم

⁽٤) اخرجه أحمد (٣/ ١٤٥) من حديث أنس ، وقال الهيثمي (١٠/ ٢٦٤) : « وفيه أبن لهيعة وحديثه يعتضد » .

وأخرجه ابن ماجه (٤١١٥) والطبراني في الكبير (٢٠/ ٨٤) من حديث معاذ بن جبل مرفوعًا : (الله أخبرك عن ملوك الجنة ؟ قلت : بلى . قال : (ورجل ضعيف مستضعف ذو طمرين . . .) .

قال العراقي في تخريج الإحياء (٤/ ١٩٧) : • سنده جيد » . ا.هـ وانظر : روايات أخرى في ذكر ذي طمرين في المجمع (١٠/ ٢٦٤ _ ٢٦٥) .

⁽٥) برقم (٤١١٥) .

⁽٦) أخرجه الحاكم (٤/ ٣٢٨) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ، أظن مسلمًا أخرجه من حديث حفص بن عبد الله بن أنس .

 ⁽٧) وأخرجه أبو نعيم في الحلية (١/ ٧) من حديث أبي هريرة وعندهما : «تنبو عنه أعين الناس » .

وأخرجه الطبراني في الأوسط (٨٦١) وقال : لم يرو هذا الحديث عن حفص إلا أسامة . وقال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٢٦٤) : ﴿ وفيه عبد الله بن موسى التيمي وقد وثق ، وبقية رجاله رجال الصحيح غير جارية بن هرم ، وقد وثقه ابن حبان على=

رب ذي طمرين نضو^(۱) يأمن العالم شره لا يُسرَى إلا غنسيًا وهو لا يملك ذره ثم لو أقسم في شيء عسلى الله أبسره

قال ابن مسعود : كونوا جددالقلوب ، خلقان الثياب ، سرج الليل ، مصابيح الظلام ، تُعرفون في أهل السماء ، وتخفون على أهل الأرض .

طوبى لعبد بحبل الله مُعتصَمُ على صراط سوي ثابت قدمه رث اللباس جديد القلب مستتر في الأرض مشتهر فوق السماسم ما زال (يستحقر) (*) الأولى بهمته حتى ترقت إلى الأخرى به هممه فذاك أعظم من ذي التاج متكتّ على النمارق محتفًا به خدم من

واعلم أن محبة المساكين لها فوائد كثيرة ، منها : أنها توجب إخلاص العمل لله عز وجل ، لأن الإحسان إليهم لمحبتهم لا يكون إلا لله عز وجل ، لأن نفعهم في الدنيا لا يرجى غالبًا ، فأما من أحسن إليهم ليمدح بذلك فما أحسن إليهم حبًّا لهم بل حبًّا لأهل الدنيا ، وطلبًا لمدحهم له بحب المساكين .

ومنها: أنها تزيل الكبر ، فإن المستكبر لا يرضى مجالسة المساكين كما سبق عن رؤساء قريش والأعراب ومن حذا حذوهم من هذه الأمة ممن تشبّه بهم ، حتى إنَّ بعض علماء السوء كان لا يشهد الصلاة في جماعة خشية أن تُزاحمه المساكين في الصف .

ويمتنع بسبب هذا الكبر خير كثير جدًّا ، فإن مجالس الذكر والعلم يقعُ فيها كثيرًا مجالسة المساكين ، فإنهم أكثر هذه المجالس ،فيمتنع المتكبر من هذه (ق/ ٢٠ب) المجالس بتكبره ، وربما كان المسموع منه الذكر والعلم من جملة المساكين ، فيأنف

⁼ضعفه ١

وأخرجه البزار في البحر الزخار (٢٠٣٥) من حديث ابن مسعود ، وقال : وهذا الكلام لا نعلمه يروى عن عبد الله إلابهذا الإسناد .

⁽١) أي : ذو ثياب خلقة بالية . (اللسان : ١٥/ ٣٢٩).

^(*) يحتقر : ١ نسخة ١ .

أهل الكبر من التردد إلى مجلسه لذلك فيفوتهم خير كثير.

وقد أخبر الله تعالى عن المشركين أنهم قالوا : ﴿ لَوْلا نُزِلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلِم مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ [الزخرف: ٣١] يشيرون إلى عظماء مكة والطائف كعتبة بن ربيعة وأخيه شيبة ونحوهما من صناديد قريش وثقيف ذوي الأموال والشرف فيهم عن كان أكثر مالاً من محمد على وأعظم رياسة عندهم ، ورد عليهم سبحانه بأنه يقسم رحمته كما يشاء ، وأنه كما رفع درجات بعضهم على بعض في الدنيا فكذلك يرفعها في الآخرة ، وأن رحمته بالنبوة والعلم والإيمان خير مما يجمعونه من الأموال التي تفنى، فهو سبحانه يختص بهذه الرحمة الدينية من يشاء ويرفعه على أهل النعم الدنيوية ، وقد خص محمدا على عمركه فيه غيره من هذه النعم أهل النعم الدنيوية ، وقد خص محمدا على الم يشركه فيه غيره من هذه النعم وكان فَصْلُ الله عَلَيْكَ عَظيماً ﴾ [النساء: ١١٣] .

وقد كان علي بن الحسين يجلس في مجلس زيد بن أسلم فيُعاتب على ذلك فيقول : إنما يجلس المرءُ حيث يكون له فيه نفعٌ. أو كما قال ، يشير إلى أنه ينتفع بسماع ما لم يسمعه من العلم والحكمة ، وزيد بن أسلم أبوه مولى لعمر ، وعلي ابن الحسن سيد بني هاشم وشريفهم .

ولما اجتمع الزهري وأبوحازم الزاهد بالمدينة عند بعض بني أمية _ لما حج _ وسمع الزهري كلام أبي حازم وحكمته أعجبه ذلك ، وقال : هو جاري منذ كذا وكذا ، وما جالسته ولا عرفت أن هذا العلم عنده! . فقال له أبو حازم : أجل إني من المساكين ، ولو كنت من الأغنياء لعرفتني فوبَّخه بذلك .

وفي رواية عنه أنه قال له: لو أحببت الله لأحببتني ، ولكنك نسيت الله فنسيتني . يشير إلى أنَّ من أحبَّ الله تعالى أحبَّ المساكين من أهل العلم (ق/١٢١) والحكمة لأجل محبته لله تعالى ، ومن غفل عن الله تعالى غفل عن أوليائه من المساكين فلم يرفع بهم رأسًا ، ولم ينتفع بما اختصهم الله عز وجل به من الحكمة والعلوم النافعة التي لا توجد عند غيرهم من أهل الدنيا .

وقد كان علماء السلف يأخذون العلم عن أهله والغالبُ عليهم المسكنة وعدم المال والرفعة في الدنيا ، ويدعون أهل الرياسات والولايات فلا يأخذون عنهم شيئًا عندهم من العلم بالكلية .

ومنها: أنه يوجب صلاح القلب وخشوعه ، وفي المسند عن أبي هريرة أن رجلاً شكى إلى رسول الله ﷺ قسوة قلبه ، فقال له: « إن أحببت أن يلين قلبك فأطعم المسكين وامسح رأس اليتيم » (١) .

ومنها: أنَّ مجالسة المساكين تُوجب رضى من يجالسهم برزق الله عز وجل ، وتعظُمُ عنده نعمة الله عز وجل عليه بنظره في الدنيا إلى من دونه . ومجالسة الاغنياء تُوجب التسخط بالرزق ، ومدَّ العين إلى زينتهم وما هم فيه ، وقد نهى الله عز وجل نبيه عَنِيْكِ عن ذلك فقال تعالى : ﴿ وَلا تَمدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزُواجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ [طه: ١٣١]، وقال النبي عَنِيْنَ : ﴿ انظروا إلى من دونكم ولا تنظروا إلى من فوقكم ، فإنَّه أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم ؛ (١) .

قال أبو ذر أوصاني رسول الله ﷺ أن أنظر إلى من دوني ولا أنظر إلى من فوقي ، وأوصاني أن أحبُّ المساكين وأن أدنو منهم (٣) .

وكان عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود يجالس الأغنياء فلا يزال في غمّ ، لأنه لا يزال يرى من هو أحسن منه لباسًا ومركبًا ومسكنًا ومطعمًا ، فتركهم وجالس المساكين فاستراح من ذلك .

وقد رُوي عن النبي ﷺ أنه نهى عائشة من مخالطة الأغنياء (٤) .

⁽۱) أخرجه أحمد (۲/ ۲۲۳ ، ۳۸۷) من طريق أبي عمران الجوني عن رجل عن أبي هريرة ، وفي الرواية الثانية عند أحمد : عن أبي عمران عن أبي هريرة دون ذكر . التابعي المبهم ، قال الهيثمي في المجمع (۸/ ١٦٠) : (رجاله رجال الصحيح) . (٢) أخرجه مسلم (٢٩٦٣ / ٩) من حديث أبي هريرة .

⁽٣) تقدم .

⁽٣) أخرجه الترمذي (١٧٨٠) والحاكم (٤/ ٣١٢) ، وابن الجوزي في الموضوعات =

وقال عمر : إياكم والدخول على أهل السعة فإنه مسخطةٌ للرزق .

واعلم أن المسكين إذا أُطلق يُراد به غالبًا (ق/ ٢١ب) من لا مال له يكفيه ، فإن الحاجة توجب الطغيان ، ولهذا ذُمَّ الحاجة توجب السكون والتواضع ، بخلاف الغنى فإنه يوجب الطغيان ، ولهذا ذُمَّ الفقير المختال وعظم وعيده لأنه عصى بما ينافي فقره ، وهو الاختيال والزهو والكبر.

ولما كان المسكين عند الإطلاق لا ينصرف إلا إلى من لا كفاية له من المال وصى الله تعالى بإيثار المساكين وإطعامهم الطعام ، ومدح من يُطعمهم ، وذمَّ من لا يحض على إطعامهم ، وجعل لهم حقًا في أموال الصدقات والفيء وخُمس الغنائم وحضور قسمة الأموال .

وهؤلاء المساكين على قسمين :

أحدهما : من هو محتاج في الباطن وقد أظهر حاجته للناس .

والثاني: من يكتم حاجته ويظهر للناس أنه غني فهذا أشرف القسمين ، وقد مدح الله عز وجل هذا في قوله تعالى : ﴿ للْفُقُراءِ اللّهِ يَا أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللّهِ لا يَسْتَطِيعُونَ صَرْبًا فِي الأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِياءَ مِنَ التَّعَفُّف تَعْرِفُهُم بِسِيماهُمُ لا يَسْتَطِيعُونَ صَرْبًا فِي الأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِياءَ مِنَ التَّعَفُّف تَعْرِفُهُم بِسِيماهُمُ لا يَسْتَطُيعُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ﴾ [البقرة: ٢٧٣]، وقال النبي عَلَيْ : ﴿ ليس المسكين بهذا الطواف الذي ترده اللقمة واللقمتان والتمرة والتمرتان ، ولكن المسكين من لا يجد ما يغنيه ، ولا يفطن له فيتصدق عليه » (١) . وقال بعضهم : هذا المحروم المذكور في قوله عز وجل : ﴿ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ [الذاريات: ١٩] .

^{= (}٣/ ١٣٩ - ١٤٠) عن عائشة قالت : قال لي رسول الله على : ﴿ إِن أَردَت اللَّحُوق بِي فَلْيَكُفُكُ مِن الدُنيا كزاد الراكب ، وإياك ومجالسة الأغنياء .. ، الحديث قال الترمذي: ﴿ هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث صالح بن حسان ، وقال الحاكم وسمعت محمداً يعني البخاري يقول : صالح بن حسان منكر الحديث ، وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

وتعقبه الذهبي قائلا : الوراق ـ يعني : سعيد بن محمد ـ عدم » . (١) أخرجه البخاري (١٤٧٦) ومسلم (١٠٣٩) عن أبي هريرة بنحوه .

فأخبر النبي ﷺ أن من كتم حاجته فلم يُفطن له أحقَّ باسم المسكين من الذي أظهر حاجته بالسؤال ، وأنه أحقُّ بالبر منه ، وهذا يدل على أنهم كانوا لا يعرفون . من المساكين إلا من أظهر حاجته بالسؤال ، وبهذا فرَّق طائفة من العلماء بين الفقير والمسكين ، فقالوا : من أظهر حاجته فهو مسكين ، ومن كتهما فهو فقير .

وفي كلام الإمام أحمد إيماء إلى ذلك ، وإن كان المشهور عنه أن التفريق بينهما بكثرة الحاجة وقلتها كقول كثيرمن الفقهاء ، وهذا حيث جمع بين ذكر الفقير والمسكين كما في آية الصدقات، (ق/ ١٢٢) (وأما إن) (*) أفرد أحد الاسمين دخل فيه الآخر عند الأكثرين .

وقد كان كثيرمن السلف يكتم حاجته ويظهر الغنى تعفقًا وتكرمًا ، منهم : إبراهيم النخعي كان يلبس ثيابًا حسانا ، ويخرج بها إلى الناس وهم يرون أنه تحل له الميتة من الحاجة .

وكان بعض الصالحين يلبس الثياب الجميلة وفي كمه مفتاح دار كبيرة ولا مأوى له إلا المساجد .

وكان آخر لا يلبس جبة في الشتاء لفقره ، ويقول : بي علة تمنعني من لبس المحشو ، وإنما يعني به الفقر .

شعر:

إن الكريم ليُخفي عنك عُسرته حتى تراه غنيًا وهو مجهود

وكان بعكس هؤلاء من يلبس ثياب المساكين مع الغنى تواضعًا لله عز وجل ، وبُعدًا من الكبر كما كأن يفعله الحلفاء الراشدون الأربعة وبعدهم عمر بن عبد العزيز، وكذلك كان جماعة من الصحابة منهم : عبد الله بن عمر ، وعبد الله بن عمرو بن العاص وغيرهما رضى الله عنهم .

وروي أن أبا بكر الصديق _ رضى الله عنه _ كان يُنشد :

^(*) فإذا أفرد : ﴿ نسخة › .

إذا أردتِ شريف السناس كلهم فانظر إلى ملك في زي مسكين ذاك الذي حسنت في الناس سيرته وذاك يصلح للدين وللدين

وكان علي رضي الله عنه يعاتب على لباسه فيقول : هو أبعدُ من الكبر ، وأجدر أن يقتدي بي المسلم (١) .

وعُوتب عمر بن عبد العزيز على ذلك فقال : إن أفضل القصد عند الجدة . يعني : أفضل ما اقتصد الرجل في لباسه مع قدرته ووجدانه .

وفي سنن أبي داود (٢) وغيره (٣) عن النبي ﷺ أنه قال : (البذاذة من الإيمان) يعني: التقشف .

وفي الترمذي (٤) عن النبي ﷺ : « من ترك اللباس تواضعًا لله عز وجل وهو يقدر عليه دعاه الله يوم القيامة [على رؤوس الخلائق](٥) حتى يخيره من أي حُلل الإيمان شاء يلبسها » .

وخرَّجه أبو داود (٦) من وجه آخر ولفظه : ١ من ترك ثوب جمال _ أحسبه قال : تواضعاً _ كساه الله حَلة الكرامة ».

وإنما يُذم من ترك اللباس مع قدرته عليه بخلا على نفسه ، أو كتمانًا لنعمة الله عز وجل ، وفي هذا جاء الحديث المشهور : « إن الله إذا أنعم على عبد نعمة أحب أن يرى أثر نعمته على عبده » (٧) .

⁽۱) أخرجه أحمد في الزهد (ص ۱۳۲) والفضائل (۹۲۶) والحاكم (۳/ ۱۶۳) وأبو نعيم في الحلية (۱/ ۸۲ – ۸۳) وفيه شريك القاضي صدوق سيء الحفظ وأخرجه أحمد في الفضائل (۹۲۳) وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد (ص ۱۳۱) والفضائل (۸۹۳) وأبو نعيم (۱/ ۸۳) .

⁽۲) برقم (۱۲۱3) .

⁽٣) وأخرجه ابن ماجه (٤١١٨) وغيره ، وانظر الصحيحة للعلامة الألباني برقم (٣٤١).

⁽٤) برقم (٢٤٨١) وقال : هذا حديث حسن . وقال ابن الجوزي في العلل (١١٢٩) : هذا حديث لا يصح .

⁽٥) ما بين المعقوفتين من جامع الترمذي .

⁽٦) برقم (٤٧٧٨) . قال المُنذري في مختصر السنن (٧/ ١٦٤) : فيه رواية مجهول .

⁽٧) أخرجه أحمد (٤/ ٤٣٨) ، والطبراني في الكبير (١٨/ ٢٨١ ، ٤١٨) قال الهيثمي=

ومن لبس لباسًا حسنًا إظهارًا لنعمة الله ولم يفعله اختيالًا كان حسنًا .

وكان كثير من الصحابة والتابعين يلبسون لباسًا حسنًا، منهم: ابن عباس، والحسن البصري.

وقد صح عن النبي ﷺ أنه سئل عن الرجل يحب أن يكون لباسه حسنًا ونعله حسنًا؟

قال: «ليس ذلك بالكبر، إنما الكبر بطر الحق وغمط الناس» (١).

يعني: التكبر عن قبول الحق والانقياد له، واحتقارُ الناس وازدراؤهم فهذا هو الكبر ، فأما مجرد اللباس الحسن الخالي عن الخيلاء فليس بكبر ، واحتقارُ الناس مع رثاثة اللباس كبر .

وقد روي عن النبي ﷺ أنه كان ماشيًا في طريق، وهناك أمة سوداء ، فقال لها رجل : الطريق ! الطريق ! للنبي ﷺ .

فقالت: الطريق يُمنةً ويُسرةً! .

نقال النبي ﷺ : • دعوها فإنه جبارة » . خرّجه النسائي (٢) وغيره (٣) ، وفي رواية للطبراني (٤) وغيره : قالوا: يا رسول الله ! إنها . يعني: مسكينة . قال :

⁼ في المجمع (٥/ ١٣٢) : رواه أحمد والطبراني ، ورجال أحمد ثقات.

⁽١) أخرجه مسلم (٩١) بنحوه من حديث ابن مسعود .

⁽٢) في السنن الكبرى (٦/ ١٤٣) برقم (١٠٣٩١) من حديث أبي بردة عن أبيه . قال النسائي : عافية بن يزيد ثقة ، وسليمان الهاشمي . لا أعرفه .

⁽٣) وأخرجه أبو يعلى (٣٢٧٦) ، والطبراني في الأوسط (٨١٦٠) ، وأبو نعيم في الحلية (٦/ ٢٩١) من حديث أنس .

وقال الهيشمي في المجمع (١/ ٩٩) : رواه الطبراني في الأوسط وأبو يعلى ، وفيه يحيى الحماني ضعفه أحمد ، ورماه بالكذب ، ورواه البزار وضعفه براو آخر .

وقال البوصيري في الإتحاف (٧١٠٧ ـ ط. دارالوطن): رواه أبو يعلى عن يحيى بن عبد الحميد الحماني ، وقد ضعفه الجمهور .

⁽٤) في المعجم الكبير كما في المجمع (١/ ٩٩) من حديث أبي موسى بلفظ : (إن لا يكن ذلك في قدرتها ، فإنه في قلبها » . قال الهيثمي : وفيه بلال بن أبي بردة .

« إن ذاك في قلبها » .

يعني : أن الكبر في قلبها وإن كان لباسها لباس المساكين .

وقال الحسن : إن قومًا جعلوا التواضع في لباسهم والكبر في صدورهم ، إن أحدهم أشد كبرًا بمدرعته من صاحب السرير بسريره ، وصاحب المنبر بمنبره . قال أحمد بن أبي الحواري : قال لي سليمان بن أبي سليمان _ وكان يُعدلُ بأبيه : أي شيء أرداو بثياب الصوف ؟.

قلت : التواضع . قال : وما يتكبر أحدهم إلا إذا لبس الصوف! .

وقال أبو سليمان : يكون ظاهرك قطنيًّا وباطنك صوفيًّا .

قال أبو الحسن بن بشار : صوَّف قلبك ، والبس القوهي على القوهي . يعني : رفيع الثياب .

فمتى أظهر الإنسان لباس المساكين لدعوى الصلاح ليشتهر بذلك عند الناس كان (ق/ ١٢٣) ذلك كبراً ورياء ، ومن هنا ترك كثير من السلف المخلصين اللباس المختص بالفقراء والصالحين ، وقالوا : إنه شهرة .

ولما قدم سيّار أبو الحكم البصرة لزيارة مالك بن دينار لبس ثيابًا حسنة ثم دخل المسجد فصلى صلاة حسنة ، فرآه مالك _ ولم يعرفه _ فقال له : يا شيخ ! إني أرغب بك عن هذه الثياب مع هذه الصلاة .

فقال له : يا مالك ! ثيابي هذه تضعني عندك أم ترفعُني ؟!

قال: بل تضعك. فقال: نعم الثوب ثوب يضع صاحبه عند الناس، ولكن انظر يا مالك لعل ثوبيك هذين _ يعني: الصوف _ أنزلاك عند الناس ما لم يُنزلاك من الله .

فبكى مالك وقام إليه واعتنقه ، وقال له : أنشدك الله أنت سيار أبو الحكم ؟ قال : نعم .

فلهذا كَرِه من كَرِه من السلف كابن سيرين وغيره لباس الصوف حيث صار شعار الزاهدين ، فيكون لباسه إشهاراً للنفس ، وإظهاراً للزهد ، وأما النبي عليه

فكان يلبس ما وجد ، فتارة يلبس لباس الأغنياء من حلل اليمن وثياب الشام ونحوها، وتارة يلبس لباس المساكين فيلبس جُبَّة من صوف أحيانًا ، وأحيانًا يتزر بعباءة ويهنأ إبل الصدقة بيده ، يعني أنه يطليها بيده ويُصلحها كما يفعل أرباب الإبل بها .

ولم يبعث الله نبيًا من أهل الكبر ، وإنما بعث من لا كبر عنده ، ولا يتكبر عن معالجة الأشياء التي يأنف منها المتكبرون كرعاية الإبل (والغنم) (*) ، وإجارة نفسه (١) عند الحاجة إلى الاكتساب : ومن أعطاه الله منهم مُلكًا فإنه يزداد به تواضعا لله عز وجل كداود وسليمان ومحمد صلى الله عليه وسلم .

وقد يطلق اسم المسكين ويُراد به من استكان قلبه لله ، وانكسر له وتواضع لجلاله وكبريائه وعظمته وخشيته ومحبته ومهابته .

وعلى هذا المعنى حمل بعضهم الحديث المروي عن النبي عَلَيْهُ أنه قال : «اللهم أحييني مسكينا ، وأمتني مسكينا ، واحشرني (ق/ ٢٣ ب) في زمرة المساكين عرجه الترمذي من حديث أنس (٢) ، وخرجه ابن ماجه من حديث ابن عباس (٣).

وفي حمله على ذلك نظرٌ لأن في تمام حديثيهما ما يدل على أن المراد به المساكين من المال ، لأنه ذكر سَبْقَهُم الأغنياء إلى الجنة ، مع أنّ في إسناد الحديثين ضعفًا .

وقد خير النبي ﷺ بين أن يكون نبيًّا ملكًا أو عبدًا رسولًا ، فأشار إليه جبريل أن تواضع . فقال : بل عبدًا رسولًا . وكان بعد ذلك لا يأكل متكتًا ، ويقول :

^(*) والبقر : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽١) أي : اشتغاله أجيرًا للآخرين .

⁽٢) برقم (٢٣٥٢) وقال الترمذي : هذا حديث غريب.

⁽٣) وهم المصنف رحمه الله في عزو الحديث لابن عباس عند ابن ماجه فقد أخرجه ابن ماجه عن أبي سعيد الخدري برقم (٤١٢٦) . قال البوصيري في مصباح الزجاجة : هذا إسناد ضعيف ، أبو المبارك لا يعرف اسمه وهو مجهول ، ويزيد بن سنان التميمي أبو فروة ضعيف .

«آكل كما يأكل العبد . وأجلس كما يجلس العبد » (١) .

قال الحسن : قال رسول الله ﷺ : « فأعطاني الله لذلك أن جعلني سيد ولد آدم ، وأول شافع ، أول مشفع ، وأول من تنشق عنه الأرض ». وصح عنه ﷺ أنه قال: « إنما أنا عبد ، فقولوا :

(١) ورد هذا الحديث عن عدة من الصحابة فمنهم :

أ ـ عائشة رضى الله عنها :

رواه عنها ابن سعد في الطبقات (۱/ ۳۸۱) ، وأبو يعلي (٤٩٢٠) ومن طريق أبو الشيخ في أخلاق النبي (ص١٩٧) ، والذهبي في السير (٢/ ١٩٥) .

قال الهيثمي في المجمع (٩/ ١٩) : رواه أبو يعلى وإسناده حسن.

وقال الذهبي في السير (٢/ ١٩٥) : هذا حديث حسن غريب .

ب ـ أنس رضى الله عنه :

رواه عنه ابن شاهین فی ناسخ الحدیث ومنسوخه (٦٣٧) .

حـــ ابن عباس رضي الله عنه .

رواه عنه النسائي في الكبرى (٦٧٤٣) والبخاري في التاريخ الكبير (١/ ١٢٤) ، والطبراني كما في المجمع (٩/ ٢٠) ، وأبو الشيخ في أخلاق النبي (ص ١٩٨) ومن طريقه البغوي في شرح السنة (٣٦٨٤) .

قال الهيثمي في المجمع (٩ / ٢٠) : وفيه بقية بن الوليد وهو مدلس .

قلت : وفي السند انقطاع بين محمد بن علي بن عبد الله بن عباس وبين جده عبد الله ابن عباس .

وضعف الحديث العراقي في تخريج الإحياء (٣/ ٣٤٠) .

وروي الحديث مرسلاً عن الزهري وطاوس ويحيى بن أبي كثير والحسن .

فأما مرسل الزهري فأخرجه معمر في جامعه (١٩٥٥١ ـ مع المصنف) .

وأما مرسل طاوس فأخرجه معمر أيضًا (١٩٥٥٢) .

وأما مرسل يحيى بن أبي كثير فأخرجه معمر (١٩٥٥٤)، ومن طريقه البيهقي في الشعب (٥٩٧٥) ، وابن سعد في الطبقات (١/ ٣٧١) .

قال الحافظ في التلخيص الحبير (٣/ ١٢٥) بعد أن ذكر الحديث ، ولأبي الشيخ في كتاب أخلاق النبي ﷺ من حديث جابر نحوه ومن حديث عائشة وإسنادهما ضعيف ولابن شاهين من طريق عطاء بن يسار مرسلاً نحوه . ثم ذكر رواية عائشة عند ابن سعد ، قال: وللبيهقي في الشعب والدلائل من حديث ابن عباس في قصة قال فيها :

عبد الله ورسوله » (١) . فأشرف أسمائه : عبد الله ولهذا سُمَّى بهذا الاسم في القرآن في أفخر مقاماته ، فلما حقق ﷺ (عبوديته لربه) (*) حصلت له السيادة على جميع الخلق .

كان كثير من العارفين يقول في مناجاته لربه : كفى بي فخرًا أني لك عبدٌ ، وكفى بي شرفًا أنك لي رب .

وكان بعضهم يقول : كلما ذكرت أنه ربي وأني عبده حصل لي من السرور ما يصلح به بدني :

شرف النفوس دخولها في رقهم والعبد يحوي الفخر بالمتملَّك وكان أبو يزيد البسطامي ينشد :

واليتني صرت شيئًا من غير شي أعسد اصبحت للكل مولى لأنني لك عسبد

فمن انكسر قلبه لله تعالى _ واستكان وخشع وتواضع جبره الله عز وجل ورفعه بقدر ذلك وفي الأثر المشهور : أن الله عز وجل قال لموسى عليه السلام

فما أكل على بعد تلك الكلمة طعاماً متكتا حتى لقي الله . ورواه النسائي بلفظ قط الله الحتى لقي الله الله اله وإسناده حسن فإنه من رواية بقية عن الزبيدي وقد صرح ، ووافقه معمر عن الزهري أخرجه عبد الرزاق أيضاً . وذكر العجلوني في كشف الخفاء (١/ ١١) : الحديث قاكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد وقال : رواه ابن سعد بسند حسن وأبو يعلى عن عائشة ، وفي رواية البيهقي عن يحيى بن أبي كثير مرسلاً بزيادة : قائما أنا عبد الورواه هناد في قالزهد الاسلام كالمنا تزن ثم الله مرسلا بلفظ : آكل كما يأكل العبد ، فوالذي نفسي بيده لو كانت اللنيا تزن ثم الله جناح بعوضة ما سقى منها كافراً كأساً الله .

قلت : ولفقرات الحديث شواهد يتقوى بها انظرها في تخريج الشيخ جاسم الدوسري لهذا الحديث برقم (٣٠٢) فقد أفاد وأجاد حفظه الله وقد استفدت منه في تخريج هذا الحديث وغيره ، فجزاه الله خير الجزاء.

⁽١) أخرجه البخاري (٣٤٤٥) عن عمر بن الخطاب .

^(*) عبودية ربه ا نسخة ١ .

حين سأله: أين أجدك؟ . قال: عند المُنكسرة قلوبهم من أجلي ، فإني أدنو منهم كل يوم باعًا ولولا ذلك لانهدموا (١) .

وروي عن عبد الله بن سلام (ق/١٧٤) أنه فسره ، فقال : هم المنكسرة قلوبهم بحب الله عن حب غيره .

وفي الحديث المشهور المرفوع: (إن الله تعالى إذا تجلى لشيء من خلقه خشع له ، فإذا تجلّى لقلوب العارفين عظمة الله وجلاله وكبرياؤه اندكّت قلوبهم من هيبته، وخشعت وانكسرت من محبته ومخافته » (٢)

مساكين أهل الحب حتى قبورهم عليها تراب الذل بين المقابر

فالمسكين في الحقيقة من استكان قلبه لربه وخشع من خشيته ومحبته ، ولا يكون المسكين ممدوحًا بدو هذه الصفة ، فإن من لنم يخشع قلبه مع فقره وحاجته فهو جبار كتلك الأمة السوداء التي قال فيها النبي عليها : ﴿ إنها جبارة ﴾ .

وهو إما عائل مستكبر أو فقير مختال ، وكلاهما لا ينظر الله إليه يوم القيامة ، فالمؤمن يستكين قلبه لربه ويخشع له ويتواضع ، ويظهر مسكنته وفاقته إليه في الشدة والرخاء ، أما في حال الرضا فإظهاراً للشكر ، وأما في حال الشدة فإظهاراً للذل والعبودية والفاقة والحاجة إلى كشف الضر ، قال تعالى : ﴿وَلَقَدْ أَخَدْنَاهُم بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴾ [المؤمنون:٧٦]، فذم من لا يستكين لربه عند الاستسقاء متواضعًا متخشعًا لربه عند الاستسقاء متواضعًا متخشعًا

⁽۱) أخرجه ابن أبي عاصم في الزهد (۱/ ٥٧) وأبو نعيم في الحلية (7/ ١٧٧) عن عمران القصير قال : قال موسى وفيه انقطاع بين عمران وموسى عليه السلام . وأخرجه أبو نعيم في الحلية (٢/ ٣٦٤) عن مالك بن دينار قال : قال موسى عليه السلام وفيه انقطاع أيضا .

قال القاري في الأسرار المزفوعة (ص ١١٨) : لا أصل له .

⁽٢) قال الشيخ جاسم : لم أقف عليه ولا أظنه إلا موضوعًا ، فهو أشبه بكلام المتصوفة من كلام المعصوم ﷺ وغفر الله لابن رجب ما كان أغناه عن مثل هذه الأحاديث التي لا خطام لها ولا أزمة .

وحبس لمطرف بن عبد الله قريب له فلبس خلقان ثيابه ، وأخذ بيده قصبة ، وقال: أتمسكن لربي لعله يُشفعني فيه .

ومما يشرع فيه التمسكن لله حال الصلاة كما في حديث الفضل بن عباس عن النبي ﷺ قال : « الصلاة مثنى مثنى ، تَشَّهَدُ في كل ركعتين ، وتخَشَّعُ ، وتَضَرَّعُ وتَسكن ، وتقنع يديك _ يقول : ترفعهما _ وتقول : يا رب ثلاثا ، فمن لم يفعل ذلك (فهي خداج) (*) ، خرَّجه الترمذي (٢) وغيره (٣) .

وكذلك يشرع إظهار المسكنة في الدعاء .

خرّج الطبراني (٤) من حديث ابن عباس قال : رأيت النبي ﷺ يدعو بعرفة، ويداه إلى صدره كاستطعام المسكين .

ومن حديثه أيضاً أن النبي ﷺ قال في دعائه عشية عرفة: « أنا البائس الفقير، المستغيث المستجير ، الوجل المشفق ، المقر المعترف بذنبه ، أسألك مسألة المسكين ، وأبتهل إليك ابتهال المذنب الذليل ، وأدعوك دعاء الخائف الضرير » (٥).

- (۱) أخرجه أحمد (۱/ ۲۳۰ ، ۲۲۹) وأبو داود (۱۱٦٥) والترمذي (۵۵۸ ، ۵۵۹) وقال : حسن صحيح . والنسائي (۳/ ۱۵۲ _ ۱۵۷) وابن ماجه (۱۲٦٦) .
- (*) في نسخة « الإمبروزيانا » : كررت هذه العبارة « ثلاث مرات » ، وفي سنن الترمذي : د فهو كذا وكذا » .
- قال أبو عيسى: وقال غير ابن المبارك في هذا الحديث: «من لم يفعل ذلك فهي خداج».
- (٢) برقم (٣٨٥) ونقل قول البخاري : وحديث الليث بن سعد هو حديث صحيح ،
 يعني أصح من حديث شعبة .
- (٣) وأخرجه أحمد (١/ ٢١١) والنسائي في الكبرى كما تحفة الأشراف (٨/ ٢٦٤) من حديث الفضل ، وأخرجه الطيالسي (١٣٦٦) وأحمد (٤/ ١٦٧) وأبو داود (١٢٩٦) والنسائي في الكبرى كما في التحفة (٨/ ٣٩١) وابن ماجه (١٣٢٥) .
- (٤) في الأوسط (٢٨٩٢) عن ابن عباس . قال الهيثمي في المجمع (١٠/ ١٦٨) : ﴿ وَفَيهِ الحَسينَ بن عبد الله بن عبيد الله ، وهو ضعف ﴾ .
- (٥) قطعة من حديث أخرجه الطبراني في الكبير (١١/ ١١٤٠٥) والصغير (١/ ٢٤٧) والخطيب في التاريخ (٦/ ١٤١٢) عن الخطيب في العلل (١٤١٢) عن ابن عباس .
- قال الهيشمي في المجمع (٣/ ٢٥٢) : ﴿ وفيه يحيي بن صالح الأبلي ، قال العقيلي:=

وكان بعضِ السلف يجلس بالليل مطرقا رأسه ، ويمد يديه وهو ساكت كحال المسكين المستعطي . وقال طاوس : دخل علي بن الحسين الحجر ليلة فصلى ، فسمعته يقول في سجوده : عُبيدك بِفِنَائِكَ ، مسكينك بفنائك ، فقيرك بفنائك ، سائلك بفنائك .

قال طاوس : فحفظتهن ، فما دعوت بهن في كرب إلا فرج عني.

وكان بعض العباد قد حج ثمانين حجة على قدميه ، فبينما هو في الطواف وهو يقول : يا حبيبي! يا حبيبي! فهتف به هاتف : ليس ترضى أن تكون مسكينًا حتى تكون حبيبًا! فغشى عليه فكان بعد ذلك يقول : مسكينك مسكينك .

ولشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى :

أنا الفقير إلى رب السموات أنا المسكين في مجموع حالاتي أنا الظلوم لنفسي وهي ظالمتي والخير إن جاءنا من عنده ياتي

قوله على : ﴿ وَأَن تَغَفَّر لَي وَتَرَحَمَني ﴾ : المغفرة والرحمة يجمعان خير الأخرة كله ، لأن المغفرة (ستر) (*) الذنب مع وقاية شره ، وقد قيل : إنه لا تجتمع المغفرة مع عقوبة الذنب ، حيث كانت المغفرة وقاية لشر الذنب ، وهذا لا يكون مع عقوبة عليه ، ولذلك سمي المغفر مغفراً ، لأنه يستر الرأس ويقيه الأذى، وهذا بخلاف العفو ، فإنه يكون تارة قبل العقوبة وتارة بعدها .

وأما الرحمة فهي دخول الجنة وعلو درجاتها ، وجميع ما في الجنة من (النعيم) (**) بالمخلوقات ، ومن رضى الله وقربه ومشاهدته وزيارته فإنه من رحمة الله ، وفي الحديث الصحيح : ﴿ إِنْ الله عز وجل يقول للجنة : أنت رحمتي

⁼ روى عنه يحيى بن بكير مناكير ، وبقية رجاله رجال الصحيح ، .١.هـ . وقال ابن الجوزي : « حديث لا يصح » وقال العراقي في تخريج الإحياء (١/ ٢٥٤):

[«]إسناده ضعيف » .

^(*) تستر: ﴿ نَسْخَةً ﴾ .

^(**) كتب في حاشية (نسخة الامبروزيانا) أنها في نسخة : ﴿ النَّعُم ﴾ .

أرحم بك من أشاء من عبادي ، (١) .

قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟! .

قال : ﴿ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدُنِّي اللَّهِ بَرْحَمَّتُهُ ﴾ (٢) .

قوله على المقصود بهذا الدعاء سلامة العبد من فتن الدنيا مدة حياته ، فإن قدَّر الله على عباده فتنة قبض الدعاء سلامة العبد من فتن الدنيا مدة حياته ، فإن قدَّر الله على عباده فتنة قبض عبده إليه قبل وقوعها ، وهذا من أهم الأدعية فإن المؤمن إذا عاش سليمًا من الفتن ثم قبضه الله قبل وقوعها وحصول الناس فيها كان في ذلك نجاة له من الشركله ، وقد أمر النبي على أصحابه أن يتعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن (٣).

وفي حديث آخر : « وجنبنا الفواحش والفتن ما ظهر منها وما بطن » (٤).

وكان يخص بعض الفتن العظيمة بالذكر ، فكان يتعوَّذ في صلاته من أربع ، ويأمر بالتعوذ منها : (أعوذ بالله من عذاب جهنم ، ومن عذاب القبر ، ومن فتنة المحيا والممات ، ومن فتنة المسيح الدجال » (٥) .

ففتنة المحيا يدخل فيها فتن الدين والدنيا كلها، (كالكفر) (*) والبدع

⁽١) تقدم تخريجه .

⁽٢) أخرجه البخاري (٦٤٦٧) ومسلم (٢٨١٨) من حديث عائشة .

وأخرجه البخاري (٦٤٦٣) ومسلم (٢٨١٦) من حديث أبي هريرة .

⁽٣) قطعة من حديث أخرجه مسلم (٢٨٦٧) عن زيد بن ثابت مطولًا .

⁽٤) قطعة من حديث أخرجه أبو داود (٩٦٩) ، وابن حبان (٢٤٢٩) ، والحاكم (١/ ٢٦٥) وقال : صحيح على شرط مسلم .

⁽٥) أخرجه البخاري (٨٣٣) ومسلم (٥٨٩) عن عائشة ، وأخرجه مسلم (٥٨٨) عن أبي هريرة وعن ابن عباس (٥٩٠) بالفاظ متعددة .

^(*) كالفقر : ﴿ نَسَخَةٍ ﴾ .

والفسوق والعصِيان . وفتنة الممات يدخل فيها سوء الحاتمة وفتنة الملكين في القبر، فإن الناس يفتنون في قبورهم مثل أو قريبًا من فتنة الدجال .

ثم خصَّ فتنة الدجال بالذكر لعظم موقعها ، فإنه لم يكن في الدنيا فتنة قبل يوم القيامة أعظم منها ، وكلما قرب الزمان من الساعة كثرت الفتن .

وفي حديث معاوية عن النبي ﷺ أنه قال : (إنه لم يبق من الدنيا إلا بلاء وفتنة) (١) .

وقد أخبر النبي على عن الفتن التي تكون كقطع الليل المظلم ، يصبح الرجل فيها مؤمنًا ويمسي كافراً ، ويمسي مؤمنًا ويصبح كافراً ، يبيع دينه بعرض من الدنبا^(۲).

وكان أول هذه الفتن ما حدث بعد عمر رضي الله عنه ، ونشأ من تلك الفتن قتل عثمان رضي الله عنه ، وما ترتب عليه من إراقة الدماء وتفرُّق القلوب وظهور فتن الدين كبدع الحوارج المارقين من الدين وإظهارهم ما أظهروا ، ثم ظهور بدع أهل القدر والرفض ونحوهم ، وهذه هي الفتنة التي تموج كموج البحر المذكورة في حديث حذيفة المشهور حين سأله عنها عمر (٣) ، وكان حذيفة رضي الله عنه من أكثر الناس سؤالاً للنبي على عن الفتن خوفًا من الوقوع فيها (٤) . ولما حضره الموت قال: حبيب جاء على فاقة ، لا أفلح من ندم! الحمد لله الذي سبق بي الفتنة! قادتها وعلوجها (٥)(١) . وكان موته قبل قتل عثمان رضي الله عنه بنحو من أربعين يومًا ، وقيل: بل مات (بعد قتل) عثمان .

⁽١) أخرجه أحمد (٤/ ٩٤) ، وابن ماجه (٤٠٣٥) وقال البوصيري في الزوائد : إسناده صحيح رجاله ثقات .

⁽٢) أخرجه مسلم (١١٨) عن أبي هريرة .

⁽٣) أخرجه البخاري (٧٠٩٦) ، ومسلم (١٤٤) .

⁽٤) أخرجه البخاري (٧٠٨٤) ، ومسلم (١٨٤٧) .

⁽٥) العلوج جمع علَّج ، وهو الرجل من كفار العجم (اللسان مادة : علج) .

⁽٦) أخرجه أبو نعيم في الحلية (١/ ٢٨٢) .

وكان في تلك الأيام رجل من الصحابة نائمًا ، فآتاه آتِ في منامه فقال له : قم ! فاسأل الله أن يعيذك من الفتنة التي أعاذ منها صالح عباده ، فقام فتوضأ وصلى ، ثم اشتكى ومات (بعد قليل) (*) .

وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال لرجل : ﴿ إِذَا مَتَ أَنَا وَأَبُو بِكُرُ وَعَمْرُ وَعَمْرُ وَعَمْرُ وَعِمْرًا وَاللهِ هَذَهُ الفَتَنَ التي وَعَمَانُ فَإِنْ استطعت أَنْ تَمُوتُ فَمَتَ ﴾ (١) ، وهذا إشارة إلى هذه الفتن التي وقعت بمقتل عثمان رضى الله عنه .

والدعاء بالموت خشية الفتنة في الدين جائز ، وقد دعا به الصحابة والصالحون بعدهم ، ولما حج عمر رضي الله عنه آخر حجة حجها استلقى بالأبطح ثم رفع يديه وقال : اللهم إنه قد كبرت سني ، ورق عظمي ، وانتشرت رعيتي ، فاقبضني إليك غير مضيع ولا مفتون . ثم رجع إلى المدينة فما انسلخ الشهر حتى قتل رضي الله عنه (٢) .

ودعا علي ربه أن يريحه من رعيته حيث سئم منهم فقتل عن قريب .

^(*) عن قريب : ١ نسخة ١ .

⁽۱) أخرجه العقيلي في الضعفاء (۲/ ١٦٥ ـ ١٦٦) ، و ابن عدي في الكامل (٤/ ٣٥١ ـ علمية) ، وابن حبان في المجروحين (١/ ٣٤١) من طريق سلم بن ميمون الخواص ثنا سليمان بن حيان حدثني إسماعيل بن أبي خالد عن قيس عن سهل بن أبي حثمة . . . فذكره .

قال العقيلي عن سلم: حدث بمناكير لا يتابع عليها ثم ذكر هذا الجديث منها .

وقال ابن حبان عنه : من عباد أهل الشام وقرائهم نمن غلب عليه الصلاح حتى غفل عن حفظ الحديث وإتقانه ، فربما ذكر الشيء بعد الشيء ويقلبه توهمًا لا تعمدًا ، فبطل الاحتجاج بما يروي إذا لم يوافق الثقات .

وقال ابن عدي عنه : روى عن جماعة ثقات مالا يتابعه الثقات عليه ، أسانيدها ومتونها ثم ذكر هذا الحديث لا يرويه عن سلم الحواص أحاديث ، وهذا الحديث لا يرويه عن سليمان بن حيان غير سلم الحواص ، وله غير ماذكرت أحاديث معلومة الإسناد والمتن، وهو في عداد المتصوفة الكبار ، وليس الحديث من عمله ، ولعله كان يقصد أن يصيب، فيخطئ في الإسناد والمتن ، لأنه لم يكن من عمله .

⁽٢) أخرجه مالك في الموطأ (٢/ ٨٢٤) وأبو نعيم في الحلية (١/ ٥٤) .

ودعت زينب بنت جحش لما جاءها عطاء عمر من المال فاستكثرته وقالت : اللهم لا يدركني عطاء عمر بعدها ، فماتت قبل العطاء الثاني (١) .

ولما ضجر عمر بن عبد العزيز من رعيته حيث ثقل عليهم قيامه فيهم بالحق طلب من رجل كان معروفا بإجابة (الدعوة) (*) أن يدعو له بالموت ، فدعا له ولنفسه بالموت فماتا . ودعي طائفة من السلف الصالح إلى ولاية القضاء ، فاستمهلوا ثلاثة أيام فدعوا الله لأنفسهم بالموت فماتوا .

واطُّلع على حال بعض الصالحين ومعاملاته التي (ن/ ١٢٦) كانت سرًّا بينه وبين ربه ، فسأل الله أن يقبضه إليه خوفًا من فتنة (الاشتهار) (** فمات .

فإن الشهرة بالخير فتنة كما جاء في الحديث : « كفى بالمرء فتنة أن يُشار إليه بالأصابع ، فإنها فتنة » (٢)

⁽۱) أخرجه ابن سعد في الطبقات (۳/ ۳۰۰ ـ ۳۰۱) ، (۸/ ۱۰۹ ـ ۱۱۰) ، وأبو نعيم في الحلية (۲/ ۵۶).

^(*) الدعاء : (نسخة) .

^(**) الدين : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٨/ ٢١٠ ، ٢٢٨) والعقيلي في الضعفاء (٤/ ٧) ومن طريقه ابن الجوزي في العلل (١٣٨٠) وأبو نعيم في الحلية (٥/ ٢٤٧) والبيهقي في الشعب (١٩٧٩) عن عمران بن حصين مرفوعا : ﴿ كَفَى بِالمُرَّءُ إِنْمًا أَنْ يُشَارِ إِلَيْهُ بِالْأَصَابِعِ ﴾ . قالوا : يا رسول الله وإن كان خيراً؟! قال : ﴿ وَإِنْ كَانْ خَيراً فَهِي مَرْلَةُ إِلاْ مَنْ رَحِمُهُ اللهُ وإنْ كَانْ شَراً فَهُو شَرٍ ﴾ .

قال ابن الجوزي: لا يصح ، وضعفه العراقي في تخريج الإحياء (٣/ ٢٧٦) .

وأخرجه البيهقي في الشعب (٦٩٧٧) من حديث أنس موفوعًا : « حسب امريء من الشر _ إلا من عصمه الله _ أن يشير إليه الناس بالأصابع في دينه ودنياه » قال المناوي في الفيض (٣/ ١٩٧٧): « وفيه يوسف بن يعقوب ، فإن كان النيسابوري فقد قال أبو علي الحافظ : ما رأيت بنيسابور من يكذب غيره . وإن كان القاضي باليمن فمجهول ، وابن لهيعة وسبق ضعفه » . ا. ه. .

وأخرجه البيهقي من طريق عطاء الخراساني عن أبي هريرة بهذا اللفظ ، وفيه كلثوم بن محمد بن أبي سدرة ، قال أبو حاتم : يتكلمون فيه . (اللسان : ٤/ ٤٨٩) وعطاء لــــم من أبي هـريرة فـهو مـنقطع . (جــامع التــحصيل ص ٢٩٠ ــ ٢٩١) . =

كان سفيان الثوري يتمنى الموت كثيرًا فسئل عن ذلك ، فقال : ما يدريني ! لعلي أدخل في فتنة ، لعلي أدخل في فتنة ، أكون قد مت فسبقت هذا .

واعلم أن الإنسان لا يخلوا من فتنة ، قال ابن مسعود : لا يقل أحدكم : أعوذ بالله من الفتن ، ثم تلا قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلادُكُمْ فَتْنَةً ﴾ [التغابن: ١٥] (١) .

يشير إلى أنه لا يستعاذ من المال والولد وهما فتنة .

وفي المسند أن النبي ﷺ أمر أم سلمة أن تقول : «اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي ، وأذهب غيظ قلبي ، وأجرني من مضلات الفتن ما أبقيتني ، (٢).

وقد جعل النبي ، النساء والأموال فتنة ، ففي الصحيح عنه ﷺ قال : « ما تركت بعدي فتنة أضر على الرجال من النساء » (٣) .

وفيه أيضا (٤) أنه ﷺ قال : «والله ما الفقر أخشى عليكم ، ولكن أخشى أن تُبسط عليكم الدنيا كما بُسطت على من كان قبلكم ، فتنافسوها كما تنافسوها ، فتهلككم كما أهلكتهم » .

⁼ وأخرجه الطبراني في الأوسط (مجمع البحرين : ق ٤٩٦) من طريق آخر عن أبي هريرة، وقال الهيشمي (١٠/ ٢٩٧) : « وفيه عبد العزيز بن حصين وهو ضعيف ؟ . ا.هـ وأشار البيهقي إلى هذا الطريق ، وقال : « هذا إسناد ضعيف ؟ . والحديث ضعفه العراقي في تخريج الإحياء (٣/ ٢٧٥) . قلت : وفيه عنعنة الحسن . وقد استفدت تخريج هذا من الشيخ جاسم الدوسري حفظه الله .

⁽١) أخرجه الطبراني في الكبير (٩/ ٨٩٣١) .

قال الهيثمي (٧/ ٢٢٠) : ﴿ إسنادُهُ مَنقَطَعُ ، وفيهُ المُسْعُودي وقد اختلط ﴾ .

 ⁽۲) قطعه من حدیث أخرجه أحمد (٦/ ٣٠١ ـ ٣٠٢) عن أم سلمة .
 قال الهیثمی (٧/ ۲۱۱) : « وفیه شهر وقد وتُثّق وفیه ضعف » .

وقال أيضًا (١٠/ ١٧٦) : ﴿ إسناده حسن ﴾ .

⁽٣) أخرجه البخاري (٥٠٩٦) ومسلم (٢٧٤٠) عن أسامة بن زيد .

⁽٤) أخرجه البخاري (٣١٥٨) ومسلم (٢٩٦١) عن عمرو بن عوف .

وفي صحيح مسلم (١) عنه ﷺ قال : « اتقوا النساء ، فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء » .

وفي الترمذي (٢) أنه عِلَيْتُهُ قال : ﴿ لَكُلُّ أُمَّةً فَتَنَّةً ، وَفَتَنَّةَ أُمِّتِي المَالَ ».

وقد قال الله عز وجل: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضِ فَتْنَةً أَتَصْبُرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾ [الفرقان: ٢٠] ، فالرجل فتنة للمرأة ، والمرأة فتنة للرجل ، والغني فتنة للفقير ، والفقير فتنة للغني ، والفاجر فتنة للبر، والبر فتنة للفاجر ، والكافر فتنة للمؤمن ، والمؤمن فتنة للكافر قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضِ لِيَقُولُوا للمؤمن ، والمؤمن فتنة للكافر قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضِ لِيَقُولُوا أَهَوُلُوا عَنَى اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنْ بَيْنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكرين ﴾ [الأنعام: ٥٣]، وقال عز وجل : (ق/ ٢١ ب) ﴿ وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ﴾ [الأنبياء: ٣٥]، فجعل كل ما يصيب الإنسان من شر أو خير فتنة ، يعني أنه محنة يمتحن بها ، فإن أصيب بخير امتحن به صبره .

وفتنة السراء أشد من فتنة الضراء ، قال عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه: بُلينا بفتنة الضراء فصبرنا ، وبلينا بفتنة السراء فلم نصبر (٣) .

وقال بعضهم : فتنة الضراء يصبر عليها البر والفاجر ، ولا يصبر على فتنة السراء إلا صدِّيق .

ولما ابتلي الإمام أحمد بفتنة الضراء صبر ولم يجزع ،وقال : كانت زيادة في إيماني . فلما ابتلي بفتنة السراء جزع وتمنّى الموت صباحًا ومساء ، وخشي أن يكون نقصًا في دينه .

ثم إن المؤمن لابد أن يفتن بشيء من الفتن المؤلمة الشاقة عليه ليمتحن إيمانه كما قال الله تعالى : ﴿ المَّمْ لَا أَحَسِبَ النَّاسُ أَن يُتْرَكُوا أَن يَقُولُوا آمَنًا وَهُمْ لا

⁽١) برقم (٢٧٤٢) عن أبي سعيد الخدري .

⁽٢) برقم (٢٣٣٦) وقال الترمذي : حسن صحيح غريب .

⁽٣) أخرجه ابن المبارك في الزهد (٥١٩) ، والترمذي (٢٤٦٤) وحسنه ، وأبو نعيم في الحلية (١/ ١٠٠) .

يُفْتَنُونَ آ وَلَقَدْ فَتَنَا الَّذِينِ مِن قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَ الْكَاذِبِنَ ﴾ [العنكبوت: ١-٣]، ولكن الله يلطف بعباده المؤمنين في هذه الفتن ، ويصبرهم عليها ، ويثيبهم فيها ، ولا يلقيهم في فتنة مضلة مهلكة تذهب بدينهم، بل تمر عليهم الفتن وهم فيها في عافية .

وأخرج ابن أبي الدنيا من حديث ابن عمر مرفوعًا : « إن لله ضنائن (١) من عباده يغذوهم في رحمته ، ويحييهم في (عافية) (*) ، ويتوفاهم إلى جنته ، أولئك الذين تمر عليهم الفتن كقطع الليل المظلم ، وهم (فيها) (**) في عافية » (٢) .

والفتن الصغار التي يُبتلى بها المرء في أهله وماله وولده وجاره تكفَّرها الطاعات من الصلاة والصيام والصدقة كذا جاء في حديث حذيفة (٣).

وروي عنه أن سأل النبي ﷺ قال : إن في لساني ذربًا ، وإن عامة ذلك على أهلي . فقال له: « أين أنت من الاستغفار »؟! (٤).

وأما الفتن المضلة التي يخشى منها فساد الدين فهي التي يُستعاذ منها ، ويسأل الموت قبلها ، فمن مات قبل وقوعه في شيء من هذه الفتن فقد حفظه الله (١) أي : خصائص ، واحدهم ضنينة من الضنّ ، وهو ما تختصه لنفسك (النهاية : ٣/

- (*) عافيته : ١ نسخة) .
- (**) عنها : ﴿ نسخة ﴾ .
- (٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١٢/ ١٣٤٧) والأوسط (٦٣٦٩) ، والعقيلي (٤/ ١٥٢) وأبو نعيم في الحلية (١/ ٦) عن ابن عمر ، وفي إسناده مسلم بن عبد الله ، قال العقيلي : « مجهول بالنقل وحديثه غير محفوظ » وقال : « والرواية في هذا الباب فيها لين » .
 - وقال الذهبي في الميزان (٤/ ١٠٥): ﴿ لَا يَعْرَفُ ، وَالْخَبْرِ مَنْكُو ﴾ . وقال الهيثمي (١٠/ ٢٦٦): ﴿ وَفِيهُ مَسَلَمُ بَنْ عَبْدُ اللهُ الْحَمْصِي ، وَلَمْ أَعْرَفُهُ . وقد جهله الذهبي ، وبقية رجاله وثقوا » ١. هـ.
 - (٣) تقدم تخريجه .
- (٤) أخرجه أحمد (٥/ ٣٩٤ ، ٣٩٦ ، ٣٩٢) والدارمي (٢/ ٣٠٢) والنسائي في عمل اليوم والليلة (٤٤٨ ـ ٤٥٣) وابن ماجه (٣٨١٧) عن حذيفة قال البوصيري في زوائده : ﴿ في إسناده أبو المغيرة البجلي مضطرب الحديث عن حذيفة ، قاله الذهبي في الكاشف » .

وحماه .

وفي المسند عن محمود بن لبيد عن النبي ﷺ (ق/ ١٢٧) قال : « اثنتان يكرههما ابن آدم : يكره الموت ، والموت خير للمؤمن من الفتنة ، ويكره قلة المال ، وقلة المال أقل للحساب » (١) .

قوله على : « وأسألك حبك ، وحب من يحبك ، وحب العمل الذي يبلغني حبك » : هذا الدعاء يجمع كل خير ، فإن الأفعال الاختيارية من العباد إنما تنشأ عن محبة وإرادة ، فإن كانت محبة الله ثابتة في قلب العبد نشأت عنها حركات الجوارح فكانت بحسب ما يحبه الله ويرتضيه ، فأحب ما يحبه الله من الأعمال والأقوال كلها ، ففعل حينئذ الخيرات كلها وترك المنكرات كلها ، وأحب من يحبه الله من خلقه ، وهذا الدعاء كانت الأنبياء عليهم السلام تدعوا به كما في الترمذي (٢) عن النبي عليه أن داود عليه السلام كان يقول : اللهم إني أسألك حبك ، وحب من يحبك ، وحب عمل يبلغني إلى حبك ، اللهم اجعل حبك أحب إلي من نفسي وأهلي ومن الماء البارد » .

وفيه أيضًا (٣) أن النبي ﷺ كان يدعو : (اللهم ارزقني حبك ، وحب من يحبك، وحب من يحبك، وحب عمل يبلغني إلى حبك ، اللهم ما رزقتني مما أحب فاجعله قوة لي فيما تحب ، وما زويت عني مما أحب فاجعله فراغًا لي فيما تحب ،

وفي حديث مرسل خرَّجه ابن أبي الدنيا وغيره أن النبي ﷺ كان يقول : «اللهم اجعل حبك أحب الأشياء إليَّ ، وخشيتك أخوف الأشياء عندي ، واقطع عني حاجات الدنيا بالشوق إلى لقائك ، وإذا أقررت أعين أهل الدنيا من دنياهم

⁽۱) أخرجه أحمد (٥/ ٤٢٧) والبغوي في شرح السنة (١٤/ ٢٦٧) عن محمود ابن لبيد ، قال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٢٥٧) و رواه أحمد بإسنادين ، رواة أحدهما محتج بهم في الصحيح » .١.هـ.

⁽٢) برقم (٣٤٩٠) وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب .

⁽٣) برقم (٣٤٩١) وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب .

فأقرر عيني من عبادتك،(١).

ومن كان همه طلب محبة الله أعطاه الله فوق ما يريده من الدنيا تبعًا .

قال بعض السلف : لما توفي داود عليه السلام أرسل الله إلى سليمان عليه السلام : ألك حاجة تسألني إياها ؟

فقال سليمان : اسأل الله أن يجعل قلبي يحبه كما كان قلب أبي داود يحبه، وأن يجعل قلبي يخشاه كما كان قلب أبي داود يخشاه . فشكر الله له ذلك وأعطاه ملكًا لا ينبغي لأحد من بعده.

ومحبة الله على درجتين:

إحداهما: واجبة ، وهي المحبة التي توجب للعبد محبة ما يحبه الله من الواجبات ، وكراهة ما يكرهه من المحرمات ، فإن المحبة التامة (ق/٢٧ب) تقتضي الموافقة (لمن يحبه) (ه) في محبة ما يحبه ، وكراهة ما يكرهه خصوصًا فيما يحبه ويكرهه من المحب نفسه فلا تصح المحبة بدون فعل ما يحبه المحبوب من محبه ، وكراهة ما يكرهه المحبوب من محبه .

وسُثُل بعض العارفين عن المحبة ، فقال : الموافقة في جميع الأحوال . وأنشد :

ولو قلت لي مت مت سمعًا وطاعة

وقلت لداعي الموت أهلأ ومرحبًا

وأنشد آخر منهم :

تعصي الإله وأنت تزعم حسبه هذا لعمري في القياس شنيع لو كان حبك صادقًا لأطعته إن المحسب لمن يحب مطيع

ومتى أخلَّ العبد ببعض الواجبات ، أو ارتكب بعض المحرمات فمحبته لربه

⁽١) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٨/ ٢٨٢) عن الهيثم بن مالك الطائي مرسلاً .

^(*) للمحبوب : ١ نسخة ١ .

غير تامة ، فالواجب عليه المبادرة بالتوبة ، والاجتهاد في تكميل المحبة المُفضية لفعل الواجبات كلها واجتناب المحرمات كلها ، وهذا معنى قول النبي على : (لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن » (١)

فإن الإيمان الكامل يقتضي محبة ما يحبه الله ، وكراهة ما يكرهه ، والعمل بمقتضى ذلك ، فلا يرتكب أحد شيئًا من المحرمات أو يخل بشيء من الواجبات إلا لتقديم هوى النفس المقتضي لارتكاب ذلك على محبة الله تعالى المقتضية لخلافه .

الدرجة الثانية من المحبة: درجة المقربين ، وهي أن يمتليء القلبُ بمحبة الله حتى توجب له محبة النوافل ، والاجتهاد فيها ، وكراهة المكروهات ، والانكفاف عنها ، والرضا بالأقضية والأقدار المؤلمة للنفوس لصدورها عن المحبوب، كما قال عامر بن قيس : أحببت الله حبًّا هون علي كل مصيبة ، ورضاني بكل بلية ، فلا أبالي مع حبي إياه على ما أصبحت ولا على ما أمسيت.

وقال عمر بن عبد العزيز لمامات ولده الصالح : إن الله أحب قبضه ، وإني أعوذ بالله أن يكون لي محبة في شيء من الأمور يخالف محبة الله .

وكان (ق/ ١٢٨) يقول : إذا أصبحت فمالي سرور إلا في مواقع القضاء والقدر .

وأنشد بعضهم :

یا من یعز علینا أن نفارقهم وجداننا كل شيء بعدكم عدم ان كان سركم ما قد بلیت به فما الحسرح إذا أرضاكم ألسم وحسب سلطان الهسوى أن يلذ فيه كل ما يؤلسم

كان عمار بن ياسر رضي الله عنه يقول : اللهم لو أعلم أنه أرضى لك عني

⁽١) أخرجه البخاري (٢٤٧٥) ومسلم (٥٧) عن أبي هريرة .

أن أرمي بنفسي من هذا الجبل فأتردى فأسقط فعلت ، ولو أعلم أنه أرضى لك أن أوقد نارًا عظيمة فأقع فيها فعلت ، ولو أعلم أنه أرضى لك عني أن ألقي نفسي في الماء فأغرق نفسي فعلت ، وإني لا أقول هذا إلا أريد وجهك ، وأنا أرجو أن لا تخيّبني وأنا أريد وجهك .

وتُتل لبعض الصالحين ولدان في الجهاد ، فعزّاه الناس فيهما فبكى وقال : ما أبكى لفقدهما ، إنما أبكي كيف كان رضاهما عن الله حيث أخذتهما السيوف . وكان بعض العارفين يطوف بالبيت ، فهجمت القرامطة على الناس فقتلوهم في الطواف ، فوصلوا إليه فلم يقطع الطواف حتى سقط من ضرب السيوف صريعًا فأنشد :

ترى المحبين صرعى في ديارهم كفتية الكهف لا يدرون كم لبثوا أقل ثمن المحبة بذل الروح:

بدم المحب يباع وصلهم فمن الذي يبتاع بالثمن

قال بعض العارفين : إن كنت تسمح ببذل روحك في هذه الطريق ، وإلا فلا تشتغل بالترهات :

خاطر بروحك في هوانا واسترح إن شئت تحظى بالمحل الأعظم لا يشغَلَنَّك شاغل عن وصلنا وانهض على قدم الرجاء وقدم

ولما كانت محبة الله عز وجل لها لوازم ، وهي محبة ما يحبه الله عزوجل من الأشخاص والأعمال ، وكراهة ما يكرهه من ذلك ، سأل النبي ﷺ الله مع محبته محبة شيئين آخرين .

أحدهما: محبة من يحب ما يحبه الله تعالى .

فإن من أحبَّ الله أحبَّ أحبًاء، فيه ووالاهم ، وأبغض أعداء، وعاداهم كما قال عليه : « ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله

⁽١) أخرجه أبو نعيم في الحلية (١/ ١٤٢ _ ١٤٣) عن عمار بنحوه .

أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله ...» (١) . (ق/ ٢٨٠) الحديث.

وأعظم من تجب محبته في الله أنبياؤه ورسله ، وأعظمهم نبيه محمد على الذي افترض الله على الخلق كلهم متابعته ، وجعل متابعته علامة لصحة محبته كما قال الله تعالى : ﴿ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحبُونَ اللّهَ فَاتَبِعُونِي يُحبِبُكُمُ اللّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ [آل عمران: ٣١]، وتوعد من قدم محبة شيء من المخلوقين على محبته ومحبة رسوله ومحبة الجهاد في سبيله في قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِن كَانَ آبَاوُكُمْ وَأَبْنَاوُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمُوال الْقُترَفْتُمُوهَا وتجارَة تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبً إِلَيْكُم مِّنَ اللّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلَهِ فَتَرَبَّصُوا ﴾ [التوبة: وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبً إِلَيْكُم مِّنَ اللّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلَهِ فَتَرَبَّصُوا ﴾ [التوبة: وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبً إِلَيْكُم مِّنَ اللّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلَهِ فَتَرَبَّصُوا ﴾ [التوبة: ٢٤].

ووصف المحبين له باللين للمؤمنين : من الرافة بهم والرحمة والمحبة لهم ، والشدة على الكافرين : من البغض لهم والجهاد في سبيله ، فقال تعالى : ﴿ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذَلَةً عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةً عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لائِمٍ ﴾ [المائدة: ٥٤].

والثاني: محبة ما يحبه الله تعالى من الأعمال وبها يبلغ إلى حبه .

وني هذا إشارة إلى أن درجة المحبة لله إنما تُنال (بطاعته) (*) وبفعل ما يحبه ، فإذا امتثل العبد أوامر مولاه وفعل ما يحبه أحبه الله تعالى ورقّاه إلى درجة محبته كما في الحديث الإلهي الذي خرَّجه البخاري : « وما تقرب إليّ عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إليّ بالنوافل حتى أحبه » (٢).

فأفضل ما استجلبت به محبة الله فعلُ الواجبات ، وتركُ المحرَّمات ، ولهذا جعل النبي ﷺ من علامات وجدان حلاوة الإيمان أن يكره أن يرجع إلى الكفر كما يكره أن يلقى في النار .

⁽١) أخرجه البخاري (١٦) ومسلم (٤٣) عن أبي هريرة .

^(*) بطاعة الله : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽٢) أخرجه البخاري (٢٥٠٢) عن أبي هريرة .

وسئل ذو النون : متى أحب ربي ؟

قال : إذا كان ما يكرهه عندك أمرً من الصبر .

ثم بعد ذلك الاجتهاد في نوافل الطاعات ، وترك دقائق المكروهات والمشتبهات.

ومن أعظم ما تحصل به محبة الله من النوافل: تلاوة القرآن ، وخصوصاً مع التدبر ، قال ابن مسعود: لا يسأل أحدكم عن نفسه إلا القرآن ، فمن أحب القرآن فهو يحب الله ورسوله .

ولهذا قال النبي ﷺ (ق/ ۱۲۹) لمن قال : إني أحب سورة (قل هو الله أحد) لانها صفة الرحمن . فقال : « أخبروه أن الله يحبه » (١) .

وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن : لما قدم النبي ﷺ المدينة خطب ، فقال في خطبته : « إن أحسن الحديث كتاب الله ، قد أفلح من زينه الله في قلبه ، وأدخله في الإسلام بعد الكفر ، واختاره على ما سواه من الأحاديث ، إنه أحسن الحديث وأبلغه ، أحبوا من أحب الله ، أحبوا الله من كل قلوبكم » (٢) .

وكان بعضهم يكثر تلاوة القرآن ثم فتر عن ذلك فرأى في المنام قائلاً يقول له:

إن كنت تزعم حبي فلم جفوت كتابي أما تدبرت ما في من لطيف عتابي

فاستيقظ وعاد إلى تلاوته .

ومن الأعمال التي توصل إلى محبة الله تعالى وهي من أعظم علامات المحبين: كثرة ذكر الله عز وجل بالقلب واللسان .

⁽١) أخرجه البخاري (٧٣٧٥) ، ومسلم (٨١٣) عن عائشة .

⁽٢) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٢/ ٥٢٥ _ ٥٢٥) عن أبي سلمة بن عبد الرحمن مرسلا .

قال بعضهم : ما أدمن أحد ذكر الله إلا وأفاد منه محبة الله .

وقال ذو النون : من أدمن ذكر الله قذف الله في قلبه نور الاشتياق إليه .

وقال بعض التابعين : علامة حب الله كثرة ذكره، فإنك لن تحب شيئًا إلا أكثرت ذكره .

وقال فتح الموصلي : المحب الله لا يجد مع حب الله للدنيا لذة ، ولا يغفل عن ذكر الله طرفة عين .

المحبون إن نطقوا نطقوا بالذكر ، وإن سكتوا اشتغلوا بالفكر :

فإن نطقتُ فلم ألفظ بغيركم وإن سكتُ فأنتم عقد إضماري

ومن علامات المحبين لله وهو مما يحصل به المحبة أيضًا حب الخلوة بمناجاة الله تعالى ، وخصوصًا في ظلمة الليل:

الليل لي ولأحبابي (أحادثهم) (+) وانتجيهم لي يسمحوا بوصالي

قال الفضيل: يقول الله عز وجل: كذب من ادعى محبتي فإذا جنّه الليل نام عني ، اليس كل (حبيب) (**) يحب خلوة حبيبه ، ها أنا مطّع على أحبابي إذا جنّهم الليل جعلت أبصارهم في قلوبهم ، ومثلت نفسي بين أعينهم (١) ، فخاطبوني على المشاهدة ، وكلموني على حضوري ، غدًا أقر عين أحبابي في جناني :

(ق/ ٢٩ ب) تنام عيناك وتشكوا الهوى لو كنت صبًّا لم تكن نائمًا قلوب المحبين جمرة تحت فحمة الليل ، كلما هب عليها نسيمُ السحر التهبت، يذكرني مرّ النسيم عهودكم فأزداد شوقًا كلما هبت الريح

^(*) أسامرهم : (نسخة) .

^(**) محب : ١ نسخة ١ .

⁽١) قال الشيخ جاسم الدوسري : تعالى الله عز وجل عن مثل هذا الكلام ، ولا أدري كيف يصبح القول على الله بهذه السهولة واليسر نسأل الله السلامة .

أراني إذا ما أظلم الليل أَشْرَقَت بقلبي من نار الغرام مصابيح كلما جنَّ الغاسق حَنَّ العاشق:

لو أنك أبصرت أهل الهوى إذا غابت الأنجم الطلع فهــذا ينوح على ذنـــبه وهذا يصلي وذا يركـع

من لم يكن له مثل تقواهم لم يدر ما الذي أبكاهم ، ومن لم يشاهد جمال يوسف لم يدر ما الذي آلم قلب يعقوب .

[وسُئل السري السقطى عن حاله فأنشد:] (*) .

من لم يبت والحب حشو فؤاده لم يدر كيف تفتت الأكباد

أين رجال الليل ؟! أين ابن أدهم والفضيل ؟! ذهب الأبطال وبقي كل بطال، يا من رضي من الزهد بالزي ، ومن الفقر بالاسم ، ومن التصوف بالصوف، ومن التسبيح بالسبح ، أين فضل الفضيل ؟! أين جد الجنيد ؟! أين سر السري ؟! أين بشر بشر ؟! أين همة ابن أدهم ؟! ويحك إن لم تقدر على معرفة معروف فاندب على ربع رابعة

هاتیك ربوعهم وفیها كانوا بانوا عنها فلیتهم ما بانسوا نادیت وفي حشاشتي نیران یا دار متی تحول السكان؟!

يا من كان له قلب فانقلب ، يا من كان له وقت مع الله فذهب ، قيام الأسحار يستوحش لك ، صيام النهار يسأل عنك ، ليالي الوصال تعاتبك على انقطاعك :

تشاغلتم عنا بصحبة غيرنا وأظهرتم الهجران ما هكذا كنا وأقسمتم أن لا تحولوا عن الهوى فقد وحياة الحبِّ حلتم وما حلنا ليالي كنا نجتني من ثماركمم فقلبي إلى تلك الليالي لقد حنا

^(*) من المطبوع .

إخواني ! مجالسُ الذكر شراب المحبين ، وترياق المذنبين ﴿ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ ﴾ [البقرة: ٦٠]، مجالس الذكر مآتم الأحزان ، فهذا يبكي لذنوبه ، وهذا يندب لعيوبه وهذا يتأسف على فوات مطلوبه ، وهذا يتلهف لإعراض محبوبه ، وهذا يبوح بوجده ، وهذا ينوح على (فقده) (*) .

ما أذكر عيشنا الذي الدسلف إلا وجف القلبُ وكم قد وجفا واها لزماننا الذي كان صف والسفًا وهل يَرُّدُ فائتًا واأسف النفر يا ليتنا بزمرزم والحجرر (يا حيرتنا) (**) قُبيل بوم النفر هل يرجع صفو ما مضى من عمري أدري ما كان ليتني لا أدري كأني أرى الخلع خُلعت على المقبولين ، كأني أرى الملائكة تصافح التائبين ، تعالوا نبكى على المطردوين :

ما زالت دهراً (للقلى) (***) متعسرضا ولطالما قد كنت عسنا معرضا جانبتنا دهراً فلما لم تجسسه عوضاً سوانا صرت تبكي ما مضى لو كنت لازمت الوقوف ببسسابنا للبست من إحساننا خلع الرضالكن تركت حقوقنا وهجرتنا الكن تركت حقوقنا وهجرتانا عليك متسع الفضا تم الكتاب يحمد الله

وحسن تونيقه وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

* * *

^(*) بعده : ا نسخة ا .

^(**) نری حیرتنا : ١ نسخة ١ .

^(***) للرضا: ﴿ نسخة ﴾ .





بنيب إلفالهم الحيني

وبه نستعين ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قال شيخنا ، الشيخ الإمام العالم العلامة ، شيخ الإسلام ، أوحد الأعلام ، بركة الأنام ؛ حافظ مصر والشام ، أبو الفرج عبد الرحمن زين الدين ابن رجب البغدادي الحنبلى ، فسح الله في مدته :

الحمد لله العزيز المجيد ، ذي البطش الشديد ، المبدئ المعيد ، الفعال لما يريد، المنتقم ممن عصاه بالنار بعد الإندار بها والوعيد ، المكرم لمن خافه واتقاه بدار لهم فيها من كل خير مزيد ، فسبحان من قسم خلقه قسمين وجعلهم فريقين وفَمنهُمْ شَقِي وسَعِيدٌ ﴾ [هود: ١٠٥] ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكُ بِظَلام لِلْعَبِيد ﴾ [فصلت: ٤٦] .

احمده وهو اهل الحمد والثناء والتمجيد ، وأشكره ، ونعمه بالشكر تدوم وتزيد .

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، ولا كفو ولا عدل ولاضد ولا نديد ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الداعي إلى التوحيد ، الساعي بالنصح إلى القريب والبعيد ، المحذر للعاصين من نار تلظى بدوام الوقيد ، المبشر للمؤمنين بدار لا ينفذ نعيمها ولا يبيد .

صلى الله عليه وعلى آله وصحبه صلاة لا تزال على كر الجديدين في تجديد، وسلم تسليمًا .

أما بعد ، فإن الله خلق الخلق ليعرفوه ويعبدوه ويخشوه ويخافوه ، ونصب لهم الأدلة الدالة على عظمته وكبريائه ليهابوه ويخافوه خوف الإجلال ، ووصف لهم شدة عذابه ودار عقابه التي أعدها لمن عصاه ليتقوه بصالح الأعمال ، ولهذا (أكثر) (*) سبحانه وتعالى في كتابه ذكر النار وما أعده فيها لأعدائه من العذاب والنكال ، وما احتوت عليه من الزقوم والضريع والحميم والسلاسل والأغلال ، إلى غير ذلك مما فيها من العظائم والأهوال ، ودعا عباده بذلك إلى خشيته

^(*) في حاشية الأصل ، كرر : ﴿ نسخة ﴾ .

وتقواه، والمسارعة إلى امتثال ما يأمر به ويحبه ويرضاه ، واجتناب ما ينهى عنه ويكرهه ويأباه ، فمن تأمل الكتاب الكريم وأدار فكره فيه وجد من ذلك العجب العجاب ، وكذلك السنة الصحيحة التي هي مفسرة ومبينة لمعاني الكتاب ، وكذلك سيرة السلف الصالح أهل العلم والإيمان من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، من تأملها علم أحوال القوم وما كانوا عليه من الخوف والخشية والإخبات ، وأن ذلك هو الذي رقاهم إلى تلك الأحوال الشريفة والمقامات السنيات ، من شدة الاجتهاد في الطاعات والانكفاف عن دقائق الأعمال والمكروهات فضلاً عن المحرمات ، ولهذا قال بعض السلف :

خوف الله تعالى حجب قلوب الخائفين عن زهرة الدنيا وعوارض الشبهات . وقد ضمن الله سبحانه الجنة لمن خافه من أهل الإِيمان ، فقال تعالى :

﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانٍ ﴾ [الرحمن : ٤٦] .

قال : مجاهد : في هذه الآية الله قائم على كل نفس بما كسبت ، فمن أراد أن [قرار ٢ ب] يعمل شيئًا فخاف مقام ربه عليه فله جنتان .

وعنه أنه قال : هو الرجل يذنب فيذكر مقام الله فيدعه .

وعنه قال : هو الرجل يهم بالمعصية فيذكر الله فيتركها .

وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : وعد الله المؤمنين الذين خافوا مقامه وأدوا فرائضه الجنة (١) .

وعن الحسن ، قال قالت الجنة : يا رب لمن خلقتني ، قال : لمن يعبدني وهو يخافني .

وقال يزيد بن عبد الله بن الشخير : كنا نحدث أن صاحب النار الذي لا تمنعه مخافة الله من شيء خفي له .

وعن وهب بن منبه ، قال : ما عبد الله بمثل الخوف .

وقال أبو سليمان الداراني : أصل كل خير في الدنيا والآخرة الخوف من الله عزّ وجلّ ، وكل قلب ليس فيه خوف الله فهو قلب خرب .

⁽١) أخرجه ابن جرير في « تفسيره » (٢٧ / ١٤٥ _ حلبي) .

وقال وهيب بن الورد: بلغنا أنه ضرب لحوف الله مثل في الجسد، قيل: إنما مثل خوف الله كمثل الرجل يكون في منزله فلا يزال عامراً ما دام فيه ربه، فإذا فارق المنزل ربه وسكنه غيره خرب المنزل، وكذلك خوف الله تعالى إذا كان في الجسد لم يزل (معموراً) (*) ما دام فيه خوف الله، فإذا فارق خوف الله الجسد خرب، حتى إن الماريم في المجلس من الناس فيقولون: بئس العبد فلان، فيقول بعضهم لبعض: ما رأيتم منه، فيقولون: ما رأينا منه شيئاً إلا أنا نبغضه، وذلك أن خوف الله تعالى فارق جسده، وإذا مر بهم الرجل فيه خوف الله، قالوا: نعْم والله الرجل، فيقولون: أي شيء رأيتم منه: فيقولون: ما رأينا منه شيئاً غير أنا نحبه، وذلك أن خوف الله سكن قلبه.

وقال الفضيل بن عياض : الخوف أفضل من الرجاء ما كان الرجل صحيحًا ، فإذا نزل الموت فالرجاء أفضل .

وسئل ابن المبارك عن رجلين أحدهما خائف والآخر قتل في سبيل الله عزّ وجلّ ، قال : أحَبهما إليَّ أخوفهما .

وقد استخرت الله تعالى في جمع كتاب أذكر فيه صفة النار ، وما أعد الله فيها لأعدائه من الخزي والنكال والبوار ، ليكون بمشيئة الله قامعًا للنفوس عن غيها وفسادها ، وباعثًا إلى المسارعة إلى فلاحها وإرشادها فإن النفوس ولا سيما في هذه الأزمان قد غلب عليها الكسل والتواني ، واسترسلت في شهواتها وأهوائها وتمنت على الله الأماني ، والشهوات لا يذهبها من القلوب إلاأحد أمرين ، إما خوف مزعج محرق ، أو شوق مبهج مقلق ، وسميته « كتاب التخويف من النار والتعريف بحال دار البوار » وقسمته ثلاثين بابًا ، والله المسؤول أن يجيرنا من النار، وأن يجعل بيننا وبينها حجابًا بمنه وكرمه .

الباب الأول: في ذكر الإنذار بالنار والتحذير منها .

الباب الثاني: في الخوف من النار وأحوال الخائفين.

الباب الثالث [قرا ١٣] : في ذكر تخويف جميع أصناف الخلق بالنار وخوفهم منها .

^(*) في حاشية الأصل ، عامراً : (نسخة) .

الباب الرابع: في أن البكاء من خشية النار ينجي منها ، وأن التعوذ بالله من النار يوجب الإعادة منها .

الباب الخامس: في ذكر مكان جهنم .

الباب السادس: في ذكر طبقاتها وادراكها وصفتها.

الباب السابع: في ذكر قعرها وعمقها.

الباب الثامن: في ذكر أبوابها وسرادقها.

الباب التاسع: في ذكر ظلماتها وشدة سوادها .

الباب العاشر: في ذكر شدة حرها وزمهريرها.

الباب الحادي عشر: في ذكرسجر جهنم وتسعرها .

الباب الثاني عشر : في ذكر تغيظها وزفيرها .

الباب الثالث عشر: في ذكر دخانها وشررها ولهبها.

الباب الرابع عشر: في ذكر أوديتها وجبالها وآبارها وعيونها وأنهارها .

الباب الخامس عشر: في ذكر سلاسلها وأغلالها وأنكالها .

الباب السادس عشر: في ذكر حجارتها.

الباب السابع عشر : في ذكر حياتها وعقاربها .

الباب الثامن عشر: في ذكر طعام أهل النار وشرابهم فيها .

الباب التاسع عشر: في ذكر كسوة أهل النار ولباسهم .

الباب العشرون : في ذكر عظم خلق أهل النار فيها وقبح صورهم وهيآتهم .

الباب الحادي والعشرون: في ذكر أنواع عذاب أهل النار ، وتفاوتهم في العذاب بحسب أعمالهم .

الباب الثاني والعشرون: في ذكر بكائهم ، وزفيرهم وشهيقهم ، وصراخهم، وعويلهم الذي لا يستجاب لهم .

الباب الثالث والعشرون: في ذكر نداء أهل النار أهل الجنة ، وأهل الجنة أهل النار ، وكلام بعضهم بعضًا .

الباب الرابع والعشرون: في ذكر خزنة جهنم وزبانيتها .

الباب الخامس والعشرون: في ذكر مجيء الناريوم القيامة وخروج عنق منها يتكلم .

الباب السادس والعشرون: في ضرب الصراط على متن جهنم ومرور الموحدين عليه .

الباب السابع والعشرون: في ذكر ورود النار.

الباب الثامن والعشرون: في ذكر حال الموحدين في النار وخروجهم منها برحمة أرحم الراحمين وشفاعة الشافعين.

الباب التاسع والعشرون: في ذكر أكثر أهل النار.

الباب الثلاثون : في ذكر صفات أهل النار وأصنافهم وأقسامهم .

الباب الأول في ذكر الإنذار بالنار والتحذير منها

قال الله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنفُسكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلائِكَةٌ [ق/ ٣٠] غِلاظٌ شِدادٌ لاَّ يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ [التحريم : ٦].

وقال تعالى: ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعدَّتْ للْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة : ٢٤] .

وقال تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ [آل عمران : ١٣١] .

وقال تعالى: ﴿ فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ﴾ [الليل : ١٤] .

وقال تعالى: ﴿ لَهُم مِّن فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ وَمِن تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ يَا عِبَادٍ فَاتَّقُونِ ﴾ [الزمر : ١٦] .

قال الحسن في قوله تعالى: ﴿ نَذِيرًا لِلْبَشْرِ ﴾ قال: والله ما أنذر العباد بشيء قط أدهى منها، خرجه ابن أبي حاتم.

وقال قتادة في قوله تعالى: ﴿ إِنَّهَا لَإِحْدَى الْكُبَرِ ۞ نَذْيِرًا لِّلْبَشَرِ ﴾ يعني النار.

وروى سماك بن حرب، قال: سمعت النعمان بن بشير يخطب، يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: « أنذرتكم النار أنذرتكم النار

حتى لو أن رجلاً كان بالسوق لسمعه من مقامي هذا، حتى وقعت خميصة (١) كانت على عاتقة عند رجليه، خرجه الإمام أحمد (٢)

وفي رواية له أيضاً (٢) عن النعمان بن بشير، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « أنذرتكم النار، أنذرتكم النار حتى لو كان رجل في أقصى السوق لسمعه، وسمع أهل السوق صوته وهو على المنبر».

وفي رواية له (٤) عن سماك قال: سمعت النعمان يخطب وعليه خميصة، فقال: لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (أنذرتكم النار، أنذرتكم النار، أنذرتكم النار فلو أن رجلاً بموضع كذا وكذا سمع صوته».

وعن عدي بن حاتم قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (اتقوا النار» قال: وأشاح، ثم قال: (اتقوا النار»، ثم أعرض وأشاح ثلاثًا، حتى ظننا أنه ينظر إليها، ثم قال: (اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكلمة طيبة»، خرجاه في الصحيحين (٥).

وخرج البيهقي (٦) بإسناد فيه جهالة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم: « يا معشر المسلمين ارغبوا فيما رغبكم الله فيه، واحذروا وخافوا ما خوفكم الله به من عذابه وعقابه، ومن جهنم، فإنها لو كانت قطرة من الجنة معكم في دنياكم التي أنتم فيها حلَّتُها لكم، ولو كانت قطرة من النار معكم في دنياكم التي أنتم فيها خبَّتُها عليكم ».

⁽١) هي ثوب خز أو صوف مُعلم ، وقيل : لا تسمى خميصة إلا أن تكون سوداء معلمة ، وكانت من لباس الناس قديمًا .

^{. (777 / 8) (7)}

^{. (} YVY / { ') (T)

⁽٤) في المسئد (٤ / ٢٦٨) .

⁽٥) أخرجه البخاري (١٤١٣) ، ومسلم (١٠١٦) .

⁽٦) في ﴿ البعث والنشور ﴾ (٥٤٦) .

وفي الصحيحين (١) عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (إنما مثلي ومثل أمتي، كمثل رجل استوقد ناراً، فجعلت الدواب والفراش يقعن فيها، فأنا آخذ بحجزكم عن النار، وأنتم تقتحمون فيها».

وفي رواية لمسلم (٢): د مثلي كمثل رجل استوقد ناراً، فلما أضاءت ما حولها جعل الفراش وهذه الدواب التي في النار يقعن فيها، وجعل يحجزهن ويغلبنه فيقتحمن فيها قال: فذلكم مثلي ومثلكم، أنا آخذ بحجزكم عن النار، هلم عن النار، هلم عن النار، فتغلبوني وتقتحمون فيها ».

وفي رواية للإمام أحمد (٣): « مثلي ومثلكم [ن/ ١٤] ـ أيتها الأمة ـ كمثل رجل أوقد ناراً بليل، فأقبلت إليها هذه الفراش والذباب التي تغشى النار، فجعل يذبها ويغلبنه إلا تقحماً في النار، وأنا آخذ بحجزكم أدعوكم إلى الجنة وتغلبوني إلا تقحماً في النار،

وخرج الإمام أحمد (٤) أيضًا من حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي على الله أنه الله لم يحرم حرامه إلا وقد علم أنه سيطلعها منكم مطلع، ألا وإني آخذ بحجزكم [أن تهاتفوا في النار، كتهافت الفراش والذباب.

وخرج البزار (٥) والطبراني (٦) من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (أنا آخذ بحجزكم] (*) فاتقوا النار، اتقوا الحدود، فإذا

⁽١) أخرجه البخاري (٣٤٢٦) ، ومسلم (٢٢٨٤) .

⁽٢) برقم (٢٢٨٤ / ١٨) من كتاب الفضائل بتبويب النووي .

^{· (08 ·} _ 079 / Y) (Y)

^{. (44 · / 1) (8)}

^(*) ما بين المعقوفتين سقط من الأصل ، واستدركته من المطبوع .

⁽٥) برقم (٢٠٩ ـ زوائد ابن حجر) وقال : لا نعلم رواه عن عبد الملك عن أبيه إلا ليث، وهو ضعيف .

⁽٦) في المعجم الكبير (١٢ / ١٢٥٠٨) والأوسط (٢٨٧٤) قال الطبراني : لم يرو هذا الحديث إلا عبد الواحد . وقال الهيثمي في المجمع (٦ / ٢٥٤) : وفيه ليث بن أبي سليم ، والغالب عليه الضعف .

مت تركتكم، وأنا فرطكم على الحوض، فمن ورد فقد أفلح ؟ فيؤتي بأقوام ويؤخذ بهم ذات الشمال، فأقول: رب أمتي ! فيقول: إنهم لم يزالوا بعدك يرتدون على أعقابهم » .

وفي رواية للبزار (١) قال: « وأنا آخذ بحجزكم أقول: إياكم وجهنم، إياكم والحدود، إياكم وجهنم، إياكم والحدود، إياكم وجهنم، إياكم وجهنم، إياكم وجهنم، الله الحديث.

وفي صحيح مسلم (٢) عن أبي هريرة، قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿ وَأَنذُو عَشِيرَ تَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ [الشعراء: ٢١٤] دعا رسول الله ﷺ قريشًا فاجتمعوا، فعم وخص، فقال: ﴿ يا بني كعب بن لؤي أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني مرة بن كعب أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد شمس أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد مناف أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني هاشم أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد المطلب أنقذوا أنفسكم من النار، يا فاطمة بنت محمد أنقذي نفسك من النار، فا فإني لا أملك لكم من الله شيئًا » .

وخرج الطبراني (٣) وغيره من طريق يعلى بن الأشدق عن كليب بن حزن، قال: سمعت رسول الله على يقول: « اطلبوا الجنة جهدكم واهربوا من النار جهدكم، فإن الجنة لا ينام طالبها، وإن النار لا ينام هاربها، وإن الآخرة اليوم محفوفة بالمكاره، وإن الدنيا محفوفة باللذات والشهوات، فلا تُلهِيَنَّكُم عن الآخرة) .

⁼ وعزاه الهيثمي (١٠ / ٣٦٤) لأحمد والطبراني في الكبير والأوسط والبزار ، قال الهيثمي : وفي إسناده عندهم ليث بن أبي سليم وهو مدلس ، وبقية رجالهم ثقات .

⁽۱) برقم (۱۵۳۱ ـ کشف) .

⁽٢) برقم (٢٠٤) ، وكذا البخاري (٤٧٧١) بنحوه .

 ⁽٣) في المعجم الكبير (١٩ / ٤٤٩) بمثله ، وفي الأوسط (٣٦٤٣) إلى قوله :
 «هاريها» .

قال الطبراني : لم يسند كليب بن حزن عن رسول الله على حديثًا غير هذا ، ولا يُروى عنه إلا بهذا الإسناد.

وقال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٢٣٠) : وفيه يعلى بن الأشدق وهو ضعيف جدًّا .

ويروى هذا الحديث أيضًا عن يعلى بن الأشدق عن عبد الله بن جراد عن النبي ﷺ.

وأحاديث يعلى بن الأشدق باطلة منكرة.

وخرج الترمذي (١) من حديث يحيى بن [عبيد] (*) الله عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « ما رأيت مثل النار نام هاربها، ولا مثل الجنة نام طالبها».

ويحيى هذا ضعفوه .

وخرجه ابن مردويه من وجه آخر أجود من هذا إلى أبي هريرة.

وخرج الطبراني (٢) نحوه بإسناد فيه نظر عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم.

وخرجه ابن عدي ^(٣) بإسناد ضعيف عن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم .

وقال يوسف بن عطية عن المعلى بن زياد: كان هرم بن حيان يخرج في بعض الليالي وينادي بأعلى صوته: عجبت من الجنة كيف نام طالبها، وعجبت من النار

⁽۱) برقم (۲۹۰۱) وقال الترمذي: هذا حديث إنما نعوفه من حديث يحيى بن عبيد الله، ويحيى بن عبيد الله ضعيف عند أكثر أهل الحديث ، تكلم فيه شعبة ، ويحيى بن عبيد الله هو ابن مَوْهب وهو مدنى .

^(*) في الأصل والمطبوع : وعبد ، والتصويب من سنن الترمذي .

 ⁽۲) في الأوسط (۱۹۳۸) وقال الطبراني عن هذا الحديث والذي قبله : لم يرو هذين
 الحديثين عن قتادة إلا همام ، تفرد بهما محمد بن مصعب .

وقال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٢٣٠) : رواه الطبراني في الأوسط ، وإسناده حسن.

⁽٣) في الكامل (٦ / ٤٥٤ ـ علمية) في ترجمة أبي طيبة عيسى بن سليمان وقال ابن عدي بعد إيراده عدة أحاديث في الترجمة : وهذه الأحاديث لكرز بن وبرة يرويها عنه أبو طيبة هذا كان رجلاً صالحًا ، ولا أظن أنه كان يتعمد الكذب ، ولكنه لعله كان يشبه عليه فيغلط .

كيف [ق/ ٤ب] نام هاربها، ثم يقول: ﴿أَفَامِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيهُم بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿ أَوَ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُم بَأْسُنَا ضُحَى وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴾ الآية [الأعراف : ٩٧، ٩٨] (١)

وقال أبو الجوزاء: لو وليت من أمر الناس شيئًا اتخذت منارًا على الطريق وأقمت عليها رجالاً ينادون في الناس: النار النار. خرجه الإمام أحمد في كتاب الزهد.

وخرج ابنه عبد الله في هذا الكتاب أيضًا بإسناده عن مالك بن دينار، قال: لو وجدت أعوانًا لفرقتهم ينادون في منار الدنيا كلها : يا أيها الناس النار النار.

وفي رواية أخرى عنه قال : لو وجدت أعوانًا لناديت في منار البصرة بالليل: النار النار .

⁽١) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (٢ / ١١٩) .

الباب الثاني في ذكر الخوف من النار وأحوال الخائفين

قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَاخْتِلافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَات لأُولِي الأَنْبَابِ (١٠٠ اللَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قَيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ رَبِّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلاً سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (١٩٠ رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدُ أَخْزَيْتُهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنصَارٍ ﴾ [آل عمران : ١٩٠ _ ١٩٢].

وقال تعالى: ﴿ قُلْ أَوُنَبِّكُمْ بِخَيْرٍ مِّن ذَلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقُواْ عَندَ رَبِهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضُوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ۞ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبِّنَا إِنَّنَا آمَنًا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ [آل عمران : ١٥ _ ١٦].

وقال تعالى: ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلامًا ﴾ إلى قوله : ﴿ اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا (٦٠) إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ [الفرقان : ٦٣ _ ٦٦] .

وقال تعالى: ﴿ وَيَرْجُونَ رَحْمَتُهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴾ [الإسراء: ٥٧].

وقال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ هُم مِنْ عَذَابِ رَبِّهِم مُشْفِقُونَ ﴿ ٢٠ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ﴾ [المعارج: ٢٧ ـ ٢٨] .

وقال: ﴿ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴿ آ ٓ وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾ [إبراهيم : ١٤ _ ١٥] .

وقال تعالى: ﴿ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۞ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ۞ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَانَا عَذَابَ السَّمُومِ ﴾ [الطور : ٢٥ _ ٢٧] . قال إبراهيم التيمي: ينبغي لمن لم يحزن أن يخاف أن يكون من أهل النار، لأن أهل الجنة قالوا: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ [فاطر: ٣٤].

وينبغي لمن لم يشفق أن يخاف أن لا يكون من أهل الجنة لأنهم قالوا: ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلُنَا مُشْفَقِينَ ﴾ [الطور : ٢٦] .

وقد كان النبي ﷺ كثيرًا يستعيذ من النار ويأمر بذلك في الصلاة وغيرها، والأحاديث في ذلك كثيرة .

وقال أنس: كان أكثر دعاء النبي ﷺ: « ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار، أخرجه البخاري (١).

وفي كتاب النسائي (٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أنه سمع النبي ﷺ يَقْطِيرُ وَالله عنه ، أنه سمع النبي ﷺ يقول: « اللهم إني أعوذ بك من حرجهنم » .

وفي سنن أبي داود (٣) وابن ماجه (٤) عن جابر [ت/ ١٥] أن النبي ﷺ قال لرجل : «كيف تقول في الصلاة ؟ قال : أتشهد، ثم أقول: اللهم إني أسألك الجنة، وأعوذ بك من النار، أما إني لا أحسن دندنتك ولا دندنة معاذ، فقال النبي : « حولها ندندن » .

وخرجه البراز (٥) ولفظه (وهل أدندن أنا ومعاذ إلا لندخل الجنة ونعاذ من النار».

⁽١) برقم (٢٦٩٠) ، وكذا مسلم (٢٦٩٠) .

 ⁽٢) في المجتبى (٨ / ٢٧٨ ـ ٢٧٩) بلفظ : (اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم) .
 (٣) برقم (٧٩٢ ، ٧٩٢) .

⁽٤) برقم (٩١٠) قال في الزوائد : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات .

⁽٥) أورده الهيثمي في المجمع (٢ / ١٣٣) وقال : لجابر حديث في هذا رواه البزار، ورجاله رجال الصحيح خلا معاذ بن عبد الله بن حبيب ، وهو ثقة لا كلام فيه .

وفي مسند الإمام أحمد (١) بإسناد منقطع عن سليم الأنصاري: أن النبي على الله الله الجنة وأعوذ به من قال له: « يا سليم ماذا معك من القرآن؟ قال: إني أسأل الله الجنة وأعوذ به من النار، والله ما أحسن دندنتك ولا دندنة معاذ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: « وهل تصير دندنتي ودندنة (٢) معاذ إلا أن نسأل الله الجنة ونعوذ به من النار؟!».

وروينا من حديث سويد بن سعيد، حدثنا حفص بن ميسرة، عن زيد بن أسلم، عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (إنما يدخل الجنة من يرجوها، ويجنب النار من يخافها، وإنما يرحم الله من يرحم ».

وخرجه أبو نعيم (٣) ، وعنده: ﴿ إنما يرحم الله من عباده الرحماء اوقال: غريب من حديث زيد مرفوعًا متصلاً، تفرد به حفص، ورواه ابن عجلان عن زيد مرسلاً، انتهى، والمرسل أشبه.

وقال عمر: لو نادى مناد من السماء: أيها الناس إنكم داخلون الجنة كلكم إلا رجلاً واحدًا لخفت أن أكون أنا هو. خرجه أبو نعيم (٤).

وخرج الإمام أحمد (٥) من طريق عبد الله الرومي قال: بلغني أن عثمان، رضي الله عنه قال: لو أني بين الجنة والنار ـ ولا أدري إلى أيتهما يؤمر بي ـ لاخترت أن أكون رمادًا قبل أن أعلم إلى أيتهما أصير.

* * *

^{. (} VE / 0) (1)

⁽٢) الدندنة : أن يتكلم الرجل بالكلام يُسمع نَغْمَته ولا يُفْهَم ، وهو أرفع من الهينمة قليلاً، والمعنى : أي حولها ندندن وفي طلبها . (انظر (النهاية) مادة : (دندن) .

⁽٣) في « الحلية » (٣ / ٢٢٥) . . .

⁽٤) في الحلية ، (١/ ٥٣).

⁽٥) في ١٦٠ س ١٦٠ .

فصل

[الخوف من عذاب جهنم لا يخرج عنه أحد]

والخوف من عذاب جهنم لا يخرج عنه أحد من الخلق، وقد توعد الله سبحانه خاصة خلقه على المعصية، قال الله تعالى: ﴿ ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلا تَجْعَلْ مَعَ اللّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا ﴾ . [الإسراء: ٣٩] .

وقال في حق الملائكة المكرمين: ﴿وَمَن يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِن دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾ الأنبياء : ٢٩] .

وثبت من حديث عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة عن النبي على على النبي على على على النبي على على الله في حديث الشفاعة، قال: « فيأتون آدم، وذكر الحديث، وقال: « فيقول آدم: إن ربي قد غضب اليوم غضبًا، لم يغضب قبله مثله، ولن يغضب بعده مثله، وإنه أمرني بأمر فعصيته، فأخاف أن يطرحني في النار، انطلقوا إلى غيري، نفسي نفسي.

وذكر في نوح وإبراهيم وموسى وعيسى مثل ذلك، كلهم يقول: إني أخاف أن يطرحني في النار . خرجه ابن أبي الدنيا (١) عن أبي خيثمة، عن جرير، عن عمارة به.

وخرجه مسلم في « صحيحه » (٢) عن أبي خيثمة إلا أنه لم يذكر لفظه بتمامه.

⁽۱) وأخرجه أحمد في « مسنده » (۲ / ٤٣٥) والترمذي (۲٤٣٤) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، والنسائي في الكبرى كما في تحفة الأشراف (۱۰ / ٤٥١) . (۲) برقم (۱۸۲) .

[ق/ ءب] وخرجه البخاري (١) من وجه آخر بغير هذا اللفظ.

ولم يزل الأنبياء والصديقون والشهداء والصالحون يخافون النار ويخوفون منها.

فأما ما يذكر عن بعض العارفين من عدم خشية النار فالصحيح منه له وجه، سنذكره إن شاء الله تعالى .

قال ابن المبارك: أخبرني عمر بن عبد الرحمن بن هرمز، سمعت وهب بن منبه يقول: قال حكيم من الحكماء: إني لأستحيي من الله أن أعبده رجاء ثواب الجنة فأكون كالأجير السوء، إن أعطي عمل، وإن لم يعط لم يعمل، وإني لأستحي من الله أن أعبده مخافة النار، أي قط، فأكون كالعبد السوء، إن رهب عمل وإن لم يرهب لم يعمل، وإنه يستخرج حبه مني ما لا يستخرجه مني غيره. خرجه أبو نعيم بهذا اللفظ.

وفي تفسير لهذا الكلام من بعض رواته، وهو أنه ذم العبادة على وجه الرجاء وحده أو على وجه الحوف وحده، وهذا حسن.

وكان بعض السلف يقول: من عبد الله بالرجاء وحده فهو مرجئ، ومن عبد الله بالخوف وحده فهو زنديق، ومن الله بالخوف وحده فهو زنديق، ومن عبد الله بالخوف والرجاء والمحبة فهو موحد مؤمن، وسبب هذا أنه يجب على المؤمن أن يعبد الله بهذه الوجوه الثلاثة: المحبة والخوف والرجاء، ولا بد له من جميعها، ومن أخل ببعضها فقد أخل ببعض واجبات الإيمان.

وكلام هذا الحكيم يدل على أن الحب ينبغي أن يكون أغلب من الخوف والرجاء.

وقد قال الفضيل بن عياض رحمه الله : المحبة أفضل من الخوف، ثم استشهد بكلام هذا الحكيم الذي حكاه عنه وهب .

وكذا قال يحيى بن معاذ قال: حسبك من الخوف ما يمنع من الذنوب، ولا (١) برقم (٧٤٣٧) .

حَسْبُ من الحب أبداً.

فأما الخوف والرجاء، فأكثر السلف على أنهما يستويان، لا يرجح أحدهما على الآخر، قاله مطرف والحسن والإمام أحمد وغيرهم .

ومنهم من يرجح الخوف على الرجاء، وهو محكي عن الفضيل وأبي سليمان الداراني.

ومن هذا قول حذيفة المرعشي: إن عبدًا يعمل على خوف لعبد سوء، وإن عبدًا يعمل على رجاء لعبد سوء، فكلاهما عندى سواء.

ومراده إذا عمل على إفراد أحدهما عن الآخر.

وقال وهيب بن الورد: لا تكونوا كالعامل، يقال له: تعمل كذا وكذا، فيقول: نعم إن أحسنتم لي من الأجر، ومراده: ذم من لا يلاحظ بالعمل إلا الأجر.

وهؤلاء العارفون لهم ملحظان:

أحدهما: أن الله تعالى يستحق لذاته أن يطاع ويحب، ويبتغى قربه والوسيلة إليه مع قطع النظر عن كونه يثيب عباده أو يعاقبهم، كما قال القائل: [ق/١١]

هب البعث لم تأتنا رسله وجَاحِمَةُ النار لم تُضْرِمِ البعث لم تُضْرِمِ البياد من المُنعم البياد من المُنعم

وقد أشار هذا إلى أن نعمه على عباده تستوجب منهم شكره عليها وحياءهم منه.

وهذا هو الذي أشار إليه النبي صلى الله عليه وسلم لما قام حتى تورمت قدماه، فقيل له: تفعل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ فقال: «أفلا أكون عبداً شكوراً» (١).

⁽۱) أخرجه البخاري (٤٨٣٧) ، ومسلم (٢٨٢٠) من حديث عائشة . وأخرجه البخاري (١١٣٠) ، ومسلم (٢٨١٩) من حديث المغيرة بن شعبة .

والملحظ الثاني: أن أكمل الخوف والرجاء ما تعلق بذات الحق تعالى ـ كما تقدم ـ ، دون ما تعلق بالمخلوقات في الجنة والنار، فأعلى الخوف خوف البعد والسخط والحجاب عنه سبحانه، كما قدم سبحانه ذكر هذا العقاب لأعدائه على صليهم النار في قوله تعالى : ﴿ كَلاَّ إِنَّهُمْ عَن رَبِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُون ۞ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيم ﴾ [المطففين : 10 ـ 11].

وقال ذو النون: خوف النار عند خوف الفراق كقطرة في بحر لجي، كما أن أعلى الرجاء ما تعلق بذاته سبحانه من رضاه ورؤيته ومشاهدته وقربه، ولكن قد يغلط بعض الناس في هذا، فيظن أن هذا كله ليس بداخل في مسمى نعيم الجنة ولا في مسمى الخنة إذا أطلقت، ولا في مسمى النار ولا في مسمى عذاب النار إذا أطلقت، وليس كذلك.

وبقي ههنا أمر آخر، وهو أن يقال: ما أعده الله في جهنم من أنواع العذاب المتعلق بالأمور المخلوقة لا يخافها العارفون، كما أن ما أعده الله في الجنة من أنواع النعيم المتعلق بالأمور المخلوقة لا يحبه العارفون ولا يطلبونه.

وهذا أيضًا غلط، والنصوص الدالة على خلافه كثيرة جدًّاظاهرة. وهو أيضًا مناقض لما جبل الله عليه الخلق من محبة ما يلائمهم وكراهة ما ينافرهم، وإنما صدر مثل هذا الكلام ممن صدر منه في حال سكره واصطلامه واستغراقه وغيبة عقله، فظن أن العبد لا يبقى له إرادة أصلاً، فإذا رجع إليه عقله وفهمه علم أن الأمر على خلاف ذلك.

ونحن نضرب لذلك مثلاً يتضح به هذا الأمر إن شاء الله تعالى. وهو أن أهل الجنة إذا دخلوا الجنة واستدعاهم الرب سبحانه إلى زيارته ومشاهدته ومحاضرته يوم المزيد، فإنهم ينسون عند ذلك كل نعيم عاينوه في الجنة قبل ذلك، ولا يلتفتون إلى شيء مما هم فيه من نعيم الجنة حتى يحتجب عنهم سبحانه، ويحتقرون كل نعيم في الجنة حين ينظرون إلى وجهه جل جلاله، كما جاء ذلك في أحاديث يوم المزيد. فلو أنهم ذكروا حينئذ شيئًا من نعيم الجنة لأعرضوا عنه،

ولأخبروا أنهم لا يريدونه في تلك الحال، وكذلك لو خوفوا عذابًا ونحوه لم يلتفتوا إليه، وربما [ق/ ٢ب] لم يستشعروا ألمه في تلك الحال، وإنما يحذرون حينئذ من الحجاب عما هم فيه والبعد عنه، فإذا رجعوا إلى منازلهم، رجعوا إلى ما كانوا عليه من التنعم بأنواع النعيم المخلوق لهم، بل يزداد نعيمهم بذلك مع شدة شوقهم إلى يوم المزيد ثانيًا.

فهكذا أحوال العارفين الصادقين في الدنيا إذا تجلى على قلوبهم أنوار الإحسان واستولى عليها المثل الأعلى، فإن هذا من شواهد ما يحصل لهم في الجنة يوم المزيد، فهم لا يلتفتون في تلك الحال إلى غير ما هم فيه من الأنس بالله والتنعم بقربه وذكره ومحبته، حتى ينسوا ذكر نعيم الجنة، ويصغر عندهم بالنسبة إلى ما هم فيه، ولا يخافون حينئذ أيضًا غير حجبهم عن الله وبعدهم عنه وانقطاع مواد الأنس به، فإذا رجعوا إلى عقولهم، وسكنت عنهم سلطنة هذا الحال وقهره، وجدوا نفوسهم وإرادتهم باقية، فيشتاقون حينئذ إلى الجنة ويخافون من النار، مع ملاحظتهم لأعلى ما يشتاق إليه من الجنة ويخشى منه من النار.

وأيضًا، فالعارفون قد يلاحظون من النار أنها ناشئة عن صفة انتقام الله وبطشه وغضبه، والأثر يدل على المؤثر، فجهنم دليل على غضب الله وشدة بأسه وبطشه وقوة سلطنة سطوته وانتقامه من أعدائه، فالخوف منها في الحقيقية خوف من الله وإجلال له وإعظام وخشية لصفاته المخوفة، مع أنه سبحانه يخوف بها عباده، ويحب منهم أن يخافوه بخوفها، وأن يخشوه بخشية الوقوع فيها، وأن يحذروه بالحذر منها، فالخائف من النار خائف من الله، متبع لما فيه محبته ورضاه والله أعلم.



فصل [في القدر الواجب من الخوف]

والقدر الواجب من الخوف، ما حمل على أداء الفرائض واجتناب المحارم، فإن زاد على ذلك بحيث صار باعثًا للنفوس على التشمير في نوافل الطاعات والانكفاف عن دقائق المكروهات، والتبسط (*) في فضول المباحات، كان ذلك فضلاً محموداً، فإن تزايد على ذلك بأن أورث مرضًا أو موتًا أو همًّا لازمًا بحيث يقطع عن السعي في اكتساب الفضائل المطلوبة المحبوبة لله عز وجل، لم يكن ذلك محموداً، ولهذا كان السلف يخافون على عطاء السلمي من شدة خوفه الذي أنساه القرآن، وصيره صاحب فراش، وهذا لأن خوف العقاب ليس مقصوداً لذاته، إنما هو سوط يساق به المتواني عن الطاعة إليها، ومن هنا كانت النار من جملة نعم الله على عباده الذين خافوه واتقوه، ولهذا المعنى عدها سبحانه من جملة ألائه على الثقلين في سورة الرحمن.

وقال سفيان بن عيينة: خلقت النار رحمة يخوف بها عباده لينتهوا. أخرجه أبو نعيم.

[تا/ ١٧] والمقصود الأصلي هو طاعة الله عز وجل وفعل مراضيه ومحبوباته وترك مناهيه ومكروهاته.

ولا ننكر أن خشية الله وهيبته وعظمته في الصدور وإجلاله مقصود أيضًا، ولكن القدر النافع من ذلك ما كان عونًا على التقرب إلى الله بفعل ما يحبه وترك ما يكرهه، ومتى صار الخوف مانعًا من ذلك وقاطعًا عنه فقد انعكس المقصود منه. ولكن إذا حصل ذلك عن غلبة، كان صاحبه معذورًا، وقد كان من السلف من

^(*) في حاشية الأصل: « لعله : والتوسط » .

حصل له من خوف النار أحوال شتى، لغلبة حال شهادة قلوبهم للنار، فمنهم من كان يلازمه القلق والبكاء، وربما اضطرب أو غشي عليه إذا سمع ذكر النار.

وقد روي عن النبي على في ذلك شيء ، إلا أن إسناده ضعيف، فروى حمزة الزيات عن حمران بن أعين، قال: سمع رسول الله على قارئًا يقرأ: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالاً وَجَعِيمًا (١٢ وَطَعَامًا ذَا غُصَّة وَعَذَابًا أَلِيمًا ﴾ [المزمل : ١٢ _ ١٣]. فصعق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. وفي رواية فبكى حتى غشي عليه عليه عليه عليه مدا مرسل وحمران ضعيف (*).

ورواه بعضهم عن حمران عن أبي حرب بن أبي الأسود مرسلاً أيضًا. وقيل: إنه روي عن حمران عن ابن عمر ولا يصح.

وعن عبد العزيز بن أبي رواد قال: لما أنزل الله عز وجل على نبيه ﷺ: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنفُسكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلائِكَةٌ غِلاظٌ شِدادٌ ﴾ أيّها اللّذينَ آمَنُوا قُوا أَنفُسكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلائِكَةٌ غِلاظٌ شِدادٌ ﴾ [التحريم: ٦] ، تلاها رسول الله ﷺ: ﴿ فَاللّه عليه وسلم يده على فؤاده فإذا هو يتحرك، فقال: رسول الله ﷺ: ﴿ يَا فَتَى قُل: لا إله إلا الله ﴾ فقالها فبشره بالجنة، فقال أصحابه : يا رسول الله أمن بيننا ؟ فقال: أو ما سمعتم قوله تعالى: ﴿ فَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدٍ ﴾ [إبراهيم : ١٤] .

وقد روي عن ابن أبي رواد عن عكرمة عن ابن عباس، وخرجه من هذا الوجه الحاكم (١)وصححه. ولعل المرسل أشبه.

وقال الجوزجاني في (كتاب النواحين » : حدثنا صاحب لنا عن جعفر بن سليمان عن لقمان الحنفي، قال: أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم على شاب ينادي في جوف الليل: واغوثاه من النار، فلما أصبح قال: (يا شاب لقد أبكيت

^(*) في حاشية الأصل : (صوابه : ضعفوه) .

⁽١) في « المستدرك » (٢ / ٣٥١) .

البارحة أعين ملأ من الملائكة كثير " .

وقال سليمان بن سحيم: أخبرني من رأى ابن عمر يصلي وهو يترجح ويتمايل ويتأوه، حتى لو رآه غيرنا ممن يجهله لقال: لقد أصيب الرجل، وذلك لذكر النار إذا مر بقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيَقًا مُقَرَّنِينَ ﴾ [الفرقان : ١٣] . ونحو ذلك أخرجه أبو عبيد.

وفي « كتاب الزهد » (١) للإمام أحمد، عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال: قلت ليزيد بن مرثد [ق/ ١١]: مالي أرى عينك لا تجف ؟ قال: وما مسألتك عنه ؟ قلت: عسى الله أن ينفعني به، قال: يا أخي إن الله توعدني إن أنا عصيته أن يسجنني في النار، والله لو لم يتوعدني أن يسجنني إلا في الحمام لكنت حربًا أن لا تجف لي عين، قلت له: فهكذا أنت في خلواتك ؟ قال: وما مسألتك عنه ؟ قلت: عسى الله أن ينفعني به، قال: والله إن ذلك ليعرض لي حين أسكن إلى أهلي، فيحول بيني وبين ما أريد، وإنه ليوضع لي الطعام بين يدي، فيعرض لي، فيحول بيني وبين أكله، حتى تبكي امرأتي، ويبكي صبياننا، ما يدرون ما أبكانا، ولربما أضجر ذلك امرأتي فتقول: يا ويحها، ما خصت من طول الحزن معك في الحياة الدنيا ما يقر لى معك عين.

وقال يزيد بن حوشب: ما رأيت أخوف من الحسن وعمر بن عبد العزيز كأن النار لم تخلق إلا لهما.

وروى ضمرة عن حفص بن عمر، قال: بكى الحسن، فقيل ما يبكيك ؟ قال: أخاف أن يطرحني في النار غدًا ولا يبالي.

وعن الفرات بن سليمان، قال: كان الحسن يقول: إن المؤمنين قوم ذلت والله منهم الأسماع والأبصار والأبدان، حتى حسبهم الجاهل مرضى، وهم والله أصحاء القلوب، ألا تراه يقول: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ ﴾ [فاطر:

⁽١) أخرجه أبو نعيم في « الحلية » (٥ / ١٦٤) من طريق الإمام أحمد بن حنبل به . . . فذكره .

٣٤] . والله لقد كابدوا في الدنيا حزنًا شديدًا، وجرى عليهم ما جرى على من كان قبلهم، والله ما أحزنهم ما أحزن الناس، ولكن أبكاهم الخوف من النار .

وروى ابن المبارك عن معمر عن يحيى بن المختار عن الحسن نحوه.

وروى ابن أبي الدنيا من حديث عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، قال سمعت عبد الله بن حنظلة يومًا، وهو على فراشه، وعُدْتُهُ مِنْ عِلَّته، فتلا رجل عنده هذه الآية: ﴿ لَهُم مِن جَهَنَّم مِهَادٌ وَمِن فَوْقِهِمْ غُواشٍ ﴾ [الأعراف : ٤١] فبكى، حتى ظننت أن نفسه ستخرج، وقال: صاروا بين أطباق النار، ثم قام على رجليه، فقال قائل: يا أبا عبد الرحمن اقعد، قال: منع ذكر النار مني القعود ، لا أدري لعلي أحدهم .

ومن حديث عبد الرحمن بن مصعب، أن رجلاً كان يومًا على شط الفرات فسمع تاليًا يتلو: ﴿ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابِ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴾ [الزخرف: ٧٤] فتمايل، فلما قال التالي: ﴿ لا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴾ (١) [الزخرف: ٧٥] سقط في الماء فمات.

ومن حديث أبي بكر بن عياش، قال: صليت خلف فضيل بن عياض المغرب وإلى جانبي علي ابنه، فقرأ الفضيل ﴿ أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُو ﴾ فلما بلغ ﴿ لَتَرَوُنَ الْجَحِيمَ ﴾ [التكاثر: ٦] سقط علي مغشيًّا عليه، وبقي فضيل لا يقدر يجاوز الآية، ثم صلى بنا صلاة خائف، قال: ثم رابطت عليًّافما أفاق إلا في نصف الليل.

وروى أبو نعيم بإسناده عن الفضيل، قال: أشرفت ليلة على علي، وهو في صحن الدار، وهو يقول: النار، ومتى الخلاص من النار؟.

وكان [ق/ ١٨] علي يومًا عند ابن عيينه، فحدث سفيان بحديث فيه ذكر النار، وفي يد علي قرطاس في شيء مربوط، فشهق شهقة، ووقع ورمى بالقرطاس، أو وقع من يده، فالتفت إليه سفيان، فقال: لو علمت أنك ههنا ما حدثت به، فما أفاق إلا بعد ما شاء الله.

⁽١) أي : ساكنون ، أو محزونون من شدة اليأس .

وقال علي بن خشرم: سمعت منصور بن عمار يقول: تكلمت يومًا في المسجد الحرام، فذكرت شيئًا من صفة النار، فرأيت فضيل بن عياض صاح حتى غشى عليه وطرح نفسه.

وفي ﴿ الحلية ﴾ لأبي نعيم، أن علي بن فضيل صلى خلف إمام قرأ في صلاته سورة الرحمن، فلما سلم، قيل لعلي: أما سمعت ما قرأ الإمام: ﴿ حُورٌ مُقَصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ﴾ [الرحمن : ٧٧] فقال: شغلني عنها ما قبلها: ﴿ يُرْسُلُ عَلَيْكُمَا شُواَظٌ (١) مِّن نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلا تَنتَصِرَانِ ﴾ [الرحمن : ٣٥] .

وقال ابن أبي ذئب: حدثني من شهد عمر بن عبد العزيز _ وهو أمير المدينة _ وقرأ عنده رجل: ﴿ وَإِذَا أُلقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴾ (٢) [الفرقان: ١٣] فبكى عمر حتى غلبه البكاء وعلا نشيجه ، فقام من مجلسه، ودخل بيته، وتفرق الناس.

وقال أبو نوح الأنصاري: وقع حريق في بيت فيه علي بن الحسين وهو ساجد، فجعلوا ينادونه: يا ابن رسول الله النار، فما رفع رأسه حتى أطفئت، فقيل له: ما الذي ألهاك عن النار؟ قال: النار الأخرى.

قال أحمد بن أبي الحواري: سمعت أبا سليمان يقول: ربما مثل لي رأسي بين جبلين من نار، وربما رأيتني أهوي فيها حتى أبلغ قرارها، فكيف يهنأ الدنيا من كانت هذه صفته ؟

قال أحمد: وحدثني أبو عبد الرحمن الأسدي، قال: قلت لسعيد بن عبد العزيز: ما هذا البكاء الذي يعرض لك في الصلاة ؟ فقال: يا ابن أخي وما سؤالك عن ذلك ؟ قلت: يا عم لعل الله أن ينفعني به، قال: ما قمت في صلاتي إلا مثلت لي جهنم.

وقال سرار أبو عبد الله: عاتبت عطاء السلمي في كثرة بكائه، فقال : يا

⁽١) أي : لهب خالص لا دخان فيه .

⁽٢) أي : هلاكًا ، فقالوا : واثبوراه .

سرار، كيف تعاتبني في شيء ليس هو إلي ؟ إني إذا ذكرت أهل النار وما ينزل بهم من عذاب الله عز وجل وعقابه، تمثلت لي نفسي بهم، فكيف لنفس تغل يداها إلى عنقها، وتسحب إلى النار، أن لا تبكي وتصيح ؟ وكيف لنفس تعذب أن لا تبكي ؟

قال العلاء بن زياد : كان إخوان مطرف عنده، فخاضوا في ذكر الجنة ، فقال مطرف: لا أدري ما تقولون ! حَالَ ذَكْرُ النار بيني وبين الجنة.

وقال عبد الله بن أبي الهذيل: لقد شغلت النار من يعقل عن ذكر الجنة.

وعوتب يزيد الرقاشي على كثرة بكائه، وقيل له: لو كانت النار خلقت لك ما زدت على هذا، فقال: وهل خلقت النار إلا لي ولأصحابي ولإخواننا من الجن ؟ أما تقرأ: ﴿ سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلانِ ﴾ [الرحمن: ٣١]. أما تقرأ: ﴿ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُواَظٌ مِن نَارٍ وَنُحَاسٌ فَلا تَنتَصِرَانِ ﴾ [الرحمن: ٣٥]. فقرأ حتى بلغ: ﴿ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وبَيْنَ حَمِيم آن ﴾ [الرحمن: ٤٤]. وجعل يجول في الدار ويصرخ ويبكي حتى غشي عليه.

[ق/ ٨ب] وقرئ على رابعة العدوية آية فيها ذكر النار، فصرخت، ثم سقطت، فمكثت ما شاء الله لم تفق.

ودخل ابن وهب الحمام فسمع قارئًا يقرأ : ﴿ وَإِذْ يَتَحَاجُونَ فِي النَّارِ ﴾[غافر : ٤٧] ، فسقط مغشيًّاعليه، فغسل عنه بالنورة وهو لا يعقل.

ولما أهديت معاذة العدوية إلى زوجها، صلة بن أشيم، أدخله ابن أخيه الحمام، ثم أدخله بيتًا مطيبًا، فقام يصلي حتى أصبح، وفعلت معاذة كذلك، فلما أصبح عاتبه ابن أخيه على فعله، فقال له: إنك أدخلتني بالأمس بيتًا أذكرتني به الجنة، فما زالت فكرتي فيهما حتى أصبحت.

قال العباس بن الوليد عن أبيه قال : كان الأوزاعي إذا ذكر النار، لم يقطع

⁽١) أي : ماء حار تناهى حره .

ذكرها، ولم يقدر أحد يسأله عن شيء حتى يسكت، فأقول بيني وبين نفسي: ترى بقي أحد في المجلس لم يتقطع قلبه حسرات ؟!.

كانت آمنة بنت أبي المورع من العابدات الخائفات، وكانت إذا ذكرت النار تقول أدخلوا النار، وأكلوا من النار وشربوا من النار، وعاشوا؟ ثم تبكي. وكانت كأنها حبة على مقلى وكانت إذا ذكرت النار بكت وأبكت.

قال عبد الواحد بن زيد: لم أر مثل قوم رأيتهم، هجمنا مرة على نفر من العباد في سواحل البحر، فتفرقوا حين رأونا، فما كنت تسمع عامة الليل إلا الصراخ والتعوذ من النار، فلما أصبحنا تتبعنا آثارهم فلم نرهم .

فصل أصل السلف من كان إذا رأى النار اضطرب وتغيرت حاله [**

وكان من السلف من إذ رأى النار اضطرب وتغير حاله ، وقد قال تعالى : ﴿ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ﴾ [الواقعة : ٧٣] [قال مجاهد وغيره: يعني أن نار الدنيا تذكر بنار الآخرة.

و] (**) قال أبو حيان التيمي: سمعت منذ ثلاثين سنة أو أكثر من ثلاثين سنة أن عبد الله بن مسعود مر على الذين ينفخون على الكير فسقط، خرجه الإمام أحمد.

وخرج ابن أبي الدنيا (١) من رواية سعد بن الأخرم، قال: كنت أمشي مع ابن مسعود فمر بالحدادين وقد أخرجوا حديدًا من النار، فقام ينظر إليه ويبكي.

وعن عطاء الخراساني قال : كان أويس القرني يقف على موضع الحدادين فينظر إليهم كيف ينفخون الكير، ويسمع صوت النار، فيصرخ، ثم يسقط.

وعن ابن أبي الذباب، أن طلحة وزبيدًا مرا بكير حداد، فوقفا ينظران إليه ويبكيان .

قال الأعمش: أخبرني من رأى الربيع بن خثيم مر بالحدادين، فرأى الكير وما فيه، فخرًّ .

وقال مطر الوراق : كان حممة وهرم بن حيان إذا أصبحا غديا فمرا بأكورة

^(*) في حاشية الأصل أنها في نسخة : ﴿ لُونه ﴾ .

^(**) من المطبوع .

⁽١) في ﴿ الرقة والبكاء ﴾ (٥٨) .

الحدادين، فنظرا إلى الحديد كيف ينفخ عليه ، فيقفان ويبكيان، ويستجيران من النار.

وقال حماد بن سلمة عن ثابت: كان بشير بن كعب وقراء البصرة يأتون الحدادين، فينظرون إلى شهيق النار، فيتعوذون بالله من النار.

وعن العلاء بن محمد قال دخلت على عطاء السلمي فرأيته مغشيًا عليه، فقلت لامرأته ما شأنه ؟ قالت: سجرت جارية لنا التنور، فلما نظر إليه غشي عليه.

وعن معاوية الكندي[ق/ ١٩] قال: مر عطاء السلمي على صبي معه شعلة نار، فأصابت النار الريح، فسمع ذلك منها، فغشي عليه.

وقال الحسن: كان عمر ، ربما توقد له النار، ثم يدني يده منها ، ثم يقول: يا ابن الخطاب هل لك على هذا صبر ؟ !.

وكان الأحنف بن قيس، يجيء إلى المصباح بالليل، فيضع أصبعه فيه، ثم يقول: حَسُّ حَسُّ (١) ، ثم يقول: يا حنيف، ما حملك على ما صنعت يوم كذا ؟ ما حملك على ما صنعت يوم كذا ؟.

وقال البختري بن حارثة: دخلت على عابد، فإذا بين يديه نار قد أججها، وهو يعاتب نفسه، فلم يزل يعاتبها حتى مات.

وكان كثير من الصالحين يذكر النار وأنواع عذابها برؤية ما يشبهه بها في الدنيا، أو يذكره بها، كرؤية البحر وأمواجه، والرءوس المشوية، وبكاء الأطفال، وفي الحر والبرد، وعند الطعام والشراب، وغير ذلك، وسنذكر ما تيسر من ذلك مفرقًا في موضعه إن شاء الله تعالى.

وقد سبق أن منهم من كان يذكر النار بدخول الحمام.

وروى ليث عن طلحة، قال: انطلق رجل ذات يوم، فنزع ثيابه، وتمرغ في

⁽١) كلمة تقال عند الألم المفاجئ .

الرمضاء وهو يقول لنفسه: ذوقي نار جهنم أشد حرًّا ، جيفة بالليل ، بطالة بالنهار ، فبينما هو كذلك إذ أبصر النبي سلطيني في ظل شجرة ، فأتاه ، فقال : غلبتني نفسي ، فقال له النبي سلطين الله الله بك بلا بلا بلا بلا بلا بلا بلا أبي الدنيا (١) ، وهو أبواب السماء ، ولقد باهى الله بك الملائكة » خرجه ابن أبي الدنيا (١) ، وهو مرسل ، وخرج الطبراني نحوه من حديث بريدة موصولا ، وفي إسناده من لا يعرف حاله ، والله أعلم .

⁽١) في « محاسبة النفس » (٥٧) ، وعزاه العراقي في تخريج الإحياء لابن أبي الدنيا في « محاسبة النفس » من رواية ليث بن أبي سليم عنه ، وقال وهذا منقطع أو مرسل ، ولا أدري من طلحة هذا ؟ إلا أن يكون بن مصرف ، وإلا فهو مجهول .

قال : وقد أخرجه الطبراني من حديث بريدة متصلا نحوه ، قال : (بينما النبي في مسير له إذ أتى على رجل يتقلب في الرمضاء ظهر البطن ويقول : نوم بالليل وباطل بالنهار وترجين الجنة . . . الحديث ا هـ .

قال الزبيدي : وقوله وهذا منقطع أو مرسل يعني به إن كان طلحة صحابيًا ، فليث لم يدركه فهو منقطع بينهما ، وإن كان هو طلحة بن مصرف ، فروايته عن الصحابة وعن كبار التابعين ، فهو مرسل . (تخريج أحاديث إحياء علوم الدين للعراقي وابن السبكي والزبيدي (7 / 7٤٤٦) برقم (٣٨٦٧) .

فصل من الخائفين من منعه خوف جهنم من النوم

ومن الخائفين من منعه خوف جهنم من النوم.

قال أسد بن وداعة: كان شداد بن أوس، إذا أوى إلى فراشه، كأنه حبة على مقلى، فيقول: اللهم إن ذكر جهنم لا يدعني أنام، فيقوم إلى مصلاه.

وقال أبو سليمان الداراني: كان طاووس يفترش فراشه، ثم يضطجع عليه، فيتقلى عليه كما تتقلى الحبة على المقلى، ثم يثب، فيدرجه، ويستقبل القبلة حتى الصباح، ويقول: طير ذكر جهنم نوم العابدين.

وقال مالك بن دينار: قالت ابنة الربيع بن خثيم: يا أبت، مالك لا تنام والناس ينامون ؟ فقال: إن النار لا تدع أباك ينام.

وكان صفوان بن محرز إذا جنه الليل يخور كما يخور الثور، ويقول: منع خوف النار منى الرقاد.

وكان عامر بن عبد الله يقول: ما رأيت مثل الجنة نام طالبها، وما رأيت مثل النار نام هاربها، فكان إذا جاء الليل قال: أذهب حر النار النوم، فما ينام حتى يسي. يصبح، وإذا جاء النهار قال: أذهب حر النار النوم، فما ينام حتى يمسي.

وروي عنه أنه قيل له: مالك لا تنام ؟ قال: إن ذكر جهنم لا يدعني أنام.

وقال الحر بن حصين الفزاري: رأيت شيخًا [ق/ ٩ ب] من بني فزارة أمر له خالد بن عبد الله بمائة ألف، فأبى أن يقبلها، وقال: أذهب ذكر جهنم حلاوة الدنيا من قلبي، قال: وكان يقوم إذا نام الناس، فيصيح: النار النار النار.

وكان رجل من الموالي، يقال له صهيب، وكان يسهر الليل ويبكي، فعوتب

على ذلك، وقالت له مولاته: أفسدت على نفسك، فقال: إن صهيبًا إذا ذكر الجنة طال شوقه، وإذا ذكر النار طال خوفه.

وعن ابن مهدي قال: ما كان سفيان الثوري ينام إلا أول الليل، ثم ينتفض فزعًا مرعوبًا ينادي: النار النار، شغلني ذكر النار عن النوم والشهوات، ثم يتوضأ، ويقول على إثر وضوئه: اللهم إنك عالم بحاجتي غير معلم، وما أطلب إلا فكاك رقبتي من النار.

وفي هذا المعنى يقول عبد الله بن المبارك رحمه الله تعالى:

إذا ما الليل أظلم كَابَدُوهُ فيسفرُ عنهم وهمم ركسوعُ أذا الليل أظلم كَابَدُوهُ وأهل الأمن في الدنيا هُجُوعُ (١)

وقال ابن المبارك أيضًا:

وما فُرْشُهُم إلا أَيَامِنُ أُزْرِهِ وَما وُسُدُهُم إلا مِسلاءٌ وأَذْرُعُ وَما فَرْشُهُم إلا مُسلاءٌ وأَذْرُعُ وما ليلهم فيهن إلا تخصوف وما نومهم إلا عُسَاسٌ مُصروعُ والوانهم صُفْرٌ كَان وُجُوهَهُ عليها جِسَاد عُليَ بالوَرْسِ(٢) مُشْبَعُ وَالوانهم صُفْرٌ كَان وُجُوهَهُ إلى الله في الظلماء والناس هُجَّعُ نَواحِلُ قد أزرى بها الجُهُدُ (٣) والسُّرى(٤) إلى الله في الظلماء والناس هُجَّعُ ويبكون أحيانًا كَان عَجِيجَهُ فَلَ اللهُ عَلَيْ إِلَا نَوْمَ الناسَ الحَنِينُ المُسرَجَعُ ومجلسُ ذكرٍ فيهمُ قد شهدته وأعينهم من رهبة الله تدمع عُ

وكان عباد بن زياد التيمي له إخوة متعبدون، فجاء الطاعون فاخترمهم، فقال

⁽٢) الورس: نبت أصفر يصبغ به .

⁽٣) الجُهْدُ : بضم الجيم ، الشيء القليل يعيش به المقل على جهد العيش ، وهو بالفتح المشقة ، وقيل : المبالغة والغاية .

⁽٤) السُّرَى : السير بالليل ، يقال : سرى يَسْري سُرِّى ، وأسرى يُسري إسراء ، لغتان (النهاية : مادة « سرى ») .

⁽٥) العج : رفع الصوت بالتلبية .

يرثاهم:

فتية يُعْرَفُ التَّخَشُّعُ فيه كلهم أحكمَ القرآنَ غُلاما المنين قد بَرَى جِلدهُ التهجاب حتى عاد جلده مصفراً وعظاما تتجافى عن الفراش من الخووف إذا الجاهلون باتوا نياما بأنين (۱) وعَبَّرَة (۲) ونَحِيب (۳) ويَظلُّون بالنهار صياما يقرءون القرآن لا ريب فيه ويبيتون سرجداً وقياما

⁽١) بانين : بتاوه .

⁽٢) عَبْرَة : دمعة .

⁽٣) نحيب: أشد البكاء.

فصل ومنهم من منعه خوف النار من الضحك

قال إسماعيل السدي: قال الحجاج لسعيد بن جبير: بلغني أنك لم تضحك قط، قال: كيف أضحك وجهنم قد سعرت، والأغلال قد نصبت، والزبانية قد أعدت ؟ !.

وقال عثمان بن عبد الحميد: وقع في جيران غزوان، حريق، فذهب يطفئه، فوقع شرارة على أصبع من أصابعه، فقال: ألا أراني قد أوجعتني نار الدنيا، والله لا يراني ضاحكًا حتى أعرف أينجيني [ق/١١٠]من نار جهنم أم لا ؟.

وقد كان جماعة من السلف عاهدوا الله أن لا يضحكوا أبداً حتى يعلموا أين مصيرهم، إلى الجنة أم إلى النار، منهم حممة الدوسي، والربيع بن خراش، وأخوه ربعي، وأسلم العجلي، ووهيب بن الورد، وغيرهم.

وروى يزيد الرقاشي عن أنس، قال: لما أسري بالنبي على وجبريل معه، سمع رسول الله على هذه، فقال: يا جبريل ما هذه الهدة؟ قال: حجر أرسله الله من شفير جهنم، فهو يهوي فيها منذ سبعين عامًا فبلغ قعرها الآن، قال: فما ضحك رسول الله على بعد ذلك إلا أن يبتسم تبسما . خرجه ابن أبي الدنيا (١) ، ويزيد الرقاشي شيخ صالح لا يحفظ الحديث.

وخرج الطبراني (۲) ، بإسناد ضعيف إلى أبي سعيد الحدري، عن النبي ﷺ (۱) في د صفة النار ، (۱۰) .

⁽٢) في الأوسط (٨١٥) ، وكما في مجمع البحرين (٤٨٤٥) وقال : لم يروه عن يحيى إلا إسماعيل .

وقال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٨٩ ـ دار الكتاب العربي):رواه الطبراني في «الأوسط»=

معناه، وفي حديثه قال: فما رؤي رسول الله ﷺ ضاحكًا حتى قبض.

وسيأتي حديث امتناع الملائكة من الضحك، منذ خلقت جهنم، فيما بعد إن شاء الله تعالى.

وفي حديث أبي ذر الطويل عن النبي على قلت: يا رسول الله، ما كانت صحف موسى ؟ قال: (كانت عبراً كلها، عجبت لمن أيقن بالموت وهو يفرح، وعجبت لمن أيقن بالنار وهو يضحك ، وذكر الحديث بطوله، خرجه ابن حبان في صحيحه (١) وغيره (٢).

⁼ وفيه إسماعيل بن قيس الأنصاري، وهو ضعيف .

⁽١) برقم (٩٤ ـ موارد) وفي إسناده إبراهيم بن هشام الغساني : كذاب .

⁽٢) وأخرجه أبو نعيم في (الحلية) (1/ ١٦٦ _ ١٦٨) وقال : السياق للحسن بن سفيان، ورواه المختار بن غسان عن إسماعيل بن سلمة عن أبي إدريس ، ورواه علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة عن أبي ذر ، ورواه عبيد بن الحسحاس عن أبي ذر ، ورواه معاوية بن صالح عن أبي عبد الملك محمد بن أيوب عن ابن عائذ عن أبي ذر بطوله ، ورواه ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير عن أبي ذر بطوله ، تفرد به عنه يحيى بن سعيد العبشمى .

فصل ومنهم من حدث له من خوفه من النار مرض، ومنهم من مات من ذلك

وكان الحسن يقول في وصف الخائفين: قد براهم الخوف، فهم أمثال الفراخ (*) ينظر إليهم الناظر فيقول مرضى وما بهم مرض، ويقول: قد خولطوا، وقد خالط القوم من ذكر الآخرة أمر عظيم!!.

وسمع عمر بن الخطاب _ رضي الله عنه _ رجلاً يتهجد في الليل ويقرأ سورة الطور، فلما بلغ إلى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ۚ ۚ ۚ مَا لَهُ مِن دَافِعٍ ﴾ [الطور : ٧ _ ٨] قال عمر: قسم ورب الكعبة حق، ثم رجع إلى منزله، فمرض شهراً يعوده الناس، لا يدرون ما مرضه (١)

وكان جماعة من عباد البصرة مرضوا من الخوف، ولزموا منازلهم، كالعلاء ابن زياد، وعطاء السلمي، وكان عطاء قد صارصاحب فراش عدة سنين. وكانوا يرون أن بدو مرض عمر بن عبد العزيز الذي مات فيه كان من الخوف.

وروى الإمام أحمد (٢) عن حسين بن محمد ، عن فضيل بن سليمان ، عن محمد بن مطرف، قال: حدثني ثقة، أن شابًا من الأنصار، دخل خوف النار قلبه، فجلس في البيت، فأتاه النبي ﷺ، فقام إليه فاعتنقه، فشهق شهقة خرجت نفسه، فقال النبي ﷺ: « جهزوا صاحبكم فَلَذَ (٣) خوفُ النار كبده »

^(*) كتب في حاشية الأصل أنها في نسخة : (القداح) .

⁽١) أخرجه أبن قدامة المقدسي في ﴿ الرقة ﴾ ، وأخرجه ابن أبي الدنيا في ﴿ الرقة والبكاء ﴾ (١٠) بنحوه

⁽٢) في د الزهد ، صد ٣٩٧

⁽٣) أي قطع

ورواه ابن المبارك عن محمد بن مطرف به بنحوه.

وروي من وجه آخر متصلاً، خرجه ابن أبي الدنيا : حدثنا الحسن بن يحيى، حدثنا حازم بن جبلة بن أبي نضرة العبدي، عن أبي سنان، عن الحسن، عن حذيفة، قال: كان شاب على عهد رسول الله على عند ذكر النار، حتى حبسه ذلك في البيت، فذكر ذلك للنبي على النبي على النبي المنالية النبي المنالية النبي المنالية المن

وقال حفص بن عمرو الجعفي: اشتكى داود الطائي أيامًا، وكان سبب علته أنه مر بآية فيها ذكر النار، فكررها مرارًا في ليلته، فأصبح مريضًا، فوجدوه قد مات ورأسه على لبنة. خرجه أبو نعيم.

وخرج أيضًا هو وابن أبي الدنيا، وغيرهما من [غير] (٢) وجه، قصة منصور بن عمار مع الذي مر به بالكوفة ليلاً، وهو يناجي ربه، فتلا منصور هذه الآية: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنفُسكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ﴾ الآية [التحريم: ٦] قال منصور: فسمعت دكدكة لم أسمع بعدها حسًّا ومضيت، فلما كان من الغد رجعت، فإذا جنازة قد أخرجت، وإذا عجوز فسألتها عن أمر الميت، ولم تكن عرفتني، فقالت: هذا رجل، لا جزاه الله إلا جزاءه، مر بابني البارحة وهو قائم يصلي، فتلا آية من كتاب الله، فتفطرت مرارته، فوقع ميتًا.

وروى ابن أبي الدنيا عن محمد بن الحسين، حدثني بعض أصحابنا حدثني عبد الوهاب، قال: بينا أنا جالس في الحدادين ببلخ، إذ مر رجل، فنظر إلى النار في الكور، فسقط، فقمنا ونظرنا، فإذا هو قد مات.

⁽١) وأخرجه أحمد في ﴿ الزهد ﴾ ص ٣٩٧ من وجه آخر .

⁽٢) من المطبوع .

وبإسناده عن [البختري بن يزيد بن حارثة الأنصاري] (١)، أن رجلاً من العباد وقف على كور حداد، وقد كشف عنه، فجعل ينظر إليه ويبكي، قال: ثم شهق شهقة فمات.

قال: وُحِدَّتُ عن عبد الرحيم بن مطرف بن قدامة الرؤاسي، حدثني أبي ، عن مولى لنا، قال: لما مات منصور بن المعتمر صاحت أمه: واقتيل جهنماه! ما قتل ابنى إلا خوف جهنم (٢).

وروي من غير وجه، أن علي بن فضيل مات من سماع قراءة هذه الآية: ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذَّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأنعام: ٢٧].

وقال يونس بن عبد الأعلى: قرأ عبد الله بن وهب كتاب « الأهوال » فمر في صفة النار فشهق فغشي عليه، فحمل إلى منزله، وعاش أيامًا، ثم مات رحمه الله.



⁽۱) في الأصل: البختري عن ابن يزيد عن حارثة الأنصاري ، وفي المطبوع البختري بن يزيد عن حارثة الأنصاري ، والصواب ما أثبتناه ، وهو البختري بن يزيد بن حارثة الأنصاري ، كان يجالس الثوري وشعبة ، يروي عن العراقيين ، روى عنه داود بن يزيد الأودي (انظر الثقات لابن حبان ٦ / ١١٥) .

⁽٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في « صفة النار » (٢٥٦) قال : حدثنا عبد الرحيم بن مطرف ابن قدامة بن عبد الرحمن الرؤاسي بسنده سواء .

فصل أحوال بعض الخائفين

خرج مسلم في ا صحيحه ا (١) من حديث أنس عن رسول الله ﷺ أنه قال: اوالذي نفسي بيده، لو رأيتم ما رأيت، لضحكتم قليلاً، ولبكيتم كثيراً قالوا: وما رأيت يا رسول الله ؟ قال: رأيت الجنة والنار) .

وفي " الصحيحين » (٢) عن ابن عباس عن النبي ﷺ : قال: « لما كسفت الشمس رأيت النار، فلم أر منظراً كاليوم أفظع » .

وروى الأعمش عن مجاهد، عن ابن عباس مرفوعًا: ﴿ لُو أَبُورُتُ النارِ للناسِ مَا رَآهَا أَحَدُ إِلَّا مَاكِمُ وروي موقوقًا.

وخرج أبو يعلى الموصلي في « مسنده » (٣) وغيره من حديث ابن عمر عن النبي ﷺ أنه خطب فقال: « لا تنسوا العظيمتين: الجنة والنار ، ثم بكى حتى جرى وبل دموعه جانبي لحيته ثم قال: والذي نفسي بيده، لو تعلمون ما أعلم من أمر الآخرة، لمشيتم إلى الصعيد ، ولحثيتم على رءوسكم التراب » .

وروى ابن أبي الدنيا بإسناده، عن مسعر ، عن عبد الأعلى: ما جلس قوم مجلسًا، فلم (ق/١١١)يذكروا الجنة والنار، إلا قالت الملائكة: أغفلوا العظيمتين؟!.

وعن عامر بن يساف، عن يحيى بن أبي كثير، قال: قطع قلوب الخائفين، طول الخلدين في الجنة أو النار.

وعن ابن السماك، قال: قطع قلوب العارفين بالله، ذكر الخلدين الجنة

⁽١) برقم (٢٢٦) .

⁽٢) أخرجه البخاري (١٠٥٢) ، ومسلم (٩٠٧) .

⁽٣) كما في المطالب العالية (٣٣٣٥) ، وإتحاف الخيرة (٧٠٩٨ ـ دار الوطن) .

والنار.

وعن بكر المزني، أن أبا موسى الأشعري - رضي الله عنه - خطب الناس بالبصرة، فذكر في خطبته النار، فبكى حتى سقطت دموعه على المنبر، قال: وبكى الناس يومئذ بكاء شديداً.

وعن إبراهيم بن محمد البصري قال: نظر عمر بن عبد العزيز إلى رجل عنده متغير اللون، فقال له: ما الذي أرى بك ؟ قال: أسقام وأمراض يا أمير المؤمنين إن شاء الله، فأعاد عليه عمر، فأعاد الرجل مثل ذلك ثلاثًا، ثم قال: إذا أبيت إلا أن أخبرك، فإني ذقت حلاوة الدنيا، فصغر في عيني زهرتها وملاعبها، واستوى عندي حجارتها وذهبها، ورأيت كأن الناس يساقون إلى الجنة وأنا أساق إلى النار، فأسهرت لذلك ليلي ، واظمأت نهاري، وكل ذلك صغير حقير في جنب ثواب الله عز وجل وجنب عقابه.

وهذا الكلام يشبه حديث حارثة المشهور، وهو حديث روي من وجوه مرسلاً، وروي مسنداً متصلاً من رواية يوسف بن عطية الصفار، وفيه ضعف، عن ثابت عن أنس أن النبي عليه قال لشاب من الأنصار: « كيف أصبحت يا حارثة؟ قال: أصبحت مؤمنًا بالله حقًا، قال: انظر ما تقول، فإن لكل قول حقيقة قال: يا رسول الله عزفت نفسي عن الدنيا، فأسهرت ليلي وأظمأت نهاري، وكأني بعرش ربي بارزا، وكأني أنظر إلى أهل الجنة يتزاورون فيها، وإلى أهل النار يتعاوون فيها، قال: أبصرت فالزم، عبد نور الله الإيمان في قلبه (۱) والمرسل

⁽١) أخرجه العقيلي في الضعفاء (٤ / ٤٥٥) ، ومحمد بن نصر في « تعظيم قدر الصلاة» (٣٦٢)، والبيهقي في « الشعب » (١٠٥٩) قال العقيلي : ليس لهذا الحديث إسناد شت .

وذكر الحافظ ابن حجر في الإصابة في ترجمة الحارث بن مالك الأنصاري طرق الحديث ثم قال : ورواه البيهقي في « الشعب » من طريق يوسف بن عطية الصفار ـ وهو ضعيف جدًّا عن أنس... فذكره ، ثم قال الحافظ: قال البيهقي: هذا منكر، وقد خبط فيه يوسف فقال مرة: الحارث، وقال مرة: حارثة.... ثم قال الحافظ: قال ابن صاعد بعد أن أخرجه عن الحسين بن الحسن المروزي عن ابن المبارك : لا أعلم صالح بن =

أصبح.

وقال أحمد بن أبي الحواري: حدثنا علي بن أبي الحر، قال: أوحى الله إلى يحيى بن زكريا عليه السلام: يا يحيى، وعزتي، لو اطلعت إلى الفردوس اطلاعة، لذاب جسمك، ولزهقت نفسك اشتياقًا، ولو اطلعت إلى النار اطلاعة لبكيت بالصديد بعد الدموع، وللبست الحديد بعد المسوح.

وذكر ابن أبي الدنيا بإسناده عن سفيان، قال: كان عمر بن عبد العزيز ساكتًا وأصحابه يتحدثون، فقالوا: مالك لا تتكلم يا أمير المؤمنين، قال: كنت مفكرًا في أهل الجنة كيف يتزاورون فيها، وفي أهل النار كيف يصطرخون فيها، ثم بكى.

وعن مغيث الأسود أنه كان يقول: زوروا القبور كل يوم بفكركم، وتوهموا جوامع الخير كل يوم بفكركم، وانظروا إلى جوامع الخير كل يوم بعقولكم، وشاهدوا الموقف كل يوم بقلوبكم، وانظروا إلى الجنة أو النار بهممكم، وأشعروا قلوبكم وأبدانكم ذكر النار ومقامعها تق ١١/ب وأطباقها.

وعن صالح المري أنه قال: للبكاء (*) دواعي : الفكرة في الذنوب، فإن أجابت على ذلك القلوب وإلا نقلتها إلى الموقف وتلك الشدائد والأهوال، فإن أجابت إلى ذلك وإلا فاعرض عليها التقلب بين أطباق النيران، قال: ثم صاح، وغشي عليه، وتصايح الناس من جوانب المسجد.

وعن أبي سليمان الداراني، قال: خرج مالك بن دينار إلى قاعة الدار وترك أصحابه في البيت، فأقام إلى الفجر قائمًا في وسط الدار، فقال لهم: إني كنت في وسط الدار خطر ببالي أهل النار، فلم يزالوا يعرضون على بسلاسلهم وأغلالهم حتى الصباح.

وكان سعيد الجرمي يقول في وصف الخائفين: إذا مروا بآية من ذكر النار، صرخوا منها فرقًا، كأن زفير النار في آذانهم، وكأن الآخرة، نصب أعينهم.

⁼ مسمار أسند إلا حديثًا واحدًا ، وهذا الحديث لا يثبتُ موصولا .

^(*) من المطبوع ، وفي الأصل : ﴿ البكاء ﴾ .

وقال الحسن: إن لله عبادًا كمن رأى أهل الجنة في الجنة مخلدين، وكمن رأى أهل النار في النار معذبين.

وقال أيضًا: والله ما صدق عبد بالنار قط إلا ضاقت عليه الأرض بما رحبت، وإن المنافق لو كانت النار خلف ظهره، لم يصدق بها حتى يهجم عليها.

وقال وهب بن منبه: كان عابد في بني إسرائيل قام في الشمس يصلي حتى اسود وتغير لونه، فمر به إنسان، فقال: كأن هذا حرق بالنار، قال: إن هذا من ذكرها، فكيف بمعاينتها ؟ !.

وقال ابن عيينة قال إبراهيم التيمي: مثلت نفسي في الجنة، آكل من ثمارها، وأشرب من أنهارها ، وأعانق أبكارها ، ثم مثلت نفسي في النار ، آكل من وقومها، وأشرب من صديدها، وأعالج سلاسلها وأغلالها .

فقلت لنفسي: أي شيء تريدين ؟

قالت: أريد أن أرد إلى الدنيا، فأعمل صالحًا.

فقلت: فأنت في الأمنية فاعملي.

* * *

الباب الثالث في ذكر تخويف جميع أصناف الخلق بالنار وخوفهم منها

النار خلقها الله تعالى لعصاة الإنس والجن، وبهما تمتلئ ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لاَّ يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لأَ يُنْصِرُونَ﴾ [الأعراف : ١٧٩] .

وقال تعالى: ﴿ وَتَمُّتُ كُلِمَةُ رَبِّكَ لأَمْلأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [هود :

وقال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُم مِّنَ الإِنسِ وَقَالَ أَوْلِيَا وُهُمَ مِّنَ الإِنسِ وَقَالَ أَوْلِيَا وُهُمَ مِّنَ الإِنسِ رَبِّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلاَّ مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ [الانعام : ١٢٨] .

وقال تعالى: ﴿ وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِي لِأَمْلاَنُ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ [السجدة : ١٣].

وقال تعالى حاكيًا عن الجن الذين استمعوا القرآن: ﴿ وَأَنَّا مِنَا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ [الجن: الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ [الجن: ١٤ _ ١٥] .

وقال تعالى: ﴿ سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا النَّقَلانِ ٣٠ فَبَأَيُّ آلاءِ رَبِكُمَا تُكَذَّبَانِ ٣٣ يَا مَعْشَرَ الْجَنِّ وَالْإِنسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَن تَنفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضِ فَانفُذُوا لَا تَنفُذُونَ إِلاَّ النَّجْنِ وَالْإِنسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَن تَنفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمُواتُ وَالْأَرْضِ فَانفُذُوا لَا تَنفُذُونَ إِلاَّ النَّجْنَ اللَّهُ وَالْمَ تَنقَصِرَانِ اللَّهُ مَن نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلا تَنتَصِرَانِ اللَّهُ مَن نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلا تَنتَصِرَانِ فَبَا يَ اللَّهُ وَلَه : فَيَوْمَئِذَ لاَ يُسْأَلُ عَن ذَنْبِهِ إِنسٌ وَلا جَانٌ ٣٦ فَبَأَي فَبَا يَ الرَّمِن : ٣٥ ـ ٤١] .

[ق/ ١١٢]ولهذا روي أن النبي ﷺ ، قرأ هذه السورة على الجن (١) ، وأبلغهم إياها، لما تضمنت ذكر خلقهم وموتهم وبعثهم وجزائهم .

وأما سائر الخلق، فأشرفهم الملائكة، وهم متوعدون على المعصية بالنار، وهم خائفون منها، قال الله تعالى: ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عَبَادٌ مَكْرَمُونَ (٢٠) لا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُم بِأَمْرِه يَعْمَلُونَ (٣٠) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلا يَشْفَعُونَ إِلاَ لَمَنِ ارْتَضَىٰ وَهُم مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفَقُونَ (٢٦) وَمَن يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِن دُونِهِ فَذَلِكَ يَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾ [الأنبياء : ٢٦ ـ ٢٩].

وقد استفاض عن جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم، أن هاروت وماروت كانا ملكين، وأنهما خيرًا بعد الوقوع في المعصية، بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة، فاختارا عذاب الدنيا لعلمهما بانقطاعه.

وقد روي في ذلك حديث مرفوع، من حديث ابن عمر، عن النبي ﷺ، خرجه الإمام أحمد (٢) وابن حبان في صحيحه (٣)، لكن قد قيل: إن الصحيح

⁽۱) كما في حديث جابر عند الترمذي برقم (٣٢٩١) وقال الترمذي : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد ، قال ابن حنبل : كأن زهير بن محمد الذي وقع بالشام ليس هو الذي يُروى عنه بالعراق كأنه رجل آخر قلبوا اسمه، يعنى لما يروون عنه من المناكير .

وسمعت محمد بن إسماعيل البخاري يقول : أهل الشام يروون عن زهير بن محمد مناكير، وأهل العراق يروون عنه أحاديث مقاربة .

^{. (178 /} Y) (Y)

⁽٣) برقم (١٧١٧ _ موارد) . قال العجلوني في كشف الخفاء (٢/ ٤٣٩) هاروت وماروت وقصتهما مع الزهرة أخرجه أحمد وابن حبان وابن السني وآخرون عن ابن عمر مرفوعًا، وفي سنده موسى بن جبير قال فيه ابن القطان: لا يعرف حاله ، وقال ابن حبان : إنه يخطىء ويخالف ، لكن تابعه معاوية بن صالح فرواه بنحوه عن نافع كما أخرجه ابن جرير في تفسيره .

وأورد ابن كثير الحديث في تفسيره (١ / ١٣٩ ـ دار الجيل) فقال : ذكر الحديث الوارد في ذلك إن صح سنده ورفعه وبيان الكلام عمليه ، ثـم أورد الحمديث بسنده =

أنه موقوف على كعب.

وخرج الإمام أحمد (١) ، من حديث أنس عن النبي ﷺ ، أنه سأل جبريل عليه السلام، فقال : مالي لا أرى ميكائيل عليه السلام يضحك ؟ ! قال جبريل: ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار .

وروى أيضًا في كتاب (الزهد) من حديث أبي عمران الجوني، قال: بلغنا أن جبريل جاء إلى رسول الله ﷺ ، وجبريل عليه السلام يبكي، فقال رسول الله ﷺ : (ما يبكيك يا جبريل ؟ قال: وما تبكي أنت يا محمد ؟ ما جفت عيناي منذ

= ومتنه عند الإمام أحمد ثم قال : وهكذا رواه أبو حاتم بن حبان في صحيحه عن الحسن بن سفيان، عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن يحي بن بكير به، وهذا حديث غريب من هذا الوجه ورجاله كلهم ثقات من رجال الصحيحين إلا موسى بن جبير هذا وهو الأنصاري السلمي مولاهم المدني الحذاء . . . ذكره ابن أبي حاتم في كتاب الجرح والتعديل ولم يحك فيه شيئًا من هذا ولا هذا ، فهو مستور الحال وقد تفرد به عن نافع مولى ابن عمر، عن ابن عمر رضي الله عنهما، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ووي له متابع من وجه آخرعن نافع كما قال ابن مردويه حدثنا دعلج بن أحمد ، ودوي له متابع من وجه آخرعن نافع كما قال ابن مردويه حدثنا سعيد بن سلمة، حدثنا هشام بن على ابن هشام حدثنا عبد الله بن رجاء ، حدثنا سعيد بن سلمة، حدثنا هوسى بن سرجس، عن نافع ، عن ابن عمر ، سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: فذكره يطوله .

وقال أبو جعفر بن جرير رحمه الله: حدثنا القاسم، أخبرنا الحسين ـ وهو سنيد بن داود صاحب التفسير ـ أخبرنا الفرج بن فضالة، عن معاوية بن صالح، عن نافع قال : سافرت مع ابن عمر . . . فذكر ابن كثير رواية ابن جرير مرفوعة ثم قال : وهذان أيضًا غريبان جدًا ، وأقرب ما يكون في هذا أنه من رواية عبد الله بن عمر عن كعب الأحبار لا عن النبي صلى الله عليه وسلم كما قال عبد الرزاق في « تفسيره » عن الثوري ، عن موسى بن عقبة ، عن سالم » عن ابن عمر ، عن كعب الأحبار . . ثم ذكر ابن كثير رواية عبد الرزق ثم قال : رواه ابن جرير من طريقين عن عبد الرزاق به ، ورواه ابن رواية عبد الرازق به ، ثم ذكر ابن كثير رواية أخرى لابن جرير .

(۱) (۳/ ۲۲٤) . قال الهيثمي في المجمع (۱۰ / ۳۸٥) : رواه أحمد من رواية إسماعيل بن عياش عن المدنيين وهي ضعيفة ، وبقية رجال ثقات .

خلق الله جهنم مخانة أن أعصيه فيلقيني فيها » (١) .

وقد روي نحوه من وجه آخر مرسلاً أيضا .

وخرجه الطبراني (٢) من حديث محمد بن أحمد بن أبي خيثمة، حدثنا محمد ابن علي [بن خلف العطار ، حدثنا محمد بن علي بن عبد الله بن محمد بن عمر ابن علي] (*) حدثنا أبي ، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن عمر ، أن جبريل جاء إلى النبي علي حزينًا لا يرفع رأسه، فقال له: مالي أراك يا جبريل حزينًا ؟! قال: إني رأيت نفخة من جهنم، فلم ترجع إلي روحي بعد .

وقال: لم يرفعه عن زيد إلا علي، تفرد به ابنه محمد بن علي بن خلف^(٣)، وهذا يدل على أن غيره وقفه.

وخرج الطبراني (٤) أيضًا، من طريق سلام الطويل، عن الأجلح الكندي، عن عدي بن عدي الكندي، عن عمر بن الخطاب، قال: ﴿ جاء جبريل إلى النبي عن عبر حينه الذي كان يأتيه فيه، فقال له : يا جبريل مالي أراك متغير اللون؟ قال: ما جئتك حتى أمر الله عز وجل بمنافخ النار.

قال: يا جبريل، صف النار، وانعت لي جهنم، فذكر الحديث، وسنذكره إن شاء الله تعالى مفرقًا في الكتاب في مواضع، ثم قال: فقال رسول الله عليه علي يا جبريل، [ق ١٢/ ب] لا ينصدع قلبي فأموت.

⁽١) وأخرجه ابن أبي الدنيا في ﴿ صفة النار ﴾ (٢١٦) وهو مرسل ..

⁽٢) في الأوسط برقم (٥٣٤٠) وفيه : ﴿ لَفَحَةُ ﴾ بدلًا من ﴿ نَفَحَةً ﴾ .

^(*) من الأوسط للطبراني .

⁽٣) كذا بالأصل ، وفي ﴿ المعجم الأوسط » : لم يرو هذا الحديث عن زيد بن أسلم إلا على بن عبد الله ، تفرد به محمد بن على بن خلف .

⁽٤) في ﴿ الأوسط » (٢٥٨٣) وقال : لايروى هذا الحديث عن عمر إلا بهذا الإسناد ، تفرد به سلام .

قال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٨٧) : رواه الطبراني في ﴿ الأوسط ا وفيه سلام الطويل ، وهو مجمع على ضعفه .

قال: فنظر رسول الله ﷺ إلى جبريل وهو يبكي، فقال رسول الله ﷺ: تبكي يا جبريل، وأنت من الله بالمكان الذي أنت فيه ؟

نقال: وما لي لا أبكي، أنا أحق بالبكاء، لعلي أن أكون في علم الله، على غير الحال التي أنا عليها، وما أدري لعلي أبتلى بما ابتلي به إبليس، فقد كان من الملائكة، وما أدري لعلى أبتلى به هاروت وماروت.

قال: فبكى رسول الله على جبريل عليه السلام، فما زالا يبكيان حتى نوديا: أن يا محمد ويا جبريل، إن الله عز وجل قد أمنكما أن تعصياه، فارتفع جبريل، وخرج رسول الله على فمر بقوم من الأنصار يضحكون، فقال: تضحكون ووراءكم جهنم ؟! فلو تعلمون ما أعلم، لضحكتم قليلاً، ولبكيتم كثيراً، ولما أسغتم الطعام والشراب، ولحرجتم إلى الصعدات تجارون إلى الله عز وجل فنودي: « يا محمد، لا تقنط عبادي، إنما بعثتك ميسراً » (*) ولم ابعثك معسراً.

قال رسول الله عليه: «سددوا وقاربوا» . وسلام الطويل: ضعيف جدًّا .

وروى ابن أبي الدنيا، من حديث أبي فضالة عن أشياخه، قال: إن لله عز وجل ملائكة، لم يضحك أحدهم منذ خلقت النار ، مخافة أن يغضب الله عليهم فيعذبهم.

وبإسناده عن بكر العابد ، قال : قلت لجليس لابن أبي ليلى _ يكنى أبا الحسن _: أتضحك الملائكة ؟ .

قال: ما ضحك من دون العرش منذ خلقت جهنم.

وعن محمد بن المنكدر قال: لما خلقت النار طارت أفتدة الملائكة من أماكنها، فلما خلق ابن آدم عادت.

وروى أبو نعيم بإسناده عن طاووس، قال: لما خلقت النار طارت افئدة

^(*) في الأصل : « مبشرا ، .

الملائكة، فلما خلق بنو آدم سكنت.

فأما البهائم والوحش والطير، فقد روي ما يدل على خوفها أيضًا .

قال عامر بن يساف، عن يحيى بن أبي كثير، قال: بلغنا أنه إذا كان يوم نوح داود عليه السلام يأتي الوحش من البراري، وتأتي السباع من الغياض، وتأتي الهوام من الجبال، وتأتي الطيور من الأوكار، وتجتمع الناس في ذلك اليوم، ويأتي داود عليه السلام حتى يرقى المنبر، فيأخذ في الثناء على ربه، فيضجون بالبكاء والصراخ، ثم يأخذ بذكر الجنة والنار، فيموت طائفة من الناس وطائفة من السباع وطائفة من الوحوش وطائفة من الهوام وطائفة من الرهبان والعذارى المتعبدات، ثم يأخذ بذكر الموت وأحوال القيامة فيأخذ بالنياحة على نفسه، [ق١/١] فيموت طائفة من هؤلاء، ومن كل صنف طائفة. خرجه ابن أبي الدنيا.

وأما غير الحيوان من الجمادات وغيرها، فقد أخبر الله عنها، أنها تخشاه، قال الله تعالى: ﴿ وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَقُّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَقُّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَقُّقُ لَيَخُرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَقُّقُ لَمَاءُ لَمَا يَسَعُرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ

قال ابن أبي نجيح: عن مجاهد: كل حجر يتفجر منه الماء فيتشقق عن ماء، وتردى عن رأس جبل، فهو من خشية الله عز وجل، نزل بذلك القرآن،

وخرج الجوزجاني وغيره من طريق مجاهد عن ابن عباس، قال: إن الحجر ليقع إلى الأرض، ولو اجتمع عليه الفتام من الناس، ما استطاعوه، وإنه يهبط من خشية الله.

قال ابن أبي الدنيا (١): حدثني أحمد بن عاصم بن عنبسة العباداني ، أنبأنا الفضل بن العباس ـ وكان من الأبدال، وكانت الدموع قد أثرت في وجهه، وكان يصوم الدهر، ويفطر كل ليلة على رغيف ـ قال: مر عيسى عليه السلام بجبل بين نهر عن يمينه، ونهر عن يساره، ولا يدري من أين يجيء هذا الماء، [ولا

⁽١) في (صفة النار) (٢٣٣) .

إلى] (*) أين يذهب؟

قال: أما الذي يجري عن يساري فمن دموع عيني اليسرى، قال: مم ذاك؟ قال: من خوف ربي أن يجعلني من وقود النار.

قال عيسى: فأنا أدعو الله عز وجل أن يهبك لي.

فدعا الله فوهبه له.

قال عيسى: قد وهبت لي.

قال: فجاء منه من الماء حتى احتمل عيسى فذهب به.

فقال عيسى : اسكن بعزة الله، فقد استوهبتك من ربي فوهبك لي فما هذا ؟

قال : فأما البكاء الأول فبكاء الخوف، وأما البكاء الثاني فبكاء الشكر.

قال عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما: إن القمر ليبكي من خشية الله.

قال طاووس: إن القمر ليبكي من خشية الله ولا ذنب له، ولا يسأل عن ذنبولا يجازى به.

^(♦) من المطبوع ، وفي ﴿ صفة النار › : من أين يجيء وأين يذهب .

فصل وهذه النار التي في الدنيا تخاف من نار جهنم:

روى نفيع أبو داود عن أنس، عن النبي على قال: (ناركم هذه لجزء من سبعين جزءاً من نار جهنم، ولولا أنها أطفئت بالماء مرتين ما انتفعتم بها، وإنها لتدعو الله ألا يعيدها فيها». خرجه ابن ماجه (١) ، ونفيع فيه ضعف، وقد روي موقوفًا على أنس.

وخرج الحاكم (٢) ، من حديث جسر بن فرقد، عن الحسن، عن أنس، عن النبي ﷺ قال: « ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم، ولولا أنها غمست في البحر مرتين ما انتفعتم بها ، وايم الله إن كانت لكافية، وإنها لتدعو الله وتستجير الله أن لا يعيدها في النار أبداً » وقال: صحيح الإسناد، وفي ذلك نظر، فإن جسر بن فرقد ضعيف.

وروى ابن أبي الدنيا بإسناد عن أبي رجاء، قال: لما ألقي إبراهيم عليه السلام في النار أوحى الله إليها (*): « لئن ضريتيه وآذيتيه لأردنك إلى النار الكبرى، فخرت مغشيًّا عليها ثلاثة آيام لا ينتفع الناس منها بشيء ».

وعن أبي عمران الجوني، قال: بلغنا أن عبد الله بن عمرو سمع صوت النار

⁽۱) برقم (٤٣١٨) . قال البوصيري في الزوائد (٤ / ٢٦١) : نفيع ضعفه ابن معين وأبو حاتم وأبو زرعة والفلاس والبخاري والترمذي والنسائي وابن حبان وغيرهم .

 ⁽۲) (٤ / ٦٣٥). وقال البوصيري في الزوائد (٤/ ٢٦١) بعد أن ذكر رواية ابن ماجه :
 رواه الحاكم في المستدرك من طريق جسر بن فرقد _ وهو ضعيف _ عن الحسن عن أنس،
 وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذا السياق . انتهى .

^(*) في الأصل : إليه .

فقال: وأنا، فقيل له: ما هذا ؟ فقال: والذي نفسي بيده إنها تستجير من النار الكبرى أن تعاد إليها.

وعن الأعمش عن مجاهد، قال: ناركم هذه تعوذ بالله من عذاب جهنم.

الباب الرابع

في أن البكاء من خشية النار ينجي منها وأن التعوذ بالله من النار يوجب الإعاذة منها

قد تكاثرت الأحاديث في أن البكاء من خشية الله مقتضٍ للنجاة من النار ، والبكاء من نار جهنم هو البكاء من خشية الله، لأنه بكاء من خشية عقاب الله وسخطه والبعد عنه وعن رحمته وجواره ودار كرامته.

وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: (لا يلج النار رجل بكى من خشية الله، حتى يعود اللبن في الضرع؛ أخرجه النسائي (١) والترمذي (٢) وقال: صحيح.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: اعينان لا تمسهما النار: عين بكت في جوف الليل من خشية الله، وعين باتت تحرس في سبيل الله عز وجل، خرجه الترمذي (٣) وقال: حسن.

وعن أبي ريحانة، عن النبي عليه ، قال: (حرمت النار على عين دمعت أو

⁽١) في المجتبى (٦/ ١٢).

⁽٢) برقم (٢٣١١) وقال : هذا حديث حسن صحيح .

⁽٣) برقم (١٦٣٩) وقال : وحديث ابن عباس حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث شعيب بن رزيق . وقال الترمذي في العلل الكبير (٤٩٥) : سألت محمدًا عن هذا الحديث فقال : شعيب بن رزيق مقارب الحديث ، ولكن الشأن في عطاء الحراساني، ما أعرف لمالك بن أنس رجلا يروي عنه مالك يستحق أن يترك إلا عطاء الحراساني قلت له : ما شأنه ؟ قال : عامة أحاديثه مقلوبة .

وأخرج العقيلي في الضعفاء (٤/ ٣٤٥) الحديث من وجه آخر ثم قال: والرواية في هذا الباب لينة ، وفيها ما هو أصلح من هذا الإسناد .

بكت من خشية الله، وحرمت النار على عين سهرت في سبيل الله وذكر عينًا ثالثة. خرجه الإمام أحمد (١) وهذا لفظه، والنسائي (٢) والحاكم (٣) وقال: صحيح الإسناد.

وخرجه الجوزجاني ولفظه « حرمت النار على عين سهرت بكتاب الله، وحرمت النار على عين غضت عن وحرمت النار على عين غضت عن محارم الله أو فقئت في سبيل الله».

وعن ابن مسعود رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال: (ما من عبد مؤمن يخرج من عينيه دموع، وإن كان مثل رأس الذباب، من خشية الله، ثم تصيب شيئًا من حر وجهه، إلا حرمه الله على النار » خرجه ابن ماجه (٤) ، وقد روي موقوقًا على من دون ابن مسعود.

وفي الباب أحاديث أخر في المعنى مسندة ومرسلة، وفيه أيضًا عن معاذ بن جبل رضي الله عنه وابن عباس من قولهما غير مرفوع.

وخرج ابن أبي الدنيا (٥) من طريق نفيع أبي داود، عن زيد بن أرقم، أن رجلاً قال: يا رسول الله، بما أتقي النار ؟ قال: « بدموع عينيك، فإن عينًا بكت من خشية الله لا تمسها النار أبدًا » ونفيع سبق أنه ضعيف.

^{. (148 /8) (1)}

⁽٢) في المجتبى (٦/ ١٥).

⁽٣) في المستدرك (٢/ ٨٣) . قال الهيثمي في المجمع (٥/ ٢٧٨): رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط ، ورجال أحمد ثقات .

⁽٤) برقم (٤١٩٧) . قال البوصيري في الزوائد : إسناده ضعيف ، وحماد بن أبي حميد، اسمه محمد بن أبي حميد ، ضعيف .

وأخرجه أبو نعيم في الحلية (٤/ ٤٦٦) وقال :

غريب من حديث عون ، تفرد به محمد بن أبي حميد وهو أبو إبراهيم الزرقي المدني ويعرف بحماد بن أبي حميد . ورواه إسماعيل بن أبي أويس عن أخيه عن حماد عن عون مثله .

⁽٥) في ﴿ الرقة والبكاء ﴾ (١٥) .

ومن طريق النضر بن سعيد، رفعه قال: « ما اغرورقت عين عبد بمائها من خشية الله إلا حرم جسدها على النار، فإن فاضت على خده لم يرهق وجهه قتر ولا ذلة، ولو أن عبداً بكى في أمة من الأمم، لأنجى الله عز وجل ببكاء ذلك العبد تلك الأمة من النار، وما من عمل إلا وله وزن أو ثواب إلا الدمعة، فإنها تطفئ بحوراً من النار » (١).

وقد روي هذا المعنى أو بعضه موقوفًا من كلام [ق1/1] الحسن وأبي عمران الجوني وخالد بن معدان وغيرهم.

وعن زاذان أبي عمر قال: بلغنا أن من بكى خوفًا من النار أعاذه الله منها، ومن بكى شوقًا إلى الجنة أسكنه الله إياها.

وكان عبد الواحد بن زيد يقول: يا إخوتاه، ألا تبكون شوقًا إلى الله عز وجل ؟

ألا إنه من بكى شوقًا إلى سيده لم يحرمه النظر إليه، يا إخوتاه، ألا تبكون خوقًا من النار ؟

ألا إنه من يبكي خوفًا من النار أعاذه الله منها.

وعن فرقد السبخي، قال: قرأت في بعض الكتب أن الباكي على الجنة لتشفع له الجنة إلى ربها، فتقول: يا رب، أدخله الجنة كما يبكي علي، وإن النار تستجير له من ربها، فتقول: يا رب، أجره من النار كما استجارك مني، وبكى خوفًا من دخولي.

وفي حديث عبد الرحمن بن سمرة، عن النبي ﷺ ، أنه قال: ﴿ رأيت الليلة رؤيا ﴾ فذكر الحديث بطوله، وفيه قال: رأيت رجلاً من أمتي على شفير جهنم، فجاءه وجله (٢) من الله، فاستنقذه من ذلك، ورأيت رجلاً من أمتي يهوي في النار،

⁽١) أخرجه ابن أبي الدنيا في • الرقة والبكاء » (٢٥) وهو مرسل .

 ⁽۲) قال صاحب نوادر الأصول (۳/ ۲٤۲) : الوجل هو في وقت انكشاف الغطاء لقلب
 المؤمن ، وهو خشية العبد .

فجاءته دموعه التي بكى من خشية الله عز وجل، فاستخرجته من النار(١)

وروى الكديمي، حدثنا سهل بن حماد، حدثنا مبارك بن فضالة، حدثنا ثابت، عن أنس، قال: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ [التحريم: ٦]. وبين يديه رجل أسود، فهتف بالبكاء، فنزل جبريل عليه السلام، فقال: من هذا الباكى بين يديك ؟

قال: رجل من الحبشة وأثنى عليه معروفًا.

قال: إن الله عز وجل يقول: وعزتي وجلالي، وارتفاعي فوق عرشي، لا تبكي عين عبد في الدنيا من خشيتي إلا أكثرت ضحكه في الجنة (٢).

⁽١) أخرجه بحشل في (تاريخ واسط » (١/ ١٧٠) ، والحكيم الترمذي في (نوادرالأصول؛ كما في تفسير ابن كثير (٢/ ٥٣٦)، وابن الجوزي في العلل المتناهية (١١٦٥ ، ١١٦٦) .

قال ابن الجوزي : وهذا حديث لا يصح ،

أما الطريق الأول ففيه هلال أبو جبلة وهو مجهول ، وفيه الفرج بن فضالة قال ابن حبان : يقلب الأسانيد ويلزق المتون الواهية بالأسانيد الصحيحة لا يحل الاحتاج به . فأما الطريق الثاني : ففيه علي بن زيد قال أحمد ويحيي : ليس بشيء ، وقال أبو زرعة: يهم ويخطى فاستحق الترك ، وفيه مخلد بن عبد الواحد قال ابن حبان : منكر

الحديث جدًا ينفرد بمناكير لا تشبه أحاديث الثقات . وقال الهيثمي في المجمع (٧/ ١٧٩ ـ ١٨٠) : رواه الطبراني بإسنادين في أحدهما سليمان بن أحمد الواسطي ، وفي الآخر خالد بن عبد الرحمن المخزومي وكلاهما

 ⁽۲) أخرجه البيهقي في (الشعب) (۷۹۹) قال البيهقي : وبمعناه رواه سهيل بن أبي حازم
 عن ثابت في الحبشي وبكائه .

فصل [التعوذ من النار]

قال الله تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قَيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقَتَ هَذَا بَاطِلاً سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (١٩١٠) إلى قوله: ﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ ﴾ الآية [آل عمران: ١٩١ _ ١٩٥].

وفي الصحيحين^(۱) عن أبي هريرة، رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، في ذكر الملائكة الذين يلتمسون مجالس الذكر، وفيه: إن الله عز وجل يسألهم، وهو أعلم بهم، فيقول: فمما يتعوذون ؟

فيقولون: من النار .

فيقول: وهل رأوها ؟

قالوا: لا والله ما رأوها.

قال: يقول: كيف لو رأوها؟

فيقولون: لو رأوها كانوا أشد منها فرارًا وأشد منها مخافة .

قال: فيقول: إني أشهدكم أني قد غفرت لهم

وخرج الترمذي (٢) والنسائي (٣) وابن ماجه (٤) ، من حديث أنس، عن النبي على الله الجنة، قال: (ما من مسلم يسأل الله الجنة ثلاثًا إلا قالت الجنة، ومن استجار بالله من النار ثلاثًا، إلا قالت النار: اللهم أجره من النار » .

⁽١) أخرجه البخاري (٦٤٠٨) ، ومسلم (٢٦٨٩) .

⁽٢) برقم (٢٥٧٥) .

^{. (} TV9 /A) (T)

⁽٤) برقم (٤٣٤٠) .

(١) برقم (٣١٧٥ ـ كشف) .

(۲) برقم (۲۱۹۲) .

وسئل الدارقطني في العلل (١١ / ١٨٨ ـ ١٩٠) برقم (٢٢١٣) عن هذا الحديث ، فقال : يرويه يونس بن خباب واختلف عنه ، فرواه ليث بن أبي سليم عن يونس بن خباب عن أبي هريرة ، قاله جرير بن عبد الحميد عنه . وخالفه شعيب بن صفوان وعمرو بن مجمع وشعبة ، فرووه عن يونس بن خباب عن أبي علقمة ، عن أبي هريرة ، عن النبي عليه ، رفعه عبد الصمد عن شعبة ، ووقفه غيره .

ورواه الثوري ، عن منصور ، عن يونس بن خباب ، عن أبي علقمة عن أبي هريرة مرفوعًا ، قال ذلك الأشجعي عن سفيان .

ثم ذكر الدارقطني روايتين للحديث موقوفًا على أبي هريرة ثم قال : والأشبه بالصواب من ذلك قول من قال عن أبي علقمة عن أبي هريرة .

قلت : قد أخطأ في تعيين رواة هذا الحديث ثلاثة من الحفاظ الكبار هم : الضياء المقدسي والمنذري وابن القيم فظنوا أن جرير هو ابن حازم ، وأن يونس هو ابن يزيد الأيلي ، فصححوا السند على شرط الشيخيين ، وتبعهم على ذلك الشيخ الألباني رحمه الله في الصحيحة برقم (٢٥٠٦) .

بل ولقد تعقب الشيخ الألباني محقق مسند أبي يعلي - حسين سليم أسد - لقوله عن الحديث : إسناده ضعيف ، يونس هو ابن خباب ، قال يحيي بن سعيد : كان كذانًا . . » .

ثم نقله عن مجمع الزوائد (١٠/ ١٧١): رواه البزار وفيه: يونس بن خباب، وهو ضعيف. وقد زعم الألباني أن طريق أبي يعلى تدور على جرير بن حازم وهذا خطأ محض لا مرية فيه ، لأن مدار الحديث على يونس بن خباب كما بين الدارقطني رحمه الله في «العلل » ، وابن حجر في « المطالب العالية » . كما أن جرير بن حازم ليس من مشايخه يونس بن يزيد ، وقد رواه إسحاق بن راهويه في مسنده (١ / ٢٤٩) برقم مشايخه يونس بن يزيد ، وقد رواه إسحاق بن راهويه غي مسنده (١ / ٢٤٩) برقم أبى عن جرير بن عبد الحميد عن ليث بن أبي سليم عن يونس عن أبي حازم عن أبي هريرة به .

فاتضح أن إسناد أبي يعلي والبزار سقط منهما (ليث) وهو ضعيف ، ولقد وجدت ذلك كثيرًا في مسند أبي يعلي يُسقط روايًا ضعيفًا فيبدو للناظر أن الإسناد صحيح فَيُصَحِّحُ الحديث إذا لم يجمع طرقه .

عنه، عن النبي ﷺ، قال: « ما استجار عبد من النار سبع مرات إلا قالت النار: الله النار: الله الله عبد الجنة سبع مرات الله قالت الله عبد الجنة سبع مرات الله قالت الجنة: يا رب، إن عبدك فلاتًا سألنى فأدخله الجنة،

وروى صالح المري، عن أبان، عن أنس، عن النبي ﷺ: ﴿ يقول الله عز وجل: انظروا في ديوان عبدي، فمن رأيتموه يسألني الجنة أعطيته، ومن استعاذ بي من النار أعذته (١) وإسناده ضعيف.

وروى أبو صالح عبد الله بن صالح، حدثنا يحيى بن أيوب، عن عبد الله بن سليمان، عن دراج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد _ وأبي حجيرة الأكبر، عن أبي هريرة أو أحدهما حدثه عن النبي عليه قال: « إذا كان يوم حار، فإذا قال الرجل: لا إله إلا الله، ما أشد حر هذا اليوم! اللهم أجرني من حر جهنم.

قال الله لجهنم: إن عبداً من عبادي استجارني من حرك، وأنا أشهدك أني قد أجرته.

وإذا كان يوماً شديد البرد، فإذا قال العبد: لا إله إلا الله، ما أشد برد هذا اليوم! اللهم أجرني من زمهرير جهنم.

قال الله لجهنم: إن عبدًا من عبادي استعاذني من زمهريرك، وأنا أشهدك أني قد أجرته،

قالوا: وما زمهرير جهنم ؟

قال: ﴿ بيت يلقى فيه الكافر فيتميز من شدة بردها » (٢) .

⁼ ورحم الله ابن المديني إذ قال : الباب إن لم تجمع طرقه لم تتبين علله .

ورحم الله الأثمة الذين وهموا في تعيين رواة هذا الحديث فهم الذين نقلوا إلينا العلم ومن كتبهم وأحكامهم نستفيد في هذا العلم ، ورحم الله الشيخ الألباني فقد تعلمنا من كتبه الكثير ، ومازلنا نتعلم منها .

⁽١) أخرجه أبو نعيم في « الحلية » (٦/ ١٧٥) وقال : غريب من حديث صالح لم نكتبه إلا من حديث إسماعيل بن نصر .

⁽٢) ذكره البيهقي في ﴿ الاعتقاد ﴾ (١ / ٨٥) دون إسناد قال : وروينا في حـديث الحر =

وقال أبو يحيى القتات، عن مجاهد: يؤمر بالعبد إلى النار يوم القيامة، فتنزوي ، قال : فيقول: ما شأنك ؟

فتقول: إنه قد كان يستجير مني، فيقول: خلوا سبيله.

وقال سفيان : عن مسعر ، عن عبد الأعلى: الجنة والنار لقيتا السمع من ابن آدم، فإذا قال الرجل: أعوذ بالله من النار.

قالت النار: اللهم أعذه.

فإذا قال: أسأل الله الجنة.

قالت الجنة: اللهم بلغه.

وقال عثمان بن أبي العاتكة: قال أبو مسلم الخولاني: ما عرضت لي دعوة إلا ذكِرت جهنم، فصرفتها إلى الاستعاذة منها.

وقال أبو سنان عيسى بن سنان، عن عطاء الخراساني، قال: من استجار بالله من جهنم سبع مرات.

قالت جهنم: لا حاجة لي بك .

⁼ والبرد . . . فذكره وأخرجه السهمي في تاريخ جرجان (١ / ٤٨٦) من حديث أبي موسى الأشعري .

وعزاه العجلوني في كشف الخفاء (٢/ ٤٦٦) لابن السني وأبي نعيم بسند ضعيف عن أبي سعيد وأبي هريرة رفعاه . . . فذكره .

الباب الخامس في ذكر مكان جهنم

روى عطية عن ابن عباس، قال: الجنة في السماء السابعة، فيجعلها الله حيث يشاء يوم القيامة، وجهنم في الأرض السابعة، أخرجه أبو نعيم (١).

وخرج ابن منده ، من حديث أبي يحيى القتات عن مجاهد، قال: قلت لابن عباس: أين الجنة ؟ .

قال: فوق سبع سموات.

قلت: فأين النار؟ .

قال: تحت سبعة أبحر مطبقة.

وروى البيهقي، بإسناد فيه ضعف، عن أبي الزعراء، عن ابن مسعود، قال: الجنة في السماء السابعة العليا، والنار في الأرض السابعة السفلى، ثم قرأ: ﴿ كَلاَ إِنَّ كِتَابَ اللَّهُ جَارِ لَفِي عِلِيِّينَ ﴾ [المطففين : ١٨] و﴿ إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ ﴾ [المطففين : ٧].

وخرجه أبن منده ، وعنده : فإذا كان يوم القيامة جعلها الله حيث شاء.

وقال محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب، عن بشر بن شغاف، عن عبد الله ابن سلام، قال: إن الجنة في السماء، وإن النار في الأرض. خرجه ابن خزيمة وابن أبي الدنيا (٢).

وروى ابن أبي الدنيا ^(٣) بإسناده عن قتادة، قال: [ق/ ١١٥] كانوا يقولون: إن الجنة في السموات السبع، وإن جهنم لفي الأرضين السبع.

⁽١) في (صفة الجنة) (١٣٢) .

⁽٢) في (صفة النار » (١٧٨ ، ١٧٩) .

⁽٣) في و صفة النار ، (١٨٤) .

وروى ورقاء، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ [الذاريات : ٢٢] قال: الجنة في السماء.

وقد استدل بعضهم لهذا أن الله أخبر أن أهل النار يعرضون على النار بكرة وعشيًّا _ يعني : في مدة البرزخ _ وأخبر أنه لا تفتح لهم أبواب السماء، فدل أن النار في الأرض.

قال تعالى: ﴿ كَلاَّ إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ ﴾ [المطففين : ٧].

وفي حديث البراء بن عازب، عن النبي على ، في صفة قبض الأرواح، قال في ارواح الكفار : « حتى ينتهوا بها إلى السماء الدنيا ، فيستفتحون فلا يفتح له » ثم قرأ رسول الله على : ﴿ لا تُفتّحُ لَهُمْ أَبُوابُ السَّمَاءِ وَلا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ في سَمَّ الْخِيَاطِ ﴾ [الأعراف : ٤٠]. قال: ثم يقول الله تعالى: « اكتبوا كتابه في سجين في الأرض السفلى قال: فتطرح روحه طرحًا». خرجه الإمام احمد (١) وغيره (٢).

^{(1) (3/} YAY , AAY , OPY , FPY) .

⁽٢) وأخرجه أبو داود (٣٢١٢ ، ٣٧٥٣ ، ٤٧٥٤) ، وابن ماجه (١٥٤٩) ، والحاكم (٢) وأخرجه أبو داود (٣٦ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٥ ، ٥٥)، والبيهقي في إثبات عذاب القبر (٢٧ ، ٣٠ ، ٣٣ ، ٣٥ ، ٥٥ ، ٥٥ ، وابن منده في « الإيمان » (١٠٦٤) وغيرهم . قال البيهقي : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين فقد احتجا جميعًا بالمنهال بن عمرو ، وزاذان أبي عمر الكندي .

وقال أبو موسى الأصبهاني: هذا حديث حسن مشهور بالمنهال عن زاذان ، وصححه أبو نعيم ، نقل ذلك ابن القيم في « تهذيب السنن » (١٣ / ٩٣) بحاشية « عون المعبود » .

وصححه أبو عوانة وغيره نقل ذلك الحافظ في الفتح (٣/ ٢٧٧) .

وقال ابن منده في ﴿ الإيمان ﴾ : هذا إسناد متصل مشهور رواه جماعة عن البراء وكذلك رواه عدة عن الأعمش عن المنهال بن عمرو ، والمنهال بن عمرو أخرج عنه البخاري منفرد به ، وزاذان أخرج عنه مسلم ، وهو ثابت على رسم الجماعة .

وقال ابن تيمية : هذا حديث حسن ثابت كما في « مجموع الفتاوي » (٤ / ٢٩٠) ، وصححه ابن القيم في « تهذيب السنن » . =

وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ ، في صفة قبض الروح ، قال في روح الكافر (*): « فتخرج كأنتن ريح جيفة ، فينطلقون به إلى باب الأرض ، فيقولون (**): ما أنتن هذه الريح ! كلما أتوا على أرض قالوا ذلك ، حتى يأتوا بها أرواح الكفار » خرجه ابن حبان (١) والحاكم (٢) وغيرهما (٣).

وقال عبد الله بن عمرو بن العاص : [أرواح الكفار] (*** في الأرض السابعة (٤).

وقد ضعف الحديث ابن حبان فقال في صحيحه (٧ / ٣٨٧) خبر الأعمش عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن المنهال ابن عمرو، وزاذان لم يسمعه من البراء ، فلذلك لم أخرجه .

وابن حزم فقد قال في « المحلى » (١ / ٢٢) : ولم يرو أحد أن في عذاب القبر رد الروح إلى الجسد إلا المنهال بن عمرو وليس بالقوي .

والذهبي قال في « السير » (٥ / ١٨٤) : حديثه في شأن القبر بطوله فيه نكارة وغرابة .

وانظر للمزيد تخريج أخي الحبيب محمد العلاوي للحديث في تخرجه لكتاب «حادي الأرواح» ص ٢٥ ـ ٢٨ طبعة دار ابن رجب فقد أفاد وأجاد ، ومنه استفدت تخريج هذا الحديث .

^(*) زاد في الأصل : ﴿ حتى ينتهوا بها إلى السماء الدنيا فيستفتحون له فلا يفتح له ، ثم قرأ ﷺ : ﴿ لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط ﴾ ، قال : ثم يعود ، قال في روح الكافر ، وهو خطأ من الناسخ فقد انتقل بصره إلى الحديث السابق .

^(**) في الأصل : ﴿ فيقول ﴾ .

⁽١) برقم (٣٠١٤ _ إحسان) .

⁽٢) في ﴿ مستدركه ﴾ (١/ ٣٥٣ ـ ٣٥٣) وقال : هذه الأسانيد كلها صحيحة .

⁽٣) وأخرجه النسائي في ﴿ السنن الكبرى ﴾ (١٩٥٩) ، وفي المجتبى (٤/ ٨) برقم (١٩٥٩) ، وأنظر لمزيد من التخريج كتابي ﴿ الجامع الصحيح في أهوال النار وسبل النجاة منها ﴾ ص ٢٦ ـ ٢٨طبعة ﴿ دار الضياء ﴾ بطنطا ـ ج . م . ع .

^{(***} من المطبوع .

⁽٤) أخرجه ابن جرير (٣٠ / ٩٤) .

فصل [البحار تسجر يوم القيامة]

روى الإمام أحمد (١) ، بإسناد فيه نظر، عن يعلى بن أمية، عن النبي ﷺ، قال: « البحر هو جهنم » ، فقالوا ليعلى ، قال: ألا ترون أن الله عز وجل يقول: ﴿ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ﴾ [الكهف : ٢٩]. ألا والذي نفس يعلى بيده، لا أدخلها أبدًا حتى أعرض على الله عز وجل، ولا يصيبني منها قطرة حتى ألقى الله عز وجل .

وهذا إن ثبت، فالمراد به أن البحار تفجر يوم القيامة، فتصير بحرًا واحدًا، ثم تسجر ويوقد عليها، فتصير نارًا، وتزاد في جهنم.

وقد فسر غير واحد من السلف قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ﴾ [التكوير: 7] بنحو هذا.

روى المبارك بن فضالة، عن كثير بن أبي محمد، عن ابن عباس قال: تسجر حتى تكون ناراً.

وروى مجالك، عن شيخ من بجيلة ، عن ابن عباس ﴿ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِرَتُ ﴾ قال: تكور الشمس والقمر والنجوم في البحر، فيبعث الله عليها ريحًا دبورًا، فتنفخه حتى يرجع نارًا. خرجه ابن أبي الدنيا وابن أبي حاتم (٢).

وخرج ابن أبي الدنيا، وابن أبي حاتم أيضًا، من طريق مجالد، عن الشعبي، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ [التوبة : ٤٩] قال: هو هذا البحر تنتثر الكواكب فيه، وتكور الشمس والقمر، فيكون هو جهنم.

⁽١) (٤ / ٢٢٣) . قال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٨٦) : رواه أحمد ورجاله ثقات.

⁽٢) انظر تفسير ابن أبي حاتم (١٠ / ٣٤٠٥) برقم (١٩١٥٧) .

وروى ابن جرير (١) بإسناده، عن سعيد بن المسيب، عن علي أنه قال لرجل من اليهود: أين جهنم ؟ قال: البحر، قال علي: ما أراه إلا [ق/ ١٥ ب] صادقًا، قال تعالى: ﴿ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ﴾ [الطور : ٦]، وقال : ﴿ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِرَتْ ﴾ [التكوير : ٦].

وروى آدم بن أبي إياس في « تفسيره » عن حماد بن سلمة عن داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيب، قال: قال علي ليهودي: أين جهنم ؟ قال: تحت البحر، قال علي: صدق، ثم قرأ : ﴿ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ﴾ [التكوير : ٦] . وخرجه في موضع آخر منه، وفيه ثم قال ﴿ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ﴾ [الطور : ٦] .

وخرج ابن أبي حاتم بإسناده، عن أبي العالية، عن أبي بن كعب ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ﴾ [التكوير: ٦] قال: قالت الجن للإنس: نأتيكم بالخبر، فانطلقوا إلى البحر، فإذا هو نار تأجج.

وعن ابن لهيعة، عن أبي قبيل، قال: إن البحر الأخضر هو جهنم.

وروى أبو نعيم (٢) بإسناده، عن كعب في قوله تعالى: ﴿ يَوْمَ تُبَدُّلُ الأَرْضُ غَيْرَ اللَّمْوَاتُ ﴾ (إبراهيم : ٤٨] قال: تبدل السموات فتصير جنانًا، وتبدل الأرض فيصير مكان البحر النار .

وقد سبق عن ابن عباس أنه قال: النار تحت سبعة أبحر مطبقة .

وروي عن عبد الله بن عمرو، رضي الله عنهما، أنه قال: لا يتوضأ بماء البحر ؛ لأنه طبق جهنم .

وكذا قال سعيد بن أبي الحسن البصري : البحر طبق جهنم .

وفي سنن أبي داود ^(٣) عن عبد الله بن عمرو، رضي الله عنهما، عن النبي

⁽۱) في تفسيره (۳۰/ ۲۷) .

⁽٢) في (الحلية) (٥ / ٣٧٠) .

⁽٣) برقم (٢٤٨٩) وضعفه الألباني في الضعيفة برقم (٤٧٨) . . .

عَلَيْهُ، قال : ﴿ لا تركب البحر إلا حاجًا أو معتمرًا أو غازيًا في سبيل الله، فإن تحت البحر نارًا وتحت النار بحرًا » .

وخرج ابن أبي حاتم بإسناده، عن معاوية بن سعيد، قال: إن هذا البحر ـ يعني بحر الروم ـ أوسط الأرض والأنهار كلها تصب فيه، والبحر الكبير يصب فيه، وأسفله آبار مطبقة بالنحاس، فإذا كان يوم القيامة أسجر.

وذكر أبن أبي الدنيا عن العباس أبي يزيد البحراني، قال: سمعت الوليد بن هشام وقلت له: عمن أخذت هذا ؟ .

قال: عن رجل من أهل الكتاب، أسلم فحسن إسلامه، قال: لما التقم الحوت يونس عليه السلام جال به في الأبحر السبعة، فلما كان آخر ذلك، انتهى به الحوت إلى قعر البحر، موضع يلي قعر جهنم، فسبح يونس في بطن الحوت، فسمع قارون تسبيحه وهو في النار، وذكر بقية الخبر.

وروى قيس بن الربيع، عن عبيد المكتب، عن مجاهد، عن ابن عمر رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ: 1 إن جهنم محيطة بالدنيا، وإن الجنة من ورائه (*)، فلذلك كان الصراط على جهنم طريقًا إلى الجنة ، غريب منكر.

وقد روي عن بعضهم ما يدل على أن النار في السماء.

وروي عن مجاهد قال في قوله تعالى: ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ [الذاريات : ٢٢] قال: الجنة والنار، وكذا قال جوبير عن الضحاك.

وروى عاصم، عن زر، عن حذيفة، أن النبي عَلَيْقَ، قال: (أوتيت بالبراق، (فلم نزايل) (**) طرفه أنا وجبريل حتى أتيت بيت المقدس، وفتحت لنا أبواب السماء، ورأيت الجنة والنار ، خرجه الإمام (١) أحمد وغيره (٢)، وقال في رواية

^(*) كذا بالأصل.

^(**) في حاشية الأصل أنها في نسخة : ﴿ فما تزايل ﴾ .

^{. (498 , 497 / 0) (1)}

⁽٢) وأخرجه الطيالسي في ﴿ مسئله ﴾ (٤١١) .

المروذي: في حديث حذيفة، أن النبي ﷺ قال: ﴿ رأيت ليلة أسري بي الجنة والنار في السماء، فقرأت هذه الآية: ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ [الذاريات: ٢٢] ». فكأني لم أقرأها قط، وهو تصديق لما قاله حذيفة، نقله عنه الخلال في « كتاب السنة » وهذا اللفظ الذي احتج به الإمام أحمد [ق/ ١١٦] لم نقف عليه بعد في حديثه، وإنما روي عنه ما تقدم.

وروي عن حذيفة، أنه قال: والله ما زايل البراق حتى فتحت لهما أبواب السماء، ورأيا الجنة والنار ووعد الآخرة أجمع (١). ولم يرفع (*) ، وهذا كله ليس بصريح في أنه رأى النار في السماء كما لا يخفى .

وأيضًا، فعلى تقدير صحة ذلك اللفظ، لا يدل على أن النار في السماء، وإنما يدل على أنه رآها في السماء، والميت يرى في قبره الجنة والنار وليس الجنة في الأرض.

وقد رأى النبي ﷺ، في صلاة الكسوف، الجنة والنار وهو في الأرض (٢)، وكذلك في بعض طرق حديث الإسراء حديث أبي هريرة، أنه مر على أرض الجنة والنار، في مسيره إلى بيت المقدس، ولم يدل شيء من ذلك على أن الجنة في والأرض، فحديث حذيفة إن ثبت فيه أنه رأى الجنة والنار في السماء، فالسماء ظرف للرؤية لا للمرئي، والله أعلم.

وفي حديث أبي هارون العبدي، وهو ضعيف جدًّا ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في صفة الإسراء، أنه ﷺ ، رأى الجنة والنار فوق السموات، ولو صح لحمل على ما ذكرناه أيضًا.

وقد روى القاضي أبو يعلى، بإسناد جيد، عن أبي بكر المروذي، أن الإمام أحمد فسر له آيات متعددة من القرآن ، فكان مما فسره قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا الْبِحَارُ الْبِحَارُ (١) أخرجه الترمذي (٣١٤٧) وقال : هذا حديث حسن صحيح .

^(*) في حاشية الأصل في نسخة : ﴿ يرفعه ﴾ .

⁽۲) أخرجه البخاري (۲۳۱) من حديث ابن عباس ، (۵۶۰) من حديث أنس وأخرجه مسلم (۹۰۶) من حديث جابر .

سُجِرَتُ ﴾ [التكِويرَ : ٦] قال: أطباق النيران، ﴿ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ﴾ [الطور: ٦] قال: جهنم، وهذا يدل على أن النار في الأرض، ورواه الخلال عن المروذي، والله أعلم.

وأما المروي عن مجاهد، فقد تأوله بعضهم على أن المراد أن أعمال الجنة والنار مقدرة في السماء من الخير والشر، وقد صرح بذلك مجاهد في رواية أخرى عنه.

وقد ورد في بعض طرق حديث الإسراء، أنه ﷺ رأى جهنم في طريقه إلى بيت المقدس.

وروي عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أنه وقف على سور بيت المقدس الشرقي يبكي، وقال: من ههنا أخبرنا رسول الله ﷺ أنه رأى جهنم (١).

* * *

⁽۱) أخرجه الطبراني في « مسند الشاميين » (۲۲۹) ، وعنه أبو نعيم في الحلية (٦ / ١٢٩) وقال أبو نعيم : غريب من حديث سعيد ، لم نكتبه عاليًا إلا من هذا الوجه ، ورواه الوليد بن مسلم في جماعة عن سعيد مثله ، والضياء في « المختارة » (٨ / ٣٣٢) برقم (٤٠٤).

وأخرجه أيضًا المقدسي في ﴿ فضائل بيت المقدس ﴾ (٨) .

قال الهيشمي في المجمع (١٠ / ٣٨٦) : رواه الطبراني ، ويزيد لم أعرفه ، وفيه ضعفاء قد وثقوا .

الباب السادس في ذكر طبقاتها وأدراكها وصفتها

وقال الله عز وجل: ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدِّرْكِ الْأَسْفُلِ مِنَ النَّارِ ﴾ [النساء : 180].

وقد قرئ بسكون الراء وتحريكها، وهما لغتان .

قال الضحاك: الدرج إذا كان بعضها فوق بعض، والدرك إذا كان بعضها أسفل من بعض.

وقال غيره: الجنة درجات، والنار دركات.

وقد تسمى النار درجات أيضًا، كما قال تعالى، بعد أن ذكر أهل الجنة وأهل النار: ﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَاتً مِمَّا عَمِلُوا ﴾ [الأنعام : ١٣٢].

وقال تعالى : ﴿ أَفَمَنِ اتَّبَعَ رِضُوانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطَ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (١٦٢) هُمْ دَرَجَاتً عِندَ اللَّهِ ﴾ [آل عمران : ١٦٢ _ ١٦٣].

قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: درجات الجنة تذهب علواً ودرجات النار تذهب سفولاً.

وروى ابن أبي الدنيا، بإسناده عن عكرمة، في قوله تعالى: ﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبُوابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءً مَقْسُومٌ ﴾ [الحجر : ٤٤]. قال: لها سبعة أطباق.

وعن قتادة: ﴿ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مُقْسُومٌ ﴾. قال: هي والله [ق/ ١٦ ب] منازل بأعمالهم.

وعن يزيد بن أبي مالك الهمداني قال: لجهنم سبعة نيران: تأتلق: ليس منها نار إلا وهي تنظر إلى التي تحتها، مخافة أن تأكلها. وعن ابن جريج في قوله: ﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبُوابٍ ﴾ [الحجر : 3٤] قال: أولها جهنم، ثم لظى، ثم الحطمة، ثم السعير، ثم سقر، ثم الجحيم، ثم الهاوية وفيها أبو جهل.

وروى سلام المدائني _ وهو ضعيف _ عن الحسن، عن أبي سنان، عن الضحاك، قال: للنار سبعة أبواب، وهي سبعة أدراك بعضها على بعض، فأعلاها فيه أهل التوحيد، يعذبون على قدر أعمالهم وأعمارهم في الدنيا ثم يخرجون منها، وفي الثانية اليهود، وفي الثالث النصارى، والرابع الصابئون، والخامس فيه المجوس، والسادس فيه مشركو العرب، والسابع المنافقون، وهو قوله: ﴿ إِنَّ المُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّادِ ﴾ [النساء : ١٤٥].

وروى العلاء بن المسيب، عن أبيه، وخيثمة بن عبد الرحمن، قالا: قال ابن مسعود: أي أهل النار أشد عذابًا، قالوا: اليهود والنصارى والمجوس، قال: لا، ولكن المنافقين في الدرك الأسفل من النار، في توابيت من نار، مطبقة عليهم، ليس لها أبواب (١).

وروى عاصم (٢) ، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ﴾ [النساء : ١٤٥]. قال : الدرك الأسفل، بيوت لها أبواب تطبق عليهم، فيوقد من فوقهم ومن تحتهم، وقال تعالى: ﴿ لَهُم مِن فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِن تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ﴾ [الزمر : ١٦].

وقال ابن المبارك، عن يحيى بن أيوب، عن [عبيد الله] (*) بن زحر، عن

⁽١) أخرجه ابن أبي الدنيا في (صفة النار) (١٠٤) من هذا الطريق ، وأخرج ابن جرير في تفسيره (٥ / ٣٣٨ ـ دار الفكر) عن ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن خيثمة عن عبد الله ﴿ إِنْ الْمُنَافِقِينَ فِي الدُّرُكِ الأَسْفُلِ مِنَ النَّارِ ﴾ . قال : في توابيت من حديد مبهمة عليهم .

⁽٢) رواه ابن أبي حاتم عن المنذر بن شاذان عن عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن عاصم به ، كما في تفسير ابن كثير (١/ ٥٧١ ـ دار الفكر) .

^(*) في الأصل : « عبيد ، والمثبت من المطبوع ، وهو الصواب .

أبي يسار قال: الظلة من جهنم فيها سبعون زاوية، في كل زاوية صنف (*) من العذاب ليس في الأخرى.

وروى ابن أبي حاتم بإسناده عن كعب، قال: اقتحام العقبة في كتاب الله، يعني قوله: ﴿ فلا اقتحم العقبة ﴾ . سبعون درجة في النار (١) .

وعن ضمرة قال: سمعت أبا رجاء قال: بلغني أن العقبة التي ذكر الله في كتابه، مطلعها سبعة آلاف سنة، ومهبطها سبعة آلاف سنة .

وعن عطية، عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال في العقبة: جبل في جهنم، أفلا أجاوزه بعتق رقبة (٢) ؟ !

وعن مقاتل بن حيان، قال: هي عقبة في جهنم، قيل: بأي شيء تقطع؟ قال: فك رقبة.

وفي الله على السحيحين الصحيحين الله والفظه للبخاري، عن ابن عمر قال: رأيت في المنام أنه جاءني ملكان، في يد كل واحد منهما مقمعة (٤) من حديد، ثم لقيني ملك في يده مقمعة من حديد، فقال: لن ترع، نعم الرجل أنت لو كنت تكثر الصلاة من الليل، فانطلقوا بي، حتى وقفوا بي على شفير (٥) جهنم، فإذا هي مطوية كطي البئر، لها قرون كقرون البئر، بين كل قرنين ملك بيده مقمعة من حديد، وإذا فيها رجال معلقون بالسلاسل رؤوسهم أسفلهم، عرفت فيهم رجالاً من قريش، فانصرفوا بي عن ذات اليمين، فقصصتها على حفصة، فقصتها حفصة على رسول الله على أن عبد الله رجل صالح؟

 ^(*) في الأصل : ﴿ ضعف ﴾ والمثبت من المطبوع .

⁽١) انظر تفسير ابن كثير (٤ / ١١٥).

⁽۲) أخرجه ابن جرير في « تفسيره » (۳۰ / ۲۰۱) دون قوله : أفلا أجاوزه . . .

⁽٣) أخرجه البخاري (١١٢١ ، ١١٢٢) ، ومسلم (٢٤٧٩) .

⁽٤) (مقمعة ١٠ ؛ هي سياط تعمل من حديد ، رءوسها معوجة .

⁽٥) د شفير ، جانبه وحرفه .

الباب السابع في ذكر قعرها وعمقها

عن خالد بن عمير قال: خطب عتبة بن غزوان فقال: إنه ذكر لنا [ق/ ١١١] أن الحجر يلقى من شفير جهنم ، فيهوي فيها سبعين عامًا، ما يدرك قعرها، والله لتملأن ، أفعجبتم ؟ خرجه هكذا مسلم موقوقًا (١) ، وخرجه الإمام أحمد موقوقًا ومرفوعًا (٢) ، والموقوف أصح .

وخرج الترمذي (٣) من حديث الحسن، قال: فإن عتبة بن غزوان خطبنا على منبرنا هذا _ يعني منبر البصرة _ عن النبي على الله المعنى الله المعنى من شفير جهنم، فتهوي فيها سبعين عاماً، ما تفضي إلى قعرها ، قال: وكان عمر يقول: أكثروا ذكر النار، فإن حرها شديد، وإن قعرها بعيد، وإن مقامعها حديد، ثم قال: لا يعرف للحسن سماع من عتبة بن غزوان.

وخرج مسلم أيضًا (٤)، من حديث أبي هريرة، قال: كنا عند النبي ﷺ يومًا، فسمعنا وجبة (٥) فقال النبي ﷺ: ﴿ أَتَدُرُونَ مَا هَذَا؟ قَلْنَا: الله ورسوله أعلم، قال: هذا حجر أرسل في جهنم منذ سبعين خريفًا، فالآن انتهى إلى قعرها».

وخرج أيضًا (٦) من وجه آخر عن أبي هريرة قال: والذي نفس أبي هريرة بيده، إن قعر جهنم لسبعون (*) خريفًا » .

⁽۱) برقم (۲۹۲۷) .

⁽٢) في (المسند » (٤ / ١٧٤) .

⁽٣) برقم (٧٧٥٧) .

⁽٤) برقم (٤٤٨٢) .

⁽٥) الوجبة : السقطة مع الهدة . أي مع صوت السقوط .

⁽٦) برقم (١٩٥) .

^(*) في الأصل : ﴿ سبعين ﴾ والمثبت من ﴿ صحيح مسلم ﴾ .

وخرج الحاكم (١) ، من حديث أبي هريرة أيضًا، عن النبي ﷺ ، قال: « لو أخذ سبع خلفات (٢) بشحومهن، فألقين من شفير جهنم، ما انتهين إلى آخرها سبعين عامًا».

وخرج البراز (٣) والطبراني (٤) ، من حديث بريدة عن النبي ﷺ ، قال: « إن الحجر ليزن سبع خلفات، يرمى به في جهنم، فيهوي سبعين خريفًا ما يبلغ قعرها».

وأخرج ابن حبان في (صحيحه) (٥) من حديث أبي موسى الأشعري، عن النبي ﷺ ، قال: (لو أن حجراً قذف به في جهنم لهوى سبعين خريفًا قبل أن يبلغ قعرها) .

وقد سبق من حديث أنس وأبي سعيد، معنى حديث أبي هريرة، في سماع الهدة.

وقال ابن المبارك: أنبأنا يونس عن الزهري، قال: بلغنا أن معاذ بن جبل، كان يحدث عن النبي علم الله الله الله والذي نفسي بيده إن ما بين شفة النار وقعرها، كصخرة زنة سبع خلفات بشحومهن ولحومهن وأولادهن، تهوي من شفة النار، قبل أن تبلغ قعرها، سبعين خريفًا » (٦) .

⁽١) في المستدرك (٤ / ٦٠٦) وقال الذهبي : سنده صالح ، قلت : في إسناده عقبة بن أبي الحسناء قال عنه الذهبي في الميزان (٣ / ٨٤) : مجهول .

وللَّحديث رواية أخرى عنَّد الْحاكم (٤/ ٥٩٧) عن أبي هريرة وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

⁽٢) خلفات : جمع خلفة ، وهي الحامل من النوق .

⁽٣) ص ٣١٥ ـ زوائد .

⁽٤) في الكبير (٢ / ١١٥٨) ، وفي الأوسط (٥٤٥٩) وقال الطبراني : لم يرو هذا الحديث عن علقمة بن مرثد إلا محمد بن أبان ، ولا يروى عن بريدة إلا بهذا الإسناد . وذكره الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٨٩) من رواية أبي موسى ، وقال : رواه البزار والطبراني وفيهما محمد بن أبان الجعفي وهو ضعيف .

⁽٥) برقم (٢٦٠٩ ـ موارد) وانظر السلسلة الصحيحة للألباني ـ رحمه الله ـ برقم (١٦١٢).

⁽٦) أخرجه نعيم في زوائده على زهد ابن المبارك (٣٠١) . والطبراني في الكبير (٢٠/ =

قال ابن المبارك، أنبأنا هشيم أخبرني زكريا بن أبي مريم الخزاعي، قال: سمعت أبا أمامة يقول: إن ما بين شفير جهنم، مسيرة سبعين خريفًا، من حجر يهوي، أو صخرة تهوي، عظمها كعشر عشروات عظام سمان فقال له رجل: هل تحت ذلك من شيء يا أبا أمامة ؟ قال: نعم، غي وآثام (١).

وقد روي هذا مرفوعًا بإسناد فيه ضعف، من طريق لقمان بن عامر، عن أبي أمامة، عن النبي على أو أداد فيه: قلت: وما غي وآثام ؟ قال: البران يسيل فيهما صديد أهل النار وهما اللذان ذكرهما الله تعالى في كتابه الم فسوف يلقون على أثامًا الله تعالى في كتابه الموقوف الفرقان في الفرقان في الفرقان في الفرقان في الفرقان في الفرقان في الفرقان أثامًا الله تعالى في كتابه الموقوف الفرقان في الفرقان

وقد روي من وجه آخر: قال حريز بن عثمان: حدثني عبد الرحمن بن ميسرة الحضرمي، عن أبي أمامة، أنه كان [ق/ ١٧ب] يقول: إن جهنم ما بين شفتيها إلى قعرها خمسون خريفًا للحجر المتردي، والحجر مثل سبع خلفات مملوآت شحمًا ولحمًا. خرجه الجوزجاني.

^{- 177)}

قال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٩٠) : وفيه راو لم يسم ، وبقية رجاله رجال الصحيح .

⁽١) أخرجه العقيلي في الضعفاء (٢/ ٨٨) من طريق هشيم به .

قال ابن عدي في الكامل (٣ / ٢١٤) : وهشيم يروي عن زكريا بن أبي مريم القليل، وليس فيما روى عنه هشيم حديث له رونق وضوء . ونقل العقيلي سؤال ابن مهدي لشعبة : لقيت زكريا بن أبي مريم سمع من أبي أمامة ؟ فجعل يتعجب ، ثم ذكره فصاح صيحة . وقال ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (٣/ ٥٩٣) : دل صيحة شعبة أنه لم يرض زكريا .

⁽۲) أخرجه الطبري (۱۰ / ۱۰۰) والطبراني في الكبير (۸ / ۷۷۳۱) وفي مسند الشاميين (۱۰ / ۳۸۹) : وفي مسند وفيه ضعفاء قد وثقهم ابن حبان وقال : يخطئون.

وأورده ابن كثير في تفسيره (٣ / ١٢٩) وقال : هذا حديث غريب ورفعه منكر .

وروى مجالد عن الشعبي، عن مسروق، عن عبد الله، عن النبي ﷺ، قال: « ما من حاكم يحكم بين الناس (*) ، إلا يحبس يوم القيامة، وملك آخذ بقفاه، حتى يقفه على جهنم، ثم يرفع رأسه إلى الله عز وجل، فإن قال له: ألقه، ألقاه في مهوى أربعين خريفًا » خرجه الإمام أحمد (١) .

وروى عبيد الله بن الوليد الوصافي، حدثنا عبد الله بن [عبيد بن] (**) عمير، عن أبيه، قال: قال أبو ذر لعمر: سمعت رسول الله على يقول: « يجاء بالوالي يوم القيامة، فينبذ به على جسر جهنم، فيرتج به الجسر ارتجاجة، لا يبقى منه مفصل إلا زال عن مكانه، فإن كان مطيعًا لله في عمله مضي به، وإن كان عاصيًا لله في عمله انخرق به الجسر، فهوى في جهنم مقدار خمسين عامًا » .

فقال له عمر: من يطلب العمل بعد هذا ؟ .

قال أبو ذر: من سلت لله أنفه، وألصق خذه بالتراب.

فجاء أبو الدرداء، فقال له عمر: يا أبا الدرداء هل سمعت من النبي ﷺ حديثًا حدثني به أبو ذر ؟ .

قال: فأخبره أبو ذر، فقال: نعم ومع الخمسين خمسون عامًا، يهوي به إلى النار (٢).

الوصافي لا يحفظ الحديث، وكان شيخًا صالحًا رحمه الله.

وروى سويد بن عبد العزيز _ وفيه ضعف شديد _ عن سيار، عن أبي واثل،

^(*) في « الأصل : « الاثنين » وفي الحاشية : « صوابه : الناس » ، وهو الموافق لما في «المسند » .

⁽۱) (۱/ ۲۳۰) وقال الدارقطني في العلل (۵/ ۲۶۹): يرويه مجالد عن الشعبي عن مسروق ، رفعه يحيى بن سعيد القطان عن مجالد ، وتابعه علي بن صالح ، ووقفه عبد الرحيم بن سليمان وهشيم ويحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن مجالد ، والموقوف هو الصحيح .

^(**) من المطبوع " .

⁽٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في ﴿ الأهوال ﴾ (٢٤٨) .

أن أبا ذر قال لعمر: سمعت رسول الله ﷺ يقول، فذكر معناه، وفي حديثه: «وإن كان مسيئًا انخرق به الجسر، فهوى في قعرها سبعين خريفًا » (١).

وفي موعظة الأوزاعي للمنصور قال: أخبرني يزيد بن يزيد بن جابر، عن عبد الرحمن بن أبي عمرة الأنصاري، أن أبا ذر وسلمان قالا لعمر: سمعنا النبي يقول، فذكراه بمعناه، وقال: « هوى به في النار سبعين خريفًا » (٢).

وفي (الصحيحين) (٣) عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: (إن العبد ليتكلم بالكلمة، ما يتبين فيها، يزل بها في النار، أبعد ما بين المشرق والمغرب) .

وخرج الإمام أحمد (٤) والترمذي (٥) وابن ماجه (٦) ، من حديث أبي هريرة ، عن النبي ﷺ قال: (إن الرجل ليتكلم بالكلمة، لا يرى بها باساً، يهوي بها في النار سبعين خريفًا » .

وخرج البزار (٧) نحوه من حديث ابن مسعود، عن النبي ﷺ .

وفي تفسير ابن جرير (^{۸)} ، من رواية العوفي، عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿ وَقَالُوا لَن تَمَسَّنَا النَّارُ إِلاَّ أَيَّامًا مُعْدُودَةً ﴾ [البقرة : ۸۰] قال: ذكر أن اليهود

⁽۱) أخرجه ابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (۱۰۹۱)، والطبراني في الكبير (۲ / ۱۲۱۹)، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (۵/ ۲۰۲): وفيه سويد بن عبد العزيز وهو متروك .

 ⁽٢) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٦/ ١٣٨) ، وفي (الحلية) : حدثني يزيد بن مزيد عن جابر عن عبد الرحمن بن أبي عمرة الأنصاري .

⁽٣) أخرجه البخاري (٦٤٧٧) ، ومسلم (٢٩٨٨) .

^{(3) (7 / 577).}

⁽٥) برقم (٢٣١٤) وقال : حسن غريب من هذا الوجه .

⁽٦) برقم (٣٩٧٠) وقال البوصيري (٤/ ١٧٧): هذا إسناد ضعيف لتدليس ابن إسحاق.

 ⁽٧) في ٩ مسنده ١ (١٧٣٢) وقال : هذا الحديث لا نعلمه يروى عن عبد الله إلا من هذا الوجه بهذا الإسناد .

وقال الهيشمي في مجمع الزوائد (١٠ / ٢٩٧) : فيه من لم أعرفهم . (٨) (١ / ٣٨١) .

وجدوا في التوراة مكتوبًا، أن ما بين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة، إلى أن ينتهوا إلى شجرة الزقوم، نابتًا في أصل الجحيم .

وكان ابن عباس يقول: إن الجحيم سقر، وفيها شجرة الزقوم، فزعم أعداء الله: إذا خلا العدد الذي وجدوا في كتابهم أيامًا معدودة، [ق/ ١١٨] إنما يعني بذلك السير الذي ينتهي إلى أصل الجحيم، فقالوا: إذا خلا العدد انقضى الأجل، فلا عذاب، وتذهب جهنم وتهلك، فذلك قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَن تَمَسّنَا النّارُ إِلاّ أَيّامًا مّعُدُودَةً ﴾ [البقرة : ٨٠] [ق/ ١١٨] يعنون بذلك الأجل.

فقال ابن عباس: لما اقتحموا من باب جهنم، ساروا في العذاب، حتى انتهوا إلى شجرة الزقوم آخر يوم من الأيام المعدودة وهي أربعون سنة، فلما أكلوا من شجرة الزقوم وملؤوا البطون آخر يوم من الأيام المعدودة، قال لهم خزان سقر: زعمتم أنكم لن تمسكم النار إلا أيامًا معدودة، وقد خلا العدد، وأنتم في الأبد، فأخذ بهم في الصعود في جهنم يرهقون.

ففي هذه الرواية عن ابن عباس، أن قعر جهنم ومسافة عمقها أربعون عامًا وأن ذلك هو معنى ما في التوراة، ولكن اليهود حرفوه، فجعلوه مسافة مابين طرفيها، وزعموا أنها إذا انقضت هذه المدة، أن جهنم تخرب وتهلك، وأن ذلك من كذبهم على الله، وتحريفهم التوراة.



فصل سعة جهنم طولا وعرضًا

وأما سعة جهنم طولاً وعرضًا.

فروى مجاهد، عن ابن عباس، قال: أتدرون ما سعة جهنم ؟ .

قلنا: لا.

قال: أجل، والله ما تدرون، أن ما بين شحمة أذن أحدهم وعاتقه مسيرة سبعين خريفًا، تجري فيه أودية القيح والدم .

قلنا: أنهار ؟ قال: لا، بل أودية.

ثم قال: أتدرون ما سعة جهنم ؟ .

قلنا: لا:

قال: حدثتني عائشة، أنها سألت رسول الله ﷺ، عن قوله تعالى: ﴿وَالأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيًّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ [الزمر : ٦٧] فأين الناس يومنذ؟ .

قال: (على جسر جهنم) .

خرجه الإمام أحمد (١) ، وخرج النسائي (٢) والترمذي (٣) منه المرفوع، وصححه الترمذي، وخرجه الحاكم (٤) وقال: صحيح الإسناد.

^{. (111/1)(1)}

⁽٢) في الكبرى (١١٤٥٣) .

⁽٣) برقم (٣٢٤١) وقال : حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

⁽٤) في مستدركه (٢ / ٤٧٣) .

الباب الثامن في ذكر أبوابها وسرادقها

قال الله عز وجل: ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴾ [الحجر: ٤٣ _ ٤٤].

وخرج الإمام أحمد (١) والترمذي (٢) ، من حديث ابن عمر عن النبي ﷺ ، قال: « إن لجهنم سبعة أبواب، باب منها لمن سل سيفه على أمتي» .

وخرج الإمام أحمد (٣) ، من حديث عتبة بن عبد السلمي، عن النبي ﷺ، قال: « إن للجنة ثمانية أبواب، ولجهنم سبعة أبواب، وبعضها أفضل من بعض ».

وفي حديث أبي رزين العقيلي، عن النبي ﷺ، قال: «لعَمْرُ إلهك إن للنار مبعة أبواب، ما منهن بابان إلا ويسير الراكب بينهما سبعين عامًا». خرجه عبد الله بن الإمام أحمد (٤) ، وابن أبي عاصم (٥) ، والطبراني(١) ، والحاكم (٧) ،

^{. (48 / 7) (1)}

⁽٢) برقم (٣١٢٣) وقال : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث مالك بن مغول . انتهى. وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (٤٦٦١) .

⁽٣) (٤ / ١٨٥ ـ ١٨٦) مطولاً . قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٥ / ٢٩١) : رواه أحمد والطبراني ورجال أحمد رجال الصحيح خلا أبي المثنى الأملوكي وهو ثقة .

⁽٤) في زوائده على المسند (٤ / ١٣ ـ ١٤) مطولاً . ووقع في المطبوع زيادة : «حدثني أبي » وهي مقحمة ، وقد أخرجه عبد الله في « السنة » (٢ / ٤٨٥) . وأورده الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٣٨ ـ ٣٤٠) وقال : رواه عبد الله والطبراني بنحوه ، وأحد طريقي عبد الله إسنادها متصل ، ورجالها ثقات ، والإسناد الآخر ، وإسناد الطبراني مرسل عن عاصم بن لقيط أن لقيطًا

⁽٥) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (٦٣٦) مطولًا . وقال الألباني : إسناده ضعيف .

⁽٦) (١٩ / ٤٧٧) مطولاً أيضًا .

⁽٧) (٤ / ٢٠٥ ـ ٢٠٠) وقال : صحيح الإسناد كلهم مدنيون ولم يخرجاه .

وغيرهم.

وخرج البيهقي (١) ، من حديث أبي سعيد وأبي هريرة، عن النبي ﷺ في حديث المرور على الصراط، وقال فيه: « فناج مسلم، ومخدوش مرسل، ومطروح فيها » ﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ [ق/ ١٨ ب] لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴾ [الحجر : 23].

وروى أبو إسحاق، عن هبيرة بن يريم، عن علي، قال: أبواب جهنم سبعة، بعضها فوق بعض، وقال بإصبعه، وعقد خمسين، وأضجع يده، ثم تمتلئ الأول والثاني والثالث حتى عقدها كلها. خرجه ابن أبي حاتم وغيره (٢)، ورواه بعضهم عن أبي إسحاق، عن عاصم بن ضمرة، عن علي بمعناه.

وخرج ابن أبي حاتم (٣) ، عن حطان الرقاشي، قال: سمعت عليًا يقول: هل تدرون كيف أبواب جهنم ؟ .

قلنا: هي مثل أبوابنا .

قال: لا، هي هكذا، بعضها فوق بعض.

وفي رواية له أيضًا: بعضها أسفل من بعض، وخرجه البيهقي، ولفظه: أبواب جهنم هكذا، ووضع يده اليمني على ظاهر يده اليسرى.

وعن ابن جريح، في قوله تعالى : ﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبُوابٍ ﴾ قال: أولها جهنم، ثم لظى، ثم الحطمة، ثم السعير، ثم سقر، ثم الجحيم وفيها أبو جهل، ثم الهاوية. خرجه ابن أبي الدنيا (٤)وغيره.

وقال جويبر، عن الضحاك: سمى الله أبواب جهنم، لكل باب منهم جزء

⁽١) في « البعث » (٥٩) .

⁽۲) وأخرجه الطبري في تفسيره (١٤ / ٣٥) به .

⁽٣) وأخرجه ابن المبارك في الزهد (٢٩٤) به .

⁽٤) في « صفة النار » (٨) .

مقسوم: باب لليهود، وباب للنصارى، وباب للمجوس، وباب للصابئين، وباب للمنافقين، وباب للذين أشركوا وهم كفار العرب، وباب لأهل التوحيد، يرجى للم ولا يرجى للآخرين. خرجه الخلال.

قال آدم بن أبي إياس: أنبأنا حماد بن سلمة، عن عطاء بن السائب، عن ميسرة، في قوله: ﴿ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ ﴾ [الزمر : ٧٢]. قال: لجهنم سبعة أبواب، بعضها أسفل من بعض.

وقال عطاء الخراساني: إن لجهنم سبعة أبواب، أشدها غمًّا وكربًا وحرًا، وأنتنها ريحًا، للزناة الذين ركبوه بعد العلم. خرجه أبو نعيم.

وعن كعب قال: لجهنم سبعة أبواب، باب منها للحرورية .

وهذا كله حديث ابن عمر (*) المتقدم، يدل على أن كل باب من الأبواب السبعة لعمل من الأعمال السيئة، كما أن أبواب الجنة الثمانية، كل باب منها لعمل من الأعمال الصالحة.

وعن وهب بن منبه قال: بين كل بابين مسيرة سبعين سنة، كل باب أشد حرًا من الذي فوقه.

وخرج الثعلبي في تفسيره بإسناد مجهول إلى منصور بن عبد الحميد بن أبي رباح، عن أنس، عن بلال، أن أعرابية صلت خلف النبي ﷺ، فقرأ النبي ﷺ فقرأ النبي ﷺ فقده الآية: ﴿ لَكُلُّ بَابِ مَنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴾ . [الحجر : ٤٤]

فخرت مغشيًّا عليها، فلما أفاقت قالت: يا رسول الله، كل عضو من أعضائي يعذب على كل باب منهم .

فقال رسول الله ﷺ: «لكل باب منهم جزء مقسوم يعذب على كل باب على قدر أعمالهم».

فقالت: مِالي إلا سبعة أعبد أشهدك أن كل عبد منهم لكل باب من أبواب

^(*) كذا بالأصل ، ولعل السياق : ﴿ وهذا كله مع حديث ابن عمر ﴾ .

جهنم لوجه الله تعالى .

فجاء جبريل فقال: « بشرها أن الله قد حرم عليها أبواب جهنم» وهذا حديث لا يصح مرفوعًا، ومنصور بن عبد الحميد قال فيه ابن حبان: لا تحل الرواية عنه .

والصحيح ما روى مخلد بن الحسين عن هشام بن حسان، قال: خرجنا حجاجًا فنزلنا منزلاً في بعض الطريق، فقرأ رجل كان معنا هذه الآية: ﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبُوابٍ ﴾ فسمعته امرأة، فقالت: أعد رحمك الله.

فأعادها، فقالت: خلفت في البيت سبعة أعبد أشهدكم أنهم أحرار لكل باب منهم واحد . خرجه ابن أبي الدنيا.

وخرج البيهقي (١) من حديث الخليل بن مرة، أن النبي ﷺ ، كان لا ينام حتى يقرأ « تبارك » و « حم» السجدة وقال: « الحواميم سبع وأبواب جهنم سبع: جهنم، والحطمة، ولظى، والسعير، وسقر، والهاوية، والجحيم».

وقال: تجيء كل حم منها يوم القيامة، أحسبه قال: تقف على باب من هذه الأبواب فتقول: « اللهم لا تدخل هذا الباب من كان يؤمن بي ويقرؤني».

وقال: هذا منقطع، والخليل بن مرة فيه نظر.

وروى ابن أبي الدنيا من طريق عبد العزيز بن أبي رواد، قال: كان بالبادية رجل قد اتخذ مسجداً، فجعل في قبلته سبعة أحجار، فكان إذا قضى صلاته قال: يا أحجار أشهدكم أن لا إله إلا الله.

قال: فمرض الرجل فعرج بروحه، قال: فرأيت في منامي أنه أمر بي إلى النار، فرأيت حجرًا من تلك الأحجار _ أعرفه بعينه _ قد عظم، فسد عني بابًا من أبواب جهنم، حتى قال: سد عني بقية الأحجار أبواب جهنم السبعة.

* * *

⁽١) في ﴿ البعث ﴾ (٤٦١) .

فصل وقد وصف الله أبوابها أنها مغلقة على أهلها

فقال: ﴿ إِنَّهَا عَلَيْهِم مُّؤْصَدَةً ﴾ [الهمزة: ٨].

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤْصَدَةٌ ﴾ [البلد : ٢٠].

قال مجاهد: هي بلغة قريش: أصد الباب أي : أغلقه يعني قوله ﴿ مُؤْصَدَةٌ ﴾.
وقال مقاتل: يعني أبوابها مطبقة عليهم، فلا يفتح لها باب، ولا يخرج منها غم، ولا يدخل فيها روح، آخر الأبد.

وقد ورد في ذلك حديث مرفوع، خرجه ابن مردويه، من طريق شجاع بن أشرس قال: حدثنا شريك، عن عاصم، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ: ﴿ ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِم مُؤْصَدَةٌ ﴾ قال: مطبقة » (١) ولكن رفعه لا يصح.

فقد خرجه آدم بن أبي إياس، في تفسيره، عن شريك بهذا الإسناد، موقوفًا على أبي هريرة، ورواه إسماعيل بن أبي خالد، عن أبي صالح، من قوله، ولم يذكر فيه أبا هريرة. وكذاك قال عطاء الخراساني وغيره في المؤصدة: إنها المطبقة.

وعن الضحاك قال: حائط لا باب له، ومراده _ والله أعلم _ أن الأبواب أطبقت فصار الجدار، كأنه لا باب له .

وقوله تعالى: ﴿ إِنَّهَا عَلَيْهِم مُؤْصَدَةٌ ﴿ فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ ﴾ [الهمزة : ٨ ـ ٩] . معناه: أطبقت عليهم بعمد.

⁽١) أخرجه ابن مردويه كما في تفسير ابن كثير (٤ / ٥٤٩) قال ابن كثير : وقد رواه ابن أبي شيبة عن عبد الله بن أسد ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، عن أبي صالح قوله ، ولم يرفعه .

قال قتادة: وكذلك هو في قراءة عبد الله بعمد بالباء .

قال عطية: هي عمد من حديد في النار .

وقال مقاتل: أطبقت الأبواب عليهم، ثم شدت بأوتاد من حديد، [ق/١٩ ب] حتى يرجع عليهم غمها وحرها.

وعلى هذا فقوله: ﴿ مُمدَّدَة ﴾ صفة للعمد يعني أن العمد التي أوثقت بها الأبواب ممددة مطولة، والممدود الطويل أرسخ وأثبت من القصير.

وفي تفسير العوفي عن ابن عباس، في قوله: ﴿ فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةً ﴾ قال: هي عليهم مغلقة، أدخلهم في عمد، فمدت عليهم بعماد، وفي أعناقهم السلاسل، فسدت بها الأبواب (١).

وقيل: إن الممددة صفة للأبواب . رواه شبيب بن بشر، عن عكرمة، عن ابن عباس (٢).

وقيل: المراد بالعمد المددة: القيود الطوال.

رواه إسماعيل بن أبي خالد، عن أبي صالح .

وروى أبو جناب (*) الكلبي، عن زبيد، عن إبراهيم، قال عبد الله بن مسعود، في قوله تعالى: ﴿ عَمَد مُمَدَّدَة ﴾ قال: هي الأدهم، وقد تقدم أن عبد الله كان يقرؤها بعمد، والأدهم: الغيل (**).

وكذا قال ابن زيد في قوله: ﴿ عَمَد مُمَدَّدَة ﴾ قال: في عمد من حديد مغلولين فيه، وكذلك العمد من نار وقد احرقت بالنار ، فهي نار ممددة لهم .

وقيل: إن المراد بالعمد الممددة: الزمان الذي لا انقطاع له ، قاله أبو فاطمة .

وقال السدي: من قرأها في عمد يعنى بالفتح، فهي عمد من نار، ومن قرأها في عمد بالضم، فهو أجل ممدود.

⁽١) أخرجه ابن جرير الطبري في (تفسيره) (٣٠ / ٢٩٥) بإسناد مسلسل بالضعفاء .

⁽٢) كما في تفسير ابن كثير (٤/ ٥٤٩) بهذا الإسناد.

^(*) في الأصل : ﴿ خبابِ ﴾ والصواب ما أثبتناه .

^(**) في المطبوع : ﴿ القيد ﴾ .

وقال سعيد بن بشير عن قتادة: ﴿ مُؤْصَدَةٌ ﴾ أي مطبقة، أطبقها الله عليهم، فلا ضوء فيها، ولا فرج، ولا خروج منها آخر الأبد.

وهذا الإطباق نوعان:

أحدهما: خاص لمن يخلد في النار، أو من يريد الله التضييق عليه، أجارنا الله من ذلك .

قال أبو توبة اليزني: إن في النار أقوامًا مؤصدة عليهم، كما يطبق الحق على طبقه. خرجه ابن أبي الدنيا.

والثاني: الإطباق العام، وهو إطباق النار على أهلها المخلدين فيها.

وقد قال سفيان، وغيره، في قوله تعالى: ﴿ لا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ ﴾ [الأنبياء: ١٠٣] قال: هو إطباق النار على أهلها.

وفي حديث مسكين أبي فاطمة، عن اليمان بن يزيد، عن محمد بن حمير، عن محمد بن علي، عن أبيه، عن جده عن النبي على الموحدين من النار، قال: ثم يبعث الله ملائكة، معهم مسامير من نار، وأطباق من نار، فيطبقونها على من بقي فيها، يسمرونها بتلك المسامير، يتناساهم الجبار على عرشه من رحمته، ويشتغل عنهم أهل الجنة بنعيمهم ولذاتهم "خرجه الإسماعيلي وغيره، وهو حديث منكر، قاله الدارقطني (۱).

وروى ابن أبي حاتم بإسناده، عن سعيد بن جبير، قال: ينادي رجل في شعب من شعاب النار مقدار ألف عام: يا حنان يا منان.

فيقول الله تعالى: يا جبريل، أخرج عبدي، فيجدها مطبقة، فيقول: إنها مطبقة عليهم مؤصدة مطبقة (*).

^(*) كذا بالأصل.

⁽١) وقال الذهبي في الميزان (٤ / ٤٦١) في ترجمة يمان بن يزيد ، عن محمد بن حمير بخبر طويل في عذاب الفساق ، أظنه موضوعًا .

وقال قتادة: عن أبي أيوب العتكي، عن عبد الله [ق/ ١٢٠] بن عمرو: إذا أجاب الله أهل النار بقوله: ﴿ اخْسَتُوا فِيهَا وَلا تُكَلِّمُونَ ﴾ [المؤمنون: ١٠٨] أطبقت عليهم، فلم ييأس القوم إلا بعد تلك الكلمة، وإن كان إلا الزفير والشهيق (١).

وقال أبو الزعراء، عن ابن مسعود: وإذا قيل لهم ﴿ اخْسَنُوا فِيهَا وَلا تُكَلِّمُونِ ﴾ أطبقت عليهم فلم يخرج منهم أحد (٢).

وقال أبو عمران الجوني: إذا كان يوم القيامة، التي أمر الله بكل جبار عنيد، وكل شيطان مريد، وكل من يخاف الناس شره في الدنيا ، فإذا وثقوا في الحديد، ثم أمر بهم إلى جهنم ، ثم أوصدوها عليهم ، قال: فلا والله، لا تستقر أقدامهم على قرار أبدًا، ولا والله، لا ينظرون فيها إلى أديم السماء أبدًا، ولا الله، لا تلتقي جفون أعينهم على غمض أبدًا، ولا والله، لا يذوقون فيها بارد شراب أبدًا.

وفي معنى إطباق النار على أهلها، يقول بعض السلف رضي الله عنهم : البسوا النضيح من النحاس، ومنعوا خروج الأنفاس، فالأنفاس في أجوافهم تتردد، والنيران على أبدانهم تتوقد، وقد أطبقت عليهم الأبواب، وغضب عليهم رب الأرباب.

وأنشد بعضهم في هذا :

لو أبصرت عيناك أهل الشقا سيقوا إلى النار، وقد أحرقوا يصلونها حين عصوا ربهـم وخالفوا الرسل وما صدقـوا

⁽۱) أخرجه ابن أبي شيبة في « المصنف » (۱۳ / ۱۵۲ _ ۱۵۳) برقم (۱۵۹۹) ، وعنه ابن أبي الدنيا في « صفة النار » (۱٦٨) بمعناه .

⁽٢) هو قطعة من حديث طويل أخرجه الطبراني في (الكبير » (٩ / ٩٧٦١) ، والحاكم (٤ / ٩٧٦١) ، والحاكم (٤ / ٩٠٨ ـ ٠٠٠) وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه . وتعقبه الذهبي بقوله : ما احتجا بأبي الزعراء . وأخرجه البيهقي في (البعث » (٥٩٨).

تقول أخراهم لأولاه في لجيج المهل وقد أغرق وا قد كنتم حُذِّرتم حسرها لكن من النار لم تفرق وا وجيء بالنيران مزموم شقش شرارها من حولها مُحسرقُ وقيل للنيران أن أحسرقي وقيل للخُزان أن أطبق وا

وقد ورد في بعض أحاديث الشفاعة، فتح باب النار، فخرج الطبراني (١) من رواية العباس بن عوسجة، قال : حدثني مطر أبو موسى مولى آل طلحة، عن أبي هريرة، عن النبي على: ﴿ إِنِي آتي جهنم، فأضرب بابها، فيفتح لي، فأدخلها، فأحمد الله بمحامد ما حمده أحد قبلي مثلها، ولا يحمده أحد بعدي، ثم أخرج منها من قال: لا إله إلا الله مخلصاً، فيقوم إلي ناس من قريش فينتسبون إلي، فأعرف نسبهم، ولا أعرف وجوههم، فأتركهم في الناره

إسناده ضعيف

* * *

⁽١) في « الأوسط » برقم (٣٨٤٥) مطولاً ، وقال الطبراني : لم يرو هذا الحديث عن العباس بن عوسجة إلا أبو معشر البراء ، تفرد به أبو كامل الجحدري .

وقال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٧٩) : رواه الطبراني في (الأوسط) عن شيخه علي بن سعيد الرازي ، وفيه لين ، وفيه من لم أعرفه .

فصل [إحاطة سرادق جهنم بالكافرين]

قال الله تعالى: ﴿ إِنَّا أَعْتَدُنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ﴾ [الكهف : ٢٩] قال الزجاج: السرادق: كل ما أحاط بشيء نحو المشقة في الغرب أو الحائط المشتمل به على الشيء .

وقال ابن قتيبة: السرادق: الحجرة التي تكون حول الفسطاط.

وقيل: الدهليز وهو معرب، وأصله بالفارسية سرادار.

وقال ابن عباس: هو سرادق من نار.

وروى ابن لهيعة، عن دراج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ قال: « السرادق في النار أربعة جدر، كثف كل جدار مسيرة أربعين سنة» خرجه الترمذي (١).

وإحاطة السرادق بهم قريب من المعنى المذكور في غلق الباب ، [ق/ ٢٠ب] وهو شبه قول من قال: إنه حائط لا باب له.

ولما كان إحاطة السرادق بهم موجبًا لكربهم وغمهم، وعطشهم، لشدة وهج النار عليهم، قال الله تعالى: ﴿ وَإِن يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ﴾ [الكهف: ٢٩] .

وقال تعالى: ﴿ وَلَهُم مُقَامِعُ مِنْ حَدِيدِ (آ) كُلَّمَا أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمِّرُأُعِيدُوا فيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾[الحج : ٢١ _ ٢٢] .

⁽١) برقم (٢٥٨٤) وقال الترمذي : هذا حديث إنما نعرفه من حديث رشدين بن سعد ، وفي رشدين مقال ، وقد تكلم فيه من قبل حفظه .

قال أبو معشر: كنا في جنازة مع أبي جعفر القاري، فبكى أبو جعفر، ثم قال: حدثني زيد بن أسلم، أن أهل النار لا يتنفسون، فذلك الذي أبكاني. خرجه الجوزجاني.

وخرج ابن أبي حاتم، من طريق إبراهيم بن الحكم بن أبان، عن أبيه، عن عكرمة، قال: على كل باب من أبواب النار سبعون ألف سرادق من نار، في كل سرادق منها سبعون ألف تنور من نار، في كل قبة منها سبعون ألف تنور من نار، في كل تنور منها سبعون ألف صخرة في كل تنور منها سبعون ألف صخرة من نار، على كل حجر منها من نار، على كل حجر منها سبعون ألف عقرب من نار، على كل حجر منها سبعون ألف عقرب من نار، لكل عقرب منها سبعون ألف ذنب من نار، لكل عقرب منها سبعون ألف قلة من سم، ذنب منها سبعون ألف قلة من سم، وسبعون ألف موقد من نار، يوقدون تلك النار، وذكر تمام الحديث.

وسيأتي فيما بعد إن شاء الله تعالى، وفيه: إنهم يهوون من باب إلى باب، خمسين (*)سنة.

وهو غريب ومنكر

وإبراهيم بن الحكم بن أبان ضعيف تركه الأئمة.

* * *

^(*) وفي حاشية الأصل أنها في نسخة : « خمسمائة » .

فصل وأبواب جهنم قبل دخول أهلها إليها يوم القيامة مغلقة

كما دل عليه ظاهر قوله تعالى: ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فُتحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر : ٧١] الآية .

وفي حديث أبي هارون العبدي، وهو ضعيف جدًّا ، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ ، في قصة الإسراء، قال:

« ثم عرضت علي النار، فإذا فيها غضب الله ورجزه ونقمته، لو طرح فيها الحجارة والحديد لأكلتها، ثم أغلقت دوني (١١).

وقد روي، أن أبوابها تفتح كل يوم نصف النهار، وسنذكره فيما بعد إن شاء الله تعالى.

وروى الإمام أحمد، عن إسحاق الأزرق ، عن شريك، عن الركين ، عن أبيه، قال: رأى خباب بن الأرت رجلاً يصلي نصف النهار، فنهاه، وقال: إنها ساعة تفتح فيها أبواب جهنم فلا تصل فيها.

وقد ورد ما يستدل به على أنها مفتحة .

ففي الصحيحين (٢) عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ ، قال: ﴿ إِذَا جَاء رَمْضَانَ،

⁽۱) أخرجه البيهقي في « الدلائل » (۲ / ۳۹۰ ـ ۳۹۳) مطولاً جدًّا ، وأورده ابن كثير بإسناد البيهقي في « تفسيره » (۱۲۱۳ ـ ۱۶) ثم قال : وكذا رواه الإمام أبو جعفر بن جرير بطوله ثم ساق أسانيده » ثم قال : ورواه ابن أبي حاتم وساق إسناده ثم قال : فذكره حسن أنيق أجود مما ساقه غيره على غرابته وما فيه من النكارة .

⁽٢) أخرجه البخاري (١٨٩٩) ، ومسلم (١٠٧٩) .

فتحت أبواب الجنة، وغلقت أبواب النار، وصفدت الشياطين ومردة الجن».

وخرج الترمذي (١) ، [ق/ ١٢١] من حديث أبي هريرة، عن النبي ﷺ ، قال: « إذا كان أول ليلة من رمضان، صفدت الشياطين ومردة الجن، وغلقت أبواب النار، فلم يفتح منها باب، وفتحت أبواب الجنة، فلم يغلق منها باب.

ولكن قد قيل: إن إغلاق أبواب النار إنما هو عن الصائمين خاصة، وكذلك فتح أبواب الجنة هو لهم خاصة.

وفي حديث القاسم العُرني، عن الضحاك، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ، في فضل رمضان، قال فيه:



⁽۱) برقم (۲۸۲) .

⁽٢) أورده المنذري مطولا في الترغيب والترهيب (٢ / ٦١ _ ٦٢) وقال : رواه أبو الشيخ ابن حيان في كتاب (الثواب) ، والبيهقي واللفظ له ، وليس في إسناده من أجمع على ضعفه .

الباب التاسع في ذكر ظلمتها وشدة سوادها

روى شريك، عن عاصم، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، عن النبي عليها ألف سنة حتى قال: (أوقد عليها ألف سنة حتى أبيضت، ثم أوقد عليها ألف سنة حتى الحمرت، ثم أوقد عليها ألف سنة حتى السودت، فهي سوداء مظلمة، خرجه ابن ماجه (۱) والترمذي (۲) وقال: حديث أبي هريرة في هذا الباب موقوف أصح، ولا أعلم أحداً رفعه غير يحيى بن أبي بكير (*)عن شريك.

وروى معن عن مالك، عن أبي سهيل، [عن أبيه] (**)، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: « أترونها حمراء كناركم هذه ؟! لهي أشد سوادًا من القارة. خرجه البيهقي (٣).

وخرجه البزار (٤) ولفظه: « لهي أشد سوادًا من دخان ناركم سبعين ضعفًا. وروي موقوقًا على أبي هريرة (٥) وهو أصح، قاله الدارقطني (٦).

⁽۱) برقم (۲۰۰ ٤٣٢٠) .

⁽٢) برقم (٢٥٩١) وقال الترمذي : حدثنا سويد ، أخبرنا عبد الله بن المبارك ، عن شريك عن عاصم عن أبي صالح أو رجل آخر ، عن أبي هريرة نحوه ولم يرفعه . ثم ذكر الترمذي ما نقله ابن رجب من أن الحديث موقوف أصح .

^(*) في الأصل : ﴿ كثير ﴾ وهو تصحيف .

^(**) من البيهقي .

⁽٣) في ﴿ البعث والنشور ﴾ (٥٠١) .

⁽٤) عزاه الهيثمي في « المجمع » (١٠ / ٣٨٧) للطبراني في « الأوسط » وقال : رجاله رجال الصحيح .

 ⁽٥) أخرجه مالك في « الموطأ » كتاب جهنم ـ باب ما جاء في صفة جهنم (٢ / ٩٩٤)
 برقم (٢) وفيه بدلا من « القار » الزفت .

⁽٦) في العلل (١٠ / ٨٣) برقم (١٨٨٢) وقد سئل عن هذا الحديث ، فقال : يرويه=

وقال الجوزجاني: حدثنا عبيد الله الحنفي، حدثنا فرقد بن الحجاج، سمعت عقبة اليماني يقول: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: « إن نار جهنم أشد حراً من ناركم هذه بتسعة وتسعين جزءاً، وهي سوداء مظلمة، لا ضوء لها، لهي أشد سواداً من القطران، غريب جداً.

وروى الكديمي، عن سهل بن حماد، عن مبارك بن فضالة، عن ثابت، عن أنس، قال: تلا رسول الله ﷺ: ﴿ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ [التحريم: ٦]. قال: «أوقد عليها ألف عام حتى ابيضت، وألف عام حتى احمرت، وألف عام حتى اسودت، فهي سوداء لا يضيء لهبها». خرجه النيهقي (١)، والكديمي ليس بحجة.

وخرج البزار ، من حديث زائدة بن أبي الرقاد، عن زياد النميري، عن أنس، عن النبي علي الله الله أنه ذكر ناركم هذه فقال: (إنها لجزء من سبعين جزءاً من نار جهنم، وما وصلت إليكم حتى _ قال : أحسبه _ نضحت لمرتين بالماء ، لتضيء لكم، ونار جهنم سوداء مظلمة » (٢).

وفي حديث [ق7/ب] عدي بن عدي، عن عمر مرفوعًا، ذكر الإيقاد عليها ثلاثة آلاف عام أيضًا، وقال: ﴿ هِي سوداء مظلمة، لا يضيء جمرها ولا لهبها». خرجه ابن أبي الدنيا والطبراني، وقد سبق إسناده والكلام عليه.

وروى ابن أبي الدنيا (٣) ، من طريق الحكم بن ظهير _ وهو ضعيف _ عن عاصم، عن زر، عن عبد الله ﴿ وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ ﴾ [التكوير : ١٢] قال: سعرت ألف سنة حتى احمرت، ثم ألف سنة حتى اسودت، فهى سوداء مظلمة .

⁼ مالك بن أنس عن عمه أبي سهيل بن مالك عن [أبيه] (١) عن أبي هريرة . وروي عن معن وابن أبي بكير مرفوعًا ، والصحيح موقوف .

⁽١) في ﴿ شعب الإيمان ، (٧٩٩) .

⁽٢) أورده الهيثمي في « المجمع » (١٠ / ٣٨٨) وقال : رواه البزار ورجاله ضعفاء على توثيق لين فيهم .

⁽٣) في (صفة النار » (٢٤) .

⁽١) وقع في المطبوع من علل الدارقطني ﴿ أَبِي ﴾ وهو خطأ ، والتصويب من الموطأ .

الحكم بن ظهير ضعيف. والصحيح رواية عاصم ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة كما سبق .

وروى الأعمش، عن أبي ظبيان، عن سلمان، قال: النار سوداء مظلمة، لا يطفأ جمرها، ولا يضيء لهبها، ثم قرأ: ﴿ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ [الأنفال : ٥] (١).

وخرجه البيهقي، من طريق أحمد بن عبد الجبار، عن أبي معاوية، عن الأعمش مرفوعًا، وقال: رفعه ضعيف.

وقال أبو جعفر الرازي: عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية، عن أبي بن كعب: ضرب الله مثلاً للكافر، قال: ﴿ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ ﴾ الآية [النور: ٤٠] فهو يتقلب في خمس من الظلم: كلامه ظلمة، وعمله ظلمة، ومدخله ظلمة، ومخرجه ظلمة، ومصيره إلى ظلمات النار (٢).

وقال _ أيضًا _ أبو جعفر: عن الربيع بن أنس: إن الله جعل هذه النار _ يعني نار الدنيا _ نورًا وضياء ومتاعًا لأهل الأرض، وإن النار الكبرى سوداء مظلمة مثل القير _ نعوذ بالله منها.

وعن الضحاك قال: جهنم سوداء، وماؤها أسود، وشجرها أسود، وأهلها

وقد دل على سواد أهلها قوله تعالى: ﴿ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطَعًا مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلَمًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [يونس : ٢٧].

وقوله تعالى: ﴿ يَوْمُ تَبْيُضُ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُ وُجُوهُ ۖ الآيتين [آل عمران : ١٠٦].

⁽١) أخرجه ابن أبي شيبة (٧ / ٤٨) ، والطبري في تفسيره (١٧ / ١٣٥) وسقط (سلمان » من إسناد الطبري المطبوع ، وقد عزاه السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٢٢) لابن جرير عن سلمان.

⁽٢) أخرجه الطبري في « تقسيره » (٩ / ٣٣٥ ـ علمية) ، وابن حاتم (٨ / ٢٦١٤) برقم (١٤٦٨٨) .

وقد ثبت في الأحاديث الصحيحة ^(۱)، أن من عصاة الموحدين، من يحرق في النار حتى يصير فحمًا .



⁽١) أخرج البخاري (٢٢) ، ومسلم (١٨٤) من حديث أبي سعيد الحدري وفيه : أن الله تعالى يقول : ﴿ أخرجوا من كان في قلبه حبة من خردل مـن إيمـان ، فيخرجـون منها قد اسوَدُوا ﴾ .

وأخرج ابن حبان (١٨٣ ـ إحسان) من حديث جابر وفيه : (ثم يقول الله جل وعلا أنا الآن أخرج بنعمتي وبرحمتي فيخرج أضعاف ما أخرجوا وأضعافهم قد امتحشوا وصاروا فحمًا) .

وأخرج مسلم (١٨٥) من حديث أبي سعيد مرفوعًا « أما أهل النار الذين هم أهلها ، فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون ، ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم _ أو قال :_ بخطاياهم ، فأماتهم إماتة حتى إذا كانوا فحمًا أذن بالشفاعة ، فجيء بهم ضبائر ضبائر . . . الحديث .

الباب العاشر في شدة حرها وزمهريرها

قال الله عز وجل : ﴿ وَقَالُوا لا تَنفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴾ [التوية : ٨١] .

وفي « الصحيحين » (١) ، عن أبي هريرة، عن النبي عَلَيْكُ ، قال: « اشتكت النار إلى ربها فقالت: يا رب، أكل بعضي بعضًا فنفسني .

فأذن لها في نفسين، نفس في الشتاء ونفس في الصيف، فأشد ما تجدون من الحر من سمومها وأشد ما تجدون من البرد من زمهريرها ، .

وفي (الصحيحين) (٢) أيضًا، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: (ناركم هذه،ما يوقد بنو آدم، جزء واحد من سبعين جزءًا من نار جهنم) .

قالوا: والله، إن كانت لكافية .

قال: « إنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها » . وخرجه الإمام أحمد (٣) ، وزاد فيه:

« وضربت في البحر مرتين ، ولولا ذلك ما جعل الله فيها منفعة [ق ٢٢/١] الأحد » .

⁽١) أخرجه البخاري (٥٣٧) ، ومسلم (٦١٧) .

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٢٦٥) ، ومسلم (٢٨٤٣) .

^{. (7 8 8 / 7) (7)}

وقد سبق من حديث أنس نحوه.

وعن عطية العوفي، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ، قال: « ناركم هذه جزء من سبعين جزءً من نار جهنم، (لكل جزء منها مثل حرها) . (*) خرجه الترمذي (١).

وقال الإمام أحمد (٢): حدثنا قتيبة، حدثنا عبد العزيز ـ هو الدراوردي ـ عن سهيل، عن أبيه، عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: ﴿ إِن هذه النار جزء من مائة جزء من جهنم .

وقال ابن مسعود: « إن ناركم هذه ضرب بها البحر ففترت، ولولا ذلك ما انتفغتم بها، وهي جزء من سبعين جزءًا من نار جهنم». وخرجه البزار مرفوعًا والموقوف (٣)اصح.

وخرج الطبراني (٤) ، من طريق تمام بن نجيح، عن الحسن، عن انس، عن النبي ﷺ ، قال: (لو أن غربًا من جهنم، جعل في وسط الأرض، لآذى نتن ريحه وشدة حره ما بين المشرق والمغرب، ولو أن شررة من شرر جهنم بالمشرق، لوجد حرها من بالمغرب . وتمام بن نجيح تكلم فيه .

وخرج أيضًا (٥) ، من طريق عدي بن عدي الكندي، عن عمر، أن جبريل

^(*) كذا بالأصل ، وسياق الترمذي أطول من ذلك .

⁽١) برقم (٢٥٨٩) من طريق همام بن منبه عن أبي هريرة . وقال الترمذي : هذا حديث صحيح.

⁽٢) (٢ / ٣٧٩) وقال الهيشمي في المجمع (١٠ / ٣٨٧) : ورجاله رجال الصحيح .

⁽٣) أخرجه هناد موقوفًا في ﴿ الزهد ﴾ (٢٣٥) ، والطبري في تفسيره (٢٣ / ١١١) .

 ⁽٤) في المعجم الأوسط (٣٦٨١) وقال : لم يرو هذا الحديث عن الحسن إلا تمام بن نجيح .

وأخرجه ابن عدي في (الكامل) (٢ / ٨٤) في ترجمة تمام ثم قال : ولتمام غير ما ذكرت من الروايات شيء يسير ، وعامة ما يرويه لا يتابعه الثقات عليه .

⁽٥) في ﴿ المعجمَ الأوسط ﴾ (٢٥٨٣) مطولاً ثم قال الطبراني: لا يروى هذا الحديث عن=

قال للنبي ﷺ: « والذي بعثك بالحق نبيًا ، لو أن قدر ثقب إبرة فتح من جهنم، لمات من في الأرض كلهم جميعًا من حرة.

وقد سبق الكلام على إسناده .

وروي من وجه ضعيف، عن الحسن مرسلاً، نحوه أيضًا.

وخرج أبو يعلى الموصلي (١) ، من حديث أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: « لو كان في هذا المسجد مائة ألف أو يزيدون، وفيهم رجل من أهل النار، فتنفس، فأصابهم نفسه ، لأحرق المسجد ».

لكن قال الإمام أحمد: هو حديث منكر.

وقال كعب لعمر بن الخطاب: « لو فتح من جهنم قدر منخر ثور بالمشرق، ورجل بالمغرب، لغلى دماغه حتى يسيل من حرها » (٢).

⁼ عمر إلا بهذا الإسناد ، تفرد به سلام .

وقال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٨٧) : وفيه سلام الطويل ، وهو مجمع على ضعفه . (١) في (مسنده » (٦٦٧٠) وفيه (مائة » بدلا من (مائة ألف » .

وأخرجُه أبو نعيم في «الحلية» (٤ / ٣٠٧) وقال : غريب من حديث سعيد ، تفرد به أبو عبيدة عن هشام».

قلت : وكلمة « غريب » هي إعلال للحديث عند علماء العلل ومنهم : « أبو نعيم الأصبهاني » فليتنبه لذلك .

وقال الهيُّتمي في المجمع (١٠ / ٣٩١) : رواه أبو يعلى عن شيخه إسحاق ولم ينسبه، فإن كان ابن راهويه فرجاله رجال الصحيح ، وإن كان غيره فلم أعرفه .

وقد نقل ابن رجب « رحمه الله » قول الإمام أحمد بن حنبل « رحمه الله » هو حديث منكر .

قلت : والنكارة عند أحمد تعني الخطأ ، فقد سأله الأثرم عن حديث من أحاديث الفضل بن دلَهم ، فقال أحمد : هذا حديث منكر . قال الأثرم : يعني خطأ . وانظر لذلك بحثًا قيمًا لأخي الحبيب الشيخ طارق بن عوض الله « حفظه الله » في مقدمته لتحقيق كتاب « المنتخب من علل الخلال » فإنه أفاد وأجاد.

 ⁽٢) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (٥ / ٣٦٩ _ ٣٦٩) .

وقال عبد الملك بن عمير: لو أن أهل النار كانوا في نار الدنيا لقالوا فيها.

وقال عبد الله بن أحمد: أخبرت عن (يسار، عن أبي المقرئ) (١)_ وكان من خيار الناس ـ قال: بلغني أن رجلاً لو خرج منها إلى نار الدنيا، لنام فيها ألفي سنة.

وقال معاوية بن صالح، عن عبد الملك بن أبي بشير، يرفع الحديث :

« ما من يوم إلا والنار تقول: اشتد حري، وبعد قعري، وعظم جمري، عجل الي بأهلي» .

وقال ابن عيينة، عن بشر بن منصور، قلت لعطاء السلمي: لو أن إنسانًا أوقدت له نار، فقيل له: من دخل هذه النار نجا من النار ؟ .

فقال عطاء: لو قيل لي ذلك، لخشيت أن تخرج نفسي فرحًا ، أن أقع فيها .

* * *

⁽١) كذا بالأصلُ ، وفي المطبوع : ﴿ سيار ، عن ابن المعزى ﴾ .

فصل

[في زمهرير جهنم بيت يتميز فيه الكافر من برده]

قد سبق في حديث مرفوع « إن زمهرير جهنم بيت يتميز فيه الكافر من برده » يعنى يتقطع ويتمزع.

وروى ابن أبي الدنيا (١) ، من طريق الأعمش، عن مجاهد، قال: إن في النار لزمهريراً يغلون فيه، فيهربون منها إلى ذلك الزمهرير، فإذا وقعوا فيه، حطم عظامهم، حتى يسمع لها نقيض (٢).

وعن ليث عن مجاهد، قال: الزمهرير، الذي لا يستطيعون أن يذوقوه من برده.

وعن قابوس بن أبي ظبيان ، عن أبيه ، عن ابن عباس، قال: يستغيث أهل النار من الحر، فيغاثون بريح باردة، فصدع العظام بردها، فيسألون الحر (٣).

وعن عبد الملك بن عمير، قال : بلغني أن أهل النار سألوا خازنها أن يخرجهم إلى جنابها، فأخرجوا ، فقتلهم البرد والزمهرير، حتى ورجعوا إليها فدخلوها، مما وجدوا من البرد.

وروى أبو نعيم (٤) بإسناده عن ابن عباس أن كعبًا (*) قال إن في جهنم بردًا

⁽۱) في « صفة النار » (۱۰۲) .

⁽٢) أي : صوت .

⁽٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في ﴿ صفة النار ﴾ (١٥٢) .

⁽٤) في ١ الحلية ١ (٥ / ٣٧٠) .

^(*) من « صفة النار » لابن أبي الدنيا .

هو الزمهرير يسقط اللحم [عن العظم] (*) حتى يستغيثوا بحر جهنم.

وروي عن ابن مسعود قال: الزمهرير لون من العذاب.

وعن عكرمة قال: هو البرد الشديد.

وروي عن زبيد اليامي (***)، أنه قام ليلة للتهجد، فعمد إلى مطهرة له، قد كان يتوضأ فيها، فغسل يده، ثم أدخلها في المطهرة، فوجد الماء الذي فيها باردًا شديدًا، كاد أن يجمد، فذكر الزمهرير، ويده في المطهرة فلم يخرجهما منها حتى أصبح.

فجاءت الجارية، وهو على تلك الحال، فقالت: ما شأنك ـ يا سيدي ـ لم تصل الليلة، كما كنت تصلى ؟ .

قال: ويحك، إني أدخلت يدي في هذه المطهرة، فاشتد على برد الماء، فذكرت به الزمهرير، فوالله ما شعرت بشدة برده حتى وقفت على.

انظري لا تخبري بهذا أحدًا ما دمت حيًّا .

فما علم بذلك أحد حتى مات رحمه الله.



[ِ]**(*)** من الحلية .

^(**) في الأصل : ﴿ اليمامي ﴾ وكتب في حاشية الأصل : لعله اليامي .

الباب الحادي عشر في ذكر سجر جهنم وتسعيرها

قد سبق في غير حديث أنه قد أوقد عليها ثلاثة آلاف عام.

وروى أبو هريرة، عن النبي ﷺ، قال: « لما خلق الله النار، أرسل جبريل إليها، وقال له: اذهب فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها.

قال: فنظر إليها، فإذا هي يركب بعضها بعضاً.

ثم رجع فقال: وعزتك، لا يدخلها أحد سمع بها! .

فأمر بها، فحفت بالشهوات، ثم قال : اذهب، فانظر إلى ما أعددت الأهلها فيها.

فذهب، فنظر إليها ورجع، فقال: وعزتك، لقد خشيت أن لا ينجو منها أحد إلا دخلها. خرجه الإمام أحمد (١) وأبو داود (٢) والترمذي (٣).

وفي حديث سمرة بن جندب، عن النبي ﷺ: ﴿ أَنْ مَلَكُينَ أَتِياهُ فِي المُنَامُ فَذَكُرُ وَيَا طُويَلَةً، وفيها قال: فانطلقت فأتينا على رجل كريه المرآة، كأكره ما أنت راء رجلا مرآة، فإذا هو عند نار له، [يحشها] (*) ويسمى حولها.

قال: قلت: ما هذا ؟

قالا لى: انطلق انطلق ، .

وفي آخر الحديث قالا: ﴿ فأما الرجل الكريه المرآة، الذي عند النار،

^{() (} Y / YTY _ YTY , 30T , TVY) .

⁽٢) برقم (٤٧٤٤) .

⁽٣) برقم (٢٥٦٠) وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

^(*) في الأصل : ﴿ يحثها ﴾ ، وما نقلته من صحيح البخاري .

[يحشها] (*) ويسعى حولها ، فإنه مالك خازن جهنم » .

وقد خرجه البخاري (١) بتمامه ، وخرج مسلم أوله ولم يتمه (٢).

وقوله: كريه المرآة أي المنظر ، وقوله: [يحشها] (*) أي يوقدها .

وروى هذا الحديث أبو خلدة، عن أبي رجاء، عن سمرة بن جندب، (ق/ ١٢٣) عن النبي ﷺ ، فذكر الحديث بطوله.

وفي حديثه قال: ﴿ فرأيت شجرة، لو أن الخلق اجتمعوا لأظلتهم، وتحتها رجلان، واحد يوقد ناراً وآخر يحتطب الحطب » .

وفي آخر الحديث قلت: ﴿ فَالرَّجِلَانَ اللَّذَانَ رَأَيْتَ تَحْتُ الشَّجْرَةُ ؟ .

قال: ذانك ملكا جهنم، يحمون جهنم لأعداء الله إلى يوم القيامة ».

* * *

a kangang ba

^(*) في الأصل : ﴿ يحثها ﴾ ، وما نقلته من صحيح البخاري .

⁽۱) برقم (۲۷ ۲۷) .

⁽٢) برقم (٢٢٧٥) .

فصل وجهنم تسجركل يوم نصف النهار

وفي صحيح مسلم (١) ، عن عمرو بن عبسة ، عن النبي على الله ، قال : « صل صلاة الصبح ، ثم أقصر عن الصلاة ، حتى تطلع الشمس وترتفع ، فإنها تطلع حين تطلع بين قرني شيطان ، وحينتذ يسجد لها الكفار ، ثم صل فإن الصلاة مشهودة حتى يستقل الظل بالرمح ، ثم أقصر عن الصلاة ، فإنه حينئذ تسجر جهنم ، فإذا أقبل الفيء فصل وذكر بقية الحديث .

وقد روي هذا المعنى عن النبي ﷺ ، من غير وجه، من حديث أبي أمامة وغيره.

وفي حديث صفوان بن المعطل، عن النبي ﷺ: « إذا طلعت الشمس فصل، حتى تعتدل على رأسك، فإن تلك الساعة تسجر فيها جهنم، وتفتح فيها أبوابها، حتى تزول عن حاجبك الأيمن " . خرجه عبد الله بن الإمام أحمد (٢).

وفي حديث أبي هريرة، عن النبي ﷺ، في هذا المعنى قال: ﴿ فإذا انتصف النهار فأقصر عن الصلاة، حتى تميل الشمس، فإن حينئذ تسعر جهنم، وشدة الحرمن فيح جهنم ﴾ (٣).

وروى أبو بكر بن عياش، عن عاصم، عن زر، عن عبد الله بن مسعود،

⁽١) برقم (۸۳۲) .

 ⁽٢) أخرجه عبد الله في المسند (٥ / ٣١٢) عن أبيه مطولا ، وفي إسناده انقطاع بين
 سعيد المقبري وصفوان بن المعطل .

⁽٣) أخرجه أبو يعلى في مسئده (٦٥٨١) ، وابن حبان (١٢٧٥ ـ إحسان) .

قال: « إن الشمس تطلع بين قرني شيطان _ أو في قرني شيطان _ فما ترتفع قصمة (١) في السماء إلا فتح لها باب من أبواب النار، فإذا كانت الظهيرة، فتحت أبواب النار كلها، فكنا ننهى عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها ونصف النهار».

خرجه يعقوب بن شيبة ورواه الإمام أحمد عن أبي بكر بن عياش أيضًا.

وفي « الصحيحين » (٢) عن أبي هريرة. عن النبي ﷺ قال: « إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة، فإن شدة الحر من فيح جهنم»

[وفي رواية خرجها أبو (*) نعيم (*) نعيم أو من فيح جهنم أو من فيح أبواب جهنم (*) .

وخرج أبو داود (٤) « من حديث أبي قتادة، عن النبي ﷺ أنه كره الصلاة نصف النهار، إلا يوم الجمعة.

وفي إسناده انقطاع وضعف .

* * *

⁽١) أي : درجة .

⁽٢) أخرجه البخاري (٥٣٣) ، ومسلم (٦٤٥) .

^(*) من المطبوع .

⁽٣) في « الحلية » (٦ / ٢٧٤) من طريق هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة مرفوعًا .

وأخرجه أحمد في « مسنده » (٢ / ٧٠٧) ، وأبو يعلى في « مسنده » (٦٠٧٤) كلاهما من طريق هشام بن حسان عن محمد بن سيرين به .

⁽٤) برقم (١٠٨٣) .

فصل وتسجر أحيانًا في غير نصف النهار

كما خرجه الطبراني (١) ، من حديث ابن أم مكتوم، قال: خرج النبي عَلَيْهُ ذات غداة، فقال: « سعرت النار، وجاءت الفتن فذكر الحديث.

ومن طريق عبيد الله بن سعيد، قائد الأعمش، عن الأعمش، عن زيد بن وهب، عن ابن مسعود رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ ، قال: « يا أهل الحجرات، سعرت النار، لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً، ولبكيتم كثيراً » (٢). عبيد الله بن سعيد فيه ضعف.

والصحيح أن الأعمش رواه عن أبي سفيان، [ق/ ٢٣ ب] عن عبيد بن عمير مرسلاً.

وقيل: عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن ابن عمر، ولا يصح.

وفي حديث، عدي بن عدي، عن عمر، أن جبريل قال للنبي ﷺ: « جئتك

- (۱) في « المعجم الأوسط » (۸۸۷) وقال الطبراني : لا يروى هذا الحديث عن ابن أم مكتوم إلا بهذا الإسناد ، تفرد به إسحاق بن سليمان .
- (٢) أخرجه الطبراني في « الكبير » (١٠ / ١٠٣٩٣) ، والبزار في « البحر الزخار » (١٠٣٩٣) وقال البزار : وهذا الحديث لا نعلم رواه إلا عبيد الله بن سعيد بهذا الإسناد، ولا نعلمه يروى عن عبد الله إلا من هذا الوجه .

وأخرجه العقيلي في « الضعفاء الكبير » (٣ / ١٣١) وقال العقيلي : ولا يتابع على هذا _ أي عبيد الله قائد الأعمش ـ ولا على غيره ، في حديثه عن الأعمش وهم كثير ، أما هذا المتن فيروى من غير هذا الوجه ، بأسانيد صالحة جياد .

وعزاه الهيثمي في المجمع (١٠ / ٢٢٩) للطبراني في الكبير والأوسط ، وللبزار وقال: وفيه عبيد الله بن سعيد قائد الأعمش وهو ضعيف ، ووثقه ابن حبان وقال : يخطئ ، وبقية رجاله ثقات ، وفي بعضهم خلاف . حين أمر الله عز وجل بمنافخ النار، فوضعت على النار» (١) الحديث.

وروي أيضًا من حديث الحسن مرسلاً .

وفي الإسنادين ضعف .

* * *

⁽١) هو قطعة من حديث طويل أخرجه ابن أبي الدنيا في « صفة النار » (١٥٧) ، والطبراني في الأوسط (٢٥٨٣) من طريق عدي بن عدي به .

وأخرجه أبو نعيم في « الحلية » (٦ / ١٣٨ _ ١٤٠) من طريق الأوزاعي حدثني يزيد ابن مزيد عن جابر عن عبد الرحمن بن أبي عمرة الأنصاري أن عمر بن الخطاب وفيه : «وقد بلغني يا أمير المؤمنين أن جبريل عليه السلام أتى النبي ﷺ فقال : أتيتك حين أمر الله عز وجل بمنافيخ النار فوضعت على النار تسعر ليوم القيامة . . . فذكره .

قال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٨٩) : رواه الطبراني في • الأوسط) وفيه : سلام الطويل ، وهو مجمع على ضعفه .

فصل وتسجر أيضًا يوم القيامة

قال الله تعالى: ﴿ وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ ﴿ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ ﴿ عَلَمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ ﴾ [التكوير : ١٢ _ ١٤] ، وقرئ " « سعّرت » وسعرت بالتشديد والتخفيف .

قال الزجاج: المعنى واحد، إلا أن معنى المشدد أوقدت مرة بعد مرة.

قال قتادة: ﴿ وإذا الجحيم سعرت ﴾: أوقدت.

وقال السدي: أحميت.

وقال سعيد بن بشير عن قتادة: يسعرها غضب الله وخطايا بني آدم. خرجه ابن أبي حاتم.

وهذا يقتضي، أن تسعير جهنم، حيث سعرت، فإنما تسعر بخطايا بني آدم التي تقتضى غضب الله ، فتزداد جهنم حينئذ تلهبًا وتسعرًا.

وهذا، كما أن بناء دور الجنة وغرس إشجارها ، يحصل بأعمال بني آدم الصالحة من الذكر وغيره، وكذلك حسن ما فيها من الأزواج وغيرهم ، يتزايد بتحسين الأعمال الصالحة، وكذلك جهنم، تسعر وتزداد آلات العذاب فيها، بكثرة ذنوب بني آدم وخطاياهم وغضب الرب تعالى عليهم.

نعوذ بالله من غضب الله، ومن النار، وما قرب إليها من قول وعمل، بمنه وكرمه

وقد سبق في الباب الخامس، صفة تسعر النار يوم القيامة ومزيدها، بإيقاد البحر وإضافته إليها .

فصل وتسجر على أهلها بعد دخولهم إليها

قَالَ الله عز وجل: ﴿ وَمَن يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَن يُضْلَلْ فَلَن تَجِدَ لَهُمْ أُولْيَاءَ مِن دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقَيَامَةَ عَلَىٰ وَجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكُمًا وَصُمًّا مَّأُواَهُمْ جَهَنَّمُ كُلِّمَا خَبَتْ (١) زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا (٢)﴾ [الإسراء: ٩٧].

[قال ابن عباس: كلما طفئت أوقدت .

وقال ابن عباس: خبت: سكنت] (*) .

وقال ابن قتيبة: خبت النار، إذا سكن لهبها، فاللهب يسكن والجمر يعمل.

وقال غير واحد من المفسرين: تأكلهم، فإذا صاروا فحمًا، ولم تجد النار شيئًا تأكله، أعيد خلقهم خلقًا جديدًا، فتعود لأكلهم.

وقوله: ﴿ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴾ أي نارًا تتسعر وتتلهب.

وقد روي عن عمرو بن عبسة، أن في جهنم بئرًا يقال له: الفلق، منه تسعر جهنم إذا سعرت (٣).

وسنذكره فيما بعد إن شاء الله تعالى.

والمعنى أنه يكشف تلك البئر فتخرج منه نار تلهب جهنم وتوقدها.

وقال الله تعالى: ﴿ فَأَنذُرْتُكُمْ نَارًا تَلظَّىٰ﴾ [الليل : ١٤] .

⁽١) خبت : سكن لهبها .

⁽٢) سعيرًا : لهبًا وتوقدًا .

^(#) من المطبوع ِ.

⁽٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في (صفة النار » (٤٤) .

قال مجاهد وغيره: توهج.

قرأ عمر بن عبد العزيز ليلة في صلاته سورة ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَعْشَى ﴾ فلما بلغ قوله " ﴿ فَأَنذُرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ﴾ . بكى، ولم يستطع أن يجيزها ، ثم عاد فقرأ السورة حتى بلغ الآية، فلم يستطع أن يجاوزها مرتين أو ثلاثًا، ثم قرأ سورة أخرى غيرها.

* * *

الباب الثاني عشر [قرابه] في ذكر تغيظها وزفيرها

قال الله عز وجل: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُم مِّنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ (١٠٠ لا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا ﴾ [الأنبياء: ١٠١].

وقال تعالى: ﴿ وَأَعْتَدُنَا لِمَن كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۚ . إِذَا رَأَتْهُم مِن مَكَان بَعِيد سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا ﴾ [الفرقان: ١١-١٢] .

وقال تعالى: ﴿ وَللَّذِينَ كَفَرُوا بِرِبَهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصْيِرُ . ۚ إِذَا أَلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورً . تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْفَيْظِ﴾ [الملك: ٦_ ٨] .

والشهيق: الصوت الذي يخرج من الجوف بشدة كصوت الحمار.

قال الربيع بن أنس: الشهيق في الصدر.

وقال مجاهد في قوله ﴿ وَهِيَ تَفُورُ ﴾ قال: تغلي بهم كما تغلي القدور.

وقال ابن عباس: تتميز: تفرق، وعنه قال: يكاد يفارق بعضها بعضًا وتتفطر.

وعن الضحاك : تتميز: تتفطر.

وقال ابن زيد: التميز: التفرق من شدة الغيظ على أهل معاصي الله عز وجل، غضبًا لله، وانتقامًا له.

وخرج ابن أبي حاتم (١) ، من حديث خالد بن دريك، عن رجل من الصحابة، قال: قال رسول الله ﷺ: « من تقول علي ما لم أقل، فليتبوأ بين عيني جهنم مقعداً .

قيل: يا رسول الله وهل لها عينان؟

قال : نعم، أو لم تسمع قول الله عز وجل : ﴿ إِذَا رَأَتْهُم مِن مَكَان بَعِيد سَمِعُوا لَهَا تَغَيِّظًا وزَفيرًا ﴾ [الفرقان: ١٣] » .

⁽١) كما في (تفسير ابن كثير » (٦ / ٦٢ _ دار الإيمان) .

وروى أبو يحيى القتات، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: إن العبد ليجر إلى النار، فتشهق إليه شهقة البغلة إلى الشعير، ثم تزفر زفرة، لا يبقى أحد إلا خاف. خرجه ابن أبى حاتم (١).

وقال كعب: ما خلق الله من شيء، إلا وهو يسمع زفير جهنم غدوة وعشية، الا الثقلين، اللذين عليهما الحساب والعذاب. خرجه الجوزجاني.

وفي كتاب « الزهد » لهناد بن السري (٢) ، عن مغيث بن سمي، قال: إن الجهنم كل يوم زفرتين، يسمعهما كل شيء إلا الثقلين اللذين عليهما الحساب والعذاب.

وعِن الضحاك قال: إن لجهنم زفرة يوم القيامة، لا يبقى ملك مقرب، ولا نبي مرسل، إلا خر ساجدًا، يقول: رب نفسى نفسى.

وعن عبيد بن عمير، قال: تزفر جهنم زفرة، فلا يبقى ملك، ولا نبي، إلا وقع لركبتيه، ترعد فرائصه، يقول: رب نفسي نفسي.

وروى ابن أبي الدنيا وغيره، عن الضحاك، قال: ينزل الملك الأعلى في بهائه وملكه، مجنبته اليسرى جهنم، فيسمعون شهيقها وزفيرها فيندون.

وعن وهب بن منبه، قال: إذا سيرت الجبال، فسمعت حسيس النار وتغيظها وزفيرها وشهيقها، صرخت الجبال كما تصرخ النساء، ثم يرجع أوائلها على أواخرها، يدق بعضها بعضًا. خرجه الإمام أحمد (٣).

وفي تفسير آدم بن أبي إياس عن محمد بن الفضل، عن علي بن زيد بن جدعان، عن أبي الضحى، عن ابن عباس، قال: تزفر جهنم زفرة، لا يبقى ملك

⁽١) كما في تفسير ابن كثير (٣ / ٣١٢) ثم قال ابن كثير : هكذا رواه ابن أبي حاتم بإسناده مختصرًا، وقد رواه الإمام أبو جعفر الطبري ثم ساق سنده ، ثم قال : وهذا إسناد صحيح .

⁽٢) برقم (٢٥٥) .

⁽٣) في (الزهد » (٣٧٣ ، ٣٧٤ ـ علمية) .

مقرب، ولا نبي مرسل، إلا جثا على ركبتيه حول جهنم، فتطيش عقولهم، فيقول الله عز وجل [ق/٢٤ب]: ماذا أجبتم ؟

قالوا: لا علم لنا .

ثم ترد عليهم عقولهم، فينطقون بحجتهم، وينطقون بعذرهم .

محمد بن الفضل، هو ابن عطية، متروك.

قال آدم بن أبي إياس: وحدثنا أبو صفوان، عن عاصم بن سليمان الكوزي، عن ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس ﴿ إِذَا رَأَتْهُم مِن مَكَان بَعِيد ﴾ [الفرقان: ١٢] من مسيرة مائة عام، وذلك، إذا أتي بجهنم، تقاد بسبعين ألف زمام، يشدد بكل زمام سبعون ألف ملك، لو تركت لأتت على كل بر وفاجر ﴿ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا ﴾ [الفرقان: ١٢] ثم تزفر زفرة، لا يبقى قطرة من دمع إلا بدرت، ثم تزفر الثانية، فتقطع القلوب من أماكنها، تقطع اللهوات والحناجر، وهو قوله: ﴿وَبَلَغَتِ النَّالُوبُ الْحَنَاجِر ﴾ [الأحزاب : ١٠] وعاصم الكوزي ضعيف جدًا .

وقال الليث بن سعد، عن عبيد الله بن أبي جعفر: إن جهنم لتزفر زفرة، (تنشق) (*) منها قلوب الظلمة، ثم تزفر أخرى، فيطيرون من الأرض، حتى يقعوا على رءوسهم. خرجه عبد الله بن الإمام أحمد (١).

وروى أسد بن موسى، عن إبراهيم بن محمد، عن صفوان بن سليم، عن عطاء بن يسار، عن عبد اللهبن عمرو بن العاص، مثله.

وخرج أبو نعيم (٢) ، وغيره، من رواية عبد الرحمن بن حاطب، قال قال عمر رضي الله عنه لكعب: خوفنا، قال: والذي نفسي بيده، إن النار لتقرب يوم القيامة، لها زفير وشهيق، حتى إذا أدنيت وقربت، زفرت زفرة، فما خلق الله من نبي ولا شهيد، إلا وجب لركبتيه ساقطًا، حتى يقول كل نبي، وكل صديق، وكل

^(*) في الأصل : ﴿ تشهق ﴾ والمثبت من حاشية الأصل .

⁽١) في « الزهدر) ص ٣٦٨ ـ علمية .

⁽۲) في « الحلية » (٥ / ٣٧١) .

شهيد: اللهم لا أكلفك اليوم إلا نفسي، ولو كان لك يا ابن الخطاب عمل سبعين نبيًّه لظننت أن لا تنجو. قال عمر: واللهإن الأمر لشديد .

ومن رواية شريح بن عبيد قال: قال عمر لكعب: خوفنا، فقال: والله لتزفرن جهنم زفرة، لا يبقى ملك مقرب، ولا غيره، إلا خر جاثيًا على ركبتيه، يقول: رب نفسي نفسي، وحتى نبينا ، وإبراهيم، وإسحاق، عليهم الصلاة والسلام، قال: فأبكى (*)القوم حتى نشجوا.

وفي رواية مطرف بن الشخير، عن كعب، قال: كنت عند عمر، فقال: يا كعب، خوفنا، فقلت يا أمير المؤمنين، إن جهنم لتزفر يوم القيامة زفرة، ما يبقى ملك مقرب، ولا نبي مرسل، إلا خر جائيًا على ركبتيه، حتى إن إبراهيم خليله عليه السلام ليخر ساجدًا، ويقول: نفسي نفسي، لا أسألك اليوم إلا نفسي، قال: فأطرق عمر مليًا.

قال: قلت: يا أمير المؤمنين، أولستم تجدون هذا في كتاب الله عز وجل ؟ . قال عمر: كيف ؟ .

قلت : يقول الله عز وجل في هذه الآية: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَن نَفْسِهَا وَتُوفَىٰ كُلُّ نَفْسٍ مًّا عَمِلَتْ وَهُمْ لا يُظْلَمُون ﴾ [النحل: ١١١] (١).

وكان سعيد الجرمي، يقول في موعظته، إذا وصف الحائفين :[ق/٢٠٠] كأن زفير النار في آذانهم.

وعن الحسن، أنه قال في وصفهم: إذا مروا بآية، من ذكر الجنة، بكوا شوقًا، وإذا مروا بآية، من ذكر النار، ضجوا صراحًا، كأن زفير جهنم عند أصول آذانهم.

وروى ابن أبي الدنيا، وغيره عن أبي وائل، قال : خرجنا مع ابن مسعود،

^(*) في حاشية الأصل: ﴿ فبكي ﴾ .

⁽١) أخرجه أبو نعيم في ﴿ الحلية ، (٥ / ٣٦٨ _ ٣٦٨) .

ومعنا الربيع بن خثيم، فأتينا على أتون على شاطئ الفرات، فلما رآه عبد الله والنار تلتهب في جوفه قرأ هذه الآية: ﴿ إِذَا رَأَتُهُم مِن مَكَان بَعيد سَمِعُوا لَهَا تَغَيَّظًا وَزَفِيرًا ﴾ إلى قوله: ﴿ يُورًا ﴾ [الفرقان: ١٣-١٣] فصعتى الربيع بن خثيم ، فاحتملناه إلى أهله، فرابطه عبد الله حتى صلى الناس الظهر، فلم يفق، ثم رابطه العصر فلم يفق، ثم رابطه إلى المغرب فأفاق، فرجع عبد الله إلى أهله.

ومن رواية مسمع بن عاصم، قال: بت أنا وعبد العزيز بن سليمان وكلاب ابن جري، وسلمان الأعرج على ساحل من بعض السواحل، فبكى كلاب حتى خشيت أن يموت، ثم بكى عبد العزيز لبكائه، ثم بكى سلمان لبكائهما، وبكيت والله لبكائهم، لا أدري ما أبكاهم.

فلما كان بعد، سألت عبد العزيز فقلت: يا أبا محمد ما الذي أبكاك ليلتنذ؟ .

قال: إني والله نظرت إلى أمواج البحر، تموج وتجيل، فذكرت أطباق النيران وزفراتها، فذلك الذي أبكاني.

ثم سألت كلابًا أيضًا نحوًا مما سألت عبد العزيز فوالله لكأنما سمع قصته، فقال لي مثل ذلك .

ثم سألت سلمان الأعرج نحوا مما سألتهما .

فقال لي: ما كان في القوم شرًا مني، ما كان بكائي إلا لبكائهم، رحمة لهم عا كانوا يصنعون بأنفسهم، رحمهم الله تعالى .

الباب الثالث عشر في ذكر دخانها وشررها ولهبها

قال الله تعالى: ﴿ وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ . فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ . وَظِلٍّ مِن يَحْمُومٍ . لا بَارِدٍ وَلا كَرِيمٍ ﴾ [الواقعة : ٤١ ـ ٤٤].

قال ابن عباس: ظل من دخان. وكذا قال مجاهد، وعكرمة، وغير واحد.

وعن مجاهد، قال: ظل من دخان جهنم، وهو السموم.

وقال أبو مالك اليحموم: ظل من دخان جهنم.

قَالَ الْحُسَنُ وَقَتَادَةً، فِي قُولُه: ﴿ لَا بَارِدِ وَلَا كُرِيمٍ ﴾: لا بارد المدخل، ولا كريم المنظر.

والسموم: هو الريح الحارة، قاله قتادة وغيره.

وهذه الآية، تضمنت ذكر ما يتبرد به في الدنيا، من الكرب والحر، وهو ثلاثة: الماء، والهواء، والظل، فهواء جهنم: السموم، وهو الريح الحارة الشديدة الحر، وماؤها: الحميم وهو الذي قد اشتد حره، وظلها: اليحموم، وهو قطع دخانها، أجارنا اللهمن ذلك كله بمنه وبكرمه.

وقال تعالى: ﴿ انطَلِقُوا إِلَىٰ ظِلِّ ذِي ثَلاثِ شُعَبٍ ﴾ [المرسلات: ٣٠].

قال مجاهد: هو دخان جهنم: اللهب الأخضر، والأسود، والأصفر، الذي يعلو النار، إذا أوقدت.

قال السدي، في قوله: ﴿ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ ﴾ [المرسلات : ٣٢]. قال: زعموا أن شررها، ترمي به كأصول الشجر، ثم يرتفع فيمتد [ق/٢٠٠].

وقال القرظي: على جهنم سور، فما خرج من وراء سورها، يخرج منها في

عظم القصور، ولون القار.

وقال الحسن والضحاك، في قوله: « كالقصر »: هو كأصول الشجر العظام. وقال مجاهد: قطع الشجر والجبل.

وصح عن ابن مسعود، قال: شرر كالقصور والمدائن.

وروى علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس، قال: « شور كالقصر» يقول: كالقصر العظيم (١).

وفي صحيح البخاري (٢) ، عن ابن عباس، قال: كنا نرفع من الخشب، بقصر ثلاثة أذرع، أو أقل، نرفعه للشتاء، نسميه القصر.

وقوله: « كأنه جمالة صفر» قال ابن عباس: هي حبال السفن، يجمع بعضها إلى بعض، تكون كأوساط الرجال ^(٣).

وقال مجاهد: هي حبال الجسور.

وقالت طائفة: هي الإبل، منهم الحسن، وقتادة، والضحاك، وقالوا: الصفر هي السود.

وروي عن مجاهد أيضًا.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: في قوله: « جمالة صفر» قال: يقول: قطع النحاس^(٤).

قال الله عز وجل: ﴿ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِن نَارٍ وَنُحَاسٌ ﴾ [الرحمن: ٣٥]. قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿ شُواَظٌ مِن نَارٍ ﴾ يقول: « لهب النار» (٥) اخرجه الطبري (٢٩ / ٢٣٩) .

- (٢) برقم (٤٩٣٢) .
- (٣) أخرجه البخاري (٤٩٣٣) .
- (٤) أخرجه الطبري (٢٩ / ٢٤٢)..
- (٥) أخرجه الطبري (٢٧ / ١٣٩) .

﴿وَنُحَاسٌ ﴾ يقول: دخان النَّار (١).

وكذا قال سعيد بن جبير، وأبو صالح، وغيرهما: إن النحاس دخان النار. وقال سعيد بن جبير، عن ابن عباس ﴿ شُواَظٌ مِن نَارِ عَال: دخان.

وقال أبو صالح: الشواظ: اللهب الذي فوق النار ودون الدخان.

قال منصور، عن مجاهد: الشواظ: هو اللهب الأخضر المتقطع.

وعنه قال: الشواظ: قطعة من النار فيها خضرة.

قال الحسين بن منصور: أخرج الفضيل بن عياض رأسه من خوخة، فقال منصور عن مجاهد: ﴿ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُواَظٌ مِن نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلا تَنتَصِرَانِ ﴾ [الرحمن : ٣٥] ثم أدخل رأسه فانتحب .

ثم أخرج رأسه، فقال: هو اللهب المتقطع .

ولم يستطع أن يجيز الحديث.

وخرج النسائي (٢) والترمذي (٣) ، من حديث أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: « لا يجتمع غبار في سبيل الله، ودخان جهنم، في جوف امرى أبدًا» .

وخرج الإمام أحمد (٤)، من حديث أبي الدرداء، عن النبي ﷺ نحوه.

* * *

⁽١) أخرجه الطبري (٢٧ / ١٣٩) .

⁽٢) في (المجتبى » (٦ / ١٢) .

⁽٣) برقم (١٦٣٣) وقال : هذا حديث حسن صحيح.

⁽٤) (٦ / ٤٤٣) ولفظ أحمد : « ثم لا يجمع الله في جوف رجل غباراً في سبيل الله ودخان جهنم » وفي إسناده خالد بن دريك وهو لم يدرك أبا الدرداء .

الباب الرابع عشر في ذكر أوديتها وجبالها وآبارها وجبابها وعيونها وأنهارها

روى دراج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ، قال: « ويل: واد في جهنم، يهوي فيه الكافر، أربعين خريفًا، قبل أن يبلغ قعره». خرجه الإمام أحمد (١)، والترمذي (٢)، ولفظه:

« واد بين جبلين يهوي فيه الكافر، سبعين خريفًا، قبل أن يبلغ قعره» . وذكر أنه لا يعرفه إلا من حديث ابن لهيعة، عن دراج .

ولكن خرجه ابن حبان (٣) ، والحاكم (٤) ، في صحيحيهما من حديث عمرو بن الحارث، عن دراج به.

وخرج ابن جرير الطبري (٥) ، بإسناد فيه نظر، عن عثمان، عن النبي ﷺ ، قال: « الويل جبل في النار »

^{. (} Vo / T) (1)

⁽٢) برقم (٣١٦٤) وقال الترمذي : هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعًا إلا من حديث ابن لهيعة .

وقال ابن كثير في ﴿ تفسيره ﴾ وهذا الحديث بهذا الإسناد مرفوعًا منكر ، والله أعلم.

⁽٣) برقم (٧٤٦٧ ـ إحسان) .

⁽٤) في « المستدرك » (٢ / ٥٥١ ، ٥٨٣) ، (٤ / ٦٣٩) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

⁽٥) في « تفسيرُه » (١ / ٣٧٩) . وذكره ابن كثير بإسناد ابن جرير ومتنه ثم قال : وهذا غريب أيضًا جدًّا .

وخرج البزار (١) ، بإسناد مجهول، عن سعد بن أبي وقاص، قال: سمعت النبي ﷺ ، يقول: (إن في النار حجرًا، يقال له: ويل، يصعد عليه العرفاء، وينزلون منه ».

ورواه ابن أبي حاتم، من طريق الحماني، حدثنا خلف بن خليفة، عن العلاء ابن المسيب، عن أبيه عن أبي عبيدة، عن عبد الله، قال: ويل واد في جهنم من قيح (٢).

ومن طريق المحاربي، عن العلاء بن المسيب، عن أبيه وعاصم بن أبي النجود، قالا: واد في جهنم يقال له: ويل، ينصب فيه صديد أهل النار.

ومن طريق زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، قال: الويل واد في جهنم، لو سيرت فيه الجبال لماعت من حره (٣).

وعن مالك بن دينار، قال: الويل: واد في جهنم، فيه ألوان العذاب.

وعن أبي عياض، قال: ويل: واد يسيل من صديد في أصل جهنم (٤).

وخرج ابن جرير بإسناده، عن أبي عياض، قال: ويل: صهريج في أصل جهنم، يسيل فيه صديد أهل النار.

وعن سفيان نحوه.

وروى الأعمش، عن زر، عن واثل بن مهانة، قال: الويل واد في جهنم من قيح.

⁽۱) في (البحر الزخار » (٦٠) من مسند سعد بن أبي وقاص بتحقيق شيخنا الحويني «حفظه الله » وقال : إسناده ضعيف .

⁽٢) وعزاه الهيثمي في المجمع (٧ / ٥٥) للطبراني بأسانيد رجال بعضها ثقات ، إلا أن أبا عبيدة لم يسمع من أبيه .

 ⁽٣) أخرجه نعيم بن حماد في زوائده على زهد ابن المبارك (٣٣٢) ، وابن أبي الدنيا في
 «صفة النار » (٣٢) .

⁽٤) أخرجه نعيم في زوائد الزهد (٣٣٣) ، وابن أبي الدنيا في « صفة النار » (٣٣) مع إختلاف في بعض ألفاظه .

فصل [في تفسير قوله تعالى: ﴿ سأرهقه صعودًا ﴾]

وروى دراج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ، قال في قوله تعالى: ﴿ سَأُرْهِقُهُ صَعُودًا ﴾ [المدثر : ١٧] قال: ﴿ جبل من نار، يكلف أن يصعده، فإذا وضع يده عليه ذابت، وإذا رفعها عادت، وإذا وضع يده عليه ذابت، وإذا رفعها عادت، يصعد سبعين خريفًا، ثم يهوي مثلها كذلك » . وهذا الحديث خرجه الإمام أحمد (١) وغيره (٢) بمعناه.

وخرجه الترمذي (٣) مختصرًا، ولفظه: ﴿ الصعود: جبل من نار، يصعد فيه الكافر سبعين خريفًا ويهوي فيه كذلك أبدًا ﴿ . وقال : حديث غريب، لا نعرفه مرفوعًا، إلا من حديث ابن لهيعة عن دراج.

ولكن رواه أيضًا، عمرو بن الحارث، عن دراج، به خرجه من طريقه الحاكم (٤)، وقال: صحيح الإسناد.

^{. (} vo / T) (1)

⁽٢) وأخرجه عبد بن حميد في « مسنده » (٩٢٤) وأخرج لفظ المصنف الطبراني في «الأوسط » (٥٥٧٣) وقال الطبراني : لم يرفع هذا الحديث عن عمار الدهني إلا شريك « ورواه سفيان بن عيينة ، عن عمار الدهني ، فوقفه . وقال الهيثمي في المجمع (٧ / ١٣١) : رواه الطبراني في « الأوسط » وفيه عطية وهو ضعيف .

⁽٣) برقم (٣٣٢٦ وقال الترمذي : هذا حديث غريب ، إنما نعرفه مرفوعًا من حديث ابن لهيعة ، وقدَ رُوي شيء من هذا عن عطية عن أبي سعيد قوله موقوف .

⁽٤) سبق تخريجه .

وروى هذا الحديث أيضًا، شريك عن عمار الدهني، عن عطية، عن أبي سعيد الحدري، عن النبي ﷺ . خرجه من طريقه البزار (١) ، وقال: تفرد شريك برفعه .

ووقفه سفيان على عمار _ أي أنه وقفه على أبي سعيد _ ولم يرفعه.

ورواه أيضًا عمرو بن قيس الملائي، عن عطية، عن أبي سعيد الحدري، عن النبي ﷺ.

وروى سماك، عن عكرمة، عن ابن عباس، في قوله: ﴿ سَأَرُهِقُهُ صَعُودًا ﴾ قال: جبل في النار.

[ورويناه من طريق فيه ضعف، عن الضحاك، عن ابن عباس، قال: هو جبل من النار] (*)زلق، كلما صعد الفاجر زلق، يهوي في النار.

وعن ابن السائب قال: هو جبل من صخرة ملساء في النار، يكلف أن يصعدها، حتى إذا بلغ أعلاها أحضر إلى أسفلها، ثم يكلف أن يصعدها، فذلك دأبه أبدًا، [ق/٢٤] يجذب من أمامه بسلاسل الحديد، ويضرب من خلفه بمقامع الحديد، فيصعدها في أربعين سنة.

وقال أيوب بن بشير، عن شفي بن ماتع، قال: في جهنم جبل يدعى صعودًا، يطلع فيه الكافر أربعين خريفًا قبل أن يرقاه . خرجه ابن أبي الدنيا (٢).

⁽١) وأخرجه الطبري في « تفسيره » (١٢ / ٣٠٨ ـ دار الكتب العلمية) .

وسئل الدارقطني عن حديث عطية عن أبي سعيد في قوله تعالى : ﴿ سَارْهَقُهُ صَعُودًا ﴾ في العلل (١١٠ / ٢٩٠ - ٢٩١) برقم (٢٢٨٩) فقال : يرويه عمار الدهني عن عطية ، واختلف عنه ؛ فرواه شريك عن عمار عن عطية عن أبي سعيد مرفوعًا .

ورواه عبيدة بن حميد وابن عيينة عن عمار موقوقًا .

وكذلك رواه إبراهيم بن مهاجر عن عطية عن أبي سعيد موقوقًا ، وعطية مضطرب الحديث.

ورواه عمرو بن قيس الملاثي عن عطية عن أبي سعيد مرفوعًا .

^(۞) من المطبوع .

⁽٢) في د صفة النار ، (٣٧) .

فصل [في أودية جهنم]

وروى عطية عن ابن عمر، في قوله تعالى: ﴿ فَلا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ﴾ [البلد: ١١] قال: جبل زلزال في جهنم.

وقد سبق ذكره في الباب السادس، وذكرنا فيه عن أبي رجاء، قال: بلغني أن مطلعها سبعة آلاف سنة، ومهبطها سبعة آلاف سنة.

وروى لقمان بن عامر، عن أبي أمامة، مرفوعًا: « غي وآثام: نهران في أسفل جهنم، يسيل فيهما صديد أهل النار » (١). وقد سبق ذكره، مرفوعًا وموقوفًا (٢) ، بلفظ آخر، وهو « بئران» .

وروي أيضًا، عن ابن عباس، مرفوعًا: « الغي واد في جهنم ». ولا يصح رفعه.

وعن أبي إسحاق، عن أبي عبيدة عن عبد الله ﴿ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ﴾ [مريم : ٥٩] قال: واد في جهنم، خبيث الطعم، بعيد القعر، خرجه ابن أبي الدنيا (٣) وغيره (٤).

⁽١) أخرجه ابن أبي الدنيا في ﴿ صفة النار ﴾ (١٧) بلفظ : ﴿ بثران ﴾ .

⁽٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في « صفة النار » (٢٥) بلفظ : « إن ما بين شفير جهنم إلى قعرها مسيرة سبعين خريفًا من حجر يهوي ، أو قال : صخرة تهوي ، عظمها كعشر عشراوات عظام سمان . فقال له مولى لعبد الرحمن بن خالد بن الوليد : هل تحت ذاك شيء يا أبا أمامة ؟ قال : نعم ، غي وأثام .

⁽٣) في « صفة النار » (ق ١٤٣ / ١) .

⁽٤) وأخرجه هناد في (الزهد) (٢٧٦) ، والطبري (١٦ / ٧٥) ، والطبراني في الكبير (٩/ ٢٥٩) ، والحاكم (٢ / ٣٧٤) وقال : هذا حديث الإسناد ولم يخرجاه . قلت : في إسناده انقطاع ، فإن أبا عبيدة لم يسمع من عبد الله بن مسعود .

وخرجه البيهقي (١) ولفظه: « الغي: نهر حميم في النار، يقذف فيه الذين يتبعون الشهوات ».

وخرجه أيضًا (٢) من وجه آخر، عن أبي إسحاق، عن البراء بن عازب بنحوه. ورواه عمرو بن قيس، عن عطية، عن أبي عبيدة، قال: هو نهر في جهنم. وقال همام، عن قتادة، قال: « أثام: واد في جهنم » .

[وكذا قال ابن أبي نجيح، عن مجاهد.

وورى يزيد بن درهم، عن أنس، في قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مُوْبِقًا ﴾ [الكهف: ٥٢]قال: هو واد من قيح في جهنم، وفي رواية: نهر في جهنم من قيح ودم. خرجه عبد الله بن الإمام أحمد (٤).

وعن عبد اللهبن عمرو، قال: هو واد في النار عميق.

وروى النعمان بن عبد السلام، أنبأنا أبو مغلس بن علي، عن أيوب بن يزيد،

⁽١) في ﴿ البعث ﴾ (٤٧١) .

⁽٢) في ﴿ البعث (٤٦٩) .

^(*) من المطبوع .

 ⁽٣) في (صفة النار) (٤٤) . وفي المطبوع : (مغلس أبي علي) ، وليس في إسناده :
 (يحيى بن أبي كثير) .

⁽٤) في ﴿ الزهد ﴾ ص ٣٧٨ طبعة الريان .

عن يحيى بن أبي كثير ، عن عمرو بن عبَسنَة، قال: الفلق بئر في جهنم، فإذا سعرت جهنم فيه تسعر، وإن جهنم لتتأذى منه، كما يتأذى بنو آدم من جهنم. خرجه ابن أبى الدنيا (١).

وخرجه ابن أبي حاتم، وغيره عن أيوب بن يزيد، عن يحيى بن أبي كثير، عن رجل عن عمرو بن عبسة.

وخرج ابن أبي حاتم (٢) ، من طريق السدي، عن زيد بن علي [ق/١٢٧]، عن آبائه قالوا: الفلق جب في قعر جهنم، عليه غطاء، فإذا كشف عنه، خرجت منه نار، تضج منه جهنم، من شدة حر ما يخرج منه.

ومن طريق ابن لهيعة، عن ابن عجلان، عن أبي عبيد، أن كعب الأحبار، دخل كنيسة، فأعجبه حسنها، فقال: أحسن عملا، وأضل قومًا، رضيت لهم بالفلق. قالوا: وما الفلق؟

قال: بيت في جهنم، إذا فتح صاح جميع أهل النار من شدة حره (٣).

وفي تفسير ابن جرير (٤) ، من طريق عبد الجبار الخولاني، قال: قدم رجل من أصحاب رسول الله ﷺ الشام، فنظر إلى دور أهل الذمة، وما هم فيه من العيش والنضارة، وما وسع عليهم في دنياهم، فقال: لا أبالي، أليس من ورائهم الفلق ؟!

قيل: وما الفلق ؟

قال: بيت في جهنم، إذا فتح هر أهل النار.

وفيه أيضًا (٥) ، من حديث أبي هريرة مرفوعًا : « الفلق جب في جهنم مغطى».

⁽١) وأورده ابن كثير (١٤ / ٥٢٣) بنحوه عن زيد بن علي عن أبائه من رواية ابن أبي حاتم ، وقال : وكذا روي عن عمرو بن عبسة .

⁽٢) كما في تفسير ابن كثير (٤ / ٥٧٤) .

⁽٣) أخرجه ابن جرير (٣٠ / ٣٤٩) .

^{. (} TÉQ / T·) (E)

⁽٥) ابن جرير (٣٠ / ٣٤٩). وقال ابن كثير (٤/ ٧٤): إسناده غريب ولا يصح رفعه.

وروي عن ابن عباس، أن الفلق سجن في جهنم (١).

وروى يحيى بن يمان، عن سفيان، عن سلمة بن كهيل، عن سعيد بن جبير، قال : السعير واد من قيح في جهنم . خرجه ابن أبي حاتم.

وقال خالد بن يزيد بن أبي مالك، عن أبيه: إن في جهنم لآبارًا، من ألقي فيها، تردى سبعين عامًا، ثم ينزع بهذه الآية: ﴿ الْيَوْمَ نَسَاكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ [الجاثية: ٢٤] . خرجه ابن أبي الدنيا (٢).

* * *

⁽۱) أخرجه ابن جرير (۳۰ /۳۶۹) من طريق إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة _ وهو متروك _ عمن حدثه عن ابن عباس. وفي إسناده راو مبهم كما رأيت فهو ضعيف جدًّا . (۲) في « صفة النار » (٤٩) .

فصل في جهنم واد هو: جب الحزن

روى عمار بن سيف، عن أبي معان (*) ، عن ابن سيرين، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ ، قال: « تعوذوا بالله من جب الحزن» .

قالوا: وما جب الحزن ؟ قال: « واد في جهنم، تتعوذ منه جهنم كل يوم مائة مرة! » .

قيل: يا رسول الله من يدخله ؟ .

قال: « القراء المراؤون بأعمالهم». خرجه الترمذي (١) وقال: غريب. وخرجه ابن ماجه (٢) عوال: غريب. وخرجه ابن ماجه (٢) بمعناه. وفي روايته: « أربعمائة مرة »، وزاد في آخره «وإن من أبغض القراء إلى الله، الذين يزورون الأمراء الجورة». وفي هذا الإسناد ضعف.

وخرج الطبراني (٣) نحوه، من حديث الحسن، عن ابن عباس، عن النبي الله

^(*) في حاشية الأصل أنه في نسخة : « أبي معاذ » . وفي سند الترمذي وتحفة الأشراف والجرح والتعديل لابن أبي حاتم (٩ / ٤٤٧) والكنى للبخاري ص ٧٥ : « أبو معان» .

⁽۱) برقم (۲۳۸۳) وقال : حسن غريب . وقد نقل المصنف قول الترمذي غريب ونقله أيضًا البوصيري عنه في مصباح الزجاجة (۱ / ۳۷) .

 ⁽۲) برقم (۲۵٦) وقال البخاري في « التاريخ الكبير » بعد أن روى الحديث (۲ / ۱۷۰): وأبو معان لا يعرف له سماع من ابن سيرين ، وهو مجهول .

وقال ابن عدي في (الكامل » (٥ / ٧١) عن عمار بن سيف : منكر الحديث ، وجعل هذا الحديث من مناكيره .

وضعف الحديث العقيلي (٢ / ٢٤١) وجهل أبا معان .

⁽٣) وأخرجه في المعجم الأوسط (٦١٨٩) من طريق محمد بن ماهان قال : لنا محمد بن الفضل بن عطية عن سليمان التيمي عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة وقال=

وخرج العقِيلي (١) نحوه، من حديث علي، عن النبي ﷺ ، من طريق أبي بكر الداهري، وهو ضعيف جدًّا.

وروى الإمام أحمد في الزهد بإسناده، عن عمران القصير، قال: بلغني أن في جهنم واديًا، تستعيذ منه جهنم [كل يوم] (*) أربعمائة مرة، مخافة أن يرسل عليها فيأكلها، أعد اللهذلك الوادي للمرائين من القراء.

وقال بكر بن محمد العابد، عن سفيان الثوري: إن في جهنم لواديًا، تتعوذ منه جهنم في كل يوم سبعين مرة، يسكنه القراء الزائرون للملوك.

وروينا من حديث معروف الكرخي، رحمه الله تعالى، قال بكر بن خنيس: إن في جهنم لواديًا تتعوذ جهنم من ذلك الوادي كل يوم سبع مرات، وإن في الوادي لجبًا، يتعوذ الوادي وجهنم من ذلك الجب كل يوم سبع مرات، وإن في الجب لحية، يتعوذ الوادي والجب وجهنم من تلك الحية كل يوم سبع مرات، يبدأ بفسقة حملة القرآن فيقولون: أي رب[ق/٧٧ب] بدئ بنا قبل عبدة الأوثان ؟!

قيل لهم: ليس من يعلم كمن لا يعلم.

⁼ الطبراني: لم يرو هذا الحديث عن سليمان التيمي إلا محمد بن الفضل ، تفرد به محمد بن ماهان .

ورواه أيضًا (٣٠٩٠) من طريق بكير بن شهاب الدامغاني عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة .

قال ابن حبان في المجروحين (1 / 198) في ترجمة بكير بن مسمار ، وقيل : إنه بكير الدامغاني الذي يروي عن مقاتل بن حيان ، كان مرجنًا ، يروي من الأخبار ما لا يتابع عليها ، وهو قليل الحديث على مناكير فيه . . . وهو الذي روى عن محمد بن سير بن عن أبي هريرة قال : خرج علينا ﷺ وهو يقول : « أعوذ بالله من جب الحزن ، . . . فذكر الحديث .

⁽١) في الضعفاء الكبير (٢ / ٢٤١) وقال : لا أصل له .

^(*) من المطبوع ..

وروى هناد بن السري (١) ، بإسناده عن حميد بن هلال، قال: نبئت أن كعبًا قال: إن في أسفل درك جهنم تنانير ضيقها كضيق زج (٢) أحدكم من الأرض، يقال له: جب الحزن، يدخلها قوم بأعمالهم، فيطبق (*)عليهم.

وخرجه ابن أبي حاتم، إلا أن عنده، عن حميد بن هلال، قال: لا أعلمه إلا عن بشير بن كعب، قال: إن في النار لجبًا يقال له: جب الحزن، لهو أضيق على من دخل فيه من زج أحدكم على رمحه، يطبقها الله ، أو قال: يضيقها الله على عباده، سخطًا عليهم، ثم لا يخرجهم منها آخر الأبد.

وروى ابن المبارك (٣) ، عن يحيى بن عبيد الله ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ : ﴿ إِنْ فِي جَهْمُ لُواديًا يِقَالُ لَهُ: لَمْلُم ، إِنْ أُودِيةَ جَهْمُ تَسْتَعَيْدُ بِاللهُ مَنْ حَرْجَهُ ابن أبي الدنيا (٤) وغيره (٥) ، ويحيى ضعفوه .

وخرج ابن أبي الدنيا (٦) وغيره (٧) ، من رواية أزهر بن سنان القرشي، عن محمد بن واسع، عن أبي بردة عن أبيه ، عن النبي ﷺ ، قال: ﴿ إِنْ فِي جَهْمَ لُواديًا، ولذلك الوادي بئر، يقال له: هبهب، حق على الله أن يسكنه كل جبار ». أزهر بن سنان ضعفوه.

والصحيح ما خرجه الإمام أحمد وغيره، من طريق هشام بن حسان، عن

⁽١) في « الزهد » (٢٢١) .

⁽٣) في « الزهد » (٣٣١) .

⁽٢) الزَّج : الرمح والسهم ، قال ابن سيده : الزَّج ، الحديدة التي تُركَّبُ في أسفل الرمح والسَّنان . « اللسان ، مادة : زج » .

^(*) في حاشية الأصل أنها في نسخة « فينطبق » .

⁽٤) ني د صفة النار ، (٣٤) .

⁽٥) وأخرجه أبو نعيم في « الحلية » (٨ / ١٧٨) وقال : غريب لم نكتبه إلا من حديث بحد.

⁽٦) في « صفة النار » (٣٥) .

⁽٧) وأخرجه الدارمي (٢٨١٦) ، والحاكم (٤ / ٥٩٦ _ ٥٩٧) وقال : هذا حديث تفرد به ازهر بن سنان عن محمد بن واسع ، لم نكتبه عاليا إلا من هذا الوجه .

محمد بن واسع، قال: قلت لبلال بن أبي بردة، وأرسل إلي: إنه بلغني أن في النار بئرًا يقال له: جب الحزن، يؤخذ المتكبرون فيجعلون في توابيت من نار، ثم يجعلون في تلك البئر، ثم تنطبق عليهم جهنم من فوقهم، فبكى بلال.

وروى عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ: « يحشر المتكبرون يوم القيامة، أمثال الذر في صور الناس، يعلوهم كل شيء من الصغار، حتى يدخلوا سجنًا في جهنم يقال له: بولس، فيعلوهم نار الأنيار، يسقون من طين الخبال، عصارة أهل النار». خرجه الإمام أحمد (١) والنسائي والترمذي (٢)، وقال: حسن .

وروي موقوقًا على عبد الله بن عمرو.

وروي من وجه آخر موقوفًا على عبد الله بن عمرو ، قال: « في النار قصر يقال له : بولس ، يدخله الجبارون والمتكبرون ، فيه نار الأنيار وأشر الأشرار ، وحزن الأحزان ، وموت الأموات ، والشر ، وأبيار الشر » (٣).

وقال ابن لهيعة: أنبأنا أبو قبيل، قال: سمعت رجلا يقول: سمعت عبد الله ابن عمرو يقول: إن في النار لجبًا ، لا يدخله إلا من كان شر الأشرار، قراره نار وسقفه نار، وجدرانه نار، وتلفح منه نار. خرجه عبد الله بن الإمام أحمد ،

^{. (184 / 1,) (1)}

⁽٢) برقم (٢٤٩٢) وقال : هذا حديث حسن صحيح .

⁽٣) وسأل ابن أبي حاتم أباه عن هذا الحديث كما في العلل (٢ / ٤٣٦) من طريق عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال : " في الجنة قصر يقال له : عدن " حوله البروج والمروج ، لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد أو إمام عدل " وفي النار قصر يقال له : بولس يدخله الجبارون والمتكبرون ، فيه نار الأنيار ، وأشر الأشرار " وحزن الأحزان " وموت الأموات ، والشر ، وأنيار الشر " قال: فسمعت أبي يقول : هذا خطأ ، إنما هو نافع عن عاصم بن عروة بن مسعود عن عبد الله بن عمرو .

قلت : الكلام الأخير لا أعلمه في شيء من الحديث . اهـ .

وخرجه ابن أبي الدنيا (١)وعنده: فإذا دخلوا قيل بالنار على أقواههم.

وروى إبراهيم بن الفضيل المديني، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن بشر بن عاصم الجشمي، حدثه عمر، أنه سمع رسول الله ﷺ الله عنه ، أن بشر بن عاصم الجشمي، حدثه عمر، أنه سمع رسول الله على به ولا يقول: « لا يلي أحد من أمر الناس شيئًا إلا وقفه الله على جسر جهنم، فزلزل به الجسر زلزلة، فناج أو غير ناج لا يبقي منه عظمًا إلا فارق صاحبه، فإن هو لم ينج ذهب به في جب مظلم كالقير في جهنم، لا يبلغ قعره سبعين خريفًا».

وإن عمر سأل سلمان وأبا ذر: هل سمعتما ذلك من رسول الله ﷺ؟ قالا: نعم. خرجه ابن أبي الدنيا (٢)، وإبراهيم بن الفضيل ضعيف.

وروى إسماعيل بن عياش، عن سعيد بن يوسف، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلام، عن الحجاج بن عبد الله الثمالي _ وكان قد رأى النبي ﷺ = وحج معه حجة الوداع _ قال: إن سفيان بن مجيب حدثه _ وكان من أصحاب رسول الله ﷺ وقدمائهم _ قال: إن في جهنم ألف واد، في كل واد سبعون ألف شعب في كل شعب سبعون ألف ثعبان وسبعون ألف عقرب، لا ينتهي الكافر والمنافق حتى يواقع ذلك كله.

قال أبو عمر بن عبد البر: هذا حديث منكر لا يصح.

وخرج ابن أبي الدنيا (٣) ، من طريق إسماعيل بن عياش، عن محمد بن عمرو بن حلحلة، عن عطاء بن يسار، قال: إن في النار سبعين ألف واد، في كل واد سبعون ألف شعب، في كل شعب ألف جحر، في كل جحر حية تأكل وجوه أهل النار.

وقال ابن المبارك أنبأنا عوف، عن أبي المنهال الرياحي، أنه بلغه أن في النار أودية في ضحضاح من النار، في تلك الأودية حيات أمثال أجواز الأبل، وعقارب

⁽١) في (صفة النار) (٤٢) بنحوه .

⁽٢) في ﴿ الأهوالَ ﴾ (٢٤٧) .

⁽٣) في (صفة النار » (٤٥) .

كالبغال الحبش، فإذا سقط [إليهن] (*) شيء من أهل النار، أنشأن به لسعًا ونشطًا، حتى يستغيثوا بالنار، فرارًا منهن، وهربًا منهن. خرجه ابن أبي الدنيا.

وخرج الجوزجاني، من رواية الأعمش، عن مجاهد، عن عبيد بن عمير، قال: إن لجهنم جبابًا ، فيه هوام، فيه حيات أمثال البخت، وعقارب أمثال البغال الدلم، [يستغيث أهل النار إلى تلك الحيات أو الساحل، فتثب إليهم] (**) فتأخذهم بأشعارهم وشفاههم، فتكشطهم حتى تبلغ أقدامهم، فيستغيثون بالرجوع إلى النار، فيقولون النار النار، وتتبعهم حتى تجد حرها، فترجع وهي في أسراب.

وقال مطهر بن الهيثم بن الحجاج، عن أبيه: إن طاوسًا قال لسليمان بن عبد الملك يا أمير المؤمنين، إن صخرة كانت على شفير جب في جهنم، هوت فيها سبعين خريفًا حتى استقرت قرارها، أتدري لمن أعدها الله ؟ قال: [لا ثم] (***) قال: ويلك ! لمن أعدها الله ؟ قال: لمن أشركه الله في حكمه فجار. قال: فبكى لها. خرجه أبو نعيم .

وقال أحمد بن أبي الحواري: حدثني أبو الطيب أبو الحسن علي، (عن الحسن ابن يحيى، في « الحلية ») (١) عن الحسن بن يحيى الخشني، قال: ما في جهنم دار، ولا مغار، ولا غل، ولا قيد، ولا سلسلة، إلا اسم صاحبها عليها مكتوب، قال أحمد: فحدثت به أبا سليمان، فبكى ثم قال: ويحك! فكيف به أن لو جمع هذا كله عليه، فجعل الغل في عنقه، والقيد في رجله، (١/ ١٨٨) والسلسة في عنقه، ثم أدخل النار، وأدخل المغار؟ نعوذ باللهمن ذلك.



^(*) في الأصل: إليهم.

^(**) من المطبوع .

^(* * *) الزيادة من « الحلية » (٤ / ١٥) .

⁽١) كذا في الأصل ۽ ولعلها مقحمة .

الباب الخامس عشر - في ذكر سلاسلها وأغلالها وأنكالها

قال الله تعالى: ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلاسِلَ وَأَغْلالاً وَسَعِيرًا ﴾[الإنسان : ٤].

وقال الله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا الْأَغْلالَ فِي أَعْنَاقَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ سبأ : ٣٣] .

وقال الله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا الأَغْلالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذِ الْأَغْلالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلاملُ يُسْحَبُونَ ۞ [غافر : ٧٧] .

وقال تعالى: ﴿ خُذُوهُ فَعُلُّوهُ ۞ ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ ۞ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذرَاعًا فَاسْلُكُوهُ﴾ [الحاقة : ٣٠ _ ٣٠] .

وقال تعالى: ﴿ إِنَّ لَدَيْنَا أَنكَالاً (١) وَجَعِيمًا ۞ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةً (٢) ﴾ [المزمل: ١٣،١٢] .

وقرأ ابن عباس: ﴿ وَالسَّلَاسِلُ يُسْعَبُونَ ﴾ [غافر : ٧١] بنصب السلاسل وفتح الياء من يسحبون، قال: هو أشد عليهم، هم يسحبون السلاسل. خرجه ابن أبي حاتم.

فهذه ثلاثة أنواع:

أحدها: الأغلال: وهي في الأعناق.

كما ذكر سبحانه.

قال الحسن بن صالح: الغل: تغل اليد الواحدة إلى العنق، والصفد اليدان جميعًا إلى العنق. خرجه ابن أبي الدنيا.

وقال أسباط عن السدي: الأصفاد تجمع اليدين (*)إلى عنقه.

⁽١) أنكالاً : أي قيودًا شديدة ثقال .

⁽٢) طعامًا ذا غصة : أي ذا نشوب في الحلق فلا يستساغ .

^(*) في حاشية الأصل أنها في نسخة : (اليد) .

وقال معمر، عن قتادة في قوله: ﴿ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴾ [إبراهيم : ٤٩]. قال: مقرنين في القيود والأغلال.

قال عيينة بن الغصن، عن الحسن: إن الأغلال لم تجعل في أعناق أهل النار لأنهم أعجزوا الرب عز وجل، ولكنها إذا طفا بهم اللهب أرستهم، قال: ثم خر الحسن مغشيًّاعليه!!.

وقال سيار بن حاتم: حدثنا مسكين، عن حوشب، عن الحسن، أنه ذكر النار فقال: لو أن غلاً منها، وضع على الجبال لقصمها إلى الماء الأسود، ولو أن ذراعاً من السلسلة، وضع على جبل لرضه.

وروى أبن أبي حاتم، بإسناده عن موسى بن أبي عائشة، أنه قرأ قوله تعالى: ﴿ أَفَمَن يَتَّقِي بُوجُهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ [الزمر : ٢٤] قال: تشد أيديهم بالأغلال في النار، فيستقبلون العذاب بوجوههم، قد شدت أيديهم، فلا يقدرون على أن يتقوا بها، كلمًا جاء نوع من العذاب يستقبلونه بوجوههم.

وبإسناده عن فيض بن إسحاق، عن فضيل بن عياض: إذا قال الرب تبارك وتعالى: ﴿ خُدُوهُ فَعُلُوهُ ﴾ [الحاقة : ٣٠] . يبتدره سبعون ألف ملك، كلهم يبتدر أيهم يجعل الغل في عنقه.

النوع الثاني: الأنكال: وهي القيود .

قاله مجاهد والحسن وعكرمة وغيرهم.

قال الحسن: قيود من نار.

قال أبو عمران الجوني: قيود لا تحل والله أبدًا.

وواحد الأنكال: نكل، وسميت القيود أنكالاً لأنه ينكل بها، أي يمنع.

وروى أبو سنان، عن الحسن قال: أما وعزته، ما قيدهم مخافة أن يعجزوه، ولكن قيدهم لترسى بهم القيود في النار.

وقال الأعمش: الصفد: القيود، وقوله تعالى: ﴿ مُقَرَّنِينَ فِي الأَصْفَادِ ﴾ القيود.

وقد سبق عن أبي صالح في قوله: ﴿ فِي عَمَد مُمَدَّدَة ﴾ [الهمزة : ٩]. قال: القيود الطوال.

النوع الثالث: السلاسل.

خرج الإمام أحمد (١) وغيره (٢) ، من طريق أبي السمح ، عن عيسى بن هلال الصدفي ، عن عبد الله بن عمرو ، قال : قال رسول الله على الو أن رضاضة (٣) مثل هذه _ وأشار إلى مثل الجمجمة _ أرسلت من السماء (ق/ ١٢١) إلى الأرض وهي مسيرة خمسمائة عام ، لبلغت الأرض قبل الليل ، ولو أنها أرسلت من رأس السلسلة ، لسارت أربعين خريفًا ، الليل والنهار ، قبل أن تبلغ أصلها . غريب ، وفي رفعه نظر ، والله أعلم .

وفي حديث عدي الكندي، عن عمر، أن جبريل قال للنبي ﷺ: « لو أن حلقة من سلسلة أهل النار، التي نعت الله في كتابه، وضعت على جبال الدنيا، لانقضت ولم ينهضها شيء، حتى تنتهي إلى الأرض السفلى " خرجه الطبراني (٤) وسبق الكلام على إسناده.

⁽١) في مسئده (٢/ ١٩٧) .

 ⁽۲) والترمذي (۲۰۸۸) وقال : هذا حديث إسناده حسن صحيح ، وفي تحفة الأشراف للمزي (۲ / ۲۹۸) وقال : للمزي (۲ / ۲۹۸) : إسناده حسن ، والحاكم في المستدرك (۲ / ٤٣٨) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

وقد بين ابن رجب أنه غريب أي ضعيف ، قال : وفي رفعه نظر . وضعفه الألباني ـ رحمه الله ـ في ضعيف الجامع (٤٨٠٥) .

⁽٣) الرضاضة : فتات الشيء ، والرضاضة : القطعة .

⁽٤) في « المعجم الأوسط » (٢٥٨٣) مطولا ، وقال الطبراني : لا يُروى هذا الحديث عن عمر إلا بهذا الإسناد ، تفرد به سلام .

وقال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٨٧) رواه الطبراني في الأوسط ، وفيه سلام الطويل ، وهو مجمع على ضعفه .

وروى سفيان، عن [نسير] (١) عن نوف (*) الشامي، في قوله تعالى: ﴿ ثُمُّ وَيِ سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ﴾ [الحاقة : ٣٢] قال: إن الذراع سبعون باعًا، والباع من ههنا إلى مكة ـ وهو يومئذ بالكوفة.

وقال ابن المبارك (٢): أنبأنا بكار بن عبد الله، سمع ابن أبي مليكة يحدث، أن كعبًا قال: إن حلقة من السلسلة التي قال الله: ﴿ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا ﴾ [الحاقة: ٣٢] إن حلقة منها مثل حديد الدنيا.

وقال ابن جريج في قوله تعالى: ﴿ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا ﴾ [الحاقة : ٣٢] قال: بذراع الملك.

وقال ابن المنكدر: لو جمع حديد الدنيا كله، ما خلا منها وما بقي، ما عدل حلقة من الحلق التي ذكر الله في كتابه تعالى فقال: ﴿ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ فَرَاعًا﴾[الحاقة : ٣٢] أخرجه أبو نعيم.

قال ابن المبارك، عن سفيان، في قوله: ﴿ فاسلكوه ﴾ قال: بلغنا أنها تدخل في دبره حتى تخرج من فيه.

وقال ابن جريج:قال ابن عباس:السلسلة تدخل في استه، ثم تخرج من فيه، ثم ينظمون فيها، كما ينظم الجراد في العود حتى يشوى. خرجه ابن أبي حاتم.

وخرج أيضًا من رواية العوفي عن ابن عباس، قال: تسلك في دبره حتى

⁽١) في الأصل والمطبوع : « بشير » ، والتصويب من كتب الرجال ، وهو نسير بن ذعلوق الثوري ، أبو طعمة ، قال الحافظ في التقريب : صدوق لم يصب من ضعفه ، من الرابعة .

والأثر أخرجه ابن أبي الدنيا في ﴿ صفة النار ﴾ (٥٩) .

^(*) في حاشية الأصل أنه في نسخة : « عوف » وهو خطأ ، والصواب ما أثبتناه ، وهو نوف بن فضالة الحميري البكالي ، إمام أهل دمشق في عصره (انظر تهذيب الكمال ٢٠ / ٣٠) .

⁽٢) في ﴿ الزَّهُدُ ﴾ (٢٨٩) .

تخرج من منخريه، حتى لا يقوم على رجليه ^(١) ب

وخرج ابن أبي الدنيا، من طريق خلف بن خليفة، عن أبي هاشم قال: يجعل لهم أوتاد في جهنم، فيها سلاسل، فتلقى في أعناقهم، فتزفر بهم جهنم زفرة، فتذهب بهم مسيرة خمسمائة سنة، ثم تجيء بهم في يوم، فذلك قوله: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عَندُ رَبِكَ كَأَلْف سَنة مَمَّا تَعُدُّونَ﴾ [الحج: ٤٧].

ومن طريق أشعث، عن جعفر، عن سعيد بن جبير، قال: لو انفلت رجل من أهل النار بسلسلة لزالت الجبال (۲).

وقال جويبر عن الضحاك، في قوله: ﴿ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ ﴾ [الرّحمن: ﴿ قَالَ عَنْ اللَّهِ مِن وَرَاءٌ ظَهْرُهُ.

وقال السدي: في هذه الآية: يجمع بين ناصية الكافر وقدميه، فتربط ناصيته بقدمه ، ويفتل ظهره.

وذكر الأعمش، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: يؤخذ بناصيته وقدميه، ويكسر كما يكسر الحطب في التنور.

وقال سيار بن حاتم: أنبأنا مسكين، عن حوشب، عن الحسن، قال: إن جهنم ليغلى عليها من الدهر إلى يوم القيامة، يحمى على طعامها وشرابها وأغلالها، ولو أن غلا منها وضع على الجبال لقصمها إلى الماء الأسود، ولو أن ذراعًا من السلسلة وضع على جبل لرضه، ولو أن جبلاً كان بينه وبين عذاب الله عز وجل مسيرة خمسمائة سنة لذاب ذلك الجبل، وإنهم ليُجمعون في السلسلة من آخرهم فتأكلهم النار وتبقى الأرواح.

ورواه ابن أبي الدنيا^(٣)، عن عبيد الله بن عمر الجشمي، (ق/ ٢٩) عن المنهال ابن عيسى العبدي، عن حوشب، عن الحسن، عن النبي ﷺ، فذكره بمعناه .

⁽١) انظر تفسير ابن كثير للآية (٣٢) من سورة الحاقة .

⁽٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في ﴿ صفة النار ﴾ (٦٩) وعنده : ﴿ انقلب ﴾ بدلا من ﴿انفلتُّ.

⁽٣) في « صفة النار » (٢٧) .

وزاد في آخره: تبقى الأرواح في الحناجر تصرخ والموقوف أشبه.

وقال عبد الله بن الإمام أحمد: أخبرت عن سيار، عن (أبي العربي) (*) _ وكان من خيار الناس _ قال: بلغني أن الأبدان تذهب وتبقى الأرواح في السلاسل.

وخرج الطبراني (١) وابن أبي حاتم، من طريق منصور بن عمار، حدثنا بشير ابن طلحة، عن خالد بن الدريك، عن يعلى بن أمية، رفع الحديث إلى النبي على قال: « ينشئ الله سبحانه لأهل النار سحابة سوداء مظلمة، فيقال: يا أهل النار أي شيء تطلبون ؟

فيذكرون بها سحابة الدنيا، فيقولون: يا ربنا الشراب، فتمطرهم أغلالاً تزيد في أغلالهم، وسلاسل تزيد في سلاسلهم، وجمراً تلتهب عليهم. وخرجه ابن أبي الدنيا (٢)موقوفًا لم يرفعه.

وروى أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس عن أبي العالية وغيره، عن أبي هريرة، فذكر قصة الإسراء بطولها، وفيها قال: ثم أتى على واد ـ يعني النبي ﷺ فسمع صوتًا منكرًا، ووجد ربحًا منتنة .

فقال: ﴿ مَا هَذَا يَا جَبِرِيلَ ﴾ ؟ قال: «هذا صوت جهنم تقول: رب، آتني ما وعدتني، فقد كثرت سلاسلي وأغلالي وسعيري وحميمي وغساقي وعذابي، وقد بعد قعري، واشتد حري، فأتني ما وعدتني.

قال: لك كل مشرك ومشركة، وكافر وكافرة، وكل خبيث وخبيثة، وكل جبار لا يؤمن بيوم الحساب، (٣).

^(*) في المطبوع : ابن المعزى .

⁽١) في الأوسط برقم (٤١٠٣) وقال : لا يروي هذا الحديث عن يعلى إلا بهذا الإسناد ، تفرد به منصور .

⁽٢) في (صفة النار » (٦٢) .

⁽٣) أورده المنذري في الترغيب والترهيب (٤ / ٨٥٧ ـ ٨٦١) مطولا وقال : رواه البزار، عن الربيع بن أنس ، عن أبي العالية أو غيره عن أبي هريرة .

= وأخرجه ابن جرير الطبري كما في تفسير ابن كثير (٥ / ٢١ ـ ٢٥) قال : ثنا علي ابن سهل ، ثنا حجاج ، ثنا أبو جعفر الرازي ، عن الربيع بن أنس ، عن أبي العالية الرياحي ، عن أبي هريرة أو غيره ـ شك أبو جعفر .

وقال ابن كثير : ﴿ أبو جعفر الرازي ﴾ قال فيه الحافظ أبو زرعة الرازي : يهم في الحديث كثيراً ، وقد ضعفه غيره أيضاً ، ووثقه بعضهم ، والظاهر أنه سيئ الحفظ ، ففيما تفرد به نظر ، وهذا الحديث في بعض الفاظه غرابة ونكارة شديدة ، وفيه شيء من حديث المنام من رواية سمرة بن جندب في المنام الطويل عند البخاري ، ويشبه أن يكون مجموعاً من أحاديث شتى أو منام أو قصة أخرى غير الإسراء ، والله أعلم . وقال الذهبي في الميزان (٣٠/ ٣٠) في ترجمة أبي جعفر الرازي ﴿ عيسى بن أبي عيسى » : هو ماهان ، روى حديثاً طويلاً في المعراج ، فيه ألفاظ منكرة جداً .

فصل في تفسير قوله تعالى: ولهم مقامع من حديد

قال الله تعالى: ﴿ وَلَهُم مِّقَامِعُ مِنْ حَدِيدٍ ۞ كُلَّمَا أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمْ أُعِيدُوا فِيهَا ﴾ [الحج : ٢١ ـ ٢٢].

قال جويبر عن الضحاك : ﴿ مُقَامِعُ مِنْ حَدِيدِ ﴾ أي مطارق.

وروى ابن لهيعة، عن دراج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد، عن النبي عَلَيْهُ، قال: ا لو أن مقمعًا من حديد، وضع في الأرض، فاجتمع له الثقلان، لما أقلوه (١) من الأرض» . خرجه الإمام أحمد ^(٢).

وخرج أيضًا بهذا الإسناد (٣) ، عن النبي ﷺ: ﴿ لُو ضُرِبِ الجبل بمقمع من حديد لتفتت ثم عاد".

قال الإمام أحمد في كتاب الزهد: حدثنا سيار، حدثنا جعفر، سمعت مالك بن دينار قال: إذا أحس أهل النار في النار بضرب المقامع، انغمسوا في حياض الحميم، فيذهبون سفالاً سفالاً، كما يغرق الرجل في الماء في الدنيا، يذهب سفالاً سفالاً.

قال سعيد، عن قتادة: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: اذكروا لهم النار لعلهم يفرقون فإن حرها شديد، وقعرها بعيد، وشرابها الصديد، ومقامعها الحديد(٤).

⁽١) ﴿ مَا أَقُلُوهُ ﴾ : ما حملوه وزحرجوه .

⁽٢) في ﴿ المُستَدِيُّ (٣ / ٢٩) ، قال الهيشني في ﴿ المُجمع ﴾ (١٠ / ٣٨٨) : رواه أحمد وأبو يعلى ، وفيه ضعفاء وثقوا .

⁽٣) في ﴿ الْمُسْنَدُ ﴾ (٣ / ٨٣) وقال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٨٨) رواه أحمد وأبو يعلى في حديث طويل ، ويأتي إن شاء الله، وفيه ابن لهيعة وقد وثق علي ضعفه .

⁽٤) قتادة لم يدرك عمر فالإسناد منقطع ضعيف .

وذكر ابن أبي الدنيا بإسناده، عن صالح المري، أنه قرأ على بعض (ق/ ١٣٠) العباد: ﴿ إِذِ الْأَعْلالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلاسِلُ يُسْحَبُونَ (آ) فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴾ [غافر : ٧١ _ ٧١] قال: فشهق الرجل شهقة، فإذا هو قد يبس مغشيًّا عليه، قال: فخرجنا من عنده وتركناه.

وقرأ رجل، على يزيد الضبي: ﴿وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي الأَصْفَادِ ﴾ [إبراهيم: ٤٩] فجعل يزيد يبكي حتى غشي عليه. خرجه عبد الله بن الإمام احمد.

وقد سبق عن مالك بن دينار، أنه قام ليلة في وسط الدار إلى الصباح، فقال: ما زال أهل النار يعرضون علي بسلاسلهم وأغلالهم .

* * *

الباب السادس عشر _ في ذكر حجارتها

قال الله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنفُسكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحَجَارَةُ ﴾ [التحريم : ٦]

وقال تعالى: ﴿ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَن تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعدَّتْ للْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة : ٢٤]

واختلف المفسرون من السلف في هذه الحجارة:

فقالت طائفة، منهم الربيع بن أنس: الحجارة هي الأصنام التي عبدت من دون الله، واستشهد بعضهم لهذا بقوله تعالى: ﴿ إِنْكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَارِدُونَ (٨٠) لَوْ كَانَ هَوُلاءِ آلِهَةً مَّا وَرَدُوهَا ﴾ [الأنبياء: ٩٨ _ ٩٩].

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو صالح، حدثنا معاوية بن أبي صالح، عن أبي بكر بن أبي مريم، عن أبيه، أن رسول الله ﷺ قال في قوله: ﴿ إِذَا الشَّمْسُ كُورَتُ ﴾ [التكوير : ١] قال: « كورت في جهنم » .

﴿ وَإِذَا النَّجُومُ انكَدَرَتُ ﴾ [التكوير: ٢] قال: « انكدرت في جهنم، وكل ما عبد من دون الله فهو في جهنم إلا ما كان من عيسى وأمه، ولو رضيا أن يعبدا لدخلاها ».

غريب جدًّا، وأبو بكر بن أبي مريم فيه ضعف .

وقد روي أن الشمس والقمر يكوران في النار:

رواه عبد العزيز بن المختار، عن عبد الله _ هو ابن فيروز الداناج _ قال: سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن، يحدث عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «إن الشمس والقمر يكوران في الناريوم القيامة». خرجه البزار (١) وغيره (٢).

⁽۱) في البحر الزخار (المجلد السادس مخطوط (نسخة كوبريلي) قال البزار : وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن أبي هريرة إلا من هذا الوجه، بهذا الإسناد ، ولا نعلم روى عبد الله الداناج عن أبي سلمة إلا هذا الحديث.

⁽٢) وأخرجه الطحاوي في مشكل الآثار (١ / ٦٦ ـ ٦٧) .

وخرجه البخاري (١) مختصراً ، ولفظه : «الشمس والقمر مكوران يوم القيامة».

وخرج أبو يعلى، من رواية درست بن زياد، عن يزيد الرقاشي، عن أنس، عن النبي عليه الله عن الله عن النبي عليه النار».

وهذا إسناد ضعيف جدًّا ^(٢).

وقد قيل: إن المعنى في ذلك أن الكفار، لما عبدوا الآلهة من دون الله، واعتقدوا أنها تشفع لهم عند الله وتقربهم إليه، عوقبوا بأن جعلت معهم في النار إهانة لها وإذلالاً، ونكاية لهم، وإبلاغًا في حسرتهم وندامتهم، فإن الإنسان إذا قرن في العذاب بمن كان سبب عذابه كان أشد في ألمه وحسرته.

ولهذا المعنى يقرن الكفار بشياطينهم التي أضلتهم.

قال الله تعالى: ﴿ وَمَن يَعْشُ عَن ذَكْرِ الرَّحْمَنِ نَقَيْضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ . وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ (ق/ ٣٠ ب) أَنَّهُم مُهْتَدُونَ (٣٠ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا لَيْتَ بَيْصُدُونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ (ق/ ٣٠ ب) أَنَّهُم مُهْتَدُونَ (٣٠ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ (٣٦ وَلَن يَنفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ [الزخرف : ٣٦ ـ ٣٩] .

قال معمر: عن سعيد الجريري في هذه الآيات: بلغنا أن الكافر إذا بعث يوم القيامة من قبره، شفع بيده شيطان، فلم يفارقه حتى يصيرهما الله إلى النار، فذلك حين يقول: ﴿ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبْسَ الْقَرِينُ ﴾ [الزخرف : ٣٨].

وقال أبو الأشهب عن سعيد الجريري، عن عباس الجشمي: إن الكافر إذا خرج من قبره، وجد عند رأسه مثل السرحة المحترقة شيطانة فتأخذه بيده، فيقول:

⁽۱) برقم (۳۲۰۰) .

⁽٢) قال ابن حبان في المجروحين (١ / ٢٩٣) عن درست : وكان منكر الحديث جدًا يروي عن مطر وغيره أشياء تتخايل إلى من يسمعها أنها موضوعة ، لا يحل الاحتجاج بخبره ، روى عن يزيد الرقاشي عن أنس.. ثم ساق هذه الرواية .

أَنَا قَرِينَكَ، حَتَى أَدْخُلُ أَنَا وَأَنْتَ جَهِنَم، فَذَلْكُ قَوْلُه: ﴿ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنُكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ ﴾ [الزخرف: ٣٨] خرجها ابن أبي حاتم وغيره.

والسرحة: شجرة كبيرة.

وقد أخبر الله تعالى عن حنق الكفار على من أضلهم بقوله: ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبُّنَا أَرِنَا اللَّذَيْنِ أَضَلاًّنَا مِنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ نَجْعَلْهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الأَسْفَلِينَ ﴾ [فصلت : ٢٩]

فإذا قرن أحدهم بمن أضله في العذاب، كان أشد لعذابه، فإن المكان المتسع، يضيق على المتباغضين، فكيف باقترانهما في المكان الضيق.

وأخبر الله تعالى عن اختصام الكفار مع من كان معهم من الشياطين، ومن عبدوه من دون الله تعالى:

قال الله تعالى: ﴿ وَبُرِزَتِ الْجَحِيمُ لِلْفَاوِينَ ۞ وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ تَعَبُّدُونَ . مِن دُونِ اللّهِ هَلْ يَنصُرُونَكُمْ أَوْ يَنتصَرُونَ ۞ فَكُبُّكِبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ۞ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ۞ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصَمُونَ ۞ تَاللّهِ إِنْ كُنّاً لَفِي صَلالٍ مُبِينٍ ۞ إِذْ نُسَوِيكُم بِرَبِ الْعَالَمِينَ ﴾ الآيات كلها [الشعراء : ٩٨ - ٩٨] .

ومن جملة أنواع عذاب أهل النار فيها تلاعنهم وتباغضهم، وتبرؤ بعضهم من بعض، ودعاء بعضهم على بعض بمضاعفة العذاب.

كما قال الله تعالى: ﴿ كُلُّمَا دَخَلَتْ أُمَّةً لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَىٰ إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لأُولِاهُمْ رَبَّنَا هَوُلاءِ أَضُلُونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ ﴾ الآيات [الأعراف: ٣٨] .

وقال الله تعالى: ﴿ وَإِذْ يَتَحَاجُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ [غافر: ٧

وقال الله تعالى: ﴿ هَذَا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مُعَكُمْ لا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُواْ النَّارِ ۞ قَالُوا بَلْ أَنتُمْ لا مَرْحَبًا بِكُمْ أَنتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنَا فَبِئْسَ الْقَرَارُ ۞ قَالُوا رَبَّنَا مَن قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضَعْفًا فِي النَّارِ ۞ وَقَالُوا مَا لَنَا لا نَرَىٰ رِجَالاً كُنَّا نَعُدُّهُم مِنَ الأَشْرَارِ ۞ أَتَّخَذْنَاهُمْ سَخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمُ الأَبْصَارُ ۞ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقُّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ﴾ الآيات [ص : ٥٩ - ٢٤] . وحينئذ فلا يبعد أن يقرن كل كافر بشيطانه الذي أضله، وبصورة من عبده من دون الله من الحجارة.

وقال ابن أبي الدنيا: حدثنا عبد الله بن وضاح، حدثنا عباءة بن كليب، عن محمد بن هاشم، قال: لما نزلت هذه الآية ﴿ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ [التحريم: ٦] وقرأها النبي ﷺ، فسمعها شاب إلى جنبه فصعق، فجعل رسول الله ﷺ رأسه في حجره رحمة له، فمكث ما شاء الله أن يمكث، ثم فتح عينيه، فقال: بأبي أنت وأمي، مثل أي شيء الحجر ؟

قال: « أما يكفيك ما أصابك، على أن الحجر الواحد منها لو وضع على جبال الدنيا كلها لذابت منه، وإن مع كل إنسان منهم (ق/ ١٣١) حجراً وشيطانًا » (١).

وقال الحسن في مواعظه: أذكرك الله إلا ما رحمت نفسك، فإنك قد حذرت نارًا لا تطفأ، يهوي فيها من صار إليها، ويتردى بين أطباقها قرين شيطان، ولزيق حجر تتلهب في وجهه شعلها: ﴿لا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلا يُخَفَّفُ عَنْهُم مِنْ عَذَابِهَا ﴾ [فاطر: ٣٦].

وأكثر المفسرين، على أن المراد بالحجارة في الآيتين حجارة الكبريت توقد بها النار، ويقال: إن فيها خمسة أنواع من العذاب، ليس في غيرها من الحجارة: سرعة الإيقاد، ونتن الرائحة، وكثرة الدخان، وشدة الالتصاق بالأبدان، وقوة حرها إذا أحميت.

قال عبد الله بن عمير، عن عبد الرحمن بن سابط، عن عمرو بن ميمون، عن ابن مسعود في قوله تعالى: ﴿ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ [التحريم: ٦] قال: هي حجارة من الكبريت، خلقها الله يوم خلق السموات والأرض في السماء الدنيا، يعدها للكافرين. خرجه ابن أبي حاتم والحاكم في المستدرك (٢)، وقال:

⁽۱) وقال المنذري في (الترغيب والترهيب » (٤ / ٨٨٧) : رواه ابن أبي الدنيا عن عبد الله بن الوضاح ، حدثنا عباءة بن كليب ، عن محمد بن هاشم ، وعباءة قال أبو حاتم: صدوق في حديثه إنكار ، أخرجه البخاري في (الضعفاء » يحوّل من هناك .

صحيح على شرط الشيخين.

وقال السدي في تفسيره عن أبي مالك وعن أبي صالح، عن ابن عباس وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن أناس من الصحابة ﴿ فَاتَقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ [البقرة : ٢٤] أما الحجارة حجارة في النار من كبريت أسود، يعذبون به مع النار.

وقال مجاهد: حجارة من كبريت أنتن من الجيفة.

وهكذا قال أبو نجعفر وابن جريج وعمرو بن دينار وغيرهم.

وقال ابن وهب: أخبرني عبد الله بن عياش، أخبرني عبد الله بن سليمان، عن دراج عن أبي الهيثم، عن عيسى بن هلال الصدفي، عن عبد الله بن عمرو ، قال: قال رسول الله على الله على الأرضين بين كل أرض إلى التي تليها مسيرة خمسمائة سنة، فالعليا منها على ظهر حوت قد التقى طرفاه في السماء والحوت على صخرة، والصخرة بيد ملك، والثانية مسجن الريح، فلما أراد الله أن يهلك عاداً أمر خازن الريح أن يرسل عليهم ريحاً تهلك عاداً »، قال: يا رب أرسل عليهم من الريح قدر منخر الثور.

قال له الجبار تبارك وتعالى: إذن يكفي الأرض ومن عليها، ولكن أرسل عليهم بقدر خاتم » فهي التي قال الله في كتابه: ﴿ مَا تَذَرُ مِن شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلاَّ جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيم ﴾ [الذاريات : ٤٢] .

والثالثة فيها حجارة جهنم، والرابعة فيها كبريت جهنم.

قالوا: يا رسول الله أللنار كبريت ؟ !

قال: نعم. والذي نفسي بيده، إن فيها لأودية من كبريت لو أرسل فيها الجبال الرواسي لماعت، والخامسة فيها حيات جهنم، أفواهها كالأودية تلسع الكافر اللسعة فلا يبقى منه لحم على وضم (١)، والسادسة فيها عقارب جهنم، إن أدنى عقربة منها

⁽١) الوضم : الخشبة أو البارية التي يوضع عليها اللحم ، تقية من الأرض . النهاية ، مادة: ﴿ وضم ﴾ .

كالبغال الموكفة (١) تضرب الكافر ضربة تنسيه ضربتها حرجهنم، والسابعة سقر وفيها إبليس مصفد بالحديد يد أمامه ويد خلفه، فإذا أراد الله أن يطلقه لما يشاء من عباده أطلقه »

خرجه الحاكم في آخر المستدرك (٢) وقال: تفرد به أبو السمح، وقد ذكرت عدالته بنص الإمام يحيى (ق/ ٣١) بن معين، والحديث صحيح ولم يخرجاه.

وقال بعض الحفاظ المتأخرين (٣): وهو حديث منكر، وعبد الله بن عياش القتباني ضعفه أبو داود، وعند مسلم أنه ثقة، ودراج كثير المناكير، والله أعلم.

قلت: رفعه منكر جدًّا، ولعله موقوف، وغلط بعضهم فرفعه.

وروى عطاء بن يسار عن كعب من قوله نحو هذا الكلام أيضًا .

وعن عبد العزيز بن أبي رواد قال: بلغني أن رسول الله ﷺ تلا هذه الآية: ﴿ قُوا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ [التحريم: ٦] وعنده بعض أصحابه وفيهم شيخ، فقال الشيخ: يا رسول الله حجارة جهنم كحجارة الدنيا ؟

فقال النبي ﷺ: ﴿ والذي نفسي بيده لصخرة من صخر جهنم أعظم من جبال الدنيا كلها فوقع الشيخ مغشيًا عليه » .

فوضع النبي ﷺ يده على فؤاده، فإذا هو حي، فناداه: قل: « لا إله إلا الله» فقالها، فبشره بالجنة».

فقال أصحابه: يا رسول الله، أمن بيننا ؟

قال: نعم، يقول الله تبارك وتعالى: ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدٍ ﴾ [إبراهيم: ١٤]. خرجه ابن أبي حاتم (٤).

⁽١) السمينة .

⁽٢) (٤ / ٤٥) وأورده ابن كثير في ﴿ تفسيره ﴾ (٣ / ١٤٣) من رواية ابن أبي حاتم من طريق ابن وهب به وقال : وهذا حديث غريب جدًّا ۚ ورفعه فيه نظر .

⁽٣) هو الحافظ الذهبي في تلخيص المستدرك (٤ / ٩٤) .

⁽٤) كما في تفسير « ابن كثير » (٨ / ٨٨) وقال ابن كثير : هذا حديث مرسل غريب .

الباب السابع عشر ـ في ذكر حياتها وعقاربها

قد تقدم في الباب الثامن، والباب الرابع عشر، والباب السادس عشر، بعض ذكر حيات جهنم وعقاربها.

وخرج الإمام أحمد (۱) ، من حديث ابن لهيعة ، عن دراج ، سمعت عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي ، قال : قال رسول الله على الله النار حيات كأعناق البخت البيض ، تلسع إحداهن اللسعة ، فيجد حموتها (۲) أربعين خريفًا ، وإن في النار عقارب، كأمثال البغال الموكفة (۳) ، تلسع إحداهن اللسعة ، فيجد حموتها أربعين سنة » .

وخرجه الحاكم (٤)من طريق ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن دراج به.

وروى الأعمش عن عبد الله بن مرة، عن مسروق، عن ابن مسعود، في قوله تعالى: ﴿ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ ﴾ [النحل : ٨٨] قال: ﴿ عقارب لها أنياب كالنخل الطوال ﴾ . وخرجه الحاكم (٥) وقال: صحيح على شرط الشيخين.

وفي رواية عنه، قال: « زيدوا عقارب من نار كالبغال الدهم (٦) ، انيابها كالنخل » . خرجه آدم بن أبي إياس في « تفسيره » عن المسعودي، عن

⁽۱) (٤ / ۱۹۱) . قال الهيشمي في المجمع (۱۰ / ۳۹۰) : رواه أحمد والطبراني ، وفيه جماعة قد وثقوا .

⁽٢) أي سمها .

⁽٣) أي الغزيرة السمينة .

⁽٤) (٤ / ٩٣) وقال : صحيح الإستاد .

⁽٥) في « المستدرك » (٢ / ٣٥٦) .

⁽٦) أي السود .

الأعمش، عن أبي وائل، عن ابن مسعود. وقول من قال: عن عبد الله بن مرة، عن مسروق أصح.

وخرج ابن أبي حاتم، من رواية سفيان، عن رجل، عن مرة عن عبد الله، في قوله تعالى: ﴿ عَذَابًا ضِعْفًا مَنَ النَّارِ ﴾ [الأعراف: ٣٨] قال: حيات وأفاعي (١). وروى السدي، عن مرة، عن عبد الله في هذه الآية، قال: أفاعي النار.

وروى ابن وهب (٢) ، عن [حيي] (*) بن عبد الله، عن أبي عبد الرحمن الحبلي، عن عبد الله بن عمرو، قال: إن لجهنم سواحل فيها حيات وعقارب، أعناقها كأعناق البخت (٣) .

وخرج ابن أبي الدنيا وغيره، من طريق مجاهد، عن يزيد (ق ١/٣١) بن شجرة، قال: إن لجهنم جبابًا (٤) في سواحل البحر، فيه هوام وحيات كالبخاتي وعقارب كالبغال الموكفة الذل (٥)، فإذا سأل أهل النار التخفيف، قيل: اخرجوا إلى الساحل، فتأخذهم تلك الهوام بشفاههم (٦) وجنوبهم وما شاء الله من ذلك فتكشطها، فيرجعون فيبادرون إلى معظم النيران، ويسلط عليهم الجرب، حتى إن

⁽١) وأخرجه الطبري في « تفسيره » (٨ / ١٧٤) من طريق سفيان ، عن السدي ، عن مرة ، عن عبد الله ﴿ فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ ﴾ [الأعراف : ٣٨] قال : حيات وأفاعي .

وأخرجه أيضًا (٨ / ١٧٤) من طريق سفيان قال : ثني غير واحد ، عن السدي ا

⁽٢) أخرجه ابن جرير في ﴿ تَفْسِيره ﴾ (١٤ / ١٦١) من طريقه به فذكره .

⁽٣) هي نوع من الإبل الضخام .

⁽٤) جمع جب ، وهو البئر العميقة .

⁽٥) أي السمينة المذللة المروضة .

⁽٦) أي من شفاههم .

^(*) في الأصل والمطبوع : ﴿ يحيى ﴾ وهو خطأ ، والتصويب من كتب الرجال وكتب التخريج وفي الجرح والتعديل لابن أبي حاتم (٣ / ٢٧١) قال عنه أحمد بن حنبل : أحاديثه مناكير وقال ابن معين : ليس به بأس . وفي الكامل لابن عدي (٢ / ٤٤٩)=

أحدهم ليحك جلده حتى يبدو العظم، فيقال: يا فلان هل يؤذيك هذا، فيقول نعم، فيقول له: ذلك بما كنت تؤذي المؤمنين (١).

وروى عبيد الله بن موسى، عن عثمان بن الأسود، عن مجاهد، قال: في جهنم عقارب كأمثال الدلم لها أنياب كالرماح، إذا ضربت إحداهن الكافر على رأسه ضربة تساقط لحمه على قدميه.

وروى حماد بن سلمة، عن الجريري، عن أبي عثمان، قال: على الصراط حيات يلسعن أهل النار، قال: فيقولون: حس حس، فذلك قوله: ﴿ لا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا ﴾ [الأنبياء: ١٠٢]

وكان إبراهيم العجلي، رحمه الله، يقع على كتفيه وظهره، فيتأذى به فيقول لنفسه:

وأنت تأذى من حسيس بعوضة فللنار أشقى ساكنين وأوجع



⁼ أن البخاري قال : حيي بن عبد الله المصري ، عن أبي عبد الرحمن الحبلي ، سمع منه ابن وهب ، فيه نظر .

قلت : وهذه العبارة جرح شديد عند البخاري رحمه الله .

⁽١) وعزاه المنذري في • الترغيب والترهيب » (٤ / ٨٩٢) لابن أبي الدنيا ، وقال : ويزيد بن شجرة الرهاوي مختلف في صحبته .

الباب الثامن عشر ـ في ذكر طعام أهل النار وشرابهم فيها

قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ شَجَرَتَ الرَّقُومِ (٣) طَعَامُ الأَثِيمِ (٤٤ كَالْمُهْلِ يَعْلِي فِي الْبُطُونِ كَغَلِي الْبُطُونِ كَعَلْي الْحَمِيمِ ﴾ [الدخان : ٤٣ _ ٤٦]

وقال: ﴿ أَذَلِكَ خَيْرٌ نُزُلاً أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُومِ (١٣) إِنَّا جَعَلْنَاهَا فَتْنَةً لِلظَّالِمِينَ (٣٣) إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ (٣٥) طَلْعُهَا (١) كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ (٣٥) فَإِنَّهُمْ لَآكُلُونَ مِنْهَا فَمَالِكُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ (٣٦) ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لِإِلَى الْجَحِيمِ ﴾ مِنْهَا البُطُونَ (٣٦) ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لِإِلَى الْجَحِيمِ ﴾ [الصافات: ٦٢ ـ ٦٢]

وقال: ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُونَ الْمُكَذِّبُونَ ۞ لآكِلُونَ مِن شَجَرِ مِّن زَقُوم ۞ فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ۞ فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ۞ فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ ^(٣) ۞ هَٰذَا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدّينِ ۞ نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلا تُصَدَّقُونَ ﴾ [الواقعة: ١٥ ـ ٥٧]

وقال ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلاَّ فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلاًّ طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴾ [الإسراء : ٦٠]

وخرج الترمذي (1) وابن ماجه (٥) وابن حبان في صحيحه (٦) ، من حديث ابن عباس، أن النبي ﷺ، قرأ هذه الآية: ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلا تَمُوتُنَّ إِلاَّ وَأَنتُم

 ⁽١) ﴿ طلعها ﴾ : أي ثمرها الشبيه بطلع النخل . ﴿ كأنه رؤوس الشياطين ﴾ : تمثيل لتناهيه في البشاعة والقبح .

⁽٢) ﴿ لَشُوبًا ﴾ : لخلطًا ومزاجًا . ﴿ حميم ﴾ : أي ماء بالغ غاية الحرارة .

⁽٣) ﴿ شرب الهيم ﴾ : الإبل العطاش التي لا تروى .

⁽٤) برقم (٢٥٨٥) وقال : حسن صحيح .

⁽٥) برقم ٤٣٢٥) .

⁽٦) برقم (٧٤٧٠) .

مُسْلِمُونَ ﴾ [آل عمران: ١٠٢] فقال رسول الله ﷺ: « لو أن قطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا لأفسدت معايشهم، فكيف بمن تكون طعامه ؟» وقال الترمذي: صحيح، وروي موقوفًا على ابن عباس.

وقال ابن إسحاق (١): حدثني حكيم بن حكيم، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: قال أبو جهل لما ذكر رسول الله ﷺ شجرة الزقوم: يخوفنا بها محمد ؟!

يا معشر قريش، أتدرون ما شجرة الزقوم التي يخوفكم بها محمد ؟ قالوا: لا. قال: عجوة يثرب بالزبد، والله لئن استمكنا منها لنتزقمها تزقمًا (٢)، فأنزل الله فيه: ﴿ إِنَّ شُجَرَتَ الزَّقُومِ ﴿ ٢٠ طَعَامُ الأَثِيمِ ﴾ الآية [الدخان : ٤٣ _ ٤٤] .

أي ليس كما تقول .

وأنزل الله: ﴿ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلاَّ طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴾ [الإسراء: ٢٠]

وقال عبد الرزاق (٣): عن معمر، عن قتادة في قوله: ﴿ (ق/ ٣٢ ب) فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴾ [الصافات: ٦٣] قال: زادتهم تكذيبًا حين أخبرهم أن في النار شجرة، فقالوا: يخبرهم أن في النار شجرة، والنار تحرق الشجرة، فأخبرهم أن غذاءها من النار.

وقد تقدم عن ابن عباس، أن شجرة الزقوم نابتة في أصل سقر (١)

وروي عن الحسن، أن أصلها في قعر جهنم، وأغصانها ترتفع إلى دركاتها.

وقال سلام بن مسكين: سمعت الحسن تلا هذه الآية ﴿ إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُومِ ۞ طَعَامُ الأَثْيِمِ ۞ [الدخان : ٤٣ ـ ٤٦]

⁽١) ذكرها ابن هشام في السيرة ٢ / ٢٠٧ ـ ٢٠٨) دون إسناد .

⁽٢) أي لنلتقمنها تلقمًا ، اللسان ، مادة : ﴿ زقم ٩ .

⁽٣) في ﴿ تفسيره ﴾ (٣ / ١٥٠) .

⁽٤) انظر تفسير الطبري (١ / ٣٨١) .

قال: إنها هناك قد أحميت عليها جهنم.

وقال مغيرة، عن إبراهيم، وأبي رزين: ﴿ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ﴾ [الدخان: ٥] قال: الشجر يغلى.

قال جعفر بن سليمان: سمعت أبا عمران الجوني يقول: بلغنا أنه لا ينهس منها نهسة إلا نهست منه مثلها.

وقد دل القرآن، على أنهم يأكلون منها، حتى تمتلئ منها بطونهم، فتغلي في بطونهم كما يغلي الحميم، وهو الماء الذي انتهى حره، ثم بعد أكلهم منها يشربون عليه من الحميم شرب الهيم.

قال ابن عباس في رواية علي بن أبي طلحة: الهيم: الإبل العطاش (١).

وقال السدي: هو داء يأخذ الإبل فلا تروى أبداً حتى تموت، فكذلك أهل جهنم لا يروون من الحميم أبداً .

وعن مجاهد نحوه.

وعن الضحاك في قوله: ﴿ شُرْبَ الْهِيمِ ﴾ [الواقعة : ٥٥] قال: من العرب من يقول: هو من الرمل، ومنهم من يقول: الإبل العطاش.

وقد روي عن ابن عباس كلا القولين.

ودل قوله سبحانه: ﴿ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشُوبًا مِنْ حَمِيمٍ ﴾ [الصافات : ٦٧] على أن الحميم يشاب به ما في بطونهم من الزقوم، فيصير شوبًا له.

وقال عطاء الخراساني في هذه الآية: يقول: يخلط طعامهم ويشاط (*) بالحميم.

وقال قتادة: ﴿ لَشُوبًا مِّنْ حَمِيمٍ ﴾ [الصافات : ٦٧] : مزاجًا من حميم .

⁽١) أخرجه الطبري في « تفسيره » (٢٧ / ١٩٦) من طريق سفيان عن ابن عباس ، وهو إسناد منقطع ، وكذلك علي بن أبي طلحة قيل : لم يسمع ابن عباس .

^(*) في المطبوع : ﴿ ويشابِ ﴾ .

وعن سعيد بن جبير قال: إذا جاع أهل النار، واستغاثوا ، فأغيثوا بشجرة الزقوم، فأكلوا منها، فانسلخت وجوههم، حتى لو أن مارًا مر عليهم يعرفهم لعرف جلود وجوههم، فإذا أكلوا منها، ألقي عليهم العطش، فاستغاثوا من العطش، فأغيثوا بماء كالمهل، والمهل: الذي قد انتهى حره، فإذا أدنوه من أفواههم، أنضج حره الوجوه، ويصهر به ما في بطونهم، ويضربون بمقامع من حديد، فيسقط كل عضو على حاله، يدعون بالثبور (١).

وقوله: ﴿ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ ﴾ [الصافات : ٦٨] أي بعد أكل الزقوم وشرب الحميم عليه.

ويدل هذا على أن الحميم خارج من الجحيم، فهو يوردونه كما تورد الإبل على الماء، ثم يردون إلى الجحيم.

ويدل على هذا أيضًا ، قوله تعالى: ﴿ هَذهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ١٠٠ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمِ آنَ ﴾ [الرحمن ٤٣ _ ٤٤] .

والمعنى أنهم يترددون بين جهنم والحميم، فمرة إلى هذا، ومرة إلى هذا، قاله قتادة، وابن جريج، وغيرهما .

وقال القرظي في قوله: ﴿ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمِ آنَ ﴾ [الرحمن : ٤٤] قال: إن الحميم دون النار، فيؤخذ العبد بناصيته، فيجر في ذلك الحميم، حتى يذوب اللحم، ويبقى العظم، (ق/ ١٣٣) والعينان في الرأس، وهذا الذي يقول الله عز وجل: ﴿ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴾ [غافر : ٧٧]



⁽١) الثبور : الهلاك .

فصل في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ ﴾

وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿ إِنَّ لَدَيْنَا أَنكَالاً وَجَعِيمًا (١٢) وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ﴾ [المزمل: ١٢ ـ ١٣]

وقال: ﴿ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلاَّ مِن ضَرِيعٍ ۞ لا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِن جُوعٍ ﴾ [الخاشية : ٢ ـ ٧]

روى الإمام أحمد بإسناده، عن عكرمة، عن ابن عباس، في قوله: ﴿ طَعَامًا ذَا غُصَّةً ﴾ قال: شوك يأخذ بالحلق لا يدخل ولا يخرج (١).

وروى علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس، في قوله: ﴿ مِن ضَرِيعٍ ﴾ قال: شجر في النار

وقال مجاهد: الضريع: الشبرق اليابس.

وروي أيضًا عن عكرمة وقتادة.

ورواه العوفي عن ابن عباس .

والشبرق: نبت ذو شوك، لاطئ بالأرض، فإذا هاج سمي ضريعًا..

وقال قتادة: من أضرع الطعام وأبشعه.

وعن سعيد بن جبير في قوله: ﴿ مِن ضُرِيعٍ ﴾ قال: من حجارة، وعنه قال: الزقوم .

⁽۱) وأخرجه الطبري في (تفسيره) (۲۹ / ۲۹) من طريق شبيب بن بشر عن عكرمة به . وعزاه المنذري في الترغيب (٤ / ٢٦٢) للحاكم وقال : صحيح الإسناد . أي الحاكم .

وعن أبي الجوزاء قال: الضريع: السلى [شوك النخل] (*) ، وكيف يسمن من يأكل الشوك ؟

وخرج الترمذي (١) من حديث أبي الدرداء، عن النبي ﷺ: « يلقى على أهل النار الجوع فيعدل ما هم فيه من العذاب فيستغيثون، فيغاثون بطعام من ضريع، لا يسمن، ولا يغني من جوع، فيستغيثون بالطعام، فيغاثون بطعام ذي غصة، فيذكرون أنهم كانوا يجيزون الغصص في الدنيا بالشراب، فيستغيثون بالشراب، فيدفع إليهم الحميم بكلاليب الحديد، فإذا دنت من وجوههم شوت وجوههم، فإذا وصلت بطونهم قطعت ما في بطونهم ، وذكر بقية الحديث .

وقد روي هذاموقوقًا على أبي الدرداء، وقيل: إن وقفه أشبه.

وقال سبحانه وتعالى: ﴿ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَاهُنَا حَمِيمٌ ۞ وَلَا طَعَامٌ إِلاَّ مِنْ غِسْلِينِ ۗ [] لا يَأْكُلُهُ إِلاَّ الْخَاطِئُونَ ﴾ (٢) [الحاقة : ٣٥ _ ٣٧]

روى علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: من غسلين، قال: هو صديد أهل النار^(٣).

وقال شبيب بن بشر، عن عكرمة، عن ابن عباس في الغسلين: الدم والماء يسيل من لحومهم، وهو طعامهم (٤).

وعن مقاتل، قال: إذا سال القيح والدم، بادروا أكله، قبل أن تأكله النار.

وقال أبو جعفر، عن الربيع بن أنس: الغسلين: شجرة في جهنم

^(*) من المطبوع .

⁽١) برقم (٢٥٨٦) ونقل قول الدارمي : والناس لا يرفعون هذا الحديث .

وقال الترمذي: إنما نعرف هذا الحديث عن الأعمش عن شمر بن عطية عن شهر بن حوشب عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قوله ، وليس بمرفوع .

⁽٢) الخاطئون : الكافرون .

⁽٣) أخرجه الطبرى (٢٩ / ٦٥) .

⁽٤) انظر تفسير ابن كثير (٤ / ٤١٧ ـ دار الفكر) .

وعن الضحاك مثله.

وروى خصيف، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: ما أدري ما الغسلين، ولكني أظنه الزقوم.

وقال أبو هلال، عن قتادة: وهو طعام من طعام جهنم، من شر طعامهم. وقال يحيى بن سلام: هو غسالة أجوافهم .

قال ابن قتيبة: هو فعلين من غسلت، كأنه الغسالة .

قال شريح بن عبيد: قال كعب: لو دلي من غسلين دلو واحد في مطلع الشمس، لغلت منه جماجم قوم في مغربها. خرجه أبو نعيم (١).

وقد روي أن بعض أهل النار يأكل لحمه، وسنذكر الحديث في ذلك، فيما بعد، إن شاء الله.

وقال الله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا ﴾ [النساء : ١٠]

وقد روي في حديث: « إن أكلة الربا [يبعثون] (*) تتأجج أفواههم ناراً » ثم تلا هذه (ق/ ٣٣ ب الآية. خرجه ابن حبان في صحيحه (٢) من حديث أبي برزة عن النبي ﷺ



^(*) من المطبوع .

⁽١) في « الحلية » (٥ / ٣٦٨) مطولا ، وأوله : « قال عمر لكعب : خوفنا يا كعب...» الحديث .

⁽٢) برقم (۲۵۸۰ ـ موارد) .

فصل في شراب أهل النار

وأما شرابهم فقال الله تعالى: ﴿ فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ﴾ [الواقعة : ٥٥].

وقال تعالى: ﴿ وَسُقُوا مَاءً حَمْيِمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ﴾ [محمد : ١٥].

وقال تعالى: ﴿ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ۞ إِلاَّ حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ﴾ [النبأ :

وقال تعالى: ﴿ هَذَا فَلْيَدُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ﴿ ۞ وَآخَرُ مِن شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ﴾ [ص: ٥٧ ـ ٥٨].

وقال تعالى: ﴿ وَيُسْقَىٰ مِن مَّاء صَدِيد ﴿ آَ يَتَجَرَّعُهُ (١) وَلا يَكَادُ يُسِيغُهُ ﴾ [إبراهيم: ١٦ _ ١٧].

وقال تعالى: ﴿ وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِعْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ﴾ (٢) [الكهف: ٢٩].

فهذه أربعة أنواع من شرابهم، ذكرها الله في كتابه:

النوع الأول: الحميم.

قال عبد الله بن عيسى الخزاز (*) ، عن أبي رواد، عن عكرمة، عن ابن عباس: الحميم: الحار الذي يحرق .

⁽١) « يتجرعه » : أي يتكلف بلعه لحرارته ومرارته . « لا يكاد يسيغه»: أي يبتلعه لشدة كراهته ونتنه .

⁽٢) ﴿ مُرتفقًا ﴾ : أي متكثبًا أو مقرًّا .

^(*) في الأصل : (الحراز ؛ ، والمثبت من حاشية الأصل وهو الصواب، وانظر الإكمال لابن ماكولا (٢ / ١٨٣) .

وقال الحسن والسدي: الحميم: الذي قد انتهى حره.

وقال جويبر عن الضحاك: يسقى من حميم يغلي منذ خلق الله السموات والأرض، إلى يوم يسقونه، ويصب على رؤوسهم.

وقال ابن وهب، عن ابن زيد: الحميم: دموع أعينهم في النار، تجتمع في حياض النار، فيسقونه، قال تعالى: ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمِ آنَ ﴾ [الرحمن: ٤٤]

قال محمد بن كعب: حميم آن: حاضر، وخالفه الجمهور، فقالوا: بل المراد بالآن: ما انتهى حره.

وقال شبیب، عن عكرمة، عن ابن عباس: حميم آن: الذي قد انتهى غليه (۱).

وقال سعيد بن بشير عن قتادة: قد آن طبخه، منذ خلق الله السموات والأرض. وقال الله تعالى: ﴿ تسقى من عين آنية﴾ قال مجاهد: قد بلغ حرها، وحان شربها.

وعن الحسن، قال: كانت العرب تقول للشيء، إذا انتهى حره، حتى لا يكون شيء أحر منه: قد أنى حره.

قال الله عز وجل: " من عين آنية " يقول قد أوقد الله عليها جهنم منذ خلقت، وأنى حرها.

وعنه قال: آن طبخها منذ خلق الله السموات والأرض.

وقال السدي: انتهى حرها، فليس بعده حر.

وقد سبق حديث أبي الدرداء، في دفع الحميم إليهم بكلاليب الحديد.

النوع الثاني: الغساق.

قال ابن عباس: الغساق: ما يسيل من بين جلد الكافر ولحمه.

وعنه قال: الغساق: الزمهرير البارد، الذي يحرق من برده،

وعن عبدِ الله بن عمرو قال: الغساق: القيح الغليظ، لو أن قطرة منه تهراق

⁽١) أخرجه الطبري في ﴿ تفسيره ﴾ (٢٧ / ١٤٤) من طريق آخر مسلسل بالضعفاء .

في المغرب، لأنتنت أهل المشرق، ولو تهراق في المشرق، لأنتنت أهل المغرب. وقال مجاهد: غساق: الذي لا يستطيعون أن يذوقوه من برده.

وقال عطية: هو ما يغسق من جلودهم ـ يعني يسيل من جلودهم.

وقال كعب: غساق: عين في جهنم يسيل إليها (١) حمة كل ذي حمة، من حية وعقرب أو غير ذلك، فيستنقع، فيؤتى بالآدمي، فيغمس فيها غمسة واحدة، فيخرج وقد سقط جلده ولحمه عن العظام، ويتعلق جلده ولحمه في عقبيه وكعبيه، ويجر لحمه، كما يجر الرجل ثوبه.

وقال السدي : الغساق : الذي يسيل من أعينهم من دموعهم ، يسقونه مع الحميم.

وروى دراج، (ق ١٣٤) عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد، عن النبي عَلَيْهُ، قال: « لو أن دلواً من غساق، يهراق في الدنيا، لأنتن أهل الدنيا » خرجه الإمام أحمد (٢) والحاكم (٤) وصححه.

وقال بلال بن سعد: لو أن دلواً من الغساق، وضع على الأرض، لمات من عليها.

وعنه قال: لو أن قطرة منه، وقعت على الأرض، لأنتنت ما فيها. خرجهما أبو نعيم.

فقد صرح ابن عباس، في رواية عنه، ومجاهد، بأن الغساق هنا هو البارد . الشديد البرد.

ويدل عليه قوله تعالى: ﴿ لا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلا شَرَابًا ﴿ إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ﴾

⁽١) الحُمَّة : بالتخفيف : السم ، وقد يُشَدَّد .

⁽٣) برقم (٢٥٨٤) وقال : هذا حديث إنما نعرفه من حديث رشدين بن سعد ، وفي رشدين مقال ، وقد تُكلِّمَ فيه من قبل حفظه .

^{. (3.7 / 8) (8)}

[النبأ : ٢٤ ـ ٢٥]فاستثنى من البرد الغساق ومن الشواب الحميم.

وقد قيل: إن الغساق هو البارد المنتن، وليس بعربي.

وقيل: إنه عربي، وإنه فعال من غسق، يغسق، والغاسق: الليل، وسمي غاسقًا لبرده.

النوع الثالث: الصديد.

قَالَ مَجَاهَدَ فِي قُولُهُ تَعَالَى: ﴿ وَيُسْقَىٰ مِن مَّاءِ صَدَيْدٍ ﴾ [إبراهيم : ١٦] قال: يعنى القيح والدم.

وقال قتادة في قوله : ﴿ وَيُسْقَىٰ مِن مَّاءٍ صَدِيدٍ ﴾ قال : مَا يَسْيَلُ مَن بَيْنَ لَحْمَهُ وَجَلَده.

قال: ﴿ يَتَجَرَّعُهُ وَلا يَكَادُ يُسِيغُهُ ﴾ [إبراهيم : ١٧] قال قتادة: هل لكم بهذا يدان، أم لكم على هذا صبر؟ طاعة الله أهون عليكم يا قوم فأطيعوا الله ورسوله.

وخرج الإمام أحمد (١) والترمذي (٢) ، « من حديث أبي أمامة، عن النبي وخرج الإمام أحمد (١ والترمذي (٢) يَتَجَرَّعُهُ ﴾ [إبراهيم : ١٦ ، ١٧] قال: يقرب إلى فيه فيكرهه، فإذا أدني منه، شوى وجهه، ووقعت فروة رأسه، فإذا شربه قطع أمعاءه، حتى يخرج من دبره، يقول تعالى: ﴿ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ ﴾ [محمد : ١٥]

ويقول تعالى: ﴿ وَإِن يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ ﴾ [الكهف: ٢٩]

وروى أبو يحيى القتات، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: في جهنم أودية من قيح تكتار، ثم تصب في فيه.

وفي صحيح مسلم (٣) عن جابر، عن النبي على الله عهداً،

^{. (} ٢٦٥ / ٥) (1)

⁽٢) برقم (٢٥٨٣) وقال الترمذي : هذا حديث غريب ، وهكذا قال محمد بن إسماعيل عن عبيد الله بن بسر ، ولا نعرف عبيد الله بن بسر إلا في هذا الحديث .

⁽٣) برقم (٢٠٠٢) .

لمن شرب المسكر أن يسقيه من طينة الحبال.

قالوا: يا رسول الله ! وما طينة الحبال ؟

قال: عرق أهل النار أو عصارة أهل النار».

وخرج الإمام أحمد (١) والنسائي (٢) وابن ماجه (٣) وابن حبان في «صحيحه» (٤) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، عن النبي ﷺ، نحوه، إلا أنه ذكر ذلك في المرة الرابعة. وفي بعض الروايات : « من عين الحبال » (٥).

[وخرج الترمذي (٦) ، من حديث عبد الله بن عمر ، نحوه ، عن النبي ﷺ ، أنه قال: (من نهر الخبال»] (*)

قيل: يا أبا عبد الرحمن ما نهر الحبال ؟

قال: نهر من صديد أهل النار. وقال: حديث حسن.

وخرج أبو داود (٧) ، من حديث ابن عباس، عن النبي ﷺ نحوه، وقال: «من طينة الخبال» .

قيل: يا رسول الله، ما طينة الخبال ؟

قال: ١ صديد أهل الناره.

وفي رواية أخرى، قال: (ما يخرج من زهومة (٨) أهل النار وصديدهم.

وخرجه الإمام أحمد بمعناه أيضًا من حديث أبي ذر (٩) وأسماء بنت يزيد (١٠)،

^{. (1}VA / Y) (1)

⁽٢) لم أجده عند النسائي بلفظ أحمد .

⁽٣) برقم (٣٣٧٧) .

⁽٤) برقم (۱۳۷۸ _ موارد) .

⁽٥) أخرجه البزار في البحر الزخار (٢٤٦٩) ، والحاكم (٤ / ١٦٢) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

⁽٦) برقم (١٨٦٢).

^(*) من المطبوع .

⁽۷) برقم (۳٦۸٠) .

⁽٨) زهومة : الريح المتتنة .

^{. (171 / 0) (4)}

^{. (27. / 7) (1.)}

وخرجه الإمام أحمد (١) وابن حبان (٢) في صحيحه، من حديث أبي موسى عن النبي ﷺ، قال: (من مات (ق/ ٣٤ب) مدمن خمر، سقاه الله من نهر الغوطة. قيل: وما نهر الغوطة ؟

قال: نهر يخرج من فروج المومسات، يؤذي أهل النار ريح فروجهم»

وقد سبق حديث عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ، في المتكبرين، وفيه: ﴿ يسقون من عصارة أهل النار، طينة الخبال؛

النوع الرابع: الماء الذي كالمهل.

خرج الإمام أحمد (٣) والترمذي (٤) ، من حديث دراج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ، في قوله: كالمهل قال: «كعكر الزيت، فإذا قرب إلى وجهه، سقطت فروة وجهه فيه»

قال عطية: سئل ابن عباس عن قوله: « كالمهل قال: « غليظ كدردي الزيت (٥).

قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: أسود كمهل الزيت (٦).

وكذا قال سعيد بن جبير وغيره.

^{. (444 / 8) (1)}

⁽۲) برقم (۱۳۸۰ ـــ موارد) .

^{. () () () ()}

⁽٤) برقم (٢٥٨٤) وقال : هذا حديث إنما نعرفه من حديث رشدين بن سعد ، وفي رشدين مقال ، وقد تكلم فيه من قبل حفظه .

⁽٥) أخرجه الطبري في تفسيره (٢٥ / ١٣١) من طريق قابوس عن أبيه عن ابن عباس دون قوله : « غليظ » .

وأخرجه الطبري (١٥ / ٢٤٠) بإسناد مسلسل بالضعفاء قال : هو ماء غليظ مثل دردي الزيت .

⁽٦) أخرجه الطبري (٢٥ / ١٣١) .

وقال الضِحاك: أذاب ابن مسعود فضة بيت المال، ثم أرسل إلى أهل المسجد، فقال: من أحب أن ينظر إلى المهل، فلينظر إلى هذا.

وقال مجاهد: بماء كالمهل: مثل القيح والدم، أسود كعكر الزيت.

وخرج الطبراني (١) ، من طريق تمام بن نجيح ، عن الحسن ، عن أنس عن النبي ﷺ: ﴿ لُو أَن غربًا ، جعل من حميم (٢) جهنم ، جعل وسط الأرض ، لآذى نتن ريحه وشدة حره ما بين المشرق والمغرب !

وفي موعظة الأوزاعي للمنصور قال: بلغني أن جبريل، قال للنبي ﷺ: « لو أن ذنوبًا من شراب جهنم، صب في ماء الأرض جميعًا ، لقتل من ذاقه،

خرج بعض المتقدمين، فمر بكروم بقرية، يقال لها: طيز ناباذ، وكأنه كان يعصر فيها الخمر، فأنشد يقول:

بطیز ناباذ (۳) کرم ما مررت به الا تعجبت عن یشرب الماء فهتف به هاتف یقول:

وفي جهنم ماء ما تجرعه حلق فأبقى له في البطن أمعاء

* * *

⁽۱) في الأوسط (٣٦٨١) وقال : لم يرو هذا الحديث عن الحسن إلا تمام بن نجيح . وقال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٨٧) : وفيه تمام بن نجيح وهو ضعيف ، وقد وثق، وبقية رجاله أحسن حالاً من تمام .

⁽٢) في (الأوسط » : (لو أن غربًا من جهنم » .

 ⁽٣) طيزناباذ : موضع بين الكوفة والقادسية ، بينها وبين القادسية ميل، وهي كلمة أعجمية، والشعر لأبي نواس الحسن بن هانئ .

فصل في تنغص السلف على طعامهم عند ذكر طعام أهل النار

وكان كثير من الحائفين من السلف، ينغص عليهم ذكر طعام أهل النار « طعام الدنيا وشرابها، حتى يمتنعوا من تناوله أحيانًا لذلك،

وكان الإمام أحمد يقول: الخوف يمنعني من أكل الطعام والشراب فلا أشتهيه.

روى شعبة، عن سعد بن إبراهيم، قال: أتي عبد الرحمن بن عوف بعشائه، وهو صائم، فقرأ: ﴿ إِنَّ لَدَيْنَا أَنكَالاً وَجَحِيمًا آلَ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةً وَعَذَابًا أَلِيمًا ﴾ [المزمل: ١٢، ١٣] قلم يزل يبكي، حتى رفع طعامه، فما تعشى، وإنه لصائم. خرجه الجوزجاني.

وروى ابن أبي الدنيا من طريق يونس، عن الحسن، قال: لقي رجل رجلاً، فقال له: ما هذا إني أراك قد تغير لونك، ونحل جسمك، فما هو ؟

فقال الآخر: وإني أرى ذلك، فمم هو ؟

قال: أصبحت منذ ثلاثة أيام صائمًا، فلما أتيت بإفطاري، عرضت لي هذه الآية: ﴿ يُسْقَىٰ مِن مَّاءِ صَديد ١٦ يَتَجَرَّعُهُ وَلا يَكَادُ يُسِيغُهُ الْمَوْتُ مِن كُلِّ مَكَانَ وَمَا هُوَ بِمَيْتٍ وَمِن وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ﴾ [إبراهيم : ٦- ، ١٧] .

فلم أستطع أن أتعشى، فأصبحت صائمًا، فلما أتيت بعشائي أيضًا، عرضت لي أيضًا ، فلم أستطع أن أتعشى، فلي ثلاث منذ أنا صائم، قال: يقول الرجل الآخر: وهي التي عملت بي (ق/ ١٣٥)هذا العمل.

ومن طريق خليد بن حسان الهجري، قال: أمسى الحسن صَائماً فأتي بعشائه، فعرضت له هذه الآية: ﴿ إِنَّ لَدَيْنَا أَنكَالاً وَجَعِيمًا ﴿ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةً وَعَذَابًا أَلِيمًا ﴾

[المزمل: ١٢، ١٣] فقلصت يده، وقال: ارفعوه، فأصبح صائمًا، فلما أمسى، أتي بإفطاره، عرضت له، فقال ارفعوه فقلنا يا أبا سعيد، تهلك وتضعف!! فأصبح اليوم الثالث صائمًا، فذهب ابنه إلى يحيى البكاء وثابت البناني ويزيد الضبي، فقال: أدركوا أبي، فإنه هالك، فلم يزالوا به، حتى سقوه شربة ماء من سويق.

ومن طريق صالح المري قال: كان عطاء السلمي، قد أضر بنفسه حتى ضعف، فقلت له: إنك قد أضررت بنفسك، وأنا متكلف لك شيئًا، فلا ترد كرامتي، قال: أفعل، قال: فاشتريت سويقًا، من أجود ما وجدت، وسمنًا، قال: فجعلت له شريبة، فلتنها وحليتها، وأرسلت بها مع ابني وكوزًا من ماء، وقلت له: لا تبرح حتى يشربها، فرجع، فقال: قد شربها، فلما كان من الغد، جعلت له نحوها، ثم سرحت بها مع ابني، فرجع بها لم يشربها، قال: فأتيته فلمته، فقلت: سبحان الله! أرددت علي كرامتي ؟! إن هذا مما يعينك ويقويك على الصلاة، وعلى ذكر الله تعالى، قال: فلما رآني قد وجدت (١) من ذلك، قال: يا أبا بشر، لا يسؤك الله قد شربتها أول ما بعثت بها، فلما كان الغد راودت نفسي على أن أسيغها، فما قدرت على ذلك، إذا أردت أن أشربه أذكر هذه الآية: على أن أسيغها، فما قدرت على ذلك، إذا أردت أن أشربه أذكر هذه الآية: إبراهيم : ١٧] فبكى صالح عند هذا، وقال قلت لنفسي: ألا أراني في واد وأنت في آخر.

وروى الإمام أحمد بإسناده، عن صالح المري، عن عطاء السلمي، قال: كنت إذا ذكرت جهنم، ما يسيغني طعام ولا شراب.

وروى عبد الله بن الإمام أحمد، من طريق مرجى بن وداع، قال: انطلقت مع صالح المري، فدخلنا على عطاء السلمي، فقلنا له: يا عطاء، تركت الطعام والشراب ؟!

قال: إنى إذا ذكرت صديد أهل النار لم أسغه.

⁽١) وجدت : غضبت .

وروى ابن أبي الدنيا بإسناده، عن عبد المؤمن الصائغ، قال: دعوت رباحًا القيسي ذات ليلة إلى منزلي، فجاءني في السحر، فقربت إليه طعامًا، فأصاب منه شيئًا، فقلت: ازدد فما أراك شبعت، قال: فصاح صيحة أفزعتني، وقال: كيف أشبع أيام الدنيا، وشجرة الزقوم بين يدي طعام الأثيم، قال: فرفعت الطعام من بين يديه، فقلت: أنت في شيء ونحن في شيء.

وبإسناده عن أبي سعد (*) ، قال: دخل عبيد الله بن الوليد ، على حبابة التيمية، فقدمت له سمنًا وخبرًا وعسلاً، فقال: يا حبابة ما تخافين أن يكون بعد هذا الضريع، قال: فما زال يبكي وتبكي، حتى قام ولم يأكل شيئًا .

وبإسناده عن سوار بن عبد الله القريعي، قال: كنا مع عمرو بن درهم في بعض السواحل، وقال: وكان لا يأكل إلا من السحر إلى السحر، فجئنا بطعام، فلما رفع الطعام إلى فيه، سمع بعض المتهجدين وهو يقرأ: ﴿ إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُومِ طَعَامُ الأَثْيِمِ ﴾ [الدخان: ٤٣] (ق/ ٣٠٠) فغشي عليه، وسقطت اللقمة من يده، فلم يفق إلا بعد طلوع الفجر، فمكث بذلك سبعًا، لا يطعم شيئًا، كلما قرب إليه طعام، عرضت له الآية، فيقوم ولا يطعم شيئًا، فاجتمع إليه أصحابه، فقالوا: سبحان الله ! تقتل نفسك ؟! فلم يزالوا به حتى أصاب شيئًا .

وبإسناده عن محمد بن سويد ، قال : كان لطاووس طريقان إذا رجع من المسجد ، أحدهما فيه رواس، وكان يرجع إذا صلى المغرب، فإذا أخذ الطريق الذي فيه الرواس لم يتعش ، فقيل له ، فقال : إذا رأيت تلك الرؤوس كالحة لم أستطع آكل.

وذكر مالك بن أنس هذه الحكاية، عن طاووس، قال مالك : يعني لقول الله تعالى: ﴿ وَهُمْ فِيهَا كَالحُونَ ﴾ [المؤمنون : ١٠٤]

وروى ابن أبي الدنيا أيضًا بإسناده عن عبد الله بن عمر أنه شرب ماء باردًا فبكى واشتد بكاؤه، فقيل: ما يبكيك ؟ فقال: ذكرت آية في كتاب الله قوله:

^(*) في الطبوع : ﴿ عن أبي سعيد ﴾ .

﴿ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ ﴾ [سبأ: ٥٤] فعرفت أن أهل النار لا يشتهون شيئًا، شهوتهم الماء البارد، وقد قال الله تعالى: ﴿ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ [الأعراف: ٥٠]

وعن سلام بن أبي مطيع، قال: أتي الحسن بكور من ماء، ليفطر عليه، فلما أدناه إلى فيه بكى، وقال: ذكرت أمنية أهل النار وقولهم: ﴿أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أُوْ مِمًّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا ﴾ [الأعراف : ٥٠] وذكرت ما أجيبوا به ﴿ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافرينَ ﴾

وعن عبد الملك بن مروان، أنه شرب ماء باردًا، فقطعه ثم بكى، فقيل: له ما يبكيك يا أمير المؤمنين ؟!

قال: ذكرت شدة العطش يوم القيامة، وذكرت أهل النار وما منعوا من بارد الشراب، ثم قرأ: ﴿ يَتَجَرَّعُهُ وَلا يَكَادُ يُسِيغُهُ ﴾ [إبراهيم : ١٧]

وروى عبد الله بن الإمام أحمد، بإسناده عن إبراهيم النخعي، قال: ما قرأت هذه الآية إلا ذكرت برد الشراب، وقرأ: ﴿ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ ﴾ [سبأ : 20]

واستسقى محمد بن مصعب العابد ماء، فسمع صوت البراد، وقال لنفسه: من أين لك في النار براد؟ ثم قرأ: ﴿ وَإِن يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ ﴾ [الكهف : ٢٩]



الباب التاسع عشر في ذكر كسوة أهل النار ولباسهم

قال الله تعالى: ﴿ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّن نَّارِ ﴾ [الحج : ١٩].

كان إبراهيم التيمي إذا تلا هذه الآية في قصصه يقول: سبحان من خلق من النار ثيابًا!

وروينا من طريق يحيى بن معين، حدثنا أبو عبيدة الحداد، حدثنا عبد الله بن بحير، عن عباس الجريري ـ أحسبه عن ابن عباس ـ قال: يقطع للكافر ثياب من نار، حتى ذكر القباء والقميص والكمة.

وخرج أبو داود (١) وغيره (٢) ، من حديث المستورد، عن النبي ﷺ، قال: «من أكل برجل (٣) مسلم أكلة في الدنيا، أطعمه الله مثلها في جهنم، ومن كسي أو اكتسى برجل مسلم ثوباً، كساه الله مثله في جهنم.

وفي مسند الإمام أحمد (٤) عن هبيب بن مغفل، عن النبي ﷺ، قال: (من وطئ إزاره خيلاء، وطئه في النار).

⁽١) برقم (١٨٨١).

⁽٢) وأخرجه أحمد (٤/ ٢٢٩)، والبخاري في الأدب المفرد (٢٤٠)، والحارث في مسنده (٨٠٩ ـ بقية)، وابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (٢٨٠٧)، والطبراني في الكبير (٢٠ / ٧٣٥)، وفي مسند الشامين (٢٠٦)، وفي الأوسط (١٩٧، ٢٥٠) وقال الطبراني : لم يرو هذا الحديث عن ابن ثوبان إلا بقية بن الوليد . وأخرجه البيهقي في الشعب (١٧١٧) أيضًا .

⁽٣) من أكل برجل مسلم : أي بسبب اغتيابه والوقيعة فيه ، أو بتعرضه له بالأذية عند من يعاديه .

⁽٤) (٣ / ٣٧) ، (٤ / ٣٣٧). قال الهيثمي في المجمع (٥ / ١٢٥): رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني ، ورجال أحمد رجال الصحيح ، خلا أسلم أبا عمران ، وهو ثقة.

وهذا يبين معنى ما في صحيح البخاري (١) عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، أنه قال: « ما تحت الكعب من الإزار ففي النار، أن المراد ما تحت الكعب من البدن والثوب معًا. وأنه يسحب ثوبه (ق/ ١٣٦)في النار كما يسحبه في الدنيا خيلاء.

وسيأتي حديث : « أهون أهل النار عذابًا، من في قدميه نعلان من نار، يغلي منهما دماغه » . فيما بعد إن شاء الله تعالى .

وفي كتاب أبي داود ^(۲) والنسائي ^(۳) والترمذي ^(٤) ، عن بريدة أن النبي ﷺ، رأى على رجل خاتمًا من حديد، فقال : « مالي أرى عليك حلية أهل النار ؟!».

وروى حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن أنس، عن النبي ﷺ: « أن أول من يكسى حلة من النار إبليس، يضعها على حاجبيه، ويسحبها من خلفه [و] (*) ذريته من خلفه، وهو يقول: يا ثبوره! وهم ينادون: يا ثبورهم! حتى يقفوا على النار، فيقول: يا ثبوره! فيقول: يا ثبورهم فيقال: ﴿ لا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴾ [الفرقان: ١٤] خرجه الإمام أحمد (٥).

وفي حديث عدي الكندي، عن عمر، أن جبريل قال للنبي ﷺ: ﴿ والذي بعثك بالحق، لو أن ثوبًا من ثياب أهل النار، علق بين السماء والأرض، لمات من في الأرض كلهم جميعًا من حرة، وخرجه الطبراني، وسبق ذكر إسناده.

وفي موعظة الأوزاعي للمنصور قال: بلغني أن جبريل قال للنبي ﷺ، فذكر بنحوه.

⁽١) برقم (٧٨٧٥) .

⁽٢) برقم (٤٢٢٣) .

⁽Y) (A \ 1V1) .

⁽٤) برقم (١٧٨٥) وقال الترمذي : هذا حديث غريب . وفي الباب عن عبد الله بن عمرو .

^(*) من « المسند » ، وأخرجه البزار (٦ / ١٢ أ مخطوط) وعنده : «فيسحبها من خلفه » أحسبه قال : وتتبعه ذريته خلفه » . وقال البزار : وهذا الحديث لا نعلم رواه إلا أنس « ولا نعلم رواه عن علي بن زيد إلا حماد بن سلمة .

⁽٥) (٣ / ١٥٢ ، ١٥٣ _ ١٥٤) . قال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٩٣) : رواه أحمد والبزار ، ورجالهما رجال الصحيح ، غير علي بن زيد وقد وُثَق .

فصل في أن سرابيل أهل النار من قطران

قال الله عز وجل: ﴿ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَتِدُ مُّقَرَّنِينَ فِي الأَصْفَادِ ﴿ صَرَابِيلُهُم مِّن قَطِرَانَ وَتَغْشَىٰ وُجُوهَهُمُ النَّارُ﴾ [إبراهيم : ٩٤ ، ٥٠].

قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله: ﴿ مِن قَطِرَان ﴾ قال: هو النحاس المذاب (١).

وروى حصين عن عكرمة في قوله: ﴿مِن قَطِرَانِ عَال: من صفر يحمى عليها. قال معمر [عن قتادة في قوله: ﴿ مِن قَطِرَانِ عَال: من النحاس.

قال معمر:] (*أوقال الحسن: قطران الإبل.

وفي صحيح مسلم (٢)عن أبي مالك الأشعري، عن النبي ﷺ قال: «النائحة إذا لم تتب قبل موتها، تقام يوم القيامة، وعليها سربال من قطران، ودرعه من جرب.

وخرجه ابن ماجه (٢) ، ولفظه: (النائحة إذا ماتت، ولم تتب، قطع الله لها ثيابًا من قطران، ودرعًا من لهب النار).

وخرج ابن ماجه (٤) أيضًا، من حديث ابن عباس، عن النبي ﷺ: ﴿ إِنَّ النَّائِحَةَ إِذَا لَمْ تَتَبّ، قَبَل أَنْ تَمُوت، فإنها تبعث يوم القيامة، عليها سرابيل من قطران، ثم يُعْلَى عليها، بدروع من لهب النار».

⁽١) أخرجه الطبري في لا تفسيره ، (١٣ ٢٥٧) .

^(*) من المطبوع .

⁽۲) برقم (۹۳۶) .

⁽٣) برقم (١٥٨١) .

⁽٤) برقم (١٥٨٢) قال البوصيري في (الزوائد » : في إسناده عمر بن راشد ، قال فيه الإمام أحمد : حديثه ضعيف ليس بمستقيم ، وقال ابن معين : ضعيف . وقال البخاري : حديثه عن يحيى بن أبي كثير مضطرب ليس بالقائم ، وقال ابن حبان : يصنع الحديث لا يحل ذكره إلا على سبيل القدح فيه ، وقال الدارقطني في (العلل):=

فصل تفسير قوله تعالى: لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش

قال الله تعالى: ﴿ لَهُم مِن جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِن فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ﴾ [الأعراف : ٤١] قال محمد بن كعب والضحاك والسدي وغيرهم: المهاد: الفرش، والغواش، اللحف.

وقال الحسن في قوله: ﴿ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴾ [الإسراء : ٨] قال: فراشاً ومهادًا .

وقال قتادة: محبسًا حصروا فيه.

وروى مسكين، عن حوشب عن الحسن، أنه كان إذا ذكر أهل النار قال في وصفهم: قد حذيت لهم نعال من نار، وسرابيل من قطران، وطعامهم من نار، وشرابهم من نار، وفرش من نار، ولحف من نار، ومساكن من نار، [في شر دار، وأسود عذاب في الأجساد] (*)أكلاً أكلاً، وصهراً صهراً، وحطماً حطماً.

وروى داود بن المحبر، عن الحسن بن واصل، وعبد الواحد بن زيد، عن الحسن، قال: إن رجلاً من صدر هذه الأمة، كان إذا دخل المقابر نادى: يا أهل القبور! بعد الرفاهية والنعيم معالجة الأغلال في النار، وبعد القطن والكتان لباس القطران ومقطعات النيران، وبعد تلطف الخدم [والحشم،] (*) ومعانقة الأزواج، مقارنة الشيطان في نار جهنم، (ق/ ٣٦ب مقرنين في الأصفاد.

^{َ=} متروك .

ولكن يشهد له الحديث السابق .

^(*) من المطبوع .

وروى ابن أبي الدنيا، بإسناده، عن وهب بن منبه، قال: أما أهل النار الذين هم أهلها، فهم في النار لا يهدؤون ولا ينامون لا يموتون، ويمشون على النار، ويجلسون [على النار،] (*) ويشربون من صديد أهل النار، ويأكلون من زقوم النار، فرشهم ولحفهم نار، وقمصهم نار وقطران، وتعشى وجوههم النار، وجميع أهل النار في سلاسل بأيدي الخزنة أطرافها، يجذبونهم مقبلين ومدبرين، فيسيل صديدهم إلى حفر في النار فذلك شرابهم، قال: ثم بكى وهب حتى سقط مغشيًا عليه، وغلب بكر بن خنيس عند روايته لهذا الحديث البكاء، حتى قام فلم يقدر أن يتكلم، وبكى محمد بن جعفر بكاء شديدًا.

وبإسناده عن هداب، قال: أقبلت أم يحيى بن زكريا على يحيى في ثوب تعالجه له ليلبسه، فقال لها: أفعل، فقالت: من أي شيء ؟

قال: من شعر، قالت: يا بني إذا يأكل لحمك، قال: يا أمه، إذا ذكرت مقطعات أهل النار لان على جلدي.

وكان عطاء الخراساني ينادي أصحابه في السفر: يا فلان ويا فلان ! قيام هذا الليل، وصيام هذا النهار، أيسر من شراب الصديد ومقطعات الحديد، الوَحَا ثم الوَحَا ثم الوَحَا ثم الوَحَا ثم الوَحَا ثم يقبل على صلاته.

ولما ماتت النور امرأة الفرزدق ودفنت، وقف الفرزدق على قبرها، وأنشد بحضرة الحسن رحمه الله هذه الأبيات:

أشد من القبر التهابًا وأضيقا عنيف وسواق يسوق الفرزدقا إلى النار، مغلول القلادة أزرقا سرابيل قطران لباسًا محرقا يذوبون من حر الصديد تمزقا

^(#) من المطبوع .

⁽١) أي : النجاة .

الباب العشرون في ذكر عظم خلق أهل النار فيها وقبح صورهم وهيئاتهم

خرج البخاري (١) ، من حديث أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: « ما بين منكبي الكافر مسيرة ثلاثة أيام للراكب السريع»

وخرجه مسلم ^(۲) ، ولفظه، عن أبي هريرة يرفعه، قال: « ما بين منكبي الكافر في النار مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع »

وخرج مسلم (٣) أيضًا عن أبي هريرة عن النبي عَلَيْقُ، قال: (ضرس الكافر ـ أو ناب الكافر ـ مثل أحد، وغلظ جلده مسيرة ثلاث ا

وخرج الحاكم (٤) ، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: « ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد، وعرض جلده سبعون ذراعاً، وعضده مثل البيضاء، وفخذه مثل ورقان (٥) ، ومقعده من النار مثل ما بيني وبين الربذة (٦). خرجه الإمام أحمد، ولم يذكر فيه عضده، وخرجه الحاكم موقوفًا على أبي هريرة، وزاد فيه:

⁽١) برقم (١٥٥١) .

⁽٢) برقم (٢٥٨٢) .

⁽٣) برقم (٢٨٥١) .

⁽٤) (٤ / ٥٩٥) وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه بهذه السياقة إنما اتفقا على ذكر ضرس الكافر فقط .

⁽٥) البيضاء : موضع بقرب حمي الربذة . و (ورقان) : جبل أسود بين العرج والروثية ، على يمين المار من المدينة إلى مكة .

⁽٦) الربذة : قرية من قرى المدينة المنورة على ثلاثة أيام ، قريبة من ذات عرق على طريق الحجاز إذا رحلت من فيد تريد مكة ، وبها قبر أبي ذر الغفاري رضى الله عنه .

قال أبو هريرة: وكان (ق/ ١٣٧) يقال : بطنه مثل بطن إضم (١) .

وخرج الإمام أحمد (٢) ، عن أبي هريرة أيضاً ، عن النبي ﷺ قال: «ضرس الكافر مثل أحد وفخذه مثل البيضاء، ومقعده من النار كما بين قديد (٣) ومكة، وكثافة جلده اثنان وأربعون ذراعاً بذراع الجبار » .

وخرج الترمذي (٤) ، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: « ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد ، وفخذه مثل البيضاء ، ومقعده من النار مسيرة ثلاث مثل الربذة » .

وقال : قوله: مثل الربذة يعني كما بين المدينة والربذة، والبيضاء جبل.

وخرج أيضًا (٥) ، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال : ﴿ إِن غلظ جلد الكافر اثنان وأربعون ذراعًا ، وإِن ضرسه مثل أحد، وإِن مجلسه من جهنم ما بين مكة والمدينة » .

وخرج الإمام أحمد (٦) ، من حديث ابن عمر ، عن النبي ﷺ ، قال: « يعظم أهل النار في النار، حتى إن ما بين شحمة أذن أحدهم إلى عاتقه، مسيرة سبعمائة عام، وإن غلظ جلده سبعون ذراعًا ، وإن ضرسه مثل أحد » .

وخرج الإمام أحمد (٧) والحاكم (٨) ، من حديث أبي سعيد عن النبي ﷺ،

⁽١) بكسر الهمزة وفتح الضاد ، اسم جبل ، وقيل : موضع .

^{() () () 377 , 770)}

⁽٣) قديد : موضع بين مُكة والمدينة .

⁽٤) برقم (٢٥٧٨) وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب .

⁽٥) برقم (٢٥٧٧) وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث الأعمش.

 ⁽٦) (٢ / ٢٦) وقال الهيشمي في المجمع (١٠ / ٣٩١): رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط، وفي أسانيدهم أبو يحيى القتات، وهو ضعيف وفيه خلاف، وبقية رجاله أوثق منه.

^{. (} Y9 / T) (V)

⁽٨) (٤ / ٥٩٨) وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه . وقال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٩١) : وفيه ابن لهيعة ، وقد وثق على ضعفه .

قال: « إن مقعد الكافر من النار مسيرة ثلاثة أيام، وكل ضرس مثل أحد، وفخذه مثل ورقان، وجلده سوى لحمه وعظامه أربعون ذراعًا ».

وخرج ابن ماجه (۱) ، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ، قال: (إن الكافر ليعظم، حتى إن ضرسه لأعظم من أحد، وفضيلة جسده على ضرسه كفضيلة جسد أحدكم على ضرسه ال

وخرج البزار (٢) ، من حديث ثوبان، عن النبي ﷺ، قال: • ضرس الكافر مثل أحد، وغلظ جلده أربعون ذراعاً بذراع الجبار،

وخرج الطبراني (٣) وغيره، من حديث المقدام بن معد يكرب، عن النبي عليه عن النبي عليه قطم الكافر ونار، حتى يصير غلظ جلده أربعين باعًا، وحتى يصير الناب مثل أحله.

وخرج الطبراني (٤) أيضاً، عن المقدام، عن النبي ﷺ، قال: « من كان من أهل النار، عظموا وفخموا كالجبال»

وقال زيد بن أرقم: إن الرجل من أهل النار، ليعظم للنار، حتى يكون الضرس من أضراسه كأحده خرجه الإمام أحمد موقوقًا (٥).

وعن ابن عباس، قال: إن بين شحمة أذن أحدهم ـ يعني أهل النار ـ وبين عاتقه مسيرة سبعين خريفا، أودية القيح والدم، قيل له: أنهار ؟ قال: بل أودية . خرجه الإمام أحمد، وقد سبق بتمامه.

⁽١) برقم (٣٣٢٢) . وقال البوصيري في الزوائد : عطية العوفي والراوي عنه ضعيفان، وقد روى مسلم في « صحيحه » والترمذي بعضه من حديث أبي هريرة .

⁽٢) قال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٩٢) : رواه البزار ، وفيه : عباد بن منصور وهو ضعيف ، وقد وثق ، وبقية رجاله ثقات .

⁽٣) قال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٣٤) : رواه الطبراني بإسنادين وأحدهما حسن .

⁽٤) في ﴿ الكبير ﴾ (٢٠ / ٦٦٣) .

⁽٥) (٤ / ٣٦٧) وأورده الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٩٢) موقوفًا أيضًا وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح ، غير عنبسة بن سعيد وهو ثقة .

وعن عمرو بن ميمون، قال: إنه ليسمع بين جلد الكافر ولحمه، جلبة الدود، كجلبة الوحش.

وخرج الإمام أحمد (١) والترمذي (٢) ، من حديث ابن عمر، عن النبي ﷺ، قال: « إن الكافر يجر لسانه (ق/ ٣٧) يوم القيامة وراءه قدر فرسخين يتوطؤه الناس ».

وقد ورد نحو ذلك في حق عصاة الموحدين أيضاً، فخرج الإمام أحمد (٣) وابن ماجه (٤) والحاكم (٥) ، من حديث الحارث بن أقيش، عن النبي ﷺ، قال: (إن من أمتى من يعظم للنار، حتى يكون أحد زواياها ».

وروى الطبراني (١) « من حديث أبي غنم الكلاعي، عن أبي غسان الضبي »، قال: قال لي أبو هريرة _ بظهر الحيرة تعرف عبد الله بن خداش _ قال: فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: « فخذه في جهنم مثل أحد، وضرسه مثل البيضاء، قلت: لم ذلك يا رسول الله ؟ ! قال: كان عاقًا لوالديه » .

وروى أغلب بن تميم، وفيه ضعف، عن ثابت، عن أنس مرفوعًا: « يجاء بالأمير الجائر يوم القيامة، فتخاصمه الرعية، فيفلجوا عليه (٧)، فيقولون له: سد عنا

^{. (47 / 7) (1)}

⁽٢) برقم (٢٨٥٠) وقال الترمذي : هذا حديث غريب ، إنما نعرفه من هذا الوجه وأبو المخارق ليس بمعروف .

^{. (111 / 1) (4)}

⁽٤) برقم (٤٣٢٣) وقال البوصيري في « الزوائد » : في إسناده عبد الله بن قيس النخعي، ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال : أحسبه الذي روى عنه أبو إسحاق عن ابن عباس . وقال : لم يروه عنه غير داود بن هند ، وليس إسناده بالصافي .

^{. () (/) (0)}

⁽٦) في الأوسط (٦٨٥٧) وقال الطبراني : لم يرو هذا الحديث عن أبي غسان الضبي إلا أبو غنم الكلاعي ، تفرد به الوليد . وقال الهيثمي في المجمع (٨ / ١٤٨) : وأبو غسان وأبو غنم الراوي عنه ، لم أعرفهما ، ويقية رجاله ثقات .

⁽٧) فيفلجوا عليه : أي فيغلبوه .

ركنًا من أركان جهنه.

وروى الخلال في كتاب السنة، من حديث الحكم بن الأعرج، عن أبي هريرة، قال: يعظم الرجل في النار، حتى يكون مسيرة سبع ليال، وضرسه مثل أحد، شفاههم على صدورهم مقبوحين، يتهافتون في النار.

وروى مسكين عن حوشب، عن الحسن، أنه ذكر أهل النار، فقال: قد عظموا لجهنم مسيرة ثلاثة أيام ولياليهن للراكب الجواد، وإن ناب أحدهم مثل النخل الطوال، وإن دبره لمثل الشعب، مغلولة أيديهم إلى أعناقهم، قد جمع بين نواصيهم وأقدامهم، [والملائكة] (*) يضربون وجوههم وأدبارهم يسوقونهم إلى جهنم.

فيقول العبد للملك: ارحمني .

فيقول: كيف أرجمك ولم يرحمك أرحم الراحمين؟!

^(*) من المطبوع .

فصل

في تفسير قوله تعالى: تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون

قال الله تعالى: ﴿ تُلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴾.

روى دراج عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ، قال: ﴿ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴾ [المؤمنون : ٢٠٤] قال: ﴿ تشويه النار، فتقلص شفته العليا، حتى تبلغ وسط رأسه، وتسترخي شفته السفلى ! حتى تضرب سرته الخرجه الإمام أحمد (١) والحاكم (٢) وقالا: صحيح .

وعن ابن مسعود أنه قال في قوله: ﴿ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴾ قال: ككلوح الرأس النضيح (٤).

وعنه: ككلوح الرأس المشيط بالنار، قد بدت أسنانهم، وتقلصت شفاههم(٥).

وعنه قال: ألم تر إلى الرأس المشيط بالنار، وقد تقلصت شفتاه، وبدت أسنانه (٦)؟ !.

وخرج الخلال في كتاب السنة، من حديث الحكم بن الأعرج، عن أبي هريرة، قال: يعظم الرجل في النار، حتى يكون مسيرة سبع ليال، ضرسه مثل (١) (٣/٨٨).

⁽٢) برقم (٣١٧٦) وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح غريب .

⁽٣) (٢ / ٣٩٥) وقال : صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه .

⁽٤) أخرجه هناد في (الزهد » (٣٠٣) ، والحاكم (٢ / ٤٢٩) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه .

⁽٥) أخرجه هناد في ﴿ الزهد ﴾ (٣٠٤) .

⁽٦) أخرجه ابن المبارك في ﴿ الزهد ﴾ (٢٩١) ، والطبري في ﴿ تفسيره ﴾ (١٨ / ٥٦).

أحد، شفاههم على صدورهم مقبوحين، يتهافتون في النار.

قال أبو بكر بن عياش، عن محمد بن سويد: كان لطاووس طريقان إذا رجع من المسجد، أحدهما فيه رواس، وكان يرجع إذا صلى المغرب، فإذا (ق/ ١٣٨) أخذ الطريق الذي فيه الرواس لم يتعش، فقيل له، فقال: إذا رأيت الرؤوس كالحة لم أستطع آكل، قال أبو بكر: فذكرته لسريع المكي، فقال: قد رأيته يقف عليها.

وقال أبو غندر الدمشقي: كان أويس إذا نظر إلى الرؤوس المشوية، يذكر هذه الآية: ﴿ تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴾ [المؤمنون : ١٠٤] فيقع مغشيًّا عليه، حتى يظن من نظوليه أنه مجنون. خرجهما ابن أبي الدنيا وغيره.

وقال الأصمعي: حدثنا الصقر بن حبيب، قال: مر ابن سيرين برواس قد أخرج رأسًا، فغشي عليه.



فصل

في تفسير قوله تعالى: كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودًا غيرها

قال الله عز وجل: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ﴾ [النساء : ٥٦].

روى نافع مولى يوسف السلمي، عن نافع، عن ابن عمر، قال: قرأ رجل عند عمر هذه الآية: ﴿ كُلُّما نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا ﴾ فقال عمر: أعد علي، فأعادها عليه، فقال معاذ بن جبل: عندي تفسيرها: ﴿ تبدل في ساعة واحدة مائة مرة»، فقال عمر: هكذا سمعت رسول الله ﷺ. خرجه ابن أبي حاتم، وابن مردويه (١).

وخرجه ابن مردويه أيضًا من طريق نافع أبي هرمز، أنبأنا نافع، عن ابن عمر، قال: تلا رجل عند عمر هذه الآية: ﴿ كُلُمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدُلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَدُوقُوا الْعَدَابَ ﴾ [النساء : ٥٦] فقال عمر: أعده علي وثم كعب، فقال: يا أمير المؤمنين، أنا عندي تفسير هذه الآية، قرأتها قبل الإسلام، قال: فقال: هاتها يا كعب، فإن جثت بها كما سمعتها من رسول الله ﷺ صدقناك، وإلا لم ننظر إليها: قال: ﴿ إِنّي قرأتها قبل الإسلام، ﴿ كُلّما نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا ﴾ في الساعة الواحدة: عشرين ومائة مرة، فقال عمر: هكذا سمعت من غيرها ﴾ في الساعة الواحدة: عشرين ومائة مرة، فقال عمر: هكذا سمعت من

⁽١) وأخرجه ابن عدي في الكامل (٧ / ٤٩) وقال : ولنافع أبو هرمز غير ما ذكرت وعامة ما يرويه غير محفوظ ، والضعف على روايته بَيْنٌ .

وأخرجه الطبراني في «الأوسط» (٤٥١٧) وقال الهيثمي في المجمع (٧ / ٦) : وفيه نافع مولى يوسف السلمي ، وهو متروك .

رسول الله ﷺ (١).

نافع أبو هرمز: ضعيف جداً ، وهو نافع مولى يوسف السلمي أيضًا، عند طائفة من الحفاظ، منهم ابن عدي. ومنهم من قال: هما اثنان وكلاهما ضعيف.

وروى الربيع بن برة، عن الفضل الرقاشي، أن عمر سأل كعبًا عن هذه الآية، فقال: إن جلده يحرق ويجدد في ساعة، أو في مقدار ساعة، مائة الف مرة، فقال عمر: صدقت (٢). وهذا منقطع.

وروى ثوير بن أبي فاختة _ وهو ضعيف _ عن ابن عمر، أنه قال في هذه الآية: إذا أحرقت جلودهم، بدلوا جلوداً بيضاء أمثال القراطيس. خرجه ابن أبي حاتم.

وخرج أيضًا بإسناده عن يحيى بن يزيد الحضرمي، أنه بلغه في هذه الآية، قال: يجعل للكافر مائة جلد، بين كل جلدين لون من العذاب.

وعن هشام، عن الحسن، في هذه الآية قال: تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة، كلما أكلتهم، قيل لهم: عودوا [فيعودون] (*) كما كانوا (٣).

وعن الربيع بن أنس، قال: مكتوب في الكتاب الأول أن جلد أحدهم أربعون ذراعًا ، وسنه تسعون ذراعًا، وبطنه لو وضع فيه جبل لوسعه، فإذا أكلت النار جلودهم بدلوا جلودًا غيرها.



⁽١) وأخرجه أبو نعيم في ﴿ الحلية » (٥ / ٣٧٤ _ ٣٧٥) .

 ⁽٢) أخرجه البيهقي في « البعث » (٥٧٧) وعنده : « ستة آلاف مرة » بدلا من « مائة الف مرة » .

⁽٣) أخرجه أحمد في « الزهد » (٢ / ٢٣٥) .

^(*) من المطبوع .

فصل في تسويد وجوه أهل النار ومد جسومهم

خرج الترمذي (١) من حديث السدي، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي خرج الترمذي (٥) من حديث السدي، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي وَعَلَيْ في قوله تعالى: ﴿ (ق/ ٣٨) يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ ﴾ [الإسراء : ٧١] قال: ﴿ يدعى أحدهم، فيعطى كتابه بيمينه، ويمد له في جسمه ستون ذراعًا، ويبيض وجهه، ويجعل على رأسه تاج من نور يتلألأ، فينطلق إلى أصحابه فيرونه من بعيد، فيقولون: اللهم آتنا بهذا، وبارك لنا في هذا، حتى يأتيهم فيقول لهم: أبشروا! لكل رجل منكم مثل هذا.

قال: وأما الكافر فيسود وجهه، ويمد له في جسمه ستون ذراعًا في صورة آدم ويلبس تاجًا من نار، فيراه أصحابه، فيقولون: نعوذ بالله من شر هذا، اللهم لا تأتنا بهذا، فيأتيهم ، فيقولون: اللهم أخزه، فيقول: أبعدكم الله! فإن لكل رجل منكم مثل هذا . وقال: حسن غريب .

وروى عطاء بن يسار، عن كعب، قال: يؤتى بالرئيس في الشر، فيقال له: أجب ربك، فينطلق به إلى ربه، فيحتجب عنه، ويؤمر به إلى النار، فيرى منزله ومنزل أصحابه، فيقال: هذه منزلة فلان، هذه منزلة فلان، فيرى ما أعد الله لهم فيها من الهوان، ويرى منزلته شر من منازلهم .

قال: فيسود وجهه، وتزرق عيناه، ويوضع على رأسه (*) قلنسوة من نار، فيخرج، فلا يراه أهل ملأ إلا تعوذوا بالله منه، فيأتي أصحابه الذين كانوا يجامعونه على الشر ويعينونه عليه، فما يزال يخبرهم بما أعد الله لهم في النار، حتى يعلو وجوههم من السواد مثل ما علا وجهه، فيعرفهم الناس بسواد

⁽۱) برقم (۳۱۳٦) .

^(*) في الأصل : ﴿ وجهه ﴾ والمثبت من المطبوع .

وجوههم، فيقولون: هؤلاء أهل النار. خرجه أبو نعيم (١)وغيره .

وهذا إنما هو قبل دخولهم النار، فإذا دخلوا النار، عظم خلقهم، على ما تقدم في الأحاديث السابقة.

وأما سنهم فعلى سن أهل الجنة لا يزادون عليه.

روى دراج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ، قال: (من مات من أهل الجنة، لا يزيدون عليها أبداً، وكذلك أهل النار؛ خرجه الترمذي (٢). وفي رواية غير الترمذي (بني ثلاث وثلاثين » (٣).

وخرج الطبراني (٤) ، من طريق سليم بن عامر ، عن المقدام بن معد يكرب ، عن النبي ﷺ ، قال: ﴿ مَا مِن أَحَدَ يُمُوتَ سَقَطًا وَلا هُرِمًا ، وإنما الناس بين ذلك ، إلا بعث ابن ثلاثين سنة ، فإن كان من أهل الجنة ، كان على مسحة آدم ، وصورة يوسف ، وقلب أيوب ، ومن كان من أهل النار ، عظموا وفخموا كالجبال .

ورواه غير الطبراني وقال: ﴿ أَبِنَاءَ ثَلَاثُ وَثَلَاثُينَ سَنَةً ﴾ (٥).

⁽١) في الحلية (٥/ ٣٧٠).

⁽٢) تحت رقم (٢٥٦٢) وقال الترمذي : هذا حديث غريب ، لا نعرفه إلا من حديث رشدين .

⁽٣) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٠ / ١١٨) .

⁽٤) في المعجم الكبير (٢٠ / ٦٦٣) وقال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٣٤) رواه الطبراني بإسنادين وأحدهما حسن .

⁽٥) أخرجه البزار في البحر الزخار (٢٦٤٤) من حديث معاذ بن جبل .

فصل ذو الوجهين في الدنيا له وجهان من نار يوم القيامة

وقد ورد أن بعضهم له لسانان من نار، ووجهان من نار .

ففي سنن أبي داود(١١) عن عمار، عن النبي ﷺ، قال:

« من كان له وجهان في الدنيا، كان له يوم القيامة لسانان من نار» .

ويروى نحوه ، من حديث أنس (Υ) وأبي هريرة (Υ) أيضًا .

وخرج الطبراني (٤) ، من حديث سعد ، عن النبي ﷺ، قال :

« ذو الوجهين في الدنيا، يأتي يوم القيامة، وله وجّهان من نار » .

⁽١) برقم (٤٨٧٣) .

⁽٢) أخرجه القضاعي في ﴿ مسند الشهابِ ﴾ (٤٦٣) .

⁽٣) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (٨ / ٢٨٢) .

⁽٤) في ﴿ الأوسط ﴾ من حديث سعد بن أبي وقاص برقم (٦٢٧٨) .

وقال الطبراني : لا يروى هذا الحديث عن سعد إلا بهذا الإسناد ، تفرد به خالد بن يزيد العمري .

وقال الهيثمي في المجمع (٨ / ٩٥) : رواه الطبراني في « الأوسط » من حديث سعد ابن أبي وقاص ، وفيه خالد بن يزيد العمري ، وهو كذاب .

فصل ومنهم من تمسخ صورته على صورة قبيحة

وفي الصحيح (١) أن إبراهيم عليه السلام، (ق/ ١٣٦) إذا شفع في أبيه، قيل له: يا إبراهيم، انظر ما وراءك، فإذا هو بذيخ ملطخ (٢) ، فيؤخذ بقوائمه، ويلقى في النار، والذيخ: الضبع الذكر.

وقال أبو العالية، في قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفُلَ سَافِلِينَ ﴾ [التين : ٥] قال: في النار في صورة خنزير، خرجه ابن أبي حاتم.

وقال ابن مسعود: إذا أراد الله أن لا يخرج منها أحدًا ، غير صورهم وألوانهم، فلا يعرف منهم أحد.

وسنذكر كلامه بتمامه فيما بعد إن شاء الله تعالى.

⁽١) أخرجه البخاري (٣٣٥٠) .

 ⁽٢) قال الحافظ في الفتح (٨ / ٣٥٩) : والذيخ بكسر الذال المعجمة بعدها تحتانية ساكنة ثم خاء معجمة ، ذكر الضباع .

وقيل : لا يقال له ذيخ إلا إذا كان كثير الشعر ، والضبعان لغة في الضبع . وقوله : « متلطخ » قال بعض الشراح : أي في رجيع أو دم أو طين .

فصل في نتن ريح أهل النار

قال الأوزاعي في موعظته للمنصور: بلغني أن جبريل قال للنبي ﷺ: « لو أن رجلاً أدخل النار، ثم أخرج منها، لمات أهل الأرض من نتن ريحه وتشويه خلقته»

وقد رواه أيضًا بكر بن خنيس، عن عبد الملك الجسري، عن الحسن، عن النبي عَلَيْكُ مُوسلاً.

وروى ابن لهيعة، عن أبي قبيل، عن عبد الله بن عمرو، قال: لو أن رجلاً من أهل النار أخرج إلى الدنيا، لمات أهل الأرض من وحشة منظره ونتن ريحه، قال: ثم بكى عبد الله بكاء شديدًا، خرجه ابن أبي الدنيا (١).

وخرج أيضًا (٢) ، من طريق النضر بن إسماعيل، قال: مر الربيع بن أبي راشد برجل به زمانة (٣) ، فجلس يحمد الله ويبكي، فمر به رجل، فقال: ما يبكيك رحمك الله ؟

قال : ذكرت أهل الجنة وأهل النار، فشبهت أهل الجنة بأهل العافية، وأهل البلاء بأهل النار، فذلك الذي أبكاني.

⁽١) قال المنذري في (الترغيب والترهيب) (٤ / ٢٦٣) : رواه ابن أبي الدنيا موقوفًا ، وفي إسناده ابن لهيعة .

⁽٢) في ﴿ الرقة والبكاء ﴾ (٥٩) .

⁽٣) زمانة : عاهة .

الباب الحادي والعشرون في ذكر أنواع عذاب أهل النار فيها وتفاوتهم في العذاب بحسب أعمالهم

خرج مسلم (۱) ، من حدیث سمرة بن جندب، عن النبي ﷺ، قال: (منهم من تأخذه النار الى ركبتيه، ومنهم من تأخذه النار الى حجزته، ومنهم من تأخذه النار إلى ترقوته» (۲).

وخرج الإمام أحمد (٣) ، من حديث أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ، قال: (إن أهون أهل النار عذابًا ، رجل منتعل بنعلين من نار، يغلي منهما دماغه مع إجزاء العذاب، ومنهم من في النار إلى كعبيه مع إجزاء العذاب ، ومنهم من في النار إلى ركبتيه مع إجزاء العذاب، ومنهم من في النار إلى أرنبته (١) مع إجزاء العذاب، ومنهم من في النار إلى أرنبته من قد اغتمر العذاب، ومنهم من قل النار إلى صدره مع إجزاء العذاب، ومنهم من قد اغتمر العذاب،

وفي الصحيحين (٥) ، من حديث النعمان بن بشير، عن النبي ﷺ، قال: ﴿إِنَّ أَهُونَ أَهُلَ النَّارِ عَذَابًا ، رجل في أخمص قدميه جمرتان، يغلي منهما دماغه كما يغلي المرجل بالقمقم ٤.

ولفظ مسلم: ﴿ إِن أَهُونَ أَهُلَ النَّارِ عَذَابًا ، مِن لَهُ نَعَلَانَ وَشُرَاكَانَ مِن نَارٍ ، يَعْلَى منهما دماغه كما يغلي المرجل، ما يرى أن أحداً أشد منه عذابًا، وإنه لأهونهم

⁽١) برقم (٢٨٤٥) .

⁽٢) حجزته : أي وسطه . وترقوته : هي العظم الذي بين ثغرة النحر والعاتق

^{. (} VA /T) (T)

⁽٤) أرنبته: أي طرف أنفه .

⁽٥) أخرجه البخاري (٢٥٦١) ، ومسلم (٢١٣) .

عذابًا ».

ولمسلم (١) ، من حديث أبي سعيد، عن النبي ﷺ: ﴿ إِن أَدنى أَهُلَ النَّارِ عَذَابًا ، منتعل بنعلين من نار، يغلي دماغه من حر نعليه !

وفي الصحيحين (٢) ، عن أبي سعيد، عن (ن/ ٢٩ب) النبي على الله أنه ذكر عنده عمه أبو طالب، فقال: (لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة، فيجعل في ضحضاح من نار، تبلغ كعبيه، يغلي منهما دماغه (

وفيهما أيضًا (٣) ، عن العباس بن عبد المطلب، أنه قال: يا رسول الله، هل نفعت أبا طالب بشيء، فإنه كان يحوطك، ويغضب لك ؟ قال: « نعم، هو في ضحضاح من نار، ولولا أنا، لكان في اللرك الأسفل من النار؟

وفي رواية لمسلم (٤) ، قال: (وجدته في غمرات من النار، فأخرجته إلى ضحضاح؛

ولمسلم أيضًا (٥) ، من حديث ابن عباس، عن النبي ﷺ، قال: « إن أهون أهل النار عذابًا أبو طالب، وهو منتعل بنعلين، يغلي منهما دماغه»

وروى الحكم بن ظهير، وهو ضعيف، عن السدي، عن مرة، عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ (إن أشد الناس عذابًا ، [رجل يرمى به فيها، فيهوي فيها سبعين خريفًا ، وإن أدنى أهل النار عذابًا] (*) ، رجل في ضحضاح من النار، يغلي منه دماغه، حتى يخرج من منخره ا

وروى مسكين أبو فاطمة، عن اليمان بن يزيد، عن محمد بن حمير، عن

⁽۱) برقم (۲۱۱) .

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٨٨٥) ، ومسلم (٢١٠) .

⁽٣) أخرجه البخاري (٣٨٨٣) ، ومسلم (٢٠٩) .

⁽٤) برقم (٢٠٩) .

⁽٥) برقم (٢١٣) .

^(*) من المطبوع .

محمد بن علي، عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ، أنه ذكر أهل الكبائر من الموحدين، فقال: « منهم من تأخذه النار إلى ركبتيه، ومنهم من تأخذه النار إلى عنقه، على قدر ذنوبهم وأعمالهم، وذكر الحديث، وهو منكر، قاله: الدارقطني وغيره.

وقال عبيد بن عمير، قال رسول الله ﷺ: ﴿ إِن أَدَنَى أَهُلَ النَّارِ عَذَابًا ، لرجل، عليه نعلان ، يغلي منهما دماغه، كأنه مرجل، مسامعه جمرة، وأضراسه جمرة ، وأشفاره لهب النار، وتخرج أحشاء جنبيه من قدميه، وسائرهم كالحب القليل، في الماء الكثير، فهو يفور المخرجه هناد بن السري في « كتاب الزهد الله الماء الكثير، فهو يهور مرسل، وقد روي عن عبيد موقوقًا غير مرفوع.

وروى أيضًا (٢) بإسناده، عن ابن مسعود، في قوله تعالى: ﴿ فَاطَلَعَ فَرَآهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴾ [الصافات : ٥٥] قال عبد الله: اطلع ثم اطلع إلى أصحابه، فقال: لقد رأيت جماجم القوم تغلي.

وبإسناده عن مجاهد، في قوله تعالى : ﴿ سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَقُورُ ﴾ [الملك: ٧] قال: تفور بهم كما يفور الحب القليل في الماء الكثير.

وعن سفيان الثوري، قال في هذه الآية: تغلي بهم كالحب القليل في الماء الكثير.

وفي مصنف عبد الرزاق (٣): عن معمر، عن إسماعيل بن أبي سعيد، أن عكرمة، مولى ابن عباس، أخبره أن رسول الله ﷺ قال: ﴿ إِنْ أَهُونَ أَهُلَ النَّارِ عَذَابًا ، رجل يطأ جمرة، يغلي منها دماغه .

فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه: وما كان جرمه يا رسول الله ؟ قال: كانت له ماشية، يغشى بها الزرع ويؤذيه.

⁽۱) برقم (۳۰۹) .

⁽٢) في ﴿ الرَّهُدُ ﴾ (٣١٠) .

⁽٣) برقم (١٨٤٤٧) .

وفي صحيح مسلم (۱) ، عن أنس، عن النبي ﷺ، قال: (يؤتى بأنعم أهل الدنيا من أهل النار، فيصبغ في النار صبغة، ثم يقال له: يا ابن آدم، هل رأيت خيراً قط ؟ هل مر بك نعيم قط ؟ !.

فيقول: لا والله يا رب ! ! ، .

واعلم أن تفاوت أهل النار في العذاب، هو بحسب تفاوت أعمالهم، التي دخلوا بها النار، كما قال تعالى: ﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٌ مِّمًا عَملُوا ﴾ [الأنعام : ١٣٢].

وقال تعالى: ﴿ جَزَاءً وِفَاقًا ﴾ [النبأ : ٢٦] قال ابن عباس: وفق أعمالهم، فليس عقاب (ق/ ١٤٠) من تغلظ كفره، وأفسد في الأرض، ودعا إلى الكفر، كمن ليس كذلك، قال تعالى: ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ﴾ [النحل : ٨٨]

وقال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدً الْعَذَابِ ﴾ [غافر : 23] وكذلك، تفاوت عذاب عصاة الموحدين في النار، بحسب أعمالهم ...

فليس عقوبة أهل الكبائر، كعقوبة أصحاب الصغائر، وقد يخفف عن بعضهم العذاب، بحسنات أخر له، أو بما شاء الله من الأسباب، ولهذا يموت بعضهم في النار، كما سيأتي ذكره فيما بعد، إن شاء الله تعالى.

وأما الكفار، إذا كان لهم حسنات في الدنيا، من العدل والإحسان إلى الخلق، فهل يخفف عنهم بذلك من العذاب في النار أو لا ؟.

هذا فيه قولان للسلف وغيرهم:

أحدهما: أنه يخفف عنهم بذلك أيضاً .

روى ابن لهيعة، عن عطاء بن دينار، عن سعيد بن جبير، معنى هذا القول، واختاره ابن جرير الطبري وغيره.

وروى الأسود بن شيبان، عن أبي نوفل، قال: قالت عائشة: يا رسول الله،

⁽۱) برقم (۲۸۰۷) .

أين عبد الله بن جدعان ؟

قال: ﴿ في النار ،

فجزعت عائشة، واشتد عليها .

فلما رأى رسول الله على ذلك، قال: « يا عائشة، ما يشتد عليك من هذا؟ » قالت بأبي أنت وأمي يا رسول الله!! إنه كان يطعم الطعام ويصل الرحم.

قال: (إنه يهون عليه بما قلت) . خرجه الخرائطي في كتاب (مكارم الأخلاق » (١). وهو مرسل.

وروى عامر بن مدرك الحارثي ، عن عتبة بن اليقظان، عن قيس بن مسلم، عن طارق بن شهاب، عن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: « ما أحسن من محسن، كافر أو مسلم، إلا أثابه الله عز وجل في عاجل الدنيا، أو ادخر له في الآخرة».

قلنا: يا رسول الله ما إثابة الكافر في الدنيا ؟

قال : ﴿ إِنْ كَانَ قَدْ وَصَلَ رَحَمًا، أَوْ تَصَدَقَ بَصَدَقَة، أَوْ عَمَلَ حَسَنَة، أَثَابِهِ الله المال والولد والصحة وأشباه ذلك » قلنا: فما إثابة الكافر في الآخرة (*) ؟

قال: عذابًا دون العذاب، ثم تلا: ﴿ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ [غافر : ٢٤]. خرجه ابن أبي حاتم (٢) والخرائطي (٣) والبزار في مسنده (٤) والحاكم في

⁽۱) يرقم (٣٢٧) .

⁽۲) في « تفسيره » (۱۰ / ۳۲٦٧) برقم (۱۸٤٣٦) .

^(*) في الأصل : " الدنيا » وفي حاشية الأصل : " لعله الآخرة » .

⁽٣) في ﴿ مكارم الأخلاق ﴾ (١٢٠) .

⁽٤) برقم (٩٤٥ ــ كشف) وقال: ولا نعلم رواه إلا ابن مسعود، ولا له إلا هذا الطريق عنه. وقال الهيثمي في المجمع (٣/ ١١١) : وفيه عتبة بن يقظان وفيه كلام ، وقد وثقه ابن حبان ، وبقية رجاله ثقات .

وقال الحافظ في الفتح (۱۱/ ۴۳۲) : سنده ضعيف . وقال الذهبي في الميزان (٥/ ٤٠) : والخبر منكر .

المستدرك (١) وقال: صحيح الإسناد، وخرجه البيهقي في كتاب (البعث والنشور)(٢) قال: في إسناده نظر. انتهى، وعتبة بن يقظان تكلم فيه بعضهم.

وقد سبقت الأحاديث، في تخفيف العذاب عن أبي طالب، بإحسانه إلى النبي ﷺ

وخرج الطبراني (٣) ، بإسناد ضعيف، عن أم سلمة رضي الله عنها ، أن الحارث بن هشام، أتى النبي ﷺ، يوم حجة الوداع فقال: ﴿ إنك تحث على صلة الرحم، وإيواء اليتيم، وإطعام الضعيف والمسكين، وكل هذا كان يفعله هشام بن المغيرة، فما ظنك به يا رسول الله ؟ ».

فقال: ﴿ كُلُ قَبِرِ لَا يَشْهِد (ق:٠٤ب) صاحبه أن لا إله إلا الله، فهو جذوة من النار، وقد وجدت عمي أبا طالب في طمطام من النار فأخرجه الله بمكانه مني وإحسانه إلى فجعله في ضحضاح من النار.

والقول الثاني: أن الكافر لا ينتفع في الآخرة بشيء من الحسنات بحال .

ومن حجة أهل هذا القول قوله تعالى: ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنتُورًا ﴾ [الفرقان : ٢٣].

وقوله تعالى: ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لِاَ يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ ﴾ [إبراهيم : ١٨]ونحو هذا من الآيات .

وفي صحيح مسلم (٤): عن أنس، عن النبي ﷺ، قال: « إن الله لا يظلم مؤمنًا حسنة، يعطى بها في الدنيا ويجزى بها في الآخرة، وأما الكافر فيطعم بحسنات ما

^{. (} YOT / Y) (1)

⁽۲) برقم (۱۷) .

⁽٣) في المعجم الكبير (٢٣/ ٩٧٢) ، والأوسط (٧٣٨٩) .

قال الهيثمي في المجمع(١ / ١١٨) : وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل ، وهو منكر الحديث لا يحتجون بحديثه وقد وثق .

⁽٤) برقم (٨٠٨/ ٥٦) .

عمل بها في الدنيا، حتى إذا أفضى إلى الآخرة، لم تكن له حسنة يجزى بها ».

وفي رواية له أيضًا (١): 1 إن الكافر إذا عمل حسنة، أطعم بها طعمة في الدنيا، وأما المؤمن، فإن الله يدخر له حسناته في الآخرة، ويعقبه رزقًا في الدنيا على طاعته»

وفيه أيضاً (٢): عن عائشة رضي الله عنها، قالت: قلت: يا رسول الله، إن ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم، ويطعم المسكين، فهل ذاك نافعه ؟ قال: « لم ينفعه، إنه لم يقل يوماً: رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين؟

وهؤلاء جعلوا تخفيف العذاب عن أبي طالب، من خصائصه بشفاعة النبي عَلِيْقُ لا يشركه فيها غيره .

⁽۱) برقم (۲۸۰۸/ ۵۷) .

⁽٢) برقم (٢١٤) .

فصل ومن عذاب أهل النار: الصهر

ومن أنواع عذابهم الصهر:

قال الله تعالى: ﴿ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِن نَّارٍ يُصَبُّ مِن فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ (١٥ ، ٢٠]. الْحَمِيمُ (١١ ، ٢٠).

قال مجاهد: « يصهر به "يذاب به إذابة.

وقال عطاء الخراساني: يذاب به ما في بطونهم، كما يذاب الشحم.

وخرج الترمذي (١) ، من حديث أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: ﴿ إِنَ الْحَمِيمُ لِيصِبُ عَلَى رؤوسهم، فينفذ الحميم حتى يخلص إلى جوفه، فيسلت ما في جوفه حتى يمرق من قدميه، وهو الصهر، ثم يعاد كما كان ". وقال: حسن غريب صحيح.

وقال الله عز وجل: ﴿ خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَىٰ سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿ كَا ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ﴿ كَا اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَّ عَلَّا ع

قال كثير من السلف: نزلت هذه الآية في أبي جهل.

قال الأوزاعي: يؤخذ أبو جهل يوم القيامة، فيخرق في رأسه خرق، ثم يؤتى بسجل من الحميم، فيصب في ذلك الخرق، ثم يقال له: ذق إنك أنت العزيز الكريم.

وقال مجاهد في قوله: ﴿ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِن نَارٍ وَنُحَاسٌ فَلا تَنتَصِرَانِ ﴾ [الرحمن: ٣٥] قال: النحاس: الصفر يذاب، فيصب على رؤوسهم، يعذبون

⁽۱) برقم (۲۵۸۲) .

وقال عطاء الخراساني، في قوله تعالى: ﴿ وَنُعَاسٌ ﴾ قال: الصفر، يذاب فيصب على رؤوسهم، فيعذبون به.

وقد سبق في الباب الثامن عشر آثار متعددة تتعلق (ق/ ١٤١) بهذا الفصل أيضًا.



فصل في تفسير قوله تعالى: التي تطلع على الأفئدة

قال الله تعالى: ﴿ كَلاَّ لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ۞ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ ۞ نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ ۞ اللَّهِ عَلَى الأَفْتِدَةِ ﴾ [الهمزة : ٤ _ ٧]

قال محمد بن كعب القرظي، في قوله: ﴿ تَطَّلِعُ عَلَى الأَفْتِدَةِ ﴾ قال: تأكله النار إلى فؤاده، فإذا بلغت (*)فؤاده، أنشئ خلقه.

وعن ثابت البناني، أنه قرأ هذه الآية، ثم قال: تحرقهم إلى الأفئدة، وهم أحياء، لقد بلغ منهم العذاب! ثم يبكي.

وقال الله عز وجل: ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ ﴿ ٢٠ لا تُبْقِي وَلا تَذَرُ ﴿ ٢٠ لَوَّاحَةٌ لِلْبَشَرِ ﴾ [المدثر : ٢٧ _ ٢٩]

قال صالح بن حيان، عن ابن بريدة، في قوله: ﴿ لا تُبْقِي وَلا تَذَرُ ﴾ قال: تأكل اللحم والعظم والمخ، ولا تذره على ذلك.

وقال السدي: لا تبقي من جلودهم شيئًا ، ولا تذرهم من العذاب.

وقال أبو سنان: لا تذرهم إذا بدلوا خلقًا جديدًا .

وقال أبو رَزِين في قوله: ﴿ لَوَّاحَةً لِلْبَشَرِ ﴾ قال: تلفح وجهه لفحة، تدعه أشد سوادًا من الليل.

وقال قتادة: ﴿ لَوَّاحَةً لِلْبَشَرِ ﴾ حراقة للجلد، خرجه كله ابن أبي حاتم وغيره.

وقال الله تعالى: ﴿ كَلاَّ إِنَّهَا لَظَىٰ ۞ نَزَّاعَةً لَلشُّوَىٰ ﴾ [المعارج : ١٥ _ ١٦]

^(*) في الأصل : ﴿ بِلْغِ ﴾ .

قال: تحرق كل شيء منه، ويبقى فؤاده يصيح.

وعن ابن زید، قال: تقطع عظامه، ثم یجدد خلقهم، وتبدل جلودهم.

وروى ابن مهاجر، عن مجاهد، في قوله: ﴿ نَزَّاعَةً لِلشُّوكَ ﴾ قال : تنزع الجلد.

وعنه قال: تنزع اللحم ما دون العظم.

فصل ومن أنواع عذابهم سحبهم في النار على وجوههم

قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلالٍ وَسُغُرٍ ۞ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ﴾ [القمر : ٤٧ ، ٤٨]

وقال تعالى: ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۞ إِذِ الأَغْلالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلاسِلُ يُسْحَبُونَ ۞ إِذِ الأَغْلالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلاسِلُ يُسْجَبُونَ ۞ إِنْ الْأَعْلالُ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴾ [غافر : ٧٠ ـ ٧٢].

قال قتادة: يسحبون في النار مرة ومرة في الحميم .

وقال تعالى: ﴿ يَوْمَ تُقَلِّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولاْ ﴾ [الأحزاب : ٦٦].

وقال قتادة: قال ابن عباس: « صعوداً » صخرة في جهنم، يسحب عليها الكافر على وجهه (١).

وقال كعب: يقول الله عز وجل للإمام الجائر: ﴿ خُذُوهُ فَعُلُوهُ ۞ ثُمَّ الْجَعِيمَ صَلُوهُ ۗ [الحاقة : ٣٠ ، ٣٠]. فيسحب على وجهه في النار، فينتثر لحمه وعظامه ومخه.

وقال ثابت أبو زيد القيسي، عن عاصم الأحول، عن أبي منصور مولى سليم: إن ابن عباس قال: ﴿ يُسْحَبُونَ آلا فِي الْحَمِيمِ } [غافر : ٧١ ـ ٧٢] .

قال أبو زيد: أراه قال: ينسلخ كل شيء عليه، من جلد أو لحم أو عرق ، حتى يصير في عقبيه جسد من لحمه مثل طوله، وطوله ستون ذراعًا ، ثم يكسى جلدًا آخر ثم يسجر في الجحيم. خرجه كله ابن أبي حاتم.

⁽١) أورده ابن كثير في « تفسيره » (٤/ ٤٤٣) .

فصل

ومنهم من يعذب بالصعود إلى أعلى النار، ثم يهوي فيها كذلك أبداً، ومنهم من يكلف صعود جبل في النار والتردي منه.

وقد سبق في الباب الرابع عشر، ما ورد في تفسير (ق/ ٤١ ب) قوله تعالى: ﴿سَأُرْهِقُهُ صَعُودًا ﴾ [المدثر : ١٧]

وفي الصحيحين (۱) عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ، قال: « من قتل نفسه بحديدة، فحديدته في يده يتوجأ بها (۲) في بطنه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً ، ومن قتل نفسه بسم، فسمه في يده يوم القيامة، يتحساه (۳) في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً ، [ومن تردى من جبل، فقتل نفسه فهو يتردى (٤) في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً »] (*).

وروى شريك، عن الأعمش، عن عبد الله بن السائب، عن زاذان، عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ قال: « القتل في سبيل الله يكفر كل شيء _ أو قال: يكفر الذنوب _ إلا الأمانة، يؤتى بصاحب الأمانة، فيقال له: أد أمانتك، فيقول: أنى يا رب وقد ذهبت الدنيا ؟

فيقال: اذهبوا به إلى الهاوية، فيهوي فيها، حتى ينتهي إلى قعرها، فيجدها هناك كهيئتها، فيحملها على عنقه، فيصعد بها في نار جهنم، حتى إذا رأى أنه قد خرج منها، زلت عن منكبيه فهوت، فهوى في إثرها أبد الآبدين عن منكبيه فهوت من فهوى في إثرها أبد الآبدين عن منكبيه فهوت من في أبد الآبدين عن منكبيه فهوت من في أبد الآبدين عن منكبيه فهوت من في أبد الآبدين عن منكبيه في أبد الآبدين عن منكبي من منكبيه في أبد الآبدين عن منكبيه في أبد الآبدين عن منكبي الأبدين عن الأبدين عن منكبي الأبدين عن الأبدين عن الأبدين عن الأبدين عن الأبدين الأبدين عن الأبدين ا

⁽١) أخرجه البخاري (٥٧٧٨) ، ومسلم (١٠٩) .

^(*) من المطبوع .

⁽٢) يطعن بها .

⁽٣) يشربه في تمهل ، ويتجرعه .

⁽٤) ينزل .

الصلاة، والأمانة في الصوم، والأمانة في الحديث وأشد ذلك الودائع؟

قال: فلقيت البراء فقلت: ألا تسمع إلى ما يقول أخوك عبد الله ؟ قال: صدق (١).

قال شريك: وحدثنا عياش العامري، عن زاذان، [عن عبد الله] (*)، عن النبي على النبي على الله عنه، ولم يذكر الأمانة في الصلاة والأمانة في كل شيء، كذا رواه إسحاق الأزرق، عن شريك مرفوعًا، ورواه منجاب بن الحارث، عن شريك موقوقًا (٢).

وكذا رواه أبو الأحوص عن الأعمش، فوقفه على ابن مسعود، وزاد فيه في خصال الأمانة: الكيل والميزان والغسل من الجنابة.

وروى عاصم، عن أبي صالح، قال: إذا ألقي الرجل في النار، لم يكن له

⁽١) أخرجه أبو نعيم في « الحلية » (٤/ ٢٠١) ، وعزاه الهيثمي في المجمع (٥/ ٢٩٢ ــ ٢٩٢) للطبراني وقال : ورجاله ثقات .

وسئل الدارقطني في العلل (٥ / ٧٧ _ ٧٨) برقم (٧٢٤) عن هذا الحديث فقال : يرويه عبد الله بن السائب ، عن زاذان أبي عمر، ويرويه عياش بن عمرو العامري عنه أنضًا.

ورفعه شريك ، عن الأعمش ، عن عبد الله بن السائب ، عن زاذان ، وعن عياش بن عمرو العامري ، عن زاذان .

قال ذلك إسحاق الأزرق عن شريك .

وخالفه منجاب فرواه عن شريك ، عن الأعمش ، عن عبد الله بن السائب ، عن زاذان، عن عبد الله موقوفًا .

وكذلك رواه الثوري ، عن عبد الله بن السائب موقوقًا أيضًا .

ويقال : إن محمد بن يحيى بن فياض رفعه عن يحيى القطان ، عن الثوري ، حدث به ابن جوصا ، عن محمد بن يحيى بن فياض .

وكذلك رواه أبو سنان سعيد بن سنان ، عن عبد الله بن السائب موقوقًا أيضًا .

والموقوف هو الصواب .

^(#) من المطبوع .

⁽٢) أخرجه أبو نعيم في ا الحلية ، (٤ / ٢٠١) .

منتهى حتى يبلغ قعرها، ثم تجيش به جهنم، فترفعه إلى أعلى جهنم، وما على عظامه مزعة لحم، فتضربه الملائكة بالمقامع، فيهوي بها في قعرها، فلا يزال كذلك. أو كما قال. خرجه البيهقى.

وفي هذا المعنى يقول ابن المبارك رحمه الله في صفة النار: تهوي بســــاكنها طوراً وترفعه إذا رجوا مخرجًا من عمقها قمعوا

فصل ومنهم من يدور في النار ويجر معه أمعاءه

وقد رأى النبي ﷺ عمرو بن لحي، يجر قصبه (١) في النار (٢).

وفي الصحيحين (٣) عن أسامة بن زيد، عن النبي ﷺ، قال: « يؤتى بالرجل، فيلقى في النار، فتندلق أقتابه (٤) في النار، فيدور كما يدور الحمار برحاه، فيجتمع أهل النار عليه، فيقولون:

أي فلان، ما شأنك ؟

ألست كنت تأمرنا بالمعروف، وتنهانا عن المنكر؟!

قال: كنت آمركم بالمعروف ولا آتيه، وأنهاكم عن المنكر وآتيه؛

وقال أبو المثنى الأموي (*): إن في النار أقوامًا ، يربطون بنواعير من نار، تدور بهم النواعير، وما لهم فيها راحة ولا فترة.

⁽١) قصبه: أمعاءه.

 ⁽۲) أخرجه البخاري (۳۵۲۱) ، ومسلم (۲۸۵۲) من حديث أبي هريرة .
 وأخرجه مسلم (۹۰۶) من حديث جابر .

⁽٣) أخرجه البخاري (٣٢٦٧) ، ومسلم (٢٩٨٩) .

⁽٤) الاندلاق : خروج الشئ من مكانه ، والأقتاب : الأمعاء .

^(*) وفي حاشية الأصل : ﴿ الأملوكي ﴾ .

فصل ومن أهل النار من يلقى في مكان ضيق لا يتمكن فيه من الحركة

ومنهم من يلقى في مكان ضيق، لا يتمكن فيه من الحركة لضيقه.

قال الله عز وجل: ﴿ وَإِذَا أَلْقُوا مِنْهَا ﴿ وَ إِذَا أَلْقُوا مِنْهَا ﴿ قَ / ١٤٢ مَكَانًا ضَيِقًا مُقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا﴾ [الفرقان : ١٣]

قال كعب: ﴿ إِنْ فِي جَهْمُ تَنَانِيرٍ، ضَيْقَهَا كَضَيْقَ رَجِ أَحَدُكُمُ، ثُمْ يُطْبَقُ عَلَى قُومِ بأعمالهم ﴾ (١). وقد سبق ذكره.

قال آدم بن أبي إياس: أنبأنا المسعودي، عن يونس بن خباب، عن ابن مسعود، قال: إذا بقي في النار من يخلد فيها، جعلوا في توابيت من نار، فيها مسامير من نار، ثم جعلت تلك التوابيت في توابيت من نار، ثم قذفوا في نار الجحيم، فيرون أنه لا يعذب في النار غيرهم، ثم تلا ابن مسعود: ﴿ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لا يَسْمَعُونَ ﴾ [الأنبياء : ١٠٠] (٢).

وخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر، عن ابن مسعود (٣)، وعنده: فلا يرى

⁽١) أخرجه أبو نعيم في ﴿ الحليةِ ﴾ (٥ / ٣٧١) .

⁽٢) وأخرجه الطبري (١٧ / ٩٥) من طريق المسعودي بنحوه .

⁽٣) كما في تفسير ابن كثير (٣ / ١٩٨) قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي ، حدثنا علي ابن محمد الطنافسي ، حدثنا ابن فضيل ، حدثنا عبد الرحمن ـ يعني : المسعودي ـ عن أبيه قال . قال ابن مسعود : ﴿ إِذَا بقي من يخلد في النار ، جعلوا في توابيت من نار ، فيها مسامير من نار ، فلا يرى أحد منهم أنه يعذب في النار غيره ، ثم تلا عبد الله : ﴿ لَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴾ [الأنبياء : ١٠٠] . قال ابن كثير : ورواه ابن جرير من حديث حجاج بن محمد ، عن المسعودي ، عن يونس بن خباب ، عن ابن مسعود . . فذكره .

أن أحداً يعذب في النار غيره.

وروى المنهال بن عمرو ، عن نعيم _ وقيل: إنه ابن الدجاجة (*) _ عن سويد ابن غفلة ، قال: إذا أراد الله أن ينسى أهل النار ، جعل للرجل صندوقاً على قدره من النار ، ولا ينبض عرق إلا فيه مسمار من نار ، ثم تضرم فيه النار ، ثم يقفل بقفل من نار ، ثم يجعل ذلك الصندوق في صندوق من نار ، ثم تضرم بينهما نار ثم يقفل ثم يطرح _ أو يلقى _ في النار ، فذلك قوله تعالى : ﴿ لَهُم مِن فَوْقِهِمْ ظُللًا وَمَن تَحْتِهِمْ ظُللًا ﴾ [الزمر : ١٦] .

وقوله تعالى: ﴿ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لا يَسْمَعُونَ ﴾ [الأنبياء : ١٠٠]. قال: فما يرى أن أحدًا في النار غيره، خرجه البيهقي (١). وخرجه أبو نعيم (٢)، إلا أن عنده عن المنهال عن خيثمة عن سويد فذكره.

^(*) في الأصل : ﴿ الدجاحة ﴾ ، وما نقلته من الحاشية .

⁽۱) في (البعث والنشور » (۵۹۲) من طريق المنهال بن عمرو قال : حدثت نعيمًا بحديث شاذان ، عن البراء في القبر ، فقال : ألا أحدثك بما هو أعظم من ذلك ، ثنا سويد بن غفلة . . . فذكره . ثم قال : قال أبو خالد : نعيم بن أبي هند . فقال : ما حدثني أو ما حدثته ، فظننا أنه نعيم بن دجاجة .

⁽٢) في ﴿ الحليةُ ﴾ (٤ / ١٧٦) .

فصل

وربما يبتلي أهل النار بأنواع من الأمراض الحادثة عليهم:

وقد سبق عن شفي بن ماتعقال : إن في جهنم لسبعين داء، كل داء بمثل جزء من أجزاء جهنم.

وقال الأعمش عن مجاهد: يلقى الجرب على أهل النار، فيحتكون حتى تبدو العظام .

فيقولون: بما أصابنا هذا ؟

فيقال: بأذاكم المؤمنين (١).

ورواه شعبة، عن منصور، عن مجاهد، عن يزيد بن شجرة (٢) فذكره بمعناه.

⁽١) أخرِجه ابن أبي شيبة في ﴿ المصنف ﴾ (١٣ / ١٦١) ، وهناد في ﴿ الزهد ﴾ (٢٧٤) .

⁽٢) أخرجه ابن المبارك في قم الزهد ـ زوائد نعيم ؟ (٣٣٠) من طريق مجاهد ، عن يزيد ابن شجرة قال : وكان معاوية بعثه على الجيوش فلقي عدواً . . . ثم ساق حديثاً فيه : قاذا القوا فيها سلط عليهم الجرب فيحك أحدهم جلده حتى يبدو عظمه ، وإن جلد أحدهم لأربعون ذراعًا .

قال : يقال : يا فلان ! هل تجد هذا يؤذيك ؟

فيقول : وأي أذى أشد من هذا ؟

فيقول : هذا ما كنت تؤذي المؤمنين . . . ١ .

فصل

ومن أهل النار من يتأذى بعذابه أهل النار، إما من نتن ريحه، أو غيره:

وقال أبو بكر بن عياش: أنبأنا رجل عن مكحول رفعه، قال: « تروح أهل النار برائحة، فيقولون: ربنا ما وجدنا ربحًا ، منذ دخلنا النار، أنتن من هذه الرائحة، فيقول: هذه ربح فروج الزناة».

وروى إسماعيل بن عياش، عن ثعلبة بن مسلم الخثعمي، عن أيوب بن بشير العجلي، عن شفي بن ماتع، عن النبي ﷺ، قال: « أربعة يؤذون أهل النار، على ما بهم من الأذى، يسعون ما بين الجحيم والحميم، يدعون بالويل والثبور»، ويقول أهل النار بعضهم لبعض: ما بال هؤلاء قد آذونا على ما بنا من الأذى ؟!

قال: فرجل مغلق عليه تابوت من جمر، ورجل يجر أمعاءه، ورجل يسيل فوه (*) قيحًا ودمًا، ورجل يأكل لحمه، فيقال لصاحب التابوت: ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى ؟

فيقول: إن الأبعد (ق/ ١٤ب) مات وفي عنقه أموال الناس، ثم يقال للذي يجر أمعاءه: ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى ؟

فيقول: إن الأبعد كان لا يبالي أين أصاب البول منه لا يغسله .

ثم يقال للذي يسيل فوه قيحًا ودمًا:ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى؟ فيقول: إن الأبعد كان ينظر إلى كلمة [خبيثة فيستلذها] (**) كما يستلذ

^(*) في الأصل : ﴿ فَاهُ ﴾ ، والمثبت من المطبوع .

^(**) من المطبوع .

الرفث.

ثم يقال للذي يأكل لحمه: ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى ؟ قال: إن الأبعد كان يأكل لحوم الناس. خرجه الحافظ أبو نعيم (١) ، وقال: شفي بن ماتع مختلف فيه. وقيل: إن له صحبة.

وخرجه أيضًا (٢) بإسناد آخر إلى إسماعيل بن عياش، وفي لفظه قال: « في عنقه أموال الناس، مات ولم يدع لها وفاء ولا قضاء! وقال ــ: يعمد إلى كل كلمة خبيثة قذعة فيستلذها ـ وقال: ـ كان يأكل لحوم الناس (٣) ويمشي بالنميمة»

وروى الإمام أحمد بإسناده إلى منصور بن زاذان، قال: نبئت أن بعض من يلقى في النار يتأذى أهل النار بريحه، فيقال له: ويلك ! ما كنت تعمل ؟

أما يكفينا ما نحن فيه من الشر حتى ابتلينا بك ونتن ريحك ؟

فيقول: كنت عالمًا فلم أنتفع بعلمي .

⁽۱) في « الحلية » (٥ / ١٦٧ _ ١٦٨) . قال شيخنا الحويني « حفظه الله » في تخريجه للزهد لأسد بن موسى (٤٠) : وشفي بن ماتع مختلف في صحبته كما قال الطبراني وابن الأثير ، ويظهر أن أبا نعيم اعتمد صحبته ، ولكن جزم البخاري وأبو حاتم وابن حبان بأنه تابعي ، فالحديث ضعيف لإرساله .

وأيوب بن بشير العجلي ترجمه ابن أبي حاتم (1 / 1 / ٢٤٢) ولم يذكر فيه جرحًا ولا تعديلًا ، فهو مجهول الحال . وصرح الذهبي في « الميزان » (1 / ٢٨٤) بأنه مجهول الفي « الضعفاء » ، وهذا هو الصواب وإن وثقه ابن حبان (٦ / ٥٨) كعادته .

⁽٢) في الحلية (٥ / ١٦٨) .

 ⁽٣) كناية عن الغيبة ، قال الله تعالى : ﴿ أَيْحِبُ أَحَدُكُمْ أَن يَاكُلُ لَحْمَ أَخِيهِ مَيَّا فَكَرِهْتُمُوهُ ﴾ [الحجرات: ١٢] .

فصل في تفسير قوله تعالى: ويأتيه الموت من كل مكان

قال الله تعالى: ﴿ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِن كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِن وَرَائِه عَذَابٌ عَلَى الله عَالَى : ١٧] . غَلِيظٌ ﴾ [إبراهيم : ١٧] .

قال إبراهيم في قوله: ﴿ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِن كُلِّ مَكَان ﴾ حتى من تحت كل شعرة في جسده.

وقال الضحاك: حتى من إبهام رجله.

والمعنى: أنه يأتيه مثل شدة الموت وألمه من كل جزء من أجزاء بدنه، حتى شعره وظفره، وهو مع هذا لا تخرج نفسه فيستريح

قال ابن جريج : تعلق نفسه عند حنجرته، فلا تخرج من فيه فيستريح، ولا ترجع إلى مكانها من جوفه.

وتأول جماعة من المفسرين على ذلك قوله تعالى: ﴿ ثُمُّ لا يَمُوتُ فِيهَا وَلا يَخْيَىٰ﴾ [الأعلى: ١٣].

قال الأوزاعي، عن بلال بن سعد: تنادي الناريوم القيامة: يا نار أحرقي، يا نار اشتفي، يا نار انضجي، كلي ولا تقتلي.

فصل وعذاب الكفار في النار، لا يفتر عنهم، ولا ينقطع، ولا يخفف، بل هو متواصل أبدًا

قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابِ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿٢٤ لَا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فَهُمْ فَهُمْ فَهُمْ فَهُمْ فَهُمْ فَهُمْ وَهُمْ اللهِ عَنْهُمْ وَهُمْ اللهِ عَنْهُمْ وَهُمْ اللهِ عَنْهُمْ وَهُمْ اللهِ مُبْلِسُونَ ﴾ (١) [الزخرف: ٧٤ _ ٧٥] .

وقال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلا يُخَفَّفُ عَنْهُم

وقال تعالى: ﴿ فَلا يُخَفُّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾ [البقرة : ٨٦].

وقال تعالى: ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَا يَوْمًا مَنَ الْعَذَابِ ۞ قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ الْعَذَابِ ۞ قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلاَّ فِي ضَلالٍ ﴾ [غافر : ٤٩ ، ٥٠]

وقال أحمد بن أبي الحواري: سمعت إسحاق بن إبراهيم يقول _ على (ق/ ٤٣) منبر دمشق _: لا يأتي على صاحب الجنة ساعة إلا وهو يزداد ضعفاً من النعيم لم يكن يعرفه، ولا يأتي على صاحب النار ساعة إلا وهو مستنكر لنوع من العذاب لم يكن يعرفه.

وقال الله عز وجل: ﴿ فَذُوقُوا فَلَن نَّزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ﴾ [النبأ : ٣٠]

قال جسر بن فرقد عن الحسن: سألت أبا برزة، عن أشد آية في كتاب الله على أهل النار، قال: سمعت رسول الله عليه قرأ: ﴿ فَذُوقُوا فَلَن نَزِيدَكُمْ إِلاَّ عَذَابًا ﴾

⁽١) مبلسون : أي ساكنون أو محزونون من شدة اليأس .

[النبأ : ٣٠]. [فقال: (أهلك القوم بمعاصيهم لله تعالى الخرجه ابن أبي حاتم (١)، وجسر ضعيف.

وخرجه البيهقي (٢) ، ولم يرفعه، ولفظه: سألت أبا برزة عن أشد آية على أهل النار، قال: قوله عز وجل: ﴿ فَذُوقُوا فَلَن نَزِيدَكُمْ إِلاَّ عَذَابًا ﴾ (*)[النبأ: ٣٠].

وقال مجاهد: بلغني أن استراحة أهل النار أن يضع أحدهم يده على خاصرته، ولأهل النار أنواع من العذاب لم يطلع الله خلقه عليها في الدنيا.

قال مبارك عن الحسن: ذكر الله السلاسل والأغلال والنار، وما يكون في الدنيا، ثم قرأ: ﴿ آخَرُ مِن شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ﴾ [ص: ٥٨].

قال : ﴿ آخُو ﴾ يرى في الدنيا. خرجه ابن أبي حاتم.

وقال أبو يعلى الموصلي (٢): حدثنا سريج، حدثنا إبراهيم بن سليمان، عن الأعمش، عن الحسن، عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿ زِدْنَاهُمْ عَدَابًا فَوْقَ الْأَعمش، عن الحسن، عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿ زِدْنَاهُمْ عَدَابًا فَوْقَ الْعَمش، يعذبون ببعضها في الْعَذَابِ ﴾ [النحل: ٨٨] قال: هي خمسة أنهار تحت العرش، يعذبون ببعضها في الليل، وببعضها في النار.

⁽۱) راجع تفسير ابن أبي حاتم المطبوع (۱۰ / ٣٣٩٥) برقم (١٩١٠٣) . وقد أورده موقوفًا على أبي برزة .

⁽٢) في ﴿ البعث والنشور ﴾ (٦٣٥) .

^(*) من المطبوع .

⁽٣) في « مسنده » (٢٦٦٠) . قال الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٩٠) : رواه أبو يعلى، ورجاله رجال الصحيح .

فصل

وأعظم عذاب أهل النار حجابهم عن الله عز وجل، وبعدهم عنه، وإعراضه عنهم، وسخطه عليهم.

كما أن رضوان الله على أهل الجنة أفضل من كل نعيم الجنة، وتجليه لهم ورؤيتهم إياه أعظم من جميع أنواع نعيم الجنة، قال الله تعالى: ﴿ كَلاَّ بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ١٤ كَلاَّ إِنَّهُمْ عَن رَبِّهِمْ يَوْمَعِدْ لِمَحْجُوبُونَ ١٥ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ١٦ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنتُم بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴾ [المطففين : ١٤ ـ ١٧].

فذكر الله تعالى لهم ثلاثة أنواع من العذاب: حجابهم عنه، ثم صليهم الجحيم، ثم توبيخهم بتكذيبهم به في الدنيا، ووصفهم بالران على قلوبهم، وهو صدى الذنوب الذي سود قلوبهم، فلم يصل إليها بعد ذلك في الدنيا شيء من معرفة الله ولا من إجلاله ومهابته وخشيته ومحبته، فكما حجبت قلوبهم في الدنيا عن الله حجبوا في الآخرة عن رؤيته، وهذا بخلاف حال أهل الجنة، قال الدنيا عن الله حجبوا في الآخرة عن رؤيته، وهذا بخلاف حال أهل الجنة، قال الله تعالى ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ [وَزِيادَةً وَلا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلا ذِلَةً ﴾ [يونس : الله تعالى ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ [وَزِيادَةً وَلا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلا ذِلَةً ﴾ [يونس :

والذين أحسنوا هم أهل الإحسان، والإحسان أن يعبد العبد ربه كأنه يراه، كما فسره النبي علم الله عنه جبريل عليه السلام (١)، فجعل جزاء الإحسان الحسني] (*)، وهي الجنة، والزيادة، هي النظر إلى وجه الله عز وجل، كما فسره بذلك رسول الله عليه ، في حديث صهيب (٢) وغيره.

⁽۱) أخرجه البخاري (۵۰)، ومسلم (۹، ۱۰) من حديث أبي هريرة، وأخرجه مسلم (۸) من حديث عمر بن الخطاب .

^(*) من المطبوع .

⁽٢) أخرجه مسلم (١٨١) .

قال جعفر بن سليمان: سمعت أبا عمران الجوني قال: إن الله لم ينظر إلى إنسان قط إلا رحمه، ولو نظر إلى أهل النار لرحمهم، ولكن قضى أن لا ينظر إليهم.

وقال أحمد بن أبي الحواري: حدثنا أحمد بن موسى، عن أبي مريم، قال: يقول أهل النار: إلهنا، ارض عنا وعذبنا بأي نوع شئت من عذابك، فإن غضبك أشد علينا من العذاب الذي نحن فيه!!

قال أحمد: فحدثت به سليمان بن أبي سليمان، فقال: ليس هذا كلام أهل النار، هذا كلام المطيعين لله، قال: فحدثت به أبا سليمان، فقال: صدق سليمان بن أبي سليمان _ (ق/ ٤٢ ب) وسليمان هو ولد أبي سليمان الداراني وكان عارفًا كبير القدر رحمه الله _ وما قاله حق، فإن أهل النار جهال لا يتفطنون لهذا، وإن كان في نفسه حقًا ، وإنما يعرف هذا من عرف الله وأطاعه، ولعل هذا يصدر من بعض من يدخل النار من عصاة الموحدين، كما أن بعضهم يستغيث بالله لا يستغيث بغيره فيخرج منها، وبعضهم يخرج منها برجائه لله وحده، وبعض من يؤمر به إلى النار يتشفع إلى الله بمعرفته فينجيه منها.

قال أبو العباس بن مسروق: سمعت سويد بن سعيد، يقول: سمعت الفضيل ابن عياض، يقول: يوقف رجل بين يدي الله عز وجل، لا يكون معه حسنة، فيقول الله عز وجل: اذهب، هل تعرف أحداً من الصالحين أغفر لك بمعرفته ؟ فيذهب، فيدور مقدار ثلاثين سنة، فلا يرى أحداً يعرفه، فيرجع إلى الله عز وجل، فيقول: يا رب، لا أرى أحداً!!

فيقول الله عز وجل : « اذهبوا به إلى النار » .

فتتعلق به الزبانية يجرونه، فيقول: يا رب، إن كنت تغفر لي بمعرفة المخلوقين فإني بوحدانيتك أنت أحق أن تغفر لي .

فيقول الله للزبانية: ردوا عارفي، إنه كان يعرفني، واخلعوا عليه خلع كرامتي، ودعوه يتبحبح في رياض الجنة، فإنه عارف بي، وأنا له معروف.

فصل فيما يتحف به أهل النار عند دخولهم إليها _ أجارنا الله منها

قال الله عز وجل: ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُونَ الْمُكَذَبُونَ ۞ لآكُلُونَ مِن شَجَر مِن وَ وَجَل : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُونَ الْمُكَذَبُونَ ۞ فَشَارِبُونَ مَنْهَا الْبُطُونَ ۞ فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ۞ فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ ۞ وَفَا لَنُونَ مِنْهَا النَّمِينِ ﴾ [الواقعة: ٥١ - ٥٦] .

والنزل: هو ما يعد للضيف عند قدومه، فدلت هذه الآيات، على أن أهل النار، يتحفون عند دخولها، بالأكل من شجرة الزقوم، والشرب من الحميم، وهم إنما يساقون إلى جهنم عطاشًا، كما قال تعالى: ﴿ وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرْدًا ﴾ [مريم: ٨٦]

قال أبو عمران الجوني: بلغنا أن أهل النار، يبعثون عطاشًا، ثم يقفون مشاهد القيامة عطاشًا، ثم قرأ: ﴿ وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرْدًا ﴾.

قال مجاهد في تفسير هذه الآية: متقطعة أعناقهم عطشًا.

وقال مطر الوراق: عطاشًا ظماء.

وفي الصحيحين (١) ، عن النبي ﷺ، في حديث الشفاعة الطويل: إنه يقال لليهود والنصارى: ماذا تبغون ؟

فيقولون: (عطشنا ربنا فاسقنا، فيشار إليهم ألا تردون ؟

فيحشرون إلى جهنم كأنها سراب، يحطم بعضها بعضًا، فيتساقطون في النار؟ وقال أيوب عن الحسن: ما ظنك بقوم قاموا على أقدامهم، خمسين ألف(ق/

⁽١) أخرجه البخاري (٤٥٨١) ومسلم (١٨٣) من حديث أبي سعيد الخدري .

111) سنة، لم يأكلوا فيها أكلة، ولم يشربوا فيها شربة، حتى انقطعت أعناقهم عطشًا، وأحرقت أجوافهم جوعًا، ثم انصرف بهم إلى النار، فيسقون من عين آنية، قد آن حرها، واشتد نضجها.

وروى ابن المبارك (١) بإسناده عن كعب، قال: إن الله ينظر إلى عبده، يوم القيامة، وهو غضبان فيقول: خذوه، فيأخذه مائة ألف ملك أو يزيدون، فيجمعون بين ناصيته وقدميه غضبًا لغضب الله، فيسحبونه على وجهه إلى النار، قال: فالنار أشد عليه غضبًا من غضبهم سبعين ضعفًا، قال: فيستغيث بشربة، فيسقى شربة يسقط منها لحمه وعصبه، ثم يركس (٢) أو يدكس في النار، فويل له من النار.

قال ابن المبارك : حدثت عن بعض أهل المدينة، أنه يتفتت في أيديهم إذا أخذوه، فيقول: ألا ترحموني ؟

فيقولون: كيف نرحمك ولم يرحمك أرحم الراحمين ؟ !.

وروى الأعمش ، عن مالك بن الحارث، قال: إذا طرح الرجل في النار، هوى فيها، فإذا انتهى إلى بعض أبوابها، قيل: مكانك حتى تتحف.

قال: فيسقى كأسًا من سم من الأساود والعقارب .

قال : فيتميز الجلد على حدة، والشعر على حدة، والعصب على حدة، والعروق على حدة، خرجه ابن أبي حاتم.

وروى محمد بن سليمان بن الأصبهاني، عن أبي سنان ضرار بن مرة، عن عبد الله بن أبي الهذيل، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، قال: ﴿ إِن جَهْمَ لَمُ لَمْ اللهِ عَنْهُ عَلَى عَظْمَ إِلاَ الْقَتْهُ جَهْمَ لَمْ اللهِ عَنْهُ عَلَى عَظْمَ إِلاَ الْقَتْهُ عَلَى الْعَرْقُوبِ ﴾ (٣). خرجه الطبراني (٤) ورفعه منكر، فقد رواه ابن عيينة، عن على العرقوب (٣).

⁽١) في ١ الزهد ، (٢٨٦) قال : أنا عنبسة بن سعيد ، عن يزيد بن عبد الله بن الحارث ، عن كعب . . . فذكره .

⁽۲) يركس : أي يرد ويرجع .

 ⁽٣) العرقوب : هو الوتر الذي خلف الكعبين بين مفصل القدم والساق من ذوات الأربع ،
 وهو من الإنسان فوق العقب .

⁽٤) في الملعجم الأوسط (٢٧٨ ، ٩٣٦٥) وقال : لم يرو هذا الحديث عن عبد الله بن أبي الهذيل إلا أبو سنان ، تفرد به محمد بن سليمان الأصبهاني . وقال الهيثمي في =

أبي سنان، عن عبد الله بن أبي الهذيل أو غيره، من قوله لم يرفعه .

ورواه محمد بن فضيل عن أبي سنان، عن عبد الله بن أبي الهذيل عن أبي هريرة، من قوله، في قوله تعالى: ﴿ لواحة للبشر ﴾ قال: تلقاهم جهنم يوم القيامة فتلفحهم لفحة، فلا تترك لحمًا على عظم إلا وضعته على العراقيب.

⁼ المجمع (١٠ / ٣٨٩) : وفيه محمد بن سليمان بن الأصبهاني وهو ضعيف . وأخرجه أبو نعيم في « الحلية » (٤ / ٣٦٣) وقال : لم يروه مرفوعًا متصلاً عن أبي سنان ، عن عبد الله ، إلا محمد بن سليمان بن الأصبهاني ، ورواه ابن عيينة وابن فضيل وجرير عن أبي سنان ، فاختلفوا ، فأوقفه ابن فضيل على أبي هريرة . وأخرجه أبو نعيم في « الحلية » (٥ / ٩٣) وقال : لم يجود إلا عن محمد بن سليمان عنه ـ أي عن أبي سنان ـ ورواه ابن عيينة أو جرير فوقفاه على ابن أبي الهذيل . وأورده المنذري في الترغيب والترهيب (٤ / ٢٦٧ ـ ٢٦٨) موقوفًا على أبي هريرة وقال : رواه الطبراني في الأوسط والبيهقي مرفوعًا ، ورواه غيرهما موقوفًا عليه ، وهو أصح .

الباب الثاني والعشرون في ذكر بكاء أهل النار وزفيرهم وشهيقهم وصراخهم ودعائهم الذي لا يستجاب لهم

قال الله تعالى: ﴿ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لا يَسْمَعُونَ ﴾ [الأنبياء : ١٠٠].

وقال تعالى: ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴾ [هود : ٦٠٦]. قال الربيع بن أنس: الزفير في الحلق ، والشهيق في الصدر .

وقال معمر عن قتادة : صوت الكافر في النار كمثل صوت الحمار، أوله زفير، وآخره شهيق، وقال تعالى: ﴿ وَهُمْ يَصْطُرِخُونَ (١) فِيهَا ﴾ [فاطر : ٣٧].

وفي حديث حارثة : وكأني أنظر إلى أهل النار (ق/١٤)ب) يتعاوون فيها، وقد سبق.

قلت: ما هذا ؟

قال: « هذه جهنم » . خرجه الطبراني (٢) وغيره (٣) .

⁽١) وهم يصطرخون : أي يستغيثون ويصيحون بشدة .

 ⁽٢) في (المعجم الكبير) (٨ / ٧٦٦٦) ، وفي مسند الشاميين (٥٧٧) وقال الهيثمي في
 المجمع (١ / ٧٦) : ورجاله رجال الصحيح .

⁽٣) وأخرجه ابن خزيمة (١٩٨٦) ، وابن حبان (١٨٠٠) والحاكم (١ / ٥٩٥) ، (٢/ ٢٢٨) وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ، وقد احتج البخاري بجميع رواته غير سليم بن عامر ، وقد احتج به مسلم ، وأخرجه البيهقي أيضًا في (السنن الكبير ، (٤ / ٢١٦) .

وروى الأعمش، عن يزيد الرقاشي، عن أنس، عن النبي ﷺ، قال: « يلقى البكاء على أهل النار، فيبكون، حتى تنقطع الدموع، ثم يبكون الدم، حتى بصير في وجوههم كهيئة الأخدود، ولو أرسلت فيه السفن لجرت » . خرجه ابن ماجه (١) . وروي عن الأعمش، عن عمرو بن مرة ويزيد الرقاشي، عن أنس، موقوقًا، من قوله.

ورواه سعيد بن سلمة، عن يزيد الرقاشي، قال: بلغنا هذا الكلام، ولم يسنده، ولم يرفعه.

وروى سلام بن مسكين، عن قتادة، عن أبي بردة بن أبي موسى، عن أبيه، قال: "إنّ أهل النار ليبكون الدموع في النار، حتى لو أجريت السفن في دموعهم لجرت، ثم إنهم ليبكون بالدم بعد الدموع، ولمثل ما هم فيه فليبك (٢).

وقال صالح المري: بلغني أنهم يصرخون في النار، حتى تنقطع أصواتهم، فلا يبقى منهم إلا كهيئة الأنين من المدنف (٣).

وقال ابن إسحاق، عن محمد بن كعب: زفروا في جهنم فزفرت النار، وشهقوا، فشهقت النار بما استحلوا من محارم الله، قال: والزفير من النفس، والشهيق من البكاء.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴾ [هود : ١٠٦] قال: صوت شديد، وصوت ضعيف (٤).

وروى مالك، عن زيد بن أسلم، في قوله عز وجل: ﴿ سُوَاءٌ عَلَيْنَا أَجَزِعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِن مَّحِيصٍ ﴾ [إبراهيم : ٢١] قال زيد: صبروا ماثة عام، ثم بكوا ماثة

⁽١) برقم (٤٣٢٤) وقال البوصيري في ﴿ الزوائدَ ؛ في إسناده يزيد الرقاشي، وهو ضعيف.

 ⁽٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (٣٤١٣١) ، وأبو نعيم في (الحلية) (١ / ٢٦١)
 وقال أبو نعيم : رواه يزيد الرقاشي عن صبيح عن أبي موسى مثله .

 ⁽٣) الدَّنف : المرض اللازم المخامر ، ، وقيل : هو المرض ما كان . ورجل مدنف : براه
 المرضُ حتى أشفى على الموت .

⁽٤) أخرجه الطبري في ﴿ تفسيره ﴾ (١٢ / ١١٦) .

عام، ثم قالوا: ﴿ سُواءٌ عَلَيْنَا أَجَزِعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِن مَّحِيصٍ ﴾ [إبراهيم : ٢١]

وروى الوليد بن مسلم، عن أبي سلمة الدوسي _ واسمه ثابت بن سرح _ عن سالم بن عبد الله، عن النبي ﷺ، أنه كان يدعو: « اللهم ارزقني عينين هطالتين، يشفيان القلب بذروف الدموع من خشيتك، قبل أن يكون الدمع دمًا، والأضراس جمرًا » (١).

سالم بن عبد الله، هو المحاربي، وحديثه مرسل.

وظن بعضهم، أنه سالم بن عبد الله بن عمر، وزاد بعضهم في الإسناد: عن أبيه، ولا يصح ذلك كله.

وروى الوليد بن مسلم أيضًا، عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، عن إسماعيل بن عبيد الله، قال: إن داود عليه السلام، قال: (ربي ارزقني عينين هطالتين يبكيان بذروف الدموع، ويشفياني من خشيتك، قبل أن يعود الدمع دمًا، والأضراس جمرًا. (3/ 110)

قال: وكان داود عليه السلام، يعاتب في كثرة البكاء، فيقول: دعوني أبكي، قبل يوم البكاء، قبل أن يؤمر بي ﴿ مَلائِكَةٌ عَبِل يَومُ اللَّهُ مَا أَمَرُهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ (٢) [التحريم: ٦]

وروى يونس بن ميسرة، عن أبي إدريس الخولاني، أن داود عليه السلام، قال: ابكي نفسي قبل أن لا ينفع البكاء، ثم دعا بجمر، فوضع يده عليه، حتى أذاه حره رفعها، وقال: أوه لعذاب الله، أوه، أوه

⁽۱) أخرجه ابن المبارك في « الزهد » (٤٨٠) ، وأحمد في « الزهد » (١ / ٤٢) » وأبو وابن أبي الدنيا في « صفة النار » (٢٢٠) ، وفي « الرقة والبكاء » (٤٤) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢ / ١٩٦) وقال أبو نعيم : رواه دحيم عن الوليد ، ولم يجاوز به سالمًا .

⁽٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في « صفة النار » (٢٢١) ، وفي الرقة والبكاء » (٣٧١) دون شطره الأول .

قبل أن لا ينفع أوه.

وروى ثابت البناني، عن صفوان بن محرز، قال: كان لداود عليه السلام، يوم يتأوه فيه يقول: أوه أوه من عذاب الله عز وجل، قبل أن لا ينفع أوه، قال: فذكرها صفوان ذات يوم في مجلس، فبكى حتى غلبه البكاء، فقام (١).

وقال عبد الله بن رباح الأنصاري سمعت كعبًا يقول: ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنْيِبٌ ﴾ [هود : ٧٥]، قال: كان إذا ذكر النار قال: أوه من النار أوه من النار (٢) وعن أبي الجوزاء وعبيد بن عمير نحو ذلك.

وروى ابن أبي الدنيا، بإسناد له، عن رياح القيسي، أنه مر بصبي يبكي، فوقف عليه يسأله: ما يبكيك يا بني؟!

وجعل الصبي لا يحسن يجيبه، ولا يرد عليه شيئًا، فبكى رياح، ثم قال: ليس لأهل النار راحة ولا معول إلا البكاء، وجعل يبكى.

وبإسناد له آخر، أن رياحًا القيسي، زار قومًا ، فبكى صبي لهم من الليل، فبكى رياح لبكائه حتى أصبح، فسئل بعد ذلك عن بكائه، فقال: ذكرت ببكاء الصبي بكاء أهل النار في النار ليس لهم من نصير، ثم بكى.



⁽١) أخرجه ابن أبي الدنيا في « صفة النار » (٢٢٢) ، وفي « الرقة والبكاء » (٣٦٥) .

⁽٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في و صفة النار ، (٢٢٥) .

فصل في طلب أهل النار الخروج منها

قال الله عز وجل: ﴿ قَالُوا رَبِّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شَقُوتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿ آَ الْمُونَ وَبُنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴿ ﴾ [المؤمنون : ١٠٦ _ مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴿ ﴾ [المؤمنون : ١٠٦ _ مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴿ ﴾ [المؤمنون : ١٠٦ _ مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴾ [المؤمنون : ١٠٦ _ مِنْهَا فَإِنْ

وقال تعالى: ﴿ وَنَادُواْ يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُم مَّاكِثُونَ ﴾ [الزخرف: ٧٧]

وقال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفُ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ (الْعَذَابِ (اللهُ قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ الْعَذَابِ (اللهُ قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلاَّ فِي صَلالٍ ﴾ [غافر : ٤٩ ، ٥٠]

وقال تعالى: ﴿ وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا رَبُّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَ لَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَصِيرٍ ﴾ [فاطر : ٣٧]

وفي حديث الأعمش، عن شمر بن عطية، عن شهر بن حوشب، عن أم اللرداء، عن أبي اللرداء، عن البي ﷺ، في ذكر أهل النار، قال: « فيقولون: ادعوا حزنة جهنم» ، فيقولون: ﴿ أَو لَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُم بِالْبَيّنَاتِ قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلاَّ فِي ضَلالٍ ﴾ [غافر: ٥٠]. قال: « فيقولون: ادعوا مالكًا، فيقولون» : ﴿ يَا مَالِكُ لِيَقْضِ (ق / ٥٠ ب) عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُم مَّاكِنُونَ ﴾ [الزخرف: ٧٧]. قال الأعمش، نبئت أن بين دعائهم وبين إجابة مالك لهم ألف عام، قال: فيقولون: ﴿ رَبّنا عَلَبْتُ

⁽١) ﴿ اخسؤوا ﴾ أي امكثوا فيها صاغرين مهانينَ أَذَلاء .

عَلَيْنَا شَقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا صَالِّينَ 📆 رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ 🕠 قَالَ اخْسَفُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾ [المؤمنون : ١٠٦ ، ١٠٧]

قال فيجيبهم: ﴿ اخْسَتُوا فِيهَا وَلا تُكَلِّمُونِ ﴾ [المؤمنون : ١٠٨]

قال: فعند ذلك، يئسوا من كل خير، وعند ذلك، يأخذون في الحسرة والزفير والويل؛ خرجه الترمذي (١)موقوفًا على أبي الدرداء.

وروى أبو معشر، عن محمد بن كعب القرظي، قال: لأهل النار خمس دعوات، يكلمون في أربع منها، ويسكت عنهم في الخامسة، فلا يكلمون، يقولون: ﴿ رَبُّنَا أَمَّتُنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذَنُوبِنَا فَهَلْ إِلَىٰ خُرُوجٍ مِّن سَبِيلٍ ﴾ [غافر: ١١]

فيرد عليهم: ﴿ ذَلِكُم بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِن يُشْرِكُ بِهِ تُؤْمِنُوا ﴾ [غافر :

ثم يقولون: ﴿ رَبُّنَا أَبُصَرُنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِئُونَ ﴾ [السجدة :

فيرد عليهم: ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلُّ نَفْسٍ هُدَاهَا ﴾ [السجدة : ١٣] إلى آخر الآيتي.

ثم يقولون: ﴿ رَبُّنَا أَخِرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِبْ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعِ الرُّسُلَ ﴾ [إبراهيم :

فيرد عليهم ﴿ أَوَ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُم مِّن قَبْلُ مَا لَكُم مِّن زَوالٍ ﴾ [إبراهيم : ٤٤]

⁽١) برقم (٢٥٨٦) موفوعًا وقال الترصذي : قال عبد الله بن عبد الرحمن ـ يعني الدارمي ـ: والناس لا يعرفون هذا الحديث ، قال : إنما روي هذا الحديث عن الأعمش، عن شمر ابن عطية ، عن شهر بن حوشب ، عن أم الدرداء ، عن أبي الدرداء قوله ، وليس بمرفوع .

وأخرجه موقوفًا على أبي الدرداء ابن أبي الدنيا في « صفة النار » (٨٤) من طريق الأعمش، عن عمرو بن مرة ، عن شهر بن حوشب » عن أبي الدرداء قوله .

ثم يقولون: ﴿ رَبُّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلُ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ﴾ [فاطر : ٣٧] فيرد عليهم: ﴿ أَوَ لَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ ﴾ [فاطر : ٣٧]

ثم يقولون: ﴿ رَبُّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شَقُوتُنا وَكُنَّا قَوْمًا صَالِينَ ﴿ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا ۖ فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴾ [المؤمنون : ١٠٦ ، ١٠٧]

فيرد عليهم: ﴿ اخْسَنُوا فِيهَا وَلا تُكَلِّمُونِ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَكُنتُم مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴾ [المؤمنون : ١٠٨ _ ١١٠]

قال: فلا يتكلمون بعد ذلك، خرجه آدم بن أبي إياس وابن أبي حاتم.

وخرج ابن أبي حاتم، من رواية قتادة، عن أبي أيوب العتكي، عن عبد الله بن عمرو، قال: نادى أهل النار ﴿ يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ ﴾ [الزخرف: ٧٧] قال: فخلى عنهم أربعين عامًا، ثم أجابهم: ﴿ إِنَّكُم مَّاكِنُونَ ﴾.

فقالوا: ﴿ رَبُّنَا أُخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالْمُونَ ﴾ ..

قال: فخلى عنهم مثل الدنيا، ثم أجابهم: ﴿ اخْسَثُوا فِيهَا وَلا تُكَلِّمُونِ ﴾ [المؤمنون: ١٠٨]

قال: فأطبقت عليهم، فيئس القوم بعد تلك الكلمة، وإن كان إلا الزفير والشهيق (١).

وعن عطاء بن السائب، عن الحسن، عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿ وَنَادَوْا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُكَ ﴾ قال: فيتركهم ألف سنة، ثم يقول: ﴿ إِنَّكُم مَاكِنُونَ ﴾. وخرجه البيهقي (٢)، وعنده عن عطاء، عن عكرمة، عن ابن عباس.

وقال سنيد في تفسيره: حدثنا حجاج، عن ابن جريج، قال: نادى أهل النار

⁽۱) وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (۱۳ / ۱۵۲ _ ۱۵۳) برقم (۱۵۹۲۹ ـ وهناد في (الزهد) (۲۱۶) .

⁽۲) في ﴿ البعثِ والنشور ﴾ (٦٤٥) .

خزنة جهنم أن ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ﴾ [غافر : ٤٩] فلم يجيبوهم ما شاء الله، ثم أجابوهم بعد حين (ق/١٤٦) وقالوا لهم: ﴿ ادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلاَّ فِي ضَلالٍ ﴾ [غافر : ٥٠] ثم نادوا: ﴿ يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ ﴾ دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلاَّ فِي ضَلالٍ ﴾ [غافر : ٥٠] ثم نادوا: ﴿ يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ مَا اللَّهُ مَا كُنُونَ ﴾ [الزخرف : ٧٧] ثم نادى الأشقياء ربهم: ﴿ قَالُوا رَبَّنَا عَلَبَتْ عَلَيْنَا شَوْرَتُنَا ﴾ [المؤمنون : ١٠٨] الآيتين، فسكت عنهم مثل مقدار الدنيا، ثم أجابهم بعد: ﴿ اخْسَنُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴾ [المؤمنون : ١٠٨]

وروى صفوان بن عمرو ، قال: سمعت أيفع بن عبد الكلاعي، يقول: قال رسول الله ﷺ: ﴿ إذا دخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار »، قال الله: يا أهل الجنة، ﴿ قَالَ كُمْ لَبِثْتُمْ فِي الأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ (١١٦) قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ﴾ [المؤمنون: ١١٢ ، ١١٣] قال: نعم ما اتجرتم في يوم أو بعض يوم رحمتي ورضواني وجنتي، امكثوا فيها خالدين مخلدين، ثم يقول الأهل النار: ﴿ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ (١١٦) قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ﴾ فيقول: بئس ما اتجرتم في يوم أو بعض يوم، سخطي، ومعصيتي، وناري، امكثوا فيها خالدين مخلدين، فيقولون: ﴿ رَبّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا وَلا تُكَلِّمُون ﴾ [المؤمنون: ﴿ الحُستُوا فِيها وَلا تُكَلِّمُون ﴾ [المؤمنون: ﴿ المُعنون ذلك آخر عهدهم بكلام ربهم عز وجل. خرجه أبو نعيم (١٠)، و كذا رواه أيفع مرسلاً.

وقال أبو الزعراء، عن ابن مسعود: إذا أراد الله أن لا يخرج منها أحداً، غير وجوههم والوانهم، فيجيء الرجل من المؤمنين، فيشفع، فيقول: يا رب، فيقال: من عرف أحداً فليخرجه، قال: فيجيء الرجل من المؤمنين، فينظر فلا يعرف أحداً، فيناديه الرجل فيقول: يا فلان أنا فلان، فيقول: ما أعرفك! قال: فعند ذلك يقولون في النار: ﴿ رَبّنا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنّا ظَالِمُونَ ﴾ [المؤمنون: ١٠٨]، فإذا قال ذلك فيقول عند ذلك: ﴿ اخْستُوا فِيهَا وَلا تُكَلّمُونِ ﴾ [المؤمنون: ١٠٨]، فإذا قال ذلك أطبقت عليهم، فلم يخرج منهم أحد.

⁽١) في د الحلية » (٥ / ١٣٢) وقال : وأسنده أيفع عن معاوية بن أبي سفيان وغيره .

وفي رواية، قال ابن مسعود، ليس بعد هذه الآية خروج ﴿ اخْسَتُوا فِيهَا وَلا تُكَلِّمُون ﴾.

وذكر عبد الرزاق في تفسيره، عن عبد الله بن عيسى، عن زياد الخراساني، أسنده إلى بعض أهل العلم، قال: إذا قيل لهم: ﴿ احْسَنُوا فِيهَا وَلا تُكَلِّمُونِ ﴾ سكتوا، فلا يسمع لهم فيها حس إلا كطنين الطست.

فصل

ولا يزال أهل جهنم في رجاء الفرج إلى أن يذبح الموت، فحينتذ يقع منهم الإياس، وتعظم عليهم الحسرة والحزن.

وفي الصحيحين (١) ، عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ، قال: (يجاء بالموت يوم القيامة، كأنه كبش أملح، فيوقف بين الجنة والنار) ، فيقال: يا أهل الجنة هل تعرفون هذا ؟

فیشرنبون وینظرون، ویقولون: نعم هذا الموت، ویقال: یا آهل النار، هل تعرفون هذا ؟

فيشر ثبون وينظرون، ويقولون: نعم هذا الموت، قال: فيؤمر به فيذبح، ثم يقال: يا أهل الجنة خلود فلا موت، ثم قرآ رسول الله ﷺ: ﴿ وَٱنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ ﴾ [مريم : ٣٩].

وخرجه الترمذي (٢) بمعناه وزاد (فلولا أن الله قضى لأهل الجنة (ق/ ١٦ ب) بالحياة والبقاء، لماتوا فرحًا، [ولولا أن الله قضى لأهل النار بالحياة والبقاء، لماتوا ترحًا»] (*).

وخرج الإمام أحمد (٣) والترمذي (٤) وابن ماجه (٥) معناه، من حديث أبي

⁽١) أخرجه البخاري (٤٧٣٠) ، ومسلم (٢٨٤٩) .

⁽٢) برقم (٣١٥٦) وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

^(*) من المطبوع .

^{. (17 / 177).}

⁽٤) برقم (٢٥٥٧) وقال : هذا حديث حسن صحيح .

⁽٥) برقم (٤٣٢٧) .

هريرة، عن النبي ﷺ، وفيه : « إن أهل الجنة يطلعون، خائفين وجلين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه، وإن أهل النار يطلعون، فرحين مستبشرين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه»

وفي رواية الترمذي: ﴿ مُستبشرين يرجون الشفاعة .

وخرجاه في الصحيحين (١) من حديث ابن عمر، عن النبي عَلَيْ بمعناه، وفي حديثه فيزداد أهل الجنة فرحًا إلى حزنهم المحديثه فيزداد أهل النار حزنًا إلى حزنهم المحديثة فيزداد أهل النار عند المحديثة فيزداد أهل النار حزنًا إلى حزنهم المحديثة فيزداد أهل النار حزنًا المحديثة فيزداد أهل النار عند المحديثة فيزداد أهل النار عند ال

وخرجه الترمذي (٢) ، من حديث أبي سعيد، عن النبي ﷺ مختصرًا، وفيه: «لو أن أحداً مات حزناً لمات أهل النار حزنًا »

وخرجه ابن أبي حاتم (٣) ، بإسناده، عن ابن مسعود، من قوله نحو هذا المعنى غير مرفوع، وزاد: ﴿ أنه ينادى أهل الجنة وأهل النار: هو الخلود أبد الآبدين ». قال: فيفرح أهل الجنة فرحة، لو كان أحد ميتًا من فرحه لماتوا، ويشهق أهل النار شهقة، لو كان أحد ميتًا من شهقة لماتوا، فذلك قوله تعالى: ﴿ وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِي ﴾ [مريم: ٣٩]

وروى ابن أبي الدنيا، بإسناده، عن هشام بن حسان، قال: مر عمر بن الخطاب رضي الله عنه بكثيب من رمل فبكى، فقيل له: ما يبكيك يا أمير المؤمنين؟ قال: ذكرت أهل النار، فلو كانوا مخلدين في النار بعدد هذا الرمل، كان لهم أمد يمدون إليه أعناقهم، ولكنه الخلود أبدًا.

وقد روي عن ابن مسعود هذا المعنى أيضًا مرفوعًا وموقوقًا، وسنذكره فيما بعد إن شاء الله تعالى.

⁽١) أخرجه البخاري (٦٥٤٨) ، ومسلم (٢٨٥٠) .

⁽٢) برقم (٢٥٥٨) وقال حديث حسن صحيح .

⁽٣) راجع تفسير ابن أبي حاتم المطبوع (٧ / ٢٤٠٩ _ ٢٤١٠) رقم (١٣١٣٦).

فصل

وأما عصاة الموحدين، فربما ينفعهم الدعاء في النار

خرج الإمام أحمد (۱) ، من حديث أبي ظلال، عن أنس بن مالك، عن النبي عرج الإمام أحمد (۱) ، من حديث أبي ظلال، عن أنس بن مالك، عن الله عز وجل جبريل عليه السلام: اذهب فائتني بعبدي هذا، فينطلق جبريل، فيجد أهل النار منكبين يبكون، فيرجع إلى الله عز وجل فيخبره، فيقول: اثنني به، فإنه في مكان كذا وكذا، فيجيء به، فيقفه على ربه، فيقول: يا عبدي، كيف وجدت مكانك؟ فيقول: يا رب، شر مكان، وشر مقيل، فيقول: ردوا عبدي، فيقول: يا رب ما كنت أرجو إذ أخرجتني منها أن تردني، فيقول: دعوا عبدي، أبو ظلال اسمه هلال، ضعفوه.

⁽۱) (٣ / ٣٠) . قال ابن حجر في القول المسدد ص ٣٤ : أورده ابن الجوزي في «الموضوعات » من طريق المسند أيضًا وقال : هذا حديث ليس بصحيح ، قال ابن معين: أبو ظلال ليس بشيء ، وقال ابن حبان : كان مغفلاً يروي عن أنس ما ليس من حديثه ، لا يجوز الاحتجاج به بحال .

قلت : قد أخرج له الترمذي وحسن له بعض حديثه ، وعلى له البخاري حديثًا . وأخرج هذا الحديث ابن خزيمة في كتاب البحرحيد من صحيحه ، إلا أنه ساقه بطريقة له تدل على أنه ليس على شرطه في الصحة .

وفي الجملة ليس هو موضوعًا . وأخرجه البيهقي في « الأسماء والصفات » له من وجه آخر عن سلام بن مسكين ، وأبو ظلال قد قال فيه البخاري : إنه مقارب .

وقال أبو بكر الآجري في أواخر طريق حديث الإفك له: حدثنا عبد الله بن عبد الحميد ، ثنا زياد بن أبوب ، ثنا مروان بن معاوية، ثنا مالك بن أبي الحسن عن الحسن قال: «يخرج من النار بعد ألف عام ، فقال الحسن : ليتني كنت ذلك الرجل» انتهى. فهذا شاهد لبعض حديث أنس .

وفي (الغريبين » لأبي عبيد الهروي عن ابن الأعرابي قال : الحنان من صفات الله الرحيم ، والله أعلم . ١ . هـ .

وخرج الترمذي (۱) ، من طريق رشدين بن سعد، حدثني ابن أنعم - هو الإفريقي، عن أبي عثمان، أنه حدثه عن (ق/١٤٧) أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: « إن رجلين ممن دخل النار، اشتد صياحهما، فقال الرب عز وجل : أخرجوهما، فلما خرجا، قال لهما : لأي شيء اشتد صياحكما، قالا: فعلنا ذلك لترحمنا، قال: رحمتي لكما أن تنطلقا فتلقيا أنفسكما حيث كنتما من النار، قال: فينطلقان، فيلقي أحدهما نفسه، فيجعلها عليه بردا وسلامًا، ويقوم الآخر، فلا يلقي نفسه، فيقول له الرب عز وجل: ما منعك أن تلقي نفسك كما ألقي صاحبك ؟ فيقول: إني لأرجو أن لا تعيدني فيها بعد ما أخرجتني .

فيقول له الرب عز وجل: لك رجاؤك، فيدخلا الجنة جميعًا ، برحمة الله عز وجل، قال الترمذي: إسناد هذا الحديث ضعيف.

وفي صحيح مسلم (٢) ، عن أنس، عن النبي ﷺ، قال: « يخرج من النار أربعة، فيعرضون على الله عز وجل، فيلتفت أحدهم، فيقول: أي رب، إذ أخرجتني منها فلا تعدني فيها، قال: فينجيه الله منها؟

وخرجه ابن حبان في صحيحه (٣) ، وعنده: « فيلتفت فيقول: يا رب، ما كان هذا رجائي فيك .

فيقول: ما كان رجاؤك؟!

⁽۱) برقم (۲۰۹۹) وقال الترمذي : إسناد هذا الحديث ضعيف ، لأنه عن رشدين بن سعد ، ورشدين بن سعد هو ضعيف عند أهل الحديث ، عن ابن أنعم وهو الإفريقي، والإفريقي ضعيف عند أهل الحديث .

وأخرجه ابن الجوزي في « العلل المتناهية » (٢ / ٩٣٩) وقال : إسناد هذا الحديث لا يثبت ، أما رشدين بن سعد فقال يحيى بن معين : ليس بشيء ، وقال النسائي : متروك الحديث . وأما ابن أنعم فاسمه عبد الرحمن بن زياد ، قال أحمد : نحن لا نروي عنه شيئًا ، وقال ابن حبان : يروي الموضوعات عن الثقات .

⁽۲) برقم (۱۹۲) .

⁽٣) برقم (٦٣٢ ـ إحسان) من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس مرفوعًا .

قال: كان رجائي إذ أخرجتني منها أن لا تعيدني فيها، فيرحمه الله فيدخله الجنة » .

وخرج الإمام أحمد (١) ، من رواية علي بن زيد بن جدعان، عن ابن السيب، عن أبي سعيد وأبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: ﴿ إِن آخر رجلين يخرجان من النار، فيقول الله عز وجل لأحدهما: يا ابن آدم، ما أعددت لهذا اليوم؟ هل عملت خيراً قط أو رجوتني ؟

فيقول: لا أي رب، فيؤمر به إلى النار، فهو أشد أهل النار حسرة .

ويقول للآخر: ما أعدت لهذا اليوم ؟ هل عملت خيراً قط أو رجوتني ؟

فيقول: لا أي رب، إلا أني كنت أرجوك، قال: فيرفع له شجرة وذكر الحديث، في دخوله الجنة وما يعطى فيها.

وخرج هناد بن السري (٢) ، من طريق أبي هارون العبدي، وفيه ضعف شديد، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، عن النبي ﷺ: « أن رجالاً يدخلهم الله النار، فيحرقهم بها، حتى يكونوا فحمًا أسود، وهم أعلى أهل النار، فيجأرون إلى الله عز وجل يدعونه، فيقولون: ربنا أخرجنا منها، فاجعلنا في أصل هذا الجدار، فإذا جعلهم في أصل الجدار رأوا أنه لا يغني عنهم شيئًا، قالوا: ربنا اجعلنا من وراء هذا السور ولا نسألك شيئًا بعده، قال: فيرفع لهم شجرة حتى الذهب عنهم سخنة النار أو سحنة النار » (*) وذكر الحديث.

⁽۱) (۳ / ۷۶) وقال الهيثمي في المجمع (۱۰ / ۲۰۰) بعد أن عزاه لأحمد والبزار : ورجاله رجال الصحيح ، غير على بن زيد ، وقد وثق على ضعف فيه .

⁽۲) في ﴿ الزهد ﴾ (۲۱٠) .

^(*) في زهد هناد : ﴿ سخنة النار ، أو سخنة أهل النار ﴾ .

الباب الثالث والعشرون في ذكر نداء أهل النار أهل الجنة، وأهل الجنة أهل النار وكلام بعضهم بعضًا

قال الله تعالى: ﴿ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًا فَهَلْ وَجَدَتُم مًّا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًا قَالُوا نَعَمْ ﴾ الآيات إلى قوله : ﴿ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابُ النَّارِ أَضَحَابَ النَّارِ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمًّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أَصْحَابَ النَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [الأعراف : ٤٤ ـ ٥٠]

قال سفيان (١) ، عن عثمان الثقفي، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، في هذه الآية قال: ينادي الرجل أخاه: إني قد احترقت، فأفض علي من الماء، فيقال: أجبه، فيقول: ﴿ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾. [الأعراف: ٥٠]

وقال سنيد، في تفسيره: حدثنا حجاج عن أبي بكر بن عبد الله، قال: [ينادون] (*) أهل النار: أهل الجنة، أن يا أهل الجنة فلا يجيبونهم ما شاء الله، ثم يقال: أجيبوهم، وقد قطع الرحم والرحمة، فيقول أهل الجنة: يا أهل النار، عليكم نفضب الله، يا أهل النار، لا لبيكم ولا عليكم لعنة الله، يا أهل النار، عليكم غضب الله، يا أهل النار، لا لبيكم ولا سعديكم، ماذا تقولون ؟ فيقولون: ألم نكن في الدنيا آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وعشيرتكم ؟ فيقولون بلى، فيقولون: ﴿ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمًّا رَزَقَكُمُ اللهُ قَالُوا إِنَّ اللهَ حَرَّمُهُمًا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ [الأعراف : ٥٠]

قال الله عز وجل: ﴿ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۞ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِي كَانَ لِي لِي قَرِينٌ ۞ يَقُولُ أَثِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ﴾ الآيات [الصافات : ٥٠ ـ ٥٢].

⁽١) في ﴿ تفسيره ﴾ ص ١١٣ برقم (٢٨٨) .

^(*) كذا بالأصل والصواب : ينادي .

قال خليد العصري في قوله تعالى: ﴿ فَاطَّلُعَ فَرَآهُ فِي سَوَاءِ الْجَعِيمِ ﴾ [الصافات: ٥٥] قال: في وسطها، ورأى جماجم تغلي، فقال فلان: والله، لولا أن الله عز وجل عرفه إياه لما عرفه، لقد تغير حبره وسبره (١)، فعند ذلك يقول: ﴿ إِنْ كِدَتَّ لَتُرْدِينِ ﴾ [الصافات: ٥٦]

وقال تعالى: ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ۞ إِلاَّ أَصْحَابَ الْيَمِينِ ۞ فِي جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ ۞ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ۞ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ ۞ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴾ الآيات [المدثر: ٣٨ ـ ٣٤]

روى أبو الزعراء، عن ابن مسعود، لا يترك في النار غير هؤلاء الأربعة، قال: وليس فيهم من خير.

وفي حديث مسكين أبي فاطمة، عن اليمان بن يزيد، عن محمد بن حمير، عن محمد بن حمير، عن محمد بن علي، عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ، في خروج أهل التوحيد من النار، قال: ﴿ ثم يقول الله لأهل الجنة: اطلعوا إلى من بقي في النار، فيطلعون إليهم فيقولون: ﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ (٤٦) قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴾ [المدثر: ٤٧، اليهم فيقولون: ﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ (٤٦) قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴾ [المدثر: ٤٧، منهم، لو كنا لخرجنا معهم . خرجه الإسماعيلي وغيره، وهو منكر كما سبق ذكره.

قال الإمام أحمد: حدثنا علي بن حفص، حدثنا الثوري، عن أبي خالد، عن الشعبي، قال: يشرف قوم في الجنة على قوم في النار، فيقولون ما لكم في النار، وإنما كنا نعمل بما كنتم تعلمونا ؟ فيقولون: إنا كنا نعلمكم ولا نعمل به.

وقال سعيد بن بشير: عن قتادة: إن في الجنة كوى (٢) إلى النار، فيطلع أهل الجنة من تلك الكوى إلى النار، فيقولون: ما بال الأشقياء، وإنما دخلنا الجنة بفضل تأديبكم ؟ فقالوا: إنا كنا نامركم [ولا ناتمر،] (٩)وننهاكم ولا ننتهي.

⁽١) الحبر : أثر الجَمَال والهيئة الحسنة ، والسبر : حسن الهيئة والجمال .

⁽٢) الكوة : الخرق في الحائط ، والثقب في البيت .

^(*) من المطبوع .

وقال معمر، عن قتادة، قال كعب: إن بين أهل النار وأهل الجنة كوى، لا يشاء رجل من أهل الجنة أن ينظر إلى عدوه من أهل النار إلا فعل.

وقال أحمد بن أبي الحواري: حدثنا عبد الله بن عتاب، عن الفزاري، قال: لكل مؤمن في الجنة (ق/ ١٤٨) أربعة أبواب، باب يدخل عليه زواره من الملائكة، وباب يدخل عليه أزواجه من الحور العين، وباب مقفل في ما بينه وبين أهل النار، يفتحه إذا شاء أن ينظر إليهم لتعظم النعمة عليه، وباب فيما بينه وبين دار السلام، يدخل فيه على ربه إذا شاء.

وخرج ابن أبي حاتم بإسناده، عن الضحاك، في قوله تعالى: ﴿ فَالْيُومُ الَّذِينَ الْكُفَّارِ يَضْحُكُونَ ﴿ فَالْيُومُ اللَّذِينَ الْكُفَّارِ يَضْحُكُونَ ﴿ عَلَى الأَرَائِكِ ﴾ [المطففين : ٣٥ ، ٣٥]. من الدر والياقوت﴿ يَنظُرُونَ ﴾ . يعني على السرر ينظرون، كان ابن عباس يقول: السرر بين الجنة والنار، فيفتح أهل الجنة الأبواب، فينظرون على السرر إلى أهل النار كيف يعذبون، ويضحكون منهم، ويكون ذلك مما يقر الله به أعينهم، أن ينظروا إلى عدوهم كيف ينتقم الله منه.

وخرج البيهقي (١) وغيره (٢) من حديث علي بن أبي سارة، عن ثابت، عن أنس، عن النبي ﷺ: إن رجلاً من أهل النار، فيناديه رجل من أهل النار: يا فلان هل تعرفني ؟

فيقول: لا والله، لا أعرفك من أنت؟

فيقول: أنا الذي مررت بي في دار الدنيا، فاستسقيتني شربة من ماء فسقيتك، قال: قد عرفت،، قال: فاشفع لي بها عند ربك، قال: فيسأل الله عز وجل ويقول: «شفعنى فيه. فيؤمر به فليخرج من الناؤ.

⁽١) عزاه المنذري في الترغيب (٢ / ٣٩ ـ علمية) للبيهقي في ﴿ الشعبِ ١ .

⁽٢) وأخرجه أبو يعلى في « مسنده » (٣٤٩٠) ، وابن عدي في « الكامل » (٢٠٢/٥) وقال ابن عدي . وهذه الأحاديث التي ذكرتها لعلي بن أبي سارة عن ثابت كلها غير محفوظة ، وله غير ذلك عن ثابت مناكير أيضًا .

الباب الرابع والعشرون في ذكر خزنة جهنم وزبانيتها

قال الله عز وجل : ﴿ عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ۞ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلاَّ مَلائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عَدُتَهُمْ إِلاَّ فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآيات [المدثر : ٣٠ ـ ٣١].

قال آدم بن أبي إياس: حدثنا حماد بن سلمة، حدثنا الأزرق بن قيس، عن رجل من بني تيم، قال: كنا عند أبي العوام، فقرأ هذه الآية ﴿ عَلَيْهَا تَسْعَةَ عَشَرَ﴾ فقال: ما يقولون أتسعة عشر ملكًا ؟ قلنا: بل تسعة عشر الفّا، فقال: ومن أين علمت ذلك، قال: قلت: لأن الله تعالى يقول: ﴿ وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتُهُمْ إِلاَّ فَتُنّةً للَّذِينَ عَلْمَت ذلك، قال أبو العوام، صدقت، وبيد كل [واحد] (*) منهم مرزبة (١) من حديد لها شعبتان، فيضرب بها الضربة يهوي بها سبعين ألفًا ، بين منكبي كل ملك منهم مسيرة كذا وكذا.

فعلى قول أبي العوام ومن وافقه، الفتنة للكفار، [إنما] (*) جاءت من ذكر العدد الموهم للقلة حيث لم يذكر المميز له.

ويشبه هذا ما روى سعيد بن بشير، عن قتادة، في قوله تعالى: ﴿ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلاًّ هُوَ ﴾ [المدثر : ٣١] أي من كثرتهم.

وكذلك روى إبراهيم بن الحكم بن أبان، وفيه ضعف، عن أبيه، عن عكرمة قال: إن أول من وصل إلى النار من أهل النار، وجدوا على الباب أربعمائة ألف من خزنة جهنم مسودة وجوههم كالحة أنيابهم، قد نزع الله الرحمة من قلوبهم، ليس في قلب واحد منهم مثقال ذرة من الرحمة، لو طيّر الطائر من منكب أحدهم

^(*) من المطبوع .

⁽١) المرزبة : المطرقة الكبيرة تكسر بها الحجارة .

(ق/ ١٩ ب) لطار شهرين قبل أن يبلغ منكبه الآخر، ثم يجدون على الباب التسعة عشر، عرض صدر أحدهم سبعون خريفاً، ثم يهوون من باب إلى باب خمسمائة سنة حتى يأتون الباب، ثم يجدون على كل باب منها من الخزنة مثل ما وجدوا على الباب الأول، حتى ينتهوا إلى آخرها. خرجه ابن أبي حاتم.

وهذا يدل على أن كل باب من أبواب جهنم تسعة عشر خازنًا هم رؤس الخزنة، وتحت يد كل واحد [منهم] (*)أربعمائة ألف.

والمشهور بين السلف والخلف، أن الفتنة إنما جاءت من حيث ذكر عدد الملائكة الذين اغتر الكفار بقتلهم، وظنوا أنهم يمكنهم مدافعتهم وممانعتهم، ولم يعلموا أن كل واحد من الملائكة لا يمكن البشر كلهم مقاومته، ولهذا قال الله تعالى: ﴿ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلاَّ مَلائكةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلاَّ فَتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ إلى قوله : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلاَّ هُوَ﴾ [المدثر : ٣١]

قال السدي: إن رجلاً من قريش، يقال له أبو الأشدين، قال: يا معشر قريش، لا يهولنكم التسعة عشر، أنا أدفع عنكم بمنكبي الأيمن عشرة من الملائكة وبمنكبي الأيسر التسعة [الباقية] (*) ، ثم تمرون إلى الجنة _ يقوله مستهزئًا _ فقال الله عز وجل: ﴿ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلاَّ مَلائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلاَّ فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [المدثر : ٣١]

وقال قتادة: ذكر لنا أن أبا جهل، حين نزلت هذه الآية، قال: يا معشر قريش، أما يستطيع كل عشرة منكم أن يأخذوا واحدًا من خزنة النار وأنتم الدهم (١)، وصاحبكم هذا يزعم أنهم تسعة عشر ؟!.

وقال قتادة: في التوراة والإنجيل أن خزنة النار تسعة عشر.

وروى حريث عن الشعبي، عن البراء، في قول الله عز وجل: ﴿ عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴾ قال: إن رهطًا من يهود، سألوا رجلاً من أصحاب النبي ﷺ، عن خزنة جهنم، فقال: « الله ورسوله أعلم، فجاء رجل، فأخبر النبي ﷺ، فأنزل الله

^(*) من المطبوع .

⁽١) الدهم: العدد الكثير.

[عليه] (*) ساعتئذ ﴿ عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴾ فأخبر أصحابه، وقال: ادعهم، فجاؤوا فسألوه عن خزنة جهنم، فأهوى بأصابع كفيه مرتين، وأمسك الإبهام في الثانية. خرجه ابن أبي حاتم (١) وحريث هو ابن أبي مطر، وفيه ضعف.

وخرجه الترمذي (٢) ، من طريق مجالد، عن الشعبي، عن جابر، قال: «قال ناس من اليهود لأناس من أصحاب النبي على النبي على نبيكم عدد خزنة جهنم؟ قالوا: لا ندري حتى نسأله، فجاء رجل إلى النبي على فقال: يا محمد، غلب أصحابك اليوم، قال: وما غُلبُوا؟ قال: سألتهم يهود، هل يعلم نبيكم عدد خزنة جهنم ؟ قال: فما قالوا؟ قالوا: لا ندري حتى نسأل نبينا على فقال: أيغلب قوم (ت/ ١٤٩) سئلوا عما لا يعلمون، فقالوا لا نعلم حتى نسأل نبينا ؟ لكنهم قد سألوا نبيهم، فقالوا: أرنا الله جهرة، على بأعداء الله [إني سائلهم عن تربة الجنة وهي الدرمك] (٣) فلما جاؤوا قالوا: يا أبا القاسم، كم عدد خزنة جهنم ؟ قال: هكذا وهكذا في مرة عشرة وفي مرة تسعة، قالوا: نعم». وهذا أصح من حديث حريث المتقدم، قاله البيهقي وغيره.

وخرج الإمام أحمد (٤) ، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، قال: خرج علينا رسول الله ﷺ يومًا كالمودع، فقال: (أنا محمد النبي الأمي ثلاث مرات ولا نبي بعدي، أوتيت فواتح الكلم وخواتمه وجوامعه، وعلمت كم خزنة النار وحملة العرش؛ وذكر بقية الحديث.

^(*) من المطبوع .

⁽۱) أورده ابن كثير في تفسيره (٤ / ٤٤٤) قال : قال ابن أبي حاتم : حدثنا أبو زرعة، حدثنا إبراهيم بن موسى ، حدثنا ابن أبي زائدة حريث عن عامر عن البراء . . . فذكره . قال ابن كثير : هكذا وقع عند ابن أبي حاتم عن البراء ، والمشهور عن جابر بن عبد الله كما قال الحافظ أبو بكر البزار في « مسنده » ، ثم ذكر إسناده ومتنه .

⁽٢) برقم (٣٣٢٧) وقال : هذا حديث غريب إنما نعرفه من هذا الوجه من حديث مجالد.

⁽٣) أي: الدقيق الناعم ، والتراب الناعم .

⁽٤) (٢ / ١٧٢ ، ٢١٢) وقال الهيثمي في المجمع (١ / ١٦٩) : وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف .

فصل وقد وصف الله الملائكة الذين على النار، بالغلظة والشدة

قال الله تعالى: ﴿ عَلَيْهَا مَلائِكَةً غِلاظً شِدادٌ لاَ يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ [التحريم: ٦]

وروى أبو نعيم (١) بإسناده، عن كعب، قال: إن الحازن من خزان جهنم، مسيرة ما بين منكبيه سنة، وإن مع كل واحد منهم لعموداً ، له شعبتان من حديد، يدفع بها الدفعة فيكب به في النار سبعمائة آلف.

وروى عبد الله بن الإمام أحمد بإسناده، عن أبي عمران الجوني، قال: بلغنا أن الملك من خزنة جهنم، ما بين منكبيه مسيرة خريف، فيضرب الرجل من أهل النار الضربة فيتركه طحينًا من لدن قرنه إلى قدمه.

وفي رواية أخرى له، قال: بلغنا أن خزنة النار تسعة عشر، ما بين منكبي أحدهم مسيرة خريف، وليس في قلوبهم رحمة، إنما خلقوا للعذاب.

وروى الجوزجاني بإسناده، عن صالح أبي الخليل، قال: ليلة أسري بالنبي على الله الله إليه نفراً من الرسل، فتلقوه بالفرح والبشر، وفي ناحية المسجد مصل يصل لا يلتفت إليه، [فقام إليه] (ه) ، فقال النبي على الله المنكم من أحد إلا قد رأيت منه البشر والفرح، غير صاحب هذه الزاوية».

فقيل له : ﴿ أَمَا إِنَّهُ قَدْ فَرَحَ بِكَ كُمَا فَرَحْنَا، وَلَكُنَّهُ خَازِنَ مِنْ خَزَانَ جَهُمْ ا

⁽١) في (الحلية) (٥ / ٣٦٩) .

^(*) من المطبوع .

وروى بكر بن خُنيس، عن عبد الله الجسري عن الحسن، أن جبريل قال اللنبي ﷺ: « لو أنا خازنًا من خزان جهنم، أشرف على أهل الأرض، لمات أهل الأرض، مما يرون من تشويه خلقه، مرسل ضعيف.

فصل فى تفسير قوله تعالى: ونادوا يا مالك

قال الله تعالى: ﴿ وَنَادُواْ يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ ﴾ [الزخرف: ٧٧]

ومالك هو خازن جهنم، [وهو كبير الخزنة] (*) ورئيسهم، وقد رآه النبي عَلَيْهُ ليلة الإسراء، ويدأه مالك بالسلام.

خرجه مسلم من حديث أنس(١).

ورآه النبي ﷺ في منامه، وهو كريه المرآة ـ أي كرية المنظر ـ كأكره ما أنت راء من الرجال.

وقد سبق هذا من حديث سمرة بن جندب (٢).

^(*) من المطبوع .

⁽١) برقم (١٦٣) ، وكذا البخاري (٣٤٩) .

⁽٢) أخرجه البخاري (٨٤٥) وفيه : ﴿ فانطلقتُ فاتينا على رجلٍ كريه المرآةِ ، كأكرَهُ ما أنت راء ، فإذا هو عند نار يحشها ويسعى حولها .

قال: قلت: ما هذا؟

قالاً لي : انطلق انطلق ٩ وفي آخر الحديث قالا : ﴿ فَأَمَا الرَجْلِ الْكَرِيهِ الْمُرَآةِ الَّذِي عَند النار يحشها ويسعى حولها فإنه مالك خازن جهتم ﴾ .

فصل

تفسير قوله تعالى فليدع ناديه. سندع الزبانية

قال الله تعالى: ﴿ فَلْيَدْعُ نَادِيهُ ﴿ صَنَدْعُ الزَّبَانِيةَ ﴾ [العلق : ١٧ ، ١٨] قال أبو هريرة: الزبانية: الملائكة.

وقال عطاء: هم الملائكة الغلاظ الشداد.

وقال مقاتل: هم خزنة جهنم.

وقال (ق/ 13 ب تقتادة: الزبانية في كلام العرب: الشرط.

قال عبد الله بن الحارث: الزبانية رؤسهم في الأرض وأرجلهم في السماء، خرجه ابن أبي حاتم.

وخرج أيضًا بإسناده عن المنهال بن عمرو قال: إذا قال الله تعالى: ﴿ خُدُوهُ فَغُلُوهُ ﴾ [الحاقة ٣٠] ابتدره سبعون ألف ملك، [وإن الملك] (*) منهم ليقول هكذا _ يعني يفتح يديه _ فيلقي سبعين ألفًا في النار.

^(*) من المطبوع .

الباب الخامس والعشرون في ذكر مجيء الناريوم القيامة وخروج عنق منها يتكلم

قال الله عز وجل: ﴿ كَلاَّ إِذَا دُكَّتِ الأَرْضُ دَكًا دَكًا (١) (١٦) وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًا صَفًا صَفًا (٢٣) وَجِيءَ يَوْمَنَدْ بِجَهَنَّمَ يَوْمَنِدْ يَتَذَكَّرُ الإِنسَانُ وَأَنَّىٰ لَهُ الذَّكْرَىٰ (٣٣) يَقُولُ يَا لَيْتَنِي صَفًا صَفًا صَفًا لَكَ لَهُ الذَّكْرَىٰ (٣٣) يَقُولُ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لَحَيَاتِي﴾ [الفجر : ٢١ ـ ٢٤].

وقــال اللــه تعــالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ (٢) الْكُبْرَىٰ (٣٤ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الإِنسَانُ مَا سَعَىٰ (٣٥ وَبُرِزَتِ الْجَحِيمُ لِمَن يَرَىٰ ﴾ [النازعات : ٣٢ ـ ٣٦].

[وقال الربيع بن أنس في قوله: ﴿ وَبُرِزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنِ يَرَىٰ ﴾] (*) [النازعات: ٣٦] قـال : كشف عنها غطاؤها . وقـال تعالى : ﴿ كَلاَ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴾ [النازعات: ٣٦] . الْيَقِينِ ﴾ [التكاثر : ٥ ـ ٧].

وروى العلاء بن خالد الكاهلي، عن أبي واثل، عن ابن مسعود، عن النبي قال: (يؤتى يومئذ بجهنم، لها سبعون ألف زمام، مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها) . خرجه مسلم (٣) ، من طريق حفص بن غياث، عن العلاء به، وخرجه الترمذي (٤) من طريق سفيان، عن العلاء، موقوفًا على ابن مسعود، ورجح وقفه العقيلي (٥) والدارقطني (٦) .

 ⁽١) ﴿ دكت ﴾ : أي دقت وكسرت بالزلازل . ﴿ دكًا دكًا ﴾ : أي دكًا متتابعًا حتى صارت هباءً .

⁽٢) ﴿ والطامة الكبرى ﴾ : أي الداهية العظمى أي يوم القيامة .

^(*) من المطبوع .

⁽٣) برقم (٢٨٤٢) . . .

⁽٤) برقم (۲۵۷۳) .

⁽٥) في (الضعفاء الكبير) (٣ / ٣٤٤) أورد الحديث موقوفًا وقال : هذا أولى .

⁽٦) في التنبع ص ٣٢٩ قال : رفعه وهم ، رواه الثوري ومروان وغيرهما عن العلاء بن =

وخرج ابن أبي حاتم، من طريق عبيد الله بن الوليد الوصافي، عن عطية، عن أبي سعيد الحدري، قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿ وَجِيءَ يَوْمَئِذَ بِجَهَنَّمَ ﴾ [الفجر: ٢٣]. تغير لون النبي ﷺ، وعرف من وجهه، حتى اشتد ذلك على أصحابه، فسألوه فقال: ١ جبريل جاء فأقرأني هذه الآية، قال: كيف يجاء بها ؟

قال: يجيء بها سبعون ألف ملك، يقودونها بسبعين ألف زمام تسرد سردة ، لو تركت لأحرقت أهل الجمع ومن عليه، ثم تعرض [جهنم] (*) فتقول: مالي ولك يا محمد لقد حرم الله لحمك علي، فلا يبقى أحد إلا قال: نفسي نفسي، ومحمد ﷺ، يقول: أمتى أمتى ا

الوصافي شيخ صالح لا يحفظ، فكثرت المناكير في حديثه.

وخرج أبو يعلى الموصلي (١) ، من حديث أبي الهيثم، عن أبي سعيد الحدري، عن النبي على الله الناس في صعيد واحديوم القيامة، أقبلت الناريركب بعضها بعضاً، وخزنتها يكفونها، وهي تقول: وعزة ربي لتخلن بيني وبين أزواجي، أو لأغشين الناس عنقاً واحداً، فيقولون: من أزواجك ؟

فتقول: كل متكبر جبار ا

وخرج الإمام أحمد (٢) والترمذي (٣) ، من حديث الأعمش، عن أبي صالح،

وقال الدارقطني في العلل (0 / ٨٦) برقم (٧٣٢) : يرويه العلاء بن خالد عن أبي وائل ، واختلف عنه فرفعه عمر بن حفص بن غياث عن أبيه عن العلاء ، ووقفه غيره، والموقوف أصح عندي ، وإن كان مسلم قد أخرج حديث عمر بن حفص في الصحيح. انظر كتابي الجامع الصحيح في أهوال النار وسبل النجاة منها ص٣٣ _ طبعة دار الضياء بطنطا .

⁼ خالد موقوفًا .

^(*) من المطبوع .

⁽۱) في (مسنده) (۱۱٤٥) وقال الهيثمي في المجمع (۱۰ / ۳۹۲) : ورجاله وثقوا ، إلا أن ابن إسحاق مدلس .

^{. (**1 / *) (*)}

⁽٣) برقم (٢٥٧٤) وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب صحيح ، وقد رواه بعضهم=

عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: « يخرج عنق من الناريوم القيامة ، له (نا/ ١٥٠) عينان تبصران، وأذنان تسمعان، ولسان ينطق، يقول: إني وكلت بثلاثة: بكل جبار عنيد، وبكل من دعا مع الله إلها آخر، وبالمصورين وصححه الترمذي. وقد قيل: إنه ليس بمحفوظ بهذا الإسناد، وإنما يرويه الأعمش، عن عطية، عن أبي سعيد

فقد روى الأعمش وغير واحد عن عطية، عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ، قال: « يخرج عنق من النار يتكلم، يقول: وكلت اليوم بثلاثة: بكل جبار عنيد، ومن دعا مع الله إلها آخر، ومن قتل نفسًا بغير نفس، فتنطوي عليهم، فتقذفهم في غمرات جهنم « خرجه الإمام أحمد (١) .

وخرجه البزار (٢) ، ولفظه: (يخرج عنق من النار، يتكلم بلسان طلق ذلق (٣)، لها عينان تبصر بهما، ولها لسان تتكلم به، فتقول: إني أمرت بمن جعل مع الله إلها آخر، وبكل جبار [عنيد، وبكل] (*) من قتل نفسًا، فتنطلق بهم قبل سائر الناس بخمسمائة عام وقد روي عن عطية، عن أبي سعيد موقوفًا .

وروى ابن لهيعة، عن خالد بن أبي عمران، عن القاسم، عن عائشة، عن النبي ﷺ، قال: يخرج عنق من النار، فتنطوي عليهم وتتغيظ، ويقول ذلك العنق: وكلت بثلاثة، وكلت بمن دعا مع الله إلها آخر، ووكلت بمن لا يؤمن بيوم الحساب، ووكلت بكل جبار عنيد، فتنطوي عليهم، فتطرحهم في غمرات جهنم فرجه الإمام أحمد (٤).

⁼ عن الأعمش عن عطية عن أبي سعيد عن النبي ﷺ .

وروى أشعث بن سوار عن عطية عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ .

^{. (1 - / 7) (1)}

⁽٢) أورده الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٩٢) وقال : رواه البزار واللفظ له ، وأحمد بإختصار وأبو يعلى بنحوه ، والطبراني في الأوسط ، وأحد إسنادي الطبراني رجاله رجال الصحيح .

⁽٣) أي : فصيح بليغ .

^(*) من المطبوع .

^{. (11. /7)(1)}

وروي عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد، عن النبي عَلَيْهُ، قال: البخرج عنق من النار، فيظل الخلائق كلهم، فيقول: أمرت بكل جبار عنيد، ومن زعم أنه عزيز كريم، ومن دعا مع الله إلها آخر ».

ورواه أبو المنهال، سيار بن سلامة، عن شهر بن حوشب، عن ابن عباس موقوفًا، قال: إذا كان [يوم] (*) القيامة، خرج عنق من النار، فأشرفت على الخلائق، لها عينان تبصران ولسان فصيح، تقول: إني وكلت بكل جبار عنيد، فتلقطهم من الصفوف، فتحسبهم في نار جهنم، ثم تخرج ثانياً فتقول: إني وكلت بمن آذى الله ورسوله، فتلقطهم من الصفوف، فتحبسهم في نار جهنم، ثم تخرج ثالثة، قال أبو المنهال: أحسب أنها قالت: إني وكلت اليوم بأصحاب التصاوير، فتلقطهم من الصفوف، فتحسبهم في نار جهنم.

وفي حديث الصور الطويل، الذي خرجه إسحاق بن راهويه، وأبو يعلى الموصلي وغيرهما (٢)، بإسناده فيه ضعيف، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: يأمر الله تعالى جهنم، فيخرج منها عنق ساطع مظلم، فيقول: ﴿ وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُهَا الله تعالى جهنم، فيخرج منها عنق ساطع مظلم، فيقول: ﴿ وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُهَا الله تعالى جهنم، فيخرج منها عنق ساطع مظلم، فيقول: ﴿ وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُهَا الله تعالى جهنم، فيخرج منها عنق ساطع والله تعليم الله تعالى الله تعليم الله تعليم الله تعليم والله والله الله والله وا

^(*) من المطبوع .

⁽۱) أخرجه ابن المبارك في الزهد (۳۵۳) ، وابن جرير في « تفسيره » (۳۰ / ۱۸۵ _

⁽٢) وأخرجه الطبري في « تفسيره » (٢٣ / ٢٣) من طريق إسماعيل بن رافع عمن حدثه عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة . . . فذكره .

وأحرجه أبو الشيخ في العظمة (٣٨٦) مطولاً جدًّا من طريق إسماعيل بن رافع عن محمد ابن يزيد عن محمد بن كعب ... فذكره .

وفي إسناده محمد بن يزيد بن أبي زياد وهو مجهول .

وخرج ابن أبي الدنيا (١) ، من طريق الشعبي، عن أبي هريرة قال: يؤتى بجهنم، تقاد بسبعين ألف زمام، آخذ بكل زمام سبعون ألف ملك، وهي تمايل عليهم، حتى توقف عن يمين العرش، (ن/ ٥٠٠) ويلقي الله عليها الذل يومئذ، فيوحى الله إليها: ما هذا الذل ؟] (*)

فتقول: يا رب، أخاف أن يكون لك في نقمة، فيوحي الله إليها: إنما خلقتك نقمة، وليس لي فيك نقمة، ويوحي الله إليها، فتزفر زفرة، لا تبقى دمعة في عين إلا جرت، ثم تزفر أخرى فلا يبقى ملك مقرب، ولا نبي مرسل، إلا صعق، إلا نبيكم نبي الرحمة صلى الله عليه وآله وسلم، يقول: يا رب أمتي أمتي ".

وروى عبد الله بن الإمام أحمد بإسناده، عن أبي عبد الله الجدلي، عن عبادة ابن الصامت وكعب، قالا: يخرج عنق من النار فتقول: أمرت بثلاثة: بمن جعل مع الله إلهًا آخر، وبكل جبار عنيد، وبكل معتد، ألا إني أعرف بالرجل من الوالد بولده، والمولود بوالده.



⁽١) ﴿ في صفة النار » (١٨٢) .

^(*) من المطبوع ، وهو الموافق لسياق ابن أبي الدنيا المطبوع .

الباب السادس والعشرون في ضرب الصراط على متن جهنم وهو جسر جهنم ومرور الموحدين عليه

روى زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي شف فذكر حديثًا طويلاً، قال: « ثم يضرب الجسر على جهنم، وتحل الشفاعة، فيقولون: اللهم سلم سلم. قيل: يا رسول الله وما الجسر؟ قال: « دحض مزلة فيه خطاطيف وكلاليب وحسك تكون بنجد فيها شويكة، يقال لها السعدان، فيمر المؤمنون كطرف العين، وكالبرق وكالريح وكالطير، وكأجاود الخيل والركاب، فناج مُسلَّمٌ، ومخدوش مرسل، ومكدوس في النار، خرجاه في الصحيحين (۱)

وفي رواية للبخاري (٢) ١ حتى يمر آخرهم يسحب سحبًا،

وفي رواية لمسلم (٣) قال أبو سعيد الخدري بلغني أن الجسر أدق من الشعر وأحد من السيف .

وروى آدم بن أبي إياس، في تفسيره: (أنبأنا [أبو عمر] (*) الصنعاني، عن زيد ابن أسلم، فذكر الحديث، ولفظه: (يمر المؤمنون على الصراط بنورهم، فمنهم من يمر كطرف العين (٤)، وذكر الحديث.

وخرجاه في الصحيحين (٥) أيضًا ، من حديث الزهري، عن عطاء بن يزيد، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، فذكر الحديث، وفيه قال: ويضرب الجسر بين

⁽١) أخرجه البخاري (٧٤٣٩) ، ومسلم (١٨٣) .

⁽٢، ٣) نفس الحديث السلبق .

^(*) في الأصل : أبو عمران ، والصواب ما أثبتناه ، وهي كنية حفص بن ميسرة .

 ⁽٤) وأخرجه الطبري في « تفسيره » (١٦/ ١١٣) من طريق يزيد بن أبي هلال عن زيد
 ابن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري مرفوعًا.

⁽٥) أخرجه البخاري (٢٥٧٣) ، ومسلم (١٨٢) .

ظهراني جهنم، فأكون أنا وأمتي أول من يجيزه، ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل، ودعوى الرسل يومئذ: اللهم سلم سلم، وفي جهنم كلاليب مثل شوك السعدان، هل رأيتم السعدان ؟

قالوا: ﴿ نعم يَا رسول الله .

قال: فإنه مثل شوك السعدان، غير أنه لا يعلم قدر عظمها إلا الله عز وجل، تخطف الناس بأعمالهم، [فمنهم الموبق بعمله]، ومنهم المجازى حتى ينجئ. وذكر الحديث. وفي آخره قال: وأبو سعيد الحدري مع أبي هريرة لا يرد عليه من حديثه شيئًا.

وخرج مسلم (۱) ، من حديث أبي مالك الأشجعي، عن أبي حازم، عن أبي هريرة ، وأبي مالك، عن ربعي، عن حذيفة، كلاهما عن النبي على المنكر حديث الشفاعة، وفيه قال: فيأتون محمداً على فيقوم، ويؤذن له، وترسل معه الأمانة والرحم، (ق١٥١) فيقومان جنبتي الصراط يمينًا وشمالاً، فيمر أولكم كالبرق قال: قلت بأبي أنت وأمي، أي شيء كمر البرق ؟ قال: ألم تروا إلى البرق كيف عر ويرجع في طرفة عين ؟! ثم كمر الريح، ثم كمر الطير، وأشد الرجال تجري بهم أعمالهم، ونبيكم على قائم على الصراط يقول: (رب سلم سلم، حتى تعجز أعمال العباد، وحتى يجيء الرجل فلا يستطيع السير إلا زحفًا قال: وفي حافتي الصراط كلاليب معلقة، مأمورة بأخذ من أمرت بأخذه، فمخدوش ناج، ومكردس في النار. والذي نفس أبي هريرة بيده إن قعر جهنم لسبعين خريفًا».

وفي حديث الصور الطويل، الذي سبقت الإشارة إليه، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: ﴿ ويضرب الصراط بين ظهراني جهنم، كَقَدْر الشَّعْرَة أو كحد السيف، له كلاليب وخطاطيف، وحسك كحسك السعدان، دونه جسر دحض مزلقة » . وهو يشعر بالتفريق بين الجسر والصراط ، والأحاديث الصحيحة السابقة تدل على أنهما واحد .

وروى أبو خالد الدالاني، عن المنهال بن عمرو ، عن أبي عبيدة، عن مسروق، عن عبد الله، عن النبي ﷺ، فذكر حديثًا طويلًا، وفيه قال: والصراط

⁽۱) برقم (۱۹۵) .

كحد السيف، دحض مزلة قال: فيقولون: « انجوا على قدر نوركم، فمنهم من يمر كانقضاض الكوكب ، ومنهم من يمر كالطرف ، ومنهم من يمر كالريح ، ومنهم من يمر كأشد الرجال ويرمل رملاً، فيمرون على قدر أعمالهم، حتى يمر الذي نوره على إبهام قدمه، تخر يد وتتعلق يد، وتخر رجل وتعلق رجل، فتصيب جوانبه النارًا. خرجه الحاكم (١) وصححه هو وغيره من الحفاظ.

وفي سنن أبي داود (٢)، عن الحسن، عن عائشة رضي الله عنها، أنها ذكرت النار فبكت، النار فبكت، فقال لها رسول الله على عائشة؟ قالت: ذكرت النار فبكيت، فهل تذكرون أهليكم يوم القيامة؟ فقال رسول الله على: أما في ثلاثة مواطن فلا يذكر أحد أحداً: عند الميزان حتى يعلم أيخف ميزانه أم يثقل ؟ وعند الكتب حين يقال: ﴿هَاؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيهُ ﴾ [الحاقة: ١٩]، حتى يعلم أين يقع كتابه أفي يمينه أو من وراء ظهره ؟ وعند الصراط إذا وضع بين ظهراني جهنم حافتاه كلاليب كثيرة وحسك كثيرة، يحبس الله بها من شاء من خلقه، حتى يعلم أينجو أم لا؟.

وروى ابن لهيعة، عن خالد بن أبي عمران، عن القاسم، عن عائشة رضي الله عنها، عن النبي على نحوه. إلا أنه ذكر الميزان وتطاير الكتب وخروج عنق من النار، وقال: الجهنم جسر أدق من الشعر وأحد من السيف، وعليه كلاليب وحسك تأخذ من شاء الله، والناس عليه كالطرف وكالبرق وكالريح وكأجاود الخيل والركاب، والملائكة يقولون: (ق ١٥١) رب سلم سلم، فناج مسلم، ومخدوش مسلم، ومكور في النار على وجهه؛ خرجه الإمام أحمد (٣).

وروى أبو سلام الدمشقي: حدثني عبد الرحمن، حدثني رجل من كندة ، قال: أتيت عائشة، فقلت: حدثك رسول الله ﷺ، أنه يأتي عليه ساعة لا يملك

⁽۱) في (المستدرك » (۲/ ۳۷۱ _ ۳۷۷) . وقال الهيثمي في المجمع (۱۰ / ۳٤٠ _ ۳۵ _ ۳٤۳): رواه الطبراني من طرق ، ورجال أحدهما رجال الصحيح غير أبي خالد الدالاني، وهو ثقة .

⁽٢) برقم (٥٥٧٤) .

^{. (11. /1)(4)}

لأحد فيها شفاعة؟ قالت: [لقد] (*) سألته عن هذا ، قال : نعم ، حين يوضع الصراط، لا أملك لأحد فيه شفاعة ، حتى أعلم أين يسلك بي ؟ ويوم تبيض وجوه وتسود وجوه ، حتى أنظر ماذا يفعل بي أوقال : يوحى إلى ؟ وعند الجسر،حين يستحد ويستحر.

قلت: وما يستحد و يستحر ؟

قال: يستحد حتى يكون مثل شفرة السيف، ويستحر حتى يكون مثل الجمرة، فأما المؤمن، فيجيزه ولا يضره وأما المنافق، فيتعلق، حتى إذا بلغ وسطه، خر من قدميه، [فهوى بيده إلى قدميه . قالت: فهل رأيت من يسعى حافيًا، فتأخذه شوكة حتى كادت تنفذ قدميه؟!] (*) فإنها كذلك، يهوي بيده ورأسه إلى قدميه، فتضربه الزبانية بخطاف في ناصيته وقدميه، فتقذفه في جهنم، فيهوي فيها مقدار خمسين عامًا . قلت: وما ثقل الرجل ؟ قال: ثقل عشر خلفات سمان فيومئذ: ﴿ يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنّواصِي وَالأَقْدَامِ ﴾ [الرحمن : ١٤] . خرجه بقي بن مخلد في ﴿ مسنده ﴾ وابن أبي حاتم في ﴿ تفسيره ﴾ (١) وفي إسناده جهالة، وفي بعض ألفاظه نكارة.

والأحاديث الصحيحة تدل على أن الصراط، إنما يوضع بعد الإذن في الشفاعة كما سبق.

وخرج الإمام أحمد(٢) ، من حديث أبي بكرة، عن النبي ﷺ، قال: ﴿ يحمل

^(*) من المطبوع .

⁽۱) وأورده ابن كثير في تفسيره (٤/ ٢٧٦) قال : وقال ابن أبي حاتم : حدثنا أبي على حدثنا أبو توبة الربيع بن نافع ، حدثنا معاوية بن سلام ، عن أخيه زيد بن سلام أنه سمع أبا سلام _ يعني: جده _ أخبرني عبد الرحمن، حدثني رجل من كنده . . فذكره . قال ابن كثير : غريب جدًا ، وفيه ألفاظ منكر رفعها ، وفي الإسناد من لم يسم ، ومثله لا يحتج به والله أعلم .

⁽٢) (٥/ ٤٣) وقال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٣٥٩) : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح ، ورواه البزار أيضًا ، ورجاله رجال الصحيح .

الناس على الصراط يوم القيامة، فتتقاذع بهم جنبتا الصراط، تقاذع الفراش في النار، فينجى الله برحمته من يشاء ، .

وخرج الحاكم (١)، من حديث سلمان الفارسي، عن النبي ﷺ، قال: يوضع الصراط مثل حد الموسى، فتقول الملائكة: من ينجو على هذا ؟

فيقول: « من شئت من خلقي فيقولون: سبحانك ما عبدناك حق عبادتك ». وقال: صحيح. قلت: المعروف أنه موقوف على سلمان الفارسي، من قوله.

وخرج الحاكم (٢) أيضًا، من حديث أبي رزين العقيلي، عن النبي ﷺ، قال: « فتسلكون جسراً من النار، يطأ أحدكم الجمرة، فيقول: حس حس، فيقول ربك: ادنه ».

وخرج البيهقي، من حديث زياد النميري، عن أنس، عن النبي ﷺ، قال: «الصراط كحد الشفرة أو كحد السيف، وإن الملائكة ينجون المؤمنين والمؤمنات، وإن جبريل لآخذ بحجزتي، وإني لأقول: « يا رب سلم سلم، فالزالون والزالات يومئذ كثير ».

وخرج أيضًا (٣) ، من حديث سعيد بن زربي، عن يزيد الرقاشي، عن أنس، عن النبي ﷺ، قال: (على جهنم جسر مجسور، أدق من الشعر وأحد من السيف، أعلاه نحو الجنة دحض مزلة، بجنبتيه كلاليب وحسك النار، يحبس الله بها من يشاء من عباده، الزالون والزالات (ن/ ١٥١) يومئذ كثير، والملائكة بجانبيه قيام ينادون: اللهم سلم سلم، فمن جاء بحق يوم القيامة جاز، ويعطون النور يومئذ على قدر إيمانهم وأعمالهم، فمنهم من يمضي عليه كلمح البرق، ومنهم من يمضي

⁽١) في ﴿ الْمُسْتَلَرُكُ ﴾ (٤/ ٥٨٦) وقال : صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه .

⁽٢) في « المستدرك » (٤/ ٦٠٦) مطولا جداً وقال : حديث جامع في الباب صحيح الإسناد كلهم مدنيون ، ولم يخرجاه .

⁽٣) في « شعب الإيمان » (١/ ٣٣١ ـ ٣٣٢ ـ دار الكتب العلمية) وقال البيهةي : وهذا إسناد ضعيف ، غير أن معنى بعض ما روي فيه موجود في الأحاديث الصحيحة التي وردت في ذكر الصراط .

عليه كمر الريح، ومنهم من يمضي عليه كمر الفرس السابقة، ومنهم من يشتد عليه شدًا ، ومنهم من يهرول، ومنهم من يعطى نوره إلى موضع قدميه، ومنهم من يحبو حبوا، وتأخذ النار منهم بذنوب أصابوها، فعند ذلك يقول المؤمنون: «بسم الله حس حس ويلتوي، وهي تحرق من شاء الله منهم على قدر ذنوبهم » . ثم قال البيهقي في زياد النميري ويزيد الرقاشي وسعيد بن زربي: ليسوا بأقوياء.

وخرج أيضًا (١) من حديث عبيد بن عمير »، عن النبي على الله الله الناس، على جهنم مثل حرف السيف، بجنبتيه الكلاليب والحسك، فيركبه الناس، فيختطفون، والذي نفسي بيده، إنه ليؤخذ بالكلوب الواحد أكثر من ربيعة ومضر ». وهذا مرسل.

وخرجه من وجه آخر موقوقًا على عبيد بن عمير مختصرًا .

وخرج أيضًا (٢) بإسناده، عن ابن مسعود رضي الله عنه، قال: « الصراط على جهنم مثل حد السيف ».

وخرج الترمذي (٣)، بإسناد فيه ضعف، عن المغيرة بن شعبة، عن النبي على النبي النبي الله الله المؤمنين على الصراط رب سلم سلم ».

ويروى نحوه من حديث أنس مرفوعًا بإسناد لا يصح.

وروى منصور بن عمار، عن ابن لهيعة، عن أبي قبيل، عن عبد الله بن عمرو ، عن النبي على الله قال: « شعار أمتي إذا حملوا على الصراط: لا إله إلا أنت الله أنت الله أعلم.

 ⁽١) عزاه المنذري في (الترغيب) (٤/ ٢٣٢ ـ دار الكتب العلمية) للبيهقي قال : مرسلاً وموقوفًا على عبيد بن عمير .

⁽٢) عزاه المنذري في « الترغيب » (٢/ ٢٣٢) لابن أبي الدنيا والطبراني والحاكم ، ولم يعزه للبيهقي .

⁽٣) برقم (٢٤٣٢) وقال الترمذي ! هذا حديث غريب من حديث المغيرة بن شعبة لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن إسحاق ، وفي الباب عن أبي هريرة .

⁽٤) أخرجه ابن عدي (٦/ ٣٩٥) في ترجمة منصور بن عمار السري وترجم له بأنه منكر الحديث

وفي صحيح مسلم (١) (عن مسروق، عن عائشة) رضي الله عنها ، أنها سألت النبي ﷺ: (أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ؟ قال: على الصراط) .

وفيه أيضًا (٢) عن ثوبان، أن حبراً من اليهود ، سأل النبي ﷺ: أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ؟

قال: (هم في الظلمة دون الجسر.

قال: فمن أول الناس إجازة ؟ فقال: فقراء المهاجرين الوذكر الحديث. ويمكن الجمع بين الحديثين، بأن الظلمة دون الجسر حكمها حكم الجسر، وفيها تقسيم الأنوار للجواز على الجسر، فقد يقع تبدل الأرض والسموات وطي السماء، من حين وقوع الناس في الظمة، ويمتد ذلك إلى حال المرور على الصراط، والله أعلم.

وفيهما أيضًا (٤) ، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ، قال: ﴿ إذا كان يوم القيامة، أذن مؤذن: لتتبع كل أمة ما كانت تعبد، فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله

⁽۱) برقم (۲۷۹۱) .

⁽٢) برقم (٣١٥) وهو قطعة من حديث طويل .

⁽٣) أخرجه البخاري (٧٤٣٧) ومسلم (١٨٢) وتقدم تخريجه .

⁽٤) أخرجه البخاري (٤٥٨١) ، ومسلم (١٨٣) .

من الأصنام والأنصاب إلا يتساقطون في النار، حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر، وغُبُّرِ أهل الكتاب، فيدعى اليهود، فيقال: ما كنتم تعبدون ؟ قالوا: كنا نعبد عزير ابن الله .

قال لهم: كذبتم، ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد ، فماذا تبغون ؟

قالوا: عطشنا يا ربنا فاسقنا، فيشار إليهم ألا تردون ؟

فيحشرون إلى النار، كأنها سراب، يحطم بعضها بعضًا، فيتساقطون في النار، ثم يدعى النصاري، فيقال لهم: ما كنتم تعبدون ؟

قالوا: كنا نعبد المسيح ابن الله، فيقال لهم: كذبتم، ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد. فيقال لهم: ماذا تبغون ؟

فيقولون: عطشنا يا ربنا فاسقنا. قال: فيشار إليهم ألا تردون ؟

فيحشرون إلى جهنم، كأنها سراب، يحطم بعضها بعضاً، فيتساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله تعالى من بر وفاجر، أتاهم رب العالمين».

فذكر الحديث إلى أن قال: « فيكشف عن ساق، فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه إلا أذن الله له بالسجود، ولا يبقى إلا من كان يسجد اتقاء ورياء، إلا جعل الله ظهره طبقًا واحدًا ، كلما أراد أن يسجد، خر على قفاه، ثم يرفعون رءوسهم، وقد تحول من صورته التي رأوه فيها أول مرة، فيقول: « أنا ربكم. فيقولون: أنت ربنا. ثم يضرب الجسر على جهنهم وذكر الحديث.

وعند البخاري(١) في رواية شم يؤتى بجهنم، تعرض كأنها السراب، فيقال لليهود: ما كنتم تعبدون؟» وذكر الباقى بمعناه.

فهذا الحديث صريح في أن كل من أظهر عبادة شيء سوى الله، كالمسيح وعزير من أهل الكتاب، فإنه يلحق بالمشركين في الوقوع في النار قبل نصب الصراط، إلا أن عباد الأصنام والشمس والقمر وغير ذلك من المشركين تتبع كل فرقة منهم ما كانت تعبد في الدنيا، فترد النار مع معبودها أولاً، وقد دل القرآن

⁽١) برقم (٧٤٣٩) .

على هذا المعنى، في قوله تعالى في شأن فرعون: ﴿ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقَيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودِ﴾ [هود: ٩٨].

وأما من عبد المسيح والعزير (ق/ ١٥٣) من أهل الكتاب، فإنهم يتخلفون مع أهل الملتسبين إلى الأنبياء، ثم يردون النار بعد ذلك.

وقد ورد في حديث آخر: « أن من كان يعبد المسيح، يمثل له شيطان المسيح فيتبعونه، وكذلك من كان يعبد العزير » .

وفي حديث الصور أنه . « يمثل لهم ملك على صورة المسيح، وملك على صورة المعنير، ولا يبقى بعد ذلك إلا من كان لا يعبد غير الله وحده في الظاهر، سواء كان صادقًا أو منافقًا من هذه الأمة وغيرها، ثم يتميز المنافقون على المؤمنين بامتناعهم من السجود، وكذلك يمتازون عنهم بالنور الذي يقسم للمؤمنين » .

وقد اختلف السلف، هل يقسم للمنافق نور مع المؤمنين ثم يطفأ، أو لا يقسم له نور بالكلية، على قولين:

فقال أحدهما: إنه لا يقسم له نور بالكلية.

قال صفوان بن عمرو: حدثني سليم بن عامر، سمع أبا أمامة يقول: يغشى الناس ظلمة شديدة _ يعني يوم القيامة _ ثم يقسم النور، فيعطى المؤمن نوراً، ويترك الكافر والمنافق، فلا يعطيان شيئاً، وهو المثل الذي ضربه الله في كتابه قال تعالى: ﴿ أَوْ كَظُلُمَاتَ فِي بَحْرِ لُجِي يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّن فَوْقه مَوْجٌ مِّن فَوْقه سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُها فَوْق بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكَدُ يُراها وَمَن لُمْ يَجْعَلِ اللّه لَهُ نُوراً فَمَا لَهُ مِن نُورٍ ﴾ [النور : فَوْق بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يكَدُ يُراها وَمَن لُمْ يَجْعَلِ اللّه لَهُ نُوراً فَمَا لَهُ مِن نُورٍ ﴾ [النور : ٤] فلا يستضيء الاعمى ببصر البصير، و ﴿ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِن نُورِكُمْ قِيلَ البصير، و ﴿ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقَاتُ لِللّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِن نُورِكُمْ قِيلَ الْجَعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُوراً ﴾ [الحديد : ١٣] . قال: وهي خدعة الله التي خدع الجعوا ورَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُوراً ﴾ [الحديد : ١٣] . قال: وهي خدعة الله التي خدع التي قسم فيها النور، فلا يجدون شيئًا، فينصرفون إليهم ﴿ فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ التي قسم فيها النور، فلا يجدون شيئًا، فينصرفون إليهم ﴿ فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِن قَبِلَهِ الْعَذَابُ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِن قَبِلَهِ الْعَذَابُ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾

[الحديد: ١٣ _ ١٥] قال سليم: فما يزال المنافق مغتراً ، حتى يقسم النور، ويميز الله بين سبيل المؤمن والمنافق. خرجه ابن أبي حاتم (١)

وخرج أيضًا من رواية مقاتل بن حيان والضحاك، عن ابن عباس^(۲)، ما يدل على مثل هذا القول أيضًا، ولكنه منقطع.

والقول الثاني: أنه يقسم للمنافين النور مع المؤمنين كما كانوا مع المؤمنين في الدنيا، ثم يطفأ نور المنافقين إذ بلغ السور. قاله مجاهد.

وروى عتبة بن يقظان، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: ليس أحد من أهل التوحيد إلا يعطى نوراً يوم القيامة، فأما المنافقين فيطفأ نوره، فالمؤمن يشفق مما يرى من إطفاء نور المنافق فهم: ﴿ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتْهِمْ لَنَا نُورَنَا ﴾ [التحريم : ٨].

وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه. وكذا روى جويبر عن الضحاك.

وسنذكره في الباب الآتي إن شاء الله، من حديث جابر، عن النبي ﷺ، ما يدل على صحة هذا القول.

وقال آدم بن أبي إياس: (أنبأنا المبارك بن فضالة، عن الحسن»، قال: قال رسول الله ﷺ: (يدفع يوم القيامة إلى كل مؤمن نور، وإلى كل منافق نور، (نا/ ١٥٥) فيمشون معه، فبينا نحن على الصراط إذ غشينا ظلمة، فيطفأ نور المنافق، ويضيء نور المؤمن، فعند ذلك ﴿ يَقُولُونَ رَبّنا أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا وَاغْفِرْ لَنَا ﴾ [التحريم : ٨] حين طفئ نور المنافقين (٢).

وقد سبق صفة مشي المنافق على الصراط في حديث عائشة، وإن كان في إسناده ضعف.

وروى بشر بن شغاف، عن عبد الله بن سلام، قال: « يوضع الجسر على

⁽١) في ﴿ تَفْسَيْرِهِ ﴾ كِمَا في تَفْسَيْرِ ابن كثيرِ (٤/ ٣٠٩) .

⁽٢) كمّا في تفسير ابن كثير (٤/ ٣١٠) قال : وقال العوفي والضحاك وغيرهما عن ابن عباس .

⁽٣) مرسل منقطع ، ومراسيل الحسن البصري كالربح ، وهي ضعيفة جدًّا .

جهنم، ثم ينادي مناد: أين أحمد وأمته ؟

فيقوم، فتتبعه أمته برها وفاجرها، قال: فيأخذون الجسر فيطمس الله أبصار أعدائه، فيتهافتون فيها من شمال ويمين وينجو النبي والصالحون معه، ثم ينادي مناد: أين عيسى وأمته ؟

فيقوم، ويتبعه أمته برها وفاجرها، فيأخذون الجسر، فيطمس الله أبصار أعدائه، فيتهافتون فيها من شمال ويمين، وينجو النبي والصالحون معه، و يتبعهم الأنبياء والأمم، حتى يكون آخرهم نوح، رحم الله نوح، خرجه ابن خزيمة وغيره (١).

وقد تبين بما ذكرنا في هذا الباب، من حديث ابن مسعود وأنس وغيرهما أن اقتسام المؤمنين الأنوار، على حسب إيمانهم وأعمالهم الصالحة، وكذلك مشيهم على الصراط في السرعة والإبطاء. وهذا أيضًا مذكور في حديث حذيفة وأبي هريرة وغيرهما.

وروى أبو الزعراء، عن ابن مسعود، قال: يأمر الله بالصراط، فيضرب على جهنم، فيمر الناس على قدر أعمالهم زمراً زمراً، أوائلهم كلمح البرق، ثم كمر الرجل الريح، ثم كمر الطير، ثم كمر البهائم، حتى يمر الرجل سعيًا، وحتى يمر الرجل مشيًا، وحتى يجيء آخرهم يتلبط على بطنه، فيقول: يا رب لم أبطأت بي ؟ فيقول: ﴿ إِنِّي لَم أبطىء بك، إنما أبطأ بك عملك ﴾ (٢).

وذلك لأن الإيمان والعمل الصالح في الدنيا هو الصراط المستقيم في الدنيا [الذي أمر الله العباد بسلوكه والاستقامة عليه، وأمرهم بسؤال الهداية إليه، فمن استقام سيره على هذا المستقيم في الدنيا] (*) ظاهرًا وباطنًا، استقام مشيه على ذلك الصراط المنصوب على متن جهنم، و[من] (*) لم يستقم سيره على هذا الصراط المستقيم في الدنيا بل انحرف عنه إما إلى فتنة الشبهات أو إلى فتنة

⁽١) وأخرجه البيهقي في ﴿ الشعبِ ﴾ (٣٦٦) .

⁽٢) أخرجه محمد بن نصر المروزي في تعظيم « قدر الصلاة » (٢٨٢) ، والحاكم في «المستدرك» (١٤١) وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ،ولم يخرجاه. (*) من المطبوع .

الشهوات، كان اختطاف الكلاليب له على متن جهنم بحسب اختطاف الشبهات أو الشهوات له عن هذا الصراط المستقيم، كما في حديث أبي هريرة: (إنها تخطف الناس بأعمالهم) (١).

وروى الأعمش، عن سالم بن أبي الجعد، عن عبد الله، في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ رَبُّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾ [الفجر : ١٤] قال: من وراء الصراط ثلاثة جسور، جسر عليه الأمانة، وجسر عليه الرحم، وجسر عليه الرب تبارك وتعالى.

وقال أيفع بن عبد الكلاعي: لجهنم سبع قناطر، والصراط عليها، وذكر أنه يحبس الخلق عند القنطرة الأولى، فيسألون عن الصلاة، فيهلك من يهلك وينجو من ينجو ويحبسون عند القنطرة الثانية، فيسألون الأمانة، (ق/ ١٠٤) هل أدوها أم أضاعوها فيهلك من يهلك، وينجو من ينجو ، ثم يحبسون عند الثالثة، فيسألون عن الرحم.

وقد ذكرنا فيما تقدم غير حديث في حبس الولاة على جسر جهنم، وتزلزل الجسر بهم.

وخرج أبو داود (٢) من حديث معاذ بن أنس الجهني، عن النبي على الله على «من رمى مسلمًا بشيء يريد به تشيينه، حبسه الله على جسر جهنم حتى يخرج مما قاله .

وقد روي بلفظ آخر وهو ا من قال في مؤمن مالا يعلم، حبسه الله على جسر جهنم، حتى يخرج مما قال » (٣)!

وروى ابن أبي الدنيا بإسناده، عن أبي سليمان الداراني، قال: وصفت لأختي عبدة قنطرة من قناطر جهنم، فأقامت يومًا وليلة في صيحة واحدة ما

⁽١) أخرجه مسلم (١٨٢) وتقدم تخريجه .

⁽٢) برقم (٤٨٨٣) .

 ⁽٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٨/ ١٨٨ _ ١٨٩) من حديث معاذ بن أنس الجهني المحرجة أبو نعيم : وهو حديث غريب الفرد به إسماعيل عن سهل .

تسكت، ثم انقطع عنها بعد، فكلما ذكرت لها صاحت.

قيل له: من أي شيء كان صياحها ؟

قال: مثلت في نفسها على القنطرة وهي تكفأ بها.

وكان أبو سليمان يقول: إذا سمعت الرجل يقول لآخر: بيني وبينك الصراط فإنه لا يعرف الصراط ولا يدري ما هو ، لو عرف الصراط أحب أن لا يتعلق بأحد ولا يتعلق به أحد.

وكان أبو مسلم الخولاني يقول لامرأته : يا أم مسلم، شدي رحلك، فليس على جسر جهنم معبر.

وروى ابن أبي الدنيا، من طريق معاوية بن صالح، عن أبي اليمان، أن رجلاً كان شابًا أسود الرأس واللحية، فنام ليلة، فرأى في منامه، كأن الناس حشروا، وإذا بنهر من لهب نار، وإذا جسر يجوز الناس عليه، يدعون بأسمائهم، فإذا دعي الرجل أجاب، فناج وهالك، قال: فدعي باسمي، فدخلت في الجسر، فإذا حده كحد السيف، يمور بي يميناً وشمالاً، قال: فأصبح الرجل أبيض اللحية والرأس مما رأى.

وسمع أسود بن سالم رجلاً ينشد هذين البيتين:

أمامي موقوف قدام ربي فييسألني وينكشف الغطاء وحسبي أن أمر على صراط كحد السيف أسفله لظاء فغشى عليه.

وروي عن بشر بن الحارث، قال: قال لي فضيل بن عياض: يا بشر، مسيرة الصراط مسيرة خمسة عشر ألف فرسخ، فانظر كيف نكون على الصراط.

وقال محمد بن السماك سمعت رجلاً من زهاد أهل البصرة يقول: الصراط ثلاثة آلاف سنة، [ألف سنة] (*) يصعدون [فيه] (*)، وألف سنة يستوي بهم،

^(*) من المطبوع .

وألف سنة يهبطون منه.

وروى فيض بن إسحاق، عن الفضيل، قال: الصراط [أربعون] (٣) ألف فرسخ.

وروى ابن أبي الدنيا، في « كتاب الأولياء »، من حديث جعفر بن سليمان، قال: سمعت مالك بن دينار يسأل علي بن زيد _ وهو يبكي _ فقال: يا أبا الحسن، كم بلغك أن ولي الله يحبس على الصراط ؟

قال: كقدر رجل في صلاة مكتوبة، أتم ركوعها وسجودها.

قال فهل بلغك أن الصراط يتسع لأولياء الله ؟

قال: نعم.

ومن حديث رشدين (ق/ ٤٥٠) بن سعد، عن عمرو بن الحارث، عن سعيد ابن أبي هلال، قال: [بلغنا] (*) أن الصراط يكون على بعض الناس أدق من الشعر، وعلى بعض الناس مثل الوادي الواسع.

وقال سهل التستري، من دق عليه الصراط في الدنيا عرض عليه في الآخرة، ومن عرض عليه الصراط في الدنيا دق عليه في الآخرة.

ومعنى هذا، أن من ضيق على نفسه في الدنيا، باتباع الأمر واجتناب النهي، وهو حقيقة الاستقامة على الصراط المستقيم [في الدنيا] (*)، كان جزاؤه أن يتسع له الصراط في الآخرة، ومن وسع على نفسه في الدنيا، باتباع الشهوات المحرمة، والشبهات المضلة، حتى خرج عن الصراط المستقيم، ضاق عليه الصراط في الآخرة بحسب ذلك، والله أعلم.

رأى بعض السلف رجلاً يضحك، فقال له: ما أضحكك ؟ ليس تقر عينك أبدًا أو تخلف جهنم وراءك.

^(*) من المطبوع .

وقال أحمد بن أبي الحواري: حدثنا يونس الحذاء، عن أبي حمزة البيساني، عن معاذ بن جبل يرفعه، قال: (إن المؤمن لا تسكن روعته، ولا يأمن أضرابه، حتى يخلف جسر جهنم خلف ظهره. خرجه ابن أبي حاتم، وقال: أبو حمزة مجهول، ويونس الحذاء، قال: وأبو حمزة عن معاذ مرسل، والله أعلم.

الباب السابع والعشرون ـ في ذكر ورود النار نجانا الله منها بفضله ورحمته

قال الله تعالى: ﴿ وَإِن مَنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا (آ) ثُمَّ نُنجِي الله يَعَالَى: ﴿ وَإِن مَنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا (آ) ثُمَّ نُنجِي الله يَنَ اتَقُواْ وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِئِيًّا ﴾ [مريم : ٧١ _ ٧٢].

روى إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، قال: بكى عبد الله بن رواحة، فبكت امرأته، فقال لها: ما يبكيك ؟

قالت: رأيتك تبكي فبكيت، قال: إني ذكرت هذه الآية ﴿ وَإِنْ مِنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا﴾ وقد علمت أني داخلها، فلا أدري، أناج منها أم لا ؟ (١).

وروى ابن المبارك (٢)، عن عباد المنقري، عن بكر المزني، قال: لما نزلت هذه الآية ﴿ وَإِن مِنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾ [مريم ٧١]ذهب ابن روحة إلى بيته فبكى، فجاءت المرأة فبكت، وجاء أهل البيت فجعلوا يبكون، فلما انقطعت عبرته قال: يا أهلاه، ما يبكيكم ؟

قالوا: لا ندري، ولكنا رأيناك بكيت فبكينا، قال: آية نزلت على رسول الله على رسول الله ينبئني فيها ربي أني وارد النار، ولم ينبئني أني صادر عنها [فذلك الذي أبكاني] (٣).

وقال موسى بن عقبة، في « مغازيه »: زعموا أن ابن رواحة بكى حين أراد الخروج إلى مؤتة، فبكى أهله حين رأوه يبكي، فقال: والله ما بكيت [جزعًا] من الموت ولا صبابة لكم، ولكني بكيت [جزعًا] (*) من قول الله عز وجل:

⁽١) أخرجه عبد الرازق في ﴿ تَفْسِيرِه ﴾ (١٧٧٩) .

⁽٢) في ﴿ الزهد ﴾ (٣٠٩) .

⁽٣) زيادة من الزهد لا بن المبارك .

^(*) من المطبوع .

﴿ وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾ فأيقنت أني واردها، ولا أدري أنجو منها أم لا (١٠).

وقال حفص بن حميد، عن شمر بن عطية: كان عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، إذا قرأ هذه الآية يبكي، ويقول: رب، ممن تنجي ؟ أو ممن تذر فيها جثيًا ؟!.

وروى أبو إسحاق عن أبي ميسرة (ق/ ١٥٥) أنه كان إذا أوى إلى فراشه، قال: ياليت أمي لم تلدني، فقالت له امرأته: يا أبا ميسرة، إن الله قد أحسن إليك هداك للإسلام، فقال: أجل، إن الله يبين لنا أنا واردو النار، ولم يبين لنا أنا صادرون منها.

وروينا من طريق سفيان بن حسين، عن الحسن، قال: كان أصحاب رسول الله ﷺ، إذا التقوا يقول الرجل منهم لصاحبه: هل أتاك أنك وارد النار، فيقول: نعم، فيقول: هل أتاك أنك خارج منها؟ فيقول: لا، فيقول: ففيم الضحك إذًا ؟

وقال ابن عيينة عن رجل، عن الحسن: قال رجل لأخيه، يا أخي، هل أتاك أنك وارد النار؟ قال: نعم، قال: هل أتاك أنك خارج منها؟ قال، لا، قال: ففيم الضحك إذًا؟ قال: فما رؤي ضاحكًا حتى مات.

وقال الإمام أحمد: حدثنا هاشم بن القاسم، حدثنا المبارك بن فضالة، عن الحسن في قوله عز وجل: ﴿ وَإِن مِنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾ [مريم : ٧١] قال: قال رجل الخيه: قد جاءك عن الله أنك وارد في جهنم ؟ قال: نعم، قال: فأيقنت بالورود؟ قال: نعم، قال: فأيقنت وصدقت بذلك ؟ قال: نعم، وكيف لا أصدق وقد قال الله عز وجل: ﴿ وَإِن مِنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَدْمًا مُقْضِيًّا ﴾ [مريم : ولا] قال: فأيقنت أنك صادر عنها ؟ قال: والله ما أدري أأصدر عنها أم لا؟ قال: ففيم الشحك ؟ ففيم اللعب ؟

قال أحمد: وحدثنا خلف بن الوليد، أنبأنا المبارك، قال: سمعت الحسن

⁽١) أخرجه أبو نعيم في ﴿ الحليةِ ﴾ (١/ ١١٨) بنحوه .

يقول: لا والله، إن أصبح فيها مؤمن إلا حزينًا ، وكيف لا يحزن المؤمن، وقد جاءه عن الله، أنه وارد جهنم، ولم يأته أنه صادر عنها ؟

قال أحمد: وأنبأنا حسين بن محمد، حدثنا ابن عياش، عن عبد الله بن دينار، أن لقمان، قال لابنه: يا بني، كيف يأمن النار من هو واردها ؟

وقد اختلف الصحابة ومن بعدهم في تفسير الورود، فقالت طائفة: الورود هو المرور على الصراط، وهذا قول ابن مسعود وجابر والحسن وقتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم والكلبي وغيرهم..

وروى إسرائيل عن السدي، قال: سألت مرة الهمداني، عن قول الله عز وجل: ﴿ وَإِن مِنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾ فحدثني عن ابن مسعود أنه حدثهم، قال: قال رسول الله ﷺ: « يرد الناس النار، ثم يصدرون [منها] (*) بأعمالهم، فأولهم كلمح البرق، ثم كالربح، ثم كحضر الفرس، ثم كالراكب في رحله، ثم كسير الرجل، ثم كمشيه، خرجه الترمذي (١) وقال :حديث حسن.

وخرج الإمام أحمد (٢) أوله، وخرجه الحاكم (٣) وقال: صحيح، ورواه شعبة، عن السدي، عن مرة، عن عبد الله موقوقًا، ولم يرفعه شعبة، مع أنه أقر بأن السدي حدثه به مرفوعًا . قال الدارقطني: يحتمل أن يكون مرفوعًا .

قلت: ورواه (ق/ ٥٥٠) أسباط، عن مرة الهمداني، عن عبد الله موقوفًا أيضًا، فقال: يرد الناس الصراط جميعًا، وورودهم قيامهم حول النار، ثم يصدرون عن الصراط بأعمالهم، فمنهم من يمر كالبرق فذكر الحديث بطوله، وفي آخره: حتى إن آخرهم مرًّا، رجل نوره على إبهامي قدميه، يتكفأ به الصراط

^(*) من سنن الترمذي .

⁽١) برقم (٣١٥٩) وقال أيضًا : ورواه شعبة عن السدي ، فلم يرفعه .

⁽٢) (١/ ٢٣٣) موقوقًا عن عبد الله بن مسعود ، قال عبد الله بن أحمد : قلت له : إسرائيل حدثه عن النبي ﷺ ؟ قال : نعم هو عن النبي ﷺ أو كلامًا هذا معناه . وأخرجه أيضًا (١/ ٤٣٥) موقوقًا .

⁽٣) في ﴿ المستدرك ﴾ (٢/ ٣٧٥) .

والصراط دحض مزلة، عليه حسك كحسك القتاد، حافتاه ملائكة معهم كلاليب من نار، يختطفون بها الناس وذكر بقية الحديث، خرجه ابن أبي حاتم (١)

ورواه الحكم بن ظهير عن السدي، عن مرة، عن عبد الله، فرفع آخر الحديث، ولفظ حديثه قال عبد الله: الورود ليس بالدخول فيها، ولكنه حضورها والوقوف عليها، مثل الدابة ترد الماء ولا تدخله، ثم قال عبد الله: قال رسول الله والوقوف عليها، مثل الدابة ترد الماء ولا تدخله، ثم قال عبد الله: قال رسول الله وقي الله الصراط على جهنم، فيجوز العباد عليه وذكر الحديث بطوله، وفي آخره: ولو قيل لأهل النار: إنكم ماكثون في النار عدد كل حصاة في الدنيا سنة لرجوا، وقالوا: لا بد أنا مخرجون، ولو قيل لأهل الجنة: إنكم ماكثون في الجنة عدد كل حصاة في الدنيا سنة حزنوا، وقالوا: لا بد أنا مخرجون، ولكن الله جعل لهم الأبد، ولم يجعل لهم الأملا. والحكم بن ظهير ضعيف.

ولعل هذا الكلام في آخر الحديث موقوف على ابن مسعود، فإنه روي عنه موقوقًا، من وجه آخر بإسناد جيد.

قال أبو الحسن بن البراء العبدي في كتاب « الروضة » له: حدثنا أحمد بن خالد هو الخلال، حدثنا عثمان بن عمر، أنبأنا إسرائيل، عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون، عن عبد الله، قال: لو أن أهل جهنم وعدوا يومًا من أبد أو عدد أيام الدنيا لفرحوا بذلك اليوم، لأن كل ما هو آت قريب.

وقد روي أول الحديث من طريق أبي إسحاق موقوقًا أيضًا لكن بمخالفة في الإسناد.

فروى عمرو بن طلحة القناد عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن أبي اللاحوص، عن عن أبي الأحوص، عن عبد الله ﴿ وَإِنْ مِنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾: قال : الصراط على جهنم مثل حد السيف، فتمر الطائفة الأولى كالبرق، والثانية كالريح، والثالثة كأجود الخيل، والرابعة كأجود الإبل والبهائم، ثم يمرون والملائكة يقولون: رب سلم سلم.

⁽١) انظر تفسير ابن كثير (٣/ ١٣٣) فقد أورده عن السدي عن مرة عن عبد الله بن مسعود، وعزاه لابن أبي حاتم .

خرجه الحاكم (١) قال: صحيح على شوط الشيخين.

وكذا خرجه آدم بن أبي إياس في ﴿ تَفْسَيْرُه ﴾ عن إسرائيل.

وخرج مسلم في صحيحه (۲) من حديث روح بن عبادة، أنبأنا ابن جريج، أخبرني أبو الزبير، أنه سمع جابر بن عبد الله يسأل عن الورود، فقال: نحن (يوم القيامة عن كذا وكذا، انظر أي ذلك فوق الناس) (*)، قال فتدعى الأمم بأوثانها وما كانت تعبد الأول فالأول، ثم يأتينا ربنا بعد ذلك، فيقول: من تنتظرون ؟ فنقول؛ ننتظر ربنا، فيقول: أنا ربكم، فيقولون: حتى ننظر إليك، فيتجلى لهم يضحك، قال: فينطلق بهم ويتبعونه، ويعطي كل إنسان منهم منافق أو مؤمن نورا بثم يتبعونه وعلى جسر جهنم كلاليب وحسك تأخذ من شاء الله، ثم يطفأ نور المنافقين، ثم ينجو المؤمنون، فينجو أول زمرة وجوههم كالقمر، وذكر بقية الحديث. كذا خرجه مسلم عن عبيد الله بن سعيد _ وهو الأشج _ وإسحاق بن منصور، وكلاهما عن روح به.

وخرجه الإمام أحمد (٣)، عن روح به، وزاد فيه بعد قوله: فيتجلى لهم

⁽١) في « المستدرك » (٢/ ٣٧٥ ـ ٣٧٦) ، وأورد ابن كثير في « تفسير » (٣/ ١٣٣) رواية الطبري من طريق النضر حدثنا إسرائيل به . وقال ابن كثير : ولهذا شواهد في الصحيحين وغيرهما من رواية أنس ، وأبي سعيد ، وأبي هريرة ، وجابر موقوفًا ، وغيرهم من الصحابة رضى الله عنهم .

⁽۲) برقم (۱۹۱).

^(*) قال النووي عن هذه العبارة: هكذا وقع هذا اللفظ في جميع الأصول من صحيح مسلم، واتفق المتقدمون والمتأخرون على أنه تصحيف وتغيير واختلاط في اللفظ. قال الحافظ عبد الحق في كتابه (الجمع بين الصحيحين) . هذا الذي وقع في كتاب مسلم تخليط من أحد الناسخين أو كيف كان . وقال القاضي عياض: هذه صورة الحديث في جميع النسخ ، وفيه تغيير كثير وتصحيف ، قال : وصوابه : (نجيء يوم القيامة على كوم . . .)

وانظر كلام ابن رجب في الصفحة القادمة .

^{. (} YAY /Y) (Y)

يضحك قال: سمعت النبي ﷺ، قال ﴿ فينطلق بهم فيتبعونه ﴾، وساق الحديث، فجعله من هذا الموضع مرفوعًا ، وما قبله موقوقًا .

وقد روى محمد بن شرحبيل الصنعاني عن ابن جريح هذا الحديث، فرفع أوله أيضًا وهو ذكر التجلى والضحك.

ورواه عبد الرزاق ، عن رباح بن زيد، عن ابن جريج، عن زياد بن سعد، عن أبي الزبير، عن جابر، عن النبي ﷺ في ذكر التجلي. وروي عنه الحديث كله أيضًا بهذا الإسناد.

وهذا يدل على أن أول الحديث لم يكن عند ابن جريج عن أبي الزبير مرفوعًا، وإنما كان عنده كله مرفوعًا، [عن زياد بن سعد، عن أبي الزبير .

وكذلك رواه أبو قرة، عن مالك، عن زياد بن سعد، عن أبي الزبير، عن جابر، عن النبي ﷺ، قال: ﴿ إِذَا كَانَ يُومِ القيامة جمعت الأمم ، فذكره كله مرفوعاً (*)] (١)

وكذا رواه ابن لهيعة، عن أبي الزبير، قال سمعت جابراً يسأل عن الورود، فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: (نحن يوم القيامة على كوم ، (٢) وذكر الحديث كله مرفوعًا، وفي حديثه زيادة بعد قوله: (ويعطى كل إنسان منهم منافق

^(*) ما بين المعقوفتين من المطبوع .

⁽۱) أخرج أبو نعيم في « ذكر أخبار أصبهان » (۱/ ۹۱) من طريق ابن جريج ، أنا زياد أبن سعد به . ولفظه : « إذا كان يوم القيامة جمعت الأمم ودُعي كل أناس بإمامهم ، جننا آخر الناس ، فيقول قائل الناس : من هذه الأمة ؟ . . . الحديث » .

⁽٢) أخرجه الطبراني في « الأوسط » (٩٠٧٥) من طرق عن ابن لهيعة به . . فذكره . وقال ابن كثير في « تفسيره » (١/ ١٩٢) : وروى الحافظ أبو بكر بن مردويه وابن أبي حاتم من حديث عبد الواحد بن زياد ، عن أبي مالك الأشجعي ، عن المغيرة بن عتبة بن نهاس ، حدثني مكتب لنا ، عن جابر بن عبد الله ، عن النبي على قال : «أنا وأمتي يوم القيامة على كوم مشرفين على الخلائق ما من الناس أحد إلا ود أنه منا، وما من نبي كذبه قومه إلا ونحن نشهد أنه قد بلغ رسالة ربه عز وجل » .

أو مؤمن نوراً أو يغشاه ظلمة ٤ .

وقوله في هذه الرواية: « نحن يوم القيامة على كوم » هذه الرواية الصحيحة.

وأما ما ورد في رواية روح ، عن ابن جريج، عن كذا وكذا، فإن أصله تصحيف من الراوي للفظة (كوم) فكتب عليه كذا وكذا، لإشكال فهمه عليه، ثم كتب انظر، أي ذلك يأمر الناظر فيه بالتروي والفكر في صحة لفظه، فأدخل ذلك كله في الرواية قديمًا، ولم يقع ذلك من نسخ (صحيح مسلم) كما يظنه بعضهم فإن الحديث في مسند الإمام أحمد (١) وكتاب (السنة الابنه عبد الله (٢) كذلك.

وخرجه الطبراني في كتاب (السنة)، من طريق أبي عاصم، عن أبن جريج، أخبرني أبو الزبير، أنه سمع جابراً يسأل عن الورود، فقال: نحن يوم القيامة على كوم فوق الناس، فتدعى الأمم بأوثانها وذكر الحديث إلى قوله: فيتجلى لهم يضحك قال: فسمعت رسول الله على يقول: (ق/ ٢٥٠) (حتى يبدو كذا وكذا، فينطلق بهم ويتبعونه) وذكر الحديث بتمامه. وفي سياقه أيضاً (وتغشى المنافقين ظلمة)، فظهر بهذه الرواية أن الشك والتصحيف إنما جاء من جهة روح ابن عبادة ولعله وقع في كتابه كذلك، فحدث به كما في كتابه، والله أعلم.

لكن قد رواه محمد بن يحيى المازني عن ابن جريج، كما رواه عنه روح. خرجه من طريقه الخلال.

وبما يستدل به على أن الورود ليس هو الدخول ما خرجه مسلم (٣)، من حديث أبي الزبير ، عن جابر، قال: أخبرتني أم مبشر، أنها سمعت النبي عليه يقول عند حفصة: (لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة أحد الذين بايعوا تحتها) قالت: بلى يا رسول الله، فانتهرها، فقالت حفصة: ﴿ وَإِن مَنكُمْ إِلاَ

^{. (} TEO / T) (1)

⁽٢) برقم (٤٥٧) .

⁽٣) برقم (٢٤٩٦) .

وَارِدُهَا ﴾ [مريم : ٧١] فقال النبي ﷺ: قد قال الله عز وجل: ﴿ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ الَّذِينَ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَّى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى

ورواه الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر، عن أم مبشر بنحوه (١). وفي بعض روايات الأعمش: فقال رسول الله ﷺ: ١ يردونها، ثم يصدرون عنها بالأعمال ،

وقالت طائفة: الورود هو الدخول، وهذا هو المعروف عن ابن عباس (٢): روي عنه من غير وجه، وكان يستدل لذلك بقوله تعالى في فرعون: ﴿ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقَيَامَةِ فَأُوْرَدَهُمُ النَّارَ ﴾ [هود : ٩٨].

وبقوله: ﴿ وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرْدًا ﴾ [مريم : ٨٦].

وكذلك قوله تعالى: ﴿ لَوْ كَانَ هَؤُلاءِ آلِهَةً مَّا وَرَدُوهَا ﴾ [الانبياء : ٩٩].

وقد سبق عن عبد الله بن رواحة نحو هذا، إلا أن الروايات عنه منقطعة.

وروى مسلم الأعور عن مجاهدا وإن منكم إلا واردها، قال: داخلها.

وسئل كعب عن الورود المذكور في الآية، فقال: تمسك النار عن الناس، كأنها متن إهالة، حتى تسوى عليها أقدام الخلق كلهم برهم وفاجرهم، ثم يقول لها الرب عز وجل: خذي أصحابك ودعي أصحابي، فتخسف بكل ولي لها، وينجي الله المؤمنين ندية ثيابهم. قال كعب: ألم تر إلى القدر الكثيرة الودك إذا بردت استوت بيضاء كالشحم ؟

فإذا أوقدن النار تحتها انخسف الودك في القدر من هاهنا وهاهنا (٣).

⁽١) أخرجه أحمد (٦ / ٣٦٢) من هذا الطريق قالت أم مبشر _ امرأة زيد بن حارثة _ كان رسول الله ﷺ في بيت حفصة فقال : ﴿ لا يدخل النار أحد شهد بدر أو الحديبية » . قالت حفصة : أليس الله عز وجل يقول : ﴿ وَإِن مِنكُمْ إِلاَ وَارِدُهَا ﴾ [مريم : ٧١] قالت: قال رسول الله ﷺ : ﴿ فمه ، ثم ننجى الذين اتقوا » .

⁽٢) أخرجه الطبري (١٦/ ١١٠) من طريق مجاهد عنه .

⁽٣) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفة» (٧/ ٥٥) برقم (٣٤١٧٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (٥/ ٣٦٨)، والبيهقي في «الشعب» (٣٧٢) مع اختلاف في بعض الألفاظ.

وفي رواية عنه قال: فهي أعرف بهم من الوالد بولده.

وقال ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان: إذا دخل أهل الجنة الجنة، قالوا: ألم يعدنا ربنا أنا نرد النار ؟

قالوا: بلي، ولكن مررتم عليها وهي خامدة.

وفي رواية عنه قال: إذا جاز المؤمنون الصراط نادى بعضهم بعضًا: ألم يعدنا ربنا أن نمر على جسر جهنم ؟.

قال: فيقول: بلى ولكن مررتم عليها وهي خامدة.

وقال مسكين: سمعت أشعث الحداني يقول: بلغني أن أهل الإيمان إذا مروا بصراط جهنم، قال: تقول لهم جهنم: جوزوا عني، قد بردتم وهجي، (ق/١٠٧) ذروني وأهلي. ولكن هذا والذي قبله قد يدلان على أن الورود هو المرور على الصراط كالقول الأول.

وروى كثير بن زياد البرساني، عن أبي سمية، قال: اختلفنا في الورود، فقال بعضنا: لا يدخلها مؤمن. وقال بعضهم: يدخلونها جميعًا، وينجي الله الذين اتقوا، فلقيت جابر بن عبد الله، فقلت له: إنا اختلفنا في الورود، فقال [بعضنا](۱) يردونها جميعًا. وقال سليم بن مرة: يدخلونها، وقال سمعت رسول الله على قول: « لا يبقى بر ولا فاجر إلا دخلها، فتكون على المؤمنين بردًا وسلامًا كما كانت على إبراهيم، حتى إن للنار ضجيجًا من بردهم، ثم ينجي الله الذين اتقوا ويذر الظالمين فيها جثيا خرجه الإمام أحمد (۲) وأبو سمية لا ندري من هو.

وفي الصحيحين (٣)، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، قال:

⁽١) من المسند .

⁽٢) (٣/ ٣٢٨) قال : ثنا سليمان بن حرب ، ثنا غالب بن سليمان أبو صالح ، عن كثير بن زياد البرساتي به . . . الحديث .

⁽٣) أخرجه البخاري (١٢٥١) و رمسلم (٢٦٣٢) .

«لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد، فتمسه النار، إلا تحلة القسم».

وقـد فسـر عبـد الرزاق وغيره تحـلة القسـم بالورورد لقـوله : ﴿ وَإِن مِنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾ . وظاهر هذا يقتضى أن الورود هو مس النار.

وفي رواية: ﴿ فيلج النار إلا تحلة القسم ﴾ (١) فجعله مستثنى من ولوجها .

وروى عبد الملك بن عمير، عن عبد الرحمن بن بشير الأنصاري، قال: قال رسول الله على: (من مات له ثلاثة أولاد، لم يبلغوا الحنث، لم يرد النار إلا عابر سبيل، (٢).

وخرج الإمام أحمد (٣)، من حديث ابن لهيعة ورشدين بن سعد، كلاهما عن ربان بن فائد، عن سهل بن معاذ بن أنس، عن أبيه ، عن النبي على الله قال: (من حرس وراء المسلمين في سبيل الله متطوعًا ، لا يأخذه سلطان، لم يرد النار إلا تحلة القسم، فإن الله يقول: ﴿ وَإِن مِنْكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾ إسناده ضعيف.

وخرج الطبراني (٤)، من حديث الواقدي، حدثنا شعيب بن طلحة بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر، حدثنا أبي، عن أبيه، عن جده، عن أبيه أبي بكر الصديق، عن النبي ﷺ، قال: (إنما حر جهنم على أمتي كحر الحمام ». الواقدي متروك.

وروى منصور بن عمار، عن بشير بن طلحة، عن خالد بن دريك، عن يعلى بن منية، عن النبي ﷺ: « تقول جهنم للمؤمن: جزيا مؤمن فقد أطفأ نورك لهبى» (٥) غريب وفيه نكارة.

⁽١) أخرجه مسلم (٢٦٣٢) .

⁽٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٣/ ٦ - ٧) وقال : ورجاله موثقون خلا شيخ الطبراني أحمد بن مسعود المقدسي ، ولم أجد من ترجمه .

 ⁽٣) (٣/ ٣٧٤) قال الهيثمي في المجمع (٥/ ٢٨٧ ـ ٢٨٨): رواه أحمد وأبو يعلي
 والطبراني ، وفي أحد إسنادي أحمد ابن لهيعة ، وهو أحسن حالاً من رشدين .

⁽٤) في الأوسط » برقم (٦٦٠٣) . وقال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٣٦٠) : وفيه محمد بن عمر الواقدي ، وهو ضعيف جدًّا .

⁽٥) أخرجه الطبراني في ﴿ الكبير ﴾ (٢٢/ ٦٦٨) ،والبيهقي في ﴿ الشعب ﴾ (٣٧٥) =

وقد فسر بعضهم الورود بالحمى في الدنيا، روى مجاهد وعثمان بن الأسود، وفيه حديث مرفوع: الحمى حظ المؤمن من النار. وإسناده ضعيف.

وقالت طائفة: الورود: ليس عامًا ، وإنما هو خاص بالمحضرين حول جهنم، المذكورين في قوله تعالى: ﴿ فَوَرَبِكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ المُذكورين في قوله تعالى: ﴿ وَإِن مِنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾ [مريم : ٦٨ : ٧١]: كأنه يقال لهؤلاء الموصوفين: وإن منكم إلا واردها.

روي هذا التأويل عن زيد بن أسلم، وهو بعيد جدًّا .

وعن عكرمة، أنه كان يقرأ: ﴿ وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾ ويقول: الضمير يعود إلى الظلمة، كذلك كنا نقرؤها.

وروي هذا القول، (ق/ ٥٧ ب>عن ابن عباس من وجه منقطع. والصحيح عنه ما سبق.

⁼ وقال : تفرد به سليم بن منصور ، وهو منكر .

وأخرجه أبو نعيم في ﴿ الحلية ﴾ (٩/ ٣٢٩) من طريق محمد بن جعفر _ صاحب منصور بن عمار _ ثنا بشير بن طلحة به . وقال أبو نعيم : حدثنا سليمان بن أحمد ثنا على بن سعيد الرازي ، ثنا سليم بن منصور بن عمار ، ثنا أبي مثله .

وأخرجه الخطيب في « تاريخه » (٥/ ١٩٣) وقال : هكذا قال ـ أي أبو السري ـ عن منصور بن عمار عن خالد بن دريك . وروى هذا الحديث سليم بن منصور بن عمار عن أبيه ، عن أبيه ، واختلف عليه ، فقال إسحاق بن الحسن الحربي ، عن سليم عن أبيه ، عن بشير بن طلحة ، عن خالد بن دريك ، عن يعلى ، ورواه أحمد بن الحسين بن إسحاق الصوفي ، عن سليم ، عن أبيه ، عن هقل بن زياد ، عن الأوزاعي ، عن خالد بن الدريك ، عن بشير بن طلحة ، عن يعلي بن منية ، والله أعلم .

وأخرجه الخطيب أيضًا (٩/ ٢٣٢) وذكر خلافًا أيضًا .

وقال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٣٦٠) : رواه الطبراني وفيه سليم بن منصور بن عمار وهو ضعيف .

وقال العجلوني في «كشف الخفاء » (١/ ٣٧٣ ـ ٣٧٤) . رواه الطبراني في « الكبير» عن يعلي بن منية رفعه ، وفي سنده منصور بن عمار الواعظ ليس بالقوي ، ورواه ابن عدي عن يعلى ، وقال : منكر .

فصل إذا وقف العبد بين يدي الله تستقبله النار

وقد أخبر النبي ﷺ: أن العبد إذا وقف بين يدي ربه للحساب، فإنه تستقبله النار تلقاء وجهه، وأخبر أن الصدقة تقي صاحبها من النار .

ففي الصحيحين (١) عن عدي بن حاتم، عن النبي ﷺ، قال: (ما منكم من أحد إلا سيكلمه ربه، ليس بينه وبينه ترجمان، فينظر أيمن منه، فلا يرى إلا ما قدم، وينظر بين يديه، فلا يرى إلا النار تلقاء وجهه، فاتقوا النار ولو بشق تمرة.

وفي (صحيح مسلم » (٢) عنه، عن النبي ﷺ، قال: (من استطاع منكم، أن يستتر من النار، ولو بشق تمرة، فليفعل».

وفي و صحيح البخاري و (٣) عنه، عن النبي الله على البقفن أحدكم، بين يدي الله عز وجل، ليس بينه وبينه حجاب، ولا ترجمان يترجم له، ثم ليقولن له: ألم أوتك مالا ؟ فليقولن: بلى، ثم ليقولن: ألم أرسل إليك رسولا ؟ فيقولن: و بلى، فينظر عن يمينه، فلا يرى إلا النار، ثم ينظر على شماله، فلا يرى إلا النار، فليتقين أحدكم النار، ولو بشق تمرة، فإن لم يجد، فبكلمة طيبة.

وفي حديث عبد الرحمن بن سمرة، عن النبي ﷺ، أنه خرج يومًا، فقال: «رأيت الليلة عجبًا، فذكر حديثًا طويلاً وفيه : ورأيت رجلاً من أمتي، يتقي وهج النار وشررها بيديه من وجهه، فجاءته صدقته، فصارت ستراً على رأسه، وظلاً على وجهه، (٤).

⁽١) تقدم تخريجه .

^{ِ (}۲) برقم (۱۰۱۳₋) .

⁽٣) برقم (١٤١٣) .

⁽٤) تقدم تخريجه .

الباب الثامن والعشرون في ذكر حال الموحدين في النار وخروجهم منها برحمة أرحم الراحمين وشفاعة الشافعين

قد تقدم في الأحاديث الصحيحة، أن الموحدين يمرون على الصراط فينجو منهم من ينج،و ويقع منهم من يقع في النار، فإذا دخل أهل الجنة الجنة، فقدوا من وقع من إخوانهم الموحدين في النار، فيسألون الله عز وجل إخراجهم منها.

روى زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد الحدري، عن النبي على المراط، ثم قال: ﴿ حتى إذا خلص المؤمنون من النار، فو الذي نفسي بيده، ما من أحد منكم، بأشد مناشدة لله، في استيفاء الحق من المؤمنين يوم القيامة لإخوانهم الذين في النار، يقولون: ربنا كانوا يصومون ويصلون معنا ويحجون، فيقال لهم: أخرجوا من عرفتم، فتحرم صورهم على النار، فيُخرجون خلقًا كثيرًا، قد أخذت النار إلى أنصاف ساقية وإلى ركبتيه، فيقولون: ربنا ما بقي فيها أحد (ق/ ١٥٨) ممن أمرتنا به، فيقول لهم: ارجعوا، فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه، فيُخرجون خلقًا كثيرًا، ثم مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه، فيخرجون خلقًا كثيرًا، ثم مثقال ذرة من خير فأخرجوه، فيخرجون خلقًا كثيرًا، ثم مثقال ذوة من خير فأخرجوه، فيخرجون خلقًا كثيرًا، ثم يقولون: ربنا لم فذر فيها ممن أمرتنا أحدًا، فيقول: ارجعوا، فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه، فيخرجون خلقًا كثيرًا، ثم يقولون: ربنا لم نذر فيها ممن أمرتنا أحدًا، فيقول: ارجعوا، فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه، فيخرجون خلقًا كثيرًا، ثم يقولون: ربنا لم نذر فيها عن أمرتنا أحدًا، فيقول: ارجعوا، فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه، فيخرجون خلقًا كثيرًا، ثم يقولون: ربنا لم نذر فيها خيرًا.

وكان أبو سعيد يقول: إن لم تصدقوني بهذا الحديث، فاقرءوا إن شنتم: ﴿إِنَّ اللَّهَ لا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةً وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمُ [النساء: ٣٩].

فيقول الله عز وجل: اشفعت الملائكة، وشفع النبيون، وشفع المؤمنون، ولم

يبق إلا أرحم الراحمين، فيقبض قبضة من النار، فيخرج بها قومًا لم يعملوا خيرًا قط، قد عادوا حممًا ، فيلقيهم في نهر في أفواه الجنة، يقال له نهر الحياة، فيخرجون كما تخرج الحبة في حميل السيل، وذكر بقية الحديث. خرجاه في الصحيحين (١)، ولفظه لمسلم.

والمراد بقوله: « لم يعملوا خيراً قط» من أعمال الجوارح، وإن كان أصل التوحيد معهم، ولهذا جاء في حديث الذي أمر أهله أن يحرقوه بعد موته بالنار، إنه لم يعمل خيراً قط غير التوحيد. خرجه الإمام أحمد، من حديث أبي هريرة مرفوعًا (۲)، ومن حديث ابن مسعود موقوقًا (۳).

ويشهد لهذا ما في حديث أنس، عن النبي ﷺ، في حديث الشفاعة، قال: فأقول: (وعزتي فأقول: (وعزتي وعلالي، وكبريائي وعظمتي، لأخرجن من النار من قال: لا إله إلا الله. خرجاه في الصحيحين (٤).

وعند مسلم: (٥) (فيقول: ليس ذلك لك، أو ليس ذلك إليك».

وهذا يدل على أن الذين يخرجهم الله برحمته، من غير شفاعة مخلوق، هم أهل كلمة التوحيد، الذين لم يعملوا معها خيرًا قط بجوارحهم، والله أعلم.

وروى أبو الهيئم، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ، قال: « يوضع الصراط بين ظهراني جهنم، عليه حسك كحسك السعدان، ثم يستجيز الناس، فناج مسلم، ومجروح به ناج، ومحتبس منكوس فيها، فإذا فرغ الله من القضاء بين العباد، وتفقد المؤمنون رجالاً في الدنيا، كانوا يصلون بصلاتهم، ويزكون بزكاتهم، ويصومون بصيامهم، ويحجون بحجهم، ويغزون بغزوهم، فيقولون: أي ربنا، عباد

⁽١) أخرجه البخاري (٤٥٨١) ، ومسلم (١٨٣) .

⁽٢) في ﴿ الْمُسْنَدُ ﴾ (٢/ ٢٦٩) ، وأخرجه البخاري (٣٤٨) ، ومسلم (٢٧٥٦) .

⁽٣) في ﴿ المسند ﴾ (١/ ٣٩٨) .

⁽٤) أخرجه (٧٥١٠) ، ومسلم (١٩٣ / ٣٢٦) .

⁽٥) برقم (۱۹۳ / ۳۲۳) .

من عبادك، كانوا معنا في الدنيا، يصلون بصلاتنا، ويزكون زكاتنا، ويصومون صيامنا، ويحجون حجنا، ويغزون غزونا لا نراهم،؟

قال الله عز وجل: اذهبوا إلى النار، [فمن وجدتموه فيها، فأخرجوه، قال: فيجدونهم، وقد أخذتهم النار] (*) على قدر أعمالهم، فمنهم من أخذته إلى قدميه، منهم من أخذته إلى ركبتيه، ومنهم من [أخذته] (**) إلى أزرته، ومنهم من أخذته إلى عنقه، ولم تغش الوجوه، قال: أخذته إلى ثدييه، ومنهم من أخذته إلى عنقه، ولم تغش الوجوه، قال: فيستخرجونهم، ثم يطرحون في ماء الحياة. قيل: يا نبي الله، وما ماء الحياة ؟ قال: غستخرجونهم، ثم يطرحون فيها، كما تنبت الزرعة في غثاء السيل، ثم تشفع غسل أهل الجنة قال: فينبتون فيها، كما تنبت الزرعة في غثاء السيل، ثم تشفع الأنبياء، في كل من كان يشهد أن لا إله إلا الله مخلصاً، فيستخرجونهم منها، ثم يتحنن الله برحمته، على من فيها، فما يترك فيها عبداً، في قلبه مثقال ذرة من الإيمان، إلا أخرجه منها ». خرجه الحاكم (۱) وقال: صحيح الإسناد.

وخرجاه في الصحيحين (٢)، من حديث مالك، عن عمرو بن يحيى المازني، عن أبيه، عن أبي سعيد الحدري، عن النبي على الله عن أبي سعيد الحدري، عن النبي على الله عن وجل: أخرجوا من كان في قلبه مثقال ذرة ـ أو حبة من خردل ـ من إيمان، فيخرجون منها، قد اسودوا، فيلقون في نهر الحياة أو الحياء شك مالك فينبتون، كما تنبت الحبة في جانب السيل، ألم تر أنها تخرج صفراء ملتويلاً. ولفظه للبخاري.

وعند مسلم: ﴿ فيخرجون منها حممًا قد امتحشوا.

وفي الصحيحين (٣) أيضًا، عن الزهري، عن عطاء بن يسار، عن أبي هريرة،

^(*) من المستدرك .

^(**) من المطبوع .

⁽۱) في • المستدرك » (٤ / ٥٨٥ _ ٥٨٦) وقال : صحيح على شرط مسلم ، ولم يخرجاه.

⁽٢) أخرجه البخاري (٢٢) ، ومسلم (١٨٤) .

⁽٣) أخرجه البخاري (٨٠٦) ، ومسلم (١٨٢) .

عن النبي ﷺ، قال: « يجمع الله الناس يوم القيامة، فذكر الحديث بطوله، وفيه ذكر جواز الناس على الصراط، ثم قال: حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد، وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل الكبائر من النار، أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئًا، ممن دخل النار، [يعرفونهم] (*) بأثر السجود، تأكل النار من ابن آدم إلا أثر السجود، حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود، فيخرجون من النار، قد امتحشوا، فيصب عليهم ماء الحياة، فينبتون منه، كما تنبت الحبة في حميل السيل، وذكر بقية الحديث.

وخرج مسلم (۱)، من حديث يزيد الفقير، عن جابر، قال: قال: رسول الله وَعَرَج مسلم يَعْلِيدُ: « إن قومًا يخرجون من النار، يحترقون فيها، إلا دارات وجوههم، حتى يدخلوا الجنة.

وخرج أيضًا (٢)، من حديث أبي نضرة، عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ، قال: «أما أهل النار، الذين هم أهلها، فلا يموتون فيها ولا يحيون، ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم - أوقال بخطاياهم - فأماتهم الله إماتة، حتى إذا كانوا فحمًا، أذن في الشفاعة، فجيء بهم ضبابير ضبابير، فبثوا على أنهار الجنة، ثم قيل: يا أهل الجنة: أفيضوا عليهم، فينبتون نبات الحبة في حميل السيلً. وظاهر الحديث، يدل على أن هؤلاء يموتون حقيقة، وتفارق أرواحهم أجسادهم.

ويدل على ذلك، ما خرجه البزار (٣)، من حديث عبد الله بن رجاء، حدثنا سعيد بن مسلمة، أنبأنا موسى بن جبير، عن أبي أمامة بن سهل، عن أبي هريرة، عن النبي على الله عن أبانا موسى بن أهل الجنة حظًا _ أو نصيبًا _ قوم يخرجهم الله من النار، فيرتاح لهم الرب تعالى، إنهم كانوا لا يشركون بالله شيئًا، فينبذون بالعراء، فينبتون كما ينبت البقل، حتى إذا دخلت الأرواح أجسادهم، قالوا: ربنا، كما

^(*) من الصحيحين .

⁽۱) برقم (۱۹۱ / ۳۱۹) .

⁽٢) برقم (١٨٥).

⁽٣) برقم (٣٥٥٤ ـ كشف) ، وقال الهيثمي (١٠ / ٤٠١) : رجاله ثقات .

أخرجتنا من النار، ورجعت الأرواح إلى أجسادنا، فاصرف وجوهنا عن النار، فتصرف وجوههم عن الناؤ.

وروى مسكين أبو فاطمة، حدثني اليمان بن يزيد، عن محمد بن حير، عن محمد بن علي، عن أبيه، عن جده، عن النبي على المحمد بن علي، عن أبيه، عن جده، عن النبي على الأمم كلها، إذا ماتوا على كبائرهم، غير نادمين ولا تائين، من دخل النار منهم، في الباب الأول من جهنم، لا تزرق أعينهم، ولا تسود وجوههم، ولا يقرنون بالشياطين، ولا يغلون بالسلاسل، ولا يجرعون الحميم، ولا يلبسون القطران في النار، حرم الله أجسادهم على الخلود من أجل التوحيد، و صورهم على النار من أجل السجود، منهم من تأخذه النار إلى عنقه، على قدر ذنوبهم وأعمالهم، ومنهم من يمكث فيها شهرا، ثم يخرج: ومنهم من يمكث فيها سنة، ثم يخرج منها، وأطولهم فيها مكتًا، بقدر الدنيا منذ يوم خلقت إلى أن تفنى، فإذا أراد الله أن يخرجوا منها، قالت اليهود والنصاري ومن في النار من أهل الأديان والأوثان لمن في النار من أهل التوحيد: آمنتم بالله وكتبه ورسله، فنحن وأنتم اليوم في النار سواء، فيغضب الله لهم غضبًا لم يغضبه لشيء مما مضى، فيخرجهم إلى عين في الجنة، وهو قوله تعالى: ﴿ رُبّما يَوذُ الّذِينَ كَفُرُوا لَوْ كَانُوا مُسلّمِينَ ﴾ [الحجر: ٢]: خرجه ابن أبي حاتم تعالى: ﴿ رُبّما يَوذُ الّذِينَ كَفُرُوا لَوْ كَانُوا مُسلّمِينَ ﴾ [الحجر: ٢]: خرجه ابن أبي حاتم وغيره. وخرجه الإسماعيلي مطولاً.

وقال الدارقطني في كتاب (المختلق) هو حديث منكر، واليمان مجهول، ومسكين ضعيف، ومحمد بن حمير لا أعرفه إلا في هذا الحديث. انتهى.

وقد سبق حديث أنس، في الذي ينادي في النار ألف سنة: يا حنان يا منان ثم يخرج منها.

وروينا من طريق محمد بن معاوية ،حدثنا حازم ، عن الحسن ،قال : أهل التوحيد في النار لا يقيدون،فتقول الخزنة بعضهم لبعض: ما بال هؤلاء يقيدون وهؤلاء لا يقيدون ؟ ! فناداهم مناد : إن هؤلاء كانوا يمشون في ظلام الليل إلى المساجد.

وقال مروان بن معاوية، عن مالك بن أبي الحسن، عن الحسن، (ق/ ٥٩ ب) قال: يخرج رجل من النار بعد ألف عام، قال الحسن: ليتني ذلك الرجل.

فصل حسن الظن بالله تعالى

قال أحمد بن أبي الحواري: دخلت على أبي سليمان وهو يبكي، فقلت: ما يبكيك ؟ قال: لئن طالبني بذنوبي لأطالبنه بعفوه، ولئن طالبني ببخلي لأطالبنه بجوده، ولئن أدخلني النار لأخبرن أهل النار أني كنت أحبه.

وروى ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الظن بالله» (١) بإسناده، عن علي بن بكار، أنه سئل عن حسن الظن بالله، قال: أن لا يجمعنك والفجار دار واحدة.

وعن سليمان بن الحكم بن عوانة، أن رجلاً دعا بعرفات، فقال: لا تعذبنا بالنار بعد أن أسكنت توحيدك قلوبنا.

قال: ثم بكى، وقال: ما إخالك تفعل بعفوك، ثم بكى، وقال: ولئن فعلت: فبذنوبنا.

لا تجمعن بيننا وبين أقوام ظلماء، عاديناهم فيك (٢).

وعن حكيم بن جابر، قال: قال إبراهيم عليه السلام: اللهم لا تشرك من كان لا يشرك بك.

قال ابن أبي الدنيا (٣): وحدثني أبو حفص الصيرفي، أن عمر بن [ذر](*)، رضي الله عنه، كان إذا تلا: ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمُوتُ ﴾

⁽۱) برقم (۱۲).

⁽٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في ﴿ حسن الظنَّ باللهِ ﴾ (١٢) .

^(*) في الأصل والمطبوع (الخطاب) وهو خطأ ، والتصويب من كتاب (حسن الظن بالله)، وأبو حفص هنا هو الصيرفي شيخ ابن أبي الدنيا ، وهي كنية عمر بن الخطاب _ رضي الله عنه أيضًا ، فظن بعض النساخ أنه أمير المؤمنين عمر ، والله أعلم .

⁽٣) في كتاب (حسن الظن بالله » (١٥) .

[النحل: ٣٨] قال: ﴿ ونحن نقسم بالله جهد أيماننا، ليبعثن الله من يموت، أتراك تجمع بين القسمين في دار واحدة ؟؟!

ثم بكى أبو حفص بكاء شديدًا .

وروى أبو نعيم بإسناده، عن عون بن عبد الله، قال: « ما كان الله لينقذنا من شر، ثم يعيدنا فيه: » ﴿ وَكُنتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَة مِنَ النَّارِ فَأَنقَذَكُم مِنْهَا ﴾ [آل عمران : سر، ثم يعيدنا فيه: » ﴿ وَكُنتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرة مِنَ النَّارِ فَأَنقَذَكُم مِنْهَا ﴾ [آل عمران : ٣٠] وما كان الله ليجمع أهل قسمين في النار: ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لا يَبْعَثُ اللّهُ مَن يَمُوتُ ﴾ [النحل : ٣٨] ، ونحن نقسم بالله جهد أيماننا ليبعثن الله من يموت.

وقال محمد بن إسحاق السراج: أنبأنا حماد بن المؤمل الكلبي، حدثني بعض اصحابنا، عن ابن السماك، قال: لما طلبني هارون الرشيد قال: تكلم وادع، فدعوت بدعاء فأعجبه، وقلت في دعائي: اللهم إنك قلت: ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لا يَبْعَثُ اللّهُ مَن يَمُوتُ ﴾ [النحل ٣٨] اللهم إنا نقسم بالله جهد أيماننا لتبعثن من يموت، أفتراك يا رب، تجمع بين أهل القسمين في مكان واحد ؟

وهارون يبكي.



الباب التاسع والعشرون في ذكر أكثر أهل النار

أهل النار الذين هم أهلها على الحقيقة، هم الذين يخلدون فيها، ولهم أعدت، كما قال تعالى: ﴿ أُعِدُّتُ لِلْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة : ٢٤].

وقد ذكرنا فيما تقدم، حديث أبي سعيد، عن النبي ﷺ، قال: (أما أهل النار الذين هم أهلها، فلا يموتون فيها، ولا يحيون » .

وهؤلاء أهلها الخالدون فيها، هم أكثر ممن يدخلها من عصاة الموحدين، الذين يخرجون منها بعد أن يهذبوا وينقوا .

ويدل على ذلك ما روى أبو سعيد الخدري ، عن النبي على الله الله عز وجل يوم القيامة: يا آدم، فيقول: لبيك وسعديك، فينادى بصوت، إن الله يأمرك أن تخرج بعث النار، قال: يا رب، وما بعث النار؟ قال: « من كل الف ، أراه قال : (ق/١٦٠) تسعمائة وتسعة وتسعين، فحينئذ تضع الحامل، ويشيب الوليد: ﴿ وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُم بِسُكَارَىٰ وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيد ﴾ [الحج : ٢].

فشق ذلك على الناس، حتى تغيرت وجوههم، فقال النبي ﷺ: من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعين، ومنكم واحد، ثم أنتم في الناس، كالشعرة السوداء [في جنب الثور الأبيض، أو كالشعرة البيضاء،] (*) في جنب الثور الأسود إني لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة. فكبرنا، ثم قال: ثلث أهل الجنة، فكبرنا، فقال: شطر أهل الجنة، فكبرنا، خرجاه في الصحيحين(١١) ولفظه للبخاري.

روى هلال بن خباب، عن عكرمة، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ هذا المعنى

^(*) من صحيح البخاري .

⁽١) أخرجه البخاري (٣٣٤٨) ، ومسلم (٢٢٢) .

وفي حديثه: (إنما أنتم جزء من ألف جزء الإمام أحمد (١) والحاكم (٢) وصححه.

وخرج الإمام أحمد (٣) والترمذي (٤) من حديث الحسن، عن عمران بن حصين، عن النبي على النبي على النبي على النبي على النبي الله النبي على النبي الله النبي الله النبي الله النبي الله العدد من وسددوا، فإنها لم تكن نبوة قط ، إلا كان بين يديها جاهلية، فيؤخذ العدد من الجاهلية، فإن تمت وإلا كملت من المنافقين، وما مثلكم و الأمم إلا كمثل الرقمة في ذراع الدابة، أو كالشامة في [جلد] (٥) البعير».

وفي رواية قال: « اعملوا وأبشروا، فوالذي نفس محمد بيده، إنكم لمع خليقتين، ما كانتا في شيء إلا كثرتاه، يأجوج ومأجوج، ومن هلك من بني آدم وبني إبليس» (١٠).

وخرج ابن أبي حاتم، من حديث أنس، عن النبي ﷺ نحوه وفي حديثه: «ومن هلك من كفرة الجن والإنس» (٧)

فهذه الأحاديث وما في معناها، تدل على أن أكثر بني آدم من أهل النار، وتدل أيضاً على أن أتباع الرسل قليل بالنسبة إلى غيرهم، وغير أتباع الرسل كلهم

⁽١) لم أجده في (المسند) ، ولم يذكره ابن جحر في إطراف المسند المعتلي بأطراف المسند الحنبلي في رواية هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس .

⁽٢) في « المستدرك » (٤/ ٥٦٨) .

^{. (277 /2 (4)}

⁽٤) برقم (٣١٦٨) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، قد روي من غير وجه عن عمران ابن حصين عن النبي ﷺ .

⁽٥) في الحاشية : جنب : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽٦) أخرجها أحمد (٤/ ٤٣٥) ، والترمذي (٣١٦٩) وقال : هذا حديث حسن صحيح.

⁽٧) وأخرجه الطبري في « تفسيره » (١١٧ / ١١٢) وابن حبان (١٧٥٢ ـ موارد) ، والحاكم في « المستدرك » (٤/ ٦١٠) وقال الحاكم : هذا إسناد صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه . وصححه الضياء في « المختارة » (٢٤٨٣) .

في النار، إلا من لم تبلغه الدعوة، أو لم يتمكن من فهمها، على ما جاء فيهم من الاختلاف، والمنتسبون إلى اتباع الرسل، كثير منهم من تمسك بدين منسوخ، وكتاب مبدل، وهم أيضاً من أهل النار، كما قال تعالى: ﴿ وَمَن يَكْفُو بِهِ مِنَ الأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعَدُهُ ﴾ [هود: ١٧].

وأما المنتسبون إلى الكتاب المحكم، والشريعة المؤيدة، والدين الحق، فكثير منهم من أهل النار أيضًا، وهم المنافقون الذين هم في الدرك الأسفل من النار، وأما المنتسبون إليه ظاهرًا وباطنًا، فكثير منهم فتن بالشبهات، وهم أهل البدع والضلال.

وقد وردت الأحاديث بأن هذه الأمة ستفترق على بضع وسبعين فرقة، كلها في النار إلا فرقة واحدة، وكثير منهم أيضاً فتن بالشهوات المحرمة المتوعد عليها بالنار - وإن لم يقتض ذلك الخلود فيها - فلم ينج من الوعيد بالنار، و يستحق الوعد المطلق بالجنة من هذه الأمة، إلا فرقة واحدة، وهي من كان (ق/ ١٠٠) على ما كان عليه النبي عليه وأصحابه ظاهرا وباطنا، وسلم من فتنة الشهوات ما كان عليه النبي وأصحابه ظاهرا وباطنا، وسلم من فتنة الشهوات والشبهات، وهؤلاء قليل جداً ، لا سيما في الأزمان المتاخرة والقرآن يدل على أن أكثر الناس هم أهل النار، وهم الذين اتبعوا الشيطان، كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبُعُوهُ إِلا فَرِيقًا مّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [سبأ : ٢٠].

وقال تعالى: ﴿ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَهُ [ص : ٨٥].

فأما عصاة الموحدين، فأكثر من يدخل النار منهم النساء، كما في الصحيحين (١)، عن ابن عباس، عن النبي على انه قال في خطبة الكسوف: «رأيت النار، ورأيت أكثر أهلها النساء، بكفرهن، قيل: أيكفرون بالله ؟! قال: يكفرن العشير، ويكفرن الإحسان، لو أحسنت إلى إحداهن الدهر، ثم رأت منك شيئًا، قالت: « ما رأيت منك خيرًا قط؟

⁽١) أخرجه البخاري (٢٩) ، ومسلم (٩٠٧) .

وفي صحيح مسلم (١) « عن ابن عباس، عن النبي ﷺ، قال: اطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء».

وحرج البخاري (٢)، من حديث عمران بن حصين، عن النبي ﷺ مثله.

وخرجا في الصحيحين (٣)، من حديث أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ، أنه قال: « يا معشر النساء، تصدقن، فإني رأيتكن أكثر أهل النار »، فقلن: « ولم ذاك يا رسول الله »؟ قال: « تكثرن [اللعن] (*) وتكفرن العشير، ما رأيت من ناقصات عقل ودين، أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن .

وخرج مسلم، من حديث جابر ⁽³⁾ وابن عمر ⁽⁰⁾وأبي هريرة ⁽¹⁾، عن النبي ﷺنحوه.

وخرجا في الصحيحين (٧) ، من حديث أسامة بن زيد رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ ، قال: « قمت على باب الجنة ، فكان عامة من دخلها المساكين ، وأصحاب الجد محبوسون ، غير أن أهل النار قد أمر بهم إلى النار ، وقمت على باب النار ، فإذا عامة من دخلها النساء »

وخرج الإمام أحمد (^)، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، عن النبي على الله عن النبي على الله عن النبي على الله عن الله عن الله عنه الله ع

⁽۱) برقم (۲۷۳۷) .

⁽۲) برقم (۳۲٤۱) .

⁽٣) أخرجه البخاري (٣٠٤) ، ومسلم (٨٨٩) بنحوه .

^(*) في الأصل : « الشكاية » وما نقلته من صحيح البخاري ، وقد وردت في أحد طرق حديث جابر عند مسلم برقم (٨٨٥/ ٤) بلفظ : « الشكاة » .

⁽٤) برقم (٨٨٨) .

⁽٥) برقم (٧٩) .

⁽٦) برقم (٨٠) عن أبي سعيد وأبي هريرة .

⁽٧) أخرجه البخاري (٥١٩٦) ، ومسلم (٢٧٣٦) .

⁽٨) (٢/ ١٧٣) وقال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٢٦١) : رواه أحمد ، وإسناده جيد.

^(**) من المسند ..

النار فرأيت [أكثر] (*) أهلها الأغنياء والنساء.

وفي صحيح مسلم (١)، عن عمران بن حصين، عن النبي ﷺ، قال: ﴿ إِنَّ أَقُلُ سَاكِنِي الْجِنَةُ النساءِ ﴾ .

وقد أشكل على بعض الناس الجمع بين هذا الحديث، وبين حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ، أنه قال في أهل الجنة: «لكل واحد منهم زوجتان؛

وفي صحيح مسلم (٢)، عن أيوب، عن ابن سيرين، قال: إما تفاخروا، وإما تذاكروا، الرجال في الجنة أكثر أم النساء ؟ فقال أبو هريرة: ألم يقل أبو القاسم، على أول زمرة تدخل الجنة، على صورة القمر ليلة البدر، والتي تليها على أضوء كوكب دري في السماء، لكل واحد منهم زوجتان اثنتان يرى مخ سوقهما من وراء اللحم، وما في الجنة أعزب،

فرام بعضهم الجمع بين الحديثين، بأن قلة النساء في (ق/ ١٦١) الجنة، إنما هو قبل خروج عصاة الموحدين من النار، فإذا خرجوا منها كان النساء حينئذ أكثر، والصحيح أن أبا هريرة أراد أن جنس النساء في الجنة أكثرمن جنس الرجال، لأن كل رجل منهم له زوجتان، ولم يرد أن النساء من ولد آدم أكثر من الرجال.

ويدل على هذا، أنه ورد في بعض روايات حديث أبي هريرة هذا الصحيحة: (لكل واحد منهم زوجتان من الحور العين؛ كذلك رواه يونس، عن محمد، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ خرجه من طريقه الإمام أحمد (٣).

وكذا رواه هشام، عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، خرج حديثه البيهقي(٤)

⁽ه) من المسند .

⁽۱) برقم (۲۷۳۸) .

⁽٢) برقم (٢٨٣٤) بمثله ، وأخرجه البخاري (٣٢٤٦) من طويق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ، دون قول ابن سيرين وأبي هريرة الذي في حديث مسلم .

⁽٣) (٢/ ٥٠٧) من طريق هشام عن محمد به

⁽٤) في ﴿ البعث والنشور ﴾ (٣٧٠) .

وخرج هذه اللفظة البخاري (١) في صحيحه، من حديث عبد الرحمن بن أبي عمرة، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ.

ويشهد لذلك، أن في بعض ألفاظ روايات حديث أبي هريرة هذا، المخرجة في الصحيح أيضًا (٢): « وأزواجهم الحور العين» بدل قوله: « لكل واحد منهم زوجتان»، فهاتان الزوجتان من الحور العين، لا بد لكل رجل دخل الجنة منهم، وأما الزيادة على ذلك، فتكون بحسب الدرجات والأعمال، ولم يثبت في حصر الزيادة على الزوجتين شيء.

ويدل أيضًا على ما ذكرناه، ما خرجه مسلم في صحيحه (٣)، من حديث أبي سعيد، عن النبي ﷺ، قال: « أدنى أهل الجنة منزلة، رجل صرف الله وجهه عن النار قبل الجنة، فذكر الحديث، وفي آخره قال: ثم يدخل بيته، فيدخل عليه زوجتان من الحور العين..» وذكر الحديث.

وكذلك ورد في الشهيد، إذا استشهد أنه عبتدره زوجتان من الحور العين»، فدل هذا على أن لكل رجل من أهل الجنة زوجتين من الحور العين (٤)، ولو كان أدنى أهل الجنة منزلة، والله أعلم.

وروى عبد الله بن الإمام أحمد بإسناده، عن أبي صالح، قال: بلغنا أن أكثر ذنوب أهل النار في النساء، كأنه يشير في الزنا ومتعلقاته.

وروى ابن أبي الدنيا ، بإسناد منقطع ، عن ابن مسعود ، قال : ﴿ ذنبان لا يغفران ، فذكر أحدهما ، رجل زين له سوء عمله فرآه حسنًا ، فإن هذه التي يهلك فيها من يهلك من هذه الأمة » . يشير إلى الشبهات المضلة ، والله أعلم .

* * *

⁽۱) يرقم (٣٢٥٤) .

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٣٢٧) ، ومسلم (٢٨٣٤) .

⁽٣) برقم (۱۸۸) .

⁽٤) أخرجه أحمد (٢/ ٢٩٧ ، ٢٩٧) ، وابن ماجه (٢٧٩٨) وقال في الزوائد : هذا إسناد ضعيف ، لضعف هلال بن أبي ذئب .

الباب الثلاثون في ذكر صفات أهل النار وأصنافهم وأقسامهم

قد سبق قول ابن مسعود، أنه لا يترك في النار سوى أربعة، وليس فيهم خير، وأخذه من قوله تعالى: ﴿ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴿ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ ﴿ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِصِينَ ۞ وَكُنَّا نُكَذَبِ بِيَوْمِ الدِّينِ ﴾ [المدثر : ٤٣ : ٤٥] .

وفي الصحيحين (١)، عن « حارثة بن وهب، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: ألا أخبركم بأهل الجنة ؟ كل ضعيف متضعف، لو أقسم على الله لأبره، ألا أخبركم بأهل النار ؟: كل عتل جواظ مستكبر »

والعتل قال مجاهد وعكرمة: هو القوي.

(ق/٦١ ب وقال أبو رزين: هو الصحيح.

وقال عطاء بن يسار: عن وهب الذماري، قال: تبكي السماء والأرض من رجل أتم الله خلقه، وأرحب جوفه، وأعطاه معظمًا من الدنيا، ثم يكون ظلومًا غشومًا للناس، وذلك العتل الزنيم.

قال إبراهيم النخعي: العتل: الفاجر، والزنيم: اللئيم في أخلاق الناس.

فقال رسول الله ﷺ: الجواظ: الذي جمع ومنع، وأما الجعظري: فالفظ

⁽١) أخرجه البخاري (٤٩١٨) ۽ ومسلم (٢٨٥٣) .

الغليظ، قال الله تعالى: ﴿ فَبِمَا رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ لِنتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لانفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾ [أل عمران: ١٥٩]، وأما العتل الزنيم: فشديد الخلق، رحيب الجوف، مصحح، أكول شروب، واجد للطعام والشراب، ظلوم للناس؛ (١).

وروى معاوية بن صالح، عن كثير بن الحارث، عن القاسم مولى معاوية، قال: «هو الفاحش اللئيم»

قال معاوية: وحدثني عياض بن عبد الله الفهري، عن موسى بن عقبة، عن النبي ﷺذلك. خرجه كله ابن أبي حاتم.

وأما المستكبر، فهو الذي يتعاطى التكبر على الناس والتعاظم عليهم، وقد قال تعالى: ﴿ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِلْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ [الزمر : ٦٠].

وقد ذكرنا فيما سبق حديث « يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر، يساقون إلى سجن في النار، يقال له: بولس، تعلوهم نار الأنيار، يغشاهم الذل من كل مكان»(٢)

فإن عقوبة التكبر الهوان والذل، كما قال الله تعالى: ﴿ فَالْيَوْمَ تُجْزُوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَسْتَكْبُرُونَ فِي الأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَق ﴾ [الاحقاف : ٢٠].

وفي الحديث الصحيح، عن النبي عَلَيْكُم، فيما يحكيه عن ربه عز وجل، قال: «الكبرياء ردائي، والعظمة إزاري، فمن نازعني واحداً منهن ألقيته في جهنم، (٣)

وفي الصحيحين (١٤)، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: (تحاجت الجنة والنار، فقالت النار: أوثرت بالمتكبرين والمتجبرين، وقالت الجنة: لا يدخلني إلا

⁽۱) قال الهيثمي في المجمع (۱۰/ ۳۹۳) : رواه أحمد ، وإسناده حسن و إلا أن ابن غنم لم يسمع من النبي ﷺ .

⁽٢) سبق تخريجه

⁽٣) أخرجه مسلم (٢٦٢٠) بتحوه .

⁽٤) أخرجه البخاري (٤٨٥٠) ، ومسلم (٢٨٤٦) .

ضعفاء الناس وسقطهم، قال الله عز وجل للجنة: أنت رحمتي، أرحم بك من أشاء من عبادي،، وقال للنار: إنما أنت عذابي، أعذب بك من أشاء من عبادي، ولكل واحدة منكما ملؤها، وأما النار فلا تمتلئ حتى يضع عليها رجله، فتقول قط قط، فهنالك (ق/١٦١) تمتلئ، وينزوي بعضها إلى بعض، ولا يظلم الله من خلقه أحدا، وأما الجنة، فإن الله ينشىء لها خلقًا ».

وفي رواية خرجها ابن أبي حاتم: فقالت النار: « مالي لا يدخلني إلا الجبارون والمتكبرون والأشراف وأصحاب الأموال ؟».

وخرج الإمام أحمد (١)، من حديث أبي سعيد، عن النبي ﷺ، قال: النتخرت الجنة والنار، فقالت النار: يا رب، يدخلني الجبابرة والمتكبرون والملوك والأشراف، وقالت الجنة: أي رب، يدخلني الضعفاء والفقراء والمساكين، وذكر الحديث بمعنى ما تقدم.

وسبب هذا، أن الله عز وجل، حف الجنة بالمكاره، وحف النار بالشهوات، كما قال تعالى: ﴿ فَأَمَّا مَن طَغَىٰ ﴿ وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿ آَلَ الْجَعِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴿ آَلَ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴾ [النازعات : ٣٧ : ٤١].

وفي صحيح البخاري (٢)، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، قال: « حجبت الجنة بالمكاره، وحجبت النار بالشهوات».

وخرجه مسلم (٣)، ولفظه: « حفت الجنة بالمكاره، وحفت النار بالشهوات». وخرجه أيضًا من حديث أنس (٤)، عن النبي ﷺ.

⁽١) (٣/ ١٣ ، ٧٨) قال الهيثمي في « المجمع » (٧/ ١١٢) : في الصحيح بعضه محالاً على أبي هريرة ، رواه أحمد ، ورجاله ثقات ، لأن حماد بن سلمة روى عن عطاء بن السائب قبل الاختلاط .

⁽٢) برقم (٦٤٨٧) .

⁽٣) برقم (٢٨٢٣) .

⁽٤) برقم (٢٨٢٢) .

وخرجه الإمام أحمد (١) وأبو داود (٢) والترمذي (٣) من حديث أبي هريرة، عن النبي على الله الله الجنة والنار، أرسل جبريل إلى الجنة»، فقال: انظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها، قال: فجاءها، فنظر إليها وإلى ما أعد لأهلها، قال فرجع إليه، فقال: وعزتك، لا يسمع بها أحد إلا دخلها، فأمر بها فحفت بالمكارة فقال: ارجع إليها، فانظر إلى ما أعددت لأهلها، قال: فرجع إليها، فإذا هي قد حفت بالمكاره فرجع إليه، فقال: وعزتك، لقد خفت ألا يدخلها أحد، قال: فاذهب إلى النار فانظر إلى ما أعددت لأهلها، قال: فجاءها فنظر إليها فإذا هي يركب بعضها بعضا، فرجع إليه فقال: وعزتك، لا يسمع بها أحد فيدخلها، فأمر يركب بعضها بعضا، فرجع إليه فقال: وعزتك، لا يسمع بها أحد فيدخلها، فأمر بها فحفت بالشهوات، فقال: ارجع إليها فرجع إليها فقال: وعزتك، لما تقد خشيت ألا ينجو منها أحد إلا دخلها؛

فتبين بهذا، أن صحة الجسد وقوته وكثرة المال والتنعم بشهوات الدنيا والتكبر والتعاظم على الخلق، وهي صفات أهل النار التي ذكرت في حديث حارثة بن وهب، هي جماع الطغيان والبغي، كما قال تعالى: ﴿ كَلاَ إِنَّ الإِنسَانَ لَيَطْغَىٰ ۞ أَن رَّاهُ اسْتَغْنَىٰ ﴾ [العلق : ٢، ٧].

والطغيان وإيثار الحياة الدنيا وشهواتها من موجبات النار، كما قال تعالى: ﴿ فَأَمَّا مَن طَغَىٰ ﴿ وَالْمَا وَاللّ مَن طَغَىٰ ﴿ ٣٠ وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿ ٢٨ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ﴾ [النازعات : ٣٧ : ٣٩].

وأما الضعيف في البدن، والاستضعاف في الدنيا من قلة المال والسلطان، مع الإيمان فهو جماع كل خير، ولهذا يقال: من العصمة أن لا تجد، فهذه صفات أهل الجنة، التي ذكرت في حديث حارثة.

وقد روي نحو حديث حارثة، من وجوه متعددة، وفي بعضها زيادات.

(ق/١٢ ب) خرج الإمام أحمد (٤) من حديث أبي هريرة، عن النبي عليه ال

^{. (} TOE , TTT _ TTT , 30T) .

⁽٢) برقم (٤٧٤٤) .

⁽٣) برقم (٢٥٦٠) .

^{. (} o · A /Y) (E)

ومن حديث سراقة بن مالك بن جعشم، أن النبي على الله على الله على الله النار فكل الخبرك بأهل الجنة وأهل النار ؟ قال: بلى يا رسول الله، قال: أما أهل النار فكل جعظري جواظ مستكبر، وأما أهل الجنة فالضعفاء المغلوبون، (١)

ومن حديث عبد الله بن عمر، و عن النبي ﷺ، قال: (أهل النار كل جعظري جواظ مستكبر جماع مناع، وأهل الجنة الضعفاء المغلوبون، (٢)

ومن حديث أنس، عن النبي ﷺ، قال: (ألا أخبركم بأهل الجنة وأهل النار؟ أما أهل الجنة، فكل ضعيف متضعف أشعث، ذو طمرين لو أقسم على الله لأبره، وأما أهل النار، فكل جعظري جواظ جماع مناع ذي تبع (٣) ».

وقد سبق تفسير الجعظري بالفظ الغليظ الجافي .

وخرج الطبراني (٤) من حديث أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: ألا أخبركم بصفة أهل النار وأهل الجنة» ؟ قلنا: بلى يا رسول الله، قال: « كل ضعيف متضاعف، ذي طمرين، لو أقسم على الله لأبره، ألا أنبئكم بصفة أهل النار»؟ قلنا: بلى يا رسول الله، قال: « كل جظ جعظ مستكبر. قال: فسألته ما الجظ ؟ قال: الضخم، أما الجعظر قال: العظيم في نفسه».

⁽۱) أخرجه أحمد (٤/ ١٧٥) وقال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٣٩٣): ورجاله رجال الصحيح ، إلا أن فيه روا لم يسم .

⁽٢) أخرجه أحمد (٢/ ٢١٤) وقال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٣٩٣) : ورجاله رجال الصحيح .

⁽٣) أخرجه أحمد (٣/ ١٤٥) : وقال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٢٦٤) : وفيه ابن لهيعة ، وحديثه يعتضد

⁽٤) في « المعجم الأوسط » (٤٢٦٣) وقال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٢٦٥) : رواه الطبراني في الأوسط عن شيخه عبد الله بن محمد بن أبي مريم ، وهو ضعيف .

وروى عثمان بن أبي العاتكة، عن أبي جعفر الحنفي، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: (ألا أنبئكم بأهل النار ؟ قالوا: بلى، قال: (كل سمين ليس طيب الريح ا

وروى سليم بن عامر، عن فرات البهراني، عن أبي عامر الأشعري، أن رجلاً سأل رسول الله على ألله عقال: (لقد سألت عن عظيم، كل شديد قعبري افقال: وما القعبري يا رسول الله ؟ قال: (الشديد على العشيرة، الشديد على الأهل، الشديد على الصاحب، قال: فمن أهل الجنة يا رسول الله ؟ فقال: (سبحان الله ! لقد سألت عن عظيم، كل ضعيف مزهد) (١)

وفي المعنى أحاديث أخر.

وفي صحيح مسلم (٢) عن عياض بن حمار، أن النبي ﷺ، قال في خطبته: « وأهل الجنة ثلاثة: ذو سلطان مقسط متصدق، ورجل رحيم رقيق القلب لكل ذي قربى، ومسلم عفيف متعفف ذو عيال، وأهل النار خمسة: الضعيف الذي لا زَبْرَ له ١٦٣ الذين هم فيكم تبع لا يبغون أهلاً ولا مالاً، (ن/ ١٦٣) والحائن الذي لا يبخفي له طمع وإن دق إلا خانه، ورجل لا يصبح ولا يمسي إلا وهو يخادعك عن أهلك ومالك، وذكر البخل والكذب والشنظير الفاحش.

وِفي هذا الحديث جعل النبي ﷺ أهل الجنة ثلاثة أصناف:

أحدها: ذو السلطان المقسط المتصدق، وهو من كان له سلطان على الناس فسار في سلطانه بالعدل، ثم ارتقى إلى درجة الفضل.

والثاني: الرحيم الرقيق القلب الذي لا يخص برحمته قرابته، بل يرحم

⁽١) أخرجه البخاري في « التاريخ الكبير » (٧/ ١٢٨) ، وابن أبي عاصم في « الآحاد والمثاني » (٢٨٠٢) .

⁽٢) برقم (٢٨٦٥) .

 ⁽٣) أي : لا عقل له يزبره ويمنعه مما لا ينبغي . وقيل : هو الذي لامال له . وقيل :
 الذي ليس عنده ما يعتمده . « نووي » .

المسلمين [عموماً] (*) فهذان القسمان أهل الفضل والإحسان.

والثالث: العفيف المتعفف ذو العيال.

وهو من يحتاج إلى ما عند الناس وهو يتعفف عنهم، وهذا أحد نوعي الجود، أعني العفة عما في أيدي الناس، لا سيما مع الحاجة .

وقد وصف الله في كتابه أهل الجنة ببذل الندى وكف الأذى، ولو كان الأذى بحق فقال: ﴿ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَة مِن رَبِّكُمْ وَجَنَّة عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ بَحَق فقال: ﴿ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَة مِن رَبِّكُمْ وَجَنَّة عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ اللهَ يُحِبُ النَّاسِ وَاللهُ يُعِبُ النَّاسِ وَاللهُ يُحِبُ النَّاسِ وَاللهُ يُحِبُ النَّاسِ وَاللهُ يُعِبُ النَّاسِ وَاللهُ يُحِبُ النَّاسِ وَاللهُ يُعْرِبُونَ اللهُ عَمْ اللهُ عَلَالهُ اللهُ عَلَاللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَالهُ اللهُ عَلَاللهُ اللهُ اللهُ عَلَالهُ اللهُ عَلَاللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الله

فهذا حال معاملتهم للخلق ثم وصف قيامهم بحق الحق فقال: ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلَا اللَّهُ مَا لَا اللَّهُ فَعَلُوا فَاحِشَةُ أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ اللَّهُ ﴾ . إلى آخر الآيتين [آل عمران: ١٣٥ ـ ١٣٦]

فوصفهم الله عند الذنوب بالاستغفار، وعدم الإصرار وهو حقيقة التوبة النصوح. وقريب من هذه الآية قوله تعالى: ﴿ فَلا اقْتَحَمَ الْمُقَبَةَ ۞ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْمُقَبَةُ ۞ فَكُ رَفَّةِ ۞ أَوْ مسْكِينًا ذَا مَتْرَبَة ۞ فَكُ رَفَّةٍ ۞ أَوْ مسْكِينًا ذَا مَتْرَبَة ۞ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبُرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ۞ أُولْئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ﴾ [البلد : ١١ : ١٨].

والعقبة قد فسرها ابن عباس بالنار، وفسرها ابن عمر بعقبة في النار كما تقدم، فأخبر سبحانه أن اقتحامها، وهو قطعها و مجاوزتها، يحصل بالإحسان إلى الحلق، إما بعتق الرقبة، وإما بالإطعام في المجاعة، والمُطْعَمُ إما يتيم من ذوي القربى أو مسكين قد لصق بالتراب فلم يبق له شيء، ولا بد مع الإحسان أن يكون من أهل الإيمان، والآمر لغيره بالعدل والإحسان، وهو التواصي بالصبر والتواصي بالمرحمة، وأخبر سبحانه أن هذه الأوصاف أوصاف أهل الميمنة.

وأما أهل النار، فقد قسمهم النبي على خمسة أصناف:

^(*) من المطبوع .

الصنف الأول: الضعيف الذي لا زبر له:

ويعني بالزبر القوة والحرص على ما ينتفع به في الآخرة من التقوى والعمل الصالح. وخرج العقيلي (١) من حديث (ق/ ١٣ ب) أبي هريرة مرفوعًا « إن الله يبغض المؤمن الذي لا زبر له » . قال بعض رواة الحديث: يعني الشدة في الحق .

ولما حدث مطرف بن عبد الله بحديث عياض بن حمار هذا وبلغ إلى قوله: « الضعيف الذي لا زبر له فقيل له: أو يكون هذا ؟ قال: نعم، والله لقد أدركتهم في الجاهلية، وإن الرجل ليرعى على الحي [ماله] (*) إلا وليدتهم يطؤها.

وقال ابن شوذب: يقال: إن عامة أهل النار كل ضعيف لا زبر له، الذين هم فيكم اليوم تبع لا يبغون أهلاً ولا مالاً، خرجه عبد الله بن الإمام أحمد في الزهد.

وهذا القسم شر أقسام الناس، ونفوسهم ساقطة، لأنه ليس لهم همم في طلب الدنيا ولا الآخرة، وإنما همة أحدهم شهوة بطنه وفرجه كيف اتفق له، وهو تبع للناس خادم لهم أو طواف عليهم سائل لهم.

الصنف الثاني: الخائن الذي لا يخفى له طمع وإن دق إلا خانه:

يعني لا يقدر على خيانة ولو كانت حقيرة يسيرة إلا بادر إليها واغتنمها، ويدخل في ذلك التطفيف في المكيال والميزان لحقر التافه، وكذلك الخيانة في الأمانات القليلة كالودائع وأموال اليتامى وغير ذلك وهي من خصال النفاق، وربما يدخل في الخيانة من خان الله ورسوله في ارتكاب المحارم سرَّامع إظهار اجتنابها.

قال كثير من السلف: كنا نحدث أن صاحب النار من لا تمنعه خشية الله من

⁽١) في (الضعفاء الكبير) (٤/ ٢٤٦) وقال العقيلي عن مسمع بن محمد الأشعري : لايتابع عليه بهذا الإسناد ، ولا أحفظ هذا اللفظ إلا في حديث عياض بن حمار المجاشعي قال النبي ﷺ : (أهل النار خمسة : الضعيف الذي لا زبر له) . ونقل ابن حجر في اللسان (٧/ ٩٦ _ طبعة الفاروق الحديثة) عن العقيلي أنه قال عن مسمع : لا يتابع فيه ، ولا يعرف بالنقل .

^(*) في الأصل : مابه ، وما نقلته من المطبوع .

شيء [خفي له] (*)

الصنف الثالث: المخادع الذي دأبه صباحًا ومساءً مخادعة الناس على أهليهم وأموالهم:

والخداع من أوصاف المنافقين، كما وصفهم الله تعالى بذلك، ومعناه إظهار الخير وإضمار الشر، لقصد التواصل إلى أموال الناس وأهاليهم والانتفاع بذلك، وهو من [جملة] (*) المكر والحيل المحرمة، وفي حديث ابن مسعود عن النبي عليه: « من غشنا فليس منا، والمكر والخداع في النار» (١).

الصنف الرابع: الكذب والبخل:

ولم يحفظ الراوي ما قاله ﷺ في هذا حفظًا جيدًا ، والكذب والبخل خصلتان، .

وفي مسند الإمام أحمد (٢) في هذا الحديث الكذب أو البخل بالشك، وقد قيل: إنه عدهما واحدًا ، كذا قاله مطر الورق وهو أحد رواة هذا الحديث.

والكذب والبخل، كلاهما ينشأ عن الشح، كما جاء في الحديث، والشح هو شدة حرص الإنسان على ما ليس له من الوجوه المحرمة، وينشأ عنه البخل، وهو إمساك الإنسان ما في يده والامتناع من إخراجه في وجوهه التي أمر بها، فالمخادع الذي سبق ذكره هو الشحيح، وهذا الصنف هو البخيل، فالشحيح آخذ المال بغير حقه، والبخل منعه من حقه، كذلك روي تفسير الشح والبخل عن ابن مسعود وطاووس وغيرهما من السلف.

^(*) من المطبوع .

⁽۱) أخرجه ابن حبان (۵۲۷ ، ۵۰۰۹ ـ إحسان) ، والطبراني في « الكبير » (۱۰/ ۱۰) أخرجه ابن حبان (۱۰/ ۳۷) برقم (۷۳۸) وقال الطبراني : لم يروه عن عاصم إلا الهيثم بن الجهم ، ولا عنه إلا ابنه عثمان .

وأخرجه أبو نعيم في « الحلية » (٤/ ١٨٩) وقال : غريب من حديث عاصم ، تفرد به عثمان ولم نكتبه إلا من حديث الفضل بن الحباب .

^{(17 (3) (7)}

وفي الأثر إن الشيطان قال: مهما غلبني ابن آدم فلم يغلبني بثلاث: يأخذ المال من غير حله، أو ينفقه في غير وجهه، أو يمنعه (ق/ ١٦٤) من حقه.

وينشأ عن الشح أيضًا، الكذب والمخادعة والتحيل على ما لا يستحقه الإنسان بالطرق الباطلة المحرمة.

وفي الصحيح (١) عن النبي ﷺ، قال: (إن الكذب يهدي إلى الفجور، والفجور يهدي إلى النار » .

وفي المسند (٢) عن عبد الله بن عمر، و قال: سئل النبي ﷺ ما عمل أهل النار؟

قال: « الكذب، إذا كذب العبد فجر، وإذا فجر كفر وإذا كفر دخل النار » . الصنف الخامس: الشنظير:

وقد فسر بسيء الخلق، والفحاش هو الفاحش المتفحش، وفي الصحيحين (٣) عن عائشة رضي الله عنها، عن النبي ﷺ، قال: « إن من شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من تركه الناس اتقاء فحشه » .

وفي الترمذي (٤)، عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ (إن الله يبغض الفاحش البذيء) .

والبذيء هو الذي يجري على لسانه بالسفه ونحوه من لغو الكلام.

وفي المسند (٥) عن النبي ﷺ، قال: ﴿ بحسب امرى من الشر أن يكون فاحشًا بذيئًا بخيلًا جبانًا ﴾ .

فالفاحش هو الذي يفحش في منطقه ويستقبل الرجال بقبيح الكلام من السب ونحوه، ويأتي في كلامه بالسخف وما يفحش ذكره.

⁽١) أخرجه البخاري (٢٠٩٤) مطولا ، ومسلم (٢٦٠٧) .

^{. (177 / 7) (1)}

⁽٣) أخرجه البخاري (٦٠٣٤) ، ومسلم (٥٩١)

⁽٤) برقم (١٩٧٧) بلفظ : (ليس المؤمن بالطعان ، ولا اللعان ، ولا الفاحش ، ولا البذىء ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب ، وقد روي عن عبد الله من غير هذا الوجه .

^{.(104 , 120 /2) (0)}

فصل في ذكر أول من يدخل النار من عصاة الموحدين

خرج الإمام أحمد (١) من حديث أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: "عرض علي أول ثلاثة يدخلون الجنة، وأول ثلاثة يدخلون النار، فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة فالشهيد، وعبد مملوك لا يشغله رق الدنيا عن طاعة ربه، وفقير متعفف ذو عبال، وأول ثلاثة يدخلون النار: فأمير متسلط، وذو ثروة من مال لا يؤدي حق الله في ماله، وفقير فخور ٩

وخرج الترمذي (٢)أوله وقال: حديث حسن.

فهؤلاء الأصناف الثلاثة من أهل النار، وضد الأصناف الثلاثة من أهل الجنة المذكورين في حديث عياض بن حمار، فإن السلطان المسلط ضد العادل المحسن، والغني الذي يمنع حق الله ضد الرحيم الرقيق القلب بذي القربى وكل مسلم، والفقير الفخور ضد المتعفف الصابر على شدة الفقر وضره.

وأوصاف هؤلاء الثلاثة هي: الظلم، والبخل، والكبر، والثلاثة ترجع إلى الظلم، لأن المسلط يظلم الناس بيده، والبخيل يظلم الفقراء بمنع حقوقهم الواجبة في ماله، والفقير الفخور يظلم الناس بفخره عليهم، بقوله، وأذاه لهم بلسانه.

وفي صحيح مسلم (٣)، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، في حديث طويل ذكر فيه المقاتل والقاريء والمتصدق الذين يراءون بأعمالهم،

^{(1) (} Y\ 073 , PV3).

⁽۲) برقم (۲۱۲۲) .

⁽٣) برقم (١٩٠٥) .

وقال: «أولئك أول خلق الله تسعر بهم النار يوم القيامة يا أبا هريرة

فقد يجمع بين هذا الحديث والذي قبله، بأن هؤلاء الثلاثة أول من تسعر بهم النار، وأولئك الثلاثة أول من يدخل النار وتسعير النار أخص (ق/ ١٢ ب) من دخولها، فإن تسعيرها يقتضي تلهيبها وإيقادها، وهذا قدر زائد على مجرد الدخول، وإنما زاد عذاب أهل الرياء على سائر العصاة، لأن الرياء هو الشرك الأصغر، والذنوب المتعلقة بالشرك أعظم من المتعلقة بغيره.

وقد ورد أن فسقة القراء يبدأ بهم قبل المشركين، فروى عبد الملك بن إبراهيم الجدي، حدثنا عبد الله بن عبد العزيز العمري، عن أبي طوالة، عن أنس، عن النبي على قال: « الزبابية أسرع إلى فسقة القراء منهم إلى عبدة الأوثان»، فيقولون: « يبدأ بنا قبل عبدة الأوثان؟ فيقال لهم: ليس من علم كمن لا يعلم؛ خرجه الطبراني (١) وأبو نعيم (٢) وقال: غريب من حديث أبي طوالة، تفرد به عنه العمري، انتهى .

والعمري هذا هو أبو عبد الرحمن الزاهد رحمه الله.

وقد ذكرنا، في الباب الخامس والعشرين، أحاديث متعددة في خروج عنق من النار يوم القيامة، تتكلم، وأنها تلتقط من صفوف الخلق: المشركين والمتكبرين وأصحاب التصاوير، وفي رواية « ومن قتل نفسًا بغير نفس، فينطلق بهم قبل سائر الناس بخمسمائة عام»

وروى ابن عباس وغيره من السلف، أن ذلك يكون قبل نشر الدواوين ونصب الموازين.

⁽۱) قال ابن حبان في المجروحين (۱/ ۲۱۰) : وهذا خبر باطل ، ما قاله رسول الله على ابن حبان في المجروحين (۱/ ۲۱۰) : وهذا خبر باطل ، ما قاله رسول الله على ولا أنس رواه ، وأبو طوالة اسمه عبد الله بن الرحمن بن عمرو بن حزم الأنصاري ، من ثقات أهل المدينة ، ليس هذا من حديثه ، فكان إلى أنه معمول أميل . (۲) في « الحلية » (۱/ ۲۸۲) . وقال العجوني في « كشف الحفاء » (۱/ ۳۲۰) رواه الطبراني وأبو نعيم في « الحلية » عن أنس رضي الله عنه ، والحديث منكر أو موضوع . وحكم على الحديث بالنكارة الذهبي في الميزان (٦/ ٥٦١ _ علمية) .

وجاء في حديث مرفوع، أن ذلك يكون قبل حساب الناس، والله سبحانه وتعالى أعلم.

تم الكتاب بحمد الله وحسن توفيقه ، فالحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وقد وقع الفراغ من نسخه صبح الخميس رابع يوم من شهر ربيع الآخر من سنة خمس وخمسين وثلاثمائة وألف من الهجرة النبوية ، على مهاجرها أفضل الصلاة والسلام ، على يد الفقير إلى ربه ، المقر بالذنب والتقصير الراجي عفو ربه وإحسانه صالح بن عبد العزيز بن مرشد ، غفر الله له ذنوبه ، وثبته على دينه، وأحسن له الخاتمة ، وغفر لوالديه وذريته وإخوانه وقرابته وجميع المسلمين والمؤمنات ، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، وسلم تسليمًا كثيرًا ، والحمد لله رب العالمين حملاً كثيرًا .







ان ١٠١ المِنْدِ المُعْرِزِ الْحَرِزِ الْحَرِزِ الْحَرِزِ الْحَرِيْدِ الْحَرِزِ الْحَرِيْدِ الْحَرْزِ

خرَّج البخاري _ رحمه الله _ في (صحيحه) (١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : (لن يُنْجِعِي أحدًا منكم عملُه » .

قالوا: ولا أنتَ يا رسول الله ؟

قال : ﴿ وَلَا أَنَا إِلاَّ أَنْ يَتَغَمَّدُنِي اللهُ بَرَحَمَتُهُ ، سَدِّدُوا وقاربُوا واغدُوا ورُوحُوا وشيءٌ من الدُّلْجَةُ ، والقصدَ القصدَ تبلغوا » .

وخرَّجه أيضًا (٢) في (موضع آخر) (*) في كتابه ، ولفظه : ١ إنَّ هذا الدِّين يُسر ، ولن يشادَّ الدينَ أَحدُّ إلاَّ غلبه ، فسددوا وقاربوا وأبشروا ، واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة » .

وخرج أيضًا (٣) من حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال : السدِّدوا وقاربوا وأبشروا ، فإنه (لا يُدخل الجنة أحدًا عملُه) (**) ، قالوا : ولا أنتَ يا رسول الله ؟

قال : ﴿ وَلَا أَنَا إِلاَّ يَتَعْمَدُنِّي اللَّهِ (بَعْفُرة وَرَحْمَةً)(***)».

وخرج أيضًا (٤) من حديثها عن النبي ﷺ قال : ﴿ سدِّدوا وقاربوا واعلموا أنه لن يُدخل أحدكم عملُه الجنة ، وإنَّ أحبُّ الأعمال إلى الله أدومها وإنْ قلَّ ، .

اشتملت هذه الأحاديثُ الشريفةُ على أصلِ عظيمٍ ، وقاعدة مهمة . ويتفرع عليها مسائلُ شتَّى من مسائِل السير والسلوك إلى الله تعالى في طريَّقه الموَّصل إليه.

⁽۱) برقم (۱۲۲۳) .

⁽٢) برقم (٣٩) .

^(*) مواضع آخر : ﴿ نَسْخَةُ ﴾ .

⁽٣) برقم (٦٤٦٧) .

^{(**) (} لن يَدخلَ الجنةَ أحد بعمله) : (نسخة ، .

^(***) بمغفرته ورحمته : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

⁽٤) برقم (٦٤٦٤) .

الأصل العظيم

أمًا الأصلُ (فهو أنَّ عمل الإِنسان لا يُنْجِيه) (*) من النَّار ولا يُدْخِله الجُنَّة ، وإنَّ ذلك كلَّه إنما يحصل بمغفرة الله ورحمته .

وقد دلَّ القرآن العزيز على هذا المعنى في مواضع كثيرة كقوله تعالى : ﴿ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا لِأَكْفَرِنَ عَنْهُمْ سَيِّنَاتِهِمْ وَلَا دُخِلَنَهُمْ جَنَّات تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ ﴾ [آل عمران : ١٩٥] . وقوله : ﴿ يُشَرِّهُمْ رَبُّهُم بِرَحْمَة مِنْهُ وَرَضُوان وَجَنَّات لِهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقيمٌ ﴾ الآية [التوبة: ٢٢]، وقوله : ﴿ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْتَهَا الْأَنْهَارُ ﴾ [الصف : ١١ _ تعْلَمُونَ آلَ يَعْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلُكُمْ جَنَّات تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ [الصف : ١١ _]

فَقَرَن بين دخول الجنة والنجاة من النار وبينَ المغفرة والرحمة فدلَّ على أنه لا يُنال شيء من ذلك بدون مغفرة الله ورحمته .

قال بعض السلف : الآخرة إمَّا عفو الله أو النار ، والدنيا إما عصمة الله أو الهلكة .

وكان محمد بن واسع يودع أصحابه عند موته ويقول : عليكم السلام إلى النار أو يعفو الله .



^(*) فإن الإنسان لا ينجيه عمله : ﴿ نسخة ﴾ .

بيان معنى الباء في الآية والحديث

فأما قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [الزخرف : ٧٧] ، وقوله : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِينًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ﴾ [الحاقة : ٢٤]، فقد اختلف العلماء في معنى ذلك على قولين :

أحدهما : أنَّ دخول الجنة (برحمته) (*) ، ولكن انقسام المنازل بحسب الأعمال .

قال ابن عيينة : كانوا يرون النجاة من النار بعفو الله ودخول الجنة بفضله واقتسام المنازل بالأعمال .

والثاني: أنَّ الباء المثبتة ، في قوله تعالى : ﴿ بَمَا كُنتُم تَعْمَلُونَ ﴾ وقوله ﴿ بَمَا اللهُ العمل سببًا لدخول أسلفتم في الأيام الخالية ﴾ ، باء السببية ، وقد جعل الله العمل سببًا لدخول الجنة .

والباء المنفية في قوله ﷺ: 1 ق/ ١١٦ ه لن يَدخلَ أحدُّ الجنة بعمله » ، باء المقابلة والمعاوضة ، والتقديرُ لن يستحقَّ أحدُ دخول الجنة بعمل يعمله . فأوال بذلك توهم من يتوهم أنَّ الجنة ثمن الأعمال ، وأنَّ صاحب العمل يستحق على الله دخول الجنة كما يستحق من دفع ثمن سلعة إلى صاحبها تسليم سلعته ، فنفى بذلك هذا التوهم ، وبيَّن أن العمل وإنْ كان سببًا لدخول الجنة ، فإنما هو من فضل الله ورحمته .

فصار الدخول مضافًا إلى فضل الله ورحمته ومغفرته ؛ لأنه هو المتفضل بالسبب والمسبَّب المرتَّب عليه ، ولم يبق الدخول مرتبًا على العمل نفسه .

وفي (الصحيح) (١) عن النبي ﷺ : (إن الله تعالى يقول للجنة : أنت (*) برحمة الله : (نسخة) .

⁽١) أخرجه البخاري (٤٨٥٠) ، ومسلم (٢٨٤٦) .

رحمتي أرحم بك من أشاء من عبادي » .

ما للعباد عليه حقُّ واجــــب كلا ولا (سعي) (*) لديه ضائع إن عُذَّبُو فبــــعدله أو نُعَّمُوا فبفضله وهو الكريمُ الواســع

* * *

^(*) فضل : ﴿ نسخة ﴾ .

الحمد لله ثمن كل نعمة

فإن قيل : فقد روى حبيب بن الشهيد عن الحسن أنه قال : ﴿ الحمد لله ثمن كل نعمة ، ولا إله إلا الله ثمن الجنة » .

وروي هذا المعنى مرفوعًا من حديث أنس ^(۱) وأبي ذر وغيرهما ، وإن كان في (أسانيدها) ^(*) ضعف .

ويشهد لذلك قوله عز وجل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُم بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَاةِ وَالإِنجيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِمَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشُرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُم بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِمَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشُرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُم بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ [التوبة: ١١١] . فجعل الجنة ثمنًا للنفوس والأموال .

فالجواب أنَّ الله سبحانه وتعالى بفضله ورحمته وكرمه ، ومنَّه وطَوْله ، خاطب عباده بما ندبهم إليه من طاعته على حسب ما يتعارفونه بينهم في تصرفاتهم المعهودة المألوق لهم .

وجعل نفسه مشتريًا منهم ومستقرضًا وجعلهم بائعين له ومقرضين ليكون ذلك أدعى إلى (استجابتهم) (**) لدعوته ومبادرتهم إلى طاعته، وإلاَّ ففي الحقيقة الكلُّ له (ومِلْكه) (***) ومن فضله وإحسانه ورحمته. فالنفوسُ والأموالُ كلُّها ملكٌ له ، كما أمرنا عند المصائب أن نقول : ﴿ إِنَّا لِلّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ [البقرة : ملكٌ له ، كما أمرنا عند المصائب أن نقول : ﴿ إِنَّا لِلّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ [البقرة :

ومع هذا فقد مدح من بذل له نفسه وماله وجعله بائعًا له ومقرضًا ، كالذي

⁽١) أورده الديلمي في مسند الفردوس (٢٥٤٨ ، ولم أقف عليه عن أبي ذر .

^(*) إسنادهما : ﴿ نسخة ﴾ .

^(**) استجلابهم : ﴿ نسخة ﴾ .

^(***) ملك : ﴿ نسخة ﴾ .

له ملك يبيعه ويقرضه لغيره ممن لا يملكه عليه كذلك الأعمال كلُّها من فضله ورحمته ، وقد مدح عليها ونسبها إلى عاملها وجعلها شكرًا منهم لنعمه ومكافأة لها .

* * *

بيان معنى النعم وأن الحمد منها

وقد روى ابن ماجه (١) من حديث أنس مرفوعًا : (ما أنعم الله على عبد نعمةً فقال : الحمد لله إلاَّ كان ما أُعْطي أفضلَ مما أُخذ » .

وكذا قال عمر بن عبد العزيز والحسن وغيرهما من السلف.

وأشكل ذلك على كثير من العلماء قديمًا وحديثًا، وعلى ما قررناه معناه ظاهرٌ، فإنَّ المراد بالنعم : النعم الدنيوية ، والحمد : من النعم الدينية .

والنعم الدينية [ق/ ٣ب] أفضل من النعم الدنيوية ، ولكن أما كان الحمد منسوبًا إلى العبد لفعله له ، وقيامه به ، جعله الله معطيًا لأعظم النعمتين ، مكافئًا بها للنعمة الأخرى .

ولهذا جاء في الآثر (الحمد الله حمداً يوافي نعمه ويدافع نقمه ويكافئ مزيده (٢)

فبهذا الإعتبار يكون الحمد ثمنًا للجنة .

* * *

⁽١) برقم (٣٨٠٥) وقال في الزوائد : إسناده حسن ، شبيب بن بشر مختلف فيه .

 ⁽٢) أورده المنذري في الترغيب (٢٤٢٨ ـ دار الكتب العلمية) بلفظ : روي ، وعزاه
 للبخاري في (الضعفاء » .

الجنة والعمل من فضل الله تعالى

وعند تحقيق النظر فالجنة والعمل كلاهما من فضل الله ورحمته على عباده المؤمنين ؛ ولهذا يقول أهل الجنة عند دخولها : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلاَ أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُمُلُ رَبَّنَا بِالْحَقِّ ﴾ [الأعراف : ٤٣] .

فلما اعترفوا لله بنعمته عليهم بالجنة وبأسبابها من الهداية ، وحمدوا الله على ذلك كله جُوزُوا بأنْ نُودُوا : ﴿ أَن تِلْكُمُ الْجَنَّةُ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [الأعراف: ٤٣] فأضيف العمل إليهم وشكروا عليه.

ونظير هذا ما قاله بعض السلف : إنَّ العبد إذا أذنب ثم قال : يارب أنت قضيت عليًّ ، قال له ربه : أنتَ أذنبت وأنت عصيت ، فإن قال العبد : يارب أنا أخطأت وأنا أسأت ، وأنا أذنبت .

قال الله : أنا قضيت عليك وقدرت ، وأنا أغفر لك .

米米米

الشقاء والسعادة بعدله ورحمته جلٌّ وعلا

ومما يتحقق به معنى قول النبي ﷺ : ﴿ لَنْ يدخلَ أحدُّ الجنةَ بعمله ﴾ ، أو ﴿ لَنْ ينجّيَ أحدًا عملُهُ ﴾ ، أن مضاعفة الحسنات إنما هي من فضل الله عز وجل وإحسانه ، حيث جازى بالحسنة عشراً ثم ضاعفها إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة . فهذا كله فضل منه ـ عز وجل ـ ، ولو جازى بالحسنة مثلها كالسيئات لم تقو الحسنات على إحباط السيئات ، فكان يهلك صاحبُ العمل لا محالة .

كما قال ابن مسعود _ رضي الله عنه _ في صفة الحسنات : إن كان وليًا لله فَفَضل له مثقال ذرة ضاعفها الله له حتى يُدخله بها الجنة ، وإن كان شقيًا قال المَلَك : يا رب فَنيت حسناته وبقي له طالبون كثير ؟

قال: خذوا من سيئاتهم فأضيفوها إلى سيئاته ثم صكوا له صكًّا إلى النار (١).

فتبيَّن بهذا أن من أراد اللهُ سعادَتَهُ أضعفَ اللهُ له حسناته حتى يستوفي (منها)(*) الغرماء ، ويبقي له منها مثقال ذرة فتضاعف له ويدخل بها الجنة ، وذلك من فضل الله ورحمته .

ومن أراد الله شقاوته وله غرماء لم تضاعف حسناته كما تضاعف لمن أراد الله سعادته ، [ق/ ١٦] بل يضاعفها عشراً فتقسم على الغرماء فيستوفونها كلها ، وتبقى لهم عليه مظالم فيطرح عليه من سيئاتهم فيدخل بها النار ، فهذا عدله (وذاك) فضله (**).

ومن هنا قال يحيى بن معاذ : إذا بسط فضله لم يبق لأحد سيئة ، وإذا جاء

⁽۱) أخرجه ابن المبارك في الزهد (١٤١٦) ، والطبري في تفسيره (٥ / ٨٩ ـ ٠ ٩) ، (١٩ / ٥٤ ـ ٥٥) ، وعزاه ابن كثير (١ / ٤٩٨) لابن أبي حاتم والطبري وقال : ولبعض هذا الأثر شاهد في الحديث الصحيح.

^(*) منه : ﴿ نَسَخَةً ﴾ .

^(**) وذلك : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

عدله لم يبق لأحد حسنة .

وأيضًا ، فقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال : « من نُوقش الحساب هلك » (١)، وفي رواية « خصم » (٣) .

وخرَّج أبو نعيم (٤) من حديث علي رضي الله عنه مرفوعًا : « أوحى الله إلى نبي من أنبياء بني إسرائيل : قُلُ لأهل طاعتي من أمتك لا يتكلوا على أعمالهم فإني لا (أقاص) (*) عبدًا الحساب يوم القيامة أشاء أن أعذبه إلاَّ عذبته . وقل لأهل معصيتي من أمتك : لا يلقوا بأيديهم ، فإني أغفر الذنب العظيم ولا أبالي .

وقال عبد العزيز بن أبي روّاد: أوحى الله إلى داود عليه السلام: يا داود بشر المذنبين وأنذر المُصدِّدين : فكأنه عَجِبَ ، فقال : يا رب ، أبشر المذنبين وأنذر (المُصدِّدين) (**) ؟!

قال : نعم ، بشر المذنبين أنه لا يتعاظمني ذنب أغفره، وأنذر المصدقين أني لا أضع عدلي وحسابي على (عبد) (***) إلا هلك(٥) .

قال ابن عيينة : المناقشة سوء الاستقصاء حتى لا يترك منه شيء .

⁽١)أخرجه البخاري (٤٩٣٩) ، ومسلم (٢٨٧٦ / ٨٠) .

⁽٢) أخرجه البخاري (٦٥٣٦) ، ومسلم (٢٨٧٦ / ٧٩) .

⁽٣) أخرجه الحاكم في المستدرك (٤ / ٦٢٣) .

وقال الهيئمي في المجمع (١٠ / ٣٠٧): وفيه عيسى بن مسلم الطهوي، قال أبو زرعة: لين ، وقال أبو حاتم : ليس بالقوي يكتب حديثه ، وبقية رجاله ثقات إن شاء الله .

^(*) من (الحلية » ، وفي نسخة : (أناضل » وعلى حاشيتها : (أناقش » . وفي نسخة : (أناض » وعلى حاشيتها : لعل الصواب (أقاضي » .

^(* *) الصادقين : ﴿ نسخة ﴾ .

^(***) أحد : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽٥) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٨ / ١٩٥) وبين ابن أبي رواد وداود عليه السلام مفاوز تنقطع فيها أعناق المطي .

وقال ابن زيد : الحساب الشديد الذي ليس فيه شيء من العفو ، والحساب اليسير الذي تغفر ذنوبه وتقبل حسناته .

فتبين بهذا أنه لا نجاة للعبد بدون المغفرة والعفو والرحمة والتجاوز ، وأنه متى أقيم العدل المحض على عبد هَلك .

ومما يبين ذلك أيضًا قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ لَتُسْأَلُنَ يَوْمَعَذَ عَنِ النَّعِيمِ ﴾ [التكاثر : ٨]، فهذا يدلُّ على أن الناس يُسألون عن النعيم في الدنيا ، وهل قاموا بشكره أم لا ؟ فمن طولب بالشكر على كل نعمة من عافية وستر وصحة جسم وسلامة حواسُّ وطيب عيش واستُقصي (ذلك عليه) (*) ، لم تَف أعمالُهُ كلُّها بشكر بعض هذه النعم ، وتبقى [ق / ٣ ب] سائر النعم غير مقابلة بشكر فيستحق صاحبها العذاب بذلك .

وخرَّج الخرائطي في (كتاب الشكر) (١) من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعًا: (يؤتى بعبد يوم القيامة فيوقف بين يدي الله عز وجل (فيقول الله للملائكة) (***): انظروا في عمل عبدي (ونعمتي) (***) عليه . فينظرون فيقولون: ولا بقدر نعمة واحدة من نعمك عليه .

نيقول: انظروا في عمله سيَّته وصالحه. فينظرون فيجدونه كفافًا ، فيقول: عبدي قد قبلتُ حسناتكَ وغفرتُ لك سيئاتك ، وقد وهبت لك (نعمي) (****) فيما بين ذلك ،

وخرَّج الطبراني (٢) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعًا : ﴿ إِنَّ الرَجلَ يَأْتِي يوم القيامة بالعمل لو وُضِعَ على جبلٍ لأثقله ، فَتَقْدُم النعمة من نعم الله (٠) على ذلك : ﴿ نسخة ٤ .

⁽١) وأورده ابن رجب في • جامع العلوم والحكم » (ص ٢٤٤) بقوله : وروى الخرائطي بإسناد فيه نظر .

^(**) فيقول لملائكته : ﴿ نسخة ﴾ .

^(***) ونعمي : ١ نسخة ١ .

^(****) نعمتي : ١ نسخة ١ .

 ⁽۲) في (المعجم الكبير » (۱۲ / ۱۳۹۵) ، وقال الهيثمي (۱۰ / ۲۰) : فيه أيوب
 ابن عتبة ، وهو ضعيف .

فتكاد أن تستنفد ذلك ، إلاَّ أن يتطاول الله برحمته ،

وخرَّج ابن أبي الدنيا (١) من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعًا : « يؤتى (بالنعم) (*) يوم القيامة ويؤتى بالحسنات والسيئات فيقول الله لنعمة من نعمه : خذي حقَّك من حسناته ، فما تترك له حسنة إلاَّ ذهبت بها » .

وبإسناده عن وهب بن مُنبَّه قال : عَبَدَ عابدٌ خمسين (عامًا) (**) ، فأوحى الله إليه : إني قد غفرت لك . قال : يارب (ولم لا) (***) تغفر لي ولم أذنب؟ فأذن الله لعرق في عنقه فضرب عليه فلم ينم ولم يصلٌ ، ثم سكن (ونام)(****) فأتاه ملك فشكى إليه ما لقي من ضربان العرق ، فقال الملك : إن ربك عز وجل يقول : عبادتك خمسين سنة تعدل سكون (ذا) (*****) العرق .

وفي صحيح (٢) الحاكم عن جابر رضي الله عنه مرفوعًا عن جبريل عليه السلام : ﴿ إِنَّ عَابِدًا عَبَدَ اللهَ عَز وجل - على رأس جبلٍ في البحر خمسمائة سنة ، ثم سأل ربه أن يَقْبضَه ساجدًا .

قال جبريل: فنحن نمر عليه إذا هبطنا وإذا عرجنا، ونجد في العلم أنه (بُعث (بُعث عليم الله عنه عليه الله عنه وجل الله عنه الله عنه وجل المنه المن

⁽۱) في (كتاب الشكر » (۲۶) ، وأورده ابن رجب في (جامع العلوم والحكم » (ص۲٤٣) بقوله : بإسناد فيه ضعف .

^(*) بالنعيم : ﴿ نَسْخَةٍ ﴾ .

^(**) سنة : 1 نسخة) .

^(***) وما : (نسخة) .

^(****) وقام : ﴿ نَسَخَةٌ ﴾ .

^(****) ذلك : ﴿ نسخة ﴾ .

⁽٢) أخرجه الحاكم في المستدرك (٤/ ٢٥٠ _ ٢٥١) وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ، فإن سليمان بن هرم العابد من زهاد أهل الشام ، والليث بن سعد لا يروي عن المجهولين . وتعقبه الذهبي فقال : لا والله ، وسليمان غير معتمد .

^(******) إذا بعث : ١ نسخة ١ .

فيقول العبد: بعملي يا رب ، يفعل ذلك ثلاث مرات .

ثم يقول الله تعالى للملائكة: قايسوا عبدي بنعمي عليه وبعمله، فيجدون نعمة البصر قد أحاطت (بعبادته) (*) خمسمائة سنة ، وبقيت نعم الجسد له .

فيقول: أدخلوا عبدي النار.

فيجر إلى النار فينادي (برحمتك يا رب أدخلني الجنة) (**) ، فيدخله الجنة . قال جبريل: إنما الأشياء برحمة الله يا محمد » .

^(*) بعبادة : (نسخة) .

^(**) برحمتك أدخلني الجنة ، برحمتك أدخلني الجنة : ﴿ نُسخة ﴾ .

ما يجب على العبد معرفته

فمن حقق معرفة هذه الأمور ، عَرَفَ أنَّ العمل وإنْ عظم فإنه لا يستقل بنجاة العبد ، ولا يستحق به على الله دخول الجنة ، ولا النجاة من النار .

وحينئذ فيفلس العبد من عمله وييأس من الاتكال عليه ومن النظر إليه وإن كثر العمل وحسن .

فكيف بمن ليس له (كثير عملٍ) (*) ، وليس له عمل حسن ؟

فإن هذا ينبغي أن يشغله الفكر في التقصير في عمله ، ويشتغل بالتوبة من تقصيره والاستغفار منه .



^(*) عمل كثير : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

الاشتغال بالشكر أعظم النعم

فأما من حَسُن عمله وكثر ، فإنه ينبغي له أن يشتغل بالشكر عليه فإن ذلك من أعظم نعم الله على عبده .

فيجب مقابلته بالشكر عليه وبرؤية التقصير في القيام بشكره .

كما كان وهيب بن الورد إذا سُتل عن أجْرِ عملٍ من الأعمال يَقُول : لا تسالوا عن أجرِهِ ولكن سلوا عما يجب على من هُدي له من الشكر عليه .

وكان أبو سليمان يقول : كيف يعجب عاقل بعمله ؟

وإنما يُعد العمل نعمة من نعم الله عز وجل ، وإنما ينبغي له أن يشكر ويتواضع ، إنما يعجب بعمله القدرية .

يعني : الذين لا يرون أن أعمال العباد مخلوقةٌ لله عز وجل .

العمل لا يوجب النجاة

وما أحسن ما قال أبو بكر النهشلي يوم مات داود الطائي وقام ابن السمَّاك بعد دفنه يثني عليه بصالح عمله ويبكي ، والناس يبكونه ويصدقونه على مقالته ويشهدون بما يثني به عليه ، فقام أبو بكر النهشلي فقال : اللَّهم اغفر له وارحمه ولا تكله إلى عمله .

وفي (سنن أبي داود) (١) عن زيد بن ثابت رضي الله عنه مرفوعاً : (لو عَدَّب الله أهل سماواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ، ولو رحمهم لكانت رحمتُهُ خيراً لهم من أعمالهم) .

وفي « صحيح الحاكم » ^(۲) عن جابرٍ رضي الله عنه : أن رجلاً جاء إلى النبي على النبي فقال : واذُنوباه واذُنوباه . قالها مرتين أو ثلاثًا .

فقال رسول الله ﷺ : «قل: اللَّهم مغفرتُكَ أوسعُ لي من ذنوبي ، [ن/ ١٤] ورحمتُكَ أرجى عندي من عملي » .

فقالها ، ثم قال : ﴿ علـ ﴾ فعاد ، ثم قال : ﴿ علـ ﴾ فعاد فقال له : ﴿ قم فقلـ عُفْرَ لَكَ ﴾ .

ذنوبي إن فكَّرتُ فيـــــها كثيرةٌ ورحمةُ ربي مِنْ ذنوبي أوسعُ وما طمعي في صالحٍ قد عملتُـــهُ ولكنني في رحمةِ اللهِ أطمـــعُ

⁽١) برقم (٢٩٩٩) .

 ⁽۲) أخرجه الحاكم في (المستدرك » (۱ / ٥٤٣ ـ ٥٤٣) . وقال : حديث رواته عن
 آخرهم مدنيون بمن لا يعرف واحد منهم بجرح ، ولم يخرجاه .

الاعتراف بفضل الله عز وجل

فإذا تقرر (هذا) (*) الأصل الشريف العظيم ، وعُلم أنَّ العمل بنفسه لا يوجب النجاة من النار ولا دخول الجنة ، فضلاً عن أن يوجب بنفسه الوصول إلى أعلى ما في الجنة من منازل المقربين ، والنظر إلى وجه ربِّ العالمين ، وإنما ذلك كله برحمة الله وفضله ومغفرته .

فذلك يوجب على المؤمن أن يقطع نظره عن عمله بالكلية ، وأن لا ينظر إلا إلى فضل الله ومنّته عليه .

كما سئل بعض العارفين: أي الأعمال أفضل ؟

قال : رؤية فضل الله عز وجل ، وأنشد :

إنَّ المقادير إذا ساعدت الحقَّت العاجزَ بالحازم

⁽*****) ذلك : « نسخة » .

ما على العبد للفوز والنجاة

فيتعين حينئذ على العبد المؤمن الطالب للنجاة من النار ولدخول الجنة ، وللقرب من مولاً والنظر إليه في دار كرامته ، أن يطلب ذلك بالأسباب الموصلة إلى رحمة الله وعفوه ومغفرته ورضاه ومحبته .

فبها ينال ما عند الله من الكرامة.

إذ الله سبحانه وتعالى قد جعل للوصول إلى ذلك أسبابًا من الأعمال التي جعلها موصلة إليها ، وليس ذلك موجودًا إلا فيما شرعه الله لعباده على لسان رسوله ، وأخبر عنه رسوله أنه يقرّب إلى الله ويوجب رضوانه ومغفرته ، وأنه بما يحبّه الله ، أو أنّه من أحب الأعمال إلى الله عز وجل ، فقد قال تعالى : ﴿ إِنّ رَحْمَتَ الله قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسنِينَ ﴾ [الأعراف : ٥٦] .

وقال تعالى : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ ﴾ [الأعراف :

فالواجب على العبد البحثُ عن خصالِ التقوى وخصال الإحسان التي شرعها الله في كتابه ، أو على لسان رسوله ﷺ ، والتقرب بذلك إلى الله عز وجل فإنه لا طريق للعبد يوصله إلى رضى مولاه وقربه ورحمته وعفوه ومغفرته سوى ذلك.



بيان أحبِّ الأعمال إلى الله

وقد أشار النبي ﷺ في هذه الأحاديث المُشار إليها في أول الجزء من رواية عائشة وأبي هريرة رضي الله عنهما إلى أنَّ أحبً الأعمال إلى الله عز وجل ، شيئان :

أحدهما: ما داوم عليه صاحبه وإن كان قليلاً.

وهكذا كان عمل النبي ﷺ وعمل آله وأزواجه من بعده ، وكان ينهى عن قطع العمل .

وقال لعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما : « لا تكُنْ مثلَ فلان كان يقومُ الليلَ فترك قيام الليل » (١) .

وقال : (يُستجاب الأحدكم ما لم يَعْجَلُ فيقول : قد دعوت فلم يُستجب لي فيستحسر عند ذلك ويدَع الدعاء » (٢) .

قال الحسن : إذا نظر إليك الشيطان فرآك مداومًا على طاعة الله عز وجل فبغاك وبغاك ، فرآك مداومًا مَلَّكَ ورفضك ، وإذا رآك مرةً هكذا ومرةً هكذا طمع فيك .

والثاني : أنَّ أحبَّ الأعمال إلى الله ما كان على وجه السداد والاقتصاد والتيسير دون ما كان على وجه التكلف والاجتهاد والتعسير .

كما قال تعالى: ﴿ يُوِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلا يُوِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ [البقرة : ١٨٥] . وقال تعالى : ﴿ مَا يُوِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ ﴾ [المائدة : ٦] .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ [الحج : ٧٨] .

⁽١) أخرجه البخاري (١١٥٢) ، ومسلم (١١٥٩ / ١٨٥) .

⁽٢) أخرجه البخاري (١٣٤٠) ، ومسلم (٢٧٣٥ / ٩٢) .

وكان النبي ﷺ يقول : ﴿ يَسُّرُوا وَلَا تَعْسُرُوا ﴾ . ﴿

وقال: ﴿ إِنَّمَا بِعِثْتُم مِيسَرِينَ وَلَمْ تَبْعِثُوا مُعْسَرِينَ ﴾ (٢) .

وفي « المسند » (٣) عن ابن عباس قيل لرسول الله ﷺ : أيُّ الأديان أحبُّ إلى الله عز وجل ؟ قال : « الحنيفية السمحة » .

وفيه أيضًا (٤) عن محجَن بن الأدرع أن النبي ﷺ دخل إلى المسجد فرأى رجلاً قائمًا يصلى فقال : (أتراه صادقًا ؟) .

فقيل : يا نبي الله هذا فلان ، هذا من أحسن أهل المدينة ، ومن أكثر أهل المدينة صلاة .

فقال : ((لا تُسمِعه) (*) فتُهلكه _ مرتين أو ثلاثًا _ إنكم أمة أريد بكم اليسر » .

وفي رواية أخرى له (٥) قال : [ذ/ ٤ب] ﴿ إِنْ خَيْرِ دَيْنَكُم أَيْسُرُهُ ﴾ .

وفي رواية أخرى له (٦) قال : ﴿ إِنَّكُمْ لَنْ تَنَالُوا هَذَا الْأُمْرُ بِالْمُعَالِبَةِ ﴾ .

وخرَّجه حُميد بن زنجويه وزاد فيه فقال : • واكلفوا من العمل ما تطيقون فإنَّ الله لا يملُّ حتى تملُّوا ، وعليكم بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة ،

وفي ﴿ الْمُسْتَدُ ﴾ (٧) عن بُريدة قال : خرجتُ فإذا رسول الله ﷺ يمشي ،

⁽١) أخرجه البخاري (٦٩) ، ومسلم (١٧٣٤) عن أنس مرفوعًا .

⁽٢) أخرجه البخاري (٢٢٠) عن أبي هريرة مرفوعًا .

⁽٣) (١/ ٢٣٦) ، وقال الهيثمي في المجمع (١/ ٦٠) : رواه أحمد والطبراني في «الكبير»، و« الأوسط» ، والبزار وفيه ابن إسحاق، وهو مدلس ولم يصرح بالسماع .

⁽٤) في ﴿ المسند ﴾ (٥ / ٣٢) .

^(*) لا تسمعوه : (نسخة) .

⁽٥) في السند ، (٤/ ٣٣٨).

 ⁽٦) في السند (٤ / ٣٣٧). وقال الهيثمي (٩ /٣٦٩) : رواه أحمد ورجاله رجاله الصحيح.

⁽٧) (٥ / ٣٥٠) ، وقال الهيشمي (١/ ٦٢) : رواه أحمد ورجاله موثقون .

فلحقته فإذا نحن بين (أيدينا برجلٍ) (*) يصلي يكثر الركوع والسجود .

قال : « أتراه يرائي ؟ ٢

قلت : الله ورسوله أعلم .

قال: (فترك) (**) يدي من يده ثم جمع بين يديه فجعل يصوبهما ويرفعهما ويوفعهما ويوفعهما ويوفعهما ويوفعهما ويوفعهما ويقول: « عليكم هديًا قاصدًا ، عليكم هديًا قاصدًا فإنه من يشادً هذا الدين يغلبه » .

وقد روي من وجه آخر مرسلاً ، وفيه أن النبي ﷺ قال : ﴿ إِن هذا آخذُ بِالعسر ولم يأخذ باليسر ﴾ ثم دفع في صدره فخرج من المسجد ولم يُر فيه بعد ذلك .

وقد أنكر النبي عَلَيْ على من عزم على التبتل والاختصاء وقيام الليل ، وصيام النهار ، وقراءة القرآن كل ليلة ، كعبد الله بن عمرو بن العاص وعثمان بن مظعون والمقداد وغيرهم ، وقال : « ولكني أصومُ وأفطرُ ، وأقومُ وأنامُ ، وأتزوجُ النّساءَ، فمن رَغبَ عن سُنّتي فليس منّي » (١) .

وانتهى بعبد الله بن عمرو أن يقرأ القرآن في كل سبع ، وفي رواية أنه انتهى به إلى قراءته في كل ثلاث ، وقال : « لا يفقه من قرأه في أقل من ثلاث ، وانتهى به في الصيام إلى صيام داود ، وقال : « لا صيام أفضل من ذلك » ، وفي القيام إلى قيام داود عليه السلام (۲) .



^(*) يدي رجل : ﴿ نسخة ١ .

^(**) غير واضحة بالنسختين الخطيتين ، ونقلتها من المسند .

⁽١) أخرجه البخاري (٦٣ -٥) ، ومسلم (١٤٠١) .

⁽٢) أخرجه البخاري (٥٠٥٢) ، ومسلم (١١٥٩) .

معنى سدِّدوا وقاربوا

فقوله ﷺ في حديث أبي هريرة وعائشة : « سَدُوا وقاربوا » المراد بالتسديد: العمل بالسَّداد ، وهو القصد ، والتوسط في العبادة فلا يقصر فيما أمر به ، ولا يتحمل منها ما لا يطيقه .

قال النضر بن شميل : السداد القصد في الدين والسبيل .

وكذلك المقاربة المرادُ بها التوسط بين التفريط والإِفراط فهما كلمتان بمعنى واحد أو متقارب .

وهو المراد بقوله في الرواية الأخرى : « وعليكم هديًا قاصدًا » .

قوله: «وأبشروا » يعني أن من مشى في طاعة الله على التسديد والمقاربة فليبشر ، فإنه يصل ويسبق الدائب المجتهد في الأعمال .

فإن طريق الاقتصاد والمقاربة أفضلُ من غيرها ، فمن سلكها فليبشر بالوصول فإنَّ الاقتصادَ في سنة خيرٌ من الاجتهاد في غيرها ، وخير الهدي هدي محمد ﷺ، فمن سلك طريقه كان أقرب إلى الله من غيره .

وليست الفضائلُ بكثرة الأعمال البدنية ، لكن بكونها خالصةً لله عز وجل ، صوابًا على متابعة السنة وبكثرة معارف القلوب وأعمالها .

فمن كان بالله أعرف وبدينه وأحكامه وشرائعه ، وله أخوف وأحبُّ وأرجى فهو أفضلُ ممن ليس كذلك ، وإن كان أكثر منه عملاً بالجوارح .

وإلى هذا المعنى الإشارة في حديث عائشة رضي الله عنها بقول النبي ﷺ : «سدّدوا وقاربوا واعلموا أنه لن يُدْخِل أحداً منكم عملُه الجنة ، وإن أحب الأعمال إلى الله أدومها وإنْ قل ، (١)

فأمر بالاقتصاد في العمل وأن يضم إلى ذلك العلم بأحبِّ الأعمال إلى الله ، وبأن العمل وحده لا يُدخل الجنة .

⁽١) أخرجه البخاري (٦٤٦٤) .

بيان ما تفوَّق به الصحابة

ولهذا قال بعض السلف : ما سبقهم أبو بكر بكثرة صوم ولا صلاة ولكن بشيء وقر في صدره.

وقال بعضهم : الذي كان في صدر أبي بكر رضي الله عنه المحبة لله ورسوله والنصيحة لعباده .

وقال طائفة من العارفين : ما بلغ من بلغ بكثرة (صيام) (*) ولا صلاة ولكن بسخاوة (الأنفس) (**) وسلامة الصدور والنصيحة للأمة .

زاد بعضهم : وبذم نفوسهم .

وقال آخر منهم : إنما تفاوتوا بالإرادات ولم يتفاوتوا بكثرة الصيام والصلوات.

وذُكر لأبي سليمان طولُ أعمار بني إسرائيل وشدة اجتهادهم في الأعمال ، وأنَّ من الناس من غبطهم بذلك .

فقال : إنما يريد الله منكم صدق النية فيما عنده . أو كما قال .

وقال ابن مسعود لأصحابه : أنتم أكثر صومًا وصلاةً من أصحاب محمد عليه وهم كانوا خيرًا منكم .

قالوا: وبما ذاك ؟

قال : كانوا أزهد منكم في الدنيا وأرغب في الأخرة (١).

^(*) صوم : ﴿ نَسَخَةً ﴾ .

^(**) النفوس : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

⁽١) أخرجه ابن المبارك في " الزهد " (٥٠١) ، والحاكم في " مستدركه " (٤/ ٣٥٠) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، والبيهقي في الشعب (٧/ ٣٧٤) .

يُشير إلى أن الصحابة فاقوا من بعدهم بشدة تعلق قلوبهم بالآخرة ورغبتهم في أيديهم ، فكانت في أيديهم ، فكانت قلوبُهُم منها فارغة ، وبالآخرة ممتلئة .

وهذه الحال ورثوها من نبيهم ﷺ ، [ق/ ١/٥] فإنَّهُ كان أَشَدَّ الحَلْقِ فراغًا بقلبه من الدنيا ، وتعلقًا بالله وبالدار الآخرة مع ملابسته للخلق بظاهره ، وقيامه باعباء النبوة وسياسة الدين والدنيا .

وكذلك خلفاؤه الراشدون بعده ، وكذلك أعيان التابعين لهم بإحسان كالحسن وعمر بن عبد العزيز ، وقد كان في زمانهم من هو أكثر منهم صومًا وصلاةً ، ولكن لم يصل قلبُهُ إلى ما وصلت إليه قلوب هؤلاء من ارتحالها عن الدنيا وتوطنها الآخرة .



قاعدة جليلة

فأفضل الناس من سلك طريق النَّبيِّ عَلَيْهِ وخواص أصحابه في الاقتصاد في العبادة البدنية والاجتهاد في الأحوال القلبية ، فإنَّ سفر الآخرة يقطع بسير القلوب لا بسير الأبدان .

جاء رجل للى بعض العارفين فقال له : قطعت اليك مسافة ،

فقال له : ليس هذا الأمر بقطع المسافات، فارِق نفسك بخطوة وقد حصل لك مقصودك .

وقال أبو يزيد : رأيت ربَّ العزة في المنام فقلت له : يا ربِّ كيف الطريق إليك ؟

قال : اترك نفسك وتعالك .

ما أُعْطِيتُ أمَّة ما أعطيت هذه الأمة ببركة متابعة نبيها ﷺ حيث كان أفضل الخلق ، وهَديه أكمل الهدي ، مع ما يسر الله على يديه من دينه ووضع به من الأصار والأغلال عن أمته .

فمن أطاعه فقد أطاع الله ، وأحبه الله واهتدى بهدى الله .

بيان جملة من التيسير في التشريع

فمن جملة ما حصل لأمته ببركته وتيسير شريعته أنَّ : « من صلى منهم العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ، ومن صلى الفجر في جماعة فكأنما قام الليل كله » (١) . "

فيكتب له قيام ليلة وهو نائم على فراشه ، لا سيما إن نام على طُهرٍ وذكرٍ حتى تغلبه عيناه .

و « من صام منهم ثلاثة أيام من كُلِّ شهر فكأنما صام الشهر كله » (٢) ، فهو صائم [لبقية] (*) الشهر في مضاعفة الله ، ومفطر له في رخصة الله ، و«الطاعم الشاكرُ له أجرُ الصائم الصاّبرِ » (٣) .

ومن نوى أن يقوم من الليل فغلبته عيناه فنام كُتب له ما نوى ، وكان نومه عليه صدقة .

وقال أبو الدرداء: يا حبذا نوم الأكياس وفطرهم كيف يسبقون سهر الجاهلين وصيامهم (٤).

ولهذا جاء في الحديث الصحيح : ١ رُبُّ قائم حظُّه من قيامه السهر ، وصائم

⁽١) أخرجه (مسلم) (٦٥٦) عن عثمان بن عقان مرفوعًا .

^(*) في الأصل : ﴿ لنفسه ﴾ ، والمثبت من المطبوع .

⁽٢) أخرجه البخاري (١٩٧٩) ، ومسلم (١١٥٩/ ١٨٧) بنحوه عن عبد الله بن عمرو مرفوعًا .

⁽٣) أخرجه أحمد (٢ / ٢٨٩) والترمذي (٣٤٨٦) وابن ماجه (١٧٦٤) وابن خزيمة (١٨٩٩) عن أبي هريرة .

وأخرجه أحمد (٤ / ٣٤٣) ، والدارمي (٢٠٣٠) ، وابن ماجه (١٧٦٥) عن سنان بن سنة مرفوعًا أيضًا .

 ⁽٤) أخرجه أبو نعيم في الحلية ، (١/ ٢١١).

حظه من صيامه الجوع والعطش. [رواه الطبراني (١) وأحمد بن حنبل] (٢) (١).

وقال بعضهم : كم من مستغفر ممقوت وساكت مرحوم هذا مستغفر وقلبه فاجر ، وهذا ساكت وقلبه فاكر .

وقال بعضهم : ليس الشأنُ فيمن يقوم الليل ، إنَّما الشأن فيمن ينام على فراشه ثم يصبح وقد سبق الركب .

وفي ذلك قيل :

من لي بمثل سيرك المسلطل عشي رويداً وتجي في الأول

⁽۱) أخرجه الطبراني في « الكبير » (۱۲ / ۱۳٤۱۳) ، وقال الهيثمي (۳ / ۲۰۲) : رواه الطبراني في « الكبير » ورجاله موثقون .

⁽٢) في (مسئله) (٢/ ٣٧٣) .

⁽٠) من المطبوع .

معنى الغدوة والروحة وأوقاتها وفضائلها

قوله ﷺ : ﴿ اغدوا ورُوحوا وشيء من الدُّلجة ﴾ ، كقوله في الرواية الأخرى : ﴿ استعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة ﴾ .

يعني أن هذه الأوقات الثلاثة تكون أوقات السير إلى الله بالطاعات وهي آخر الليل وأول النهار وآخره .

وقد ذكر الله سبحانه وتعالى هذه الأوقات في قوله تعالى :

﴿ وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلاً . وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلاً طَوِيلاً ﴾ . [الإنسان : ٢٥ ، ٢٦] .

وقال تعالى : ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْد رَبِكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَادِ لَعَلَّكَ تَرْضَى ﴾ . [طه : ١٣٠]

وقال تعالى : ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْد رَبِكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴿ ۞ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ﴾ [ق : ٣٩ ، ٤٠].

وذكر الله تعالى الذّكر في طرفي النهار في مواضع كثيرة من كتابه ، كقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿ وَاسْتَغْفِرْ لِذَبْكَ وَسَبِحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلا ﴾ [الأحزاب : ٤١ ، ٤٢] . وقال تعالى : ﴿ وَاسْتَغْفِرْ لِذَبْكَ وَسَبِحْ بِحَمْد رَبّكَ بِالْعَشيّ وَالإِبْكَارِ ﴾ [ق/ مب] [غافر : ٥٥] . وقال تعالى : ﴿ وَلا تَطْرُد اللّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ وَالْإِبْكَارِ ﴾ [ق/ مب] [غافر : ٥٥] . وقال تعالى - في ذَكْر زكريا عليه بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَه ﴾ [الانعام : ٥٢] . وقال تعالى - في ذَكْر زكريا عليه السلام : ﴿ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴾ [مريم : ١١] وقال تعالى : ﴿ وَسَبِحْ بِالْعَشِيِّ وَالإِبْكَارِ ﴾ [آل عمران : ٤١] .

فهذه الأوقات الثلاثة منها وقتان وهما أول النهار وآخره يجتمع في كل من هذين الوقتين عمل واجب وعمل تطوع ، فأما العمل الواجب فهو صلاة الصبح وصلاة العصر وهما أفضل الصلوات الخمس ، وهما البَرْدان اللذان من حافظ

عليهما دخل الجنة ، وقد قيل في كل منهما أنها الصلاة الوسطى .

وأما عمل التطوع فهو ذكر الله بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس .

وقد ورد في فضله نصوص كثيرة وكذلك وردت النصوص الكثيرة في أذكار الصباح والمساء ، وفي فضل من ذَكَر الله كين يصبح وحين يمسي .

وقد روي من حديث ابن عمر مرفوعًا : ﴿ ابن آدم اذكرني ساعةً من أول النهار وساعةً من آخره أغفر لك ما بين ذلك إلا الكبائر أو تتوب منها ، (١)

وكان السلف لآخِرِ النهار أشد تعظيمًا من أوَّله .

قال ابن المبارك : بلغنا أنه من ختم نهاره بذكر الله كُتب نهاره كله ذكراً .

وقال أبو الجَلْد : بلغنا أنَّ الله تعالى ينزل مساءً كل يوم إلى السماء الدنيا ينظر إلى أعمال بني آدم .

ورأى بعض السلف أبا جعفر القارئ في المنام فقال له : قل لأبي حازم ــ يعني الأعرج الزاهد الكيِّس إنَّ الله وملائكته يتراؤن مجلسك بالعشيات .

والظاهر أن أبا حازم كان يقصُّ على الناس آخر النهار .

وقد جاءني الحديث : ﴿ إِنَّ الذِّكر بعد الصبح (أحبُّ) (*) من أربع رقاب، وبعد العصر أحبُّ من ثمان رقاب ، (٢) .

وأيضًا فيوم الجمعة آخره أفضل من أوله لِمَا يُرجى في آخره من ساعة الإجابة.

⁽١) لم أقف عليه .

^(*) أفضل: ا نسخة) .

⁽٢) أخرجه البيهقي في « الشعب » (٥٦٢) ، (٥٦٣) عن أنس مرفوعا ، وعن رجل من أهل بدر (٥٦٤) بنحوه .

وأخرجه أحمد (٥/ ٢٥٣ ، ٢٥٥) والطبراني في الكبير (٨/ ٨٠) عن أبي أمامة مرفوعًا بنحوه .

وقال الهيثمي (١٠٤/ ١٠٤) : رواه أحمد والطبراني وأسانيده حسنة .

ويوم عرفة آخره أفضل من أوله ؛ لأنه وقت الوقوف ، وكذلك آخر الليل أفضل من أوله .

كذا قال السلف ، واستدلوا بحديث النزول الإلهي (١) .

وهذا كله مما يُرجح به قول من قال إن صلاة العصر هي الوسطى .

وأما الوقت الثالث فهو الدُّلجة .

والإدلاج: سير آخر الليل، والمراد به ها هنا العمل في آخر الليل وهو وقت الاستغفار، كما قال تعالى: ﴿ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالأَسْحَارِ﴾ [آل عمران: ١٧]، وقال تعالى: ﴿ وَبِالأَسْحَارِهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ [الذاريات: ١٨].

وهو آخر أوقات النزول الإلهي المتضمن لاستعراض حوائج السائلين ، واستغفار المذنبين ، وتوبة التائبين ، وسط الليل للمحبين للخلوة بحبيبهم ، وآخر الليل للمذنبين يستغفرون (من ذنوبهم) (*)

من عجز عن مشاركة المحبين في الجري معهم في ذلك المضمار فلا أقلَّ من مشاركة المذنبين في الاعتذار .

ورد في بعض الآثار : أن العرش يهتر من السَّحر .

قال طاووس : ما كنت أظن أن أحدًا ينام في السحر .

وفي الحديث الذي خرَّجه الترمذي (٢): « من خاف أدلج ، ومن أدلج بلغ المنزل » .

سير الدلجة آخر الليل يقطع به سفر الدنيا .

ولهذا في الحديث الذي خرَّجه مسلم (٣): ﴿ إِذَا سَافِرْتُمْ فَعَلَيْكُمْ بِاللَّالِحَةُ فَإِنَّ

⁽١) اخرجه البخاري (١١٤٥) ، ومسلم (٧٥٨) عن أبي هريرة مرفوعًا : ﴿ يَنْزُلُ رَبُّنَا تَبَارُكُ وَتَعَالَى كُلُ لِيلَةً إِلَى السماء اللَّنيا حتى يبقى ثلث الليل الآخر يقول : من يدعوني فأستجيب له ، من يسألني فأعطيه ، من يستغفرني فأغفر له » .

^(*) لذنوبهم : ٥ نسخة ١ .

⁽٢) برقم (٢٤٥٠) وقال : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث أبي النضر .

⁽٣) لم أجده في مسلم، وأخرجه أبو داود (٢٥٧١)، وابن خزيمة (٢٥٥٥) عن أنس مرفوعًا. وأخرجه أحمد (٣ / ٣٠٥ ، ٣٨١) ، وأبـو داود (٢٥٧٠) ، والنسائـي فـي عـمـل الـيـوم واللـيلـة ، (٩٥٥) ، وابــن مــاجـه (٣٢٩) ، (٣٧٧٢) ، وابـن =

الأرض تطوى بالليل .

قال بعض الفضلاء:

اصبر على مضض الإدلاج في السَّحَر وفي الرَّواح على الطَاعَات والبُّكرِ لا تَضجَرَنَّ ولا يعبُجزكَ مطلبه فالهم يتلف بين الياس والضجَرِ إني رأيت وفي الأيام تجرب ت للصبر عاقبة محمودة الأثرِ وقل مَنْ جَدَّ في أَمْرٍ تَط لِللهِ واستَصْحَبَ الصَّبر إلاَّ فازَ بالظفر وقد روي أن الأشتر دخل على على بن أبي طالب رضي الله عنه بعد هدأة من الليل وهو قائم يصلي .

فقال : يا أمير المؤمنين صوم بالنهار وسهر بالليل وتعب فيما بين ذلك ! فلما فرغ من صلاته قال : سفر الآخرة طويلٌ يحتاج إلى قطعه بسير الليل وهو الإدلاج .

كانت امرأة حبيب بن محمد الفارسي توقظه بالليل وتقول : قم يا حبيب ؟ فإنَّ الطريق بعيدٌ وزادنا قليلٌ ، وقوافل الصالحين قد سارت من بين أيدينا ونحن قد بقينا .

يا نائمًا بالليل كم ترقد قُم يا حبيبي قد دنا الموحدُ وخُذ من الليل أوقـاتــه وردًا إذا ما هَجَعَ الرُقَّــدُ من نام حتى ينقضي ليله لم يبلغ المنزل لو يجهـــدُ

⁼ خزيمة (٢٥٤٨) ، (٢٥٤٩) ، عن جابر مرفوعًا ضمن حديث طويل .

معنى القصد في السير

وقوله على الاقتصاد في العبادة والتوسط فيها بين الغلو والتقصير ، ولذلك كرره مرة بعد مرة .

وفي (مسند البزار) (١) من حديث حذيفة رضي الله عنه مرفوعاً : « ما أحسن القصد في أحسن القصد في العني ، وما أحسن القصد في العبادة) .

وكان لُطَرِّف بن عبد الله بن الشَّخِير ابنَّ قد اجتهد في العبادة ، (ق/ ١٦) فقال له أبوه : خير الأمور أوسطها ، الحسنة بين السيئتين ، وشرُّ السير الحقحقة . قال أبو عبيد: يعني أن الغلوَّ في العبادة سيئة، والتقصير سيئة والاقتصاد بينهما حسنةٌ.

قال : والحقحقة أن يلح في شدة السير حتى تقوم عليه راحلته وتعطب فيبقى منقطعًا به سفره ، انتهى .

ويشهد لهذا المعنى الحديث المروي عن عبد الله بن عمرو مرفوعًا :

إنَّ هذا الدينَ متينٌ فأوخلُ فيه برفق ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله ، فإنَّ المنبتُ لا سفراً قطع ولا ظهراً أبقى، فاعمل عمل امرى يظن أنه لن يموت إلاَّ هَرِمًا ، واحذر حذر امرى (يخشى) (*) أن يموت غداً) . أخرجه حُميد بن

⁽۱) برقم (۲۹۶۲) ، وقال : وهذا الكلام لا نعلمه يروى عن حذيفة إلا بهذا الإسناد. وقال الهيثمي في المجمع (۱۰/ ۲۰۲) : رواه البزار من رواية سعيد بن حكيم عن مسلم بن حبيب ، ومسلم هذا لم أجد من ذكره إلا ابن حبان في ترجمة سعيد الرواي عنه ، وبقية رجاله ثقات .

^(*) يحذر: (نسخة) .

زنجويه^(١) وغيره .

وفي تكرير أمره بالقصد إشارة (إلى) (**) المداومة عليه ، فإن شدة السير والاجتهاد مظنةُ السآمةِ والانقطاع ، والقصد أقرب إلى الدوام ، ولهذا جعل عاقبة القصد البلوغ كما قال : • من أدلج بلغ المنزل » .

فالمؤمن في الدنيا يسيرُ إلى ربه حتى يبلغَ إليه ، كما قال تعالى : ﴿ يَا أَيُهَا الْإِنسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلاقِيهِ ﴾ [الانشقاق : ٦] ، وقال تعالى : ﴿ وَاعْبُدْ رَبُّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيكَ الْيَقِينُ ﴾ [الحجر : ٩٩] .

قال الحسن : يا قوم ، المداومةَ المداومةَ فإنَّ الله يجعل لعمل المؤمن أجلاً دون الموت ، ثم تلا هذه الآية .

وقال أيضًا: نفوسكم مطاياكم فأصلحوا مطاياكم تُبلِّغكم إلى ربكم عز وجل.

والمرادُ بإصلاح المطايا: الرفقُ بها ، وتعاهدها بما يصلحها من قوتها والرفق بها في سيرها ، فإذا أحسَّ منها بتوقف في السير تعاهدها تارةً بالتشويق ، وتارةً بالتخويف حتى تسير .

قال بعض السلف : الرجاء قائدً والخوف سائقٌ ، والنفس بينهما كالدابة الحَرُون (٢) .

فمتى فتر قائدها وقصَّر سائقها وقفت فتحتاج إلى الرفق بها والحدو لها حتى يطيب لها السير .

كما قال حادي الإبل بالبوادي :

بَشَّرها دليلها وقال لها خداً تريَّن الطلح والجبالا

⁽١) وأخرجه البيهقي في ﴿ السنن الكبير ﴾ (٣/ ١٩) .

^(**) على : ﴿ نسخة ٤ .

⁽٢) الدابة الحرون : هي التي إذا استدر جريها وقفت لسان العرب (١٣/ ١١٠) .

ولما كان الخوف كالسُّوط فمتى ألحَّ بالضرب بالسوط على الدابة تلفت ، فلا بد لها الضرب من حادي الرجاء ، يطيِّب لها السير بحداثه حتى تقطع .

قال أبو يزيد : ما زلت (أقودُ) (*) نفسي إلى الله وهي تبكي حتى سُفَتُها وهي تضحك .

كما قيل :

إذا شكت من كَلالِ السير أو عدها روح القدوم فتحيا عند ميعاد

^(*) أسوق : (نسخة) .

سلوك صراط الله عز وجل

قال خليدٌ العَصَرَيُّ : إنَّ كلَّ حبيب يحب أنْ يلقى حبيبه ، فأحبوا ربكم وسيروا إليه سيرًا جميلاً لا مصعدًا ولا مميلًا .

فغاية السير يوصل المؤمن إلى ربه ، ومن لا يعرف الطريق إلى ربه لم يسلك إليه فيه ، فهو والبهيمة سواء .

قال ذو النون : السفلة من لا يعرف الطريق إلى الله ولا يتعرَّفه .

والطريقُ إلى الله هو سلوكُ صراطهِ المستقيمِ ، الذي بعث الله به (رسوله)(*) وأنزل به (كتابه) (**) ، وأمر الخلق كُلهم بسلوكه والسير فيه .

قال ابن مسعود رضي الله عنه: الصراطُ المستقيم، تركنا محمد ﷺ في أدناه، وطرفه الجنة، وعن يمينه جَوَادُّ، وعن يساره جَوادُّ، وثم رجال يدعون من مرَّ بهم، فمن أخذ في تلك الجَوادُ انتهت به إلى النار، ومن أخذ على الصراط انتهى به إلى الجنة. ثم قرأ: ﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَبِعُوهُ وَلا تَتَبِعُوا السَّلُ فَنَفَرُقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِه ﴾ [الانعام: ١٥٣] خرجه ابن جرير (١) وغيره (٢).

فالطريقُ الموصلُ إلى الله واحدٌ ، وهو صراطُهُ المستقيمُ ، وبقيَّةُ السَّبلِ كلَّها سبل الشيطان ، مَنْ سلكها قطعت به عن الله ، وأوصلته إلى دار سَخَطه وغضبه وعقابه .



^(*) رسله : ﴿ نسخة ﴾ .

^(**) كتبه : ا نسخة ١ .

⁽١) في تفسيره (٨/ ٨٩) .

⁽٢) وأخرجه أحمد (١/ ٤٣٥ ، ٤٦٥) ، وابن ماجه (١١) والحاكم (٢/ ٣١٨) .

الأعمال بالخواتيم

فربما سلك الإنسان في أول أمره على الصراط المستقيم ، ثم ينحرف عنه في آخر عُمُره فيسلك بعض سبل الشيطان فينقطع عن الله فيهلك ، « إنَّ أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلاَّ ذراعٌ أو باعٌ ، فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار » (١).

وربما سلك الرجل أولاً بعض سبل الشيطان ثم تدركه السعادة فيسلك الصراط المستقيم في آخر عمره فيصل به إلى الله .

والشأن كل الشأن في الاستقامة (ق/ ٦ب) على الصراط المستقيم من أول السير إلى آخره ، ﴿ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاء﴾ [الجمعة : ٤] .

﴿ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ السَّلامِ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾ . [يونس : ٢٥] .

مَا أَكْثَرُ مَنْ يَرْجِعُ أَثْنَاءِ الطريقِ أَوْ يَنْقَطَعُ ، فَإِنَّ القَلُوبِ بَيْنِ أَصْبِعِينَ مِن أَصَابِع الرحمن ، ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقُولِ الثَّابِتِ ﴾ [إبراهيم : ٢٧] .

خَلِيليَّ قُطًّاع (الفيافي إلى الحما) (*) كثير وأما الواصلون قليل

⁽١) أخرجه البخاري (٣٢٠٨) ،ومسلم (٢٦٤٣) .

^(*) الطريق إليكما: ﴿ نسخة ﴾ .

فضل تقرب العبد إلى الله عز وجل

وفي الحديث الصحيح الإلهي يقول الله عز وجل: « من تقرّب مني شبراً تقربت منه ذراعاً ، ومن تقرب مني ذراعاً تقربت منه باعاً ، ومن أتاني يمشي أتيته هرولة » (١).

وفي « المسند» (٢) : « والله أعلى وأجل، والله أعلى وأجل، والله أعلى وأجل».
وفيه أيضًا (٣) ، يقول الله : « يابن آدم قم إليَّ أمشِ إليك ، وامش إليّ أهرول
إليك » .

مَنْ أَقْبَلَ إلينا تَلَقَّيناه من بعيد ومن أراد مرادنا أردنا ما يُريد ومن سألنا أعطيناه فوق المزيد ومن عمل بقوتنا ألنًا له الحديد

يا هذا لو أنك قصدت باب والي الشُّرطة ، لَمَا أقبل إليك ولا تلقَّاك ، وربما حجبك عن الوصول إليه وأقصاك ، وملك الملوك يقول : « من أتاني يمشي أتيته (هرولة) (*) » .

وأنت عنه معرضٌ وعلى غيره مقبلٌ ، لقد غُبنت أفحشَ الغبن وخسرت أكبر الحسران .

⁽١) أخرجه البخاري (٧٤٠٥) ، ومسلم (٢٦٧٥) .

⁽٢) اخرجه أحمد في مسنده (٥/ ١٥٥) وهو ضمن الحديث السابق : • من تقرب إلى الله عز وجل شبراً . . الحديث ، .

وقال الهيشمي (١٠/ ١٩٧) : رواه أحمد والطبراني وإسنادهما حسن .

⁽٣) (٣/ ٤٧٨) بإسناده عن شريح قال : سمعت رجلاً من أصحاب النبي على يقول: قال النبي على النبي على النبي على النبي الله تعالى: . . . فذكره .

وقال الهيثمي (١٠/ ١٩٦ _ ١٩٧) : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح ، غير شريح ابن الحارث ، وهو ثقة .

^(*) أهرول : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

والله ما جنتك والراً إلا وجدت الأرض تُطوى لي ولا ثُنيت العزم عن بابكم إلا تسعثرت باذيسالي المعشر المريدين قد وضح الطريق فما هذا التأخر عن السلوك والتعويق ؟ لقد وضح الطريق أليك حقًا فما خَلق ارادك يستدل

﴿ أَفِي اللَّهِ شَكُّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُم مِّن ذُنُوبِكُمْ ﴾ [إبراهيم:

﴿ يَا قُوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّه ﴾ . [الأحقاف : ٣١] .

يا نفسُ ويحكِ قد أتاكِ هــــداكِ اجيبي فهذا داعي الله قد ناداك كم قد دعيت إلى الرشاد فتُعْرضي وأجبت داعي الغي حين دعاك

أنواع الوصول إلى الله تعالى

الوصول إلى الله نوعان : أحدهما في الدنيا ، والثاني في الآخرة . فأما الوصول الدنيوي فالمراد به :

أنَّ القلوبَ تصل إلى معرفته ، فإذا عرفته أحبته ، وأُنِست به ، فوجدته منها قريبًا ولدعائها مجيبًا .

كما في بعض الآثار: ﴿ ابن آدم اطلبني تجدني فإن وجدتني وجدت كلَّ شيء، وإن فتُكَ فاتك كل شيء ﴾ .

برز المرسوم منسساً لا نُخيب قط ظنسا فاطلبونا تجدونسسا في قلوب قد تسعنا صابرات راضيسات بالذي قد يصدر عنسا

كان ذو النون يخرج بالليل فيردد نظره في السماء ويردد هذه الأبيات حتى يصبح وهي هذه :

اطلبوا لأنفسك مثل ما وجدت أنا قد وجدت سكتًا ليس في هواه عنا إن بعدت قربني أو قربت منه دنا

وأما الوصولُ الأخرويُّ فالدخولُ إلى الجنة التي هي دارٌ كرامةِ الله لأوليائه .

ولكنهم في درجاتها متفاوتون في القرب بحسب تفاوت قلوبهم في الدنيا في القرب والمشاهد بحسب تفاوت قلوبهم في الدنيا في القرب والمشاهدة .

قال تعالى: ﴿ وَكُنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلاثَةً ۞ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَة مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَة. وَأَصْحَابُ الْمُشَامَةِ مَا أَصْحَابُ الْمُشَامَةِ مَا أَصْحَابُ الْمُشَامَةِ مَا أَصْحَابُ الْمُشَامَةِ مَا أَصْحَابُ الْمُشَامَةِ وَ السَّابِقُونَ السَابِعُونَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ السَابِعُونَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ السَابِعِينَ السَابِعِينَ السَابِعِينَ السَابِعِينَ السَابِعِينَ السَّابِعِينَ السَابِعِينَ السَابِعِينَ السَابِعِينَ السَابِعِ

[الواقعة : ٧ : ١١] .

كان الشبلي يهيج في داره وينشد يقول :

على بُعدكم لا صبر على مَنْ عادته القربُ ولا يقوى على حجبك من تيَّمه الحسبُ فإنْ لم تَرَكَ العيسن فقد (أبصركَ) (*) القلبُ

^(*) يبصرك : ﴿ نسخة ، .

حال من التزم الإسلام أو الإيمان أو الإحسان

الصراط المستقيم في الدنيا يشمل على ثلاثة درجات : درجة الإِسلام ، ودرجة الإِسلام . ودرجة الإحسان .

فمن سلك درجة الإِسلام إلى أن يموت عليها منعته من الخلود في النار ، ولم يكن له بُدُّ من دخول الجنة ، وإن أصابه قبل ذلك ما أصابه .

ومن سلك على درجة الإيمان إلى أن يموت عليها منعته من دخول النار بالكلية ، فإنَّ نورَ الإيمان يطفئ لهب نار جهنم حتى تقول : « يا مؤمن جُز فقد أطفأ نوركُ لهبي » (١) .

وفي (المسند) (٢) عن جابر مرفوعًا : (لا يبقي بَرُّ ولا فاجر إلا دخلها ، فتكون على المؤمن بردًا وسلامًا كما كانت على إبراهيم حتى أن للنار ضجيجًا من بردهم » .

هذا ميراثٌ ورثه المحبوب من حال أبيهم إبراهيم عليه السلام .

ففي فؤاد المحبِّ نارُ (هوى) (*) حر نارِ الجحيم أبردُها

ومن سلك (ق/ ١٧) على درجة الإحسان إلى أن يموت عليها ، وصل بعد

⁽١) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٢/ ٦٦٨) عن يعلى بن منية مرفوعًا .

وقال الهيثمي في المجمع (١٠/ ٣٦٠) : رواه الطبراني وفيه سليم بن منصور بن عمار وهو ضعيف.

وقال المصنف في ٩ التخويف من النار » ص ١٨٤ : غريب وفيه نكارة . وقد سبق تخريجه في موضعين آخرين .

 ⁽۲) (۳/ ۳۲۸ – ۳۲۹) ، وقال الهيثمي (۷/ ٥٥) : ورجاله ثقات ، وقال ابن كثير في
 تفسيره ، : غريب ولم يخرجوه وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (٦١٥٦) .

^(*) جوى : ا نسخة ١ .

الموت إلى الله ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾ [يونس : ٢٦] .

وفي الحديث الصحيح : 1 إذا دخل أهلُ الجنةِ الجنةَ نادي مناد : يا أهلَ الجنة إنَّ لكم عندَ الله موعدًا يريد أن ينجزكموه .

فيقولون : ما هو ؟

ألم يبيِّض وجوهنا؟ ألم يثقل موازيننا ؟ ألم يُدخلنا الجنة ويجرنا من النار؟ فيكُشف الحجاب فينظرون إليه ، فوالله ما أعطاهم الله شيئًا أحب إليهم ، ولا أقرَّ لأعينهم من النظر إليه». وهو الزيادة ثم تلاً: ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَة ﴾ (١).

كلُّ أهل الجنة يشتركون في الرؤية لكن يتفاوتون في القرب في حال الرؤية وفي أوقات الرؤيا .

عموم أهل الجنة يرون يوم المزيد وهو يوم الجمعة ، وخواصهم (ينظرون إلى وجه الله) (*) كل يوم مرتين بكرةً وعشيًا .

عموم أهل الجنة لهم رزقهم فيها بكرةً وعشيًا ، وخواصهم يرون الله بكرةً وعشيًا .

العارفون لا (يسليهم) (**) عن محبوبهم قصرٌ ولا يرويهم دونه نهرٌ .

كان بعضهم يقول : إذا جعتُ فَذِكْرُهُ زادي ، وإذا عطِشتُ فمشاهدته سُؤْلي ومرادي .

رُؤي بعض الصالحين في المنام بعد موته فسئل عن حال رجلين من العلماء ؟ فقال : تركتهما الآن بين يدي الله عز وجل يأكلان ويشربان ويتنعمان .

قيل له فانت ؟

قال : عَلِمَ قلة رغبتي في الطعام فأباحني النظرَ إليه .

⁽١) أخرجه مسلم (١٨١) بنحوه ، والترمذي (٢٥٥٢) ، وابن ماجه (١٨٧) بلفظه .

^(*) يرون وجهه : ٩ نسخة ٤ .

^(**) يلهيهم : ﴿ نَسَخَةُ ﴾ .

أنت ربِّي إذا ظمأت إلى الماء وقوتي إذا أردت الطعاما

وفي « المسند » (١) عن ابن عمر مرفوعًا « إنَّ أدنى أهلِ الجنةِ منزلةً لمن ينظر في ملكه ألفي سنة يرى أقصاه كما يرى أدناه ، ينظر إلى أزواجه وخدمه ، وإن أفضلهم منزلةً لينظر إلى وجه الله تبارك وتعالى كلَّ يومٍ مرتين »

وخرَّجه الترمذي (٢) ولفظه . ﴿ إِنَّ أَدنى أَهْلِ الْجِنَةُ مَنْزِلَةً لَمَنْ يَنظَرُ إِلَى جَنَانَهُ وَأَزُواجه (وَنعيمه) (٩) وخدمه وسرره مسيرة أَلَف سنة ، وأكرمُهُم على الله من ينظر إلى وجهه غدوة وعشيًا ٤ ، ثم قرأ رسولُ اللهِ ﷺ : ﴿ وُجُوهٌ يَوْمَئِذَ نَاضِرَةً . إِلَىٰ رَبَّهَا نَاظَرَةً ﴾ [القيامة : ٢٢ _ ٢٣] .

ولهذا المعنى قال رسول الله ﷺ في الحديث الصحيح ، عن جرير بن عبد الله البَجَلي : • إنكم لترون ربكم يوم القيامة كما ترون هذا القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته »

قال : « فإن استطعتم أن لا تُغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا » . ثم قرأ ﴿ وسبِّحُ بحمْد ربّكَ قَبْل طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴾ [ق : ٣٦](٣)

⁽۱) (۲/ ۱۳) ، وقال الهيثمي (۱/ ٤٠١) : رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني وفي اسانيدهم ثوير بن أبي فاختة وهو مجمع على ضعفه .

⁽٢) برقم (٢٥٥٣) وقال : وقد روي هذا الحديث من غير وجه عن إسرائيل ، عن ثوير عن ابن عمر مرفوعًا .

ورواه عبد الملك بن أبجر عن ثوير عن ابن عمر موقوقًا .

ورواه عبيد الله الأشجعي عن سفيان عن ثوير عن مجاهد عن ابن عمر قوله ولم يرفعه اهـ.

ورواه الترمذي أيضًا (٣٣٣٠) وقال : هذا حديث غريب

^(*) ونعمه : ﴿ نَسَخَةُ ﴾

⁽٣) أخرجه البخاري (٧٤٣٤) ، ومسلم (٦٣٣)

فضل وَقْتَي الغَدَاة والعَشِي والمقصود بهما

لَـمًا كان هذان الوقتان في الجنة وقتين للرؤية في حقِّ خواصٍّ أهلِ الجنة ، حضَّ ﷺ على المحافظة على الصلاة في هذين الوقتين في الدنيا

فمن حافظ على هاتين الصلاتين في الدنيا في هذين الوقتين وصلاًهما على أكمل وجوههما وخشوعهما وحضورهما وآدابهما ، فإنه يُرجى له أن يكون ممن يرى الله في هذين الوقتين في الجنة .

لا سيما إنْ حافظ بعدهما على الذكر وأنواع العبادات حتى تطلع الشمس أو تغرب، فإن وصل العبدُ ذلك بدلجة آخرِ الليلِ فقد اجتمع له السير في الأوقات الثلاثة، وهي: الدلجة، والغدوة، والروحة فيوشك أن يعقبه الصدق في هذا السير، الوصول الأعظم إلى ما يطلبه ﴿ في مقعد صدق عند مليك مُقتدرٍ ﴾ [القمر ٥٥]

من لزم الصدق في طلبه أدّاه الصدق إلى مقعد الصدق ﴿ وبشر الَّذين آمنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِند رَبِّهِمْ ﴾ [يونس . ٢]

المحبُّ لا يقطع السؤال عمن يحب ، ويتجسس الأخبار ، (ويتنسم) (*) الرياح ، ويستدل بالآثار لسلوك الطريق إلى محبوبه

أسائلكم عنها فهل من مخبر فما لي بنعم بعد مكثنا عسلم فلو كنتُ أدري أين خيَّم أهلها وأيُّ بلاد الله إذا ظعنوا أمُّسوا إذا لسلكنا مسلك الربح خلفَها ولو أصبحت نعم ومن دونها النجمُ لقد كبرت همةٌ (اللهُ مطلوبُها) (**) ، وشرُفت نفسٌ اللهُ محبوبُها :

﴿ وَلا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبُّهُم بِالْغَداة وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجُهُهُ ﴾ [الأنعام : ٥٢]. ما للمحب سوى إرادة حُبِّه إنَّ المحبُّ (ق/٧ب) بكلِّ بريضرع

^(*) ريشم : ١ نسخة ١

^(**) مع الله مطلبها ﴿ نسخة ﴾

حال من ركن إلى الآخرة ومن ركن إلى الدنيا

قيمة كل امرىء ما يطلب، فمن كان يطلب الله فلا قيمة له من طلب الله فهو أجلُ من أن يقوم ، ومن طلب غيره فهو أخس من أن يكون له قيمة

قال الشَّبْلي من ركن إلى الدنيا أحرقته بنارها فصار رمادًا (تذروه) (*) الرياح ، ومن ركن إلى الآخرة أحرقته بنورها فصار سبيكة ذهب يُنتفع به ، ومن ركن إلى الله أحرقه بنور التوحيد فصار جوهرًا لا قيمة له

له همم لا منتهى لكبارها وهمته الصغرى أجل من الدهر وسُئل الشبلي هل يقنع المحب بشيء من حبيبه قبل مشاهدته ؟ فانشد

والله لو أنك تـــوجتني بتاج كسرى ملك المسرق ولو بأموال الورى جُدت لي أموال من باد ومن قد بقي وقلت لي لا نلتقي ساعــة اخترت يا مولاي أن ناتقي

من كبرت همته لم يرص بطلب شيء سوى الله سبحانه وتعالى

كل غدوي ورواحي ني مسائي وصباحــي وكذا ذكرك روحي ثم ريحاني وراحــي أنت سؤلي ونصيبي ومرادي ونجاحــي يا غياثي ومــلاذي لرشادي وصلاحــي

^(*) تذره السخة ا

فصل في قوله تعالى : ﴿ وَبَدَا لَهُم مِّنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴾ [الزمر: ٤٧]

هذه الآية كانت تشتد على الخائفين من العارفين ، فإنها تقتضي أنَّ من العباد من يبدو له عند لقاء الله ما لم يكن يحتسب ، مثل أن يكون غافلاً عما بين يديه معرضاً عنه غير عامل ولا يحتسب له ، فإذا كُشف الغطاء عاين تلك الأهوال الفظيعة ، فبدا له ما لم يكن في حسابه .

ولهذا قال عمر رضي الله عنه : لو أن لي ملء الأرض ذهبًا لافتديت به من هول المطلع (۱).

وفي الحديث : ﴿ لَا تُمنُّوا الموت فإن هول المطلع شديد ، وإنَّ من سعادة (المرء) (*) أن يطول عمره ويرزقه الله الإنابة » (٢)

وقال بعض حكماء السلف : كم من موقف خزي يوم القيامة لم يخطر على بالك قط .

ونظير هذا قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَديد ﴾ [ق: ٢٢] .

⁽۱) أخرجه أبو يعلي (۲۷۳۱) ، وقال الهيثمي (۹/ ۷۷) رجاله رجال الصحيح . وأخرجه الطبراني في الأوسط (۹۷) وقال : لم يرو هذا الحديث عن عبد الله بن عمر إلا مبارك بن فضالة ، وقال الهيثمي (۹/ ۷۷) : إسناده حسن . وأخرجه ابن حبان (۱۸۹۱ ـ إحسان) ، والحاكم في « مستدركه » (۳/ ۹۸) ، وأبو نعيم في « الحلية » (۳/ ۳۵0) .

^(*) العبد : ﴿ نسخة ﴾ .

 ⁽۲) أخرجه أحمد في (مسئله) (۳/ ۳۳۲) ، وعبد بن حميد (۱۱۵۵) ، والبيهقي في
 (۱ الشعب) (۱۰۵۸۹) .

وقال الهيثمي (١٠/ ٢٠٣) : رواه أحمد والبزار وإسناده حسن .

بيان ما يصير هباءمنثوراً من الأعمال

النوع الأول :

ويشتمل على ما هو أعم من ذلك وهو أن يكون له أعمال " يرجو بها الخير فتصير هباء منثوراً وتبدل سيئات . وقد قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَاب بِقِيعَة ﴾ [النور : ٣٩] . وقال تعالى : ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هُبَاءً مُّنَاوُراً ﴾ [الفرقان : ٢٣] .

قال الفضيل في هذه الآية : ﴿ وَبَدَا لَهُم مِّنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسُبُونَ ﴾ [الزمر: ٤٧] قال : عملوا أعمالاً وحسبوا أنها حسنات فإذا هي سيئات .

النوع الثاني :

وقريب من هذا أن يعملَ الإنسانُ ذنبًا يحتقره ، ويستهون به فيكون هو سبب هلاكه ، كما قال تعالى : ﴿ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِندَ اللَّهِ عَظِيمٍ ﴾ [النور : ١٥] .

وقال بعض الصحابة: إنكم تعلمون أعمالاً هي أدقُّ في أعينكم من الشعر، كنا نعدها على عهد رسول الله ﷺ من المُوبقات (١).

النوع الثالث:

وأصعب من هذا من رُيّن له سوء عمله فرآه حسنًا قال تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ نَبَّكُم بِالأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً (١٠٠ الّذِينَ صَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِبُونَ مَنْعًا ﴾ [الكهف : ١٠٣ ـ ١٠٤] .

قال ابن عُنيْنَة : لما حضرت محمدً بنَ المُنكَدر الوفاةُ جزع فَدَعوا له أبا حازم فجاء ، فقال له ابن المنكدر : إنَّ الله يقول : ﴿ ﴿ وَبَدَا لَهُم مِّنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا

⁽١) أخرجه البخاري (٦٤٩٢) عن أنس .

يَحْتَسُبُونَ ﴾ [الزمر : ٤٧] ، فأخافُ أن يبدو لي من الله ما لم أكن أحتسب . فجعلا يبكيان جميعًا . خرَّجه ابن أبي الدنيا وابن أبي حاتم .

وزاد ابن أبي الدنيا : فقال له أهله : دعوناكَ لتخفُّف عليه فزدته فأخبرهم بما قال .

وقال الفُضَيْل بن عِيَاض : أُخْبِرتُ عن سليمان التيمي أنه قيل له : أنتَ أنتَ ومن مثُلك ؟

فقال : مه ، لا تقولوا هذا ، لا أدري ما يبدو لي من الله ، سمعت الله يقول : ﴿ وَبَدَا لَهُم مِّنَ اللَّه مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسبُون ﴾ [الزمر ٤٧] .

النوع الرابع :

وكان سفيان الثوري يقول عند هذه الآية : ويلُّ لأهل الرياء من هذه الآية .

وهذا كما في حديث الثلاثة الذين هم أول من تسعر بهم النار ، العالم ، والمتصدِّق والمجاهد (١) .

النوع الخامس

وكذلك من عمل أعمالاً صالحةً وكانت عليه مظالم فهو يظنُّ أنَّ أعماله تنجيه فيبدو له من الله ما لم يكن يحتسب ، فيقتسم الغرماء أعماله كلها ثم يفضل لهم فضل فيطرح من سيئاتهم عليه ثم يطرح في النار .

النوع السادس

وقد يُنَاقَشُ الحساب فيُطلب منه شكر النعم ، فأصغرها تستوعب أعماله كلها، وتبقى بقية النعم ، فيُطالَب شكرها فيعذَّب ، ولهذا قال عليه الصلاة والسلام : «من نوقش الحساب عُذَّب أو هلك » (٢)

⁽١) أخرجه مسلم (١٩٠٥) عن أبي هريرة مرفوعًا .

⁽۲) سبق تخریجه .

النوع السابع

وقد یکون له سینات تحبط بعض أعماله وأعمال جوارحه سوی التوحید فیدخل النار .

وفي (سنن ابن ماجه) (١) من رواية ثوبان مرفوعًا : (إنَّ مِنْ أمتي من يجيء بأعمال أمثال الجبال فيجعلها الله هباءً منثورًا)

وفيه : « هم قومٌ من جلدتكم (ويتكلمون بالسنتكم) (٢) ويأخذون من الليل كما تأخذون ولكنهم إذا خلوا بمحارم الله انتهكوها » .

وخرَّج يعقوب بن شيبة وابن أبي الدنيا من حديث سالم مولى أبي حذيفة مرفوعًا : ﴿ لَيجِئ يوم القيامة أقوامٌ معهم من الحسنات مثل جبال تِهامَةَ ، حتى إذا جيء بهم جعل الله أعمالهم هباءً ثم أكبَّهم في النار › .

قال سالم : خشيت أن أكون منهم .

قال : « أما إنَّهم كانوا يصومون ويصلون ويأخذون هنيهة من الليل، لعلهم كانوا إذا عَرض لهم شيء من الحرام أخذوه ، فأدحض الله أعمالهم » (٣) .

وقد يحبط العمل بآفة من رياء خفي وعُجب به ونحو ذلك ولا يشعر به صاحبه .



⁽١) برقم (٤٢٤٥) قال في الزوائد هذا إسناد صحيح ، رجاله ثقات ، وأبو عامر الألهاني اسمه عبد الله بن غابر .

⁽٢) ليست هذه العبارة في ابن ماجه .

⁽٣) وأخرجه أبو نعيم في ﴿ الحليةِ ﴾ (١/ ١٧٨) .

هم الدنيا وشقاء الآخرة

قال ضيغم العابد : إن لم تأت الآخرةُ المؤمنَ بالسرور ، لقد اجتمع عليه همان ، همُّ الدنيا وشقاء الاخرة .

فقيل له : كيف (لا) (*) تأتيه الآخرة بالسرور وهو يتعب في دار الدنيا ويدأب ؟

قال : كيف بالقبول ، كيف بالسلامة ؟ كم (من) (*) رجل يرى أنه قد أصلح همته يُجمع ذلك كله يوم القيامة ثم يضرب به وجهه .

ومن هنا كان عامر بن عبد قيس وغيره يقلقون من هذه الآية : ﴿ إِنَّمَا يَتَقَبُّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [المائدة : ٢٧] .

وقال ابن عون : لا تثق بكثرة العمل ، فإنك لا تدري أيُقبل منك أم لا ، ولا تأمن ذنوبك فإنك لا تدري هل كُفِّرت عنك أم لا ؟ لأن عملك مُغَيَّبٌ عنك كله لا تدري ما الله صانع به .

وبكى النخعيُّ عند الموت وقال أنتظرُ رسول ربي ما أدري أيبشرني بالجنة أم بالنار ؟ .

وجزع غيره عند الموت ، فقيل له : لم تجزع ؟ قال : إنما هي ساعة ولا أدري أين يُسلك بي ؟ .

وجزع بعض الصحابة عند موته ، فسئل عن حاله فقال : إن الله قبض خلقه قبضتين قبضة للجنة ، وقبضة للنار ، ولست أدري في أي القبضتين أنا ؟ (١) .

^(*) من المطبوع .

⁽۱) أخرجه الطبراني في الكبير الركام ٣٦٥) عن معاذ بن جبل ، وقال الهيثمي (٧/ ١٥٠) : رواه الطبراني وفيه البراء بن عبد الله الغنوي وهو ضعيف ، والحسن لم يدرك معاذاً . وأخرجه أحمد (٤/ ١٧٦ ـ ١٧٧) ، (٥/ ١٦٨) عن رجل من أصحاب النبي فذكره وقال الهيثمي : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح

الحذر ... الحذر

ومن تأمل هذا حقَّ التأمل أوجب له القلق . فإنَّ ابن آدم متعرض ، لأهوال عظيمة من الموت وأهوال القبر والبرزخ وأهوال الموقف ، والصراط والميزان . وأعظم من ذلك الوقوف بين يدي الله عز وجل ودخول النار ، ويخشى على نفسه الخلود فيها بأن يُسلب إيمانه عند الموت ، ولم يأمن المؤمن شيئًا من هذه الأمور ﴿ فَلا يَأْمَنُ مَكْرَ اللّهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ [الأعراف : ٩٩] .

فتحقيق هذا يمنعُ ابن آدم القرار .

رأى بعضهم قائلاً يقول له :

وكيف تنام العين وهي قريرة ولم تدر في أي المحلين تنزل وسئل بعض الموتى وكان عابداً مجتهداً عن حاله ، فأنشد يقول : وليس يعلم ما في القبر داخله إلا الإله وساكن الأجداث وقال غيره :

أما والله لو علسم الأنسام لما خُلقوا لما غفلوا ونامسوا لقد خلقوا لما لو أبسصرته عيون قلوبهم تاهوا وهاموا ممات ثم قبر نسسم حشر وتوبيخ وأهوال عسطام ليوم الحشر قد عملت رجال فصلوا من مخافته وصاموا ونحن إذا أمرنا أو نسسهينا كأهل الكهف أيقاظ نيام

آخرة والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله وسلم على عبده ورسوله محمد ، وعلى آله وصحبه أجمعين .

تم بقلم العبد الفقير المقر بالذنب والتقصير ، راجي عفو ربه المنان سليمان بن عبد

الرحمن العمري ، غفر الله له ولوالديه ولمشايخه وإخوانه وذريته ، ولجميع المسلمين الأحياء منهم والميتين ، آمين .

وذلك في ٨ من شوال سنة ١٣٣٣ هجرية .